

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
ما كنا لنهتدي لہ  
ما كنا لنهتدي لہ

# شرح صحیح مسلم

تصنیف  
علامہ غلام رسول میٹ مدنی  
شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند

تألیف

فرمانگاہ  
طال (دہلی)  
۳۸ اردو بازار لاہور



وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي فَجَّلَنَا هَذِهِ الْكُتُبَ الْعِزَّةَ الْفَاتِحَةَ  
اور رسول مکرچو احکام اویں ان کونوں کرد اور حق کاموں سے تم کو فتح کوئی نائن سے بازار ہو

# شرح صحیح مسلم

(جلد خامس)

اقتضیہ، لقطہ، جہاد، امارہ

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فریدی بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور ۲

marfat.com

Marfat.com





## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : شرح صحیح مسلم (جلد خامس)  
 تصنیف : مفتی علامہ غلام رسول سعیدی  
 کتابت : دارالکتابت حضرت کیلیا نوالہ، گوجرانوالہ  
 تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی  
 ایس۔ اے / ایل، ایل، بی، بی، ایڈ / فاضل علوم شرقیہ  
 تعداد : ایک ہزار  
 ہدیہ : ۱۰/- روپے  
 مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز، لاہور  
 الطبع اولیٰ : شوال ۱۴۲۱ھ / جنوری ۲۰۰۱ء  
 الطبع دوم : شوال ۱۴۲۲ھ / جنوری ۲۰۰۲ء

تألیف

فرید بک سٹال (لاہور)  
 ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر 042-7312173 ، فکس نمبر 092-042-7224899  
 ای میل نمبر Email: info@faridbookstall.com  
 ویب سائٹ Visit us at : www.faridbookstall.com



marfat.com  
 Marfat.com



# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد خامس

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۷	اہلیت قضاء کی شرائط	۱۸	۲۸	۱	افتتاحی کلمات
۵۸	مقامات کے فیصلوں کی بناء اور معیار شرعی۔	۱۹	۳۰	۲	آراء و تنازعات
۵۹	فقہاء احناف کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۲۰	۴۳		کتاب الاقنیۃ
۶۱	فقہاء شافعیہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۲۱	۴۳	۳	قضاء کا لغوی معنی
۶۲	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۲۲	۴۴	۴	قضاء کا شرعی معنی
۶۳	مجتہد مطلق کی طرف منسوب ہونے والوں کی اقسام۔	۲۳	۴۴	۵	منصب قضاء کی فضیلت اور اہمیت
۶۳	عوام اور فقہاء کی تقلید کا فرق	۲۴	۴۵	۶	عہد رسالت میں قضاء کا نظام
۶۳	مجتہد عالم کا دلیل کی بناء پر امام کے اختلاف کرنا	۲۵	۴۶	۷	عہد صحابہ میں قضاء کا نظام
۶۵	ادب کے خلاف نہیں ہے۔	۲۵	۴۷	۸	آخرت میں قاضی کی سخت گرفت اور شدید محاسبہ
۶۶	قاضی کے لیے اہلیت اجتہاد کی شرط میں مذاہب ائمہ۔	۲۶	۴۷	۹	ادب و اخذہ کے بارے میں احادیث اور آثار۔
۶۶	ایک قاضی مجتہد کا دوسرے قاضی مجتہد کے راستے پر فیصلہ کرنے کا حجاز۔	۲۶	۴۹	۱۰	سلف صالحین کا منصب قضاء کو قبول کرنے سے گریز
۶۷	قاضی کو مقدمہ کی سماعت میں فریقین کے ساتھ عدل اور انصاف کی ہدایت میں احادیث اور آثار۔	۲۷	۵۱	۱۱	قرآن مجید کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان۔
۶۸	رشتہ کا معنی۔	۲۸	۵۱	۱۲	احادیث کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان۔
۶۹	قرآن مجید کی روشنی میں رشتہ کا حکم۔	۲۹	۵۲	۱۳	منصب قضاء قبول کرنے کا حکم۔
۷۰	احادیث اور آثار کی روشنی میں رشتہ کا حکم۔	۳۰	۵۳	۱۴	عہدہ قضاء کی خدمت میں وارد احادیث کا محمل۔
۷۱	رشتہ کی اقسام	۳۱	۵۴	۱۵	عہدہ قضاء سے سلف صالحین کے گریز کی توجیہ۔
۷۲	قاضی اور دیگر افسردہ کے دیر قبول کرنے کی تحقیق	۳۲	۵۴	۱۶	فرصت قضاء کا بیان
		۳۳	۵۷	۱۷	قضاء کی اقسام



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۳	مدنی علیہ پر قسم کا جواب	۵۱	۵۱	علامہ ابن قدامہ کے دیگر اعتراضات کے جواباً۔	۸۷
۳۵	مدنی علیہ پر قسم کے لزوم میں مدنی اور مدنی علیہ کے	۵۲	۵۲	ایک گواہ اور مدنی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں فقہاء	۸۷
۳۶	دربیان انکار طغوری سے یا نہیں	۵۳	۵۳	احناف کا مسلک اور دلائل۔	۸۷
۳۷	مدنی پر گواہ اور مدنی علیہ پر قسم کے لزوم کی حکمت۔	۵۴	۵۴	ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی احادیث کا ضعف۔	۸۷
۳۸	مدنی اور مدنی علیہ کی تفریقات۔	۵۵	۵۵	ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی حدیث کے راویوں کا انکار	۸۷
۳۸	جواز اور حق بات پر قسم کھانے کے استحسان پر	۵۶	۵۶	ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی حدیث کا مرجع قرآن کے خلاف	۸۷
۳۹	دلائل۔	۵۷	۵۷	حدیث مذکور اگر بلا اثر کے موافق ہو مستلزم نہیں	۸۷
۳۹	مذہب ائمہ کی روشنی میں دو مقامات جن میں منکر	۵۸	۵۸	حدیث مذکور کا صحیح محل۔	۸۷
۴۰	سے قسم لینا جائز نہیں ہے۔	۵۹	۵۹	باب ۵۶۲	
۴۱	بندہ کے حق کی پہلی قسم۔	۶۰	۶۰	حاکم کا فیصلہ حقیقت واقعہ پر تبدیل نہیں کرتا۔	۸۷
۴۲	بندہ کے حق کی دوسری قسم۔	۶۱	۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہری حجت کی بنا پر	۸۷
۴۳	اللہ کے حق کی پہلی قسم۔	۶۲	۶۲	فیصلہ دینے کی حکمت۔	۸۷
۴۴	اللہ کے حق کی دوسری قسم۔	۶۳	۶۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر اور قسم کرنے کی تحقیق۔	۸۸
۴۵	دو مقامات جن میں فقہاء احناف کے نزدیک منکر	۶۴	۶۴	نبی کی حقیقت کا عام انسانوں کی حقیقت سے ممتاز ہونا	۸۹
۴۶	سے قسم لینا جائز نہیں ہے۔	۶۵	۶۵	نبی کی خصوصیات۔	۹۰
۴۷	مدنی علیہ کے انکار کے بعد مدنی پر قسم لوٹانے میں	۶۶	۶۶	نبی کے چھالیس اقتبارات۔	۹۱
۴۸	مذہب فقہاء۔	۶۷	۶۷	نبی اور غیر نبی کا فرق۔	۹۲
۴۹	مدنی علیہ کے انکار کے بعد مدنی پر قسم لوٹانے میں	۶۸	۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآنیت کا بیان۔	۹۳
۵۰	فقہاء احناف کا نظریہ۔	۶۹	۶۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اسی قرآنیت اور حسن و جمال۔	۹۴
۵۱	باب ۵۶۳	۷۰	۷۰	بشریت کا قرآنیت سے افضل ہونا۔	۹۵
۵۲	ایک گواہ اور ایک قسم پر فیصلہ کرنا۔	۷۱	۷۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے شہ ہونا۔	۹۶
۵۳	ایک گواہ اور مدنی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں مذہب	۷۲	۷۲	قرآن مجید کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا	۹۷
۵۴	ائمر۔	۷۳	۷۳	اقلی الحلق ہونا۔	۹۸
۵۵	ایک گواہ اور مدنی کی قسم پر فیصلہ کے جواز میں اللہ	۷۴	۷۴	امادیت کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹
۵۶	تلاش کے دلائل۔	۷۵	۷۵	کا اقلی الحلق ہونا۔	۱۰۰
۵۷	ایک گواہ اور مدنی کی قسم پر فیصلہ کی حیثیت کی فنی حیثیت۔	۷۶	۷۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقلی الحلق ہونے کے	۱۰۱
				بائے میں علامہ کے نظریات اور مصنف کا موقف۔	۱۰۲



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۲	مخلوق کی طاعت علم غیب کی نسبت کرنے کی تحقیق۔	۱۰۸	۸۵	ناوہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے میں فقہاء اخاف کا موقف۔	۱۳۰
۸۳	قرآن اور سنت کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت۔	۱۱۲	۸۶	سرکاری خزانہ سے اپنا حق وصول کرنے کی تفسیل۔	۱۳۱
۸۴	فقہاء اسلام کے اقوال کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت۔	۱۱۶	۸۷	حضرت ہند کی حدیث کے فوائد۔	۱۳۲
۸۵	تقاضا کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے میں مذہب اسلام۔	۱۱۹	۸۸	بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کی ممانعت۔	۱۳۳
۸۶	تقاضا کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے میں فقہاء اخاف کا موقف۔	۱۱۹	۸۹	قبیل و قال سے ممانعت کی حکمت۔	۱۳۴
۸۷	جن صورتوں میں فقہاء اخاف کے نزدیک تقاضا ظاہر اور باطن نافذ ہوجاتی ہے۔	۱۲۰	۹۰	بکثرت سوال کرنے سے ممانعت کی حکمت۔	۱۳۵
۸۸	فقہاء اخاف کے نزدیک تقاضا کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے کی شرائط۔	۱۲۰	۹۱	مسجد میں سوال کرنے اور سائل کو دینے کی تحقیق۔	۱۳۶
۸۹	تقاضا باطنی کے نفاذ میں اللہ تعالیٰ کے دلائل اور فقہاء اخاف کے دلائل کا تجزیہ۔	۱۲۱	۹۲	زیادہ خرچ کرنے کی تفصیل اور تحقیق۔	۱۳۹
۹۰	حضرت ہند کے متعلق فیصلہ کرنے کا بیان۔	۱۲۵	۹۳	اسرار اور اتقار کا عمل۔	۱۴۰
۹۱	ناوہند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر بقدر حق وصول کرنے میں مذہب اسلام۔	۱۲۷	۹۴	لذت اور اسائش کے لیے مال خرچ کرنا اسرار نہیں ہے۔	۱۴۱
۹۲	ناوہند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر حق وصول کرنے کے عدم حوالہ میں فقہاء حنابلہ کے دلائل۔	۱۲۸	۹۵	ماں باپ کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے۔	۱۴۲
۹۳	ناوہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے مسئلہ میں فقہاء حنابلہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۲۹			
۹۴	ناوہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے مسئلہ میں جہر کے دلائل۔	۱۲۹			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۱۰۳	سکھ میں جڑنا ہے یا نہیں؟ مسائل اجتہاد میں حکم کے معین ہونے یا نہ ہونے کے متعلق مصنف کا موقف۔	۱۴۹	۱۱۶
	باب: ۵۶۸		
۱۰۴	حالت غضب میں تاحی کو فیصلہ کرنے کی ممانعت۔	۱۵۲	۱۴۱
۱۰۵	کن حالات میں حاکم کو فیصلہ کرنے سے اعتنا کرنے کا ہے۔	۱۵۳	۱۴۲
۱۰۶	حالت غضب میں فیصلے سے منع کرنے کی حکمت۔	۱۵۳	۱۴۳
۱۰۷	حالت غضب میں فیصلہ کرنے کا حکم۔	۱۵۴	۱۴۴
۱۰۸	باب مذکور کی حدیث کے دیگر فوائد۔	۱۵۴	۱۴۴
	باب: ۵۶۹		
۱۰۹	احکام باطلہ کو ساقط کرنے اور بطلان کو رد کرنے کا بیان۔	۱۵۴	۱۴۵
۱۱۰	احداث کا لغوی اور شرعی معنی۔	۱۵۵	۱۴۶
۱۱۱	جن عبادات کی وجہ سے اصل ہے وہ حدیث ، فحشاء اور بدعت نہیں ہیں۔	۱۵۶	۱۴۷
۱۱۲	فاتحہ، چلم اور عرس وغیرہ میں دونوں اور تاریخوں کی تعیین کی تخطیق۔	۱۵۷	۱۴۸
۱۱۳	قاسم بن محمد کے فتویٰ پر ایک اشکال کا جواب۔	۱۵۹	۱۴۹
	باب: ۵۷۰		
۱۱۳	بہترین گواہ کا بیان۔	۱۵۹	۱۴۹
۱۱۵	بہترین سوال کے جواب دینے کی ممانعت اور فضیلت کا حکم۔	۱۶۰	۱۵۰
	باب: ۵۷۱		
۱۱۶	قرآن اور واقعاتی شہادتوں سے شراب نوشی کا ثبوت۔	۱۶۰	۱۵۰
	باب: ۵۷۲		
۱۱۷	شہادت کا لغوی معنی۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۳		
۱۱۸	شہادت کا اصطلاحی معنی۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۴		
۱۱۹	شہادت کی اقسام۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۵		
۱۲۰	قرآن مجید کی روشنی میں شہادت کا بیان۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۶		
۱۲۱	احادیث کی روشنی میں شہادت کا بیان۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۷		
۱۲۲	شہادت کا حکم۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۸		
۱۲۳	شہادت کی تعریف، رکن اور سبب وغیرہ کا بیان۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۷۹		
۱۲۴	تخل شہادت کی شرائط۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۰		
۱۲۵	بطا شہادہ اور ایسی شہادت کی شرائط۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۱		
۱۲۶	عدالت کی تعریف۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۲		
۱۲۷	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۳		
۱۲۸	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۴		
۱۲۹	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۵		
۱۳۰	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۶		
۱۳۱	احوال سے گناہ صغیرہ کے کبیرہ ہونے کا وجہ۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۷		
۱۳۲	نفس شہادت کے اعتبار سے شرائط۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۸		
۱۳۳	نفس شہادت کی اقسام۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۸۹		
۱۳۴	جانب داری کی تہمت کی بنا پر جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۹۰		
۱۳۵	قرآن کی شہادت۔	۱۶۱	۱۵۱
	باب: ۵۹۱		
۱۳۶	قرآن اور واقعاتی شہادتوں سے شراب نوشی کا ثبوت۔	۱۶۱	۱۵۱



نمبر شہد	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شہد	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۷	واقعاتی شہادات اور قرآن خارجہ سے رونا کا ثبوت۔	۱۵۳	۲۰۳	حد تسعہ دھڑ سے اعتراف کا جواب۔	۲۰۳
۱۳۸	میڈیکل رپورٹ کی بنا پر زنا کا ثبوت۔	۱۵۴	۲۰۳	حد و اور قصاص میں عورتوں کی گواہی کے عدم اعتبار پر احادیث اور آئینہ۔	۲۰۳
۱۳۹	کیا لانی کے خلاف استغاثہ کرنے والی لڑکی پر حد تقف لگے گی۔	۱۵۵	۲۰۳	حد و اور قصاص میں عورتوں کی گواہی کے عدم اعتبار پر اجماع۔	۲۰۳
۱۴۰	تافق کے تعین پر واقعاتی شہادت سے استدلال۔	۱۵۶	۲۰۵	حد و اور قصاص میں عورتوں کو گواہ نہ بنانے کی عقلی وجوہات۔	۲۰۵
۱۴۱	کفار کی شہادت۔	۱۸۳			
۱۴۲	ایک تک پیش آنے والے واقعات اور اضطراری امور میں دو عورتوں کو گواہ بنانے کی بحث۔	۱۸۴			
۱۴۳	عورت کی شہادت کی تحقیق۔	۱۸۶	۲۰۶	مجتہدین کے اختلاف کا بیان۔	۲۰۶
۱۴۴	عورت کی شہادت کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔	۱۸۷	۲۰۶	حضرت سیمان کا واقعاتی شہادت سے استدلال۔	۲۰۶
۱۴۵	مالی معاملات میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی شہادت مقرر کرنے کی وجوہات۔	۱۸۸			
۱۴۶	وہ امور جن میں مرد عورتوں کی گواہی معتبر ہے عورت کی شہادت کو نصف شہادت قرار دینے کی حکمتیں۔	۱۹۰	۲۰۸	دو فریقوں کے درمیان حاکم کے صلح کرانے کا استحباب۔	۲۰۸
۱۴۷	اثبات زنا میں مرد عورتوں کی گواہی پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۹۱	۲۰۸	حکم کے فیصلہ کے متعلق فقہاء کی آراء۔	۲۰۸
۱۴۸	”در سبعة منکم“ سے مردوں کی گواہی پر استدلال۔	۱۹۲	۲۰۹	زمین خریدنے کے بعد اس میں دفعہ ہٹنے کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام۔	۲۰۹
۱۴۹	”منکم“ سے مردوں کی گواہی پر استدلال۔	۱۹۳			
۱۵۰	اربعة شہادہ سے مردوں کی گواہی پر استدلال۔	۱۹۴			
۱۵۱	اس بات کا جواب کہ فقط شاہد مرنے کے لیے بھی مستعمل ہے۔	۱۹۵	۲۱۰	کتاب اللقطہ	۲۱۰
۱۵۲	شہانید الزماج سے اعتراف کا جواب۔	۲۰۲	۲۱۱	باب ۵۷۳	۲۱۱
			۲۱۲	نقطہ کا نفی منی۔	۲۱۲
			۲۱۳	نقطہ کو اٹھانے کے حکم میں مذاہب فقہانہ۔	۲۱۳
			۲۱۴	نقطہ کو اٹھانے کے حکم میں فقہاء احناف کا موقف۔	۲۱۴







صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۵۷	باب: ۵۷۸	۲۳۵	سانلی کو بھیک دینے میں مستحق اور غیر مستحق کا فرق نہیں کرنا چاہیے۔	۱۹۵
۲۵۸	باب: ۵۷۹	۲۳۶	باب: ۵۷۷	۱۹۶
۲۵۹	جن کفار کو دعوت اسلام دی جا چکی ہو، ان کو دوبارہ دعوت دینے پر پھر سے پھرتی ہو، ان کو جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں مذاہب فقہاء۔	۲۳۷	سبب کی برقراری کے لئے سب کے لئے اور آپس میں غم گساری کرنے کا انتخاب۔	۱۹۷
۲۶۰	جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں فقہاء حنبلیہ کے مذاہب کی تفصیل۔	۲۳۸	مختار سے طعام کو زیادہ کرنا منع ہے، اور طعام ابتداء و مدوم ہو تو اس کا موجود کرنا	۱۹۸
۲۶۱	جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں فقہاء احناف کے مذاہب کی تفصیل۔	۲۳۹	موجزہ کیوں نہیں ہے؟	۱۹۹
۲۶۲	جہاد میں کفار کی جان اور مال محترم نہیں ہے۔ اگر جہاد میں کافر مسلمانوں کو اپنی وحال بنائیں تو ان کا قتل کرنا جائز ہے۔	۲۴۰	مجازات کے ثبوت کے طریقے۔	۲۰۰
		۲۴۱	مل جل کر کھانے کی برکت۔	۲۰۱
		۲۴۲	کتاب الجہاد والسیار	۲۰۲
		۲۴۳	جہاد کا لغوی معنی۔	۲۰۳
		۲۴۴	جہاد کا شرعی معنی۔	۲۰۴
		۲۴۵	فرصیت جہاد کے تدریجی مراحل۔	۲۰۵
		۲۴۶	جہاد کی اقسام میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۰۶
		۲۴۷	جہاد کی اقسام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۲۰۷
		۲۴۸	جہاد کی اقسام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۲۰۸
		۲۴۹	جہاد کی اقسام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۰۹
		۲۵۰	کن حالات میں جہاد فرض میں ہوتا ہے اور	۲۱۰
		۲۵۱	کن حالات میں جہاد کفایہ۔	۲۱۱
		۲۵۲	جہاد کے مباح ہونے کی شرائط۔	۲۱۲
		۲۵۳	جہاد کے وجوب کی شرائط۔	۲۱۳
		۲۵۴	کتنی مدت کے بعد مسلمانوں پر جہاد کرنا واجب	۲۱۴
		۲۵۵	ہے۔	۲۱۵
		۲۵۶	.....	۲۱۶
		۲۵۷		۲۱۷
		۲۵۸		۲۱۸
		۲۵۹		۲۱۹
		۲۶۰		۲۲۰
		۲۶۱		۲۲۱
		۲۶۲		۲۲۲
		۲۶۳		۲۲۳
		۲۶۴		۲۲۴
		۲۶۵		۲۲۵
		۲۶۶		۲۲۶
		۲۶۷		۲۲۷
		۲۶۸		۲۲۸
		۲۶۹		۲۲۹
		۲۷۰		۲۳۰
		۲۷۱		۲۳۱
		۲۷۲		۲۳۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	دفعہ شمار
۲۹۰	حالت جنگ میں دشمن کو دھوکا دینے اور جھوٹ بولنے کا حجاز۔	۲۹۲	ہجرت کی تحقیق۔	۲۲۷
۲۹۱	کن محدثوں میں جھوٹ بولنے کی اجازت سے جان مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنے کی اجازت۔	۲۹۳	قیامت تک ہجرت باقی رہنے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۸
۲۹۲	شعر اور مالغز میں جھوٹ کا حجاز۔	۲۹۴	ہجرت منقطع ہونے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۹
۲۹۳	قریش اور تہذیب میں جھوٹ بولنے کا حجاز۔	۲۹۵	دارالکفر میں رہنے یا نہ رہنے کے بارے میں احادیث۔	۲۳۰
۲۹۴	تہذیب کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے۔	۲۹۶	گناہوں سے ہجرت کرنے کے بارے میں احادیث۔	۲۳۱
۲۹۵	خلاصہ بحث۔	۲۹۷	ہجرت کی متعارف احادیث کے جوابات۔	۲۳۲
۲۹۶	باب: ۵۸۲	۲۹۸	فتح مکہ کے بعد ہجرت کے متروک ہونے کی وجوہات۔	۲۳۳
۲۹۷	دشمن سے مقابلہ کی تیار کرنے کی ممانعت اور مقابلہ کے وقت ثابت قدمی کا حکم۔	۲۹۹	دارالکفر میں مسلمانوں کی سکونت کا حکم۔	۲۳۴
۲۹۸	دشمن سے مقابلہ کی تیار کرنے کی ممانعت کی حکمت۔	۳۰۰	ہجرت کی اقسام۔	۲۳۵
۲۹۹	آداب جہاد۔	۳۰۱	ہجرت الی اللہ کی توضیح۔	۲۳۶
۳۰۰	باب: ۵۸۳	۳۰۲	حالی غنیمت اور مالی فتنے۔	۲۳۷
۳۰۱	دشمن سے مقابلہ کے وقت فتح کی دعا کرنے کا استحباب۔	۳۰۳	مشرکین سے محاصرہ اٹھانے کے لیے مسلمان اُن سے اللہ کی طرف سے معاہدہ کیوں نہ کریں۔	۲۳۸
۳۰۲	سب سے کلام کے ساتھ دعا کی وضاحت۔	۳۰۴	باب: ۵۸۰	
۳۰۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو بدو ملنے کا حکم حجاز۔	۳۰۵	عہد شکنی کی حرمت۔	۲۳۹
۳۰۴	دو مختلف حدیثوں میں تطبیق۔	۳۰۶	عہد کی اقسام اور عہد شکنی کی ممانعت کی حکمت۔	۲۴۰
۳۰۵	باب: ۵۸۴	۳۰۷	انسان کا اللہ سے عہد۔	۲۴۱
۳۰۶	جنگ میں محدثوں اور بچوں کو قتل کرنے	۳۰۸	انسان کا اپنے نفس سے عہد۔	۲۴۲
۳۰۷		۳۰۹	ایک انسان کا دوسرے انسان سے عہد۔	۲۴۳
۳۰۸		۳۱۰	علامہ آلوسی کی بیان کردہ عہد کی اقسام پر بحث منقولہ۔	۲۴۴
۳۰۹		۳۱۱	باب: ۵۸۱	
۳۱۰		۳۱۲	جنگ میں دشمن کو دھوکا دینے کا حجاز۔	۲۴۵



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۱۵	انبیاء سابقین علیہم السلام کے لیے ردش کے واقعات کی تفصیل اور تحقیق۔	۳۰۲	۲۴۴	کمانت۔
۳۱۶	حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے ردش کا واقعہ ثابت نہ ہونے پر دلائل۔	۳۰۳	۲۴۱	جہاد میں بچوں، عورتوں اور دیگر مندوروں کے قتل کے متعلق مذاہب فقہاء۔
۳۱۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ردش کا ثبوت۔	۲۴۷	باب: ۵۸۵	
۳۱۸	حدیث ردش میں پر علامہ ابن جوزی اور شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۷	۲۳۳	شیخون میں عورتوں اور بچوں کے بلا قصد مارے جانے کا جواز۔
۳۲۰	معجزہ ردش میں متعلق مفسرین کی آراء۔	۲۴۸	۲۳۳	کافروں پر شیخون مارنے کے تفصیلی احکام۔
۳۲۱	معجزہ ردش میں متعلق محدثین کی آراء۔	۲۴۹	۲۴۳	بن مسلمانوں کو کفار و کفار بنائیں ان کو قتل کرنے کے بارے میں مذاہب فقہاء۔
۳۲۲	اس امت کے لیے مال غنیمت حلال ہونے کی تحقیق۔	۲۵۰	۲۴۵	اتر میں اطفال مشرکین کے ٹھکانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔
۳۲۳	اس باب کی حدیث کے دیگر ذرائع۔	۲۵۱	باب: ۵۸۶	
۳۲۴	غنیمت کا بیان۔	۲۵۲	۲۴۶	کفار کے درختوں کو کاٹنے اور جلانے کا جواز۔
۳۲۶	نفل کا نفی معنی۔	۲۵۳	۲۴۷	مذہب منورہ میں اقامت کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کے طرد عمل کی اقسام۔
۳۲۷	نفل کا اصطلاحی معنی۔	۲۵۴	۲۴۸	بغیر قینح کے خلاف جنگ کا پس منظر۔
۳۲۸	تفصیل میں مذاہب فقہاء۔	۲۵۵	۲۴۹	بغیر قینح کے خلاف جنگ کا پس منظر۔
۳۲۸	تفصیل کی شرائط۔	۲۵۶	۲۵۰	بغیر قینح کی شکست اور جلا وطنی۔
۳۲۸	تفصیل کا حکم۔	۲۵۷	۲۵۱	بغیر قینح کے درختوں کو کاٹنے اور جلانے کی حکمت۔
۳۲۸	تفصیل میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۵۸	۲۵۲	دشمن کے درختوں کے کاٹنے اور جلانے میں مذاہب فقہاء۔
۳۲۹	فقہی کا نفی معنی اور شرعی معنی۔	۲۵۹		
۳۳۰	فقہی کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۶۰		
۳۳۰	مال غنیمت کا نفی معنی اور شرعی تفسیر۔	۲۶۱		
۳۳۱	منعومہ علاقہ کی زمینوں اور ساز و سامان کا حکم۔	۲۶۲		
		۳۱۳	باب: ۵۸۷	
			۲۴۳	مال غنیمت حلال ہونے کی اس امت کے ساتھ خصوصیت۔

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۲۹۳	جنگی قیدیوں کے حکم کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات	۳۳۲	فقہی حکم
۲۹۴	جنگی قیدیوں کو مال، یا مسلمان جنگی قیدیوں کے بدلے میں رہا کرنے کی تحقیق۔	۳۳۰	فقہی کا لغوی معنی اور اس کی شرعی تفسیر
۲۹۵	جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ اتنا نا اور احساناً رہا کرنے کی تحقیق۔	۳۳۱	مال غنیمت اور مال فخریہ کا لغوی معنی اور اس کی ملکیت سے نکال کر مسلمانوں کو دینے کی وجہ۔
۲۹۶	کیا موجودہ دور میں بھی جنگی قیدیوں کو کوڑی اور غلام بنانا جائز ہے؟	۳۳۲	مال غنیمت اور مال فخریہ کا فرق۔
۲۹۷	بدھ کے جنگی قیدیوں کو آزاد کرنے پر اعتراضات کے جوابات۔	۳۳۳	قرآن مجید سے اعمال فخریہ کے وقف ہونے پر دلائل۔
۲۹۸	بدھ کے قیدیوں کو آزاد کرنے پر امام رازی اور مصنف کے جوابات۔	۳۳۴	احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے اعمال فخریہ کے وقف ہونے پر دلائل۔
۲۹۹	مشرکین کو قتل کرنے کے عوضی حکم سے جنگی قیدیوں کو مستثنیٰ کرنے پر دلائل۔	۳۳۵	سواد عراق اور دیگر مغتورہ زمینوں کو وقف کرنے کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ۔
۳۰۰	مال غنیمت کی تقسیم۔	۳۳۶	عراق اور شام کے مغتورہ زمینوں کو وقف کرنے کے متعلق حضرت عمر اور رضی اللہ عنہ کا مباحثہ۔
۳۰۱	عس کی قرابت۔	۳۳۷	سواد عراق کو وقف کرنے کے متعلق حضرت علی اور حضرت مازن رضی اللہ عنہما کی رائے۔
۳۰۲	مقتول کے سلب پر قتالی کا استحقاق۔	۳۳۸	اموال فخریہ کے متعلق امام ابو عبیدہ کا نظریہ۔
۳۰۳	غزوہ خنین کا مختصر بیان۔	۳۳۹	مسلمانوں کی مقبوضہ اراضی مطلقاً فخریہ ہیں عواہ الہ پر جنگ سے قبضہ ہوا جو یا صلح سے۔
۳۰۴	سلب کا لغوی معنی۔	۳۴۰	سواد عراق کے معاملہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نظریہ پر دلائل۔
۳۰۵	سلب کی تفسیر میں مذاہب فقہاء۔	۳۴۱	مغتورہ علاقہ قرنی زمینوں کے متعلق فقہاء کی آراء۔
۳۰۶	سلب کے احکام اور شرائط میں فقہاء کے نظریات۔	۳۴۲	مسئلہ تنگ۔
۳۰۷	سلب کے حکم میں فقہاء احناف کے نظریات اور دلائل۔	۳۴۳	تنگ کا لغوی معنی، جزائفاً یا محل وقوع اور تاریخ۔
۳۰۸	جنگ بدر میں حضرت مازن عمر و کو سلب کے ساتھ غاص کرنے کا سبب۔	۳۴۴	علمائے شیعہ کا یہ دعویٰ کہ حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے تنگ کا مطالبہ کیا۔
		۳۴۵	حدیث آنحضرت کو موقوفہ اہل باطن قرار دینے

باب: ۵۹۰



نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۳۲۱	۳۹۸	۳۲۱	۳۹۸	۳۲۱	۳۹۸
۳۲۲	۳۹۹	۳۲۲	۳۹۹	۳۲۲	۳۹۹
۳۲۳	۴۰۰	۳۲۳	۴۰۰	۳۲۳	۴۰۰
۳۲۴	۴۰۱	۳۲۴	۴۰۱	۳۲۴	۴۰۱
۳۲۵	۴۰۲	۳۲۵	۴۰۲	۳۲۵	۴۰۲
۳۲۶	۴۰۳	۳۲۶	۴۰۳	۳۲۶	۴۰۳
۳۲۷	۴۰۴	۳۲۷	۴۰۴	۳۲۷	۴۰۴
۳۲۸	۴۰۵	۳۲۸	۴۰۵	۳۲۸	۴۰۵
۳۲۹	۴۰۶	۳۲۹	۴۰۶	۳۲۹	۴۰۶
۳۳۰	۴۰۷	۳۳۰	۴۰۷	۳۳۰	۴۰۷
۳۳۱	۴۰۸	۳۳۱	۴۰۸	۳۳۱	۴۰۸
۳۳۲	۴۰۹	۳۳۲	۴۰۹	۳۳۲	۴۰۹
۳۳۳	۴۱۰	۳۳۳	۴۱۰	۳۳۳	۴۱۰
۳۳۴	۴۱۱	۳۳۴	۴۱۱	۳۳۴	۴۱۱
۳۳۵	۴۱۲	۳۳۵	۴۱۲	۳۳۵	۴۱۲
۳۳۶	۴۱۳	۳۳۶	۴۱۳	۳۳۶	۴۱۳
۳۳۷	۴۱۴	۳۳۷	۴۱۴	۳۳۷	۴۱۴
۳۳۸	۴۱۵	۳۳۸	۴۱۵	۳۳۸	۴۱۵
۳۳۹	۴۱۶	۳۳۹	۴۱۶	۳۳۹	۴۱۶
۳۴۰	۴۱۷	۳۴۰	۴۱۷	۳۴۰	۴۱۷

نمبر شد	مضمون	نمبر شد	مضمون	نمبر شد
۳۵۲	حضرت ابراہیم کی خلافت پر حضرت علی کا قصہ۔	۳۵۲	۳۵۲	۳۵۲
۳۵۳	اہل تشیع کی تعانیت میں حضرت علی کے میت کرنے کا نقش۔	۳۵۳	۳۵۳	۳۵۳
۳۵۴	تقیہ کا جواب۔	۳۵۴	۳۵۴	۳۵۴
۳۵۵	اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ حضرت ابوبکر میں شجاعت کی کمی تھی۔	۳۵۵	۳۵۵	۳۵۵
۳۵۶	اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ اسلام برادرت کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو امامت سے موزل کر دیا تھا۔	۳۵۶	۳۵۶	۳۵۶
۳۵۷	من کنت مولاً فلنسی مولاً سے استدلال کا جواب۔	۳۵۷	۳۵۷	۳۵۷
۳۵۸	باب: ۵۹۱	۳۵۸	۳۵۸	۳۵۸
۳۵۹	جہادین میں مال قیمت تقسیم کرنے کا طریقہ۔	۳۵۹	۳۵۹	۳۵۹
۳۶۰	گھوڑے کے دو حصہ دینے پر جہور فقہاء کا اجماع۔	۳۶۰	۳۶۰	۳۶۰
۳۶۱	گھوڑے کا ایک حصہ دینے پر امام ابوحنیفہ کا اجماع۔	۳۶۱	۳۶۱	۳۶۱
۳۶۲	گھوڑے کا ایک حصہ دینے پر امام ابوحنیفہ کے عقلی دلائل۔	۳۶۲	۳۶۲	۳۶۲
۳۶۳	اجماع فقہاء کا اجماع پر جہاد کا جواب۔	۳۶۳	۳۶۳	۳۶۳
۳۶۴	امام ابوحنیفہ کے موقف پر علامہ عینی کے دلائل۔	۳۶۴	۳۶۴	۳۶۴
۳۶۵	علامہ ابن قیمی کے دلائل اور علامہ بحث۔	۳۶۵	۳۶۵	۳۶۵
۳۶۶	باب: ۵۹۲	۳۶۶	۳۶۶	۳۶۶
۳۶۷	غزوہ بدر میں فرشتوں کی امداد اور مال قیمت کے مباح ہونے کا بیان۔	۳۶۷	۳۶۷	۳۶۷
۳۶۸	۳۶۸	۳۶۸	۳۶۸	۳۶۸
۳۶۹	۳۶۹	۳۶۹	۳۶۹	۳۶۹
۳۷۰	۳۷۰	۳۷۰	۳۷۰	۳۷۰
۳۷۱	۳۷۱	۳۷۱	۳۷۱	۳۷۱
۳۷۲	۳۷۲	۳۷۲	۳۷۲	۳۷۲
۳۷۳	۳۷۳	۳۷۳	۳۷۳	۳۷۳
۳۷۴	۳۷۴	۳۷۴	۳۷۴	۳۷۴
۳۷۵	۳۷۵	۳۷۵	۳۷۵	۳۷۵
۳۷۶	۳۷۶	۳۷۶	۳۷۶	۳۷۶
۳۷۷	۳۷۷	۳۷۷	۳۷۷	۳۷۷
۳۷۸	۳۷۸	۳۷۸	۳۷۸	۳۷۸
۳۷۹	۳۷۹	۳۷۹	۳۷۹	۳۷۹
۳۸۰	۳۸۰	۳۸۰	۳۸۰	۳۸۰
۳۸۱	۳۸۱	۳۸۱	۳۸۱	۳۸۱
۳۸۲	۳۸۲	۳۸۲	۳۸۲	۳۸۲
۳۸۳	۳۸۳	۳۸۳	۳۸۳	۳۸۳
۳۸۴	۳۸۴	۳۸۴	۳۸۴	۳۸۴
۳۸۵	۳۸۵	۳۸۵	۳۸۵	۳۸۵
۳۸۶	۳۸۶	۳۸۶	۳۸۶	۳۸۶
۳۸۷	۳۸۷	۳۸۷	۳۸۷	۳۸۷
۳۸۸	۳۸۸	۳۸۸	۳۸۸	۳۸۸
۳۸۹	۳۸۹	۳۸۹	۳۸۹	۳۸۹
۳۹۰	۳۹۰	۳۹۰	۳۹۰	۳۹۰
۳۹۱	۳۹۱	۳۹۱	۳۹۱	۳۹۱
۳۹۲	۳۹۲	۳۹۲	۳۹۲	۳۹۲
۳۹۳	۳۹۳	۳۹۳	۳۹۳	۳۹۳
۳۹۴	۳۹۴	۳۹۴	۳۹۴	۳۹۴
۳۹۵	۳۹۵	۳۹۵	۳۹۵	۳۹۵
۳۹۶	۳۹۶	۳۹۶	۳۹۶	۳۹۶
۳۹۷	۳۹۷	۳۹۷	۳۹۷	۳۹۷
۳۹۸	۳۹۸	۳۹۸	۳۹۸	۳۹۸
۳۹۹	۳۹۹	۳۹۹	۳۹۹	۳۹۹
۴۰۰	۴۰۰	۴۰۰	۴۰۰	۴۰۰



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۹۸	اسلام کے نظریات۔ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کے متعلق مصنف کی تحقیق۔	۳۹۳	توہم الیہ کم سے قیام تنظیم کے استدلال پر لکھ اشکال کا جواب۔
۳۹۹		۴۸۵	قیام تنظیم کے ثبوت میں دیگر احادیث اور آثار۔
		۴۸۶	قیام تنظیم کے خلاف احادیث اور ان کا جواب۔
		۴۸۸	قیام تنظیم کی اقسام
		۴۹۰	
	<b>باب: ۵۹۹</b>		<b>باب: ۵۹۶</b>
	دعوت اسلام کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر حق کے نام مکتوب۔	۳۹۴	جہاد میں سبقت اور اہم کام کی تقدم کا بیان۔
۵۰۰		۳۹۵	غزوہ بدر میں ناز پر خنہ کی ہدایت میں روایات
۵۰۳	حدیث ہر حق کے مسائل اور مباحث۔	۴۹۱	کا تھارمن اور ان میں تطبیق۔
		۴۹۲	صحابہ کرام کے اجتہاد کا ثبوت۔
	<b>باب: ۶۰۰</b>		<b>باب: ۵۹۷</b>
	دعوت اسلام کے لیے کافر بادشاہوں کے نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط۔	۳۹۶	ہاجرین کا مٹنی ہونے کے بعد انصار کے مطالبہ
۵۰۶		۳۹۷	کر رہنا۔
۵۰۷	مختلف اقوام کے بادشاہوں کے انقباض۔	۳۹۸	انصار کا اثبات ہاجرین کی خود داری اور حضرت
		۳۹۹	اہل ایمین کی ناز برداری۔
	<b>باب: ۶۰۱</b>		<b>باب: ۵۹۸</b>
	غزوہ حنین کا بیان۔	۴۰۰	دارالحرب میں مال غنیمت کے طعمہ سے کھانے
۵۰۷		۴۰۱	کا جواز۔
۵۱۲	غزوہ حنین کا اجمالی ذکر۔	۴۰۲	دارالحرب میں حرمیوں کا مال کھانے کے متعلق
	کفار اور مشرکین سے دیر قبول کرنے کی تحقیق۔	۴۰۳	مناہجہ فقہاء۔
۵۱۳		۴۰۴	اہل کتاب کے ذبیحہ میں مذاہب فقہاء۔
۵۱۴	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی شریک کیا؟	۴۰۵	اہل کتاب کے ذبیحہ میں فقہاء احناف کے نظریات۔
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالمطلب کی طوط اپنی نسبت کیوں کی تھی؟	۴۰۶	اہل کتاب کے ذبیحہ میں مصنف کی تحقیق۔
۵۱۵		۴۰۷	اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کے متعلق فقہاء
	<b>باب: ۶۰۲</b>		
	غزوہ طائف کا بیان۔		
۵۱۵			
۵۱۵	طائف کا جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ۔		

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۴۱	یہی احادیث۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھنے کے بعد	۴۳۱	باب: ۴۰۳	
۵۴۲	میں ختم احادیث کی عبارات۔	۵۱۸	غزوہ بدر۔	۴۰۵
	باب: ۴۰۲	۵۱۹	بدر کا لغوی معنی، جنم افغانی محل وقوع اور تاریخ۔	۴۰۶
۵۴۷	عہد کو پورا کرنا۔	۵۲۰	سکون کہاں مرنے کا تھا اس کے تعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم۔	۴۰۷
۵۴۶	ضرورت کے وقت جھوٹ بولنے کی تفصیل۔	۴۳۳	باب: ۴۰۴	
۵۴۷	کفار کے ساتھ کیے ہوئے عہد کے پورا	۴۳۴	فتح مکہ کا بیان۔	۴۰۸
۵۴۶	کسے میں مذاہب فقہاء۔	۵۲۰	مکہ کے جنگ سے فتح ہونے پر دلائل اور دیگر فوائد۔	۴۰۹
	باب: ۴۰۵	۵۲۵	بڑا نام بدل دینا۔	۴۱۰
۵۴۷	غزوہ احزاب (جنگ خندق)	۴۳۵	باب: ۴۰۵	
۵۴۸	غزوہ احزاب کا مختصر بیان۔	۴۳۶	صلح حدیبیہ کا بیان۔	۴۱۱
	باب: ۴۰۸	۵۲۷	حدیبیہ کا جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ۔	۴۱۲
۵۵۱	غزوہ اُحد کا بیان۔	۴۳۷	ادب حکم پر مقدم ہے یا حکم ادب پر؟	۴۱۳
۵۵۲	غزوہ اُحد کا مختصر بیان۔	۴۳۸	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھنا اور پڑھنا آپ کے اُتی ہونے کے منافی ہے۔	۴۱۴
	باب: ۴۰۹	۵۳۳	امتیح کے معنی کی تحقیق۔	۴۱۵
۵۵۲	بعض شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل کریں	۴۳۹	امتیح کے معنی سے مشتق امر لغت کی تعریحات۔	۴۱۶
	اس پر غضب الہی کا نازل ہونا۔	۵۳۵	امتیح کے معنی کے مشتق مفسرین کی آراء۔	۴۱۷
	باب: ۴۱۰	۵۳۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھنے اور پڑھنے پر نزلان مجید سے دلائل۔	۴۱۸
۵۵۱	مشرکوں اور منافقوں کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تکالیف پہنچیں۔	۴۴۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھنے پر یہ روایت	۴۱۹
۵۵۲	لفظ: کھنے کی تحقیق۔	۴۴۱	کے احادیث اور ان کے جملات۔	
۵۶۵	اوجیز میں کھانے کا حکم۔	۴۴۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھنے کے ثبوت	۴۲۰



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹۲	لان کے شرکاء ہونے کی تحقیق۔	۴۵۱	باب: ۶۱۱	
۵۹۳	خیبر کا تمام علاقہ صبح سے فتح ہوا تھا یا بعد؟	۴۵۲	ابو جہل کے قتل کا بیان۔	۴۳۳
	اشتر قتالی کے لیے میں فدا ہوں کہنے کی	۴۵۳	قتل ابو جہل کے سلسلہ میں مختلف روایات کا بیان۔	۴۳۴
۵۹۴	توجیہ۔	۵۹۷	ابو جہل کے قتل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا	۴۳۵
	باب: ۶۱۲	۵۶۹	سجدہ شکر ادا کرنا۔	۴۳۶
۵۹۵	غزوہ خندق کے اہم واقعات۔	۵۷۰	سجدہ شکر کی تحقیق۔	۴۳۷
	باب: ۶۱۵	۵۷۰	سجدہ شکر کے متعلق احادیث۔	۴۳۸
۵۹۷	غزوہ ذی قرد وغیرہ۔	۵۷۱	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء غالبہ کی رائے۔	۴۳۹
۶۰۷	حضرت علی کو میدان جنگ کی تحقیق۔	۵۷۲	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء شافعیہ کی رائے۔	۴۴۰
	مرحب کو حضرت علی نے قتل کیا تھا یا حضرت	۵۷۳	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء حنفیہ کی رائے۔	۴۴۱
۶۰۷	محمد بن مسلمہ نے؟	۵۷۴	سجدہ شکر کے متعلق فقہاء مالکیہ کی رائے۔	۴۴۲
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار صحابہ	۵۷۵	سجدہ شکر کے بارے میں عرب آخر۔	۴۴۳
۶۰۸	کا بیان۔	۵۷۶	غبار شکر کا حکم۔	۴۴۴
۶۰۸	دیگر فوائد حدیث۔	۵۷۷	باب: ۶۱۲	
	باب: ۶۱۶		یہودیوں کے سردار کعب بن اشرف کے قتل	۴۴۵
۶۰۹	اشتر قتالی کا قول وهو الذی کف ایديهم عنکم	۴۷۰	کا بیان۔	۴۴۶
	باب: ۶۱۷	۵۸۳	کعب بن اشرف کی مختصر سوانح۔	۴۴۷
۶۰۹	عورتوں کا مردوں کے ساتھ جہاد کرنا۔	۴۷۱	کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا حکم دینے	۴۴۸
۶۱۱	جہاد میں عورتوں کی شرکت کا بیان۔	۴۷۲	کی وجوہات۔	
۶۱۲	ستر اور حجاب کی تحقیق۔	۴۷۳	باب: ۶۱۳	
۶۱۲	عورت کے ستر کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۴۷۴	غزوہ خیبر۔	۴۴۹
	عورت کے ستر کے متعلق مفسرین احادیث کا	۴۷۵	خیبر کا لغوی معنی، جہاد قتالی، عمل وقوع،	۴۵۰
۶۱۳	نظریہ۔	۵۸۸	تاریخ اور غزوہ خیبر کے اہم واقعات۔	

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۴۶۶	عورت کے ستر کے متعلق مفسرین شافعیہ کا نظریہ۔	۴۱۳	۴۸۵	اجنبی عورتوں کی طرف دیکھنے کے جواز کی استثنائی صورتیں۔	۴۳۵
۴۶۷	عورت کے ستر کے متعلق مفسرین مالکیہ کا نظریہ۔	۴۱۴	۴۸۸	چہرے کے حجاب برہنہ پر شبہات اور ان کے جوابات۔	۴۳۶
۴۶۸	عورت کے ستر کے متعلق مفسرین حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۱۵	۴۸۹	اجنبی مردوں کے سامنے عورت کے چہرہ اور ہاتھ کھولنے کے دلائل کا ایک جائزہ۔	۴۳۹
۴۶۹	عورت کے ستر کے متعلق اعاوریش۔	۴۱۶	۴۹۰	فتحاہ حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۴۲
۴۷۰	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء اخاٹ کا نظریہ۔	۴۱۷	۴۹۱	فتحاہ شافعیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۵۲
۴۷۱	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۱۸	۴۹۲	فتحاہ مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۵۵
۴۷۲	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۱۹	۴۹۳	فتحاہ اخاٹ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۵۸
۴۷۳	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۲۰	۴۹۴	فتحاہ حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۶۱
۴۷۴	عورت کے حجاب کی تحقیق۔	۴۲۱	۴۹۵	فتحاہ مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۶۴
۴۷۵	عورت کے حجاب کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۲۲	۴۹۶	فتحاہ شافعیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۶۷
۴۷۶	احکام حجاب نازل ہونے کی تاریخ۔	۴۲۳	۴۹۷	فتحاہ حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۷۰
۴۷۷	حجاب کی تحقیق۔	۴۲۴	۴۹۸	فتحاہ مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۷۳
۴۷۸	چہرہ ڈھانپنے کی تحقیق۔	۴۲۵	۴۹۹	فتحاہ اخاٹ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۷۶
۴۷۹	خاٹ اوفان یمنیت سے چہرہ ڈھانپنے پر استدلال۔	۴۲۶	۵۰۰	فتحاہ حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۷۹
۴۸۰	برہنہ عورتوں کے حجاب میں تخفیف سے عری حجاب پر استدلال۔	۴۲۷	۵۰۱	فتحاہ مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۸۲
۴۸۱	ازواج مطہرات کے حجاب کی تحقیق۔	۴۲۸	۵۰۲	فتحاہ شافعیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۸۵
۴۸۲	ازواج مطہرات کے حجاب سے عام مسلمان عورتوں کے حجاب پر استدلال۔	۴۲۹	۵۰۳	فتحاہ حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۸۸
۴۸۳	عہد رسالت میں نقاب اور حجاب کا معمول۔	۴۳۰	۵۰۴	فتحاہ مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۹۱
۴۸۴	عہد نبوت میں نقاب اور حجاب کا معمول۔	۴۳۱	۵۰۵	فتحاہ شافعیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۹۴
۴۸۵	اجنبی مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کی ممانعت سے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۳۲	۵۰۶	فتحاہ حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۴۹۷
۴۸۶	اجنبی مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کی ممانعت سے متعلق اعاوریش۔	۴۳۳	۵۰۷	فتحاہ مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۵۰۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	تفہیم
۶۸۷	عورت کی سربراہی کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء۔	۵۱۳	عورت کی سربراہی کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء۔	۶۸۷
۶۸۸	مکملہ بائیس کے واقعہ سے عورت کی سربراہی پر استدلال کا جواب۔	۵۱۴	مکملہ بائیس کے واقعہ سے عورت کی سربراہی پر استدلال کا جواب۔	۶۸۸
۶۸۹	جنگ جہل کے واقعہ سے عورت کی سربراہی پر استدلال کا جواب۔	۵۱۵	جنگ جہل کے واقعہ سے عورت کی سربراہی پر استدلال کا جواب۔	۶۸۹
۶۹۰	سرت اور حجاب کے سلسلہ میں حرف آخر۔	۵۱۶	سرت اور حجاب کے سلسلہ میں حرف آخر۔	۶۹۰
	<b>باب: ۶۱۸</b>			
۶۹۳	جہاد میں شریک ہونے والی عورتوں کو مال غنیمت میں باقاعدہ حصہ دینے کی ممانعت اور کچھ علیہ میں مکمل اور بچوں کو قتل کرنے کی ممانعت۔	۵۱۷	جہاد میں شریک ہونے والی عورتوں کو مال غنیمت میں باقاعدہ حصہ دینے کی ممانعت اور کچھ علیہ میں مکمل اور بچوں کو قتل کرنے کی ممانعت۔	۶۹۳
۶۹۵	خارجیوں کو مردی کہنے کی وجہ۔	۵۱۸	خارجیوں کو مردی کہنے کی وجہ۔	۶۹۵
۶۹۶	جہاد میں شریک ہونے والے غلام اور عورت کو مال غنیمت سے حصہ دینے میں غرضاب فقہاء کم مقلد والے بالغ شخص کو مال میں تصرف کرنے سے روکنے کے بارے میں غرضاب فقہاء۔	۵۱۹	جہاد میں شریک ہونے والے غلام اور عورت کو مال غنیمت سے حصہ دینے میں غرضاب فقہاء کم مقلد والے بالغ شخص کو مال میں تصرف کرنے سے روکنے کے بارے میں غرضاب فقہاء۔	۶۹۶
۶۹۷	کم مقلد والے بالغ شخص کو مال میں تصرف کرنے سے روکنے کے بارے میں غرضاب فقہاء احاث کے نظریات۔	۵۲۰	کم مقلد والے بالغ شخص کو مال میں تصرف کرنے سے روکنے کے بارے میں غرضاب فقہاء احاث کے نظریات۔	۶۹۷
۶۹۸	<b>باب: ۶۱۹</b>	۵۲۱	<b>باب: ۶۱۹</b>	۶۹۸
۶۹۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات کی تعداد۔	۵۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات کی تعداد۔	۶۹۹
۷۰۰	غزوات اور سربراہی کی تحقیق۔	۵۲۳	غزوات اور سربراہی کی تحقیق۔	۷۰۰
۷۰۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غزوات کا تاریخی وار بیان۔	۵۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غزوات کا تاریخی وار بیان۔	۷۰۱
		۵۲۵		
		۵۲۶		
		۵۲۷		
		۵۲۸		
		۵۲۹		
		۵۳۰		
		۵۳۱		
		۵۳۲		
		۵۳۳		
		۵۳۴		
		۵۳۵		
		۵۳۶		
		۵۳۷		
		۵۳۸		
		۵۳۹		
		۵۴۰		
		۵۴۱		
		۵۴۲		
		۵۴۳		
		۵۴۴		
		۵۴۵		
		۵۴۶		
		۵۴۷		
		۵۴۸		
		۵۴۹		
		۵۵۰		
		۵۵۱		
		۵۵۲		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۳۰	تمام عالم اسلام کے لیے ایک خلیفہ مقرر کرنے کے درجہ کے ملائق کا جائزہ۔	۵۴۲	باب: ۶۲۰	
۴۳۲	قرآن مجید کی روشنی میں طوکریت کا حکم۔	۵۴۳	غزوہ ذات الرقاع۔	۵۲۵
۴۳۵	ملوکیت سے متعلق احادیث۔	۵۴۴	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ سمیر۔	۵۲۷
۴۳۷	سلطان کے متعلق احادیث۔	۵۴۵	نیک اعمال کے اغواء کا استحباب۔	۵۲۸
۴۴۰	خلیفہ، ملک اور سلطان کا فرق۔	۵۴۶	باب: ۶۲۱	
۴۴۳	جمہوری ملک کے صدر اور خلیفہ کا فرق۔	۵۴۷	جہاد میں کافر سے مدد لینے کی کراہت۔	۵۲۹
۴۴۴	تقریر خلیفہ کے وجہ کا محل۔	۵۴۸	جہاد میں کفار سے مدد حاصل کرنے کی تحقیق۔	۵۳۰
۴۴۸	امارت اور خلافت کے سلسلہ میں حرمت آخر۔	۵۴۹	کتاب الامارۃ	
	باب: ۶۲۲	۴۰۵	خلافت کا لغوی اور شرعی معنی۔	۵۳۱
۴۴۹	خلافت کا قریش کے ساتھ اختصاص۔	۵۵۰	آیت استخلاف کی تحقیق۔	۵۳۲
	خلافت کے قریش کے ساتھ اختصاص پر مزید احادیث۔	۵۵۱	خلافت کی تعریف۔	۵۳۳
۴۵۲	خلافت کے قریش کے ساتھ اختصاص میں تنہا کے نظریات۔	۵۵۲	خلافت کی شرائط۔	۵۳۴
۴۵۴	بارہ خلفاء اور تیس سال تک خلافت کی احادیث کے تنازع کا جواب۔	۵۵۳	خلافت منتقل کرنے کے طریقے۔	۵۳۵
۴۵۵	بارہ خلفاء کی تفصیل اور تعیین۔	۵۵۴	خلیفہ کو منتخب کرنے والوں کے لیے شرائط۔	۵۳۶
۴۵۶	بارہ خلفاء سے زیادہ خلفاء کی ترجیحات۔	۵۵۵	موجودہ مغربی جمہوریت اور اسلامی ریاست کا فرق۔	۵۳۷
۴۵۷	غیر قریشی خلفاء کی ترجیح۔	۵۵۶	خلافت کی تاریخ عہد بہ عہد۔	۵۳۸
۴۵۸	قریش کے ساتھ خلافت کے اختصاص کی حکمت اور بحث و نظر۔	۵۵۷	تمام مسلمانوں کے لیے ایک سربراہ ہونے کی بحث۔	۵۳۹
	باب: ۶۲۳	۴۷۳	برخطہ زمین میں مسلمانوں کا جماعت کے ساتھ رہنا اور ایک امیر کے ماتحت رہنا لازم ہے۔	۵۴۰
	خلیفہ بنانے اور اس کو ترک کرنے کا بیان۔	۴۷۴	اسلام دین یکسر ہے۔	۵۴۱
		۴۷۵	اسلامی ملکوں کی ایک نذر قریش کا استحباب۔	
		۴۷۶	استحباب۔	



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	<b>باب: ۴۳۶</b>		<b>باب: ۴۳۱</b>	
۸۱۳	خلاف شرع متعدد میں حکام کا رد کرنا واجب ہے اور جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں ان کے خلاف جگ کرنا منوع ہے۔	۸۰۰	جس شخص کی خلافت پر پہلے بیعت کر لی جائے اس کو پورا کرنا واجب ہے۔	۵۸۹
۸۱۵	حکام کے خلاف شرع کاموں پر عوام کی کیا ذمہ داری ہے؟	۸۰۲	سیاست کی تعریف۔	۵۹۰
۸۱۵	ظالم اور فاسق خلفاء کے خلاف خود جہاد کرنے کی دلیل۔	۸۰۳	دو غلیفوں کی بیعت کرنے کا حکم۔	۵۹۱
		۸۰۳	تشریب کا ثبوت۔	۵۹۲
		۸۰۵	حضرت بلال کی خلافت سے حضرت مسادید کے اختلاف کی بحث۔	۵۹۳
	<b>باب: ۴۳۷</b>		<b>باب: ۴۳۲</b>	
۸۱۶	بچے اور بڑے کا ملکا کا بیان۔	۸۰۶	حکام کے ظلم پر مبر کرنے کا حکم۔	۵۹۴
	<b>باب: ۴۳۸</b>		<b>باب: ۴۳۳</b>	
۸۱۶	جگ کے وقت مجاہدین سے بیعت لینے کا استحباب اور بیعت رضوان کا بیان۔	۸۰۶	فتنہ کے وقت مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ رہنے کا حکم۔	۵۹۵
۸۲۱	حدیث میں صحابہ کی تعداد کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۸۱۱	غیر اہل شرع کے اعتبار سے اہل وراثت کی تقسیم۔	۵۹۶
۸۲۱	حدیث میں بیعت کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۸۱۲	یزید کی بیعت کے سلسلے میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا موقف۔	۵۹۷
۸۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لمباہرہ میں سے کونوں کے پانی کا زیادہ ہو جانا۔		<b>باب: ۴۳۴</b>	
۸۲۲	بیعت رضوان داتے درخت کے غٹھے پر جہانے کی نکتہ۔	۸۱۳	مسلمانوں کی جماعت میں تفریق کرنے والے کا حکم۔	۵۹۸
۸۲۲	ابن خطلہ کے بیعت لینے کا دماغ۔		<b>باب: ۴۳۵</b>	
۸۲۲	<b>باب: ۴۳۹</b>	۸۱۴	دو غلیفوں سے بیعت کا حکم۔	۵۹۹
۸۲۲	ہجرت کے بعد ہر اس شخص کو ملکا کے لئے کی نکتہ۔	۸۱۵	.....	



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۳۷	دور کا مقابلہ (ریس) منع کرانے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ	۸۳۲	ہجرت کے بعد وطن لوٹنے کا حکم۔
۸۳۷	دور کا مقابلہ منع کرانے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	باب: ۶۲۰
۸۳۹	دور کا مقابلہ منع کرانے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	فتح مکہ کے بعد اسلام جہاد اور خیر پر جمعیت کرنا
۸۴۱	دور کا مقابلہ منع کرانے میں فقہاء اخوان کا نظریہ۔	۸۳۲	اور فتح مکہ کے بعد ہجرت نہ کرنے کی تاویل۔
۸۴۱	جوسنے کے تعریف۔	۸۳۲	غیر اسلامی ملکوں میں رہنے کا حکم اور ہجرت کی
۸۴۲	جوسنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۸۳۲	تحقیق۔
۸۴۳	جوسنے کے متعلق احادیث۔	۸۳۲	باب: ۶۲۱
۸۴۳	جوسنے کے حکم میں فقہاء اخوان کی رائے۔	۸۳۲	عورتوں کو جمعیت کرنے کا طریقہ۔
۸۴۴	جوسنے کے حکم میں فقہاء مالکیہ کی رائے۔	۸۳۲	باب: ۶۲۲
۸۴۴	جوسنے کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کی رائے۔	۸۳۲	حسب استطاعت احکام سننے اور اطاعت کرنے
۸۴۵	سورہ لاشری اور سورہ کافرون کی تفسیر۔	۸۳۲	پر جمعیت۔
۸۴۵	بیمہ کیا چیز ہے؟	۸۳۲	باب: ۶۲۳
۸۴۶	بیمہ کی تاریخ اور اہل فقہاء۔	۸۳۲	سن بوجہ کا بیان۔
۸۴۶	مجزرین بیمہ کے متعلق اور شرعی دلائل۔	۸۳۲	عزمت کے معیار میں منافیہ فقہاء۔
۸۴۸	مجزرین بیمہ کی طرف سے بیمہ میں منافیہ کا رد۔	۸۳۲	باب: ۶۲۴
۸۵۳	انشورنس اور سود۔	۸۳۲	کفار کے ساتھ لگنے کا ذکر مرقہ قرآن مجید کو ارض
۸۵۶	انشورنس کے مسئلے میں دوسری غریبوں کا احوال۔	۸۳۲	کنارہ میں سے جانے کی ممانعت۔
۸۵۹	بیمہ کے متعلق علامہ ابن عابدین شامی حنفی کی رائے۔	۸۳۲	ارض کفار میں قرآن کے ساتھ سورہ کفر اور کفار
۸۶۰	بیمہ زندگی کے متعلق علامہ شافعیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	مخطوط میں آیات قرآن لکھنے کے متعلق مذکور
۸۶۱	آتش زدگی اور دیگر ناگہانی آفات سے تحفظ	۸۳۲	فقہاء۔
۸۶۱	کی خاطر بیمہ کرانے کے متعلق علامہ شافعیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	باب: ۶۲۵
۸۶۲	بیمہ کے متعلق علامہ شافعیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	گھر و دوش میں مقابلہ اور اس کی تیاری کا بیان۔
۸۶۳	بیمہ کے متعلق علامہ حنبلیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	
۸۶۴	بیمہ کے متعلق علامہ شافعیہ کا نظریہ۔	۸۳۲	
۸۶۵	بیمہ کے متعلق معنی کی تحقیق اور بحث نظر	۸۳۲	
۸۶۵	بیمہ کے موجودہ نظام کے شرعی مفاسد۔	۸۳۲	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۸۳	کی تمنا کیوں جائز ہے؟	۸۶۶	کیا جہاد کا مستلزم ہے؟	۶۴۷	بیمہ کے موجودہ نظام کے لیے قابل عمل اصلاحی
	باب: ۶۴۹	۸۶۷	تراجم	۶۴۸	
۸۸۴	اللہ کی راہ میں شہید ہونے کی فضیلت۔	۸۶۸	مسلمانوں کی فلاح کے لیے حکومت کی اہم صلاح کو	۶۴۹	واجب کر سکتی ہے۔
	اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے کو شہید کہنے	۸۶۹	باجی قنادان اور دوسروں کا بوجھ اٹھانے کی ہدایت	۶۵۰	سے بیمہ پر استدلال۔
۸۸۶	کا وجوہات۔	۸۷۰	قتل خطا کی دیت سے بیمہ کے جواز پر استدلال۔	۶۵۱	دیت، کی مقدار۔
	باب: ۶۵۰	۸۷۱	عائد کا مصداق۔	۶۵۲	عائد پر دیت مقرر کرنے کی حکمت۔
۸۸۷	بیمہ یا شام کو راہ نما میں نکلنے کی فضیلت۔	۸۷۲	بیمہ کے مستند میں حرمت آخر۔	۶۵۳	
	باب: ۶۵۱	۸۷۳		۶۵۴	
۸۸۸	جنت میں مجاہد کے درجات کا بیان۔	۸۷۴		۶۵۵	
	باب: ۶۵۲				
	جو شخص اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے اس کے قریب	۸۷۵	قیامت تک گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت کا	۶۵۶	مرکز ہونا۔
	کے سوا تمام گناہ صاف ہو جاتے ہیں۔	۸۷۶			
	باب: ۶۵۳				
	شہداء کی ارواح جنت میں ہوتی ہیں اور شہداء	۸۷۷	گھوڑے کی بری قسمیں کون سی ہیں؟	۶۵۷	
۸۹۰	فرشتہ ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے۔				
	ارواح شہداء کے سبز پرندوں میں منتقل ہونے	۸۷۸			
۸۹۱	کی تحقیق۔	۸۷۹			
	سبز پرندوں میں ارواح شہداء کے منتقل ہونے	۸۸۰			
۸۹۱	پر تواج کے اشکال کا جواب۔	۸۸۱			
۸۹۲	روح کی ماہیت میں فقہاء اسلام کے نظریات۔	۸۸۲			
	حیات شہداء کے حیات حقیقی ہونے پر لام	۸۸۳			
۸۹۵	راوی کے دلائل۔				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۰۸	باب: ۶۵۹ مجاہدین کی عورتوں کی عزت اور ان میں خیات کا گناہ۔	۹۸۲	۸۹۷	۶۷۳
۹۰۸	باب: ۶۶۰ مذہورین سے فرہیت جہاد کا ساظ ہونا۔	۹۸۳	۸۹۸	۶۷۴
۹۰۹	باب: ۶۶۱ شہید کے لیے جنت کا ثبوت۔	۹۸۴	۸۹۹	۶۷۵
۹۱۳	باب: ۶۶۲ جو شخص دین کی سرطندی کے لیے جہاد کرے اس کا جہاد فی سبیل اللہ ہے۔	۹۸۵	۹۰۱	۶۷۶
۹۱۵	باب: ۶۶۳ دکھا مے اور نام و نود کی خاطر جہاد کرنے والا جہنمی ہے۔	۹۸۶	۹۰۲	۶۷۷
۹۱۷	قیامت کے دن کی لوگوں کا سب سے پہلے فیصلہ ہوگا۔	۹۸۷	۹۰۳	۶۷۸
۹۱۷	کیا قیامت کے دن بھی جھوٹ ہونا ممکن ہے؟	۹۸۸	۹۰۴	۶۷۹
۹۱۷	کیا نیکی کرنے والا اپنی نیکی پر خوشی یا تعریف کی خواہش کر سکتا ہے؟	۹۸۹	۹۰۵	۶۸۰
۹۱۹	باب: ۶۶۴ جس غازی کو غنیمت ملی اور جس کو غنیمت نہیں ملی، دونوں کے فرق کا بیان۔	۹۹۰	۹۰۵	۶۸۱
				۶۸۲
				۶۸۳
				۶۸۴
				۶۸۵
				۶۸۶
				۶۸۷
				۶۸۸
				۶۸۹
				۶۹۰
				۶۹۱
				۶۹۲
				۶۹۳
				۶۹۴
				۶۹۵
				۶۹۶
				۶۹۷
				۶۹۸
				۶۹۹
				۷۰۰
				۷۰۱
				۷۰۲
				۷۰۳
				۷۰۴
				۷۰۵
				۷۰۶
				۷۰۷
				۷۰۸
				۷۰۹
				۷۱۰
				۷۱۱
				۷۱۲
				۷۱۳
				۷۱۴
				۷۱۵
				۷۱۶
				۷۱۷
				۷۱۸
				۷۱۹
				۷۲۰
				۷۲۱
				۷۲۲
				۷۲۳
				۷۲۴
				۷۲۵
				۷۲۶
				۷۲۷
				۷۲۸
				۷۲۹
				۷۳۰
				۷۳۱
				۷۳۲
				۷۳۳
				۷۳۴
				۷۳۵
				۷۳۶
				۷۳۷
				۷۳۸
				۷۳۹
				۷۴۰
				۷۴۱
				۷۴۲
				۷۴۳
				۷۴۴
				۷۴۵
				۷۴۶
				۷۴۷
				۷۴۸
				۷۴۹
				۷۵۰
				۷۵۱
				۷۵۲
				۷۵۳
				۷۵۴
				۷۵۵
				۷۵۶
				۷۵۷
				۷۵۸
				۷۵۹
				۷۶۰
				۷۶۱
				۷۶۲
				۷۶۳
				۷۶۴
				۷۶۵
				۷۶۶
				۷۶۷
				۷۶۸
				۷۶۹
				۷۷۰
				۷۷۱
				۷۷۲
				۷۷۳
				۷۷۴
				۷۷۵
				۷۷۶
				۷۷۷
				۷۷۸
				۷۷۹
				۷۸۰
				۷۸۱
				۷۸۲
				۷۸۳
				۷۸۴
				۷۸۵
				۷۸۶
				۷۸۷
				۷۸۸
				۷۸۹
				۷۹۰
				۷۹۱
				۷۹۲
				۷۹۳
				۷۹۴
				۷۹۵
				۷۹۶
				۷۹۷
				۷۹۸
				۷۹۹
				۸۰۰
				۸۰۱
				۸۰۲
				۸۰۳
				۸۰۴
				۸۰۵
				۸۰۶
				۸۰۷
				۸۰۸
				۸۰۹
				۸۱۰
				۸۱۱
				۸۱۲
				۸۱۳
				۸۱۴
				۸۱۵
				۸۱۶
				۸۱۷
				۸۱۸
				۸۱۹
				۸۲۰
				۸۲۱
				۸۲۲
				۸۲۳
				۸۲۴
				۸۲۵
				۸۲۶
				۸۲۷
				۸۲۸
				۸۲۹
				۸۳۰
				۸۳۱
				۸۳۲
				۸۳۳
				۸۳۴
				۸۳۵
				۸۳۶
				۸۳۷
				۸۳۸
				۸۳۹
				۸۴۰
				۸۴۱
				۸۴۲
				۸۴۳
				۸۴۴
				۸۴۵
				۸۴۶
				۸۴۷
				۸۴۸
				۸۴۹
				۸۵۰
				۸۵۱
				۸۵۲
				۸۵۳
				۸۵۴
				۸۵۵
				۸۵۶
				۸۵۷
				۸۵۸
				۸۵۹
				۸۶۰
				۸۶۱
				۸۶۲
				۸۶۳
				۸۶۴
				۸۶۵
				۸۶۶
				۸۶۷
				۸۶۸
				۸۶۹
				۸۷۰
				۸۷۱
				۸۷۲
				۸۷۳
				۸۷۴
				۸۷۵
				۸۷۶
				۸۷۷
				۸۷۸
				۸۷۹
				۸۸۰
				۸۸۱
				۸۸۲
				۸۸۳
				۸۸۴
				۸۸۵
				۸۸۶
				۸۸۷
				۸۸۸
				۸۸۹
				۸۹۰
				۸۹۱
				۸۹۲
				۸۹۳
				۸۹۴
				۸۹۵
				۸۹۶
				۸۹۷
				۸۹۸
				۸۹۹
				۹۰۰
				۹۰۱
				۹۰۲
				۹۰۳
				۹۰۴
				۹۰۵
				۹۰۶
				۹۰۷
				۹۰۸
				۹۰۹
				۹۱۰
				۹۱۱
				۹۱۲
				۹۱۳
				۹۱۴
				۹۱۵
				۹۱۶
				۹۱۷
				۹۱۸
				۹۱۹
				۹۲۰
				۹۲۱
				۹۲۲
				۹۲۳
				۹۲۴
				۹۲۵
				۹۲۶
				۹۲۷
				۹۲۸
				۹۲۹
				۹۳۰
				۹۳۱
				۹۳۲
				۹۳۳
				۹۳۴
				۹۳۵
				۹۳۶
				۹۳۷
				۹۳۸
				۹۳۹
				۹۴۰
				۹۴۱
				۹۴۲
				۹۴۳
				۹۴۴
				۹۴۵
				۹۴۶
				۹۴۷
				۹۴۸
				۹۴۹
				۹۵۰
				۹۵۱
				۹۵۲
				۹۵۳
				۹۵۴
				۹۵۵
				۹۵۶
				۹۵۷
				۹۵۸
				۹۵۹
				۹۶۰
				۹۶۱
				۹۶۲
				۹۶۳
				۹۶۴
				۹۶۵
				۹۶۶
				۹۶۷
				۹۶۸
				۹۶۹
				۹۷۰
				۹۷۱
				۹۷۲
				۹۷۳
				۹۷۴
				۹۷۵
				۹۷۶
				۹۷۷
				۹۷۸
				۹۷۹
				۹۸۰
				۹۸۱
				۹۸۲
				۹۸۳
				۹۸۴
				۹۸۵
				۹۸۶
				۹۸۷
				۹۸۸
				۹۸۹
				۹۹۰
				۹۹۱
				۹۹۲
				۹۹۳
				۹۹۴
				۹۹۵
				۹۹۶
				۹۹۷
				۹۹۸
				۹۹۹
				۱۰۰۰

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۲۸	ذکر کے، اس کے ثواب کا بیان۔	۴۰۲	باب: ۶۶۵	۹۲۰
۹۲۸	عبادات کے جھوٹ جانے پر حزن و ملال کا مرتبہ اور مقام۔	۴۰۳	اعمال کا مدار نیت پر ہے، ان اعمال میں جہاد بھی شامل ہے۔	۹۲۱
۹۲۹	باب: ۶۶۹	۴۰۴	حدیث: انما الاعمال بالنیات کی اہمیت اور عظمت۔	۹۲۲
۹۲۹	سمندر پار کر کے جہاد کرنے کی فضیلت۔	۴۰۵	آپائیت کرنا عمل کی صحت کے لیے ضروری ہے یا عمل کی فضیلت کے لیے؟	۹۲۳
۹۳۱	حضرت ام حرام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد شتر تھا؟	۴۰۶	اگر نیت کے بغیر عبادات بجا لائے تو ان سے کیا ثواب ہرگز پایا نہیں؟	۹۲۴
۹۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبر پرینا	۴۰۷	اگر ایک عمل میں متعدد اعمال کی نیت کر لی جائے تو اس ایک عمل سے ان تمام اعمال کا ثواب مل جاتا ہے۔	۹۲۵
۹۳۱	سمندر سفر کے حکم میں مذاہب فقہار۔	۴۰۸	باب: ۶۶۶	۹۲۶
۹۳۲	اللہ کے راستے میں سرنایا نقل کیا جانا دونوں شہادت ہیں۔	۴۰۹	شہادت فی سبیل اللہ طلب کرنے کا استحباب۔	۹۲۷
۹۳۲	باب: ۶۷۰	۴۱۰	اس سوال کا جواب کہ شہادت کی دعا کا کفر کے ارتداد مسلمان کے مرنے کی دعا ہے۔	۹۲۸
۹۳۲	خاکے راتے میں پہرہ دینے کی فضیلت۔	۴۱۱	باب: ۶۶۷	۹۲۹
۹۳۳	باب: ۶۷۱	۴۱۲	اس شخص کی خدمت کا بیان جو جہاد یا اس کی تائید کے بغیر مر گیا۔	۹۳۰
۹۳۳	شہیدوں کا بیان	۴۱۳	جہاد یا اس کی تائید کے بغیر مرنے والے کا حکم۔	۹۳۱
۹۳۳	علامہ سیوطی کے متبع سے بھی شہاد کی تعداد کا بیان۔	۴۱۴	نیت کے باوجود عمل کیے بغیر مرنے والے کا حکم۔	۹۳۲
۹۳۵	بیان۔	۴۱۵	باب: ۶۶۸	۹۳۳
۹۳۵	بعض نامکی علماء اور علامہ شامی کے متبع سے بھی شہاد کی تعداد کا بیان۔	۴۱۶	جو شخص بیمار ہو یا کسی اور طرح کی وجہ سے جہاد	۹۳۴
۹۳۵	مصنف کے متبع سے بھی شہاد کی تعداد کا اتحاد و آثار کے حوالوں سے بیان۔	۴۱۷		۹۳۵
۹۳۷	ہر مومن کا نیک شہید ہے۔	۴۱۸		۹۳۶
۹۳۷	شہید کی وجہ تسمیہ	۴۱۹		۹۳۷
۹۳۷	حقیقہ اور بھی شہید کے فعل، فاعل و جانہ اللہ دیگر	۴۲۰		۹۳۸



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	تشریح
۹۵۶	کسی کی مخالفت سے نقصان نہیں ہوگا۔	۹۴۷	احکام میں فقہاء شافعیہ کا مسلک۔	۷۱۶
۹۵۹	قیامت تک حق پر قائم رہنے والا کو نسا گرد ہے۔	۷۲۲	حقیقی اور حکی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر	
۹۵۹	علم فقہ کی فضیلت۔	۷۲۳	۹۴۸ احکام میں فقہاء مالکیہ کا مسلک۔	۷۱۷
	باب: ۷۷۴		حقیقی اور حکی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر	۷۱۷
	سفر میں جانوروں کی رعایت کرنا اور اخیر شب	۷۲۴	۹۴۹ احکام میں فقہاء حنبلیہ کا مسلک۔	۷۱۸
۹۵۹	کوراہنے میں اترنے کی ممانعت۔		حقیقی اور حکی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر	
	باب: ۷۷۵		احکام میں فقہاء احناف کا مسلک اور ائمہ شافعیہ کے	
	سفر صلاب کا ٹکڑا ہے اور قراعت کے بعد	۷۲۵	وفاقی کے جوابات۔	۷۱۹
۹۶۰	بدگھر ٹوٹے۔	۷۲۵	۹۵۰ معصیت کے دوران اسباب شہادت سے	
	باب: ۷۷۶		مرنے اور معصیت کے سبب سے مرنے کا فرق	
	رات کے وقت گھر واپس نہ جانے کی	۷۲۶	۹۵۳ اور معصیت کی بحث و نظر۔	
۹۶۱	کراہت۔	۹۵۵	باب: ۷۷۷	۷۲۰
۹۶۲	سفر سے رات کو گھر واپس آنے کی ممانعت کا مکمل۔	۷۲۷	تیر اندازی کی فضیلت	
۹۶۳	اختتامی کلمات۔	۷۲۸	باب: ۷۷۸	
۹۶۵	ماخذ و مراجع۔	۷۲۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میری	۷۲۱
			امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا۔	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي وَنُصَلِّیْ عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِیْمِ

## افتتاحی کلمات

اللہ تعالیٰ کا بے حد کرم ہے اور اس کے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بے پناہ عزت ہے کہ ہم اس قابل ہوئے کہ شرح صحیح مسلم کی پانچویں جلد قارئین کے سامنے پیش کر سکیں، دوسری جلد سے پانچویں جلد تک یہ تسلسلہ باسپہ سال کے وقفہ کے بعد ہر جلد نیا دہر کر آتی رہی تھی البتہ جلد سادس اس بار تقریباً تین چار ماہ کی تاخیر سے پیش کی جا رہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ میں ۲۶ ستمبر ۱۹۹۰ء کو حضرت صاحبزادہ محمد مصیب الرحمن صاحب مجبوری معتمد صفۃ الاسلام بریڈ فورڈ کی دعوت پر برطانیہ چلا گیا اور تقریباً تین ماہ تک یہاں ہی میں دغلاؤں و تقریریں کر رہا ہوں میں مشغول رہا اور حرمین طیبین کی زیارت اور عمرہ کی سعادت حاصل کرنے کے بعد یکم جنوری ۱۹۹۱ء کو واپس کراچی پہنچا۔

برطانیہ میں قیام کے دوران میں نے انگلینڈ، اسکاٹ لینڈ اور ولز برطانیہ کے تیزن صوبوں میں اکتالیس خطابات کیے، نمازی طور پر لندن، برمنگھم، مانچسٹر، لیڈز اور بریڈ فورڈ میں زیادہ تقریریں ہوئیں، حضرت صاحبزادہ مصیب الرحمن مجبوری ریڈیم بریڈ فورڈ کے مولانا محمد عارف سیدی (لندن)، مولانا بشیر احمد سیالوی (اولڈام)، صاحبزادہ وکٹادھ قادی (ریڈز)، مولانا علی رضا (برمنگھم)، قاری محمد المجید (برشل)، حافظ فضل احمد (ڈربی)، میرزا احمد املاک سین (لنکینز)، مولانا شاہ محمد نشتر (بریڈ فورڈ)، مولانا نواز احمد فراشی (مانچسٹر)، مفتی محمد عبداللہ (بریڈ فورڈ) اور غلامی طور پر حافظ محمد طارق (بریڈ فورڈ) اور حافظ عبدالغفور (ریکنڈ ٹاؤن) نے نہایت خلوص اور محبت کے ساتھ میری خدمت کی اور اس دیا پر فیر میں مجھے اجماعیت کا احساس نہیں ہونے دیا۔ حضرت صاحبزادہ مجبوری صاحب ان کے صاحبزادگان عزیزہ عارفانہ محبت اور عزیزہ خوارا محبت اور حافظ عبدالغفور صاحب حرمین طیبین میں بھی میرے ساتھ آئے، ان احباب نے یہاں بھی میری بہت خدمت کی، اللہ تعالیٰ ان تمام دوستوں کو ہمیشہ خوش رکھے، انھیں دنیا اور آخرت میں ہر رنج و الم سے محفوظ رکھے اور دین و دنیا کی ہر نعمت اور سعادت سے بہرہ مند فرمائے (آمین)۔

ہر چند کہ برطانیہ میں دوستوں سے ملاقات اور قیمتی اجتماعات کی شدید ضروریات تھیں اس کے باوجود بھی میں شرح صحیح مسلم کی تصنیف کے کام میں لگا رہا۔ اس کام کے سلسلہ میں حضرت صاحبزادہ مجبوری صاحب کے وسیع کتب خانہ سے ہی استفادہ ہوا۔ شرح صحیح مسلم جلد سادس کے باب نمبر ۴۲ سے لے کر ہر ایک باب کا کام بریڈ فورڈ میں مکمل ہوا۔ برشل اور بریڈ فورڈ میں تقاریر کے بعد علمی نمونے کے لئے سوال و جواب کی نشست بھی ہوئی البتہ اس بات سے سخت رنج اور افسوس ہوا کہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق اور محبت کے دوسے دار ہونے کے باوجود ہمارے مومن بنیاد پرست لوگ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث و روایات اور صحابہ کرام کے صحیح آثار پر بعض متاخرین علماء کے اقوال کو ترجیح دیتے ہیں! ہر حال سب سے بڑا غائب یہ ہے کہ جو کچھ کتب خانہ

کردہاں کے اکثر علماء اور خطاطوں کے پاس شرح صحیح مسلم، مقالات سیدی، مشکوٰۃ المحدثین، توضیح البیان اور میری دیگر تصانیف تھیں۔ اللہ تعالیٰ کا بے حد و ساب شکر ہے کہ اس نے میری کتابوں کو اس قدر مقبولیت عطا فرمائی اور پھر کرم بالائے کرم یہ کہ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے اور اپنے حبیب کے دربار پر حاضر ہونے کی توفیق دی۔ میں ان علماء کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے شرح صحیح مسلم کے متعلق اپنے تاثرات لکھ کر مجھے ارسال فرمائے جن میں سے بہن تاثرات کو اس جلد کے شروع میں شائع کیا جا رہا ہے۔

شرح صحیح مسلم جلد فاس میں جن ابواب کا ذکر کیا گیا ہے وہ یہ ہیں: کتاب الاقضية، کتاب القسط، کتاب الجہاد اور کتاب الامارۃ۔ شرح صحیح مسلم جلد فاس میں جن مسائل اور موضوعات پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے وہ یہ ہیں: قضاء اور اجناد کے مباحث، نواہم اور قبا کی تعلیم کا فرق، رشوت کی تفصیل اور تحقیق، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر اور نور ہونے کی تحقیق، نبی کی خصوصیات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اولیٰ خلق ہونے کی بحث، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم حجب کی تحقیق، سرکاری خزانے سے اپنا حق وصول کرنے کا مسئلہ، لذت اور آسائش کے لیے مالی خرچ کرنے کی بحث، گناہ وغیرہ اور کبیروں کی بحث، عورت کی شہادت کی تحقیق، آیا عورت کی شہادت نصف ہے یا کامل؟، ہجرت کی تفصیل، دار الکفر میں سکونت اختیار کرنے کا حکم، حدیث ردّ شمس کی تحقیق، جنگی قیدیوں کے تبادلہ یا ان کو بلا عوض احساناً پھرنے کی تحقیق، مسئلہ فک اور علماء شیعہ کے اعتراضات کے جوابات، مسئلہ خلافت، حضرت ابوبکر کی خلافت، پرامتراضات کے جوابات، غزوہ بدر میں فرشتوں کے قاتل کی بحث، قیام تطہیر کی بحث، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی واسطے کا مٹی اور آپ کے کھنکھے اور پھٹنے کی شکل تحقیق، سید شکر کا مسئلہ عورت کے حجر اور عجب کی تحقیق، خلافت اسلامیہ اور موجودہ دور کی اسلامی حکومتوں کی تحقیق، جوئے کی تعریف اور لائری اور شہ وغیرہ کا شرعی حکم، جہد کی تحقیق، عیادت شہداء کی بحث، محکم شہداء کی تعداد کا بیان اور دیگر بہت سے مباحث۔

سید محمد اعجاز صاحب مالک فرید پور کے کمال کی ہمت اور حوصلہ قابلِ داد اور لائق ستائش ہے وہ بیک وقت کئی ضخیم کتابوں کی جلدوں کو تسلسل کے ساتھ منظر عام پر لا رہے ہیں اور یقیناً قارئین کرام کو یہ پڑھ کر خوشی ہوگی کہ شرح صحیح مسلم کی پہلی جلد کا دوسرا ایڈیشن قریب الختم ہے دوسری جلد کا دوسرا ایڈیشن چھپ گیا ہے اور تیسری جلد کا دوسرا ایڈیشن تقریباً چھپنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کتاب کو دن بدن زیادہ سے زیادہ مقبولیت عطا فرمائے، اس کے مصنف، ناشر، کاتب، صحیح، معاونین اور قارئین کو دین کی رحمتوں سے نوازے۔ دنیا میں علم بائیں اور اعمال صالحہ اور آخرت میں اپنے خصوصی رحم و کرم اور اپنے رسول، کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ریاست، شفاعت اور قرب خاص سے دالامال فرمائے۔ الراحطین مجھے اس کتاب کی تصنیف میں راہ حق دکھا، خطار اور زل سے محفوظ رکھا، اس کتاب کو ناقیامت باقی رکھ اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ بنادے۔۔۔۔۔ اسے بار بار اس کتاب کے طفیل میری میرے والدین کی، میرے اساتذہ اور مشائخ کی میرے مظہر اور احباب کی میرے معاونین و قارئین کی اور تمام مسلمانوں کی مغفرت فرما اور دین کی سادقوں، کلاحتوں اور کامرانوں کو ہم سب کا مقدر کر دے آمین۔ یا رب العالمین بچا، حبیبک محمد سید المرسلین سنا تہ النبیین رحمۃ للعالمین صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وعلیٰ صحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلیٰ ملتہ من المحدثین والمفسرین والائمة المجتہدین والعلما والراشخین اجمعین۔

علامہ رسول سیدی غفرلہ

خادم المحدثین دارالعلوم نعیمیہ، بلاک ۱۵، فیڈرل لی، ایبیا کراچی۔ ۳

شلیفون نمبر: ۹۳۲۴۲۳۶-۰۸-۹۳۱۳۵۰

یکم شعبان المعظم ۱۴۱۱ھ، ۱۴ فروری ۱۹۹۱ء

# آراء و تاثرات

از حضرت استاذ العلماء مولانا سید حسین الدین صاحب الطبقہ متمم جامعہ نعیمیہ ضیاء العلوم و پندرہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين رحمة للعالمين خاتم النبيين وعلى  
آله واصحابه اجمعين -

علامہ غلام رسول سیدی شیخ الحدیث مدظلہ صاحب تصانیف کثیرہ اُن عرش فصیحوں میں شامل ہیں جنہیں قدیم ازل نے اپنے  
حبیب باریع باعش تخلیق کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ کا فیض دوسروں تک پہنچانے اور ان  
کے مفہیم و مطالب عالیہ کو سہل انداز میں پیش کر کے قاتلہ المسلمین کو بہرہ افزا کرنے کی سعادت پر مامور کر دیا ہے۔

علامہ سیدی صاحب کے بعض رسائل و مقالات کے مطالعہ اور ان سے استفادہ کے باعث آپ سے ایک گونہ تعارف و دردم  
سے ہر چکا تھا مگر مولانا سے ملنے میں اور ان کی مشہور تصنیف شرح صحیح مسلم کے مطالعہ کا موقع میسر نہ ہوا تھا۔ اتفاقاً ایک تنظیمی کام کے  
سلسلہ میں کراچی جانے کا اتفاق ہوا قرع حضرت مولانا کی زیارت و ملاقات کے ساتھ علماء کی مجلس میں بعض مسائل پر تبادلہ خیال کا موقع بھی  
ملا اور آپ کے امداد گفت گور طرز بحث سے بالمشافہ آگاہ ہونے کا لمحہ بھی امداد آیا۔

حضرت مولانا کے ترجمہ اللہ تشریح کو دیکھ کر یہ ناظر قائم ہوا کہ آپ فساد رسالت کو اردو کی صورت میں منتقل کرتے ہیں، مفہیم  
احادیث کو اپنے خیالات کے مطابق نہیں ڈھالتے بلکہ اپنی فکر اور قلم کو ان کی ترجمانی کے لیے استقامت کرتے ہیں، خود کوئی رد و ردی ایجاد  
کر کے اس کے لیے احادیث کو استعمال نہیں کرتے بلکہ احادیث سے جو کچھ اُٹھا کر ہوتا ہے ان فوائد و نکات کو اصلاح امت کے لیے  
پیش کرتے ہیں۔ اتنے بڑے کارنامہ کی انجام دہی میں خطا کا واقع ہونا ممکن ہی نہیں بلکہ متوقع ہے مگر غلطی نیت سے حق کی تلاش  
میں اجتہاد و سعی کرتے ہوئے خطا کا سرزد ہو جانا کوئی گناہ نہیں بلکہ تلاش حق کی محنت کا شرف و ثمرہ بھی مل جاتا ہے۔ ان نالی و گلی  
کا شک بند ہی سے کام لینا اور اپنے موضوعات کے مطابق قرآن و حدیث کو ڈھالنا بہت بڑا جرم ہے۔ اللہ شر حضرت مولانا کا قلم  
اس جرم سے پاک اور اظہار حق میں سرگرداں ہے۔

حضرت مولانا کا انداز تحریر سہل اور عام فہم ہے آپ بہترین ادیب قلم برداشتہ لکھنے کے عادی اور اسالیب کلام پر قادر  
ہیں مگر اس کتب میں الفاظ کی کثرت و دلکشت کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ مطالب حدیث کو ہر طبقہ کے لوگوں کے فہم کے قریب  
لانا چاہئے ہیں، کیونکہ الفاظ کی تلکنت کے تعدد پر چیلایا جواسم ذہن کو اور جان بخش کتا ہے مگر قلب کو شاد نہیں کر سکتا۔ وہ لکھی  
مصلح کے اخلاص و دوز کے ساتھ پیش کیے ہوئے اصلاحی پیغام سے ہی متاثر ہوتا ہے۔ آپ کی کتاب جہاں مدسین کے لیے

مدظلہ

marfat.com

Marfat.com



رہنا ہے۔ مدرسہ میں ہے۔ دلائل طالبان علم کے لیے مینارۃ فہد اسلام پڑھ کر دلوں کے لیے ہی فیض بخش ہے۔  
اسلام کی اہلی مدینہ تعلیمات دینی اور دنیائی دوسو پر پھیلی ہوئی ہیں اور ماضی و حال کی طرح مستقبل کے لیے بھی رہبر و رہنما اور  
ذریعہ نجات و فلاح ہیں۔ اسلام کی تعلیمات ایسی جامع اور کامل ہیں جو ہر فرد کے مسائل کا حل پیش کرتی ہیں اور ہر فرد پیش آئے ہوئے مسائل کے  
واقعات و معاشیات کا حل پیش کرتی ہیں۔ اسلامی اصولوں کی مدد سے ہی مسائل حل کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ مسائل ان احکام  
کے لیے حل و اسباب کی تعیین کرنا بھی مسائل کے لیے تشریح و تشبیہ اور وجوہات کی تلاش میں اختلاف کا پیدا ہونا ایک فطری امر ہے۔ اختلاف  
امت کے اسباب پر نظر رکھتے مالا اور فقہاء اسلام کا دانشور سے آشنا انسان جانتا ہے کہ جب بھی کوئی نئی مشکل پیش آئی جس نے  
مادۃ السلیف کو مشکلات میں مبتلا کر دیا۔ ایسا حل جو باقی السلف میں غلط نظر آیا مگر عوام کو اپنی کسی صورت اختیار کرنے کی ترغیب و امت سے  
ارشاد و رہائی مباحصل علیکم فی الدین من حرج۔ یہود اللہ بکرم الیسر و الایسر بکرم العسر۔ یا شروع اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد  
”ما بعثتہ من قبلہ من رسل الا علیہم یحکم“ یا عظم کرام اخلاق صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و سنت ”ما یخیر بین  
اھمیین الا اخذ الیسر ھما“ یا لھد یکن اشھما۔ یہ نظر رکھتے ہوئے ان مشکلات کے حل میں خود کرتے رہے ہیں  
کہ اگرچہ ہر مسئلہ کے لیے ایک حکم اور ایک حالت میں سہولت کی اجازت ہے۔ کسی نے زیادہ اختیار کا پہلو اختیار کیا اور کسی نے شرف  
نہی کے سہولت کی جانب میلان کیا تو جواز عدم حرج، اولیٰ غیر اولیٰ، کراہت و اجابت پر بنائی حد احترام فقہاء کرام نے مختلف  
نقص و عیوب جن میں تداوم و استعناء کے ہوتے ہوئے اختلاف آزاد کوئی عیب ہے۔ ہر جرم بلکہ عیب کا یہ کرام و رضوان اللہ علیہم اجمعین  
سے ہے کہ تمام مسائل پر ایک ہی اصول کے ساتھ بڑھتا ہی رہے گا۔ صاحب کبار اور ائمہ مجتہدین مخلصین  
کے اختلافات اختلاف کو دیکھ کر یہ کہنا بجا ہوگا۔

گل ہانے رنگ رنگ سے ہے رونقِ حین  
اے رونقِ اس جہاں کو ہے زیبِ اختلاف

کیونکہ اختلاف آزاد میں اختلاف و انصاف کا ترازو ہوتا ہے۔ اسے تو ایسا اختلاف امت کے حق میں رحمت ہے یا یہم اقتدیتم  
اھتدیتم۔ کی سہولت ہے اسلام کے اصولوں کے تابع غیر مخصوص مسائل کا مخصوص احکام سے شرعی حکم تلاش کرنے کا نقطہ  
نظر ہے اختلاف مسلمہ مسائل سے اخراجات نہیں ان سے موافقت ہے اسی لیے دیکھا گیا ہے کہ علت و رحمت و جواز عدم حرج، کراہت  
و اجابت کے اختلافات کے باوجود متلاشیان حق کی باہمی الفت و محبت، احترام و شفقت میں کوئی فرق نہیں آیا، عمل اپنے نزدیک  
ماجہ لانے پر کیا مگر دوسری رائے پر عمل کرنے والوں کی تفسیل و تفسیق نہیں کی گئی۔ بلکہ انہیں پر اصول سے روگردانی پائی ”  
مذاہبت فی الدین“ اور تحریریں کا اثر دیکھا تو اسے شانے کی چوری کو کشش کی۔ فروعی مسائل میں اختلافات آزاد فطرت کا تقاضا ہے  
ابلی علم اور صاحب صلاحیت لوگوں کا مابانہ، و یا تدارانہ اختلاف جو اختلاف رائے کے باوجود ایسا اختلاف کو برقرار رکھے وحدت  
و صلہ کی حالت سے بچائے رکھے، باعث رحمت ہے، جن مسائل پر نص صریح الدلائل نہ ہوں ان میں خود و فکر اور تحقیق کرنے  
والوں کے درمیان اختلاف ہونا تفاوت و اذہان کا نتیجہ ہے۔ علامہ سعیدی صاحب کے طرز اختلاف کے بارے میں میری رائے  
کچھ یوں ہے۔

مولانا نے جن حضرات کی آراء سے اختلاف کیا ہے ان میں بزرگ بھی شامل ہیں اور معاصر و محاف بھی۔ علماء اہلسنت  
کی علمی و باجماعت تحقیق، ثبات اور دیانت و امانت پر عمل اعتماد کرنے کے باوجود خود ان اعیان العلم کے مختلف اقوال یا ان



دسکون کے ساتھ ساتھ سلفیہ تہذیب کی خدمت و مقبولہ کی ترغیب عطا فرما میرے گناہوں کو بخش دے، میرے والدین کریمین، اساتذہ کرام پر غامض کرم نازل فرما اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری امت پر رحم فرما۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آلہ و صحابہ اجمعین  
والہ و صحابہ اجمعین

ابوالنخیر حسین الدین شاہ سلطان پوری

علوم جامعہ رضویہ فیض العلوم، راولپنڈی  
۳۰ رجب المرجب ۱۴۱۱ھ  
۱۶ فروری ۱۹۹۱ء



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## صاحبزادہ مولانا مستجد حبیب الرحمن مجبونی، مہتمم صُفَّة الاسلام بریڈ فورڈ برطانیہ

میں بنیادی طور پر علوم دینیہ کا ایک طالب علم ہوں اور مدرس نظامی کی تکمیل اور فوڈہ حدیث خریف سے بہرہ مند ہونے کے بعد بھی گزشتہ پندرہ سال سے میرا پسندیدہ مشغلہ کتب بینی ہے اور میری دل چسپی کا محور و مرکز تعبیر حدیث، فقہ اور کتب سیرت کا مطالعہ اور اکابر کے فیوض علیہ کی خوشہ چینی ہے۔

پاک و ہند میں گزشتہ ایک صدی میں علوم دینیہ پر بہت زیادہ تحقیقی کام ہوا ہے، ادب اب ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ عربی زبان کے بعد اسلامی لٹریچر اور دینی علمی سرمائے کے اعتبار سے اردو زبان دنیا کی کسی بھی زبان سے کسی بھی طور پر کم تر نہیں ہے۔ بلاشبہ اسلام کے دینی، علمی، تاریخی و ادبی سرمائے کو عربی سے اردو زبان میں منتقل کرنے میں علماء اہلسنت کا common sense بہت نمایاں ہے اور بعض جہتوں سے تو اس حد تک تحقیقی کام ہوا ہے جو بھائے خود ماخوذ کے ماخذ کی حیثیت اختیار کر گیا ہے۔ اسی سلسلے میں امام اہل سنت مجدد ملت علامہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ العزیز، صدق الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی اور صدقا شریعہ مولانا امجد علی اور دیگر اکابر اہلسنت کے بار اہسان تلے ہماری گمون پاس اضطرار ہمیشہ جھل رہے ہیں۔

”تاہم اس امر کا اعتراف کرتے ہیں ہمیں تامل نہیں کرنا چاہیے کہ فقیر و شرح حدیث کے عنوان سے جس قدر علمی و تحقیقی کام ہونا چاہیے تھا، وہ ہمارے ہاں نہیں ہو سکا۔ دیگر درجہ کے علاوہ اس کا ایک متغزل سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے اکابر کی بیشتر ترجیح عصری فنون کی سرکوبی کی جانب مرکوز رہی اور اگر وہ اپنے عہد کے تقاضوں کا بروقت ادراک کر کے لادھنیت، دہریت، انکارِ حق، نبوت، انکار حدیث اور قوانین رسالت ایسے ہیئیت فنون کا قلع قمع نہ کرتے تو قائم بدین آج ہمارے عقائد استعد صحتی و کمال شکل میں محفوظ نہ ہوتے اور نہ جانے کس کس نوع کی بدعتیہ گون کی آلائش سے ہمارے عقائد ٹوٹ ہو چکے ہوتے اور طرح طرح کے دہم جہر رنگ زمین میں اس طرح پھس چکے ہوتے کہ اس سے نکلنے کا راستہ بھی سمجھائی نہ دیتا۔

اللہ اعلم کہ اب وہ سب نقص اپنی موت آپ مر چکے ہیں نمایاںیت کو اب پاکستان میں آئینی و قانونی طور پر کوئی رول دیا جا چکا ہے اور تو جن رسالت پر جنی کتب کے معقین کے پیروکار اب خود ہی اس گندگی کو غسل کے صدور صدق افاضل میں پیٹ کر چھپانے پر مجبور ہیں اور سچاء الحق و ذہق الباطل ان الباطل کا نہ ہوگا ”علمی نمونہ ہم اپنی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں، بس خدا اس کے شاہد ہے کے لیے چشم بصیرت وا ہوئی چاہیے۔

کرم بالائے کرم یہ کہ اب ہمارے معتقد و محقق علماء کو کوئی ایسی فرصت ملی ہے اور امید و آئین ہے کہ انشاء اللہ قلیل عرصے میں فقیر و حدیث پر توجہ تحقیقی کام کا دفر و تعمیر ہمارے علمی و دینی میں شامل ہو جائے گا اور اس سلسلے میں حق العصر و اعلام اصول

کا ہم انشاء اللہ علماء کے اس قافلے کے سرخیل و سالار کے طور پر تار پکڑیں جیستہ ثبت رہے گا اور انہیں بقا و دوام نصیب ہو گا۔  
اب ہم نہایت فز و بناط کے ساتھ کا طوریہ پر دعویٰ کر سکتے ہیں کہ حضرت علامہ نے شرح صحیح مسلم تفصیلاً فرما کر خدمتِ حدیث کا حق ادا کر دیا ہے، اس کتاب کو پڑھ کر ہماری تمام تنقائیں پوری ہو گئیں، سادہ سے عذابِ شیطانیہ تفسیر ہو گئے ادب اس سلسلہ میں کوئی حسرت نہیں رہی۔ اس شرح کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ صرف احادیث کی شرح ہی نہیں ہے بلکہ حنفی مذاہب پر دلائل کا عظیم فقہی سفر ہے جی ہے اور عصری مسائل پر ایک عظیم اجتہادی شاہکار ہے، اس کتاب میں حضرت مصنف قلم فیضانے احادیث پر فنی جمعیت کے ساتھ ساتھ قدیم و جدید مسائل اعتقادیہ و فقہیہ پر ائمہ اربعین کے تمام دلائل عقلیہ و نقلیہ کو بیان کیا اور سچے خدا واد اجتہادی تعمیر سے روز روشن کی طرح اپنے مرقع کو واضح کر دیا۔ دلائل عقلیہ و نقلیہ کے اس حسین، جامع اور کامل امتزاج کی وجہ سے حضرت مصنف قلم فیضانہ صاحبِ ہدایہ کے ہم طرز و ہم رکاب نظر آتے ہیں۔ یقیناً واقعی ہے کہ اس شرح کی تکمیل کے بعد شاید ہی کوئی ایسا مسئلہ ہو گا جس پر اس کتاب میں سیر حاصل بحث نہ کر لی گئی ہو۔

شرح صحیح مسلم کی تکمیل کے بعد میں مصنف محترم کی توجہ ایک اور اہم کام کی طرف مبذول کرنا چاہتا ہوں وہ ہے قرآن مجید کا سلیس اردو ترجمہ اور اس کی جامع تفسیر ہر چہ کہ اس وقت مارکیٹ میں خلقتِ اردو راجح اور تناسیم موجود ہیں اور وہ بہت حد تک مفید اور شہرل بھی ہیں، تاہم اردو پڑھنے والوں کا ایک خاص طبقہ ہندوستان کی محسوس کرتا ہے۔ اردو ادب کے موجودہ اسلوب، ساوگی اور سلاست کے ساتھ دراز دلاں زبان میں دینی موضوعات پر تحریر کی جو چاشنی شرح صحیح مسلم کی عبارت میں ہے وہ کسی اور کتاب میں نظر نہیں آتی۔ بعض کتابوں میں ناموس اور متروک محاورات اور ترکیبات ہیں اور بعض کتابوں میں حصے زیادہ نقلی اور ہماری ہر حرکات میں اور بعض معنیوں نے علمی مضامین کو اضافی زبان اور نثری شاعری کے رنگ میں نکھار دیا اور بعض علماء کی عبارات ادنی الفاظ اور ثقیل علمی اصطلاحات کے بوجھ تلے دبی ہوئی ہیں۔ انفرم علمی اور دینی مضامین کی تفہیم کے لیے زبان کی جس سادہ گوارائی ادب بے سادگی کی ضرورت ہے۔ اس سے ہماری دینی کتابیں اور ہمارے اردو تراجم اور تفاسیر کا ذخیرہ نئی دامن ہے اس لیے اردو پڑھنے والوں کے ایک بہت بڑے طبقہ کی نگاہ میں حضرت مصنف کی طرف لگی ہوئی ہیں کیونکہ شرح صحیح مسلم کے مطالعہ کے بعد صرف آپ ہی کی ذات سے یہ توقع وابستہ ہے کہ اس اسلوب نگارش کے ساتھ آپ قرآن مجید کے ترجمہ اور تفسیر کی خدمت پر بھی کمر بستہ ہوں۔ اللہ کرے زور قلم اور زورِ یادہ !

ہمارے دینی مدارس کی کثیر تعداد اور ان کی گراں قدر خدمات کے باوجود ابھی تک ہمیں قضا کے خیال سے نجات نہیں مل سکی اور کوئی نہیں ماننا کہ آئندہ چند سالوں تک ہماری زبوں حالی کہاں تک پہنچ سکی ہوگی۔ ہمارے دینی مدارس سے فارغ التحصیل علماء کی اکثر تعداد ایسی ہوتی ہے جنہیں جدید دینی مسائل اور ضروریات کا صحیح ادراک نہیں ہوتا نہ ان کے عمل کا سلیقہ ہوتا ہے۔ اس کا ایک سبب محنت کی کمی اور نصاب کی طوالت ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ علوم و شریعہ کا اکثر سرمایہ عربی زبان میں ہے۔ ظاہر ہے کہ جب تک کسی زبان کی لغت اور گرامر پر مکمل عبور نہ ہو اس زبان کے علمی ذخیرے سے کچھ استفادہ نہیں ہو سکتا۔ اس وجہ سے ایک مدرسہ علماء ہر گز علم عربیہ کو فارسی میں منتقل کیا کیونکہ اس وقت عام لوگوں کی پہنچ فارسی زبان تک ہی تھی۔ شیخ عبدالمصطفیٰ محدث دہلوی نے فارسی میں اثنی عشر اللمعات، شرح سبیل السعادت اور طراز المنبر لکھیں۔ شیخ فرہان علی دہلوی نے فارسی میں صحیح سنن کی شرح تفسیر انصاری لکھی، شاہ ولی اللہ نے فارسی میں ترجمہ قرآن مکمل کیا اس دور کا تقاضا یہ ہے کہ ان علوم کو اردو میں منتقل کیا جائے۔ اسی ضرورت کے پیشِ نظر برصغیر کے علماء نے عربی اور فارسی کے علمی ذخائر کو اردو میں منتقل کرنا شروع کر دیا ہے۔



لہذا اب اردو زبان میں بھی کافی ذخیرہ تیار ہو چکا ہے۔ اگر مردہ فارغ تحصیل علما نے اب بھی ان علوم سے استفادہ کیا تو یہ بڑی عجیب اور افسوس کا مقام ہو گا۔ میں دینی مدارس کے تلمیذین اور اساتذہ کی خدمت میں یہ تجویز پیش کر کے کی حسارت کرتا ہوں کہ وہ شرح صحیح مسلم کو ایک اضافی اور اضافی کتاب کی حیثیت سے پانا حد اپنے نصاب میں شامل کریں اور دوم حدیث کی تعلیم کے دوران طلبہ کو اس شرح کے علمی اور فقہی مباحث کا مطالعہ کرائیں اور تیسری حدیث کی روایت کی جائے کہ وہ اس کی ایساٹ میں سند و حوالہ جات کو اصل کتاب میں تلاش کریں تاکہ ان میں تحقیق و تجسس کی صلاحیت ابھارے اور اس تجویز پر عمل کرنے سے ایک بہت بڑی کمی پوری ہو جائے گی۔ میں آخر میں رب ذوالجلال کے حضور اقدس میں بر صغیر و اقصاء یہ التجا کرتا ہوں کہ وہ اپنے حبیب کریم و مہتر عالمین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل حضرت علامہ سمیری مدظلہ کا سایہ اہل سنت پر صحت کا طہر کے ساتھ تادیر قائم رکھے اور اسی خدمت کے ساتھ ان میں قرآن مجید، حدیث شریفہ و فقہ اسلامی کی بیش از بیش خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ اس راہ میں ان کی رکاوٹیں دور فرمائے اور ان کو دافتر سہولتیں عطا فرمائے اور ان کے دینی، علمی اور تعلیمی سرمایہ کو صدیوں تک اہلسنت اور مائتہ المسلمین کے لیے سرمایہٴ افتخار بنا دے اور ان کی تعانیف و حق اسلام اور میراث علم و حکمت و نبوت کا ایسا سرچشمہ اور منبع قرار پائیں جن سے علم و حکمت کے سوتے تاقیا صحت پھوٹتے رہیں اور بچے اور بزرگ ترشنگان علم اور طلبکاران ہدایت کو ان سے مستفیض فرمائے، آمین۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔ انہ علی کل شیء قادر۔ و انہ یفعل ما یشاء و انہ ہو فعال لما ییرید۔

انہ صمیمہ حبیب الدعوات رہنا تقبل منا انک انت السمیع العلیم و تب علینا انک انت التواب الرحیم بجا۔

حبیبک محمد سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

(ماہزادہ) محمد حبیب الرحمن محبوبی فیض پوری،

مقام صفہ اسلام بریڈ فورڈ، برطانیہ

(154, Dunbridge road Bradford York, & England, U.K.)

۱۵ دسمبر ۱۹۹۰ء



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مفتی محمد زبیر تبسم، ناروے

آج سے تقریباً پندرہ برس قبل اہلسنت کے بے باک ترجمان ماہنامہ ضیائے حرم لاہور کے میلا دالہی علی اللہ علیہ وسلم قبر میں حضرت علامہ مولانا غلام رسول سیدی صاحب کا ایک ممنون پڑھنے کا اتفاق ہوا۔ اس کے بعد حضرت مولانا سیدی صاحب کی کئی تعینقات خصوصاً ضیائے حرم میں چھپنے والے مضامین پڑھ کر بے ساختہ مولانا کی درازی فکر کے لیے حائس ہو گئی۔ بلاشبہ فاضل قبل تک بلند سخن و نواز جاں پر سوز کا مرتب رہا اور عصر حاضر میں اہلسنت کا عظیم سرمایہ ہیں۔ میرا خیال ہے انہیں بے شمار عربوں سے نوازا ہے۔ علمی و ادبی مکتوب میں علامہ سیدی کی تعینقات، ترویج الہیان، ذکر باجبر، مقالات سیدی، تذکرۃ المحدثین کافی شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ حال ہی میں ماہنامہ ضیائے حرم لاہور کے کئی شماروں میں شرح صحیح مسلم کی چار جلدیں چھپ جانے کا جب علم ہوا تو بڑی غرضی ہوئی۔ چند دن قبل ہی ضیاء القرآن پبلیکیشنز سے منگو امیں۔ بعض مقامات کے مطالعہ کا موقع ملا۔ الحمد للہ اردو کی مثنوی میں شرح اس وقت منظر عام پر آ چکی ہیں ان میں یہ شرح منفرد و مقام رکھتی ہے۔ مسلک اہلسنت کی دلائل کے ساتھ جس طرح حقانیت واضح کی گئی ہے اس کو پڑھ کر فاضل مصنف کے لیے دل کا اتھاہ ٹکڑا ہے۔ اس سے دعا کرتی ہے۔ علامہ سیدی صاحب نے بڑے حسین انداز میں باحاطہ اور دور رس، احادیث کی مختصر شرح، فقہ حنفی کی مصلحت پر دلائل ادا فتویٰ مسائل پر گفتگو کے ساتھ ساتھ جدید دور کے معنی اہم سائل مثلاً برادریٹ، خد پر رکڑ، اعضاء کی پوجہ نہ کاری، علیہ غرون و اختلائی عون کا جواز، ضبط تولد، شبیث شرب بے بی، جنگ نوٹ کی تفتیق، دنیا کا کرسی نوٹ، اد دیگر کئی موضوعات پر سیر حاصل بحث کی ہے۔

اگرچہ بعض مقامات پر مولانا سیدی صاحب سے اختلاف ممکن ہے لیکن ان کی اس کاوش پر داد نہ دینا نا انصافی ہوگی۔ یہ جان کر کہ حضرت فاضل مصنف مختلف تکلیف وہ اہل حق کا شکار ہیں دکھ ہوا، دعا ہے کہ رب لم یزل اپنے محبوب قوسین ودلی کے تاجدار سب نبیوں کے سر وادار حضرت محمد مصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم (ندا و ابی و امی) کے تئیں پاک کے تقدس میں حضرت مصنف کو صحت کا طمہ عطا فرمائے آمین اور انہیں عمر و دراز عطا فرمائے تاکہ وہ اپنے قلم معجز رقم سے یہ جہاد جاری رکھ سکیں۔ آمین بجاہ سید المرسلین۔

عبد المذنب

مفتی محمد زبیر تبسم، فاضل دارالعلوم محمدیہ فرنٹیئر، بمبیرہ شریف (پاکستان)  
عالیٰ خطیب غوثیہ مسلم سوسائٹی رجسٹرڈ ناروے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مولانا افتخار علی چشتی اوسر ڈیم بالیڈ

صحیح مسلم سید المحدثین حضرت امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی منکر کردہ شہرہ آفاق تصنیف ہے۔ کتب احادیث میں اس کا مقام جبرائیل اہل علم کے نزدیک صحیح بخاری کے بعد ہے۔ جبکہ بعض علما نے متعدد وجوہ کی بنا پر اس کو بخاری شریف پر بھی ترجیح دی ہے

صحیح مسلم احادیث طیبہ کا ایک صحیح ترین مجموعہ ہے۔ قول و فعل اور پسند و ناپسند کی عظمت و کمیت قائل و فاعل کے مقام و مرتبہ کی عظمتوں اور فضیلت کے مطابق ہر حق ہے کلام الملوك ملوك البلاد - حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب التحیت والافتخار کی فہم حقیقی صورت اس کو عطا کرتی ہے جو مقام مصطفیٰ کی عظمتوں اور تقدس سے باخبر اور اس کا دل حب مصطفیٰ کی سرمدی دولت سے مالا مال اور سرشار ہو۔

اُردو پر صغیر پاک و ہند کی ایک انتہائی علمی زبان ہے۔ مسلم شریف کی عربی زبان میں متعدد و شروع موجود ہیں مگر ضرورت اس امر کی تھی کہ اس کی ایک جامع شرح اردو میں بھی کی جائے تاکہ عربی سے نااہل اور اُردو دان طبعہ بھی حدیث رسول کے نور سے اپنے دل و دماغ کو منور کر سکے۔

کارکنان تضاد و قدردانی یہ سادات ظلمی دنیا نے اسلام کے ستارہ اسکاں اور محقق حضرت علامہ غلام رسول صاحب سیدی شیخ الحکیم دارالعلوم نعیمیہ کراچی کے بے روزاقل سے ہی مقرر کر رکھی تھی۔ علمی حلقوں میں تو پہلے ہی حضرت موصوف کے لیے تذکرۃ المحدثین، توجیح البیان، مقالات سیدی، مقام ولایت و نبوت، اور تاریخ نجد و حجاز میسیٰ بلند پایہ علمی و تحقیقی تصانیف کی بنا پر محبت و عقیدت اور عنقریب کے جذبات، پائے جاتے تھے لیکن شرح مسلم (انڈینا) بغض اپنے صیب پاک اس مقدس کام کو جلد پائیہ تکمیل تک پہنچانے آئیں، علامہ موصوف کی وہ تصنیف ہے جو عربی دنیا تک ان کے مستفیضین و محبت میں روز افزوں اضافے کا سبب بنتی ہے گی۔ اور انہیں وہ ہدایت کی پُر نور اور عدل نفاذ دہی کرتی ہے گی۔

مکتب اسلامیہ حضرت موصوف کی اس دینی و علمی خدمت پر بیجا طعن پر آپ کی عذر گزار ہے۔ اور خداوند عالم جل و علا کے حضور دست دعا ہے کہ حضرت علامہ کو مردارِ اور محنت و سلامتی عطا فرمائے۔ آمین بھاء حبیبک الکی میر علیہ افضل الصلوٰات و افضل التسلیمات۔

افتخار علی چشتی، ایم۔ اے، ایم۔ او۔ ایل

فاضل دارالعلوم محمدیہ قرنیہ مجبور شریف۔

امام جامع مسجد العربیہ پاکستان اسلامک سینٹر اوسر ڈیم بالیڈ

marfat.com

Marfat.com

بسم اللہ الرحمن الرحیم

# حضرت علامہ محبت اللہ نورمی شیخ الحدیث دارالعلوم حنفیہ فقیہ فقیر زید جہم

سید احمد شہین حضرت امام مسلم علیہ الرحمۃ کی شہرہ آفاق تصنیف صحیح مسلم، صدیوں سے اہل علم میں متداول اور مدارس اسلامیہ میں داخل نصاب ہے۔ اس کی متعدد شرح لکھی گئیں۔ زیر تبصرہ "شرح صحیح مسلم" (اردو) ان شرحوں میں ایک گرامر قدر اضافہ سے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ اپنے مواد، تحقیق و تدقیق، فنی مباحث، نگراں فرقوں کے نزدیک اس کتابت کی با دلائل تائید اور رسائل مصر پر گفتگو کے اعتبار سے آج تک دنیا سے حدیث میں ایسی کوئی کتاب تحریر نہیں کی گئی، تو یہ ماننا ہوگا۔

اس کتاب کے مصنف ناضح میل ملاز فہم رسول سعیدی شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی کا نام علمی و ادبی معلقوں میں محتاج تفاوت نہیں۔ آپ توضیح البیان، ذکر البیہر، مقام ولایت و نبوت، تاریخ نجد و حجاز، مقالات سعیدی، اور تذکرۃ الحمدین، ایسی متعدد علمی و تحقیقی تصانیف کے ذریعے اپنا نام افسانہ بنا چکے ہیں۔ ملا سعیدی صاحب وہ متبحر اور محقق اسکالر ہیں جو کسی بھی مسئلے پر نظر اٹاتے ہیں تو اسے اہل علم و فضل کے بغیر نہیں چھوڑتے نہ یہ نظر کتاب ان کا بہترین علمی شاہکار ہے۔

شرح صحیح مسلم کی اس تک چلے جہاں پہنچ چکی ہیں۔ پہلی جلد میں ناشر کی خواہش کے مطابق ایک آزاد اختصار سے کام لینا پڑا۔ جبکہ دوسری، تیسری اور چوتھی جلدیں نہایت مفصل ہیں۔ یہ کتاب کئی خصوصیات کی حامل ہے۔ متن احادیث کا بڑا سلیس، عمدہ اور روا ترجمہ، احیاء پر فنی بحث، قرآن و احادیث، آثار و اقوال، تابعین سے استدلال، آثار اربعہ کے علاوہ دیگر فقہی مذاہب کی توضیح و تفسیر کے ہدف تک پہنچنے کی ترجیح پر زبردست دلائل اس انداز سے پیش کیے ہیں کہ فادی کو دل کی گہرائیوں سے یہ یقین ہو جائے کہ فقہ حنفی قرآن و حدیث کا صحیح ترجمان ہے۔ اس پر متوازی دیکھ کر توضیح ساکب اصل ترین اور بنیادی آخذ سے لگتی ہے۔ ملا سعیدی کی جرات بطور خاص پسند آئی وہ آداب، نزاکت اور مشق و محنت مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پاشنی ہے۔ عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ بڑے بڑے نامور علماء و محدث جب بطور محدث کسی حدیث پر بحث کرتے ہیں تو بعض ایسی باتیں ان کے قلم سے نکل جاتی ہیں جن سے بعض قرشادینظ ظاہر میں رنج ہو جائے مگر محقق رسالت کا اہتمام و اصل ہو جائے مگر علامہ موصوف ایسے نازک مقامات پر اس انداز سے گفتگو کرتے ہیں کہ حدیث کی روح بھی بخیر کر سکتے آجاتی ہے اور عظیم مصطفیٰ بھی مزید اہل گرجا جاتی ہے۔

اس شرح کو دیگر شرحوں میں جو چیز ممتاز کرتی ہے وہ عصری مسائل پر مہر حاصل گفتگو ہے۔ محمد اللہ تعالیٰ ملا سعیدی نے نزاکت و وقت کا احساس کرتے ہوئے مسائل عصریہ پر بحث کر کے وقت کی اہم ضرورت کو پورا کیا ہے۔ آپ نے دربار حاضر کے جدید مسائل پر جن خیالات کا اظہار فرمایا ہے ان کے حماس کے لیے علیحدہ ایک موسط تحقیقی مقالے کی ضرورت ہے جو اہل علم کا کام ہے، جن عصری مسائل پر موصوف نے داؤد تحقیق دی ہے، ان میں سے چند موضوعات کی جھلک ملاحظہ فرمائیں:

بل گاڑی اور بھار پر ناز اور مذہن جبہ العباد پر کھنکھ، پرلاؤ بیٹھ کر رکوع، اداؤں بڑھ گنگ قائلوں کا پرکھن کے قرضوں اہل  
دیگر عبادی قرضوں کے رکوع پر اثر انداز ہونے کا مسئلہ، پوسٹ باؤٹم، ایلیٹیک دواؤں سے علاج، عطیہ غنم و اختلال غنم کا سہارا  
اختلاف کی پیونگاری، فرقہ کے جواز کا مسئلہ، عورت و خنود و موسیقی، ریشہ، لٹی دی، اور آؤ بیروڈیو کیسٹ ریکارڈ وغیرہ کے استعمال  
اور جرائز کی بحث (شرح مسلم جلد دوم)، اجتہاد و تکلیف، دینی حق، رویت، ہلال کا اعلان، امر اہل تشدد کی شرعی حیثیت، تعدد ازدواج  
عورت متہ ضبط تریہ ثبوت یہ ہے فی معنی و تریہ اور استیصال کا حکم، عیسائیوں کے قتل کا حکم، عیسائیوں کی شرعی حیثیت (شرح مسلم جلد ثالث)، مناسی کے  
خاتسے کے بارے میں اسلامی قانون کی اولیت و فرقیقت، مسود، خفیہ و اندوہی، سر، انعامی بانٹ، قمار (جواہر) و سداویز کی بیع حقوق  
کی بیع، بچڑی، ہنڈی کی بیع، چکھوں کی بیع، امپورٹ لائسنس، روٹ پریم کی بیع، کتابوں پر راضی، علم و صلاحیت سے پہلے  
باقوں کے پھلوں کی بیع، پکھنے سے پہلے پھلوں کی بیع، باغات کے پھلوں کی بیع، زمین کو کھانے پر دینا، مزارعت، کھنوں کی قیمت، فاحش  
اور نجومی کی اجرت، بلی کی بیع، گھر کی حفاظت کے لیے کھانا، منیات کی بیع، جیلر کی حقیقت، بیگ لٹ کی حقیقت، دنیا کا کرنسی نظام،  
شفہ، وصیت، بعد وفات، ایصال ثواب، وقت کا بیان، نذر، ذاکر اور ترجمہ کے احکام، تعاص، دیت، زنا، طاعت، رجم، ظن،  
(شرح مسلم جلد رابع) وغیرہ ایسے مسئلوں کی، نگر اور تحقیقی عصری مسائل پر سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے۔  
مولانا کی تحقیقات سے بہن مقامات پر اختلاف ممکن ہے۔ مگر تامل اور غریب جوہر کے اس قدر میں اس تحقیقی اور اجتہادی کاوش  
پر داد دینا بخل اور نا انصافی ہوگی۔

ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ موصوف مرآت سے محرم کو صحت و سلامتی کے ساتھ عرض سے فائزے اور تحقیق و اجتہاد کے اسلوب  
کو ترقی دے کہ جس سے بقیہ جلدوں کی تکمیل اور مزید علمی و فکری کاموں کی ترقی و ترقی کے لئے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نصیب پاک کے  
تقدیر اس شرح کو قبولیت و عام نصیب فرمائے۔  
فرید بک سٹال لاجہ نے شرح صحیح مسلم کو جس اعلیٰ ذوق کے ساتھ شائع کیا ہے وہ واقعہ قابل ستائش ہے۔ علامہ سعیدی  
صاحب کی یہ شرح علامہ، محدثین اور دین سے وابستگی رکھنے والے حضرات کے لیے نعمت مرقبہ سے کم نہیں ملے۔



۱۔ یہ تبصرہ صاحب گرامی علامہ صاحب الشیخ احمد علیہ السلام و لا ینالہ منہ حدیث و لا ینالہ منہ حدیث و لا ینالہ منہ حدیث و لا ینالہ منہ حدیث  
نور العیوب بصیر پروردگار میں شائع ہوا۔ بعد میں تبصرہ مجدد، رعدہ احوال کرامی لاس منی تاہم حسن شائع میں شائع  
ہوا اور اس کے بعد اسی تبصرہ کو اپنا عنوان دے کر علامہ (اگست ۱۹۹۰ء) نے شائع کیا، اس کی افادیت اور جامعیت کے پیش نظر  
اب ہم نے اس کو شرح صحیح مسلم جلد فاس میں شائع کر دیا ہے۔ (غلام رسول سعیدی فاضل)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# مولانا محمد خان قادری، منہاج القرآن لاہور

محترم و مکرم محقق دوران مازی زمان مولانا غلام رسول سعیدیؒ امت کا تہم  
اسلام علیکم۔ مزاج گرامی

بندہ نے اس سے پہلے ہی آپ کی کتب ذکر بالجہر، مقالات سعیدی، تذکرۃ الحمدین، توضیح البیان سے استفادہ کیا۔ آپ کی تحقیقات  
پر مدد کر دل سے دما میں نکلیں کہ اسے اللہ ایسے شخص کو مزید ترقی عطا فرما۔  
ان دونوں شرح صحیح مسلم کی چار جلدیں طبع ہو کر آئی ہیں، ان کا متعدد مقامات سے مطالعہ کیا اس کے بعد جی چاہا کہ آپ کی محنت  
و عظمت کو تقریری سلام عرض کروں۔

میرے نزدیک آپ کا یہ کام برصغیر کی تاریخ میں پہلا کام ہے۔ اتنی محنت و تحقیق کے ساتھ کسی شخص نے بھی مسائل حاضرہ  
پر گفتگو نہیں کی۔ آپ نے جس امن انداز کے ساتھ مختلف مسائل کی بطریق اعتدال بیان فرمایا ہے یہ آپ ہی کا حصہ ہے: ذلک  
فعل اللہ یوتیہ من یشاء۔

انشاء اللہ کسی وقت تفصیلاً خط لکھوں گا۔ انشاء اللہ آپ کو صحت و تندرستی عطا فرمائے۔ دنیا و آخرت میں اپنی خصوصی رحمتوں  
سے نوازے۔ جنور علیہ السلام کی شفقتیں نصیب ہوں اور علم دین کی مزید خدمت کی توفیق نصیب ہو، آمین بجاہ سید المرسلین علیہ السلام۔

والسلام

محمد خان قادری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمد الشاكرين والصلوة والسلام على خاتم  
النبيين سيد الانبياء والمرسلين اكرم الاولين والاخرين  
حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين والمشفعين  
صاحب المقام المحمود بين المحشورين الذي نطقه وحى  
رب العالمين والذي خلقه معيار للحسن في الاولين والاخرين  
رحمة للعالمين حبيب رب العالمين سيدنا محمد وعلى آله الطيبين  
الطاهرين واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات  
المطهرات امهات المؤمنين واولياء ائمة الواصلين الكاملين  
وعلماء ائمة الراشدين من المفسرين والمحدثين والاشمة  
المجتهدين اجمعين



# کتاب الاقضية

**قضاء کا لغوی معنی** | علامہ اسماعیل بن عمار الجرجری کہتے ہیں: "قضاء کا معنی ہے حکم" اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وقضی ربك الاتقيد والافتقار کا "ہاں کے رب نے یہ حکم دیا کہ تم من اسی کی عبادت کرو" اور یہ نظر فراموشی کے معنی میں بھی مستقل ہے۔ قضیت کا جق "میں اپنے کام سے ناسخ ہو گیا" اور قضی خبر کے معنی ہیں "مر گیا" اور کرنے اور پہنچانے کے معنی میں بھی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وقضینا الیہ ذلک الامر "ہم نے اس تک یہ حکم پہنچادیا" قضیت دینی "میں نے اپنا فرض ادا کر دیا" اس کا معنی بنانا اور مقرر کرنا بھی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فقضین سبع سموات فی یوم ہیر" اللہ تعالیٰ نے دو دن میں سات آسمانوں کو بنادیا "وغیر وغیرو" ۱۰

علامہ سید زبیری نے بھی تقریباً بیستم ممان ذکر کیے ہیں لکھتے ہیں قضاء کا معنی ہے حکم میں فیصلہ کرنا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ولولا اجل مسمى لقضى بینہم "اگر وقت مقرر نہ ہوتا تو ان کے درمیان حکم کا فیصلہ کر دیا جاتا" اور حق امر کرنے کا معنی بھی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے شر قضی اجلا "حق موت مقرر کر دی" وغیر وغیرو ۱۱

علامہ ابن منظور فرماتے ہیں: (ان حجازی نے کہا ہے کہ لغت میں قاضی اسی شخص کو کہتے ہیں جو مسامحات میں فیصلہ کرنے والا اور حکم نافذ کرنے والا ہو، صلح حدیبیہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہذا امان قاضی علیہ محمد "یہ وہ ہے جس کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا" زہری نے کہا ہے کہ قضا لغت میں متعدد معانی میں مستقل ہے اور ان سب کا رجوع کسی شے کے منقطع اور پلندے

۱۰۔ علامہ اسماعیل بن عمار الجرجری منہ فی ۳۹۸ھ البیاض ج ۶ ص ۲۳۶، مطبوعہ دارالعلم بیروت، ۱۴۰۳ھ

۱۱۔ سید محمد تقی حسینی زبیری منہ فی ۳۹۸ھ البیاض ج ۶ ص ۲۳۶، مطبوعہ دارالعلم بیروت، ۱۴۰۳ھ

ہوئے کی طرف ہوتا ہے، ہر وہ چیز میں کوئی کم کر دیا جائے ختم کر دیا جائے، ناقص کر دیا جائے، گنہار دیا جائے، اس کے لیے فقہاء کا فقہ متصل ہوتا ہے۔ لہ۔

**قضاء کا شرعی معنی** | فتاویٰ مالکی میں لکھا ہے القضاء قول ملزم یصدر عن ولایتیہ جماعتہ، جس شخص کو ولایت ملزم حاصل ہو اس کا وہ حکم جو کسی پر کسی چیز کو لازم کر دے اس کو قضاء کہتے ہیں۔ تہ

ابن فرحون نے فتاویٰ کی یہ تعریف کی ہے: هو الاخبار عن حکم شرعی علی سبیل الاضمار۔ کسی حکم شرعی کو لازم اور واجب کرنے کے لیے بیان کرنا۔ (توضیح المسامع ج ۱ ص ۱۲)

فقہ مزین الدین ابن نجیم بھی لکھتے ہیں: فیج القدر میں فتاویٰ کی تعریف الزام دہی چیز کو لازم کرنا، اس کے ساتھ کی گئی ہے۔ جمیع میں لکھا ہے مجتہد کو ختم کرنا اور مقتدا کے فیصلہ کو قضاء ہے، وبلغ العنا فی میں لکھا ہے: وکل فی حق کے ساتھ حکم کو ناقضاء ہے اور حق کی تفسیر یہ ہے کہ چیز آمدہ و فائزہ وہ حکم دیا جائے جو کتاب، السنۃ مشہورہ یا اجاز سے ثابت ہو یاں طور کا اس کے نزدیک کتاب یا سنت سے (خواہ خبر واحد ہو) یا قیاس سے اس حکم پر ایسی دلیل قائم ہو گئی ہو جس سے غلبہ مل حاصل ہو جائے۔ اگر اس کے نزدیک دلیل ظنی سے ایک حکم ثابت ہو جائے اور وہ اس کے خلاف فیصلہ کرے تو یہ قضا باطل ہے۔ اسی طرح مسائل اجتہاد میں اگر اس نے ایسا فیصلہ کیا جو کسی امام کا مذہب نہیں ہے تو وہ قضاء ہی باطل ہے کیونکہ حق اللہ اور اللہ کی آواز سے باہر نہیں ہے، اور اگر اس نے کسی امر پر ایک کے خلاف اپنے اجتہاد سے فیصلہ کیا تو یہ قضاء ہی باطل ہے کیونکہ جس کے مخالف میں قیاس کرنا باطل اور ناقض ہے اور جس مسئلہ میں نص نہ ہو تو قاضی مجتہد ہے وہ اپنی رائے سے فیصلہ کرے دوسرے کے رائے سے فیصلہ نہ کرے اور اگر وہ کسی فقہ کا مقلد ہو تو امام اعظم کے نزدیک وہ بھی اجتہاد کر سکتا ہے اور صاحب میں لکھتے ہیں: اور ایک قول میں اختلاف اس کے برعکس ہے۔ اور جب کسی مسئلہ میں اشکال واقع ہو تو اپنی رائے سے کام لے اور بہتر سے کہ فقہائے مشرور کرے اور اگر اس سے اختلاف ہو تو اپنی رائے پر چل کرے لیکن فتاویٰ میں جلدی نہ کرے۔ اگر قاضی اجتہاد کا ال نہیں ہے تو اگر اس کو صاحب کے اقبال یا دہوں تو جس قول پر اس کا دل مطمئن ہو اس کے مطابق فیصلہ کرے ورنہ اس میں شہر میں ہمارے فقہاء (فتاویٰ اخاف) کے فتویٰ کے مطابق عمل کرے اور اگر اس میں شہر میں موت ایک فقہ پر تو اس کے قول پر عمل کر سکتا ہے، اور اگر اس نے جان بوجھ کر دوسرے امام کے مذہب پر فیصلہ کیا تو یہ قضاء باطل ہے (یہ اسی وقت ہے جب قاضی خود اجتہاد کا ال نہ ہو اور جب وہ خود اجتہاد کا ال ہو تو دوسرے امام کے مذہب کے مطابق بھی فیصلہ کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کا اجتہاد اسی امام کے اجتہاد کے موافق ہو) اور اگر اس نے نیا یا یہ فیصلہ کیا تو وہ اس کو باطل کر سکتا ہے۔ اور میں روایات میں یہ ہے کہ امام اعظم کے نزدیک اس کی قضاء صحیح ہے اور صاحب میں اس میں اختلاف ہے۔ تہ

**منصب قضاء کی فضیلت اور اہمیت** | شمس المشرقی لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کے بعد حق کے ساتھ فیصلہ کرنا منصب قضاء کی فضیلت اور اہمیت | سب سے اہم فرض ہے اور یہ سب سے افضل عبادت ہے کیونکہ اس کی خاطر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو علیحدہ بنایا اور فرمایا: اخی جامع فی الاسرۃ خلیفتہ "ہم زین میں اپنا فیصلہ

لہ۔ مدار جمال الدین محمد بن محمد بن منظور معری الفریقی مترقی ۱۱، ۱۲، لسان العرب ج ۱ ص ۱۵۷، مطبوعہ نشر ادب الحدیث قم ایران ۱۳۰۵ھ

تہ۔ نظام الدین مترقی ۱۱، ۱۲، فتاویٰ مالک مگر ج ۳ ص ۳۶، مطبوعہ مطبعہ امیرہ بکریہ بمصر ۱۳۱۰ھ

تہ۔ مدار زین الدین ابن نجیم معری حنفی مترقی ۱۰، ۱۱، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۵۵-۲۵۴، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ



عن عقبہ بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله غیر انه قال فان اجتمعت فاصبت القضاء فذلك عشرة اجور وان اجتمعت فخلعت فذلك اجور واحد۔ لہ

حضرت مقبر بن مسلم رحمہ اللہ نے یہی اصل الشرحیہ وسلم نقلی حدیث کی مثل روایت بیان کی ہے البتہ اس میں یہ ہے کہ اگر تم نے اجتہاد سے صحیح فیصلہ کرنا تو کہ دوں اور میں گے اور اگر تم نے اجتہاد کے بعد غلطی کرنا تو کہ ایک اور میں گا۔

حضرت عمر بن العاص اور حضرت مقبر بن مسلم کے ان واقعات کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۵۰

جب اسلام کی سرحدیں پھیل گئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مشغولیات بڑھ گئیں تو آپ نے اسلامی لاقوں میں حوت صحابہ کرام کو حکم مقرر کر کے بھیجا اس وقت قتادہ کا علیحدہ شمار نہیں تھا اور علاقہ کے حاکم کے ہی ذمہ قتادہ کے فرائض بھی ہوتے تھے۔ آپ نے حضرت علی ابن ابیطالب حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابوموسیٰ اشعری کو مین میں بھیجا اور حضرت عمار بن حنظل کو مین کا قاضی مقرر کیا۔ (المطالب العالیہ ج ۲ ص ۲۳۰) حضرت مقبر بن یسار بھی ان میں تھے (مسند احمد ج ۵ ص ۲۶) حضرت قتادہ بن اسید رحمہ اللہ نے کوفہ کا قاضی مقرر کیا (ادب القاضی لماروسی ج ۱ ص ۱۳۱) حضرت درجہ کی کو مین کے ایک ملازم کا قاضی مقرر کیا (ادب القاضی ج ۱ ص ۱۳۲) اور حضرت مقبر بن الخطاب، حبیبہ بن کعب حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ اللہ نے کوفہ کا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاضیوں میں شمار ہوتا تھا (تراجمیہ الاداریہ ج ۱ ص ۲۵۸)۔

**عہد صحابہ میں قضا کا نظام** | علماء ان معدود کہتے ہیں: آغاز اسلام میں قضا خود فیصلے کرتے تھے اور منصب قضا کی ادھر کہ نہیں تقزیم کرتے تھے۔ سب سے پہلے حضرت فاروق اعظم رحمہ اللہ نے یہ منصب دوسروں کے سپرد کیا۔ آپ نے پیڑ میں حضرت ابو الدرداء کو بصرہ میں شریک کرنا شروع کیا حضرت ابوموسیٰ اشعری رحمہ اللہ کو قاضی مقرر فرمایا حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری کو فیصلہ کرنے کے بارے میں ایک خط لکھا آپ کا یہ خط بہت مشہور ہے اور احکام قضا کے سلسلے میں ایک اساسی دستور ہے۔ حضرت عمرؓ کہتے ہیں:

حمد و صلوٰۃ کے بعد واضح ہو کہ فیصلہ کرنا ایک اہم فرض ہے اور یہ وہ سنت ہے جس کی پیروی کرنا واجب ہے، جب تہا ہے پاس کوئی مقدمہ لایا جائے تو اس کا ایسا فیصلہ کرنا جو وہ ہے جس کو نافذ کیا جاسکے، مجلس قضا میں لوگوں کے درمیان مساوات رکھنا کہ امیر قضا ہی بے جا حاکمیت کی امید نہ رکھے اور غریب تہا سے انصاف سے ناانید نہ ہو، عدلی کے ذمہ ثبوت پیش کرنا ہے اور عدلی علیہ پر تم ظلم ہے۔ مسلمانوں کے درمیان صلح کرنا یا جو سب سے اہم اصولی صلح جائز نہیں ہے جو صلح کو اطلاق اور اطلاق کو صلح کر دے، اگر کوئی فیصلہ کرے کہ اللہ آج ہی میں خود کے بعد تم پر خون واضح ہو گیا ہے تو اس کا کیا برا فیصلہ تمہیں جس کی طرف رجوع کرنے سے رکاوٹ نہ بنے کیونکہ حق قدیم ہے اور باطل میں مجبور ہے، حق کو اختیار کرنا واجب ہے، جس چیز کی نفی نہیں قرآن اور سنت میں نہ لے تو اس کے انشال اللہ تعالیٰ پر قدرت کو اور ان نظر پر قیاس کر کے اس چیز کا فیصلہ کرنا اگر کوئی کسی غیر موجود کسی یا کسی میاں شہرت کا اور بدلیہ کو قضا کا تارک ذال وادھا کرے ثبوت سے آئے تو اس کا حق اس کے حوالے کر دو ورنہ اس کے ثبوت فیصلہ کر دو، کیونکہ شک اندھا جام کو دھونے کا اسی سے بہتر اور کوئی صورت نہیں ہے۔ سب مسلمان آپس میں ایک اللہ عدل ہیں ماسوا اس شخص کے جس پر حد جاری ہو چکی ہو یا محکم کی جھڑی شہادت ثابت

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ ہ مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۔ مطبوعہ مکتب اسلامیہ چوت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابن عمر مالک بن موی ۳۸۵ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۰۳۔ مطبوعہ مکتبہ المدینہ طائیف۔

جو ملکی ہوا جو شخص نسب یا ذلالت میں بہیم جو سزا و عقوبات کا فیصلہ کرتے وقت پریشانی اور آگاہی کر دے دینا اور مقدمہ کرنے والوں پر آگاہی کر دے تاکہ ان کو حق پر مل کر سنے کی خبر سے انھیں میں ابھر سکیں تاکہ انھیں ان میں سے کسی کو سزا دی جائے۔

ہر چند کہ اقتصادِ معارف کی ذمہ داری تھی کیونکہ سیاستِ عامہ کے فرائض خود بخود ہی انجام دیتے تھے تاہم خلفاء دوسروں کو قاضی بناتے تھے۔ کیونکہ ان کے مشاغل بہت زیادہ تھے۔ مثلاً اولا انتظام کرنا۔ متفقہ ملاقات کی دیکھ بھال کرنا اور عدول کی مخالفت کرنا اور ملک میں امن قائم رکھنا۔ اور ان اہم کاموں کو دوسروں کے سپرد نہیں کیا جاسکتا تھا۔ تعارفی شرائط اور احکام کتب فقہ میں عموماً اور کتب احکام مسلمانانہ میں خصوصاً مذکور ہیں۔

آخرت میں قاضی کی سخت گرفت اور شدید محاسبہ اور مواخذہ کے بارے میں احادیث اور آثار :

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن موهب ان عثمان قال لابن  
عمر اذهب فاقض بين الناس قال او تعافيني  
يا امير المؤمنين قال فيما تكره من ذلك وقد كان  
ابوك يقضي قال اني سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من كان قاضيا فقص  
بالعدل فبالحرى ان ينقلب منه  
كفا فافسما ارجو بعد ذلك

عبدالغفر بن محبوب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے فرمایا باوجود اگر کے حدیثیں فیصلے کرو۔ حضرت ابن عمر نے کہا ہے امیر المؤمنین آپ مجھے اسی سے حدیث رکھیں۔ حضرت عثمان نے کہا تم کسی وجہ سے اسی کو ناپسند کرتے ہو، ان کا تمہارے والد فقہاء کہتے تھے۔ حضرت ابن عمر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص ناسخی بنا دے اس نے انھیں سے فیصلے کیے تو وہ اس بات کو سزاوار ہے کہ اس کو سزا ملے برابر برابر کر دیا جائے۔ حضرت ابن عمر نے کہا کیا اس حدیث کو سننے کے بعد میں فقہاء کی عوامیں کروں گا؟

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولی القضاۃ وجعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغير حکم۔  
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو قاضی بنادیا گیا، یا فرمایا جو شخص کو قاضی بنایا گیا اس کو میز چھڑی کے زنجیر کے دیا گیا۔  
اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی کئی اسانید سے روایت کیا ہے، نیز اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔  
نیز امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں۔

۱۷۸۰ء۔ علامہ عبدالرحمان بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون مترجم ج ۲ ص ۳۵-۳۶، مطبوعہ نقیض اکیڈمی کراچی طبع ۱۹۸۰ء

۳۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی ترمذی مسنونہ ۲۰۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۰، مطبوعہ ترمذیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۵ - " جامع ترمذی ص ۲۱ " //

۴۵- امام البرادوسلیان بن اشعث متوفی ۲۴۵ هـ. من البرادوس ۲ ص ۱۳۰ مطبوع مطبع مجنبتی یاسانت لاجور ۱۴۰۵ هـ  
۴۶- امام علی بن عمر رافضی متوفی ۳۸۵ هـ. من رافضی ۲ ص ۲۰۳ مطبوع نشر السنه خان

عن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار  
فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فقتضى  
به ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار  
رجل قضى للناس على جهل فهو في النار

ما نقلہ ابن سنی بیان کرتے ہیں:

عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول ليا تين على القاضي  
العدل يوم القيمة ساعة يتمني ان لم يقض  
بين اثنين في تمرة قط لرواه احمد و  
اسناداه حسن ورواه الطبراني في الاوسط

عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال ما من امير عشرة الا يوق به يوم  
القيمة مغلولاً لا يفكده الا العدل - رواه احمد  
ورجاله رجال الصحيح

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من كان قاضياً  
فقتضى بعامل من اهل النار ومن كان  
قاضياً عاملاً فقتضى بحق او بعدل سأل  
تقلب كفافاً فما ارجوا بعد هذا رواه  
الطبراني في الكبير والاوسط واليزار  
واحمد كلاهما باختصار ورجالهما

حضرت بريدة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: قاضیوں کی تین قسمیں ہیں ایک جنت میں ہوگا اور دوسری  
جہنم میں وہ شخص ہوگا جس کو حق کا علم ہوگا اور وہ اس کے  
مطابق فیصلہ کرے گا اور جس شخص کو حق کا علم ہو اور پھر وہ فیصلہ میں غلط  
کرے وہ جہنم میں ہوگا اور جو شخص نیز علم کے لوگوں کے فیصلے کرے  
وہ بھی جہنم میں ہوگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن قاضی  
عامل پر یقیناً نیک ایسی گواہی آئے گی جس پر یہ یقیناً کرے گا کہ حق اس  
نے دیا ہے اور اس کے درمیان ایک کلمہ بھی نہیں بولے گا۔ اس  
حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور اس  
کے کلام طبرانی نے بھی "اوسط" میں روایت کیا ہے۔

حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جس کا بھی امیر ہوگا اس کے گے  
یہی قیامت کے دن طوق ڈال کر لایا جائے گا اور اسے حل کے سوا کوئی  
بشی نہیں چھڑا سکے گا، اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور  
اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص قاضی ہو اور نیز علم کے فیصلے  
کرے وہ جہنم میں ہے اور جو قاضی عامل ہو اور عدل سے  
فیصلے کرے وہ جہنم میں ہے گا کہ اس کے ساتھ نہ ہو اور نہ عامل  
دیا جائے۔ حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ اس حدیث کے سننے کے بعد میں  
قتضائے خواص نہیں کرتا۔ امام طبرانی نے اس کو کلمہ کبیرہ اور اوسط میں  
روایت کیا ہے اور امام احمد اور ابی یوسف نے اس کا اختصار ہے

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مرقی ۲۵۰، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۲۰، معجم طبع مکتبہ تنزیل پاکستان لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ حافظ ابی الدین علی بن ابی بکر الجیشی مرقی ۸۰، معجم الزائد ج ۲ ص ۱۲۲، معجم طبع مکتبہ المدینہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ معجم الزائد ج ۲ ص ۱۲۲-۱۲۳

ثقات

روایت کیا ہے اور اس کی سند کے سب راوی ثقہ ہیں۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من حاكم يحكم بين الناس الا جاء يوم القيمة وملك آخذ بقلعه ثم يرفع من اسره الى السماء فان قال الله القاه في مهواة اربعين عريفاً

اسی حدیث کر امام دارقطنی نے بھی روایت کی ہے۔ ۳۵

امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقضى القاضى الا وهو شعبان ريان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قاضی حکم سیر اور سیلاب ہو صرف اسی وقت فیصلہ کرے۔

**سلف صالحین کا منصب قضاہ کو قبول کرنے سے گریز**  
ان احادیث کی بنا پر اکثر سلف صالحین سے منقول ہے کہ وہ منصب قضاہ کو قبول کرنے سے گھبراتے تھے اور ہر اعلیٰ شہنشاہ اور صوبہ دار بداشت کرتے لیکن قضاہ کا مہرہ قبول نہیں کرتے تھے، امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز عادل قاضی کو اعدا کے حضور پیش کیا جائے گا میں کو اپنے سخت حساب و کتاب کا سامنا ہوگا۔ وہ یہ تنا کرے گا کہ کاش اس نے فریقین میں کوئی فیصلہ نہ کیا ہوتا۔ اسے اس حدیث میں عادل قاضی کے خوف حساب کا ذکر ہے اور جب عادل قاضی کا یہ حال ہوگا تو ظالم قاضی کا کیا حشر ہوگا؟

امام نصاب ذکر کرتے ہیں کہ حضرت مسعود بن صوحان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے مقام قاضی قاری میں طلب (پہاڑ کی چوٹی) پر کھڑے ہو کر ہمارے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا: لوگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: قیامت کے دن ہر ملک اور قاضی کو قیامی طور پر اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائے گا۔ جو فرشتے رطباً اور سخت لوگوں کے ساتھ اس کے طرز عمل کے بارے میں اس کے ناظر اعمال کا اعلان کریں گے۔ خواہ وہ ملک یا قاضی عادل ہو یا ظالم اور وہ جمع عام میں اس کا اعمال نامہ پڑھ کر سنائیں گے مگر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: و يوم يقولون لا شهداء الا نحن ۱۱۱۱ میں دن گواہ گواہی دینے کے لیے کھڑے ہوں گے اگر دعوایک یا قاضی عادل تھا تو اس کے عدل و انصاف کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو نجات دے گا اور اگر وہ ظالم تھا تو قیامی طور پر اس کی وجہ

۱۔ مانتظر نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی مشرق ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ۲۴۵ ص ۱۹۳۔ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ مشرقی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۶۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۳۰۴ھ

۳۔ امام علی بن عمر دارقطنی مشرقی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ۲۴ ص ۲۰۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۴۔ سنن دارقطنی ۲۴ ص ۲۰۶

۵۔ امام احمد بن حنبل مشرقی ۲۴۱ھ، مسند احمد ۶ ص ۷۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ



سے اس قدر لرزے لگا کہ اس کے جسم کے اعضا کچھ کر سوسوکیل کے حاصل پر جا گریں گے

اس مضمون کی حدیث ملامت لائی تھی نے امام طبرانی کے حوالے سے بیان کی ہے۔ لہٰذا اور عاقل و علمی نے بھی اس مضمون کی حدیث امام طبرانی کے حوالے سے بیان کی ہے۔

اس حدیث سے پتا چلتا ہے کہ منصب قضاء سے گریز کرنا چاہیے امام بیہقی نے بیان کیا ہے کہ ابو قتادہ کو منصب قضاء منع جانے کی دعوت دی گئی تو وہ شام کی طرف ہجرت گئے اتفاق سے انہی دنوں وہاں کے قاضی صاحب بھی معزول ہوئے تھے، وہاں سے ہجرت کر یاہر پہنچے یاہر میں بیخ کرائوں نے کہا: "تو آج دیا میں تیرے طالع کی مانند ہے جو سکتا ہے وہ تیرے تیرے دیا میں فرق ہو جائے؟" لہٰذا

ابو قتادہ کے اس قول کی تشریح یہ ہے کہ یا مضموع دیا میں تیرے طالع کا انجام ہلاکت ہوتا ہے، سلامتی اور نجات تو شاذ و نادر ہوتی ہے، اسی طرح منصب قضاء قبول کر کے دلا بھی دیا مضموع ہلاکت اور ہلاکت ہے اور شاذ و نادر ہی نجات پاتا ہے، ایسا مضموع ہوتا ہے کہ امام ابو نعیمہ کو ابو قتادہ کا یہ قول پہنچ گیا تھا کیونکہ انہوں نے بھی امام ابو یوسف سے کہا تھا: اگر مجھے تیرا دیا مضموع کرنے کے لیے کہا جائے تو کیا میں ایسا کر سکتا ہوں؟

امام وکیل لکھتے ہیں: حکم بن ابی بکر نے منصب قضاء پر مامور کرنے کے لیے ایک حالت کو حکم نامہ کیا، ابو قتادہ جابر بن زید بن عمرو کہتے ہیں کہ انہوں نے مجھے خط لکھا لکھا ذکر کیا کہ میں میرا بھی نام ہے ابو قتادہ کہنے کا اس دنیا میں میری ساری پرکھا یہ کہ حوالے اگر واقعی انہوں نے مجھے قاضی مقرر کیا ہے تو میں اس گدھے پر سوار ہو کر رو پڑتی ہو جاؤں گا۔

علامہ سمری لکھتے ہیں کہ قاضی شریک نے کہا تھا تو ان گدھے کی مانند ہے، دو گڈڑیوں (بیچ دو گڈڑیوں) کی مدد سے اس کو دھکے دے گا اس کی تشریح یہ ہے کہ جب فریقین میں قاضی کے سامنے بیٹھتے ہیں تو ان کی آنچ قاضی کی طرف جھکتی ہے اس کو چاہیے کہ وہ دو گڈڑیوں کی مدد سے اپنی ذات کو اس سوزش و حرارت سے محفوظ رکھے، اگر اس نے گڈڑیوں کی گڑائی کی بنیاد پر فیصلہ کیا تو اس نے اپنی ذات کو جلنے سے بچا لیا اور اگر اس نے اس کے برعکس فیصلہ کیا تو اس نے اپنی ذات کو جلا دیا۔

عبد الرحمن بن قسطنطین اشعری فرماتے ہیں کہ زمین کے حاکم پر قوت ہے جو اس ملک سے نہ ڈرے جب آسمان کا حاکم اس کو جہنم میں ڈالے گا۔ البتہ (رد بقیامت) ایسا حکم (قاضی) بھی ہو گا جس نے دل و اضعاف اختیار کر کے حق کے مطابق فیصلہ کیا، انسانی خواہشات اور قربت دلی کی پریشانی نظر میں رکھا اور وہ چاہے حق کی وجہ سے فیصلہ کیا بکرا اللہ کی کتاب کو پیش نظر رکھا۔ لہٰذا سفیان ثوری کو منصب قضاء کے لیے بلایا گیا تو وہ بیوی بچوں کے ساتھ گئے اور وہیں فوت ہو گئے، امام ابو نعیمہ روایت کرتے کرتے لگائے گئے اور تین بار تیرہ میں ڈالا گیا لیکن آپ نے منصب قضاء قبول نہیں کیا حتیٰ کہ قید خانہ میں ہی آپ فوت ہو گئے۔

۱۔ علامہ علی حنفی بن حاتم الدین ہندی برہان پوری حنفی ۱۰۵۰ھ، کنز العمال ۲۷۵ ص ۲۰، مطبوعہ مکتبۃ الرضوان بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ حافظ جلال الدین ابوبکر عبد الغنی بن یوسف ذیلی حنفی ۱۲ ص ۱۲، نصب الملک ۲۶ ص ۶۶، مطبوعہ مجلس ملی شہرت ہند، ۱۳۵۴ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی حنفی ۲۵۸ ص ۷، سنن کبریٰ ۵ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ امام دیکھ تاج محمد بن خلف حنفی ۳۰۶ ص ۱۰، انبیاء القضاۃ ۵ ص ۱۲-۱۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۹۴۰ھ

۵۔ شمس الدین محمد بن احمد بن حنفی حنفی ۸۸۳ ص ۱۱، المطبوعہ ۱۲۵ ص ۶۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۶۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی حنفی ۲۵۸ ص ۷، سنن کبریٰ ۵ ص ۱۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

قرآن مجید کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان | انشاء عرض دل ارشاد فرماتا ہے:

”اے مافوق زمین نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا ہے تو تم لوگوں میں حق اور انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو اور خواہشات کی پیروی نہ کرو“

اور اگر آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں تو عدل کے ساتھ فیصلہ کریں، بے شک اللہ تعالیٰ مدد کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

اے ایمان والو! انصاف پر اچھی طرح قائم رہنے والے ہو جاؤ۔

کسی قوم سے عداوت تم کو اس پر برا بھلا کہنے کے کم تم مدد دے گی تم (میں) مدد کرتے رہو کیونکہ وہ خدا غنی کے نیاہ قریب ہے۔

اور انصاف کرو، بے شک اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو بہت محبوب رکھتا ہے۔

اور جب تم کچھ کو تو حق بات کہو، خواہ تیار و قریبی رشتہ دار ہو۔

اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو عدل کے ساتھ فیصلہ کرو۔

يَا دَاوُدُ اَنَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى

(ص: ۲۶۱)

وَانْصِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ

(مائتہ ۳۲۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ - (نساء: ۱۳۵)

وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ -

(مائتہ ۸۱۵)

وَاقْسُوا لِلَّهِ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ

(ہجرات: ۸۱)

وَإِذَا قُلِمْتَ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ - (انعام: ۱۵۲)

وَإِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا

(نساء: ۵۸)

احادیث کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صحت دو آدمیوں پر رشک کرنا جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا اور وہ اس حق کے راستوں میں غریب کو پکڑتا ہے۔ دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے علم یا وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔

عن عبد الله بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحسن اذا في اثنتين رجل اتاه الله مالا فسلطه علىهلكه في الحق ورجل اتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها

امام احمد روایت کرتے ہیں:

لہ۔ امام عبد اللہ بن مسعود بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۳۷۸ھ



ظل الاظلمہ، الامام العادل، وشاب نشأ  
بعبادة الله، ورجل قلبه معلق في المساجد  
ورجلان تھا با فی اللہ عز وجل اجتماعا  
علیہ وقترقا علیہ ورجل دعتہ امرأتہ  
ذات منصب وجمال، فقال انی اخاف  
الله ورجل تصدق فاحقاً ما حق لا تقلم  
یبینہ ما تنفق شمالہ۔ لہ

نہیں ہوگا اس دن ملت ٹھنی اشترکے سنے میں ہوں گے، انصاف  
کرنے والا امام، وہ نوجوان میں کی شوقاً اشترک عبادت میں ہوئی۔  
وہ شخص میں کامل مسجد میں لگا رہتا ہے، وہ دو آدمی جو اشترک کے درجے سے  
آپس میں محبت رکھتے ہوں، اشترک کے درجے سے ملنے ہوں اور اس کی  
وجہ سے جلا ہوتے ہوں، وہ شخص جس کو کسی عیب میں اور با اختیار دوست  
نے گناہ کی دعوت دی اور اس نے کہا میں اللہ سے ڈرتا ہوں وہ  
شخص جس نے چپا کر مدد کی حق کر دائیں اور پتہ چلا کر بائیں  
اتھرنے کی خبر چا کیلے۔

ما نظر ذلی لبرائی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم من امام عادل  
افضل من عبادة ستين سنة وحد  
يقام في الارض بحقه اذكي فيها من مطر  
اربعين يوماً۔ لہ  
امام سلم روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصاف کرنے والے امام کا ایک  
دن ساڑس سال کی عبادت سے افضل ہے اور زمین پر ہر درخت نام کرنا  
چالیس سال کی بارش سے زیادہ پاکیزگی اور سخاوت کرنے والا  
ہے۔

عن عبد الله بن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال: ان المقسطين  
في الدنيا على منابر من نور، عن يمين  
الرحمن وكلتا يدي يمين اليمين  
يعدلون في حكمهم واهلهم وما  
وتوا۔ لہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میں عدل وانصاف کرنے والے  
(قیامت کے دن) رحمان کی دائیں جانب نور کے منبر پر ہوں  
گے اور اشترک کے دونوں دائیں ہاتھ میں، یہ وہ لوگ ہیں جو حکم کرتے  
وقت انصاف کرتے ہیں، اپنے اہل و عیال اور جو کام ان کے سپرد  
ہوں۔ ان میں انصاف سے کام لیتے ہیں اور کسی کی مدد و حمایت نہیں  
کرتے)

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن سعيّد قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان احب الناس الى الله يوم

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک

- لہ۔ امام ابو سعید احمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۱۵ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، الطبعة الاولى ۱۳۸  
لہ۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن جریر متوفی ۶۲۲ھ، نصب المایہ ۲۵ ص ۶۹، مطبوعہ مجلس علمی سورۃ بندہ، ۱۳۵۴ھ  
لہ۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، الطبعة الاولى ۱۳۸۵ھ

سب سے زیادہ مجرب اور سب سے زیادہ اسی کے قریب وہی ہوگا جو نقصان کرنے والا حکم ہو اور اللہ کے نزدیک سب سے بہتر اور سب سے دیکھ وہی ہوگا جو حکم کرنے والا حکم ہو۔

القیۃ وادنا ہم مجلساً امام عادل وایقظ الناس الى الله وایعد ہم معہ مجلساً امام جابر علیہ السلام

حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: قاضی کے لیے ایک دن کے مالداد فیصلہ کرنے کا اجر اس شخص کے اجر سے زیادہ دہر تک ہے جو اپنے گھر میں ساٹھ یا ستر سال ناز پڑتا رہے۔ نیز حضرت حسن بصری فرماتے ہیں: قاضی کے انصاف کی وجہ سے مسلمانوں کے گھروں میں غیر اور بھلائی پہنچ جاتی ہے کیونکہ عدل و انصاف کی وجہ سے ان پر بارانِ رحمت کا نزول ہوتا ہے جبکہ قاضی کے ظلم کی وجہ سے وہ خطا کا شکار ہو جاتے ہیں اس لیے قضا کے مالداد فراموش کا قتل جملہ مسلمانوں کے ساتھ ہے، حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مالداد فیصلہ ملنے کی فریادوں کو اللہ تعالیٰ تک پہنچنے سے روک لیتا ہے۔ اور غیر مالداد فیصلہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تک براہ راست شکایات کا سلسلہ بدھ جاتا ہے۔

**منصب قضا قبول کرنے کا حکم** امام حنفی فرماتے ہیں ہمیں بہت سی ایسی احادیث ملی ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ منصب قضا قبول کرنا ایک ناپسندیدہ امر ہے، بعض صالح اور نزدیک حضرت نے اس منصب کو قبول کیا اور کچھ صالح و نیک حضرات ایسے بھی ہیں جنہوں نے اس سے اجتناب کیا مگر اس منصب کو قبول کرنا دین و دنیا میں بھلائی کا موجب ہے۔ اور ان میں سے کچھ یہ منصب قبول کر لیں تو یہ اہم خصات کا یہ قول اس صورت پر محمول ہے جب کسی شہر میں بہت سے نیک اور صالح علم حضرات موجود ہوں اگر ان میں سے کوئی ایک شخص یہ منصب قبول نہ کرے تو وہ گنہگار نہ ہوگا اور اگر کسی شہر میں صرف ایک اہل شخص ہو جو نیک اور صالح علم ہو اور ہر بھی وہ اس منصب کو قبول نہ کرے تو وہ گنہگار ہوگا۔

اگر کسی شہر میں بہت سے نیک اور صالح علم لوگ ہوں اور وہ سب اس منصب کو قبول کرنے سے انکار کریں اور مالداد قضا بھی بذات خود مقدمات کے فیصلے نہ کرنا ہو تو وہ سب لگ گنہگار ہوں گے، کیونکہ اس صورت میں احکام الہی کی تعمیل نہیں ہوگی اور اگر سب لوگ اس منصب سے کنارہ کشی کرتے ہوئے ایک باہل آدمی کو یہ منصب تفویض کر دیں تو وہ سب لگ گنہگار ہوں گے کیونکہ باہل شخص احکام الہی کی رعایتیں بیکھروے گا۔ ملازمین ہمارے ہر ذریعہ کے حوالے سے تمہارے کہ اسے کہ منصب قضا کو قبول کرنا فرض کیا ہے۔

**عہدہ قضا کی مذمت میں وارد احادیث کا محمل** علامہ ابو الحسن علی بن عقیل لکھتے ہیں: منصب قضا کو قبول کرنا فرض کفایہ ہے اور امت کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ قضا کو قائم کرنا واجب ہے اور اگر شہر میں صرف ایک شخص قضا کا اہل ہو جس میں قضا کی شرط پائی جاتی ہو تو اس پر اس منصب کو قبول کرنا واجب ہے اور اگر وہ قضا قبول نہ کرے تو اس کو قضا قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

اکثر علماء اہل مستحقین نے منصب قضا سے امتداد کو بیان کرنے میں بہت مبالغہ کیا ہے اور منصب قضا سے اعلیٰ اور فزول کا بہت فضیلت بیان کی ہے مگر کہ بہت سے فقہاء اہل مابین کے دماغوں میں یہ بات بیٹھ گئی کہ جس نے منصب قضا کو قبول کر لیا اس کا دین غلو میں پڑ گیا اور اس نے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال لیا یہ بات بالکل غلط ہے اور اس سے رجوع اور توبہ کرنا واجب ہے

۱۔ امام ابوالحسن محمد بن یونس ترمذی متوفی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۱-۲۱۲، مطبوعہ دار فہم قادیان کتب کراچی

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۳۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۳۵۶، مطبوعہ مکتبۃ الفرقۃ رحمہ اللہ

بلکہ اس منہج منصب کی تعلیم کو نافذ فرمایا ہے، اور عباد علیہم السلام کی بشت کے مقام میں سے ایک مقصد یہ بھی ہے کہ عظیم تک اس کا حق پہنچایا جائے، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء قائم کیا جائے اور عدل و انصاف کو بھینچا یا جلنے اور اس عدل و انصاف کا وجہ ہی سے زمین و آسمان قائم ہیں، تو ان میں اور احادیث صحیحہ میں تضاد کی بہت فضیلت بیان کی گئی ہے (جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں) اور جن احادیث میں تائیدیں پر وہیہ کا ذکر ہے وہ ظالم اور جاہل تائیدوں سے متعلق ہیں اور جس حدیث میں ہے: "جس شخص کو قاضی بنا دیا گیا اس کو بغیر جہر ہی کے ذریعہ کر دیا گیا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارقطنی وغیرہ) بسن علماء نے کہا اس حدیث میں منصب تضاد کو قبول کرنے سے اعتنا اور افترا کی مذمت دی گئی ہے اور بعض اہل علم نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث منصب تضاد کی عظمت اور فضیلت کی دلیل ہے کیونکہ جو شخص منصب تضاد کو قبول کرتا ہے وہ اپنے نفس اور اپنی خواہشات سے جہاد کرتا ہے اور جو شخص حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کرتا ہے وہ گویا راہ حق میں بغیر جہر کے ذریعہ کر دیا جاتا ہے کیونکہ جو شخص حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کرتا ہے تو اہل ہوا اور باطل پرست اس کے دشمن ہو جاتے ہیں کبھی قاضی کا فیصلہ کسی بہت مالدار اور صاحب اثر و شوخ کے خلاف ہو جاتا ہے اور کبھی اس کا فیصلہ حکومت و دت کے خلاف ہو جاتا ہے اور ان کے خلاف فیصلہ کرنا اپنی جان، مال اور عزت کو خطر میں ڈالنا ہے اور اگر عدل سے کھینچا ہے، یہی قاضی حق اور انصاف کے ساتھ فیصلہ کر کے راہ حق میں ذریعہ ہو کر شہداء کے ساتھ داخل ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی ابن ابیطالب، حضرت معاذ بن جبل اور حضرت متقی بن یسار رضی اللہ عنہم کو قاضی مقرر کیا پسنا تضاد سے بچنے کے واسطے یہی جو احادیث ہیں وہ ظالمانہ فیصلے اور مواہش نفس کی پیروی کرنے والوں کے واسطے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تائیدوں کی تین قسمیں ہیں، دو قسم کے قاضی جنہم میں جائی گے اور ایک قاضی جنت میں جائے گا۔ جو قاضی حق کے مطابق فیصلہ کرے گا وہ جنت میں جائے گا، اور جو قاضی عدل و حق سے انحراف کرے گا ظالمانہ فیصلہ کرے گا وہ جہنم میں جائے گا اور جو قاضی جہالت سے فیصلہ کرے گا وہ اہل علم سے پرچنے میں مار محسوس کرے گا وہ جہنم میں جائے گا۔ یہ حدیث ظالم اور جاہل قاضی کے متعلق ہے لیکن جو شخص حق اور انصاف کے مطابق فیصلہ کرنے کی کوشش کرے اور کوشش کے باوجود اس کو فیصلہ میں غلطی لاحق ہو جائے وہ مجرم نہیں ہے بلکہ اس کو بھی اپنی کوشش کرنے کا ایک اجر ملے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حاکم اجتہاد کرے اور صحیح فیصلہ پر پہنچ جائے تو اس کو دواجر ملے گا اور اگر وہ غلط فیصلہ پر پہنچے تو اس کو ایک اجر ملے گا، قرآن مجید میں ہے:

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمُونَ فِي الْحَرْثِ  
إِذْ نَفَقَتْ فِيهِ خَنُوزٌ وَكَانَ الْحُكْمُ  
شَاهِدِينَ فَقَهْمُهَا سُلَيْمَانُ وَكَلا  
إِتَيْنَاهُمَا وَعِلْمًا۔

(انبیاء: ۷۸، ۷۹)

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ  
سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ۔

(العنکبوت: ۶۹)

وہ لوگ جو ہماری رضا و عطا میں جدوجہد کرتے ہیں، ہم ضرور ان کو اپنے راستے دکھائیں گے اور بیشک اللہ تعالیٰ ضرور انکی کوشش کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

عہدہ قضاء سے سب سے سبب صالِحین کے گریز کی توجیہ | یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ منصب قضاء ایک آزمائش ہے اور جس شخص نے عہدہ قضاء کو قبول کر لیا اس نے اپنے آپ کو بہت

کے لیے پیش کر دیا، کیونکہ جو شخص اس میں مبتلا ہو جائے اس کا نجات پانا بہت مشکل ہے اور ابتلا یہ ہے کہ جو قاضی علم ہوا اس کی مثال سمندر میں تیرنے والے کی طرح ہے اور کم لوگ ہی تیر کر سمندر کو عبور کر سکتے ہیں، اور بعض ایشیائے ہند کے شاہدہ قتلے و قندہ ہند ہے اور ایک جماعت کو جب عہدہ قضاء تفویض کیا گیا تو وہ اپنا شہر چھوڑ کر ہجاک گئے اور منصب قضاء قبول کرنے کی بجائے انہوں نے اذیتیں برداشت کرنے کو اختیار کر لیا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے بہت تکلیفوں، مصروفیوں اور اذیتوں کو برداشت کیا اور عہدہ قضاء قبول نہیں کیا اور ابو قلابہ پناشہر چھوڑ کر ہجاک گئے اور عہدہ قضاء قبول نہیں کیا۔ ان تمام بزرگوں کے اقوال کا عمل ہے کہ جس شخص میں منفع ہوا اور ہر کام دنیا سے اپنی ملانے کا اظہار نہ کر سکا ہو اور جو شخص مستقل مزاجی سے فرائض قضاء کو انجام نہ دے سکتا ہو وہ شخص عہدہ قضاء کو قبول نہ کرے کسی طرح وہ شخص بھی اس عہدہ کو قبول نہ کرے جو عمل وجہ المعیشت پر مبنی ہو کہ وہ عہدہ قضاء کا اہل نہیں ہے خواہ لوگ اس کا اس عہدہ کا اہل سمجھتے ہوں۔

فرصیت قضاء کا بیان | ملک العلماء علامہ کاسانی مفتی کہتے ہیں: قاضی کو مقرر کرنا فرض ہے کیونکہ قاضی کو ایک فرض کے قائم کرنے کے لیے مقرر کیا جاتا ہے اور وہ فرض قضاء ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام سے فرمایا:

يَا دَاوُدَ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ (ص ۲۶۱) اے داؤد! ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا ہے تو تم لوگوں میں حق اور انصاف کے ساتھ فیصلے کرو۔ اور ہمارے نبی حکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فاحكم بينهم بما انزل الله (ماۃ ۲۸۱) آپ ان کے درمیان اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتاب یعنی قرآن مجید کے مطابق فیصلے کیجئے اس سبب سے فرض کو قائم کرنے کے لیے قاضی کو مقرر کرنا فرض ہے نیز اس میں اتفاق ہے کہ سربراہ مملکت کا تقرر کرنا فرض ہے، کیونکہ اس کی فرضیت پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے، کیونکہ احکام نافذ کرنے، ظالم سے مظلوم کا حق دلانے اور مظلوم کا فیصلہ کرنے کی ضرورت ہے اور ان امور کو سربراہ مملکت ہی قائم کر سکتا ہے اور یہ چیز ہر بادشاہ مسلم ہے کہ سربراہ مملکت خود تمام مقدمات کا فیصلہ نہیں کر سکتا اور نہ تمام ملازمین کا خود بعض فیصلے انتظام کر سکتا ہے اس لیے ان امور کو قائم کرنے کے لیے اس کے نائب اور قائم مقام کی ضرورت ہے۔ اور وہ قاضی ہے۔ اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مختلف شہروں میں قاضیوں کا تقرر فرماتے تھے۔ سو آپ نے حضرت مساذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو ان کی قاضی مقرر فرمایا اور حضرت قتاد بن اید رضی اللہ عنہ کو کعبہ کا قاضی مقرر فرمایا پس قاضیوں کا تقرر کرنا امام کی ضروریات میں سے ہے اس لیے یہ فرض ہے، امام محمد نے اسی کو فرض علیہ حکم فرمایا ہے کیونکہ اس حکم کے منوع ہونے کا احتمال نہیں ہے کہ اس حکم کا جب عقل سے ہے اور حکم عقلی منوع ہونے کا احتمال نہیں رکھتا۔

۱۔ علامہ ملاذ الدین ابوالحسن علی بن عمیر طرابلسی حنفی میں الامام ص ۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ کتاب الامام علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۸ھ، جلد ۱ صفحہ ۷۵، مطبوعہ ایچ، ایم سید انیس و کمپنی لاہور، ۱۳۰۰ھ







ہے اس کا اگر اس نے کوئی ایسا فیصلہ کیا جو دلیل قطعی کے خلاف ہو تو قرعہ فیصلہ باطل ہوگا۔ اسی طرح اگر اس نے مسائل اجتہاد میں بھی کسی مسئلہ کا ایسا فیصلہ کیا جو مذاہب فقہاء سے خارج ہو تو اس کا یہ فیصلہ مردود ہوگا کیونکہ حق اقابیل فقہاء سے متجاوز نہیں ہے سو یہ وہ فیصلہ جو اقابیل فقہاء سے خارج ہو باطل ہوگا اسی طرح جس مسئلہ میں قرآن مجید کی صریح ہدایت ہو اور اس کا فیصلہ قرآن مجید کے خلاف ہو یا سنت کے خلاف ہو تو اس کا یہ فیصلہ ناجائز اور باطل ہوگا کیونکہ نص کے مقابلہ میں قیاس اور اجتہاد باطل اور ناجائز ہے خواہ نص قطعی ہو یا غلطی جو اجتہاد میں مسائل میں غلط نہیں ہے اور نہ ہی ان میں اجماع منقول ہے ان میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ لہ

چونکہ فقہاء احناف کے نزدیک منتخب یہ ہے کہ ایسے شخص کو قاضی مقرر کیا جائے جو مجتہد ہو اس لیے ہم اجتہاد کی شرائط بیان کر رہے ہیں تاکہ یہ مسئلہ مکمل طور پر واضح ہو جائے۔

**فقہاء احناف کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط** | علامہ ابو الحسن مرغینانی صاحب ہدایہ اجتہاد کی شرح بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان یکون صاحب حدیث لہ معرفۃ بالفقہاء و صاحب فقہ لہ معرفۃ بالمحدیث  
لئلا یشغل بالقیاس فی المنصوص  
علیہ وقیل ان یکون مع ذلک صاحب قریحۃ یعرف بہا عادات الناس لان من الاحکام ما یمتدنی علیہا۔ لہ

یہ کہ وہ شخص حدیث میں ماہر ہو اور اس کو فقہ کی معرفت ہو یا وہ شخص فقہ میں ماہر ہو اور اس کو حدیث کی معرفت ہو تاکہ وہ منصوص مسائل میں قیاس نہ کرے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ ذہین اور طبع ہو اور دینی قیاس صحیح کر سکتا ہو۔

لوگزل کے عرب اور عادات کو پہچانتا ہو کیونکہ بہت سے احکام عرب پر مبنی ہوتے ہیں (مثلاً حمام کو کرے پر دینا قیاساً جائز نہیں ہے لیکن عرباً جائز ہے یا گندے ہوتے آئے کر قرض لینا قیاساً جائز نہیں ہے اسی طرح کار بگسے کوئی چیز بخوانا قیاساً جائز نہیں ہے لیکن عرباً جائز ہے) عیاہ و کفایہ۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ اجتہاد میں حدیث اور فقہ دونوں میں مہارت کی ضرورت ہے تاکہ اس کا قیاس نص حدیث کے معارف اور اقابیل فقہاء کے خلاف ہو، خلاصہ یہ ہے کہ مجتہد وہ شخص ہے جو کتاب اور سنت کی مہارت، الفہم، اشارۃ النقص، دلائل النقص اور اقتضاء النقص کا عالم ہو اور کتاب اور سنت کے خارج اور منصوص کو جاننے والا ہو اور شرائط قیاس اور مسائل اجماعیہ اور اقوال صحابہ کو جاننے والا ہو تاکہ وہ اقوال صحابہ یا اجماع پر قیاس کو مقدم نہ کرے اور اس کے ساتھ ساتھ وہ ذہین اور طبع ہو اور لوگوں کے عرب اور عادات کو جانتا ہو، جو شخص ان تمام شرائط کا جامع ہو وہ اجتہاد کرنے کا اہل ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے اجتہاد پر عمل کرے (پھر اجتہاد کی تعریف میں لکھتے ہیں) ان مکرر الصدد دلائل سے کسی حکم شرعی کو حاصل کرنے کے لیے جو کوشش سے غور و فکر کرنا حتیٰ کہ اس حکم

لہ۔ کتب العلماء علامہ ابوبکر بن مسعود کو سالانی حنفی ترمذی، ۵۸۸ھ، ورائع العناشیر ج ۴، مطبوعہ رابوہج، ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ۔

لہ۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی ترمذی، ۵۹۳ھ، ہدایہ افریقہ میں ۱۳۲، مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ السلام۔

سے کیونکہ اس کی تحدید میں ہو سکتی کہ جانے والا کوئی دیر حاکم کو استعمال کرے گا اسی طرح گندے ہونے آئے میں شیت غیر مقررہ اور منقطع ممدوم چیز ہے اور قیاس کہ قاضی ہے کہ ممدوم چیز کی بیع نہ کی جائے لیکن ان تمام چیزوں پر مسلمانوں کا تعامل ہے۔

پر ظاہر ملے اور اس حکم شرعی میں وہ کسی کی تقلید نہ کرے۔

علامہ طرابلسی لکھتے ہیں: مجتہد کے لیے واجب ہے کہ وہ کتاب اور صفت کی تعریحات اور اجماع اور قیاس کا جاننے والا ہو، سلف صالحین نے مجتہد کے لیے اس کی شرط کا ذکر کیا ہے اور ائمہ اربعہ مجتہدین نے اپنے اجتہاد سے جن مسائل فریہ کا استخراج کیا ہے ان کو جاننے کے اس میں شرط نہیں لگائی اور بعض علماء نے یہ شرط بھی لگائی اور کہا ہے کہ اجتہاد کے لیے یہ ضروری ہے کہ اسے شلا امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے مسائل فریہ کا علم ہو کیونکہ جو شخص کو ان مسائل پر پرمرد ہوگا وہ اجتہاد کا اہل ہوگا شافعی الاثر شری نے لکھا ہے کہ جس شخص نے امام محمد کی مسطورہ اور مذہب متقدم کو حفظ کر لیا وہ اجتہاد کا اہل ہے۔ اور جو شخص اس حد تک پہنچ جائے اس پر مذہب ہے کہ وہ اپنے اجتہاد پر عمل کرے اور اس پر دوسرے شخص کی تقلید نہ کرنا حکم ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم نے اجتہاد کی چودہ شرائط بیان کی ہیں:

(۱) اسلام (۲) بلوغ (۳) عقل (۴) فقہاء ائمہ ہونا یعنی طباطبائی اور ذہین ہو اور اس کو استدلال اور اشتراط کا علم ہو (۵) لغت عرب کا علم ہو (۶) حدیث کا علم ہو (۷) نحو کا علم ہو (۸) علم معانی کا علم ہو (۹) علم بیان کا علم ہو (۱۰) وجہ قیاس کا علم ہو (۱۱) احکام سے متعلق کتاب اللہ کی آیات کا علم ہو (۱۲) احکام سے متعلق احادیث کا متنا اور سند کا علم ہو اور کتاب اور صفت کے خارج اور ضرر کو جانتا ہو (۱۳) اجماع کی معرفت ہو (۱۴) لوگوں کے عین اور عادت کو جانتا ہو۔

فقہاء نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ مجتہد کے لیے بشرط ہے کہ وہ ان چودہ علوم کا عالم ہو اس سے ان تمام علوم کی معلومات کا زبانی یاد ہونا لازم ہے، نہ یہ مراد ہے کہ اسی کو احکام سے متعلق تمام آیات اور احادیث زبانی یاد ہوں نہ اقوال فقہاء اور آثار صحابہ کا زبانی یاد ہونا مراد ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ اس میں یہ اہلیت ہو کہ وہ بوقت ضرورت قرآن مجید سے اور احادیث اور فقہ کے متعلقہ جملہ سے پیش آمدہ آیت اور حدیث کو تلاش کر کے حاصل کر سکے اسی طرح حدیث کی سند کی کتاب رجال سے تحقیق کر سکے اور جن علوم کا مجتہد کے لیے ذکر کیا ہے ان علوم میں اسی کا متبع ہونا بھی ضروری نہیں ہے بلکہ اسی کو ان علوم میں دسترس ہونی چاہیے تاکہ بوقت اجتہاد ان علوم پر اس کی نظر ہو غرض یہ کہ ان علوم کی شرط سے یہ مراد نہیں ہے کہ وہ ان علوم میں ماہر اور متبحر ہو اور قرآن مجید، احادیث، آثار اور اقوال فقہاء کا حفظ ہو اور احادیث کی تمام اسانید اس کو زبانی یاد ہوں اور ان کی ہرج اور قیدیں بھی حفظ ہوسکیں کہ مجتہد کا وجود منقاد کی طرح بالکل نایاب اور ناپید ہو جائے اسی کے برخلاف فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ مجتہد میں یہ اہلیت ہونی چاہیے کہ وہ ان چودہ علوم کے معانی کو متعلقہ کتب کے ارباب سے بوقت ضرورت تلاش کر کے حاصل کر سکے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

ولا يشترط حفظه لجميع القرآن ولا  
لبعضه عن ظهر القلب بل يكفي ان يعرف  
مطآن احكامها في ابوابها فيراجعها وقت

مجتہد کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ تمام یا بعض  
قرآن کا حافظ ہو، بلکہ یہ کافی ہے کہ وہ یہ جانتا ہو کہ چاہیے آمد  
مسائل کی ابواب میں ہیں اور بوقت ضرورت ان کی طوں و مرجع کر

- ۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی مترونی ۸۹۱ھ، فتح القدیر ۵۵۵ ص ۳۶۲، مطبوعہ مکتبہ فقہیہ رضویہ مکہ  
۲۔ علامہ کمال الدین ابوالحسن علی بن غنیم طرابلسی حنفی، مسین الاحکام ص ۲۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ  
۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی مترونی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ص ۲۶۵، مطبوعہ مطبعہ طبعہ مصر، ۱۳۱۱ھ

المعاجلة ولا يشترط التبصر في هذه العلوم.  
علامہ بدر الدین علی بن حنفی کہتے ہیں:

واما المجتهد الذي ذكره اهل الاصول  
فهو ان يكون عالما بالنصوص من الكتاب  
والسنة مما يتعلق به الاحكام الشرعية ولا  
يشترط ان يكون عالما بجميع ما في  
الكتاب والسنة وهذا عزيز والرخصة  
ذلك ان يكون بحال يمكنه طلب الحاشية  
الواقعة من النصوص التي تتعلق بها الاحكام الشرعية بله  
ذاكره وبه زبيل كنهتے ہیں:

ولا يشترط ان يكون الفقيه محيطا بكل القرآن  
والسنة ولا ان يحيط بجميع الاخبار الواردة ولا  
ان يكون مجتهدا في كل المسائل بل يكفي معرفته  
ما يتعلق بموضوع البحث. ۴

فقہاء و شافعیہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط

کے احکام کے لیے ان علم میں ماہر اور متبحر ہونا بھی ضروری نہیں

مولویں نے مجتہد کو تعریف کی ہے اس کے لحاظ سے مجتہد کو  
احکام شرعیہ سے متعلق کتاب اور سنت کی تصریحات کا علم ہونا  
چاہیے اور اس کے لیے یہ ضروری شرط نہیں ہے کہ وہ تمام کتاب  
اور سنت کا عالم ہو کیونکہ یہ ایک نادر امر ہے اور اس میں رخصت  
یہ ہے کہ وہ چھٹی آمدہ مسئلہ کی احکام شرعیہ سے متعلق تصریحات کر  
(کتاب و سنت سے) تلاش کر سکے۔

مجتہد کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ تمام قرآن اور  
سنت تمام احادیث اور آثار و روایہ کا عالم ہو اور نہ یہ ضروری  
کہ وہ تمام مسائل میں مجتہد ہو بلکہ یہ کافی ہے کہ جو مسئلہ چلی آیا  
ہے اس سے متعلق احکامات کا اسے علم ہو۔

علامہ فردوسی شافعی نے اس مسئلہ کو بہت وضاحت اور تفصیل سے  
بیان کیا ہے۔ دیکھتے ہیں:

اہلیت اجتہاد چند امور کے جملے سے حاصل ہوتی ہے ان میں سے ایک کتاب اللہ کا علم ہے اور تمام قرآن مجید کا جاننا شرط نہیں  
ہے بلکہ احکام سے متعلق آیات کا جاننا ضروری ہے اور ان آیات کو یاد کرنا ضروری نہیں ہے۔ بعض اصحاب کا کلام یہ تھا کہ اس کے خلاف ہے دوسرے  
امر اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا علم ہے اور اس میں بھی جمیع احادیث کو جاننا ضروری نہیں بلکہ احکام سے متعلق احادیث کا جاننا کافی ہے  
اصدان میں عام خاص مطلق، متعبد، محمل، مبتین، مانع، منسوخ، غیر متنازع، خبر واحد، ہم مل، منقول اور راویوں کے احوال کی جرما اور نقد یا معرفت  
ہونا چاہیے اور تفسیر امر یہ ہے کہ فقہاء صحابہ اور بعد کے فقہاء کی معرفت، ہونی چاہیے اور یہ جاننا چاہیے کہ کس مسئلہ میں ان کا اتفاق ہے  
اور کس میں اختلاف ہے، اور جو مقامات میں قیاس سے پہلے قیاس چلی اور قیاس خاص کی معرفت ہونی چاہیے اور قیاس صحیح اور قیاس ناسخ میں  
تیز ہونی چاہیے اور باحوال علم لغت عرب سے پس لغت عرب اور صرف اور نحو وغیرہ کو جاننا چاہیے۔

علامہ فردوسی فرماتے ہیں ہم سے اصحاب (فقہاء و شافعیہ) نے یہ کہا ہے کہ اہلیت اجتہاد کے لیے ان امور میں تجربہ اور مہارت کی شرط  
نہیں ہے بلکہ اجمالی طور پر ان امور کی معرفت کافی ہے، الام غزال نے اس میں تخفیفات کا ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ: تمام متفرق اور مستتر

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۶۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۳۶۳، مطبوعہ مطبعہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد مدون احمدی متوفی ۸۵۵ھ، بتایہ شرح الہدایہ للرد المحتار ج ۲ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکہ سنہ ۱۳۱۱ھ

۳۔ ڈاکٹر و سید زبیل، الفتنہ الاسلامیہ و اولئہ ج ۲ ص ۸۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۵ھ

احادیث کے متبع کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ کافی ہے کہ قہد کے پاس احکام سے متعلق صحیح احادیث صحیحہ کا کافی مجموعہ ہو جیسے سنن ابوداؤد ہے اور یہ کافی ہے کہ اس کو ہر باب کے عنوان کی معرفت برادر جمعہ کی سند ہی اجتہاد کی ضرورت ہو تو اس حدیث کو متعلقہ باب میں داخل کرے۔ علامہ لکھنوی فرماتے ہیں کہ سنن ابوداؤد کی مثال دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس میں احکام سے متعلق کل احادیث میں نہ کہ صرف احادیث ہیں اور جس شخص کو کلم حدیث میں مولوی درک بھی ہو اس کے لیے یہ بالکل ظاہر بات ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں احکام سے متعلق کتنی احادیث ہیں جو سنن ابوداؤد میں نہیں ہیں اور جامع ترمذی اور سنن نسائی اور دیگر کتب معتبرہ میں جو احکام سے متعلق احادیث ہیں ان کی کثرت اور شہرت کے بیان کی ضرورت نہیں ہے۔

راقم الحروف یہ کہتا ہے کہ صحاح ستہ، خطاب نام، ایک دست نام، نظم سنن کبریٰ، طبری، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ اور مجمع الزوائد میں احکام سے متعلق تمام احادیث اور آثار موجود ہیں مگر عجیب کی مشنری اجتہاد کے وقت ان کتابوں کے متعلق ابراہیم بن ہارث اور آثار کے تراش کرے قرآن و تفسیر اور اہل بیتان جو بولے گا کہ یہ کون کتب احادیث سے خارج حکم شرعی سے مستثنیٰ کرئی حدیث اور اثر نہیں ہے مسائل کے تقیہ اور حیا میں ہیں کہ دران مصنف کو اس کا بدلہ تخریر ہوا ہے۔

علامہ نور علی فراہی فرماتے ہیں: تمام اجماعی مسائل اور تمام اعتقادی مسائل کا جانتا ہی مجتہد کے لیے شرط نہیں ہے بلکہ اس کے لیے یہ کافی ہے کہ میں سکون دہن و حتی دے رہا ہے اس میں اس کا قول اجماع کے خلاف نہ ہو، یا اس طرہ کہ اس کو یہ علم ہو کہ اس کا یہ قول بعض مستندین کے خلاف ہے یا اس کو اس پر یقین غالب ہو کہ یہ مسئلہ مستندین کے سامنے پیش نہیں کیا ہو، یا مجتہد اس کے زمانہ میں پیدا ہوا ہے، یا اس کے خلاف مستندین کے خلاف کو بھی اسی پر یقین ہے کہ ناجائز ہے۔ اور اس حدیث کے قبل کئے نہ صرف اجماع کا اجماع ہو یا جس راوی کی عدالت قرار سے ثابت ہو اس کی عدالت پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اس کے علاوہ راویوں کی عدالت کے لیے جرح اور تعدیل کے کسی مشہور امام کی تصریح کافی ہے۔ ان علوم کا مجتہد اور مجتہد مطلق میں شرط ہے جو تمام اہل علم شریعہ میں فتویٰ دیتا ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ عالم کے لیے صرف کسی ایک باب میں منصب اجتہاد ہو، جہاں سے اس صاحب نے اہلیت اجتہاد میں اصول اعتقاد کی معرفت کی شرط بھی مانا ہو، اہم فتویٰ فرماتے ہیں کہ مجتہد کے لیے متکلیفین کے طریقہ پر اعتقاد کے دلائل کو ماننا ضروری نہیں ہے۔

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک البریۃ اجتہاد کی شرائط کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مجتہد و شخص ہے جو کتاب اور سنت کے حقیقت اور چارہ کی معرفت رکھتا ہو اور اہم نہی، مبین، مجمل، حکم، متشابہ، عام، خاص، مطلق، مقید، تابع، منسوخ، معتمد، اشتقاقی اور کلام رکھتا ہو اور انکما کے متعلق صحیح اور ضعیف اور تواتر اور احاد اور حدیث کو جانتا ہو اور اقداس اور اس کی شرائط اور استنباط کے طریقہ کو جانتا ہو اور جواز اور شام اور عراق میں متداول عربیت کو جانتا ہو اور جو شخص اکثر فقہ کو جانتا ہو وہ فخری دینے (یعنی اجتہاد کرنے کی توفیق معنی دی جاتی ہے) جو مجتہد ہو۔ سیدی غفرلہ اور قضاء کا ال ہے۔ ابو محمد جوڑی نے کہا جو شخص فقہ کے اصول اور فروع کو جانتا ہو وہ مجتہد ہے اور وہ کسی شخص کی تقلید نہ کرے۔

۷- مللاد کیمین بن شرف نرادی مترقی ۶۷۹ هـ، روحه الطالبعین و حقه الخفین ج ۱ ص ۹۲-۹۵، مطبوعه مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۵ هـ

۲۰ - علامه شمس الدین محمد بن ابوالحسن اصفهانی، منافع خضلی، تهران ۱۳۳۳، در کتاب المصباح، ص ۲۲۵، مطبعه عالم الکتب بیرجند، ۱۳۸۸

## مجتہد مطلق کی طرف منسوب ہونے والوں کی اقسام | علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

علم میں جو شخص مقلد ہوتے ہیں، دوسرے وہ علماء ہیں جو خود بھی مجتہد ہوتے ہیں اگر ان کا اجتہاد امام کے موافق ہو تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر ان کا اجتہاد امام کے اجتہاد کے خلاف ہو تو یہ اپنے اجتہاد پر عمل کریں گے، (مثلاً امام محمد، امام ابو یوسف، امام زفر، امام طحاوی، علامہ ابو بکر جمالی، قاضی خاں، علامہ ابن ہمام، وغیرہ) اور دوسری قسم ان علماء کی ہے جو غیر منصوص مسائل کو منصوص مسائل پر قیاس کرنے کی اہلیت رکھتے ہیں لیکن اجتہاد پر ناگزیر نہیں ہوتے، اگر کسی حکم کے بارے میں امام کی نص صریح ہو تو یہ اس حکم کی طاعت کا استنباط کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ امام کے غیب کے مطابق یہ حکم اس طرح ہے اور اگر امام کی نص نہ ہو تو اس کے مشابہ حکم سے استخراج کرتے ہیں۔ (علامہ شامی، علامہ طحاوی اسی معیار کے تحت ہر شخص۔ سیدی نعزی)۔ ۱۰

علامہ یحییٰ بن شرف نواری شافعی لکھتے ہیں:

جو شخص امام شافعی یا امام ابو حنیفہ یا امام مالک کے غیب کی طرف منسوب ہو اس کی تین قسمیں ہیں:-

- (۱) حرام و مکحول امام شافعی کی تقلید کرنا میت کی تقلید پر مبنی ہے۔
- (۲) وہ علماء جو جبہ اجتہاد تک پہنچ چکے ہیں اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں کرتا اور یہ علماء مثلاً امام شافعی کی طرف ایسے منسوب ہیں کہ یہ اپنے اجتہاد اور دلائل کی ترتیب میں امام شافعی کی طریقہ پر عمل کرتے ہیں اور اکثر اوقات ان کا اجتہاد اپنے امام کے اجتہاد کے موافق ہوتا ہے اور اگر بعض اوقات ان کا اجتہاد اپنے امام کے مخالف ہو تو یہ اس کی پڑاہ نہیں کرتے۔

(۳) متوسطین: یہ وہ لوگ ہیں جو اصول شرع میں وجہ اجتہاد تک تو نہیں پہنچے لیکن تمام ابواب فقہیہ میں اپنے امام کے اصول سے واقف ہوتے ہیں اور غیر منصوص مسائل کو منصوص مسائل پر قیاس کرنے کی اہلیت رکھتے ہیں اور یہ علماء بھی عوام کی طرح امام کے مقلد ہوتے ہیں اور عوام بھی ان کے اقوال پر عمل کر کے امام ہی کے مقلد ہوتے ہیں اور یہ بھی میت کی تقلید پر مبنی ہے والی قول اور جب حکم اور طاعت میں امام کی نص موجود ہو تو یہ اس طاعت کی وجہ سے غیر منصوص کو منصوص کے ساتھ لاحق کر دیتے ہیں اور اگر امام نے صرف حکم بیان کرنے پر اکتفا کر دیا ہو تو پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس حکم کی علت کو مستنبط کر کے غیر منصوص مسئلہ کو اس حکم کی طرف لاحق کرنا جائز ہے یا نہیں اور اخیراً حق یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ ۱۱

عوام اور فقہاء کی تقلید کا فرق | آج کل ہمارے زمانے میں دو قسم کے مقلد ہیں ایک تو عوام ہیں جو امام کے محض مقلد ہوتے ہیں اور ایک وہ علماء ہیں جو فقہی مسائل اور ان کے دلائل پر بصیرت رکھتے ہیں اور مسائل عصریہ کا حل کرتے ہیں اور اصول کی دشمنی میں تلاشیں کرتے ہیں۔ پہلی قسم کے مقلد صرف تقلید کرتے ہیں اور دوسری قسم کے مقلد امام کی اتباع کرتے ہیں۔ تقلید کے معنی ہیں دلائل سے قطع نظر کے کسی امام کے قول پر عمل کرنا اور اتباع سے یہ مراد ہے کہ کسی امام کے قول کو کتب و صنعت کے موافق یا کہ وہ دلائل شرعیہ سے ثابت جان کر اس قول کو اختیار کر لینا۔ سو تقلید صرف علوم کے لیے ہے جو دلائل شرعیہ سے

۱۰۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۴۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۶۰، مطبوعہ مکتبہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ۔

۱۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواری شافعی متوفی ۷۴۷ھ، رد المحتار المبین وعدہ المقتنی ج ۱ ص ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

بے خبر ہوتے ہیں اور اہل علم اور اہل فتویٰ حضرت کے لیے تقلید محض جائز نہیں ہے۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مفتی لکھتے ہیں: فتباد نے ہمارے اثر سے یہ نقل کیا ہے کہ کسی مفتی کے لیے ہمارے قول پر فتویٰ دینا اسی وقت تک جائز نہیں ہے جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ ہمارے قول کا ماخذ کیا ہے؟ حتیٰ کہ سر امیر میسجہ کہ یہی وجہ ہے کہ علامہ عصام امام کی مخالفت کرتے تھے اور کثیر مسائل میں امام کے قول کے خلاف فتویٰ دیتے تھے کیونکہ ان پر امام کی دلیل ظاہر نہیں ہوئی بلکہ دلائل سے امام کے قول کے برعکس ثابت ہوا پس وہ اپنے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔ لے

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں فتاویٰ ظہیر یہ میں ہے امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہے کہ کسی مفتی کے لیے اس وقت تک ہمارے قول پر فتویٰ دینا جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کو ہمارے ماخذ کا علم نہ ہو اور اگر وہ اہل اجتہاد سے نہیں ہے تو اس کے لیے فتویٰ دینا جائز نہیں البتہ وہ اقوال فقہاء کی حکایت کر سکتا ہے۔ (الی قول) تاہم یہ ہے کہ مفتی اور قاضی کو امام ابوحنیفہ کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے اور ان کے قول پر فقہاء کو اپنا پیسہ اور ہر مسئلہ میں ہمارے مشائخ نے امام ابوحنیفہ کے علاوہ کسی اور کے قول کو ترجیح دی ہے وہی اس ترجیح کو اختیار کرنا چاہیے اور ہر امام ابوحنیفہ کے قول کو ہمارے ترجیح نقل کیا گیا ہے وہاں پر عرف، لوگوں کی عادت اور تعامل کے لحاظ سے امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے قول میں جس کا قول عزت اور تعامل کے زیادہ موافق ہو اس پر فتویٰ دینا چاہیے اور اس کے مطابق فقہاء کو اپنا پیسہ اور زمانہ بھی لینے اہل علم سے خالی نہیں ہوگا جو ان اقوال میں سے راجح کو اختیار کر سکیں اور جو ترجیح نہیں دے سکتے ان حضرات کا طعن و طعن رجوع کرنا چاہیے ہر ترجیح دے سکتے ہیں۔ ہم یہاں پر اہل علم کے استفادہ کے لیے علامہ شامی کی اصل عبارت نقل کر رہے ہیں۔

فان قلت قد يحكون اقوالا لا ترجيح  
وقد يختلفون في التصحيح قلت يعمل  
بهشئ ما عملوا من اعتبار تغير العرف  
واحوال الناس وما هو الا وفق وما  
ظهر عليه التعامل وما قوى وجهه ولا  
يخلوا الوجود لمن يميز هذا حقيقة  
لاظنا وعلی من لم يميز ان يرجع  
لمن يميز لبراءة ذمتنا۔ لے

اگر تم یہ کہو کہ مشائخ حنفیہ کبھی اقوال اللہ کو ترجیح دیے بغیر نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ان کی تصحیح میں اختلاف کرتا ہے تو میں کہوں گا کہ اس صورت میں وہی نقل کیا جائے جو عمل و عود کرتے ہیں یعنی عرف اور لوگوں کے احوال کے تغیر کو دیکھ کر جس قول پر عمل کرنا آسان ہو اس کو ترجیح دی جائے اور اسی قول کو ترجیح دی جائے جس پر لوگوں کا تعامل ہو اور میں کی دلیل قوی ہو اور زمانہ بھی ایسے علماء سے خالی نہیں ہوگا جو اس چیز کی حقیقت تہذیب کر سکیں اور جو علماء اس کی تہذیب نہیں کر سکتے ان پر لازم ہے کہ وہ ان علماء کی طعن و رجوع کریں جو اس کی تہذیب کر سکتے ہیں تاکہ وہ بھی فلاح ہو جائیں۔ (علامہ شامی نے علامہ ابن عثیم کے نقل کی ہے یہ عبارت نقل کی ہے۔)

علامہ ابن نجیم اور علامہ ابن عابدین کی ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ اہل علم اور اہل فتویٰ حضرات علوم کی طرح اپنے امام کے متعلق محض

لے۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مفتی متوفی ۹۰۰ھ، البیرواتی ۲۵ ص ۲۶۶، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی مفتی متوفی ۱۲۵۲ھ، مفتی ابن علی شامی البیرواتی ۶۷ ص ۲۶۶، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ



جہی ہوتے جبکہ امام کے بیان کردہ اقوال پر اس لیے عمل کرتے ہیں کہ وہ دلائل شرعیہ کے مطابق ہوتے ہیں اور جو قول دلیل شرعی کے مطابق نہ ہو اس قول کو چھوڑ کر دوسرے امام کے اس قول پر عمل کرتے ہیں جو کتاب و سنت اور دلائل شرعیہ کے مطابق ہوتا ہے جیسا کہ بہت سے مسائل میں امام اہل کے قول کو چھوڑ کر امامین کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے اور اس کی تصریح یہ وہ خود اجتہاد کرتے ہیں اور دلائل شرعیہ کی روشنی میں مسائل شرعیہ کا حکم شرعی تلاش کرتے ہیں جیسے اختلاف خون، پوسٹ مادہ، اعضا کا کھانا، عین مذکاری، ضبط تریہ، معنوی طریقہ تریہ اور میٹ خوب ہے۔ ایسے مسائل کا حکم شرعی بیان کرنا امام ظاہر ہے کہ یہ علماء علوم کی طرح ضمن اختلاف ہیں جو دلائل سے قطع نظر کے امام کے قول کی تقلید کرتے ہیں بلکہ یہ علماء ائمہ کے اقوال کو دلائل شرعیہ کے مطابق پا کر ان کی اتباع کرتے ہیں اس لیے متقدمین بلکہ معینین ہیں اور جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں یہ بعض مسائل میں امام سے اختلاف بھی کرتے ہیں۔

مجتہد عالم کا دلیل کی بنیاد پر امام سے اختلاف کرنا ادب کے خلاف نہیں ہے | جو عالم مسائل میں اجتہاد کا مال ہر وہ بعض مسائل

میں دلائل کی بنیاد پر امام سے اختلاف بھی کر سکتا ہے۔ یہ امام سے عقیدت اور اس کے ادب کے خلاف نہیں ہے۔ اس کی نظیر یہ ہے: امام محمد دیکھتے ہیں:

ایک شخص نے اپنی نابالغ باندی کو کتابت کی تریہ کا تحت جائز سے اگر وہ اسی نابالغ باندی کو اس کی اجازت کے بغیر نکاح کر دے تریہ نکاح ناجائز ہے (یعنی یہ نکاح اس باندی کی اجازت پر موقوف ہوگا کیونکہ کتابت کی وجہ سے وہ باندی کے حکم میں ہوگی۔ سیدی مگر وہ باندی نکاح کو مسترد نہ کرے اور بدل کتابت کو ادا کر دے اور اگلا کو دینی جائے قریب یہ نکاح موقوف ہوگا، اگر اس باندی کو کوئی ولی اقرب نہیں ہے اور مولیٰ نے اس نکاح کی اجازت دے دی تو نکاح جائز ہو جائے گا اور باندی کو تیار بخیر حاصل ہوگا جتنے یعنی اگلا ہونے کے بعد یہ نکاح مولیٰ کی اجازت پر موقوف ہوگا اور آزاد ہونے سے یہ نکاح نافذ نہیں ہوگا۔

علامہ ابن امام نے اس مسئلہ میں امام محمد سے اختلاف کیا ہے ان کے نزدیک آزاد ہونے کے بعد یہ نکاح نافذ ہو جائے گا۔ وہ کہتے ہیں: لیکن قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس نابالغ کتابت کے آزاد ہونے کے بعد اس کا نکاح اس کے سابق مولیٰ کی اجازت پر موقوف نہیں ہوگا بلکہ اس کے آزاد ہونے سے یہ نکاح نافذ ہو جائے گا، کیونکہ فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ جب کوئی غلام اپنے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرے اور مولیٰ اس غلام کو آزاد کر دے تو وہ نکاح نافذ ہو جائے گا کیونکہ اگر یہ نکاح موقوف ہو تو قیاسی مولیٰ کی اجازت پر موقوف ہوگا اور یہ اس لیے غلط ہے کہ آزاد ہونے کے بعد اس غلام پر اس مولیٰ کی ولایت نہیں رہی اور غلام کی اجازت پر موقوف ہوگا اور یہ اس لیے غلط ہے کہ غلام نے خود نکاح کیا تھا اب اس کی اجازت پر ترقی ایک عین بات ہے۔ اسی طرح اس نابالغ کتابت کے مسئلہ میں اس کے مولیٰ کا کیا ہوگا نکاح اس کتابت کی اجازت پر اس لیے موقوف تھا کہ وہ ولی مجرب تھا (یعنی اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کرنا تھا) اور عقد کتابت کی وجہ سے یہ نکاح اس اس کی اجازت پر موقوف تھا اور آزاد ہونے کے بعد یہ مانع ذاتی ہو گیا (یعنی عقد کتابت) لہذا مولیٰ کی طرف سے نکاح نافذ ہو گیا اور اصل نکاح یہی ہے اور بہت سے وہ لوگ ہیں جو سہو لاحق ہوتا ہے وہ ان لوگوں کی تقلید کرتے ہیں جن کو اس مسئلہ میں سہو ہو گیا جتنے

۱۔ امام محمد بن حسین شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، المجامع البکیر ۹۸، مطبوعہ دارالمعارف الشیخانیہ لاہور، ۱۳۱۲ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۵۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۲۷۰، مطبوعہ مکتبۃ تریہ لاہور، مصر



کے لیے ہے، جواز کی شرط نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یہ جواز کی شرط ہے صاحب شرح الاقطاع کا اسی قول میلان ہے اور وجہ اتفاق یہ ہے کہ قاضی کے لیے مجتہد ہونا ضروری ہے اور عیالی اور فقہ کے تاحی بنا جاتا نہیں ہے اسلام محمد نے اس میں ذکر کیا ہے کہ مقتدر کو قاضی بنا نا جائز نہیں ہے اور ضعف نے ذکر کیا ہے کہ اگر قاضی صاحب رائے ہے تو اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کرے اور اگر وہ صاحب رائے نہیں ہے تو کسی فقیہ سے پرچار کر فیصلہ کر دے۔ ۱۷

علامہ یحییٰ بن شرف فردی شافعی نے لکھا ہے کہ قاضی کے لیے اجتہاد شرط ہے لہذا جو شخص احکام شرعیہ اور اس کے دلائل سے ناواقف ہو اور دوسری تقلید کا محتاج ہو اس کو قاضی بنا نا جائز نہیں ہے۔ ۱۸

علامہ متدی جنینی لکھتے ہیں: قاضی میں اہلیت اجتہاد کی شرط پر اجماع ہے اور فقہانے ذکر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ حکم اور منفع کے لیے کسی شخص کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے اس کو صرف اپنی رائے سے فیصلہ کرنا چاہیے۔ ۱۹

**ایک قاضی مجتہد کا دوسرے قاضی مجتہد کی رائے پر فیصلہ کرنے کا جواز** ۱  
 ایک علماء علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں کہ اگر قاضی مجتہد ہو تو وہ دوسرے مجتہد کے مذہب کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور اس کا یہ فیصلہ بالاجماع صحیح ہوگا کیونکہ اس فیصلہ پر یہ صادق نہیں کہے گا کہ وہ ہوگی یا بلکہ یہ فیصلہ اس پر معمول ہوگا کہ اس کے اجتہاد میں دوسرے مجتہد کا اجتہاد صحیح تھا لہذا اس نے اس اجتہاد کی رائے کے مطابق فیصلہ کیا لہذا یہ فیصلہ اس کے اپنے اجتہاد سے ہے اس لیے صحیح ہے۔ ۲۰

علامہ ابن ماجہ بن شافعی حنفی لکھتے ہیں: خلاصہ یہ ہے کہ قاضی کے فیصلہ کی محنت کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ فیصلہ قاضی کے مذہب کے مطابق ہو ورنہ قاضی مجتہد ہو یا مقتدر اس لیے اگر اس نے اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ کیا تو صحیح نہیں ہوگا لیکن بلائع العناصیر میں ہے کہ جب مجتہد قاضی نے مذہب غیر پر فیصلہ کیا تو یہ صحیح ہوگا کیونکہ یہ فیصلہ اس پر معمول ہوگا کہ اس کے اجتہاد میں اس مجتہد کا اجتہاد صحیح تھا قریب اس کا اپنا اجتہاد ہو گیا بلائع العناصیر کی عبارت کا ترجمہ ہم نے ہی ذکر کیا ہے۔ (میدی) اور اس کی تائید علامہ قاسم کے رسالے سے ہوتی ہے جنہوں نے اس مسئلہ پر سیر کبیر سے استدلال کیا ہے۔ اور اس سے صاحب البحر الرائق کا بلائع العناصیر کی عبارت پر تعجب و نقد ہوتا ہے۔ ۲۱

**قاضی کو مقدمہ کی سماعت میں فریقین کے ساتھ عدل اور انصاف کی ہدایت میں احادیث اور آثار**

انسان کے تقاضے پر رے کرنے کے لیے قاضی کو فریقین کے ساتھ کس طرح پیش آنا چاہیے؟ حسب ذیل احادیث اور آثار

- ۱۔ علامہ بدایین ابو عبدہ محمد بن احمد حنفی حنفی حنفی ۸۵۵ھ، بنایہ شرح دلائل طبرانی ۱۲۶۶، مطبوعہ ملک سنہ فیصل آباد
- ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف فردی حنفی حنفی ۶۹۱ھ، ردۃ الطالبین دملۃ المقتنین ۱۱۵۱ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ علامہ شمس الدین عفتدی ابو عبدہ انور محمد بن منیع حنفی حنفی ۶۱۳ھ، کتاب الفروع ۶۵، ۹۵، مطبوعہ عالم الکتب بیروت ۱۳۸۸ھ
- ۴۔ ملک الطہار علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی حنفی ۵۸۷ھ، بلائع العناصیر ۵، ۵، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ
- ۵۔ علامہ سید محمد امین ابن ماجہ بن شافعی حنفی حنفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۶۶۴، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۲۷ھ

ہی اس کی ہدایت دی گئی ہے۔

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ علی الشافعیہ وسلم کی زنجیرہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مسلمان کا قاضی بنایا گیا ہو اس کو مقدمہ کے فریقین کو دیکھنے میں ان کی طرف اشارہ کرنے اور ان کو جٹانے میں مدد کرنا چاہیے۔ لے

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ ابو داؤد سے روایت کھتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہ فرمان کر دیا: حق یہ ہے کہ میں لوگوں کے ساتھ سادی سلوک کرو، قریب کے ساتھ دیکھ کر طرح، اور بعید کے ساتھ قریب کی طرح سلوک کرو۔ دشمن لینے اور غلامی نص پر عمل کرنے سے بچو، غصب کے وقت فیصلہ نہ کرو۔ اور حق اور انصاف کو قائم کرو، غلامی کی ایک ساعت میں بکھ آمم بیہقی، شبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے درمیان کسی چیز میں مناقشہ تھا۔ حضرت ابی نے حضرت عمر پر دعوئی کیا اور حضرت عمر نے اس کا انکار کیا۔ پھر دونوں نے اپنے درمیان حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو حکم بنایا اور دونوں حضرت زید کے گھر گئے۔ جب دونوں ان کے پاس گئے تو حضرت عمر نے حضرت زید سے کہا ہم آپ کے پاس آئیے آپ کے پاس آئیے کہ آپ ہمارے درمیان ایک جج بن کر دیں، حضرت زید نے حضرت عمر سے کہا میں امیر المؤمنین! یہاں مدد مجھ میں تقریب دیکھئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت زید سے کہا تم میری روایت کر کے، انصاف سے کام لیا، ابی اپنے فریق کے ساتھ بیٹھ گیا، پھر دونوں حضرت زید کے پاس بیٹھ گئے۔ حضرت ابی نے دعوئی کیا اور حضرت عمر نے انکار کیا، زکا مد کے مطابق حضرت عمر پر قسم آدم آئی تھی کیونکہ اگر مدی کے پاس گواہ نہ ہو تو حکم قسم کا تک ہے لیکن حضرت زید بن ثابت نے حضرت ابی سے کہا تم امیر المؤمنین کو قسم کھانے سے صاف نہ رکھو! امیر المؤمنین کے علاوہ کسی شخص کے ساتھ روایت نہیں کرنا یہ دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قسم کھائی کہ میں اس کو فرمایا: بھلا! اس وقت تک زید بن ثابت قضا کے اہل نہیں ہوں گے۔ جب تک ان کے نزدیک عمر ایک عام مسلمان برابر نہ ہوں! لے

امام بیہقی تیم بن سلہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابی صبیحہ قاضی شریک کے پاس گئے، انہوں نے ایک شخص کے خلاف مقدمہ کیا تھا، وہ جا کر قاضی شریک کے پاس مسند پر بیٹھ گئے، قاضی شریک نے کہا: امیر اور جا کر اپنے فریق کے پاس بیٹھو۔ کیونکہ تمہارا یہاں بیٹھنا اس کو شک میں مبتلا کرے گا، ابی ابی صبیحہ ناراض ہو گئے لیکن قاضی شریک نے دوبارہ کہا جاؤ جا کر اپنے فریق کے ساتھ بیٹھو! لے

امام بیہقی، شبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بائزادہ گئے۔ وہاں دیکھا کہ ایک نصرانی ایک لڑکے کو فریاد کر رہا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس لڑکے کو پہچان لیا اور فرمایا یہ تو میرا لڑکہ ہے اور ہمارے اور تمہارے درمیان مسلمان کا قاضی فیصلہ کرے گا اور اس وقت شریک مسلمانوں کے قاضی تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شریک کی وراثت میں اپنا مقدمہ چینی کیا۔ عجیب شریک

۱۔ ام ابوبکر محمد بن حسین بن علی بیہقی سن ۲۵۰ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ

۲۔ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ

۳۔ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ

۴۔ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ سن ۸۶۵-۸۶۴ھ

نے امیر المؤمنین حضرت علی کو دیکھا تو اپنی منہ سے اسے اللہ عزوجل کی کوئی بات کہنے سے روک دیا اور فرمایا: اے شریک! اگر میرا خاتم (فریق حاکم) ہمسلمان ہوتا تو میں اس کے ساتھ فریق حاکم کی جگہ بیٹھا لیکن آپ  
 سے کہہ کر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے: ان غیر مسلموں سے مسافر نہ کرو، دان سے سلام ہی پہن کرو، دان  
 کے بیاموں کی عیادت نہ کرو، دان کی ناز جنازہ پڑھو، ان کو تنگ راستہ میں چلنے پر مجبور نہ کرو اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کی اختیار کی ہے اس  
 طرح ان کی اختیار کرو، اب اسے شریک میرے اور اس کے درمیان فیصلہ کرو۔ شریک نے کہا: امیر المؤمنین آپ کا کیا دعویٰ ہے؟ حضرت  
 علی نے فرمایا یہ میری زور ہے کافرانہ دلف سے یہ گم ہو چکا تھا، شریک نے کہا میرا خیال ہے کہ یہ زور اس کے قبضہ سے نہیں نکل سکتی، آپ کے  
 پاس کوئی گلا ہے؟ حضرت علی نے فرمایا اسے شریک تم نے مجھ فیصلہ کیا! اور تب اس نے فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ انبیاء کے  
 فیصلے ہیں، امیر المؤمنین کا تعلق ہے اس مقدسے کے ساتھ ہی اور قاضی امیر المؤمنین کے غلام فیصلہ کر دیتا ہے، حالانکہ خود اسے  
 امیر المؤمنین آپ کی زور ہے، ————— یہ زور آپ کے چنگیرے اونٹ سے گر پڑی تھی تو میں نے  
 اس کو اٹھا لیا پھر وہ نعمانی شریک کے یہ مانبدار فیصلہ اور حضرت علی کے اپنے غلام فیصلہ قبول کرنے سے اس قدر متاثر ہوا کہ کہنے لگا  
 میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ یک ہے اور اس کے سوا کوئی اللہ واحد کا مستحق نہیں ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں،  
 حضرت علی نے فرمایا جبکہ تم مسلمان ہو چکے ہو تو میں یہ زور تم کو میرے ساتھ چھوڑتا ہوں پھر حضرت علی نے اس کو ایک عمدہ گھوڑے پر سوار  
 کر دیا شریک کہتے ہیں پھر میں نے اس شخص کو مشرکین کے غلام جہاد کرتے ہوئے دیکھا۔ لے  
 قتادہ کے احکام میں سے ایک حکم یہ بھی ہے کہ قاضی رشوت نہ لے اس لیے اب رشوت کا معنی اور اس کا حکم شرعی بیان کر رہے ہیں۔

ہیں۔

**رشوت کا معنی** | قتادہ میرے مسدود تفسیر میں رشوت کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

الرشوة هو ما يعطيه الشخص الحاكم او  
 غيره ليحكم له او يحمله على ما يريد .  
 علامہ ابن القریب کہتے ہیں: الرشوة الوصلة الى الحاكم بما معناه \* کچھ پیسے دے کر اپنی حاجت پوری کرانا یہ رشوت ہے \*  
 علامہ زبیدی لکھتے ہیں: رشوت اصل میں رشاد سے اخذ ہے اور رشاد اصل میں ذلیل کی اس سی کہتے ہیں جس کے ذریعہ کمزوریوں  
 سے ہٹائی کلا جاتا ہے اور راشی وہ شخص ہے جو کسی باطل چیز کو حاصل کرنے کے لیے کسی کی مدد کرتا ہے اور تمشی رشوت لینے والے  
 کہتے ہیں اور راشی اس شخص کہتے ہیں جو راشی اور تمشی کے درمیان رشوت کا معاملہ کرتا ہے، اور جو چیز حق کو حاصل کرنے  
 کے لیے دی جانے یا ظلم کو دور کرنے کے لیے دی جائے وہ رشوت نہیں ہے اور ائمہ تابعین سے منقول ہے کہ اپنی جان اور  
 ملی کاظم سے بچالے کے لیے رشوت دینے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

طہ۔ الام ابن القریب احمد بن حسین بن علی بن یونس متوفی ۳۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر دمشق  
 طہ۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۱۱۵، مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر ۱۳۰۶ھ

## قرآن مجید کی روشنی میں رشوت کا حکم [ارشادِ تعالیٰ اور فرماتے ہیں:

ولا تأتوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالآثم وإنتم تعلمون۔ (بقرہ ۱۸۸)

اكلون للسهو۔

(ماہ: ۴۲)

بہت حرام خور، (رشوت کھانے والے)

## احادیث اور آثار کی روشنی میں رشوت کا حکم [اہم بیعتی روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر وقال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى۔

عن مسروق قال مثل عبد الله عن السمعت فقال هي الرشاة فقال في الحكم فقال عبد الله ذلك الكفر وتلا هذه الآية ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

مسروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ سمعت کا کیا معنی ہے؟ انھوں نے کہا رشوت، پھر سوال کیا کہ فیصلے پر رشوت لینے کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے کہا یکسر ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ (احکام) کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ کافر ہیں۔

ان احادیث میں فیصلہ کے لیے رشوت دینے اور باطل کام کرانے کے لیے رشوت دینے کو حرام قرار دیا ہے اللہ سب ذیلی احادیث اور آثار میں ظلم اور فساد سے بچنے کے لیے کچھ دینے کو حرام قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ رشوت نہیں ہے۔ علامہ ابوبکر عباسی بیان کرتے ہیں:

روایت ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میر کا مال غنیمت تقسیم کیا اور بڑے بڑے عطایا دیے۔ ابو عباس بن مرداس کہتے ہیں کہ مال دیا تو وہ اس پر ناراض ہو گیا اور شہر بڑھنے لگا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ اور مال دے کر (جس سے تنگی اس کی نہیں بند کر دے۔ پھر اس کو کچھ اور مال دیا حتیٰ کہ وہ راضی

روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قسم غنائم خیبر واعطی تلك العطایا الجزیلة اعطی العباس بن مرداس شیئاً فمخطه فقال شعر! فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقطعوا عنائنا فزادوا

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حنبل بن بیعتی ترقی ۳۵۸ھ سن ۸۵۵ھ ۱۳۹، مطبوعہ نشر المکتبۃ لقمان  
۲۔ سنن ابی یوسف ۱۰۱/۱۳۹،

جلد خامس

ہو گیا۔

حتی رضی۔

امام بیہق روایت کرتے ہیں:

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لما اتی ابن العبشۃ اخذ بثنیٰ فعلق بہ فاعطی دینارین حتی نعلی سبیلہ۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب وہ حبشہ کی سرزمین پر پہنچے تو ان کے کچھ مسلمان چھینا گیا۔ انھوں نے اس سامان کو اپنے پاس رکھا اور دو دینار دے دیے پھر ان کو چھوڑ دیا گیا۔

وہب بن منبہ بیان کرتے ہیں کہ میں کام میں رشوت میں سے والا گنہگار ہوتا ہے یہ وہ نہیں ہے جو اپنی جان ادا مال سے ظلم اور غرور کو دور کرنے کے لیے دی جانے۔ رشوت وہ چیز ہے جس میں دینے والا گنہگار ہوتا ہے یا اسے غرور کرنے کے لیے رشوت دوسری پر تیار راضی نہیں ہے۔

عن وہب بن منبہ قال لیست الرشوة التي یاثم فیہا صاحبہا بان یرشو فیدفع عن مالہ ودمہ انما الرشوة التي قاشر فیہا ان ترشو لتعطى ما لیس لك۔

علامہ قاضی خاں اور جنیدی لکھتے ہیں: جب قاضی رشوت دے کر منصب تھنادر کو حاصل کرے تو وہ قاضی نہیں ہوگا اور قاضی اور رشوت لینے والے دونوں پر رشوت حرام ہوگی، رشوت کی چار قسمیں ہیں:-

- ۱۔ پہلی قسم یہی ہے یعنی منصب تھنادر کو حاصل کرنے کے لیے رشوت دینا، اس رشوت کا لینا اور دینا دونوں حرام ہیں۔
- ۲۔ کوئی شخص اپنے حق میں فیصلہ کرانے کے لیے قاضی کو رشوت دے، یہ رشوت جائزین سے حرام ہے، خواہ وہ فیصلہ حق اور انصاف پر مبنی ہو یا نہ ہو، کیونکہ فیصلہ کرنا قاضی کی ذمہ داری اور فرض ہے، (ایسی طرح کسی افسر کو اپنا کام کرانے کے لیے رشوت دینا یہ بھی جائزین سے حرام ہے کیونکہ وہ کام کرنا اس افسر کی ذمہ داری ہے۔ سعیدی فقیرؒ)
- ۳۔ اپنی جان اور مال کو ظلم اور غرور سے بچانے کے لیے یہ رشوت دینا یہ لینے والے پر حرام ہے دینے والے پر حرام نہیں ہے ایسی طرح اپنے مال کو حاصل کرنے کے لیے بھی رشوت دینا جائز ہے اور لینا حرام ہے۔
- ۴۔ کسی شخص کو اس لیے رشوت دی کہ وہ اس کو بادشاہ یا مالک ملک پہنچا دے تو اس رشوت کا لینا جائز ہے اور لینا حرام ہے بلکہ رشوت کی یہ چار اقسام قاضی خاں کے حوالے سے علامہ ابن حاتم، علامہ بدر الدین عینی، علامہ زین الدین ابن نجیم اور علامہ ابن ماجہ شہ

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جماع مسنونہ ۳۷۰، احکام القرآن ج ۲ ص ۲۳۴، مطبوعہ مکتبہ اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی مسنونہ ۴۵۸، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ نثر راستہ، خان۔

۳۔ سنن کبریٰ ج ۱ ص ۱۳۹

۴۔ علامہ حسن بن منصور اور جنیدی زناحی خان مسنونہ ۲۹۵، فتاویٰ قاضی خاں علی امتش البندی ج ۲ ص ۳۶۳-۳۶۲، مطبوعہ مطبعہ اربعہ بلاق

۵۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام مسنونہ ۸۶۱، فتح الباری ج ۶ ص ۳۸۵، مطبوعہ مکتبہ فیض رضویہ سکھر

۶۔ علامہ محمد بن احمد عینی مسنونہ ۸۵۵، ہدایہ شرح ہایہ العبدان ثالث ص ۲۶۹، مطبوعہ مکتبہ سنن فیصل آباد

۷۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مسنونہ ۹۷۰، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۶۲-۲۶۱، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

نے بھی بیان کی ہیں۔ علامہ ابوبکر جصاص نے بھی رشتہ کی یہ چار قسمیں بیان کی ہیں۔ ۱۔

**قاضی اور دیگر سرکاری افسروں کے ہدیہ قبول کرنے کی تحقیق** | شمس الامامہ سرسی لکھتے ہیں کہ قاضی ہدیہ اور تحفہ کو قبول نہ کرے، ہر چند کہ شریعت میں ہدیہ قبول

کرنا مستحب ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لیک دوسرے کو ہدیہ دو اور ایک دوسرے سے محبت کرو"۔ لیکن ہدیہ لینے کا یہ جواز اس شخص کے لیے ہے جو مسلمانوں کے اعمال میں سے کسی عمل کے لیے متین نہ ہو اور جو شخص کسی عمل کے لیے متین ہو گیا جیسے قاضی اور حاکم وغیرہ ان پر لازم ہے کہ یہ کسی سے ہدیہ قبول نہ کرے بلکہ صرف اس شخص سے جو اس منصب پر مقرر ہونے سے پہلے انھیں ہدیہ نہ دیا ہو، کیونکہ ہدیہ دینے والا کسی کام یا قضاء کو اپنے حق میں کرنے کے لیے ہدیہ دیتا ہے اور یہ بھی رشتہ کی ایک قسم ہے اور اس کی اصل یہ حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن القتیبة کو مسلمانوں سے صدقات وصول کرنے کے لیے مقرر فرمایا جب وہ صدقات لے کر آیا تو کہنے لگا کہ یہ تمہارا مال ہے اور یہ مجھے لوگوں نے ہدیہ دیا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ دیا اور فرمایا: "ان لوگوں کا کیا حال ہے جن کو ہم کسی جگہ کا عامل بنا کر بھیجتے ہیں اور وہ واپس آکر یہ کہتے ہیں کہ یہ تمہارا مال ہے اللہ یہ ہمیں ہدیہ ملا ہے، یہ لوگ اپنی ماں کے گھر میں کیوں نہ بیٹھ گئے پھر یہ دیکھا جاتا کہ ان کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں؟" اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو کسی جگہ کا عامل بنایا۔ ان کے پاس کالی مال جمع ہو گیا۔ حضرت عمر نے ان سے پوچھا تمہارے پاس یہ مال کہاں سے آیا انھوں نے کہا گھوڑوں کی نسل بڑھی اور لوگوں نے تحفے دیے۔ حضرت عمر نے فرمایا: "اے اللہ کے دشمن! تم اپنے گھر میں کیوں نہ بیٹھ گئے پھر ہم دیکھتے کہ تم کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں؟" اور وہ مال بیت المال میں داخل کر لیا، اس حدیث اور اثر سے یہ معلوم ہوا کہ جب کسی شخص کو کسی منصب کی جہت سے کوئی ہدیہ ملے تو وہ رشتہ ہے۔ لہذا جو لوگ قاضی کو منصب قضاء پر فائز ہونے سے پہلے تحفے دیتے تھے ان کے سوا کسی اور شخص سے قاضی کو ہدیہ اور تحفہ قبول کرنا جائز نہیں ہے۔ ۲۔

## بَابُ الْيَمِينِ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ

۴۳۵۶ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَمُرَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُيَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَا دَعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَ أَمْوَالَهُمْ وَلِحِكْمٍ الْيَمِينُ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ -

## مدعی علیہ پر قسم کا وجوب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر لوگوں کے دعووں کے مطابق ان کا فیصلہ نہ دیا جائے تو لوگ دوسرے لوگوں کی جانوں اور اموال پر دعویٰ کر بیٹھیں گے لیکن مدعی علیہ پر یمن (قسم) لازم ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن طاہرین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اور رد المحتار ج ۲ ص ۴۲۲-۴۲۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۶ھ

۲۔ علامہ ابوبکر عبد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۳۲، مطبوعہ مکتبہ المکیہ لاہور، ۱۳۰۰ھ

۳۔ شمس الامامہ عبد بن احمد بن عمر بن متوفی ۴۷۰ھ، مطبوعہ مکتبہ المکیہ لاہور، ۱۳۹۸ھ



حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی علیہ پر تم کا فیصلہ کیا ہے۔

۲۳۵۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ ثَابِتٍ بْنِ عَمْرٍو عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالْمُدْعَى عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ.

**مدعی علیہ پر تم کے لزوم میں مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان اختلاف ضروری ہے یا نہیں؟** اس حدیث میں احکام ہیں سے ایک اہم تاہم بیان کیا گیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ کسی انسان کا قول صرف اس کے دعویٰ کی وجہ سے قابل نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے قبول ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ یا تو وہ اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کرے یا مدعی علیہ اس کے دعویٰ کی تصدیق کر دے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمادیا ہے کہ محض کسی شخص کے دعویٰ کی وجہ سے اس کو اس کا حق نہیں دیا جائے گا کیونکہ اگر ایسا ہو تو ہر قسم دوسری قیوں کی جانوں اور اموال پر اپنے حق کا دعویٰ کرے گی، اور مدعی علیہ کی جان اور مال کی حفاظت ممکن نہیں رہے گی، اور مدعی کی حفاظت گوارا ہونے کے ذریعہ ممکن ہے، نیز ایسی حدیث میں اہم شافعی اور مجاہد فقہاء اسلام کے اس موقف پر دلیل ہے کہ ہر وہ شخص جس کے خلاف دعویٰ کیا جائے اس پر تم کھانا لازم ہے عام ازیں کہ اس کے اور مدعی کے مابین کوئی اختلاف اور مدعی طلب ہر یا دہو، اس کے برعکس اہم ہاک، مجاہد فقہاء، مالک اور فقہاء مدینہ کی یہ رائے ہے کہ ہر مدعی علیہ پر تم کھانا لازم نہیں ہے۔ وہ دہاں فرض اور جہلا خلاف ہر پر ہوشے دعوے کر کے ایک دہاں میں اس پر کسی کو قہیں لازم کر دیں گے۔ اس لیے مدعی علیہ پر تم کے لزوم کے لیے یہ شرط لگائی گئی ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ میں کسی قسم کا کوئی ربط اور اختلاف ہو جس کی وجہ سے دعویٰ کی محنت کا گمان ہو سکے (دوسرے ادبائش لوگ بلا وجہ کسی شریف آدمی پر دعویٰ کریں گے کہ اس نے ہماری غلامی چڑھائی ہے دوسرے پر تم کھانے۔ سبھی غفلت) اختلاف کی تفسیر ہیں، فقہاء مالکیہ کا اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ ایک یا دو آدمیوں کی شہادت سے یہ ثابت ہو کہ ان کے درمیان کوئی معاملہ یا قرینہ کا مین دین ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ معاملہ کا صرف خبر ہی کافی ہے اور مجاہد فقہاء اسلام کی دلیل اس باب کی حدیث ہے جس کی رو سے مطلقاً ہر مدعی علیہ پر تم لازم ہے خواہ ان کے درمیان کسی قسم کا اختلاف اور ربط ہو یا نہ ہو اور کتاب، سنت اور اجماع میں اختلاف کی اصل پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر تم کے لزوم کی حکمت

تصدیق کر دی جائے تو ہر شخص دوسرے شخص کی جان اور مال پر دعویٰ کرے گا اس لیے ضروری ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ کے حقیقہ پر گواہ پیش کرے، اور مدعی علیہ چونکہ اس دعویٰ کا حکم ہوتا ہے اس لیے اس پر لازم ہے کہ وہ تم کھا کر اپنی برادرت کو ثابت کرے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مدعی کی جانب ضیعت ہوتی ہے کیونکہ وہ اس چیز کا دعویٰ کر رہا ہے جو دوسرے شخص کے قبضہ میں ہے اور ظاہر حال کا تقاضا یہ ہے کہ چیز اس کی ہے جس کے قبضہ میں ہے اس لیے مدعی کی جانب ظاہر حال کے خلاف ہونے کی وجہ سے ضیعت ہے اس وجہ سے اس پر گواہ چاہی کہ لازم ہے اور مدعی علیہ کی جانب قری ہوتی ہے کیونکہ ظاہر حال اس کا موید ہے اس وجہ سے

اس کے لیے قسم کھانا کافی ہے۔

**مدعی اور مدعی علیہ کی تعریفات** | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ مدعی اور مدعی علیہ کی تعریفات میں اختلاف ہے ایک قول

یہ ہے کہ مدعی وہ شخص ہے جو بغیر حجت اور دلیل کے اپنے دعویٰ کا مستحق نہ ہو سکے دوسرا قول یہ ہے کہ مدعی وہ ہے جو ظاہر حال کے خلاف دعویٰ کرے تیسرا قول یہ ہے کہ مدعی ایک ایسی پوشیدہ چیز کا ذکر کرنے سے جو ظاہر کے خلاف ہو چر تھا قول یہ ہے کہ مدعی وہ شخص ہے جو اگر اپنے دعویٰ کو چھوڑ دے تو اس کو چھوڑ دیا جائے اور یہ تعریف احسن ہے کیونکہ یہ جامع اور مانع تعریف ہے، اور مدعی علیہ وہ شخص ہے جو بغیر حجت کے اپنی چیز کا مستحق ہوتا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مدعی علیہ وہ ہے جو ظاہر کے ساتھ متعلق ہو اور تیسرا قول یہ ہے کہ مدعی علیہ وہ شخص ہے کہ اگر وہ مقدمہ کو چھوڑنا چاہے تو اس کو نہ چھوڑا جائے بلکہ مقدمہ پر مجبور کیا جائے۔ لے

علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں: مدعی علیہ وہ شخص ہے جس کا دعویٰ اصل کے مطابق ہو اور اصل یہ ہے کہ اس کے خلاف کوئی مقدمہ اور معاملہ نہ ہو، اور مدعی وہ شخص ہے جو اس اصل کو اپنی طرف منتقل کرنے کی سعی کرے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی بچہ یا بڑا شخص حریت الاصل (اصل میں آزاد) ہونے کا دعویٰ کرے اور دوسرا شخص یہ دعویٰ کرے کہ وہ اس کا ملک ہے تو اس شخص کے قول کا اعتبار کیا جائے گا جو حریت الاصل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے کیونکہ اصل میں تمام انسان آزاد ہیں اور جو شخص یہ کہتا ہے کہ وہ شخص اس کا ملک اور غلام ہے اس سے کہا جائے گا کہ تم گواہ پیش کرو۔ علامہ ابن حاجب نے یہ ذکر کیا ہے کہ مدعی وہ شخص ہے جس کا دعویٰ کسی مصدق سے خالی ہو اور مدعی علیہ وہ شخص ہے جس کا قول صرف اور اصل سے مؤید ہو، الغرض یہ تمام تعریفات اس تعریف کی طرف رجوع کرتی ہیں کہ مدعی علیہ وہ شخص ہے جو اصل کا دعویٰ کرے اور مدعی وہ شخص ہے جو اس اصل کو اپنی طرف منتقل کرنے کا دعویٰ کرے لے

## جائز اور حق بات پر قسم کھانے کے استحسان پر دلائل

اس کے لیے قسم کھانا مباح ہے اور اس قسم کھانے سے اس پر کوئی گناہ ہو گا نہ کوئی وبال ہو گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قسم کھانے کو مشروع کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کسی حرام چیز کو مشروع نہیں فرماتا، قرآن مجید میں تین مقامات پر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حق بات پر قسم کھانے کا حکم دیا ہے۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ابی کے سامنے ایک کھجور کے درخت پر قسم کھاٹی پھر وہ ان کو بہہ کر دیا، اور یہ فرمایا اگر میں نے قسم نہ کھاٹی تو مجھے یہ خوف ہے کہ لوگ اپنے حقوق پر قسم کھانا چھوڑ دیں گے اور قسم نہ کھانا سنت ہو جائے گا۔

علامہ ابن قدامہ منبلی لکھتے ہیں: قسم کھانے میں دو فائدے ہیں ایک تو مال ضائع ہونے سے محفوظ رہتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ تمہارا مسلمان بھائی جو ظلم کر کے تمہارا حق مارنا چاہتا ہے تم قسم کھا کر اس کو اس ظلم سے باز رکھتے ہو اور اس کو ناقص مال غیر کھانے سے بچاتے ہو۔ یہ ظلم کی خیر خواہی ہے اور اس کو ظلم سے رکنا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ انسان قسم کھا کر اپنا حق لے لے۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ القاری ج ۱ ص ۸۵، ۸۶، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر مصر ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علی دشتانی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ القاری ج ۱ ص ۸۵، ۸۶، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر مصر ۱۳۲۸ھ

Marfat.com

جلد خامس

اگر کوئی شخص تم کو کھانے سے بچے اور اپنا جائز حق چھوٹے دے علی علیہ پر چھوڑ دے تو اس میں ظالموں اور غاصبوں کی حوصلہ افزائی ہو گی بلکہ ایک طرح ظلم پر مدد اور معاونت ہوگی اور یہ جائز نہیں ہے اور حقانی کرنا ہے: لا تعادوا علی الاثمد والعدوان۔ (ماخذ: ۲۰) ”گناہ اور سرکشی پر ایک دوسرے کی مدد کرو“ لے

**مذاہب ائمہ کی روشنی میں وہ مقدمات جن میں منکر سے قسم لینا جائز نہیں ہے** | علامہ ابن قدامہ منہلی لکھتے ہیں کہ لائق ہے اور دوسرا نیک ہے لائق ہے اور دونوں حقوق کی دو دو قسمیں ہیں:

**بندے کے حق کی پہلی قسم** | جو چیز مال ہو یا اس چیز سے مالی مقصود ہو، اہل علم کے نزدیک اس میں قسم کھانا مشروع ہے اور اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے، اگر دہلی نے اس حق پر دو گراہ پیش کر دے تو اس کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا اور دہلی علیہ قسم کھا کر بری ہو جائے گا۔

**بندے کے حق کی دوسری قسم** | جس چیز کا مقصد رہے وہ نہ تو مال ہو اور نہ اس سے مالی مقصود ہو جیسے حد قذف، نکاح، طلاق، رجعت، مفتی، نسب، استیلاء، ذلاد و غیرہ امام احمد کے اس میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس میں مدعی علیہ سے قسم کی جائز ہے نہ اس پر قسم پیش کی جائے گی، امام احمد کہتے ہیں کہ میں نے متقدمین میں سے کسی سے یہ نہیں سنا جو سوال اور ساز و سامان کے سوا کسی چیز میں قسم لینے کو جائز قرار دیتا ہو، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نکاح اور چیزیں نکاح سے متعلق ہیں حکم رجعت، ایلاہی رجوع، ملاہ اور نسب وغیرہ ان میں قسم طلب نہیں کی جائے گی، کیونکہ ان چیزوں کا بدل نہیں ہے اور قسم اس چیز میں طلب کی جاتی ہے جس کا بدل ہزاروں اس میں مدعی علیہ کو اس بات کا اعتبار رہتا ہے کہ وہ تم کھانے یا مدعی کے دعویٰ کو تسلیم کرے۔ اور چونکہ یہ امور دو گراہوں کے بغیر ثابت نہیں ہوتے اس لیے ان میں مدعی علیہ پر قسم نہیں پیش کی جاتی، امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ طلاق، نقض اس، اور قذف میں قسم طلب کی جائے گی، غرق نے کہا ہے کہ جب کسی شخص نے اپنی بری سے کہا میں نے تم سے رجوع کر لیا تھا اور عدت یہ کہے کہ تیرے رجوع سے پہلے میری عدت پوری ہو چکی تھی تو عدت سے قسم لے کر اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا اور جب چار ماہ کی عدت میں مرد اور عورت کا اختلاف ہو تو قسم کے ساتھ مرد کے قول کا اعتبار کیا جائے گا یہ عدت ایلاہی عدت سے متعلق ہے۔ سیدی مغریل اور اس قول کے تقاضے سے بندے کے ہر حق پر قسم طلب کی جائے گی، امام شافعی امام محمد اور امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے، کیونکہ امام مسلم نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر لوگوں کے حقوق ان کے دعویٰ کے مطابق دے دیے جائیں تو ہر قسم دوسری قوم کی جانوں اور اموال پر دعویٰ کرے گی کیونکہ مدعی علیہ سے تم لے کر کہتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہر قسم کے دعویٰ کو نشانہ ہے اور یہ فرمان تقاضا کے دعویٰ کو بھی نشانہ ہے کیونکہ آدمی کے حق میں تقاضا کا دعویٰ صحیح ہے لہذا مال کی طرح مدعی علیہ سے مال پر قسم لینا بھی جائز ہے۔

**اللہ کے حق کی پہلی قسم** | یہ اللہ تعالیٰ کی مدد میں ان میں قسم مشروع نہیں ہے اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، لہذا اگر کسی شخص نے کسی جرم (مثلاً زنا) کا اقرار کیا اور پھر اس اقرار سے رجوع کر لیا تو اس کے رجوع کو قبول کر لیا جائے گا اور اس سے قسم نہیں لی جائے گی اور اس کو چھوڑ دیا جائے گا، کیونکہ اس کا پردہ رکھنا مستحب ہے اس لیے

اس کو رجوع کی تلقین کی جاتی ہے اور گراہوں کے لیے بھی یہ مستحب ہے کہ وہ متر کر بی جیسا کہ حضرت ماعز کے قہقہہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ہزال سے فرمایا تھا اگر تم اس کا پردہ رکھتے تو بہتر تھا۔

**اللہ کے حق کی دوسری قسم** | یہ حقوق مالیہ ہیں مثلاً عامل زکوٰۃ کسی شخص پر یہ دعویٰ کرے کہ اس کا نصاب زکوٰۃ مکمل ہو گیا ہے، امام احمد کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں مالک نصاب کا قول بغیر قسم کے معتبر ہے اور لوگوں سے ان کے صدقات پر حلف نہیں لیا جائے گا، امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ لوگوں سے ان کے صدقات کے متعلق حلف لیا جائے گا کیونکہ اس دعویٰ کی سماعت کی جاتی ہے اور یہ آدمی کے حق کے مشابہ ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ حقوق اللہ ہیں اور عدل کے مشابہ ہیں نیز صدقات کا ادا کرنا عبادت ہے اس لیے اس پر قسم نہیں لی جائے گی جیسا کہ نماز پر قسم نہیں لی جاتی اور اگر کسی شخص پر یہ دعویٰ کیا جائے کہ اس پر قسم کا یا ظہار کا کفارہ ہے یا اس پر کسی صدقہ کی نذر ہے تو اس میں بغیر قسم کے اس شخص کے قول کا اعتبار کیا جائے گا اور اس معاملہ میں دعویٰ کی سماعت نہیں کی جائے گی اور نہ کسی اور عدل میں دعویٰ کی سماعت کی جائے گی کیونکہ اس معاملہ میں کسی مدعی کا حق نہیں ہے اور نہ کسی شخص کی اس پر ولایت ہے اس لیے اس دعویٰ کی سماعت نہیں ہوگی ہاں اگر کسی معاملہ میں اللہ کے حق کے ساتھ بندے کا حق بھی متضمن ہو جائے تو پھر اس دعویٰ کی سماعت ہوگی مثلاً کسی شخص پر یہ دعویٰ کیا جائے کہ اس نے اس کا مال چوریا ہے تاکہ اس سے وہ اپنا مال برآمد کرے یا اس کو اس مال کا ضامن کرے یا کسی شخص پر یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس کی باندی سے زنا کیا ہے تاکہ اس شخص سے باندی کا ہر وصول کیا جاسکے تو اس دعویٰ کی سماعت کی جائے گی وہ مقدمات جن میں فقہاء احناف کے نزدیک منکر سے قسم لینا جائز نہیں ہے | علامہ ابو الحسن مرغینانی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ

کے نزدیک حسب ذیل صورتوں میں منکر سے قسم نہیں لی جائے گی:

- (۱) - نکاح: مثلاً ایک شخص یہ دعویٰ کرے کہ اس کا اس عورت سے نکاح ہے اور عورت انکار کرے یا اس کے برعکس ہو۔
- (۲) - رجعت: مثلاً طلاق کی عدت گزرنے کے بعد مرد یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس نے عدت گزرنے سے پہلے رجوع کر لیا تھا اور عورت منکر ہے یا اس کے برعکس ہو۔
- (۳) - ایلا: (یعنی چار ماہ تک عورت سے عمل ازدواج نہ کرنے کی قسم کھانا، اگر یہ مرد قسم پوری کرے تو چار ماہ بعد عورت باندہ ہو جائے گی) میں رجوع کا دعویٰ کرنا مثلاً چار ماہ کی مدت گزرنے کے بعد مرد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے عدت کے اندر عمل ازدواج کر لیا تھا اور عورت منکر ہو یا اس کے برعکس ہو۔
- (۴) - غلام ہونے کا دعویٰ: مثلاً کسی مجہول النسب شخص کے بارے میں کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ یہ میرا غلام ہے اور وہ شخص منکر ہو یا اس کے برعکس ہو۔
- (۵) - ام ولد ہونے کا دعویٰ: مثلاً کوئی عورت اپنے مولیٰ پر دعویٰ کرے کہ وہ اس کی ام ولد ہے، اس کا کس منکر نہیں ہے۔
- (۶) - ولاد: مثلاً کسی مجہول النسب شخص کے بارے میں کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ وہ اس کا مولیٰ ہے اور اس نے اس کا انکاد کیا تھا اور وہ شخص منکر ہو یا اس کے برعکس ہو۔ یا یہ صورت ولاد موالات میں ہو۔

(۸)۔ نسب: شاخیں مجہول نسب کے باسے میں کرنی شخصی یہ دعویٰ کرے کہ یہ اس کا بیٹا ہے یا اس کا والد ہے اور وہ شخص منکر ہوتا ہے اس کے برعکس ہو۔

(۸)۔ حدود: شاخ کوئی شخص دوسرے شخص پر ایسے جرم کا دعویٰ کرے جس پر حدود میں سے کوئی حد لازم آتی ہو اور وہ شخص منکر ہو۔  
(۹)۔ لعان: شہادت عورت اپنے شوہر پر یہ دعویٰ کرے کہ اس کے شوہر نے اس کی ایسی قیمت لگا لی ہے جس سے لعان واجب ہوتا ہے (یعنی زنا کی قیمت لگا لی ہے) اور شوہر اس کا منکر ہو۔

الم ابو یوسف اور امام محمد پر لکھتے ہیں کہ حدود اور لعان کے سوا ان تمام صورتوں میں منکر سے قسم لی جائے گی، ماحبین کی دلیل یہ ہے کہ مدعی طہر کا قسم کھانے سے انکار کرنا دعویٰ کا اقرار کرنا ہے، اور یہ انکار اس پر ولایت کرنا ہے کہ وہ دعویٰ کا انکار کرے جس میں جہر ہے، کیونکہ اگر وہ جہر نہ ہوتا ترجیح اور حق پر قسم کھا لیتا اور جہر واجب ہے اس کو ثابت کرنا، لہذا اس کو قسم کھانے سے انکار کرنا دعویٰ کا اقرار یا اس کا بدلہ ہے، لیکن یہ ایسا اقرار ہے جس میں شبہ ہے اور حدود و شہادت سے ساقط ہو جاتی ہیں اور لعان بھی مکمل حد ہے اس لیے حدود اور لعان میں تو منکر سے قسم نہیں لی جاتی ہے اور باقی صورتوں میں منکر سے قسم لی جاتی ہے۔

الم ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ منکر کا قسم سے انکار کرنا "بدل" ہے یعنی وہ مازعت اور محکمت سے گزر کر کر رہا ہے اور اس سے اقرار کر رہا ہے، یہ کہ مدعی کے دعویٰ کو تسلیم کر رہا ہے اور بدل کے ساتھ قسم کا انکار دعویٰ کے ثبوت کے لیے موجب نہیں رہتا اور محکمت سے انکار کرنا "بدل" پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے تا کہ یہ ظہم نہ آئے کہ وہ دعویٰ کے انکار میں کاذب تھا بھی تو قسم کھانے سے انکار کر رہا ہے (کیونکہ جہاں تک ممکن ہو مسلمان کو کذب سے بچانا چاہیے) اور ان امور میں "بدل" جاری نہیں ہوتا (مثلاً ایک مرد ایک عورت پر نکاح کا دعویٰ کرے عورت اس نکاح کی منکر ہو لیکن وہ قسم نہ کھائے اور اس کے کہ میرا نکاح ہے ساتھ نکاح نہیں ہوا لیکن میں تم کھانے کی جگہ اپنے آپ کو تھارے سے ملنے کو دیتی ہوں تو عورت کا یہ بدل صحیح نہیں ہے، اسی طرح جس شخص پر کسی نے اپنے فہم ہونے کا دعویٰ کیا ہے وہ کہے ہیں اصل میں آزاد ہوں لیکن میں تم کھانے کے بجائے اپنے آپ کی تمہاری غلامی میں دیتا ہوں تو اس کا یہ بدل صحیح نہیں ہے، اس طرح جس شخص پر کوئی شخصی یہ دعویٰ کرے کہ یہ اس کا بیٹا ہے وہ کہے ہیں دراصل فلاں شخص کا بیٹا ہوں لیکن یہ دعویٰ مجھے ضرر ہے اس لیے میں اپنا نسب اس کے لیے مباح کرتا ہوں تو یہ بدل صحیح نہیں ہے) اور منکر سے قسم لینے کا فائدہ یہ ہے کہ قسم سے انکار کی بنا پر مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے اور جب یہاں مدعی کے حق میں فیصلہ نہیں ہو سکتا تو منکر سے قسم بھی نہیں لی جاتی ہے۔ لہذا قسم سے انکار کرنا مازعت اور محکمت کو دفع کرنے کے لیے بدل کرنا ہے اس وجہ سے اگر کوئی شخص مکاتب یا عبد افذن ہونے کا دعویٰ کرے اور اس کا منکر ہو اور بدل کہتے ہوئے قسم نہ کھائے تو وہ شخص مکاتب یا عبد افذن قرار دیا جائے گا، کیونکہ اس میں ان کی مسلمانی صاف ہے اور اگر کوئی شخصی کسی پر حق کا دعویٰ کرے اور مدعی طہر بدل کہتے ہوئے قسم نہ کھائے تو اس پر قرض ادا کرنا لازم ہوگا، کیونکہ یہ مال کا معاملہ ہے، ایک شخص اپنا مال دوسرے پر مباح کر سکتا ہے لیکن کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنا نفس دوسرے پر مباح کر دے۔ اس لیے کوئی عورت قطع مازعت کی خاطر بدل کہتے ہوئے کسی غیر شخص پر اپنا نفس مباح نہیں کر سکتی اس وجہ سے الم ابو یوسف نے ان تمام صورتوں میں بدل کا اعتبار نہیں کیا لہذا ان کے نزدیک ان تمام صورتوں میں منکر سے قسم نہیں لی جاتی ہے۔

**مدعی علیہ کے انکار کے بعد مدعی پر قسم لوٹانے میں مذاہب فقہاء** | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: اگر مدعی علیہ یہ کہے کہ میں قسم نہیں کھاتا یا خاموش رہے اور

کسی بات کا ذکر نہ کرے تو پھر یہ دیکھا جائے گا کہ آیا دعویٰ مال کا ہے یا اس دعویٰ سے مال مقصور ہے یا نہیں، اگر مال کا دعویٰ ہو یا اس سے مال مقصور ہو تو قسم سے انکار کی بناء پر مدعی علیہ کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا اور مدعی پر قسم نہیں لوٹائی جائے گی۔ امام احمد بن حنبل نے اس کی تصریح کی ہے انہوں نے کہا ہے کہ میں مدعی پر قسم لوٹانے کو جائز نہیں کہتا اگر مدعی علیہ نے حلف اٹھایا تو نہ ہاورد نہ مدعی کو اس کا حق دے دیا جائے گا، امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔ ابو الخطاب کا مختار یہ ہے کہ اگر مدعی علیہ قسم نہ کھائے تو قاضی مدعی پر قسم لوٹا سکتا ہے اور مدعی کے حلف کے بعد اس کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کر دے۔ ابو الخطاب نے کہا ہے کہ امام احمد نے اس قول کو بھی صحیح کہا ہے، اور کہا ہے کہ یہ بعید از حق نہیں ہے، یہی اہل مدینہ کا قول ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اس کی روایت ہے اور شریح ششبی، نخعی، ابن میرین اور امام مالک کا بھی خصوصاً احوال میں یہی قول ہے۔ امام شافعی کا تمام قسم کے دعاوی میں یہی قول ہے کیوں کہ نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طالب حق پر قسم لوٹا دی تھی (سنن دارقطنی) نیز اس لیے کہ جب مدعی علیہ نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو مدعی کا صدق ظاہر ہو گیا اور اس کی جانب قوی ہو گئی۔ پس اس کے حق میں بھی مدعی علیہ کی طرح قسم مشروع ہو جائے گی۔ نیز اس لیے کہ کبھی مدعی علیہ اس لیے قسم نہیں کھاتا کہ وہ صریح حال سے ناواقف ہو رہا ہے اور جس کی اس کو پوری تحقیق نہیں ہے اس پر قسم کھانے سے بچتا ہے یا قسم کے اخروی انجام کے خوف سے قسم نہیں کھاتا یا دعویٰ کے انکار میں اپنے صادق ہونے کے یقین کے باوجود تہمت سے بچنے کے لیے قسم نہیں کھاتا تاکہ کوئی یہ نہ کہے کہ اس نے جھوٹی قسم کھائی ہے اس لیے مدعی علیہ کے محض قسم نہ کھانے سے مدعی کا صدق ظاہر نہیں ہوتا اس لیے بغیر دلیل کے مدعی کے حق میں فیصلہ کرنا صحیح نہیں ہے اور جب مدعی نے اپنے دعویٰ پر قسم کھالی تو مدعی کے صدق پر دلیل قائم ہو گئی اور اب اس کے حق میں فیصلہ کرنا صحیح ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد کے قول پر ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لیکن مدعی علیہ پر قسم ہے“ اس حدیث میں آپ نے قسم کا مدعی علیہ میں حصر کر دیا ہے، نیز آپ نے فرمایا: ”مدعی پر گواہ پیش کرنا لازم ہیں اور مدعی علیہ پر قسم لازم ہے“ اس حدیث میں آپ نے جنس گواہ کا مدعی میں حصر کر دیا اور جنس قسم کا مدعی علیہ میں حصر کر دیا نیز حضرت ابن عمر پر دعویٰ کیا گیا کہ انھوں نے ایک غلام میں عیب معلوم ہونے کے باوجود اس کو فروخت کر دیا حضرت عثمان نے حضرت ابن عمر سے کہا تم قسم کھاؤ کہ تم کو بیع کے وقت اس عیب کا علم نہیں تھا، حضرت ابن عمر نے قسم کھانے سے انکار کیا تو حضرت عثمان نے مدعی کے حق میں فیصلہ کر کے غلام ان کو واپس کر دیا۔ اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ اگر مدعی علیہ قسم کھانے سے انکار کرے تو اس کو قید کر لیا جائے گا حتیٰ کہ یا تودہ دعویٰ کے صدق کو مان لے یا اس کے خلاف قسم کھائے۔ اور سنن دارقطنی کی جس روایت سے استدلال کیا گیا ہے وہ ضعیف ہے اور حضرت عثمان کے فیصلہ کو حضرت ابن عمر کا تسلیم کرنا اس کے ضعف کو مزید ظاہر کرتا ہے۔

**مدعی علیہ کے انکار کے بعد مدعی پر قسم لوٹانے میں فقہاء احناف کا نظریہ** | علامہ ابو الحسن مرینیان

ہیں۔ جب مدعی علیہ قسم کھانے سے انکار کرے تو اس کے انکار کی بناء پر مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا اور

اہم شافی یہ کہتے ہیں کہ مدعی کے حق فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ مدعی پر قسم ٹوٹائی جائے گی اگر مدعی نے اپنے دعویٰ پر قسم کھائی تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا کیونکہ مدعی علیہ کے قسم کھانے سے انکار کرنے میں دو احتمال ہیں ایک یہ ہے کہ اس نے جھوٹی قسم سے احتراز کی بنا پر قسم سے انکار کیا ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس نے تمہت سے بچنے کے لیے سچی قسم کھانے سے بھی انکار کیا بنا کر کوئی نہ دیکھے کہ اس نے جھوٹی قسم کھائی۔ اسی وجہ سے حضرت عثمان نے ایک مقدمہ میں قسم نہیں کھائی تھی۔ اور یا اس وجہ سے انکار کیا کہ اس پر صورت حال مختلف تھی اور اس احتمال کی بنا پر صحت مدعی علیہ کا قسم سے انکار کرنا، مدعی کے صدق کی دہلی نہیں ہے اور مدعی کا قسم کھانے کا تو اس کے دعویٰ کا صدق ظاہر ہو جائے گا پھر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مدعی علیہ کا قسم کھانے سے انکار کرنا اس کے ذیل پر ولایت کرتا ہے یعنی وہ عامتہ اور منافعت کو ترک کرنے کے لیے قسم نہیں کھاتا یا اس کا انکار اس پر ولایت کرتا ہے کہ اس نے مدعی کے دعویٰ کو تسلیم کر لیا ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ قسم کھاتا اور اپنے آپ کو نقصان سے بچاتا نیز منکر پر قسم کھانا واجب ہے اس لیے ضروری ہے کہ وہ قسم کھانا اس لیے اس کے انکار کی وجہ سے مدعی کے صدق کی جانب راہ ہو گئی اور مدعی پر قسم ٹوٹانے کی اس لیے ضرورت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی پر صرف گواہ پیش کرنے کو واجب کیا ہے اور مدعی علیہ پر قسم لاندہ کہ ہے اور مدعی پر قسم ٹوٹانا اس تقسیم کے منافی ہے۔

## بَابُ الْقَضَاءِ بِالْيَمِينِ وَالشَّاهِدِ

۳۵۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَوَحَدَّثَنَا أَبُو عَبدِ اللَّهِ بْنُ سَلِيمٍ قَالَا حَدَّثَنَا زَيْدٌ وَهُوَ أَحَدُ حُجَّابٍ حَدَّثَنَا شَيْخٌ سَمِعَ مِنْ سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنِي قَبَسُ ابْنِ سَعْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ بَيْنَ يَمِينٍ وَشَهِيدٍ

## ایک گواہ اور ایک قسم پر فیصلہ کرنا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور ایک قسم پر فیصلہ کیا۔

## ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں مذاہب ائمہ

علامہ یحییٰ بن شرف فراوی کہتے ہیں: اس باب کی روایت پر ایک گواہ پیش کرے اور (دوسرے گواہ کی جگہ) قسم کھائے تو اس کے حق میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، اہل اہل مہذبہ، فقہاء کوفہ، شافعی، حنبل، اذہلی اہل بیت اور اہل سنت کے فقہاء مابین یہ کہتے ہیں: ایک گواہ اور قسم کی بنا پر کسی قسم کا فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے اور صحابہ کرام تابعین و کلام اور مجہود فقہاء اسلام کا یہ مسلک ہے کہ احوال اور مردن چیزوں سے احوال کا تقدس کیا جاتا ہے، ان میں ایک گواہ اور قسم کی بنیاد پر فیصلہ کیا جا سکتا ہے، حضرت ابو جبر صدیق اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا بھی یہی نظریہ ہے، عمر بن عبد العزیز، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، فقہاء مدینہ، فقہاء عیاض اور دیگر شہروں کے فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے، اور ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت زید بن ثابت، حضرت جابر، حضرت ابوہریرہ، حضرت عمارہ بن حزم حضرت سعد بن عبادہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن ابی العاص اور حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہم سے اس مسئلہ کی کثرت روایت مروی ہیں اور ائمہ حدیث نے بیان

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر ترمذی متوفی ۵۹۳ھ، دارالحدیث ج ۲۴-۲۵، مطبوعہ مکتبہ شریک علیہ السلام

کیا ہے کہ اس باب میں صحیح ترین روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے۔ علامہ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں کسی نے جرح نہیں کی اور ائمہ فقہ حدیث کے نزدیک اس حدیث کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اور حضرت ابوہریرہ اور حضرت جابر وغیرہما کی احادیث حسن ہیں۔ ۱۷

**ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کے جواز میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل** | علامہ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ مقربات نکاح، عتاق اور ان کے عوارض اور لازم یعنی ایلاء، طلاق اور ظہار وغیرہ میں فرد گواہ ضروری ہیں لیکن مالیات میں ایک گواہ اور مدعی کی قسم سے بھی مدعا ثابت ہو جاتا ہے۔ ۱۸

علامہ ابن قدامہ منبلی کہتے ہیں: امام محمد بن حسن شیبانی نے کہا ہے کہ ایک گواہ اور مدعی کی قسم کی بنیاد پر فیصلہ کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فوجل وامراتان (البقرہ ۲۸۱) اپنے مردوں میں سے دو گواہوں کو طلب کرو، اگر دو مرد (میترا) نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں۔ اور جس شخص نے اس حکم پر زیادتی کی اس نے نفس قرآن پر زیادتی کی اور نفس میں زیادتی کرنا اس نفس کو منسوخ کرنا ہے نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "مدعی پر گواہ پیش کرنا لازم ہے اور منکر پر قسم کھانا واجب ہے، اس حدیث میں قسم کا مدعی علیہ میں حصہ ہے جیسا کہ گواہ پیش کرنے کا مدعی میں حصہ ہے۔"

علامہ ابن قدامہ، امام محمد کے استدلال کے جواب میں کہتے ہیں کہ ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کی بناء پر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ کر دیا اور اس سے اس آیت کے حکم کا منسوخ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ یہ حکم اس وقت منسوخ قرار دیا جاتا جب دو گواہوں کی بنیاد پر فیصلہ کرنا ناجائز ہو جاتا نیز اس آیت میں دو گواہوں کی شرط شہادت کی ادائیگی کے لیے نہیں ہے بلکہ شہادت کے تحمل یعنی حصول شہادت کے لیے یہ ضروری ہے کہ دو گواہ ہوں۔ اور جو حدیث امام محمد نے پیش کی ہے (مدعی پر گواہ لازم ہیں اور مدعی علیہ پر قسم) وہ حدیث ضعیف ہے ملازم ازہی قسم کا مدعی علیہ میں حصہ نہیں ہے کیونکہ قسم لگانا، قسامت اور اختلاف فی البیع کی صورت میں بھی مشروع ہے اور ان صورتوں میں صرف مدعی علیہ پر قسم نہیں ہوتی۔ اور امام محمد کا یہ کہنا کہ "ایک گواہ اور مدعی کی قسم کے ساتھ فیصلہ کرنا صحیح نہیں ہے" اس قول کو متفق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد خلفائے راشدین نے جو ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ کیے ہیں وہ فیصلے صحیح نہ ہوں، اور محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چیز کی بناء پر فیصلہ کیا ہے وہ محمد بن حسن شیبانی کے فیصلہ سے افضل ہے جو آپ کا مخالف ہے بلکہ

**ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کی فتنی حیثیت** | ایک گواہ اور مدعی کی قسم کی بناء پر فیصلہ کرنے کے جواز پر ائمہ ثلاثہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریف نواری شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ منبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۹-۷، مطبوعہ دارالکتب بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۹۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ منبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۱۱-۱۰، مطبوعہ دارالکتب بیروت، ۱۴۰۲ھ



کی جس روایت سے استدلال کیا ہے حافظ ذہبی نے اس کے دو جواب دیے ہیں: پہلا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منقطع ہے، امام ترمذی نے اصل کیسہ ہی لکھا ہے کہ جس نے امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا محمد بن دینار نے اس حدیث کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نہیں سنا، (ما قاضی ذہبی کہتے ہیں:) اس کی دلیل یہ ہے کہ حافظ ذہبی نے روایت کو حضرت ابن عباس سے طحاوی کے واسطے سے روایت کرتے ہیں، نیز اس حدیث میں دوسرا انقطاع یہ ہے کہ اس کا سند میں قیس بن سعد کی طرف سے دینار سے روایت ہے، حالانکہ قیس بن سعد کی طرف سے دینار سے کوئی روایت نہیں ہے جیسا کہ امام طحاوی نے اس کی تصریح کی ہے۔ غرض اس حدیث میں دو انقطاع ہیں۔ ابن النفلان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہر چند کہ امام مسلم نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں انقیس بن سداڑہ و محمد بن دینار از ابن عباس روایت کیا ہے لیکن اس میں ان دونوں جگہ انقطاع ہے۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ امام بخاری نے کہا ہے کہ محمد بن دینار نے حضرت ابن عباس سے اس حدیث کو نہیں سنا، امام طحاوی کہتے ہیں کہ قیس بن سعد نے محمد بن دینار سے کسی حدیث کو نہیں سنا۔ امام ذہبی نے اس حدیث کو از طحاوی سے ابن عباس روایت کیا ہے لیکن اس سند میں ایک راوی عبداللہ بن محمد بن ربیعہ متروک ہے۔

اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر بالفرض ہم اس حدیث کی سند کو صحیح بھی تسلیم کر لیں تب بھی یہ مفید علم نہیں ہے۔ امام غزالی نے کہا ہے کہ جب صحابی یہ کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چیز سے منع فرمایا یا اس چیز کا فیصلہ فرمایا تو یہ عموم کا نام نہ نہیں دیتا کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ صحابی نے کسی خاص واقعہ کی حکایت کی ہو، اور اس حدیث کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنس شام یا جنس یمن (قسم) کی بنا پر فیصلہ کیا ہو، یہ صورت بر تقدیر صحت اس حدیث میں کسی خاص واقعہ کا بیان ہے اور یہ عام قاعدہ نہیں ہے۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں: علامہ کافی نے کہا ہے کہ امام شافعی کا یہ نظریہ ہے کہ جب مدعی ایک گواہ پیش کرے اور دوسرا گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو، تو چہرہ مدعی پر قسم ٹھانی جائے گی، اگر اس نے قسم کھالی تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، اور اگر اس نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو پھر اس کے حق میں مطلقاً فیصلہ نہیں کیا جائے گا، امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کر دیا، لیکن یہ حدیث غریب ہے اور جو حدیث ہم نے بیان کی ہے (مدعی مدعی پر گواہ پیش کرنا لازم ہے اور منکر پر قسم کا نا لازم) یہ حدیث مشہور ہے جس کو تمام امت نے قبول کیا ہے حتیٰ کہ یہ حدیث متواتر کے درجہ میں ہے۔ اس لیے حدیث جو غریب ہے وہ اس حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی جو مشہور و مکمل متواتر ہے۔ علاوہ ازیں یحییٰ بن معین نے اس کو رد کر دیا ہے۔ اور امام ذہبی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ یحییٰ بن معین نے اس کو رد کر دیا ہے۔ نیز اس حدیث کو ربیعہ نے سہل بن ابی صالح سے روایت کیا ہے اور سہل نے اس کا انکار کیا ہے اور جب راوی کسی روایت کا انکار کر دے تو وہ روایت محبت میں رہتی ہے جیسا کہ حدیث مشہور کے معارض ہو سکے۔ نیز اس حدیث کے معنی میں یہ احتمال بھی ہے کہ کبھی آپ نے جنس گواہ کی بنا پر فیصلہ کیا اور کبھی آپ نے جنس یمن (قسم) کی بنا پر فیصلہ کیا جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ زید گھوڑے اور خیر ہر سوار ہوا یعنی کبھی گھوڑے پر اور کبھی خیر ہر سوار پر، یہی تسلیم کر لیں کہ اس حدیث میں ایک ہی وقت کا فیصلہ مراد ہے تو یہ کب لازم ہے کہ اس حدیث میں قسم سے مدعی کی قسم مراد ہو، یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ مدعی علیہ کی قسم مراد ہو، اور ہم بھی کہتے ہیں کہ ایک گواہ کا اقرار نہیں کیا جاتا اور چونکہ اس کا وجود اوسم برابر ہے اس لیے آپ نے مدعی علیہ کی قسم پر فیصلہ کر دیا، اس صورت میں یہ حدیث اس حدیث مشہور (مدعی پر گواہ لازم)

اور مدعی علیہ پر قسم کھانا ہے) کے معارض بھی نہیں ہوگی بلکہ موافق ہو جائے گی۔ لہ  
الشد اکبر یہ وہ حدیث ہے جو شداد و درجہ سے منقطع ہے، اور محدثین کی تصریح کے مطابق ضعیف اور مردود ہے اور  
اس کی بناء پر علامہ ابن قدامہ امام محمد بن حسن شیبانی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کا الزام عائد کر رہے ہیں، حالانکہ  
امام محمد قرآن مجید کی آیت اور حدیث مشہور کے مطابق عمل کرتے ہیں اور باوجود ضعف اور انقطاع کے اس حدیث کی  
حدیث مشہور کے مطابق تاویل اور توجیہ کرتے ہیں جیسا کہ علامہ ابن ہمام نے امام ذہبی سے نقل کیا ہے۔

علامہ ابن قدامہ کے دیگر اعتراضات کے جوابات

ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کر دیا جائے تو واستشهدوا

شہیدین ” دو گواہوں کو طلب کرو “ کا منسوخ ہونا لازم نہیں آتا ” سو یہ بھی غلط ہے کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت میں گواہی کا عام قاعدہ یہ بیان کیا ہے کہ ہر نزاعی معاملہ میں دو گواہ طلب کیے جائیں ، اگر کسی ایک مقدمہ میں بھی صرف ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کر دیا گیا تو گواہی کا یہ قاعدہ کلیہ ثبوت جائے گا اور اس قاعدہ کا عدم منسوخ ہو جائے گا اور وہ حدیث جس میں ایک سے زیادہ منقطع راوی ہوں وہ قرآن مجید کے کسی عمومی حکم کو منسوخ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی ۔ باقی رہا علامہ ابن قدامہ کا یہ کہنا کہ قرآن مجید میں دو گواہوں کی شرط ، مکمل شہادت کے لیے ہے گواہی دینے کے لیے نہیں ہے ، سو یہ بھی غلط ہے کیونکہ نقل شہادت کا مقصد گواہی دینا ہوتا ہے اور جب کسی معاملہ پر گواہ بننے کے لیے دو گواہوں کی شرط ہے تو گواہی دینے کے لیے دو گواہوں کی شرط بدرجہ اولیٰ ہوگی ۔

علامہ ابن قدامہ کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ حدیث البیئنة علی المدعی والیمین علی من انکر (مدعی پر گواہ اور منکر پر قسم ہے) ضعیف ہے بلکہ یہ قول بدایت کے خلاف ہے۔ حافظ ذہبی کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے، امام بیہقی نے اس کو سنن کبریٰ میں روایت کیا ہے اور امام دارقطنی نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ ابن عدی نے اس کو دو سندوں سے روایت کیا ہے اور امام واقدی نے اس کو کتاب المغازی میں روایت کیا ہے۔

یہ حدیث اس قدر اسانید کثیرہ سے مروی ہے کہ اس کو حکماً متواتر قرار دیا گیا ہے اور اس حدیث کے مشہور ہونے میں سب کا اتفاق ہے۔

سب کا افغان ہے۔  
ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں فقہاء احناف کا مسلک اور دلائل علامہ ابو بکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

ایک گواہ اور مدعی کی قسم میں غلطی کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر اور ابن شبرہ کا یہ نظریہ ہے کہ بغیر دو گواہوں کے فیصلہ کرنا صحیح نہیں ہے اور مدعی کے ایک گواہ اور اس کی قسم پر کوئی فیصلہ کرنا بھی صحیح نہیں ہے اور امام مالک اور امام شافعی (اسی طرح امام احمد) یہ کہتے ہیں کہ اموال میں ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنا صحیح ہے۔ علامہ ابو بکر جصاص کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

۱۷۰ - علامہ کمال الدین ابن جہام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدير ۷، ص ۱۶۲، مطبوعہ مکتبہ نوید رضویہ سکھر

۱۔ علامہ سید امین علی بن ہمام لا سیاح فی الارض الا بحکم ربہا  
۲۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف حنفی قرطبی ص ۹۷ و منہج الطالبین ص ۳۴ ص ۹۶ مطبوعہ مجلس علمی حدوت ہند، ۱۳۵ھ

marfat.com

واستشهدوا شہیدین من رجائکم فان  
لہ یکنان جلیل فی جلا دامراتان ممن توفون  
من الشہد ۱۔ (البقرہ ۲۸۲)

انچھ مردوں میں سے دو کو گواہ بناؤ اور اگر  
دوم (دوسرے) میں تو ایک مرد اور دوسرے تو گواہ بناؤ ان  
گواہوں میں سے بن کر تم چند کرتے ہو۔

یہ آیت ایک گواہ اور دہم کی قسم پر فیصلہ کرنے کو باطل قرار دیتی ہے، کیونکہ اس آیت کا سیاق یہ ہے کہ زنی پر دو گواہ بننے  
مافیہ ہا کہ اگر کوئی زنی ایک مرد کے قتل کے سامنے دو گواہوں کو پیش کر دیا جائے اور حکم پر لازم ہے کہ وہ دو گواہوں کی بنیاد پر  
فیصلہ کرے۔ اس آیت میں ہر ایک مینہ ہے جو درجہ کا تعلق کرتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے مدققت میں فرمایا: فاجلدوہم  
شدائین جلد ۵۔ ان کو راسی کر ڈے مارو اور عذنائیں فرمایا: فاجلدوا کل واحد منہما ما تہجد جلد ۵۔ ان  
میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارو، سو میں طرح مدققت میں اسی کوڑوں سے کم مارنا جائز نہیں ہے اور عذنائیں سو کوڑوں سے کم ملنا  
جائز نہیں ہے اس طرح نصاب شدائین میں دو گواہ سے کم کو پیش کرنا یا دو سے کم گواہوں پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے گواہوں کے متعلق دو چیزیں بیان کی ہیں ایک عدول اور ایک صفت۔ عدولی دو گواہوں کو بیان فرمایا  
اور صفت میں فرمایا وہ تمہارے پسندیدہ گواہ ہوں یعنی آزاد اور نیک چال چلن کے گواہ ہوں۔ جس میں طرح فیہ عادل کو گواہ بنانا جائز  
نہیں ہے اسی طرح دوسرے کو گواہ بنانا بھی جائز نہیں ہے، نیز اگر صرف ایک مرد گواہ پیش کرے تو اس کے ساتھ صرف ایک عورت پر  
اکتفا نہیں فرمایا بلکہ دوسرے تو گواہ بنانے کا حکم دیا تاکہ دعویٰ کی صداقت پر کسی قسم کا شک اور شبہ نہ ہو صرف ایک مرد گواہ  
کے ساتھ اگر دہم کی قسم کو طار فیصلہ کر دیا جائے تو یہ فیصلہ مشکوک ہو گا اور جس حکمت کے پیش نظر ایک مرد کے ساتھ دوسرے تو گواہ  
دیا گیا تھا یہ اس حکمت کے خلاف ہو گا۔

نیز اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان کو گواہ بناؤ جن کو تم پسند کرتے ہو اور دہم کی قسم پر گواہ ہونا صادق نہیں آتا اور نہ کوئی  
شخص اس کو پسند کرے کہ دہم کی قسم پر اپنے دعویٰ کو ثابت کرے ان وجوہ سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ایک گواہ اور دہم کی قسم پر فیصلہ  
کرنا اس آیت کے خلاف ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دہم پر گواہ  
پیش کرنا ہے اور دہم علیہ پر قسم ہے۔ ہر چند کہ یہ حدیث خبر واحد کی اقسام سے ہے لیکن چونکہ اس حدیث کو تمام امت نے قبول کر  
لیا ہے اس لیے یہ حکم متواتر ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دو گواہوں کے حقوق معنی ان کے دعووں سے دے دیے جائیں تو ہر شخص دوسرے کی بان اور مال پر  
دہم کی قسم لگا، یہ حدیث دو طرح سے اس بات کے خلاف ہے کہ ایک گواہ اور دہم کی قسم پر فیصلہ کیا جائے، اول اس لیے کہ دہم  
کی قسم اس کا دعویٰ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معنی کسی کے دعویٰ کی بنا پر اس کا حق نہیں دیا جائے گناہی اس لیے کہ  
دہم کی قسم اس کا قول ہے اور معنی کسی شخص کو اس کے قول کی بنا پر اس کا حق نہیں دیا جائے گا۔ نیز اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی  
ہے۔ حضرت مال بن حجر بیان کرتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ اور کندی کا ایک زمین میں نزاع ہوا حضرت نے کندی پر زمین کا دعویٰ کیا، نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو تم دو گواہ پیش کرو یا اس کی قسم پر فیصلہ ہو گا اس کے سوا اور کوئی صحت نہیں ہے، اس حدیث میں  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دہم کے حق کے ثبوت کے لیے صحت یہ فرمایا ہے کہ دو گواہ پیش کرے ورنہ اس کا دعویٰ ثابت نہیں ہو گا  
اگر ایک گواہ اور دہم کی قسم پر بھی فیصلہ جائز ہوتا تو آپ اس طرح فرماتے۔

جس احادیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کیا، علامہ ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ ان احادیث کو

قبول کرنے سے پانچ ائمہ مانع ہیں:

(۱) ان احادیث کی اسانید ضعیف ہیں۔

(ب) ان احادیث کے راویوں نے ان روایات کا انکار کیا۔

(ج) یہ احادیث قرآن مجید کی نص صریح کے خلاف ہیں۔

(د) سند کے فساد سے صحت نظر کر کے بھی یہ احادیث ائمہ ثلاثہ کو مفید نہیں ہیں۔

(ه) یہ بھی احتمال ہے کہ یہ احادیث کسی خاص صورت پر محمول ہوں۔

**ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی احادیث کا ضعف** | عمرو بن دینار نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کیا، یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ عمرو

بن دینار کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سماع نہیں ہے۔ اسی طرح سہیل نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ کے ساتھ قسم پر فیصلہ کیا، لیکن سہیل کا حافظہ خراب ہو گیا تھا اور وہ اپنی روایات بھول گئے تھے، سلیمان کہتے ہیں کہ میری سہیل سے ملاقات ہوئی میں نے ان سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا میں اس حدیث کو نہیں پہچانتا، سلیمان نے کہا میں نے ربیعہ سے سنا وہ اس حدیث کو آپ سے روایت کر کے بیان کرتے ہیں سلیمان نے کہا اگر تم نے ربیعہ سے یہ حدیث سنی ہے تو ربیعہ سے روایت کر دیجو۔ اگر یہ کہا جائے کہ وہ یہ حدیث روایت کرنے کے بعد بھول گئے یا ان کو دم لاق ہو گیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے ان کو تو دم لاق ہو جاتا ہو یا وہ ابتداً بھول گئے ہوں اور میں چیز کو انہوں نے نہ سنا ہو اس کو روایت کر دیا ہو، خصوصاً اس صورت میں جبکہ انہوں نے آخر میں اس کا انکار کر دیا اسی طرح حضرت مسدد سے بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن وہ روایت مرسل ہے۔ عبدالوہاب نے اس کا موصوفاً ذکر کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ بہر حال ان ائمہ کی وجہ سے اس حدیث کی اسانید مجروح اور ضعیف ہیں اور یہ حدیث لائق استدلال نہیں ہے۔

**ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی حدیث کے راویوں کا انکار** | امام عبدالرزاق نے ایک گواہ اور قسم کے فیصلے کے بارے میں زہری سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا: یہ وہ

چیز ہے جس کو لوگوں نے گھڑ لیا ہے دو گواہوں کے ساتھ فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ حماد بن خالد جیاد کہتے ہیں میں نے ابن ابی ذئب سے سنا کہ ایک گواہ اور قسم کے متعلق زہری کیا کہتے ہیں انہوں نے کہا یہ بدعت ہے سب سے پہلے اس کو معاویہ نے جاری کیا، اور محمد بن حسن نے ابن ابی ذئب سے روایت کیا۔ میں نے زہری سے ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ بدعت ہے سب سے پہلے حضرت معاویہ نے اس پر فیصلہ کیا تھا۔ اور زہری اپنے زمانے میں مدینہ کے سب سے بڑے عالم تھے اگر یہ حدیث ثابت ہوتی تو ان سے مخفی نہ ہوتی اور زہری کی تصریح سے یہ معلوم ہو گیا کہ ایک گواہ اور ایک قسم پر سب سے پہلے حضرت معاویہ نے فیصلہ کیا تھا اور یہ بدعت ہے۔ حضرت معاویہ سے تو یہ بھی روایت ہے کہ انہوں نے مدعی سے قسم لے بغیر صرف ایک خاتون کی شہادت پر فیصلہ کر دیا تھا، امام عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ علقمہ ابن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے محمد بن عبداللہ بن زہیر اور ان کے بھائیوں کے حق میں یہ شہادت دی کہ ربیعہ بن ابی ایوب نے اپنے بھائی زہیر بن ابی امیہ کو اپنے عہد میں سے چھوٹا دے دیا، انہیں کے علاوہ کسی اور نے اس پر شہادت نہیں دی تھی، حضرت امیر معاویہ نے اس شہادت پر فیصلہ کر دیا، مگر حضرت معاویہ کے فیصلہ کو بنیادی طور پر ایک گواہ اور ایک قسم پر فیصلہ کرنا جائز ہو تو ان کے فیصلہ کی بنا پر

پرمیزتم کہ من ایک عورت کی شہادت پر فیصلہ کرنا بھی جائز ہو ناچاہیے حالانکہ یہ قرآن اور سنت کی تصریحات کے باوجود خلاف ہے۔  
لام عبدالمزاق نے ابن جریر سے روایت کیا ہے کہ عطاء یہ کہتے تھے کہ قرظ بھریا کوئی اور ساط دو گراہوں سے کم کسی گواہی پر  
فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ حتیٰ کہ عبد الملک بن مروان نے اپنے دور خلافت میں ایک گواہ اور عدلی کی قسم پر فیصلہ کیا۔ علامہ ابو بکر جصاص نے  
اس قسم کے اور آثار بیان کرنے کے بعد کہا ان آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ ایک گواہ اور عدلی کی قسم پر فیصلہ کرنا حضرت مسعودیہ اور عبد الملک  
بن مروان کی سنت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت نہیں ہے، کیونکہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہوتی تو فقہاء تابعین سے معنی نہ  
ہوتی نیز سہیل نے اس روایت کا انکار کیا اور میر نے کہا کہ یہ حدیث کتاب میں نہیں ہے اور فقہاء تابعین نے تصریح کی کہ یہ مسعودیہ اور  
عبد الملک کی بدعت ہے۔

**ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی حدیث کا صریح قرآن کے خلاف ہونا** | اگر سند صحیح سے بھی مردی ہوتی اور سلف

مابین نے اس پر انکار نہ کیا، ہوتا اور اس کو بدعت نہ کہا، ہوتا تب بھی یہ روایت قرآن مجید کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود معنی،  
کیونکہ صحیح تیر واحد سے بھی قرآن مجید کو نسخ کرنا جائز نہیں ہے۔ جس طرح معتقد ہیں اسی کو دوسرے کم ماننا جائز نہیں ہے اور عدلتنا  
میں موخر اول سے کم ماننا جائز نہیں ہے اس طرح نصاب شہادت میں دو گواہ معمول ہیں اور اس سے کم گواہی پر فیصلہ کرنا جائز نہیں  
ہے۔ اور جب کہ قرآن مجید میں دو گراہوں پر فیصلہ کرنے کا حکم دیا ہے اور ایک گواہ اور عدلی کی قسم پر فیصلہ کرنا مختلف ذیہ ہے تو پھر اس  
کم قرآن مجید سے منوع قرار دینا چاہیے۔

**حدیث مذکور ائمہ ثلاثہ کے موقف کو مستلزم نہیں** | اگر بالظن یہ مان لیا جائے کہ گواہ اور قسم کی حدیث صحیح ہے اور اس بات

میں یہ حدیث علم کا موجب نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کرنا واجب ہے، بلکہ اس میں ایک واقعہ کا  
ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کیا، اور اس حدیث میں اس معنی کا بھی احتمال ہے کہ قسم سے مرد عدلی علیہ  
کی قسم ہو تاکہ کوئی شخص یہ گمان نہ کرے کہ مدعی علیہ سے قسم اس وقت لی جاتی ہے جب مدعی کے پاس کوئی گواہ نہ ہو اور اگر مدعی  
کے پاس ایک گواہ ہو تو جو مدعی علیہ سے قسم نہیں لی جاتی، جس حدیث میں اس گمان کا ذکر دیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مدعی کے پاس ایک گواہ ہونے کے وجود مدعی علیہ کی عین پر فیصلہ کیا تھا۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ گواہ اور قسم سے مرد میں جن گواہ اور جن قسم پر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (مدعی کے) گراہوں  
پر بھی فیصلہ کیا اور مدعی علیہ کی قسم پر بھی فیصلہ کیا اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ اس حدیث میں حضرت خزیمہ بن ثابت کے خاص واقعہ کی روایت  
اشارہ ہو جو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہ کی گواہی پر فیصلہ کیا تھا اور ہو سکتا ہے اس وقت منکر نے آپ سے  
قسم کا بھی مطالبہ کیا ہو، اور ان احتمالات صحیحہ کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ قسم سے مدعی کی قسم مرد سے صحیح نہیں ہے۔

**حدیث مذکور کا صحیح محمل** | بعض مفسرین میں جب کسی چیز پر صرف ایک گواہ معتقد ہو جائے دوسرا گواہ شرعاً غیر معتقد ہو تو

بم بھی کہتے ہیں کہ اس صورت میں ایک گواہ اور عدلی کی قسم پر فیصلہ کرنا صحیح ہے مثلاً ایک شخص  
نے باندی خریدی اور اس کی شہادت دی کہ اس نے کوئی عیب نہ دیکھا اور اس عیب پر وہی شخص گواہ ہے اور دوسرا گواہ نا مانا جائز نہیں ہے اس مسئلہ  
میں اس کی گواہی اور اس کی قسم ہر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا اور بیع صحیح کر دی جائے گی پس ہو سکتا ہے کہ اس حدیث

میں اس قسم کی صورت کی طرف اشارہ ہو۔

## بَابُ بَيَانِ أَنَّ مُحْكَمَ الْحَاكِمِ لَا يُغَيَّرُ

الْبَاطِنُ

۴۳۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ نَائِبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ بِمُحْكَمٍ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مِمَّا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَطَعْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَحَبِّهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ بِهِ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ -

۴۳۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ نَائِبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ بِمُحْكَمٍ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مِمَّا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَطَعْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَحَبِّهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ بِهِ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ -

۴۳۶۱ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ عَنْ نَائِبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ بِمُحْكَمٍ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مِمَّا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَطَعْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَحَبِّهِ شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ بِهِ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ -

## حَاكِمُ كَافِيصِلَةِ حَقِيقَتِ وَاقِعِيَّةٍ كَوْتَبْدِيلِ نَهِي كَرْتَا

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے پاس مقدمات سے کر آتے ہو اور ہو سکتا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے موقف کو دوسرے کی بہ نسبت زیادہ دلائل کے ساتھ پیش کرے اور اس سماعت کے اعتبار سے میں بالفرض اس کے حق میں فیصلہ کر دوں سو میں شخص کو یہی اس کے بھائی کا حق دے دوں وہ اس کو نہ لے کیونکہ میں اس کو آگ کا ایک ٹکڑا دے رہا ہوں۔

ام سلمہ نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جبرہ کے دروازہ پر کسی شخص کے جھگڑنے کی آواز سنی، آپ ان کے پاس گئے اور فرمایا میں صرف ایک بشر ہوں اور میرے پاس کوئی شخص مقدمہ لگاتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنے دعویٰ کو دوسرے کی بہ نسبت زیادہ اچھی طرح پیش کرے اور میں اس کو سچا گمان کر دوں پھر بالفرض میں اس کے حق میں فیصلہ کر دوں۔ پس جس شخص کے لیے میں دوسرے مسلمان کے حق کا فیصلہ کر دوں تو وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہے وہ اس کو اٹھائے یا چھوڑ دے۔

فَأَقْبَضَ لَهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ  
فَأَقْبَضَ مِنْهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَيُحْمِلُهَا  
أَوْ يَدْرُهَا

۴۳۶۲- وَحَدَّثَنَا عَنْهُ وَالتَّائِقِدُ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَسْبٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ  
أَبِي عَن صَلَاحٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
مَعْمَرٍ يَحْيَى عَنْ الزُّهْرِيِّ يَهْدِي إِلَى الْأَسْتَدِ  
تَعْرِفُ حَدِيثُ يُونُسَ وَفِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ  
قَالَتْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَلِمَةً تَحْصِي بِبَابِ أَمْرٍ سَمِعَهُ.

امام مسلم نے مدار سندوں سے اس حدیث کو روایت  
کیا ہے اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عزت ام  
سیدہ رضی اللہ عنہا کے (جھگوئے) دروازہ پر کسی شخص کے جھگڑنے  
کی آواز سنی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہری حجت کی بناء پر فیصلہ کا حکم دینے کی حکمت  
اس حدیث کی شرح میں  
مجھے ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا: میں صرف بشر ہوں، اس میں حالت بشر یہ پر تہید کرنا ہے اور اس بات پر متفق کرنا  
ہے کہ بشر کو فیصلہ کا حکم نہیں ہوتا، اور وہ باطنی امر کہ نہیں جانتے البتہ جس چیز پر اللہ تعالیٰ افعین مطلع کر دے، اس کا انہیں علم ہو جاتا ہے،  
اور اس بات پر تعبیر کرنا بھی کہ جو احکام امت کے لیے مباح ہیں وہ آپ کے لیے بھی حائز ہیں اور یہ کہ آپ لوگوں کے درمیان باقی  
ظاہر کے فیصلہ کرتے ہیں اور حقیقت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہوتا ہے، اس لیے آپ کو انہوں اور تم کی بنا پر فیصلہ کرتے ہیں جب کہ یہ  
محکم ہے کہ واقعہ میں عقبت ظاہر کے خلاف ہو لیکن آپ کو ظاہر کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، جس طرح رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا: جب تک لوگ لا الہ الا اللہ کا اقرار نہ کریں مجھے ان سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور جب اس حکم کا  
نفاذ کر لیں گے تو وہ اپنی جانوں اور اپنے ماؤں کو میری طرف سے محفوظ کر لیں گے البتہ جس چیز کا ان کی جان اور مال پر حق ہو گا اس کو وصول کیا جائے  
گا اور ان کا صاب اللہ کے دتر ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو میری صلی اللہ علیہ وسلم کو فرشتوں کے باطنی معاملہ پر مطلع فرمادیتا، اور نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی شہادت اور قسم کے بغیر اپنے ذاتی یقین کی بنا پر فیصلہ فرماتے لیکن اللہ تعالیٰ نے چونکہ آپ کی امت کو آپ کے اقوال اور  
آپ کے افعال کی اتباع کا حکم دیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے باطنی امور کی ناواقفیت میں آپ کو بھی ایک عام حکم کے ماتحت کر دیا تاکہ امت پر آپ  
اتباع آسان ہو۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے احکام ظاہر کے مطابق جاری کیے تاکہ آپ کی امت بھی آپ کی طرح  
ظاہر کے مطابق فیصلہ کر سکے اور آپ کی اقتداء کر سکے اور لوگ باطن کی طرف متوجہ ہوں بغیر غشی کے ساتھ احکام ظاہر پر عمل کر  
سکیں اور آپ کی اطاعت کر سکیں۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ اس حدیث سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کبھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر کے مطابق  
حکم کر دیتے ہیں اور وہ باطن کے خلاف ہوتا ہے حالانکہ اصولیین کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احکام میں خطا پر برقرار  
نہیں رکھا جاتا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اور اصولیین کے قاعدہ میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ اصولیین کی مراد یہ  
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے جو حکم دیں اس میں خطا پر برقرار نہیں رہتے، اگرچہ علماء اس کے قائل ہیں کہ آپ سے

اجتہاد میں غلط ہوتی ہے اور بعض علماء غلط اجتہاد کے قائل نہیں ہیں اور جو قائل ہیں ان کا اس پر اتفاق ہے کہ آپ اس غلطی پر قائم نہیں رہتے بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کو صحیح فیصلہ پر مطلع فرمادیتا ہے۔ اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آپ بغیر اپنے اجتہاد کے محض شہادت یا قسم کی بنا پر جو فیصلہ کریں اور اس ظاہر شہادت کی وجہ بالقرین باطن کے خلاف فیصلہ کر دیں اس فیصلہ کو غلط اور غلط نہیں کہا جائے گا بلکہ آپ کو جس بنیاد پر فیصلہ کرنے کا مکلف کیا گیا ہے وہ شہادت یا قسم ہے اور اس لحاظ سے یہ فیصلہ صحیح ہے اور اگر گواہوں نے جھوٹی گواہی دی تو یہ ان کا گناہ ہے، فیصلے میں کوئی قصور نہیں ہے۔

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر اور نور ہونے کی تحقیق** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۳۶۱ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: انما انا بشر میں صرف ایک بشر ہوں، یعنی میں خدائی صفات نہیں رکھتا کہ خود بخود کسی مقدمہ کی حقیقت باطنی اور غیبی کو جان لوں۔ علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ای لا اعلم الغیب و بواطن الامور کما هو مقتضى الحالة البشرية۔<sup>۱</sup> میں غیب اور باطنی امور کو نہیں جانتا جیسا کہ حالت بشریہ کا تقاضا ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے انما انا بشر میں صرف ایک بشر ہوں، اس مناسبت سے ہم یہاں انبیاء علیہم السلام کے انسان اور بشر ہونے کی حیثیت پر تفصیل سے گفتگو کرنا چاہتے ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام جنس بشر اور فرغ انسان سے پیدا ہوئے ہیں لیکن کیا انبیاء علیہم السلام کی حقیقت صرف انسان اور بشر ہے یہ بات تفصیل طلب ہے۔

کہا جاتا ہے کہ انسان کی حقیقت حیوان ناطق ہے، حیوان ہونے میں باقی حیوانات بھی انسان کے شریک ہیں اور ناطق (مدرک الکلیات والجزئیات) ہونے کی وجہ سے وہ باقی حیوانات سے ممتاز ہوتا ہے اور نطق وہ فصل ممیز ہے جس کی وجہ سے انسان اور باقی حیوانات میں امتیاز اور فرق ہوتا ہے، انبیاء علیہم السلام کی حقیقت میں اس سے ایک زائد چیز ہے اور وہ ہے وحی کی استعداد اور صلاحیت، اسی صلاحیت کی وجہ سے نبی اور غیر نبی میں امتیاز ہوتا ہے، حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء علیہم السلام میں یہ چیز مشترک ہے کہ وہ سب نبی حال وحی تھے اور جس طرح نطق کی وجہ سے انسان کا حیوانات سے امتیاز ہوتا ہے، اسی طرح استعداد وحی کی وجہ سے نبی کا غیر نبی سے امتیاز ہوتا ہے اور جس طرح انسان کی حقیقت میں نطق داخل ہے اور وہ اس کے لیے فصل ممیز ہے اسی طرح نبی کی حقیقت میں استعداد وحی داخل ہے اور وہ اس کی فصل ممیز ہے اور جس طرح انسان کلیات اور جزئیات کے ادراک کی صلاحیت کے ساتھ پیدا ہوتا ہے لیکن اس کا ظہور ایک خاص مدت کے بعد ہوتا ہے اسی طرح نبی وحی کی استعداد کے ساتھ پیدا ہوتا ہے اور اس کا ظہور ایک خاص مدت کے بعد ہوتا ہے۔

۱۔ علامہ ربیع بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ دارالحدیث کراچی ۱۳۷۵ھ  
۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی، مطبوعہ المطبعة الميمنية مصر، ۱۳۴۸ھ



نبی کی حقیقت کا عام انسانوں کی حقیقت سے ممتاز ہونا اس ہمہ آپ کے سامنے قرآن مجید کی وہ آیات پیش کر رہے ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے یہ واضح فرمایا ہے کہ نبی بشر محض نہیں ہوتا بلکہ نبی وہ بشر ہے جس پر اللہ کی وحی نازل ہوتی ہے اور جو اللہ سے ہم کلام ہوتا ہے۔  
اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا  
أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي  
بِأَمْرٍ مَا يَشَاءُ . (شوری، ۵۱)

اور کسی بشر کے یہ لائق نہیں کہ وہ اللہ سے ہم کلام ہو مگر وحی سے یا پردہ کی آمد سے یا اللہ اس پر کوئی فرشتہ بھیج دے جو اللہ کی اجازت سے اس پر وہ وحی کرے جو اللہ چاہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عام بشر اور نبی میں فرق بیان فرمادیا ہے کہ عام بشر اللہ سے ہم کلام نہیں ہو سکتا اندھی اللہ سے کلام ہوتا ہے اور نبی کا اللہ سے ہم کلام ہونا براہِ راست وحی الہی سے ہوتا ہے یا پردہ کی لوٹ سے یا فرشتہ کی وساطت سے اس پر وحی کی جاتی ہے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحِي إِلَيَّ اللَّهُ الْعِلْمَ  
الْغَيْبِ الْوَاحِدِ .

آپ فرمادیجئے میں (الرحمت کا مدعی نہیں بلکہ مبرودہ جرنے میں) تم جیسا ہی بشر ہوں میری طرف وحی کی جاتی ہے (کہ میرا اور تمہارا مبرودہ ایک ہی مبرودہ ہے۔)

(کہف، ۱۱۰)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ واضح فرمایا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشر محض نہیں ہیں بلکہ ایسے بشر ہیں جو مالِ وحی ہیں اور وحی ہی وہ وصف ہے جس کی وجہ سے عام انسان اور بشر کا نجی ہے امتیاز ہوتا ہے اور میں طرح انسان کا حیوانات کے مقابلہ میں عقل اور ادراک کی خصوصیت حاصل ہے یہی کسی خصوصیت کے علاوہ امتداد وحی کی خصوصیت بھی حاصل ہے جس سے وہ عام انسان اور بشر سے ممتاز ہوتا ہے۔

امم فرمالی اس حقیقت کو واضح کرنے ہوتے تھے ہیں:

وَمَا أَعْزَلَ الْعَقْلَ طَوْسًا أَوْ تَنْفَعَتْ حَفِيَّةٌ  
مِنْ أَخْرَى يَبْصُرُ بِهَا الْغَيْبَ وَمَا سِيَكُونُ  
فِي الْغَيْبِ وَأَمْوَالُ الْأَخْرَى الْعَقْلُ مَعْزُولٌ عَنْهَا  
كَعَزَلُ قُوَّةِ التَّمْيِيزِ عَنْ ادْرَاكِ الْمَعْقُولَاتِ  
وَكَمَا أَنَّ الْمُمَيِّزَ لَوْ عَصَتْ عَلَيْهِ مَدَارِكَاتُ  
الْعَقْلِ لَا بَأْسَ وَاسْتَبْعَدَهَا فَكَانَ ذَلِكَ  
بَعْضَ الْعُقُلَاءِ الْوَاعِدِ رَكَاتِ النَّسْبَةِ وَ  
اسْتَبْعَدَهَا ، وَذَلِكَ عَيْنُ الْجَهْلِ .

اور عقل کے مادہ ادراک اور عالم ہے جس میں ادراک کی ایک اور آنکھ کھلتی ہے جس سے انسان غیب کا ادراک کرتا ہے اور مستقبل میں ہونے والے امور غیبیہ اور بہت سے امور کو جان پیتا ہے جن تک عقل کی رسائی نہیں ہے۔ جیسے قوت تمیز، معقولات کا ادراک نہیں کر سکتی اور جس طرح حواس قوت تمیز کے مدارکات کو نہیں پاسکتے۔ (اسی طرح عقل، قوت ادراک غیب کے مدارکات کو نہیں پاسکتی) اور جس طرح صاحب تمیز کے سامنے عقل کے سامنے مدارکات پیش کیے جاتے ہیں وہ ان کو عبیدہ سمجھ کر ان کا انکار کرتا ہے اسی طرح بعض عقل والوں کے سامنے نبوت کے مدارکات پیش کیے گئے تو انہوں نے ان کا انکار کر دیا۔ اور یہ

خالص جہالت ہے۔

امام غزالی نے اس عبارت میں یہ واضح کر دیا ہے کہ جس طرح حواس کے بعد تمیز کا مرتبہ ہے اور تمیز کے بعد عقل کا مرتبہ ہے، اسی طرح عقل کے بعد نبوت کا مرتبہ ہے اور جس طرح قوت عقلیہ سے مقولات کا ادراک ہوتا ہے اسی طرح نبوت کی قوت سے منیبات کا ادراک ہوتا ہے۔ اور جس طرح عام حیوانات کو اللہ تعالیٰ نے حواس کی قوت عطا کی ہے اور انسان کو اس سے ایک زائد قوت عطا کی ہے اور وہ عقل اور تمیز ہے اسی طرح نبی کو اللہ تعالیٰ نے ان قوتوں سے زائد ایک قوت عطا کی ہے جس قوت سے وہ غیب کا ادراک کرتا ہے اور جس طرح انسان عالم محسوسات میں ظاہری چیزوں کو دیکھتا ہے اور ان کی ادازیں سنتا ہے، حیوانات اور انسانوں کو دیکھتا ہے اور ان کی ادازیں سنتا ہے اسی طرح نبی غیب کی مخفی چیزوں کو دیکھتا ہے فرشتوں اور جنات کو دیکھتا ہے ان کی ادازیں سنتا ہے اور ان سے ہم کلام ہوتا ہے۔ اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی اپنی حقیقت میں عام بشر اور انسان سے ممتاز ہوتا ہے اور جس طرح انسان عام حیوانوں سے خاص ہے بی عام انسانوں سے خاص ہوتا ہے۔

**نبی کی خصوصیات** | امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں:

وذكر الحلبي في كتاب المنهاج ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يبدوان يكون مختلفين لغيرهم في القوى الجسمانية والقوى الروحانية<sup>۱</sup> مختلف ہونا ضروری ہے۔  
بہر نام رازی اس کی تفصیل میں علامہ علمی سے نقل کرتے ہیں کہ قوت جسمانیہ کی دو قسمیں ہیں مدركہ اور محركہ اور مدركہ کی دو قسمیں ہیں، حواس ظاہر اور حواس باطنہ اور حواس ظاہرہ پانچ ہیں۔

**قوت باصرہ** | قوت باصرہ کے اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت کی یہ دلیل ہے کہ آپ نے فرمایا: میرے لیے تمام روئے زمین سمیٹ دی گئی اور میں نے اس کے تمام مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۰، سنن ابوداؤد، ج ۲ ص ۲۲۸، دلائل النبوة ج ۶ ص ۵۸۷) نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی صفیں قائم کرو اور مل کر کھڑے ہو کیونکہ میں تم کو پس پشت جی دیکھتا ہوں۔

اس قوت کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے فرمایا: وكن لك نبي ابراهيم ملكوت السموات والارض<sup>۲</sup>۔ ”اور اسی طرح ہم (حضرت) ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی نشانیاں دکھاتے ہیں“ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی بصر کو قوی کر دیا حتیٰ کہ حضرت ابراہیم نے اعلیٰ سے لے کر اسفل تک تمام نشانیاں دیکھ لیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجلی لی ما فی السموات والارض<sup>۳</sup> ”میرے لیے تمام آسمان اور زمین مکشوف ہو گئے“ مسند احمد ج ۲ ص ۶۶ اور ایک روایت میں ہے فعلت ما فی السموات والارض<sup>۴</sup> ”میں نے تمام آسمانوں اور زمین کو جان لیا“ مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۸، سعیدی غفرلہ

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المنقذ من الضلال ص ۵۴، مطبوعہ مئیتہ الاوقاف لاہور، ۱۹۷۱ء

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عبد الامین عمرانی متوفی ۷۰۰ھ، تفسیر القرآن، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ

**قوت سامعہ** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سماعت تمام انسانوں سے تیار تھی کیونکہ آپ نے فرمایا آسمان چرچا تا ہے اور اس کا پر چرانا بجا ہے، آسمان میں ایک قدم کی جگہ بھی جہاں ہے مگر اس میں کوئی نہ کوئی فرشتہ مجھ رہتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کے چرچانے کی آواز سنی۔ نیز آپ نے فرمایا ایک پتھر جنم میں گویا بار بار ہے جو ایک جگہ تک نہیں پہنچا آپ نے اس کی آواز سنی۔ اس قوت کی تفسیر حضرت سلیمان رحمہ اللہ کی کیونکہ انہوں نے چیر غنای کا آواز سنی، قرآن مجید میں ہے: **قَالَتْ ضُلَّيْمَةُ يَا اِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَعِيَ لَنْ كُنَّ مِنْكُمْ** ”ایک چیر غنای نے کہا: اے چیر غنای! اپنے بھائیوں میں داخل ہو جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان کو چیر غنای کا کام سنا یا اور اس کے منی پر مطلع کیا، اور یہ قوت بھی صلے اللہ علیہ وسلم کو بھی حاصل تھی کیونکہ آپ نے بھیڑیے اور اونٹ سے کلام کیا۔

**قوت شامعہ** | بھائی کی قوت شامعہ کی خصوصیت یہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا دافہ دلیل ہے، کیونکہ جب حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم نے یوسف کو دیکھا کہ میری قیسیں لے جاؤ اور حضرت یعقوب کے چہرے پر ذرا دل دور قافہ دھیس سے کر دیا، ہر قوت حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا: **اِنِّي لاجد ريح يوسف** ”مجھے حضرت یوسف کی خوشبو آ رہی ہے“ حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قیسیں کی خوشبو کوئی دن کی مسافت کے فاصلے سے سونگھی۔

**قوت ذائقہ** | نبی کے چمکنے کی قوت کی خصوصیت کی دلیل یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت کا ایک ٹکڑا کھا تو فرمایا: اس میں زہر ملا ہوا ہے۔

**قوت لامسہ** | نبی کی قوت لامسہ کی خصوصیت کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو وہ آگ ان پر ٹھنڈک لگے اور سلامتی ہو گئی۔

اور حواسِ باطن میں قوت حافضہ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **مَنْعَقُ ثَلَاثَ فَلَاقَتْنِي** ”ہم منقریب آپ کو پڑ جائیں گے لیکن آپ نہیں بولیں گے اور قوت ذکاوت ہے، حضرت علی فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے علم کے ایک جزو باب سکھائے اور میں نے ہر باب سے ہر باب مستنبط کیا، اور جب دلی ذکاوت کا یہ حال ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذکاوت کا کیا عالم ہوگا! اور قوت محرمہ کہ خصوصیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج پر جانا دلیل ہے، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ چڑھنے آسمان پر جانا، اور حضرت ادریس اور ایسا صلیہ علیہما السلام آسمانوں پر جانا اس کی دلیل ہے۔

انبیاء و علیمہ اسلام کی روحانی اور عقلی قوتیں بھی انتہائی کامل ہوتی ہیں، علامہ سید سید کے نفس قدسہ نبویہ اپنی ماہیت میں باقی نفس سے مختلف تھا ہے اور نفس نبویہ کے لوازم سے یہ سب کہ اس کی ذکاوت، ذکاوت اور حریت انتہائی کامل مواد و جہانیاات اور جہانیاات سے منزہ، ہر اور جب بھی کہ روح غایت صفا اور شرف میں ہوگی تو اس کا بدن بھی انتہائی صاف اور پاکیزہ ہوگا اور اس کی قوت مدک اور قوت محرمہ بھی انتہائی کامل ہوگی، کیونکہ یہ قوتیں ان افراد کے تمام مقام میں جو افراد جو درجے سے عاقل ہوتے ہیں انہی کے بدن سے حاصل ہوتے ہیں اور جب فاعل (روح) اور قابل (بدن) انتہائی کامل ہوں گے تو ان کے آثار بھی انتہائی کامل و شرف اور صاف ہوں گے۔

**نبی کے چھیا لبیس امتیازات** | حافظ ابن جریر مستطانی لکھتے ہیں کہ علامہ علی نے انبیاء علیہم السلام کے چھیا لبیس خواص ذکر کیے ہیں، یہ وہ خواص ہیں جن کی وجہ سے انبیاء علیہم السلام عام انسانوں سے ممتاز ہوتے ہیں

ان خواص کی تفصیل درج ذیل ہے:-

- ۱۔ بحوالہ قرآن سے بلا واسطہ کلام کرتا ہے۔
- ۲۔ بغیر کلام کے نبی پر الہام ہوتا ہے، بلکہ نبی اپنے نفس میں بغیر تقدم اور تاخر کے ایک منی پاتا ہے جس کو محسوس نہیں کیا جاسکتا۔
- ۳۔ فرشتہ کو دیکھ کر اس سے وحی سنتا ہے اور اس سے کلام کرتا ہے۔
- ۴۔ فرشتہ نبی کے قلب پر وحی القاد کرتا ہے اور یہ القاد احکام، وعد اور وعید پر مشتمل ہوتا ہے جبکہ اولیاء اللہ کے قلب پر جو واردات ہوتی ہیں وہ حوادث اور واقعات کی اطلاعات پر مشتمل ہوتی ہیں۔
- ۵۔ نبی کی عقل کامل ہوتی ہے اور اس کی عقل کو کبھی کوئی عارضہ لاحق نہیں ہوتا۔
- ۶۔ نبی کی قوت حافظہ غیر معمولی ہوتی ہے حتیٰ کہ وہ طویل ترین سورت کو صرف ایک مرتبہ سن کر حفظ کر لیتا ہے اور اس کا ایک لفظ بھی نہیں بھرتا۔
- ۷۔ نبی اپنے اجتہاد میں خطا سے محفوظ رہتا ہے (یعنی وہ خطا پر برقرار نہیں رہتا۔ سیدہ غفرلہ)
- ۸۔ نبی کی ذکاوت غیر معمولی ہوتی ہے اور اس کا استنباط بھی غیر معمولی ہوتا ہے۔
- ۹۔ نبی کی بصر بہت تیز ہوتی ہے اور وہ زمین کے ایک حصہ سے دوسرے حصہ کی چیز دیکھ لیتا ہے۔
- ۱۰۔ نبی کی سماعت بہت تیز ہوتی ہے حتیٰ کہ وہ زمین کے ایک حصہ سے دوسرے حصہ کی آواز سن لیتا ہے جس کو دوسرا نہیں سن سکتا۔
- ۱۱۔ نبی کی قوت شامہ غیر معمولی ہوتی ہے جیسا کہ حضرت یعقوب کا دورے حضرت یوسف کی قمیص کی خوشبو مونگھ لینا۔
- ۱۲۔ نبی کا جسم بہت قوی ہوتا ہے حتیٰ کہ وہ ایک رات میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتا ہے (بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ سیدہ غفرلہ)
- ۱۳۔ نبی کا آسمانوں پر جانا۔
- ۱۴۔ گھنٹش کی آواز کی صورت میں وحی کو پا لینا۔
- ۱۵۔ بکریوں سے کلام کرنا۔
- ۱۶۔ نباتات سے کلام کرنا۔
- ۱۷۔ درخت کے تنا (شہتیر) سے کلام کرنا۔ (جیسے استی حناہ)
- ۱۸۔ پتھروں سے کلام کرنا۔
- ۱۹۔ بمیڑیے کی آواز سے اس کا مطلب سمجھ لینا۔
- ۲۰۔ اونٹ کی بلبلاہٹ کو سمجھ لینا۔
- ۲۱۔ حکم کو دیکھے بغیر اس کی آواز سننا۔

marfat.com

جلد خامس

Marfat.com

۲۳۔ جنات کا مشاہدہ کرنا۔

۲۳۔ اظہارِ غائبہ کی خاطر کاجی پر پیشین کیا مانا، جیسا کہ مروجہ کے مروج پر آپ کے سامنے بیت المقدس کی شال پیش کی گئی۔

۲۴۔ کسی حادثہ سے اس کی عاقبت کر جان لینا، جب آپ کی اونٹنی بیٹھ گئی تو فرمایا اس کو اس ذات نے روک لیا جس نے ہاتھوں کو روک لیا تھا۔

۲۵۔ کسی نادم سے خالی نکانا کرنا کہ جب ہر بن ہو گیا تو آپ نے فرمایا اب اللہ نے تمہارا معاملہ سہل کر دیا ہے۔

۲۶۔ کسی آسانی چیز کو دیکھ کر زمین کے حادثہ پر استدلال کرنا جیسا کہ فرمایا یہ بادل غرکعب کی مدد کا اعلان کر رہا ہے۔

۲۷۔ پس پشت دیکھنا۔

۲۸۔ کسی شخص کی موت سے پہلے اس کے حال پر مطلع ہونا، جیسا کہ حضرت خنظلہ کے بارے میں فرمایا میں نے دیکھا فرشتے اس کو غسل دے رہے ہیں اور وہ حالتِ جنابت میں شہید ہوئے۔

۲۹۔ مستقبل کی فتح کا آپ پر اظہار کر دینا جیسا کہ غزوہ خندق میں ہوا۔

۳۰۔ دنیا میں جنت اور دوزخ کو دیکھ لینا۔

۳۱۔ فراست۔

۳۲۔ درخت کا آپ کے حکم کی اطاعت کرنا حتیٰ کہ آپ کے بلانے پر درخت جڑوں اور ٹہنیوں سمیت آیا اور آپ کے حکم سے واپس چلا گیا۔

۳۳۔ ہر لی کا آپ سے شکایت کرنا۔

۳۴۔ بظہرِ غلط کے جواب کی تعبیر بیان کرنا۔

۳۵۔ کجیور کے درخت کے بارے میں صحیح اندازہ لگانا کہ اس میں اتنے حق کجیور ہیں جتنے گریں گے۔

۳۶۔ احکام کی ہدایت دینا۔

۳۷۔ دین اور دنیا کے انتظام اور سیاست کی ہدایت دینا۔

۳۸۔ عالم کی ہیئت اور ترکیب کی ہدایت دینا۔

۳۹۔ بدن انسان سے متعلق طبی امور کی ہدایت دینا۔

۴۰۔ عادات کی ہدایت دینا۔

۴۱۔ مشقوں کی ہدایت دینا۔

۴۲۔ اسکیون (اثرِ مستقب) پر مطلع ہونا۔

۴۳۔ مالکان (اثرِ امینہ) پر مطلع ہونا (جن کو پہلے کسی نے بیان کر دیا ہو)۔

۴۴۔ گروہ کی پوشیدہ باتوں اور عیبدوں پر مطلع ہونا۔

۴۵۔ استدلال کے طریقوں کی تعلیم دینا۔

۴۶۔ حسنِ معاشرت کے طریقوں پر مطلع ہونا۔

علامہ علی بن ابی طالب نے لکھا ہے کہ یہ نوبت کے چار ایسے خاص ہیں، ہر چند کہ ان میں سے بعض اوصاف غیر نبی کو بھی حاصل ہوتے

ہیں لیکن یہ اوصاف نبوت کے خصائص اس وجہ سے ہیں کہ ان میں نبی کو اصلاً خطا نہیں ہوتی جب کہ غیر نبی کو ان میں خطا لاحق ہو جاتی ہے۔ لہ

نبی اور غیر نبی کا فرق علامہ علمی کی عبارت نقل کرنے کے بعد حافظ ابن حجر مستطانی خصائص نبوت بیان کرتے ہوئے احیاء العلوم سے امام غزالی کی عبارت نقل کرتے ہیں۔ ہم قارئین کے سامنے احیاء العلوم سے امام غزالی کی اصل عبارت پیش کر رہے ہیں:

ان النبوة عبارة عما يختص به النبی و یفارق به غیره و هو یختص بأنواع من الخواص منها انه یعرف حقائق الامور المتعلقة بالله و صفاته و ملائکته و الدار الاخری لا کما یعلم غیره بل عنده من کثرة المعلومات و زیادة الیقین و التحقیق ما لیس عند غیره و له صفة تتم له بها الافعال الخارقة للعادات کالصفة التي بها تتم لغیرة الحركات الاختیاریة، و له صفة یبصر بها الملائکة و یشاهد بها الملکوت کالصفة التي یفارق بها البصیر الاعی و له صفة بها یدرك ما سیکون فی الغیب و یطالع بها ما فی اللوح المحفوظ کالصفة التي یفارق بها الذکی البلید

نبوت ان اوصاف کو کہتے ہیں جو نبی کے ساتھ خاص ہوں اور ان اوصاف کی وجہ سے نبی اپنے غیر سے ممتاز ہو، اور یہ کئی قسم کے خصائص ہیں، نبی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، فرشتوں اور اُفرت کے مقائق کو اس طرح جانتا ہے جس طرح ان کو کوئی نہیں جانتا، کیونکہ نبی کو ان کی حقیقی معلومات ہوتی ہیں اور ان پر متباین یقین ہوتا ہے اور حقیقی تحقیق ہوتی ہے کسی اور کو نہیں ہوتی۔ اور نبی کی ایک خصوصیت یہ ہوتی ہے کہ جس طرح غیر نبی کو افعال اختیار یہ پر قدرت ہوتی ہے اسی طرح نبی کو افعال خارقہ للعادات (یعنی معجزات) پر قدرت ہوتی ہے، اور نبی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کو ایسی صفت حاصل ہوتی ہے جس سے وہ فرشتوں کو دیکھتا ہے اور عالم ملکوت کا مشاہدہ کرتا ہے جس طرح ہم میں جینا اور نابینا کا فرق ہے، اور نبی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس کو ایسی صفت حاصل ہوتی ہے جس سے وہ مستقبل میں ہونے والے امور غیبیہ کا ادراک کر لیتا ہے اور لوح محفوظ کا مطالعہ کرتا ہے۔ جس طرح انسان میں ذہانت کی صفت ہوتی ہے اور اس صفت سے وہ بے وقوف شخص سے ممتاز ہوتا ہے۔

امام غزالی، امام رازی، علامہ علمی اور حافظ ابن حجر مستطانی کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ نبی کی حقیقت عام انسانوں سے مختلف ہوتی ہے اور ہر چند کہ نبی انسان اور بشر ہوتا ہے لیکن اس کی حقیقت میں استعداد و وحی کی صلاحیت ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ عام انسانوں سے ممتاز ہوتا ہے اور بی میں ایسی خصوصیات ہوتی ہیں جن کی وجہ سے وہ دوسرے انسانوں سے اس طرح ممتاز ہوتا ہے جس طرح دیکھنے والا، اندھے سے اور ذکی بلید سے متین ہوتا ہے۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۲ ص ۳۶۷-۳۶۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ  
۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم دار الکتب العربیہ مصر

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآنیت کا بیان

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پاس آگیا نور  
اور روشن کتاب (قرآن اور کتاب) کے ذریعہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں  
کو سلامتی کے راستوں کی ہدایت دیتا ہے جو اس کی رضا کے  
طالب ہیں۔

قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين  
يهدى به الله من اتبع ما ضوا منہ  
مسبل السلام۔

(ماخذ ۱۵-۱۶)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور کا اعلان کیا ہے۔ کیونکہ ہمیں متذکرہ کچھ ذکر کرتا ہوں اور تاخر میں  
مفسرین نے کہا ہے کہ نور سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

امام بخاری، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں:

وكان يقول في دعائه اللهم اجعل في  
قلبي نوراً و في بصرى نوراً و في سمعى نوراً  
و عن يمينى نوراً و عن يسارى نوراً و فوقى  
نوراً و تحتي نوراً و امامى نوراً و خلفى  
نوراً و اجعل لى نوراً۔ ۱۔ ۲۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ تہجد کی دعا میں فرماتے  
تھے، اے اللہ میرے دل میں نور کر دے اور میری بصر میں نور  
کر دے اور میری سماعت میں نور کر دے اور میرے دائیں  
نور کر دے اور میرے بائیں نور کر دے اور میرے اوپر نور  
کر دے اور میرے نیچے نور کر دے اور میرے آگے نور کر  
دے اور میرے پیچھے نور کر دے اور میرے لیے نور کر دے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں: علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن افراد  
کی دعا کی ہے ان افراد سے نور بھی مراد لیا جاسکتا ہے، گویا آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ آپ کے اعضاء میں ایسا  
نور پیدا کر دے جس سے روز قیامت کے اندر وہی میں روشنی ہو، جو روشنی آپ کو آپ کے متبعین کو اور جنہیں اللہ تعالیٰ چاہے  
عطا فرمائے۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ اولیٰ یہ سب کہ نور سے مراد علم اور ہدایت کا لفظ کیا جائے۔ علامہ عسقلانی فرماتے ہیں  
کہ تحقیق یہ سب کہ نور کی جس معنوی طرف نسبت ہے اس معنوی اس کے مناسبات کے لیے مظہر بنو نام اور ہے۔ جمع کا نور یہ  
ہے کہ وہ معلومات کا مظہر ہو جائے اور بصر کا نور یہ ہے کہ وہ بصیرات کے لیے کاشف ہو جائے اور قلب کا نور یہ ہے کہ وہ  
معلومات کے لیے کاشف ہو جائے اور اعضاء کا نور یہ ہے کہ ان سے عبادات صادر ہوں۔ علامہ طیبی نے کہا کہ اعضاء کے  
لیے نور کی دعا کا معنی یہ ہے کہ آپ کے اعضاء معرفت الہی اور عبادات کے انوار سے روشن ہو جائیں اور ان میں معرفت اور عبادت  
کے علاوہ کچھ نہ ہو، کیونکہ شیطان چھ جہتوں سے دوسرے کے لیے علم آدہ ہوتا ہے تو اس سے بچنا اس طرح ممکن ہوگا کہ ان  
چھ جہات (دائیں، بائیں، اوپر، نیچے، آگے، پیچھے) میں ایسے افراد ہوں جو شیطان کو حملہ سے روک سکیں۔ علامہ طیبی نے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۲/۲۵۵-۲۵۶، مطبوعہ دار محمد امین المطابع کراچی ۱۴۱۳ھ  
۲۔ امام ابو نعیم مسلم بن حجاج القشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ۱/۲۶۱-۲۶۲، مطبوعہ دار محمد امین المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

کہا ان انوار سے مراد ہدایت اور حق کی روشنی ہے۔ ۱۵

علامہ بدرالدین عینی نے بھی علامہ قرطبی اور علامہ طیبی کی عبارات کا خلاصہ بیان کیا ہے۔ ۱۶

شیخ شبیر احمد عثمانی نے بھی حافظ ابن حجر کے حوالے سے علامہ قرطبی کی عبارت نقل کی ہے۔ ۱۷

(علامہ قرطبی نے اس دعائیہ نور کو نور حسی پر بھی محمول کیا ہے اور نور ہدایت پر بھی ہر چند کہ اولیٰ نور ہدایت کو قرار دیا۔)

علامہ قاری نے لکھا ہے کہ اس دعائیہ نور کے دونوں معنی مراد ہو سکتے ہیں، یعنی نور حسی بھی اور نور ہدایت بھی۔ ۱۸

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے لیے نور کی دعا کی ہے اس سے اجلہ علماء اسلام نے نور حسی اور نور ہدایت دونوں

مراد لیے ہیں اور بعض دیگر احادیث میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نور حسی کا ذکر کیا ہے۔

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حسی نورانیت اور حسن و جمال** ہر چند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انسان اور بشر ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کو حسی نورانیت

بھی عطا فرمائی ہے جیسا کہ ان احادیث سے ظاہر ہے۔ ۱۹

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ ذکر فرماتے ہیں:

عن ابن عباس قال: کان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم افضل الثنیتین وکان

اذا تکلم روی کالنور بین ثنائیا۔ ۲۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دو دانتوں میں بھری (غلام) تھی، جب آپ گفتگو فرماتے تو آپ کے سامنے کے دانتوں سے نور کی طرح نکلتا ہوا دکھائی دیتا تھا۔

امام دارمی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۲۱

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ ۲۲

حافظ ابیہشی نے بھی اس کو طبرانی فی الاوسط کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ امام طبرانی کی سند میں عبدالحزیز بن ابی

ثابت ضعیف راوی ہے۔ ۲۳

علامہ یوسف نبھانی نے اس حدیث کو امام ترمذی، امام بیہقی، امام طبرانی کے علاوہ ابن عساکر کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے۔ ۲۴

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حلیۃ القاری ج ۲ ص ۲۸۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۰ھ

۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۲ ص ۳۲۵، مطبوعہ مکتبۃ المحمدا کراچی

۴۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۳ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبۃ الامام غفران، ۱۳۹۰ھ

۵۔ امام ابویسی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، شمائل ترمذی مع جامع ترمذی ص ۵۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۶۔ امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۳۵ھ، سنن دارمی ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۷۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النہدۃ ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الاولیٰ

۸۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر ابیہشی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۹، مطبوعہ دار الکتب العربیۃ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۹۔ علامہ یوسف نبھانی متوفی ۱۱۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۷۹، مطبوعہ مکتبۃ نعیمیہ رضویہ لاہور

marfat.com

مہر خاص





اس حدیث کو علامہ سیوطی نے ابن سعد، حاکم اور بیہقی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۱۔  
علامہ ابن جریر بیان کرتے ہیں:

عن ابن عباس: لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظل، ولم يقر مع شمس قط الا غلب ضوء الشمس ولم يقر مع سراج قط الا غلب ضوءه على ضوء السراج ۲۔

علامہ سیوطی، ابن مساکر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

عن عائشة قالت كنت اخيط في السحر فسقطت مني الابرة فطلبتها فلم اقدر عليها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبينت الابرة بشعاع نور وجهه فاخبرته فقال يا حميراء الويل ثم الويل ثلاثا لمن حرم النظر الى وجهي ۳۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا، آپ جب بھی سورج کے سامنے کھڑے ہوتے آپ کا نور سورج کی روشنی پر غالب رہتا، اور آپ جب بھی چراغ کے سامنے کھڑے ہوتے آپ کا نور چراغ کے نور پر غالب رہتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں سحری کے وقت سی رہی تھی، مجھ سے سوئی گئی میں نے اس کو ڈھونڈا لیکن وہ مجھے نہیں ملی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور آپ کے چہرہ کے نور کی شعاع سے وہ سوئی مل گئی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتایا، آپ نے فرمایا اے میرا افسوس ہو، پھر تین بار فرمایا اس شخص کے لیے افسوس ہو جو میرا چہرہ دیکھنے سے محروم رہا (یعنی میں نے باوجود زیارت پر قدرت کے میری زیارت نہیں کی)۔

علامہ نبھانی نے بھی اس حدیث کو ابن مساکر کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ ۴۔

مولانا عبدالحی نکھنوی لکھتے ہیں کہ یہ روایت روایت اور دلائل ثابت نہیں ہے۔ (الانوار المفوتہ ص ۲۷۵)  
قرآن مجید کی نصوص قطعیہ سے جو چیز صراحت کے ساتھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے انسان اور بشر ہیں جس پر وحی آتی ہے اور نور بھی ہے، اور ہدایت کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نور حق سے بھی دافر حق غایت فرمایا ہے جیسا کہ مذکور الحدیث سے واضح ہوتا ہے اور یہ آپ کی دیگر خصوصیات کی طرح ایک خصوصیت ہے۔  
بشریت کا نورانیت سے افضل ہونا | ہر چند کہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حق نورانیت کی تصریح ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے لیکن اس غلط فہمی میں مبتلا نہیں ہونا چاہیے کہ نورانیت افضل ہے اور بشریت مفہول ہے اور نہ یہ سمجھنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام انسان کی طرح بشر ہیں۔ ۵۔

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ لاہور۔

۲۔ علامہ ابوالفتح عبد الرحمن بن الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، الوفا باحوال المستطاف ص ۴۰۷، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ۔ لاہور ۱۳۸۲ھ۔

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۲۷۸-۲۷۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لاہور۔

۴۔ علامہ یوسف بن اسماعیل نبھانی متوفی ۱۰۱۱ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ لاہور۔

انسانوں کی طرح جو بشری کائنات میں انسانی اخلاق سے موقی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام ان تمام سے منزہ ہوتے ہیں خصوصاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کائنات میں سب سے اعلیٰ اور افضل بشریت ہے اور ہر ایک مادی آلائش اور مادی کثافت سے پاک ہے، بشریت یوں نبی نورانیت سے افضل ہے کتب عقائد میں کھلم بکھلم جو رسول ملاحکومے افضل ہیں اور تمام بشر و امم ملاحکومے افضل ہیں لیکن اور بشریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کا جزو ہے۔ اس کے افضل اخلاق ہونے میں کسی کو کیا شبہ ہو سکتا ہے، درہم بویا کوئی اور منکر مخلیق، آپ کے مادی خلقت سے کسی چیز کو کیا نفع ہے۔ اصل میں منشاء فضیلت آپ کی ذات ہے۔ بشر ہی اس لیے افضل ہے کہ آپ بشر ہیں، اگر آپ بشر نہ ہوتے تو بشریت کا یہ مقام نہ ہوتا اور اگر آپ انسان نہ ہوتے تو انسانیت کی یہ عروج نہ ہوتا انسانیت کا انفرادی ہی آپ سے ہے اور بشریت کی عزت ہی آپ سے ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مبشر ہونا

آپ افضل البشر اور انسان کامل ہیں عام انسان اور بشر تو کجا تمام نبیوں اور رسولوں میں کوئی آپ کی مثل نہیں ہے۔ آپ کی آنکھیں دیکھنے، فرمایا

انی اری ما لا تروون - (ترمذی ص ۳۲۶) میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے "فرمایا واللہ ما یخفی علی کو حکم ولا خشیو حکمو انی اراکم من وضاء ظہری (بخاری ج ۱ ص ۱۰۲) "بھلا محمد پر تھا بلا ذکر معنی ہے نہ شریعت معنی ہے اور بے شک میں تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں " نیز فرمایا "میں عجب کوڑ کو دیکھ رہا ہوں " آپ نے مادی کسوف (سورج گرہن کی غمار) پر جھاتے ہوئے جنت اور دوزخ کو دیکھا۔ جن کی نظری جلال کا یہ عالم ہے کہ اوپر نظر اٹھائیں تو سات آسمان ان کی نظر کے لیے عجب نہیں اور نیچے نظر ڈالیں تو سات زمینیں ان کی نظر کے لیے رکاوٹ نہیں۔ آسمان اور زمین، جنت اور دوزخ بلکہ دنیا و آخرت کو تو کیا حقیقت ہے جن ذات کو کوئی نبی اور رسول بھی دیکھ سکا آپ نے اسی ذات کو دیکھا۔

حسن الوصیت کو جسے عجب دیکھا اور اس طرح دیکھا دکھانے والے نبی داؤدی اور کہا ہا ز اخرا المبصر و ما طخی نظر بہکے دیکھ ہوئی " پر آنکھیں ایسی ہی کر جاگیں تو کیا خدمت اور سوئی تو عبادت! فرمایا میری آنکھیں جو ماتی ہیں اور دل ہیں سزا، پوچھ تو نہیں کہا تھا: "انی لست کما یعتقدون" میں تمہاری مثل نہیں ہوں! "

صامت دیکھنے، فرمایا "انی اسمع ما لا تسمعون" میں وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے، "فرشتوں کی باقی سنتے ہیں میرا ذات اور ذات کا کلام سنتے ہیں، حتیٰ کہ شجر و حجر کی آواز بھی سنتے ہیں، یہ سب چیزیں الگ الگ مادی کائنات کا کلام سنتے ہیں اس کلام کو سنتے ہیں جو اگر بہانہ پر نازل ہو تو پیرائے صحت جاسے، انہی کو کہا تھا کہ "یکم حشری ک" "تم میں مجھ میں کیا کون ہے؟" "عاب دین کو دیکھئے" "عاب حضرت علی کی دیکھتی ہوئی آنکھوں میں پہنچا تو ایسی غیب ہوئی کہ پھر کبھی دیکھنے نہ آئے، ایک جنگ میں حضرت قتادہ بن نعمان کی آنکھوں کا دھواں اٹھ گیا، آپ نے عاب دین لگا کر وہ دھواں اپنی نگاہ رکھا، حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ یہاں لکھی آنکھ سے آتا نہیں دکھائی دیتا تھا جتنا آپ کے ہاتھ سے لگائی ہوئی آنکھ سے دکھائی دیتا تھا، حضرت مسلمہ بن اکوع کی پٹری کو اسی کا

۱۔ علامہ سعد الدین قناری متوفی ۷۹۲ھ، شرح الشفا، ص ۱۷۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام ابویوسف محمد بن یوسف ترمذی متوفی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

سے جوڑا، حضرت رافع کی ٹوٹی ٹانگ اسی لعاب سے جوڑ دی، حضرت ابوبکر کی زہر خوردہ ایڑی میں یہ لعاب لگایا تو زہر کا اثر مٹا دیا، حضرت حابر کی ہنڈیا میں لعاب ڈالا تو ایسی برکت ہوئی کہ تھوڑا سا کھانا تمام لشکر کے لیے کافی ہو گیا، کھارے کنوئیں میں یہ لعاب ڈالا تو میٹھا ہو گیا، فقط پانی کا ذائقہ نہیں بدل لائے کی ماہیت بدل گئی۔

صرف زمین کی ماہیت نہیں بدلی، لوگوں کے دل و دماغ بدل دیے، فکر و نظر میں انقلاب پیدا کر دیا، یزبان کی تاثیر تھی اور یہ نظر کا فیضان ہے کہ چوروں، ڈاکوؤں، خائنوں اور عیثیوں کو لوگوں کی جان و مال اور عزت و آبرو کا امین اور محافظ بنا دیا، جو گلابانی کے آداب سے ناواقف تھے انہیں جہانگیر اور جہاں بان بنا دیا، بت پرست بت شکن ہو گئے، ریگ زار عرب کے وہ بدو جو پہن پہن کے آداب سے ناواقف تھے، ایک عالم کو تہذیب اور تمدن کا سبق سکھانے لگے!

یوں تو آپ کی بہت فضیلتیں ہیں، آپ کا بول مبراز طاہر تھا، آپ کے تمام فضائل طیب تھے، جس نے آپ کا پیشاب پی لیا اس کی بیماری جاتی رہی، جس نے قصہ لگانے کے بعد آپ کا نکلا برا خون پی لیا اس پر دفعہ حلیم ہو گئی، آپ کا پسینہ خوشبودار تھا، آپ کے جسم پر مکھی نہیں بیٹھتی تھی، زمین پر سایہ نہیں پڑتا تھا، دھوپ میں ابر سایہ کرتا تھا، اشارے سے سورج پلٹ آتا تھا اور چاند شبنم ہو جاتا تھا، لکڑی کو کہی تھوڑا ہوجا، تو تھوڑا ہو جاتی تھی، لیکن آپ کی اصل فضیلت اور کمال یہ ہے کہ آپ نے سب نبیوں کے کم تبلیغ کا زمانہ پایا اور سب سے زیادہ پیروکار چھوڑے، اور اپنے مشن اور نصب العین کو سب سے زیادہ پورا کیا۔ دوسرے نبیوں نے معجزات کے سہارے لوگوں کو مسلمان کیا۔ آپ نے اپنی پاکیزہ زندگی اور سیرت طیبہ سے لوگوں کو مسلمان کیا۔ اعلان نبوت سنتے ہی فوراً کسی دلیل اور معجزے کے بغیر حضرت محمد کیستہ اکبری اسلام لائیں، یہ آپ کی زبردستی تھی، حضرت ابوبکر صدیق مسلمان ہوئے، یہ آپ کے دوست تھے اور حضرت زید بن حارثہ مسلمان ہوئے یہ آپ کے غلام تھے۔ ان میں سے کسی نے کوئی معجزہ نہیں دیکھا کوئی دلیل نہیں طلب کی۔ یہ مرنے آپ کی سیرت کا اعجاز تھا، یہ آپ کی پاکیزہ زندگی کا کرشمہ تھا، جیسے جیسے آپ کی سیرت کا نور پھیلتا گیا، جیسے جیسے لوگ آپ کی شخصیت سے واقف ہوتے گئے، اسلام پھیلتا گیا، ہزاروں نبی اور رسول آئے اور تبلیغ کے چلے گئے لیکن کسی نبی اور رسول کی اصل تعلیم اور پیغام باقی نہیں ہے، کسی کی لائی ہوئی کتاب کا اصل متن تک موجود نہیں ہے لیکن آج جو وہ سوال گذر جانے کے بعد بھی آپ کی تعلیم اور آپ کا پیغام باقی ہے اور آپ کا مشن جاری ہے اور انشا اللہ قیامت تک جاری رہے گا یہی آپ کا نور ہے اور اسی نور کو پھیلانے کی ضرورت ہے۔

قرآن مجید کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول الخلق ہونا | علامہ اہل سنت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پہلے آپ کی خلقت

کے قائل ہیں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اجسام سے قبل عالم لہر میں ذوات انبیاء علیہم السلام کا موجود ہونا نص قرآن سے ثابت ہے جس کا مقتضی یہ ہے کہ ذات محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بطریق اولیٰ عالم ارواح میں موجود ہو، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے:

واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما ایتیکم

من کتاب وحیہ ثم جاءکم رسول مصدق

لما معکم لتؤمنن بہ ولتنصرنہ قال

ما اقررتکم واخذتکم علی ذلک

اور جب اللہ نے نبیوں سے یہ عہد لیا کہ جو کچھ میں تم کو کتاب اور حکمت سے دوں پھر تمہارے پاس وہ معلم رسول آئے جو اس چیز کی تصدیق کرے جو تمہارے پاس

میں ہے اور تم نے اس پر ایمان لایا اور خود بہ طور اس کی

جلد خامس

اقرروا فقال فاشهدوا وانا معكم من  
الشاهدين فمن تولى بعد ذلك فاولئك  
هم الفاسقون۔ (آل عمران : ۸۱)  
واذا اخذ ربك من بقی آدم من ظهورهم ذریعتهم  
واشهد هم علی انفسهم المیت ببریکم  
قالوا بلی شهدنا۔

(اعراف : ۱۷۵)

فرمایا: کیا تم نے اقرار کر لیا، اور اس شہ پر میرے بعد کو قبل کر لیا؟ جب  
نے کہا: ہم نے اقرار کر لیا، فرمایا تو اب گوہ ہر ماؤ اور میں میں تہا سے ساتھ گواہوں  
میں سے ہوں، پھر جو اس (مرد) کے بعد چلے جائے تو ہی نگاہ فرماؤ۔  
اور جب آپ کے رب نے جو آدم کی ہڈیوں سے ان  
کی اولاد کو نکالا اور ان سے ان کی جانوں پر (یہ) اقرار کیا کہ کیا  
میں تہا را رب نہیں ہوں، انھوں نے کہا: کیوں نہیں؟ (یہ جھگڑ  
تو ہمارا رب ہے!) ہم نے اقرار کیا۔

تمام نفوس بنی آدم سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس تقدسی نے بلی کہہ کر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار فرمایا اور باقی تمام  
نفوس بنی آدم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقرار پر اقرار کیا، اس واقعہ کا متنتی بھی یہی ہے کہ ذات پاک مصطفویٰ علیہ الطیبة النجیۃ والثناء مخلوق ہو کر  
ہم سے و درو میں ملو، گر ہر گز تھی، نیز فرمایا:

واذا اخذنا من الانبیاء ميثاقهم  
ومنك ومن نوح و ابراهيم وموسى و  
عيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا (احزاب: ۷۲)

اور جب ہم نے پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا اور آپ سے  
اور نوح سے اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم سے اور ہم نے  
ان سے پکا اقرار لیا۔

اس آیت میں بھی مہد اور اقرار کا بیان ہے وہ بلیغ رسالت پر ہے، اللہ تعالیٰ نے جہاں دیگر انبیاء علیہم السلام سے تبلیغ  
رسالت پر مہد لیا وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہ مہد و اقرار کر لیا یہ واقعہ بھی عالم ارواح کا ہے، ظاہر ہے  
کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خلقت اس وقت نہ ہو گئی ہوتی تو اس مہد و اقرار کا ہونا کس طرح متصور ہوتا۔  
اس لیے کہ خلقت کو ہی تمام کائنات اور خصوصاً جمیع انبیاء کرام علیہم السلام کی خلقت سے پہلے ہے تو اس معنوں کی طرف قرآن کی  
بہن آیات میں واضح اشارت ملنے جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وصارسلناك بالرحمة للعالمين۔

(انبیاء : ۱۰۷)

(اے محمد مصطفیٰ!) ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے  
لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا استثناء تمام عالمین کے لیے رحمت ہیں اور عالم اسوا اللہ کو کہتے ہیں تو یہ بات بخوبی روشن ہو  
گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرد عالم کے لیے رحمت ہیں اور حضور کے رحمت ہونے کے لیے یہی ہیں کہ ہر فرد ایمان میں تمام عالم کا موجود ہونا اور اسط  
وجود تیسرے الوجودات کے ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اصل ایمان ہیں، حضور کے لیے کوئی فرد ممکن موجود نہیں ہو سکتا، وجود رحمت ہے اور  
عدم اس کی ضد، کل موجودات رحمت وجود میں حضور کے واسطے رحمت سے وابستہ ہیں ظاہر ہے کہ ہر ذات کسی کے وجود کا سبب اور  
واسطہ ہر وہ یقیناً اس کے لیے رحمت ہے، رحمت کی حاجت ہوتی ہے اور میں چیر کی حاجت ہو وہ محتاج سے پہلے ہوتی ہے  
چونکہ تمام عالمین اپنے وجود میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج ہیں اس لیے سب سے پہلے حضور کا وجود ضروری ہو گا۔ نیز یہ کہ جب حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم عالمین کے وجود کا سبب اور ان کے موجود ہونے میں واسطہ ہیں تو اس وجہ سے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عالمین  
سے پہلے موجود اور مخلوق ہونا ضروری ہے کیونکہ سبب اور واسطہ ہمیشہ پہلے ہوا کرتا ہے، علاوہ ازیں اسی آیت سے حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل کائنات ہر نامی ثابت ہے اور سب جانتے ہیں کہ اصل کا وجود فرد سے پہلے ہوتا ہے۔

اس لیے ذات پاک محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلقت اصل کائنات ہونے کی حیثیت سے کل موجودات اور عالمین سے پہلے ہے۔ اور شرع و دین جو گیا کہ خلقت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم تمام موجودات عالم سے پہلے ہے۔

دوسری آیت جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولیت خلقت کی طرف واضح اشارہ پایا جاتا ہے یہ ہے:

اننا اول المسلمین (انعام: ۱۶۳)

صاحب عرائس البیان فرماتے ہیں، اس آیت میں یہ اشارہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پاک اور ہر ہر مقدس جمیع کون یعنی تمام ماسوی اللہ پر مقدم ہے (عرائس البیان ج ۱ ص ۲۳۸)

ظاہر ہے کہ اختیاری یا غیر اختیاری اسلام سے تو عالم کا کوئی ذرہ غالی نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَدَ اسْلَمَ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمِنْ فِی الْاَرْضِ طَوْعًا وَّكَوْهًا وَاَلِیْہِ یَرْجِعُوْنَ**۔ پھر اسلام لانے والوں سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت ہو سکتے ہیں جب کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سب سے پہلے ہوں، لہذا اس آیت سے بھی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خلقت تمام کائنات سے پہلے معلوم ہوئی۔ لہ

**احادیث کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول الخلق ہونا** | امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال، قالوا یا رسول اللہ متی وجبت لك النبوة قال وادمر بین الروح والجسد ۛ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے لیے نبوت کب واجب ہوئی؟ آپ نے فرمایا جس وقت آدم روح اور جسم کے درمیان تھے۔

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث کو امام ابونعیم نے بھی روایت کیا ہے۔ لہ

عن میسرۃ الفجر قال قلت یا رسول اللہ! متی كنت نبیا؟ قال: وادمر بین الروح والجسد ۛ

حضرت میسرۃ الفجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کس وقت نبی تھے؟ فرمایا جس وقت آدم روح اور جسم کے درمیان تھے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ لہ

امام احمد نے اس حدیث کو بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی روایت کیا ہے۔ لہ

۱۔ علامہ سید احمد سعید کاظمی متوفی ۱۴۰۶ھ، مقالات کاظمی ج ۱ ص ۵۳-۵۴، مطبوعہ مکتبہ فریدیہ ساہیوال، ۱۳۹۷ھ

۲۔ امام ابو عینی محمد بن عینی ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۱۹، مطبوعہ دار محمدیہ دار خانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ امام ابونعیم احمد بن عبد اللہ امشبانی متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۴۸، مطبوعہ دار النفاث

۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۵۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۶۔ مسند احمد ج ۵ ص ۵۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ



حضرت علی سے قتل کرنے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں آدم علیہ السلام کے پیدا ہونے سے چودہ ہزار برس پہلے اپنے پرہنگا کے حضور میں ایک نور تھا۔ ۱۔

اسی حدیث کو علامہ سیوطی نے بھی ابوسہل القحطان کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۲۔  
علامہ ابن جوزی کرتے ہیں:

عن كعب الاحبار قال: لما اراد الله تعالى ان يخلق محمداً صلى الله عليه وسلم امر جبرئيل عليه السلام ان ياتيه فاتاه بالقبضة البيضاء التي هي موضع قبور رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت بماء التسنيم، ثم غمست في انهار الجنة وطيف بها في السموات والارض، فعرفت الملائكة محمداً قبل ان تعرف آدم، ثم كان نور محمد صلى الله عليه وسلم يوري في غرة جبهة آدم وقيل له هذا سيد ولدك من الانبياء والمرسلين ۳۔

کعب احبار سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو مٹی لانے کا حکم دیا، جبریل، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جگہ سے سفید مٹی لے کر آئے اس مٹی کو تسنیم (جنت کی نہر) کے پانی سے گوندھا گیا، پھر اس کو جنت کی نہروں میں غوطہ دیا گیا اور آسمانوں اور زمینوں میں اس مٹی کو گھمایا گیا، پس فرشتوں نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو آدم (علیہ السلام) کے پہچاننے سے پہلے جان دیا، پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نور آدم کی پیشانی میں دکھائی دیتا تھا اور آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ یہ تمہاری اولاد میں سے انبیاء اور مرسلین کے سرور ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اول الخلق ہونے کے بارے میں علماء کے نظریات اور مصنف

### کا موقف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اول خلق ہونے کے بارے میں اکثر علماء اسلام کا اتفاق ہے لیکن اس میں علماء اسلام کی آراء مختلف ہیں کہ اول خلق کا مصداق کیا ہے؟ علامہ شہاب الدین خاچاچی کی رائے یہ ہے کہ سب سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پیدا کی گئی، علامہ ابن جوزی کی رائے یہ ہے کہ حضرت آدم کی خلقت سے پہلے سفید نورانی مٹی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا گیا، علامہ قسطلانی کی رائے یہ ہے کہ سب سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کو پیدا کیا گیا۔ علامہ سیوطی کی رائے یہ ہے کہ سب سے پہلے آپ کی روح یا آپ کی حقیقت کو پیدا کیا گیا۔ علامہ سبکی نے بھی یہی کہا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ مختلف نظریات اس وجہ سے ہیں کہ قرآن مجید کی کسی نص صریح یا کسی حدیث میں اس کی تصریح اور تعیین نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے کس مادہ سے پیدا کیا گیا۔ اور قرآن اور حدیث نے اس چیز سے اس لیے تعرض نہیں کیا کہ ہماری

۱۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، نشر الطیب ص ۹، مطبوعہ تاج کتبہ لٹریچر کراچی

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۳۰۰، مطبوعہ مکتبہ نوید رضویہ لاہور

۳۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن العزیز، ۳۴۰ھ، مطبوعہ مکتبہ نوید رضویہ لاہور

جلد خاص



ذیادہ فروغ دلائل احادیثی سادہ و سادہ اس چیز نہیں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مادہ تعلیق کر جائیں، اس لیے اس میں بحث کرنے کے بجائے کہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اولیٰ خلق ہونے کا کیا مصلحت تھا؟ ہماری توجہ اس پر مبذول رہنی چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے پاس بھیجئے گا کیا مقصد ہے؟ اور آپ کی تعلیمات کیا ہیں؟ اللہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ادا فضیلت باقی کے لیے یہ چیز کافی ہے کہ حدیث میں ہے کہ آپ کے لیے نبوت اس وقت واجب ہوئی جب حضرت آدم جم اور روح کے درمیان تھے اور اس بحث میں پڑنا اور یہ ہوشیاریاں کرنا غیر ضروری ہے کہ اس وقت آپ کا جسم مٹی سے بنایا گیا تھا یا دوسرے یا اس جسم کی کیفیت مجہول ہے، کیونکہ یہ تمام اگر اور نظریات کسی تعلق پر مبنی نہیں ہیں۔ تاہم اگر یہ کہا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح سب سے پہلے پیدا کی گئی اور جب آپ کی ولادت ہوئی تو آپ کا جسم پیدا کیا گیا، تو یہ نظر آئے کہ ان احادیث کے افعال اصول غیبت کے مطابق ہے۔ اب ہم قلندریں کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول خلق ہونے کے مصلحت کے بارے میں علامہ اسلام کے نظریات پیش کر رہے ہیں۔ اختصار کے پیش نظر ہم مرتبہ کر رہے ہیں۔

علامہ ترمذی نقل کرتے ہیں:

شیخ تقی الدین سبکی نے لکھا ہے کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام پیدا کرنے سے پہلے ارواح کو پیدا کیا اور کثرت دنیا سے آپ کی روح شریفہ کی طرف اشارہ ہے۔ ۱

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ علامہ ترمذی نے اس روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام پیدا کرنے سے پہلے ارواح کو پیدا کیا اور کثرت دنیا سے علامہ ترمذی نقل کرتے ہیں:

جب اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کرنے اور خلق کو مقدر کرنے کا ارادہ کیا تو اس نے حضرت اعدی میں انوار صمدیہ سے حقیقت محمدیہ کو ظاہر کیا، چنانچہ اسی ادراسی قانون کو ان کی صورتوں کے اعتبار سے اپنے علم کے مطابق اس حقیقت سے نکالا پھر اللہ تعالیٰ نے اس حقیقت کو یہ بتایا کہ وہ نبی ہے اور اس کو رسالت کی بشارت دی یہ اس وقت ہوا جب ہوز آدم پیدا نہیں ہوئے تھے بلکہ وہ روح ادم کے درمیان تھے جیسا کہ ارشاد رسالت ہے۔ پھر آپ سے ارواح صافیہ کا ظہور ہوا اس وقت ملا علی میں آپ کا ظہور ہوا چنانچہ تمام ارواح آپ کے لیے (نفیس کا) چشمہ شریعت بن چکے تھے۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اجناس کے لیے جنس مالی اہتمام مرحومات اور لوگوں کے لیے اب اکبر بنی۔ ۲

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل خلق ہیں مگر آپ تمام اجناس کے لیے جنس مالی اہتمام انسانوں کے لیے اب اکبر ہیں۔ اس کے بعد علامہ ترمذی نقل کرتے ہیں:

عارف ربانی عبد الرحمن ابی جعفر نے اپنی کتاب بحیۃ النفوس میں اور ان سے پہلے ابن سبع نے شفاء الصدور میں کتب احبار سے روایت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو جبریل کو حکم دیا کہ زمین سے اس مٹی کو لے کر آجی جو زمین کا قلب ہو اور سب سے اچھی مٹی ہو تاکہ میں اس کو منور کروں۔ پھر جبریل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی جگہ کی مٹی لی جس کا رنگ سفید اور روشنی سی سی مٹی کو جنت کی نبروں کے پائے سے گندھا گیا حتیٰ کہ یہ پیکار موت کی طرح ہو گئی اور اس کی تعلیم شامی عقیقہ پھر فرشتے اس مٹی کو لے کر عرض کرے، اے آسمان! زمین! پناہ دوں

۱۔ علامہ احمد بن محمد بن ابی بکر الخطیب ترمذی ۹۹ھ، الواجب اللدنیہ ج ۱ ص ۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ الواجب اللدنیہ ج ۱ ص ۵،

اور سمندروں میں گئے اور تمام فرشتوں اور تمام مخلوق نے میدانِ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی فضیلت کو آدم علیہ السلام سے پہلے جان لیوہی فرشتوں نے پہلے آپ کو جانا اور پھر حضرت آدم کو جانا) اور ایک قول یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین سے فرمایا، خوشی اور ناخوشی سے میرے پاس آؤ! تو زمین سے کعبہ شریفہ اور آسمانوں سے کعبہ کے مقابل آسمان لے کہا ہم خوشی سے آتے ہیں اور حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹی کی اصل مکہ میں زمین کی ناث ہے۔ بعض علماء نے کہا اس میں یہ اشارہ ہے کہ زمین کے جس حصہ نے جواب دیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل کا ذرہ تھا اور کعبہ کی جگہ کو پھیلا کر زمین بنائی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی تکوین کی اصل ہیں اور باقی کائنات اس کے تابع ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپ کو آتی اس لیے کہا جاتا ہے کہ مکہ ام القریٰ ہے اور آپ کا ذرہ مکہ سے یا گیا، اگر یہ اعتراض ہو کہ کسی شخص کی مٹی اس کے مدفن سے لی جاتی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مدفن مکہ ہو کیونکہ آپ کی مٹی مکہ سے لی گئی ہے صاحبِ عارف المعارف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جب پانی کا طوفان آیا تو پانی کی موجوں سے وہ ذرہ اس جگہ چلا گیا جہاں مدینہ میں آپ کا مدفن ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مٹی بھی یہی اور مدنی بھی، ۔

علامہ قسطلانی نے جو عبارات نقل کی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک آپ کا اول خلق ہونا بایں معنی ہے کہ آپ آدم علیہ السلام سے پہلے پیدا کیے گئے اور آپ کا مادہ خلقت مٹی ہے۔ اس کے بعد علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے مرنے کیا یا رسول اللہ آپ پر میرے ہاں باپ نہا ہوں یہ بتلائیے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے کس چیز کو پیدا کیا؟ آپ نے فرمایا: اے جابر! اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء سے پہلے تیرے نبی کے نور کو اپنے نور سے پیدا کیا پھر یہ نور قدرتِ الہی سے جہاں اللہ کے چاہا سیر کرتا رہا اس وقت لوحِ قلم، جنتِ تھی نہ دوزخ، نہ فرشتہ تھا نہ آسمان نہ زمین نہ سورج نہ چاند نہ جن اور نہ انس، پھر جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کرنا چاہا تو اس نور کے چار حصے کیے پہلے حصہ سے قلم پیدا کیا، دوسرے حصہ سے لوح، تیسرے حصہ سے عرش پھر چوتھے حصہ کے چار ٹکڑے کیے پہلے حصہ سے عالمین عرش کر پیدا کیا، دوسرے حصہ سے کہ زمین کو تیسرے حصہ سے باقی ملائکہ کو، چوتھے حصہ کے پھر چار حصے کیے پہلے حصہ سے آسمان دوسرے حصہ سے زمین تیسرے حصہ سے جنت اور دوزخ اور چوتھے حصہ کے پھر چار حصے کیے پہلے حصہ سے زمین کی آنکھوں کا نور دوسرے حصہ سے ان کے دونوں کا نور اور وہ معرفتِ الہی ہے اور تیسرے حصہ سے دونوں کا انس یعنی کلمہ تو مبدی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پیدا کیا۔ الحدیث۔ ۱۰۶۔

علامہ قسطلانی نے جو یہ روایت (ب) نقل کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اشیاء کے اعتبار سے اول خلق ہیں اور آپ کا مادہ خلقت نور ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض ہو کہ نبوت ایک وصف ہے اور اس کا موصوف موجود ہونا چاہیے اور نبوت سے چالیس سال کے بعد انصاف

۱۰۔ علامہ احمد بن محمد بن ابی بکر الخطیب قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، الواسطی اللہ بنی ج ۱ ص ۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۱۔

marfat.com

۱۲۔

۱۳۔

جلد خامس

ہوتا ہے نذبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنے سے پہلے آپ کا نبوت سے موعود ہونا کیسے صحیح ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اجسام سے پہلے ارواح کو پیدا کیا ہے اور کثرت نبیاً میں آپ کی روح شریفہ کی طرف اشارہ ہے یا آپ کی حقیقت کی طرف اشارہ ہے اور حقائق کے ادراک سے ہماری عقل تاہر میں حقائق کا ادراک صرف اس حقائق کو سماعتی ہی کر سکتا ہے۔ لہٰذا غور فرمائیے امام بیہقی کے نزدیک کثرت نبیاً کا معنی ہے میں اللہ کے علم اور تقدیر میں نبی تھا۔

اور علامہ قطب لانی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اولیٰ خلق ہونے کے بارے میں یہ نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے آپ کی روح کو خلق کیا گیا، آدم علیہ السلام سے پہلے آپ کوئی سے بنایا گیا، آپ کو نور سے بنایا گیا اور آپ مجلس عالی ہیں اور علامہ سیوطی اور علامہ سبکی وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت آدم سے پہلے آپ کی روح کو پیدا کیا گیا یا آپ کی حقیقت کو پیدا کیا گیا جس کے ادراک سے ہماری عقل تاہر میں اور علامہ ابن عربی نے کتب احبار کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت آدم کی خلقت سے پہلے آپ کوئی سے بنایا گیا۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے بھی خلیفہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ آپ کوئی سے بنایا گیا۔ (زننہ فی افریقیہ ص ۱۰۰-۹۹، مطبوعہ مدینہ ہدایت کتب کراچی۔)

ان نام اقوال کو پڑھنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ان میں سے کوئی چیز قطعی نہیں ہے۔ دہ اس میں اس قدر اختلاف نہ ہوتا اس لیے صرف اس پر یقین رکھنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو سب سے پہلے پیدا کیا گیا، رایہ کہ آپ کا مادہ مخلوق کیا ہے؟ اور آپ کو کسی چیز سے پیدا کیا گیا؟ جو چونکہ یہ کسی حدیث صحیح یا یقینی دلیل سے ثابت نہیں اور نہ اس کے ساتھ دین اور شریعت کی کوئی غرض والہ سب سے اور نہ اس کا معنی ہمارے عقائد اور اہل ہے، درجہ آخرت میں اس پر ہر پڑوس ہوگی کہ تم نے یہ کون نہیں جانا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے تھا رہے نبی کو کس چیز سے پیدا کیا گیا؟ اس لیے اس بحث میں نہیں الجھنا چاہیے۔ تاہم اگر کوئی شخص اس کے جاننے پر اصرار کرے تاہم اسے نزدیک سلائی کی راہ اس قول میں ہے کہ سب سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پیدا کی گئی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا عام اصول ہے کہ وہ اجسام سے پہلے ارواح کو پیدا کرتا ہے اور ظاہر قرآن اور حدیث میں بھی اس کی تائید ہے۔

علامہ شہاب الدین غلامی حنفی نے اس مسئلہ پر نفیس بحث کی ہے وہ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے تمام ارواح سے پہلے آپ کی روح کو پیدا کیا، اور اس کو نبوت کی خلعت سے مشرف کیا اور جبکہ نبوت آپ کی روح کی صفت ہے، معلوم ہوا کہ آپ وفات کے بعد بھی نبی اور رسول ہیں، اور وحی اور احکام کو منقول ہونا اس میں مضرت نہیں ہے کیونکہ آپ کا دین مکمل ہو چکا ہے اس تحقیق کو حفظ کر لو کیونکہ یہ بہت نفیس ہے اور ابن القطان نے جو روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیدا کرنے سے چودہ ہزار سال پہلے آپ کے نور کو پیدا کیا اور ایک روایت میں ہے کہ نور ملائکہ کی تسبیح کے ساتھ ساتھ تسبیح کرتا تھا" اس کو دوسرے بھی آپ کی روح مراد ہے۔ لہٰذا

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ سب سے پہلے علامہ ابن عربی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارکہ پیدا کی گئی اور ہر چند کہ آپ کی ولادت مجلس بشرے ہوئی ہے لیکن چونکہ آپ کی حقیقت میں وحی کی استعداد اور دیگر خصوصیات ہیں اس وجہ سے آپ تمام انسانوں

۱۔ علامہ ملا الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، خصائص کبریٰ ص ۱۵۵-۱۵۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ مدینہ لاہور

۲۔ علامہ احمد شہاب الدین غلامی متوفی ۱۰۶۶ھ، نسیم الایمان ص ۲۷-۲۸، ۲۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

سے ممتاز ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو نورِ ہدایت کے ساتھ ساتھ نورِ حسی بھی عطا فرمایا ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ کا چہرہ اقدس انتہائی روشن اور نورانی تھا اور زمین پر آپ کا سایہ نہیں پڑتا تھا۔

میں نے یہ تمام کوشش صرف اس لیے کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت اور آپ کی حقیقت کے بارے میں جو لوگ افراط اور تفریط پر مبنی نظریات کے شکار ہیں ان کی اصلاح ہو جائے، اللہ العالمین میری اس تقریر کو لوگوں کے لیے مؤثر اور نافع بنا دے میری مغفرت فرما اور مجھے دارین کی سعادت عطا فرما، مجھے اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق دے اور اس شرح کو قبول دوام عطا فرما۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد خاتم النبیین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

**مخلوق کی طرف علم غیب کی نسبت کرنے کی تحقیق** | علامہ نوری، علامہ کرمانی، علامہ عسقلانی، علامہ عینی اور دیگر علماء

برتنا خاد بشریت غیب کا علم نہیں تھا۔ اس مسئلہ میں علماء اہل سنت کا یہ موقف ہے کہ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو غیب کا علم عطا فرماتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق سے زیادہ غیب کا علم عطا فرمایا ہے لیکن مطلقاً یہ کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کا علم ہے "دو وجہ سے درست نہیں ہے اول اس لیے کہ یہ قول ظاہر قرآن کے خلاف ہے کیونکہ قرآن مجید نے اللہ کے غیر سے مطلقاً علم غیب کی نفی ہے اور دوسرے اسی وجہ سے کہ جب مطلقاً علم کا ذکر کیا جائے تو اس سے مراد علم بالذات ہوتا ہے۔ اس لیے یوں کہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب سے وافر حصہ عطا فرمایا ہے یا یوں کہنا چاہئے کہ انبیاء علیہم السلام کو بعض علوم غیبیہ عطا کیے گئے اور کسی مخلوق کی طرف مطلقاً علم غیب کی نسبت کرنا درست نہیں ہے اسی طرح کسی کو عالم الغیب کہنا بھی صحیح نہیں ہے۔

امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں: علم جب کہ مطلق بولا جائے خصوصاً جبکہ غیب کی طرف مضاف ہو تو اس سے مراد علم ذاتی ہوتا ہے۔ اس کی تشریح حاشیہ کتاب پر میر سید شریف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کر دی ہے اور یہ یقیناً حق ہے، کوئی شخص کسی مخلوق کے لیے ایک دہ کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔

اعلیٰ حضرت کی اس عبارت کا صاف اور صریح مطلب یہ ہے کہ جب مطلقاً علم غیب بولا جائے تو اس سے ذاتی علم غیب مراد ہوتا ہے اور قرآن اور حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاں علم غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے ذاتی علم غیب مراد ہے، اور جہاں مطلقاً علم غیب سے ذاتی علم غیب مراد ہوتا ہے اس لیے مطلقاً یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے بعض علوم غیبیہ پر مطلع فرمایا ہے۔

علامہ ابن مابین شامی نے مسئلہ علم غیب کی نفی تحقیق کی ہے، قارئین کی علمی ضیافت کے لیے ہم اس کو یہاں بیان کر رہے ہیں، علامہ شامی لکھتے ہیں: فقہاء احناف نے اپنی متعدد کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ جس شخص نے اپنے لیے علم غیب کا دعویٰ کیا وہ کافر ہو گیا، فتاویٰ خانہ میں ہے "جس شخص نے اقر کی آواز سن کر کہا ایک آدمی مر جائے گا اس کے متعلق بعض فقہاء نے کہا وہ

کافر ہو گیا اور بعض نے کہا وہ کافر نہیں ہوا، کیونکہ اس نے اس آواز سے بدگونی کی ہے، اسی طرح کوئی شخص سفر کے لیے نکلا اور مطلق برل پر اللہ و دو پلٹ آیا تو اس میں بھی یہی اختلاف ہے۔ عاصم ہدیس نے عنادات النوازل میں لکھا ہے کہ میں نے یہ کہہ کر اتنے کے سفر میں چھوڑ نہیں کی جانے گی، بنانہ میں ہے کہ جس شخص نے یہ کہا کہ میں چوری کی ہوئی اشیاء کو جاتا ہوں وہ کافر ہو گیا، اسی طرح میں نے کہا میں جنوں کی خبریں دیتا ہوں وہ بھی کافر ہو گیا کیونکہ جنات بھی انسانوں کی طرح غیب نہیں جانتے اور جو شخص جنوں کی خبر کی تصدیق کرے وہ بھی کافر ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص کاہن کے پاس گیا اور اس کی باتوں کی تصدیق کی اس نے عیسٰی (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل شدہ وحی سے کفر کیا“ اسی طرح صاحب الفہرست میں مذکور ہے کہ میں شخص نے بغیر گواہی کے نکاح کیا اور کہا کہ اللہ اور اس کا رسول گواہ ہیں یا فرشتے گواہ ہیں اس کی تکجیر کی جانے لگی کیونکہ اس نے یہ اعتقاد کیا کہ رسول یا فرشتوں کو غیب کا علم ہے پھر اس پر یہ انکشاف وارد کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی خبریں دی ہیں۔ اسی طرح حضرت عمر اور دیگر مسلمانین نے بھی غیب کی خبریں دی ہیں تو اس کا یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف عاصمین

سے جس علم غیب کی نفی کی جاتی ہے وہ علم مستقل ہے (یعنی وہ علم برتلائے بنی حاصل ہو) یا علم تقیینی ہے اور جو علم آپ کے بیسے ثابت ہے وہ علم غیر مستقل ہے (جو علم بتانے سے حاصل ہو یعنی طمانی) یا آپ کے لیے جو علم حاصل ہے وہ علم قطعی ہے۔ اور اس کا تاہیہ ہے کہ فخر حقوں نے اللہ تعالیٰ سے کہا ”اتجعل فیہما من یفسد فیہما“ کیا قرآن میں اس کو عقیقہ بنا گا جو زمین میں فساد کرے گا؟“ فرشتوں نے یہ غیب کی خبر دی تھی اور انھوں نے یہ خبر یا برتاؤ من دی تھی یا اللہ کے بتلانے سے لہذا جو شخص بغیر کسی کے بتلانے علم غیب کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے اور جو یہ کہے کہ اس کو عینہ میں بتلایا گیا یا بدلی ہے اس نے کشف سے جان لیا اس وجہ سے اس کو غیب کا علم ہو گیا تو وہ کافر نہیں ہوگا کیونکہ اس کے دعویٰ میں اور قرآن مجید کی آیت میں کوئی تضاد اور تعارض نہیں ہے۔

علامہ راضی نے انہی حنفیہ سے نقل کر کے یہ کہا کہ کسی شخص سے یہ پوچھا گیا کہ کیا تم کو غیب کا علم ہے؟ اس نے کہا ہاں اور وہ کافر ہو گیا لہذا جو شخص سفر کے لیے نکلا اور مطلق کی آواز سن کر روٹ آیا اس کے کفر میں اختلاف ہے، رد المحتار الطاہرین میں علامہ زکریا نے لکھا ہے کہ میں نے جو یہ کہہ کر ان دونوں مسکوں میں وہ کافر نہیں ہوگا، علامہ فردی کے جواب پر یہ اعتراض ہے کہ جو شخص غیب جانتے کا دعویٰ کرتا ہے وہ قرآن مجید کی اس آیت کی تکذیب کر رہا ہے ”وعدہ صفا تہ الغیب لا یعلمہا الا هو۔“ ”غیب کی پابیاں اللہ ہی کے پاس ہیں اللہ کے سوا ان کو کوئی نہیں جانتا“ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”عالم الغیب فلا یرفع علی غیبہ احد“ الا من ارتضیٰ من رسول“ (وہ) غیب جانتے والا ہے) تو اپنے غیب پر کسی کو کراہی، اطلاع نہیں دیتا کیونکہ میں پسند فرمایا جو اس کے (سب) رسول ہیں، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے علم غیب کی نفی میں رسولوں کے سوا کسی کا اشتناہ نہیں کیا۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ اس شخص کا یہ قول قرآن مجید کی نص کی مخالفت اور تکذیب کو مستلزم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو علم متعلق ہے وہ تمام اشیاء کا علم ہے اور وہی محتاج الغیب ہے جیسا کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے ”ان اللہ عندہ علم الساعۃ“ وینزل الغیث الا یہ۔“ ”اللہ تعالیٰ کے پاس ہی قیامت کا علم ہے اور وہی بارش نازل فرماتا ہے“ اس لیے جو شخص کسی ایک چیز یا چند چیزوں کے بارے میں غیب کے علم کا دعویٰ کرتا ہے وہ قرآن مجید کا تکذیب یا مخالفت نہیں ہے اور اس دعویٰ سے وہ کافر نہیں ہوگا، اور جس شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ تمام چیزوں کے غیب کا علم رکھتا ہے وہ کافر ہو جائے گا۔

ملہ۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوادی شری ۲/۲۷۲، رد المحتار الطاہرین و مدحہ المفتیین ج ۱۰ ص ۶۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۵ھ

(علامہ شامی کہتے ہیں) پھر میں نے دیکھا کہ علامہ افندی نے بھی علامہ فودی کی طرح لکھا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ کوئی شخص مطلقاً یہ کہنے سے (میں غیب جانتا ہوں) "کافر نہیں ہوگا"۔

علامہ ابن حجر مکی شافعی سے یہ سوال کیا گیا کہ "اگر کوئی شخص یہ کہے کہ مومن غیب کو جانتا ہے" تو کیا ان دعویٰ توں کے انکار کی وجہ سے وہ کافر ہو جائے گا؟ علامہ ابن حجر مکی نے فتاویٰ حدیث میں اس سوال کے جواب میں یہ لکھا کہ چونکہ اس شخص کے کلام میں تاویل ہے اس لیے اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی مگر روضۃ الطالبین وغیرہ میں ہے، علامہ رافعی نے کہا اس شخص سے پوچھنا چاہیے کہ تمہارے اس قول (مومن غیب کو جانتا ہے) سے کیا مراد ہے اگر وہ اس کے جواب میں یہ کہے کہ میری مراد یہ ہے کہ بعض اولیاء اللہ کرکھی اللہ تعالیٰ بعض غیب کا علم عطا فرماتا ہے تو اس کا یہ قول قبول کر لیا جائے گا کیونکہ یہ مطلقاً جائز ہے اور مطلقاً ثابت ہے کیونکہ غیب کو جانتا اولیاء اللہ کی جملہ کرامات میں سے ہے، بعض اولیاء کشف کے ذریعے غیب کو جان لیتے ہیں اور بعض پر روح محفوظ منکشف کر دی جاتی ہے اللہ وہ اس کو دیکھ لیتے ہیں۔ قرآن مجید میں حضرت خضر کا جو واقعہ ہے وہ اس پر کافی دلیل ہے، کیونکہ حضرت خضر بعض علماء کی تصریح کے مطابق ولی ہیں ہر چند کہ جہود علماء اعداء عارفین کے نزدیک صحیح یہی ہے کہ حضرت خضر نبی ہیں۔ اسی طرح حضرت ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کے حمل کے بارے میں یہ خبر دی جو ساریہ کی قیادت میں لڑ رہا تھا، اور عبد کے دن خطبہ دیتے ہوئے برسر منبر کہا: یا ساریۃ ال حبیل کے بارے میں یہ خبر دی جو ساریہ کی قیادت میں لڑ رہا تھا، اور عبد کے دن خطبہ دیتے ہوئے برسر منبر کہا: یا ساریۃ ال حبیل "اے ساریہ! پہاڑ کی اوٹ میں ہو جاؤ" اور حضرت ساریہ کو دشمنوں کے حمل سے خبردار کیا۔ اسی طرح حدیث صحیح میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے بارے میں فرمایا وہ محدث ہیں (یعنی ان کو الہام کیا جاتا ہے) اور امام قشیری نے اپنے رسالہ میں اور شیخ سہروردی نے عوارف المعارف میں اور دیگر عارفین اور صلحاء نے اپنی تصانیف میں اولیاء اللہ کی دی ہوئی غیب کی خبروں کا ذکر کیا ہے اور اولیاء اللہ کو جو غیب کا علم ہوتا ہے وہ قرآن مجید کی ان دو آیتوں کے خلاف نہیں ہے جن میں غیب کے علم کا اللہ کے ساتھ مخصوص ہونا بیان کیا گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو بذاتہ علم ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے غیب کا علم ہوتا ہے اور اولیاء اللہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلانے سے غیب کا علم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا علم ماکان و مایکون کی تمام جزئیات کو محیط ہے اس کا علم صفت واحدہ ہے جو تمام معلومات کے لیے مبداء انکشاف ہے اور اس کا علم قدیم ہے وہ بدیہی ہے نہ کسی نہ اس میں کسی نقص یا کمی کا شائبہ ہے اور یہ علم اسی کے ساتھ خاص ہے اس میں اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ عندہ مفاہیر الغیب لا یعلمہا الا هو میں اسی علم کی طرف اشارہ ہے۔ اس کے علاوہ باقی جزئیات کا اگر مخلوق کو علم ہوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے ہے۔ اور اس صورت میں یہ مطلقاً نہیں کہا جائے گا کہ اولیاء کو غیب کا علم ہے، کیونکہ اولیاء کو ایسی کوئی صفت حاصل نہیں جس سے ان کو مستقلاً غیب کا علم ہو، ان کو جو کچھ علم ہوتا ہے وہ بتلانے سے ہوتا ہے، نیز ان کو غیب مطلق کا علم نہیں دیا جاتا۔ اور انبیاء اور اولیاء کو جو غیب کا علم دیا جاتا ہے وہ کسی درجے سے بھی محال کہ مستلزم نہیں ہے اس لیے اس کا انکار کرنا عقائد کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور یہ بات بالکل بدیہی ہے کہ انبیاء و اولیاء کو جو غیب کا علم ہوتا ہے اس سے ان کا اللہ تعالیٰ کے

سہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کسی شخص کی طرف مطلقاً علم غیب کی نسبت کرنا کفر ہے یا نہیں، ہر چند کہ صحیح یہ ہے کہ کفر نہیں ہے تاہم مخلوق کی طرف مطلقاً علم غیب کی نسبت کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ علم غیب جب مطلقاً بولا جائے تو اس سے مراد علم حقائق ہوتا ہے جیسا کہ ہم امام احمد رضا قادری علیہ الرحمہ سے

marfat.com

خلاصہ

ساتھ شریک ہونا کسی وجہ سے لازم نہیں آتا، کیونکہ اگر شرعی کو جمیع امور میں متساوی معلومات کا علم ہے اور اس کا علم بذاتہ اور مستقل ہے،  
تقریباً اس وجہ سے اور متعلق الزوال ہے اور انبیاء اور اولیاء کو جمیع امور میں متساوی معلومات کا علم ہوتا ہے اور ان کا علم غیر مستقل ہے  
اور ان کے تعلق سے حاصل ہوتا ہے اور یہ علم حادث اور ممکن ہے اس علم کا حصول بھی ممکن ہے اور اس کا ردال بھی ممکن ہے،  
اس آیت کی تشریح میں ہم نے جو کچھ ذکر کیا ہے، علامہ ربیع نے بھی اپنے فتاویٰ میں اس کی تشریح کی ہے اور ان کے کما ہے کہ تمام غیر متساوی  
غیب کا استغناء آسان ہے مگر ان شرعیات کا خاصہ ہے، البتہ معجزات اور کرامات اللہ تعالیٰ کے تعلق سے علامہ نے اور غیر دینی سے واقع ہوتے ہیں لیکن  
مفتی ابراہیم السعدی نے بھی علامہ الغیب فلا یظہر علی غیبیہ اُحداً کی تفسیر میں اسی طرح لکھا ہے وہ فرماتے  
ہیں اللہ تعالیٰ کے غیب پر اس کے رسول کے سوا کسی کو ایسی اطلاع کامل نہیں ہوتی جس سے ایسا انکشاف تام حاصل ہو جو موجب یقین  
ہو، کیونکہ جو غیب کے علم کا تعلق رسالت سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ان غیب پر اپنے رسول کو مطلع فرماتا ہے یا اس وجہ سے کہ وہ غیب  
رسول کی رسالت کے بنیادی جوتے ہیں یعنی وہ ایسے معجزے ہوتے ہیں جو رسول کی رسالت پر دلالت کرتے ہیں یا ان غیب کا تعلق رسالت  
کے احکام اور امکان سے ہوتا ہے جیسے عام احکام شرعیہ اور ان پر آخرت میں مرتب ہونے والے اجر و ثواب کا بیان۔ اور وہ غیب جن کا  
ان دو چیزوں سے تعلق نہ ہو جیسے قیامت کے قائم ہونے کا وقت تو اس پر اللہ تعالیٰ کسی کو مطلع نہیں فرماتا کیونکہ اس غیب کا تعلق دنیا کی حکمت  
تشریح کے خلاف ہے اور اس آیت میں اولیاء اللہ کی کرامات کی نفی نہیں ہے، کیونکہ یہ کرامات اولیاء اللہ کو کشف سے حاصل  
ہوتی ہیں اور کشف اس سے بہت کم درجہ کا ہے جو رسول کو تدریجاً وحی حاصل ہوتا ہے رسول کو کشف قطعی اور یقینی ہے اور اولیاء کو کشف ظاہری ہے۔  
خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس غیب مطلق کے ساتھ مندرجہ جو جمیع معلومات کے ساتھ متعلق ہے اور اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعہ  
اپنے رسول کو ان بعض علوم غیبیہ پر مطلع فرماتا ہے جو رسالت کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں اور اولیاء اللہ کو بعض حوادث غیبیہ پر ابھام یا  
کشف کے ذریعہ مطلع فرماتا ہے کہ غلات نہیں ہے، اس لیے اگر کسی صاحب کرامت علی نے کسی غیب جاننے کا دعویٰ کیا تو اس کا  
دعویٰ کرنا حائر اور عاقل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیب مطلق مختص ہے اور غندہ میں غیب کا دعویٰ کرنا ہے وہ حقیقہً غیب  
نہیں ہے جو چندہ کے اس کا علم اللہ تعالیٰ کے تعلق سے ہوتا ہے۔

اسی طرح بعض علامات یا آلات کے ذریعہ مستقبل کے کسی واقعہ کی پیش گوئی کرنا جیسے حکمرانیات معمر اور بادشہ کی پیشگی اطلاع  
جیسا ہے یا جیسے سائنس دان صبح گرہن اور چاند گرہن کی پیشگی اطلاع دیتے ہیں (جیسا ہے) کیونکہ علامہ ربیع نے ان صاحب ہدایہ نے  
مخالفات التنازل میں لکھا ہے کہ علم نجوم فی نفسہ منہن ہے کیونکہ اس کی تدفین میں ایک علم تو حساب اور ریاضی پر مبنی ہے اور یہی  
ہے اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ یعنی سورج اور چاند کی گردش ایک مین حساب سے  
ہے اور ایک علامہ استدلالی ہے اور یہ علم ستاروں کی رفتار اور حرکت افلاک سے حوادث پر استدلال سے مہارت ہے سورج ظہری  
جانتا ہے، جیسے کعب بن سعید سے روایت ہے کہ میں پر استدلال کرتا ہے۔ ہاں اگر وہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا منکر ہو اور انسانی علم غیب کا دعویٰ ہو تو اس میں  
کو بغیر انکشاف ہوتا ہے۔ تو جو کچھ کا فر ہے۔

ہم نے فقہاء کی جو عبارات پیش کی ہیں اس سے یہ امر واضح ہو گیا کہ معجزہ کرامت یا آلات اور علامات سے بعض اُمتوں  
غیب پر مطلع ہونا جائز ہے، البتہ جو بعض یہ دعویٰ کرے کہ اس کو کسی سبب کے بغیر بغیر غیب کشف ہو جاتا ہے یا یہ دعویٰ

۱۰۱۳۵۹ علامہ احمد شہاب الدین ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ، الفوائد الغریبہ ۲۶۸-۲۶۹، مختصر مطبوعہ مطبعۃ الباب والدار، مصر۔

کرے کہ اس کو جنات حبیب کی خبر دیتے ہیں یا جو شخص ستاروں کا تاثیر کا قائل ہو سو ایسا شخص کافر ہے۔ لہ  
**قرآن اور سنت کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ  
 زیادہ علم عطا فرمایا ہے اور آپ کا یہ علم، غیب اور شہادت دونوں کو محیط ہے اور یہ علم تدریجی ہے، اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے علم میں تاحیات اضافہ فرماتا رہا۔ اسی علم کو طہارہ البسنت علم کلی اور علم ماکان و مایکون سے تعبیر کرتے ہیں۔ علم کلی کا مطلب  
 یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کل معلومات الہیہ کا علم ہے کسی مخلوق کے لیے اس علم کو ماننا نہ صرف محال ہے بلکہ شرک ہے۔  
 امام احمد رضا قادری لکھتے ہیں: کسی علم کی حضرت عزوجل سے تخصیص اور اس کی ذات پاک میں حصہ اور اس کے غیر سے مطلقاً نفی  
 چند وجہ پر ہے:-

اولی: علم کا ذاتی ہونا کہ بذات خود ہے عطا وغیرہ۔

دوم: علم کا غنا کہ کسی آلہ جابرہ و تدبیر فکر و نظر و امتعات و انفعال کا اصلاً محتاج نہ ہو۔

سوم: علم کا سرمدی ہونا کہ ازلاً ابداً ہو۔

چہارم: علم کا وجوب کہ کسی طرح اس کا سلب ممکن نہ ہو۔

پنجم: علم کا اثبات و استمرار کہ کبھی کسی وجہ سے اس میں تغیر، تبدل، فرق اور تفاوت کا امکان نہ ہو۔

ششم: علم کا اقصی غایت کمال پر ہونا کہ معلوم کی ذات، ذاتیات، اعراض، احوال لازمہ، مفارقہ، ذاتیہ، اضافیہ، ماضیہ  
 آتیہ (مستقبلہ) موجودہ، ممکنہ سے کوئی فرقہ کسی وجہ پر ممکن نہ ہو سکے۔

ان چھ وجہ پر مطلق علم حضرت احدیت علی و علیہ السلام سے خاص اور اس کے غیر سے مطلقاً منفی، یعنی کسی کو کسی فرقہ کا ایسا علم جو ان  
 چھ وجہ سے ایک وجہ بھی رکھتا ہو حاصل ہونا ممکن نہیں ہے جو کسی غیر الہی کے لیے عقول مفارقہ ہوں خواہ نفوس ناطقہ ایک فرقہ  
 کا ایسا علم ثابت کرے یقیناً اجمالاً کافر مشرک ہے۔ لہ

نیز امام احمد رضا قادری لکھتے ہیں:-

میں نے اپنی کتابوں میں تصریح کر دی ہے کہ اگر تمام اقلین و آخرین کا علم جمع کیا جائے تو اس علم کو علم الہی سے وہ نسبت  
 ہو سکتی جو ایک قطرہ کے کر وڑی حصہ کو سمندر سے ہے، کیونکہ یہ نسبت متناہی کی متناہی کے ساتھ ہے اور وہ غیر  
 متناہی کی متناہی سے۔ لہ

خلاصہ یہ ہے کہ تمام مخلوقات کے علوم کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ایسا ہے جیسے قطرہ کے مقابلہ میں سمندر  
 ہو اور اللہ کے علم کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وہ نسبت بھی نہیں ہے جو قطرہ اور سمندر میں ہوتی ہے۔  
 کیونکہ قطرہ اور سمندر میں متناہی کی نسبت، متناہی کی طرف ہے اور آپ کے علم کی اللہ تعالیٰ کے علم کی طرف نسبت متناہی کی نسبت

۱۔ امام سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رسائل ابن عابدین ۲ ص ۳۱۶-۳۱۱، مطبعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۳۹۶ھ

۲۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، العصام ص ۶

۳۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، رسائل ابن عابدین ۲ ص ۳۱۶-۳۱۱، مطبعہ سہیل اکیڈمی لاہور





ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر  
ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا  
حتى غابت الشمس فاخبرنا بما كان  
وبما هو كائن فاعلمنا بحفظنا له

اگیا پھر منبر سے اترے اور ظہر کی نماز پڑھائی اور پھر منبر پر رونق افروز  
ہوئے اور ہمیں خطبہ دیا حتیٰ کہ عصر کا وقت آگیا پھر آپ منبر سے  
اترے اور عصر کی نماز پڑھائی، پھر آپ نے منبر پر چڑھ کر ہمیں  
خطبہ دیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا پھر آپ نے ہمیں تمام مآکان  
وما یحزن کی خبری دیں سو جو ہم میں زیادہ حافظہ والا تھا اس کو  
ان کا زیادہ علم تھا۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال صلی بنا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما صلوة العصر  
بنهار ثم قام خطیباً فلم یدع شیئاً یكون  
الی قیام الساعة الا اخبرنا به حفظه  
من حفظه ونسیه من نسیه۔<sup>۱</sup>  
(الحديث)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عصر کی نماز  
پڑھائی پھر آپ خطبہ دینے کھڑے ہوئے اور آپ نے قیامت  
تک ہر نے دئے ہر واقعہ اور ہر چیز کی ہمیں خبر دے دی، جس  
نے اس کو یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جس نے اس کو بھلا  
دیا اس نے بھلا دیا۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان اللہ ذوی لی الارض فرایت  
مشارقها ومغاربها۔<sup>۲</sup>

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمام روئے  
زمین کو میرے لیے پھیٹ دیا اور میں نے اس کے تمام  
مشارق اور مغارب کو دیکھ لیا۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔<sup>۳</sup> نیز امام ابو داؤد، امام احمد نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن معاذ بن جبل قال احتبس عنا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات غداة

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں آنے کے

۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۳۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النہد ج ۲ ص ۵۸۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۶۷۸، مطبوعہ کتبہ اسلامیہ بیروت، ۱۳۹۸ھ

من صلوة الصبح حتى كننا نقرأ اى عين الشمس فخرج سريعاً فقبوب بالصلوة فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتجوڑ فی صلواتہ فلما سلم دعا بصوتہ فقال لانا علی مصافک كما انتم ثم القتل الینا فقال اما فی ساحتکم ما حبستى عنکم القداءة افی قمت من اللیل فتوضأت فصلیت ما قدر لی فتعست فی صلواتی فاستثقلت فاذا بری تبارک وتعالی فی احسن سورة فقال یا محمد قلت رب لبیک قال فیما یختصم الملاء الاعلی قلت لا ادری رب قالها ثلاثاً قال فرائتہ وضع کفہ بین کتفی قد وجدت بورد انامد بین ثدی فتجلا فی کل شیء وعرفت الحدیث الی ان قال قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح سألت محمد ابن اسماعیل عن هذا الحدیث فقال هذا صحیح یلہ

تقریر امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانی ربی فی احسن سورة فقال یا محمد فقلت لبیک ہوی وسعدیک قال فیم یختصم الملاء الاعلی قلت ربی لا ادری فوضعه یدہ بین کتفی حتی وجدت بروہا بین ثدی فی فعلت ما بین المشرق والمغرب الحدیث یلہ

یہ دیکھ کر حنا کر قریب تھا کہ ہم سوچ کر دیکھ لیتے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی سے آئے اور غازی انامت کہی گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختصر نماز پڑھائی، پھر آپ نے سہم پیر کر باواز بلند ہم سے فرمایا جس طرح اپنی منزل میں پہنچے ہر بیٹے رہو، پھر ہماری طرف مڑے اور فرمایا میں اب تم کو یہ بیان کروں گا کہ مجھے مجھ کی نازی آئے سے کیوں دیر ہوگئی، میں رات کو اسٹا اور دھوکہ کے میں نے اتنی رکعت نماز پڑھی جتنی میرے لیے مختصر کی گئی تھی پھر مجھے نماز میں آئی، پھر مجھے گہری نیند آگئی، اچانک میں نے اچھی صورت میں اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو دیکھا، اس نے فرمایا: اے محمد! میں نے کہا اے میرے رب میں حاضر ہوں، فرمایا طاعلی کس چیز میں رکعت کر رہے ہیں؟ میں نے کہا میں ہیں جانا، آپ نے کہا: میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا اور اس کے پردوں کی شدت میں نے اپنے سینے میں محسوس کی پھر ہر چیز مجھ پر شکست ہوگئی اور میں نے اس کو بان لیا۔ الحدیث۔ امام ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے، میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے (مخاب میں) اپنے رب کو حسین صورت میں دیکھا، میرے رب نے کہا اے محمد! میں نے کہا حاضر ہوں یا رب! فرمایا طاعلی کس چیز میں رکعت کر رہے ہیں، میں نے کہا اے میرے رب! میں نہیں جانتا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا جس کی شدت میں نے اپنے سینے میں محسوس کی پھر میں نے جان لیا کہ مجھ پر اللہ عز و جل کے درمیان ہے۔

لہ۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متروک ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۶۶، مطبوعہ دار غاد تہجارت کتب کراچی

لہ۔ جامع ترمذی ص ۴۶۶،

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتانی ربی عز وجل اللیلۃ فی احسن صورۃ احسبہ یعنی فی النوم فقال یا محمد تدری فیم یختصم الملا الاعلی قال قلت لا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوضعی یدہ بین کتفی حتی وجدت بردھا بین یدیّی او قال فخری فعلت ما فی السموت والارض الحدیث ۱۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات کو عیند میں میرا رب عزوجل حسین صورت میں میرے پاس آیا اور فرمایا: اسے محمد! کیا تم جانتے ہو کہ ملا اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟ حضرت ابن عباس کہتے ہیں آپ نے فرمایا نہیں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے دو کندھوں کے درمیان رکھا حتیٰ کہ میں نے اپنے سینے میں اس کی ٹھنڈک محسوس کی اور میں نے ان تمام پیروں کو جان لیا جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں۔

امام احمد بن حنبل نے ایک اور سند سے بھی یہ حدیث روایت کی ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں:

فوضعی یدہ بین کتفی فوجدت بردھا بین یدیّی حتی تجلی لی ما فی السموات وما فی الارض ۱۱

اللہ تعالیٰ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو میرے کندھوں کے درمیان رکھا میں نے اس کی ٹھنڈک کو اپنے سینہ میں محسوس کیا حتیٰ کہ میرے لیے وہ تمام چیزیں منکشف ہو گئیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمینوں میں ہیں۔

حافظ ابیہیثمی ذکر کرتے ہیں۔

عن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل قد رفع لی الدنیا فانما انظر الیہا والی ما ہو کائن فیہا الی یوم القیمۃ کانما انظر الی کفی ہذہ رواہ الطبرانی ورجالہ وثقوا علی ضعف کثیر ۱۲

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے میرے لیے دنیا اٹھا کر رکھ دی اور میں دنیا کو اور جو کچھ قیامت تک دنیا میں ہونے والا ہے اس کو دیکھ رہا ہوں جیسا کہ میں اپنی اس تخیلی کر دیکھ رہا ہوں۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے، ہر چند کہ اس حدیث کے راوی ضعیف ہیں لیکن ان کی توثیق کی گئی ہے۔

**فقہاء اسلام کے اقوال کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت** حضرت سواد بن قارب

رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے آپ کی شان میں چند اشعار سنائے جن میں سے ایک شعر یہ ہے۔

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ مسند احمد ج ۲ ص ۶۶

۳۔ حافظ محمد الدین علی بن ابی بکر متوفی ۷۷۰ھ، المطبوعہ مکتب العربی، ۱۴۰۲ھ

Marfat.com

جلد ہفتم

فاشهد ان الله لا رب غيره

وانك لمكون على كل غائب

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی رب نہیں  
اور آپ اللہ تعالیٰ کے ہر غیب پر اہم ہیں۔

حضرت ساد بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ اشعار سن کر محمد سے بہت خوش ہوئے، آپ کے  
چہرہ اترکس سے خوشی کے آثار ظاہر ہو رہے تھے ادا آپ نے فرمایا: اذلحت یا مسواد۔ "اے سواد تم کا میل ہر  
گئے" اس حدیث کو کثرت علماء اسلام نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے، یعنی علماء کے اسناد پر ہیں: امام ابن کثیر، امام ابوبکر احمد  
بن حسین بیہقی، علامہ ابن عبد البر، علامہ سیوطی، علامہ ابن الجوزی، علامہ ابن کثیر، علامہ بدر الدین عینی، علامہ جلال الدین  
سیوطی، علامہ بیہقی، شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی، علامہ ابن حجر برہطری لکھتے ہیں:

وعلمك ما لم تكن تعلم من خير الاولين  
والاخيرين وما كان وما هو كائن .  
اور تم کو جو کچھ آپ نہیں جانتے تھے وہ سب اللہ تعالیٰ نے آپ کو  
بتلا دیا۔

تمامی میاں لکھتے ہیں:

واما تعلق عقدك من ملكوت السموات  
والارض وخلق الله وتعيين اسماء الحسنی  
وآياته الكبرى وامور الاخرة واشراط  
الساعة واحوال السعداء والاشقياء  
وعلم ما كان وما يكون وما

۱۔ امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اشعری متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۱۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابوبکر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ، استیاب بل اعلیٰ الاسماء ج ۲ ص ۱۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ علامہ ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ مالکی متوفی ۵۸۱ھ، الروض الاثنت ج ۱ ص ۱۴۰، مطبوعہ مکتبۃ فاروقیہ عمان

۵۔ علامہ ابوالفرج عبد الرحمن بن الجوزی متوفی ۵۹۸ھ، الرقاہ باحوال المعصی ج ۱ ص ۱۵۴، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ لاہور

۶۔ حافظ ابو نعیم اسماعیل بن کثیر متوفی ۴۰۴ھ، المستدرک النبی ج ۱ ص ۳۴۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۷۔ علامہ جلال الدین ابومحمد محمود بن احمد بن متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعة السیرہ، مصر ۱۳۳۸ھ

۸۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تصانیف کبریٰ ج ۱ ص ۱۰۲، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ لاہور

۹۔ علامہ علی بن برہان الدین علی بن متوفی ۱۰۴۲ھ، انسان الہی ج ۱ ص ۳۲۴، مطبوعہ مطبعۃ ابائی علی دادلادہ مصر ۱۳۸۴ھ

۱۰۔ شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی متوفی ۱۲۴۲ھ، مختصر تفسیر الرسول ص ۶۹، مطبوعہ مکتبۃ سلفیہ لاہور

۱۱۔ علامہ ابوجعفر محمد بن جریر برہطری متوفی ۳۱۰ھ، حاشیہ البیان ج ۵ ص ۲۷۵، مطبوعہ مطبعۃ ابائی دادلادہ مصر ۱۳۸۲ھ



**فتواء کے ظاہر اور باطناً نافذ ہونے میں ملازمین** امام شافعیؒ امام احمد اور جہر فقہاء اسلام کا یہ نظریہ ہے کہ ملازم کا حکم باطن میں کسی چیز کو حلال کرتا ہے نہ حرام کرتا ہے لہذا جب وہ جھوٹے گواہ کسی کے حق میں مالی کی گواہی دیں اور حاکم اس کی گواہی کی بنا پر مدعی کے حق میں مال کا فیصلہ کر دے تو مدعی کے لیے اس مال کو لینا جائز نہیں ہے اور اگر وہ جھوٹے گواہ کسی شخص کے خلاف کیے گواہی دیں کہ اس شخص نے فلاں شخص کو قتل کیا ہے تو اگر دلی مقتول کی برہم ہو کر یہ گواہ جھوٹے ہیں تو ان کے لیے حاکم کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وہ شخص کسی کے خلاف یہ جھوٹی گواہی دیں کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی ہے اور تاحفی نے اس گواہی کی بنا پر توفیق کر دی ہے تو جس شخص کو طلاق ہو کر یہ گواہی جھوٹی ہے اس کے لیے اس عدالت سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ یہ کہتے ہیں کہ تاحفی کے حکم سے عدالت تو حلال ہو جاتی ہے مال حال نہیں ہوتا۔ لہذا ان کے نزدیک اسی صورت میں نکاح جائز ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کا یہ قول اس حدیث میں اور اجماع متقدمین کے خلاف ہے، اسی طرح ان کا یہ قول خردان کے اور جہر کے اس قاعدہ کے من خلاف ہے کہ عدالت سے دلی کے معاملہ میں نکاح کی نسبت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔ ۱۰

علامہ ابو عبد اللہ شافعیؒ نے فرمایا: ملازم مازوری مالکی نے کہا ہے کہ ہمارا ملازم یہ ہے کہ جان، مال اور عدالت اگر حرام ہو تو وہ تاحفی کے حکم سے حلال نہیں ہوگی اور امام ابوحنیفہؒ نے یہ کہا ہے کہ تاحفی کے حکم سے عدالت حلال ہو جاتی ہے۔ پس اگر وہ گواہ کسی شخص کے خلاف یہ جھوٹی گواہی دیں کہ اس شخص نے اپنی عدالت کو طلاق دے دی تو جس شخص کی برہم ہو کر انھوں نے جھوٹی گواہی دی ہے اس کے لیے بھی اسی عدالت سے نکاح کرنا حلال ہے۔ اس قول کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ پر سے دے کی گئی کہ انھوں نے مال کی مخالفت کی اور عدالت کی مخالفت نہیں کی حالانکہ عدالت کی مخالفت مقدم ہے، ہمارے اصحاب نے اس حدیث کے علوم سے استدلال کیا ہے۔ ۱۱

**فتواء کے ظاہر اور باطناً نافذ ہونے میں فقہاء احناف کا موقف** امام ملائذ الدین مسکنی حنفی نے موقف بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: جھوٹے گواہوں سے ظاہر اور باطناً فتواء نافذ ہو جاتی ہے، بشرطیکہ عمل اس حکم کا قابل ہو (یعنی محرم میں سے کسی پر دعویٰ نہ ہو) اور تاحفی کو گواہوں کے جھوٹے ہونے کا علم نہ ہو، یہ فتواء مقفود (مشائع اور نکاح) اور فحش (مشائع اور طلاق) دونوں میں نافذ ہو جاتی ہے، کیونکہ حضرت مسکنی نے اسی صورت سے فرمایا تھا کہ فقہائے گواہوں نے تنہا ان نکاح کیا، اور امام ابوحنیفہؒ امام محمدؒ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ یہ کہتے ہیں کہ اسی صورت میں صرف ظاہر فتواء نافذ ہوتا ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔ ۱۲

علامہ شامیؒ لکھتے ہیں کہ امام حمادؒ نے نقل کیا ہے کہ امام محمدؒ کا قول بھی امام ابوحنیفہؒ کی طرح ہے، نیز مدداری بیان کرتے ہیں کہ قسطنطنیہ اور سمرقند میں حقائق اور ابراہیمؒ سے مشغول ہے کہ فتویٰ حاجین کے قول پر ہے لیکن فتح القدیر میں ہے

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرفؒ فرامی شافعی متوفی ۶۷۱ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۵۰، ۵۱، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد، ۱۳۵۰ھ

۱۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبدہ رشتانیؒ ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۲۔ علامہ ملائذ الدین المسکنی حنفی متوفی ۸۰۸ھ، درمختار علی راشی رد المحتار ج ۲ ص ۶۲۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ





- (۱) - قاضی کو یہ علم نہ ہو کہ یہ گواہ جھوٹے ہیں۔
- (۲) - مدعی نے ملک مطلق کا دعویٰ کیا جو ملک ملکیت کا سبب بھی بیان کیا ہو، قریٰ کا بھی یہی حکم ہے اگر کسی شخص پر مطلقاً قریٰ کا دعویٰ کیا تو یا طناً تھا ناقد نہیں ہوگی جب تک کہ نہ بتائے اس پر فلاں سبب سے قریٰ ہے، کسی شخص پر دعوات کے دعویٰ کرنے کا بھی یہی حکم ہے اس میں باطناً تھا ناقد نہیں ہوگی۔
- (۳) - مدعی نے جس چیز پر دعویٰ کیا ہے وہ اس کے دعویٰ کا محل بننے کی صلاحیت بھی رکھتی ہو، اگر اس میں اس کے دعویٰ کی صلاحیت نہیں ہے تو اس میں باطناً تھا ناقد نہیں ہوگی مثلاً منکوحہ غیر یا معتدہ غیر کے بارے میں یہ دعویٰ کیا کہ وہ اس کی بیوی ہے اور اس پر دو جھوٹے گواہ پیش کر دے تو اس میں ظاہراً قضاء ناقد ہوگی نہ باطناً۔ مرتدہ اور دیگر عداً کا بھی یہی حکم ہے۔
- (۴) - مدعی کا دعویٰ اس چیز کے متعلق ہو جس میں انشاء ممکن ہو انشاء سے مراد ان کلمات کو جوں جوں سے کسی چیز کو واقع کیا جائے مثلاً "میں نے یہ چیز خریدی کہہ کر یہ کلمہ کو واقع کیا جیسے عقد بیع، شفع، بیع، نکاح اور طلاق اور جس چیز میں انشاء ممکن نہ ہو اس میں باطناً تھا ناقد نہیں ہوگا جیسے دراثت، کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ میں فلاں کا بیٹا ہوں اور اس پر دو جھوٹے گواہ پیش کر دے۔
- (۵) - قاضی یہ فیصلہ منکر کی قسم پر نہ کرے اگر قاضی نے منکر کی قسم پر فیصلہ کر دیا قریٰ تھا باطناً ناقد نہیں ہوگی مثلاً ایک عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کے شوہر نے اس کو تین طلاقیں دے دی ہیں، اس کے پاس گواہ نہیں ہیں، قاضی نے شوہر سے قسم طلب کی، شوہر نے جھوٹی قسم کھائی تو اگر عورت کو یہ علم ہے کہ شوہر تین طلاقیں دے چکا ہے تو اس عورت کے لیے اس کو طلاق کا موقع دینا جائز نہیں ہے اور مرد کے لیے بھی اس عورت سے طلاق کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں انشاء ممکن نہیں ہے بلکہ برکات پہلے سے قائم تھا قاضی نے اس کے برقرار رکھنے کا حکم دیا ہے اس وجہ سے یہاں باطناً قضاء ناقد نہیں ہوگی، خلاصہ یہ ہے کہ باطناً قضاء اس وقت ناقد ہوتی ہے جب وہ قضاء منکر کی بنا پر ہو یا انکار قسم کی بنا پر ہو اور وہ فیصلہ کسی مقتویٰ شفع کے انشاء پر مبنی ہو اور محل انشاء بننے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو۔
- (۶) - جن گواہوں کی بنیاد پر قاضی نے فیصلہ کیا ہے وہ مسلمان، آزاد اور عادل ہوں، اگر وہ گواہ کافر، غلام یا محدودی العقول ہوئے تو باطناً قضاء ناقد نہیں ہوگی یہ لے

**قضاء باطنی کے نفاذ میں فقہاء احناف کے دلائل اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا تخمینہ**

شمس الاثرہ سرحدی حنفی رائے دیکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کے نزدیک عقود، قسطن، نکاح، طلاق اور عتاق میں جھوٹے گواہوں سے بھی قاضی کا فیصلہ ظاہراً اور باطناً ناقد ہو جاتا ہے۔ پہلے امام ابو یوسف کی بھی یہی رائے تھی۔ امام ابو یوسف کے دوسرے قول اور امام محمد اور امام شافعی کے نزدیک ان صورتوں میں قاضی کا فیصلہ صرف ظاہراً ناقد ہوتا ہے باطناً ناقد نہیں ہوتا، حتیٰ کہ جب کسی شخص نے ایک عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا اور نکاح کے ثبوت میں دو جھوٹے گواہ پیش کر دیے اور قاضی نے نکاح کا فیصلہ کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس شخص کے لیے اس عورت سے طلاق کرنا جائز ہے، امام ابو یوسف کا پہلا قول بھی یہی تھا، البتہ امام ابو یوسف کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس شخص کے لیے اس عورت سے طلاق کرنا جائز نہیں ہے، امام محمد اور امام شافعی

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن ماجہ میں شامی حنفی سنہ ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۲ ص ۴۶۳-۴۶۴، مطبوعہ مطبعہ مثانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

کا بھی یہی قول ہے۔

اللہ ثلاثہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا

بها الى الحكام لتاكلوا فريقتا من اموال الناس

بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (بقرہ ۱۸۸)

ایک دوسرے کا مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ، اور نہ بطور شہوت) وہ مال حکام تک پہنچاؤ تاکہ لوگوں کے مال کا کچھ حصہ ظم گناہ کے ساتھ (ناجائز طریقہ پر) کھاؤ۔ حالانکہ تم جانتے ہو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حاکم کے فیصلہ سے مال غیر کے ناجائز طریقہ سے کھانے کو حرام کر دیا ہے، لہذا یہ آیت اس پر نص صریح ہے کہ اگر قاضی نے جھوٹے گواہوں کی بناء پر کسی چیز کا فیصلہ کر دیا تو اسی چیز کا لینا ناجائز ہو گا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے: تم میرے پاس مقدمات لے کر آتے ہو اور ہو سکتا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے موقف کو دوسرے کی بہ نسبت زیادہ چرب زبانی اور طلاقت لسانی سے پیش کرے پس اگر میں (ظاہری حجت کی بناء پر) کسی شخص کے لیے اس کے بھائی کے حق کا فیصلہ کر دوں تو میں (درحقیقت) اس کے لیے آگ کے ایک ٹکڑے کا فیصلہ کر رہا ہوں وہ چاہے اس کو دے یا چھوڑ دے (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس فیصلہ کی بناء ایک سبب باطل پر ہے اس لیے یہ فیصلہ باطلنا نافذ نہیں ہوگا، جس طرح قاضی، غلام، کافر یا محدود فی القذف کی گواہی پر فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ باطلنا نافذ نہیں ہوتا۔ اور اس فیصلہ کی بناء جھوٹی گواہی پر ہے اور یہ ایک باطل سبب ہے کیونکہ جھوٹی گواہی گناہ کبیرہ ہے اور قضا کی حجت ایک امر شرعی ہے اور گناہ کبیرہ اس کی ضد ہے اور جب جھوٹ کی نہایت کی وجہ سے گواہی مقبول نہیں ہوتی اور وہ گواہی فیصلے کی حجت نہیں بن سکتی تو حقیقتاً جھوٹی گواہی بدرجہ اولیٰ نامعتبر ہوگی، — نیز قاضی نے جس چیز کا فیصلہ کیا ہے اس کا واقع میں کوئی وجود نہیں ہے لہذا یہ قضا باطل ہوگی جیسا کہ اگر قاضی جھوٹے گواہوں کی بناء پر کسی کے لیے منکوہہ غیر کا فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ باطل ہوتا ہے نیز اس فیصلہ کو انشاء مقدّر اور دنیا بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ قاضی انشاء عقد کا قصد نہیں کرتا، بلکہ مدعی نے جس عقد کا دعویٰ کیا تھا قاضی اس کو ثابت کرتا ہے۔

امام ابوحنیفہ نے اس طہائیت سے استدلال کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وراثت میں ایک شخص نے ایک عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا اور اس کے ثبوت میں دو گواہ پیش کر دیے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کے درمیان نکاح کا فیصلہ کر دیا، اس عورت نے کہا: اے امیر المؤمنین! اگر اس نکاح کے سوا اور کوئی چارہ نہیں ہے تو پھر آپ میرا اس سے نکاح کر دیجئے کیوں کہ ہمارے درمیان نکاح نہیں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہارے گواہوں نے تمہارا نکاح کر دیا۔ دیکھئے اس عورت نے زنا سے بچنے کے لیے عقد نکاح کا مطالبہ کیا لیکن حضرت علی نے اس کا مطالبہ پورا نہیں کیا، سو سکتا ہے کہ کوئی یہ کہے کہ حضرت علی نے ان کے درمیان نکاح کا مطالبہ اس لیے پورا نہیں کیا کہ اس کا خاوند راضی نہیں تھا لیکن یہ غلط خیال ہے کیونکہ اس کا خاوند نکاح پر راضی تھا، اسی وجہ سے وہ نکاح کا دعویٰ کر رہا تھا اور عورت بھی راضی تھی کیونکہ اس نے کہا تھا کہ میرا اس سے نکاح کر دیجئے اور حضرت علی کے لیے ان کا نکاح کرنا آسان تھا کیونکہ خاوند کو اس میں رضیت تھی اس کے باوجود حضرت علی نے نکاح نہیں کیا بلکہ یہ بیان فرمایا کہ ان کے فیصلہ سے ان کا مقصود حاصل ہو گیا۔ اور یہ فرمایا کہ تمہارے گواہوں نے تمہارا نکاح کر دیا یعنی ان گواہوں نے تمہارے درمیان نکاح کا فیصلہ مجھ پر لازم کر دیا، لہذا اس فیصلہ سے نکاح ثابت ہو گیا اور حضرت علی کا یہ اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت ہوا کہ نکاح کا قیاس سے جانتا ممکن نہ تھا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی آیت (لکھتے دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ) اور حدیث "اگر میں (ظاہری جنت) کی بنا دیکھ سکتا ہوں تو میں اس کے بجائے اس کے حق کا فیصلہ کروں تو میں اس کے لیے آگ کے ٹکڑے کا فیصلہ کروں گا" (امام مسلم) اور نیز سبب ملکیت بنائے میں کسی چیز پر ملکیت کا دعویٰ کرنا) کے بارے میں وارد ہے۔ اور امام ابوحنیفہ اس کے قائل ہیں۔ اور اس کی علت یہ ہے کہ انشاء قاتی نے جن معاملات میں قاضی کو انشاء کی ولایت دی ہے، قاضی نے انشاء قاتی کے حکم سے ان معاملات میں فیصلہ کیا اور انشاء قاتی کے حکم سے یہ فیصلہ حقیقتاً نافذ ہو گا، کیونکہ یہ حال ہے کہ انشاء قاتی قاضی کو فیصلہ کرنے کا حکم دے چر اس فیصلہ کے قضا کو روک دے۔ قاضی اس بات کا حکمت تھا کہ علی الاطلاق اور غیر بطریقہ سے گواہوں کی عدالت کے بارے میں معلومات حاصل کرے اور جب اس نے تزکیہ شہرہ دکر دیا اور اس کے نزدیک گواہوں کی عدالت ثابت ہو گئی تو اس گواہی کے مطابق اس پر فیصلہ کرنا واجب ہے، حتیٰ اگر اس نے یہ فیصلہ نہیں کیا تو وہ گنہگار ہو گا اور اس کو اس کے عہدہ سے معزول کر دیا جائے گا۔ اس لیے ہم کو یہ معلوم ہو گیا کہ قاضی فیصلہ کرنے پر مامور ہے اور حقیقت میں گواہ کے صدق یا کذب کو جاننے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور میں چیز کی حقیقت کو جاننے کا کوئی شرعی طریقہ نہ ہو قاضی اس کے جاننے کا شرعاً مکلف بھی نہیں ہے، کیونکہ انسان کو اس کی دست اور طاقت کے اعتبار سے حکمت کیا جاتا ہے اور قاضی کی وصیت میں صرف اتنا ہی تھا کہ وہ گواہوں کے احوال کی جانچ پڑتال کرے اور جب اس نے اچھی طرح تزکیہ شہرہ دکر لیا تو وہ اپنے عہدہ سے بری الذمہ ہو گیا اور اس پر لازم ہو گیا کہ وہ گواہوں کی گواہی کے اعتبار سے فیصلہ کر دے اور قاضی کے فیصلہ پر بلا ہر اور باطلنا عمل کرنا واجب ہے ورنہ قاضی کو تضاد ہو گا اور اس صورت میں تضاد کے دو طریقے تھے ایک نکاح کا اظہار کرنا، دوسرا عقد نکاح کر دینا، اور جب ان کے درمیان عقد نکاح نہیں تھا تو اس فیصلہ سے نکاح کا اظہار کرنا ناخوشوار ہے، اس لیے اب انشاء قاتی متبیین ہو گیا، کیونکہ اگر کوئی طریقہ نہیں ہے لہذا دلیل شرعی کی اس نوع سے قاضی کے لیے ولایت انشاء ثابت ہو گئی اور جس طرح اور نزاعی معاملات میں قاضی کی ولایت انشاء سے فیصلہ نافذ حاصل ہوتا ہے اس صورت میں بھی قاضی کا فیصلہ نافذ حاصل ہو گا بلکہ زیادہ اولیٰ ہے۔

کیا یہ نہیں دیکھتے کہ جب شہرہ اور بری آپس میں عداوت کرتے ہیں تو قاضی کو انشاء تفریق کی ولایت حاصل ہوتی ہے اور وہ اس اعتبار سے دو مہین کے درمیان تفریق کر دیتا ہے۔ اسی طرح قاضی ولایت انشاء تزدیج سے نا بالغ بچہ اور نا بالغ بچی کا نکاح کر دیتا ہے، لہذا اس صورت میں بھی اس کی ولایت انعقاد عقد نکاح حاصل ہے تاکہ وہ عورت کو زنا سے محفوظ رکھے اور قاضی کا یہ فیصلہ عورت کو زنا کا موقع دینے سے بچاتا ہے۔ جب دو فریق عداوت کرتے ہیں تو ایک فریق یقیناً کاذب ہو گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ یہ جانتا ہے کہ تم میں سے ایک جھوٹا ہے اور باوجود اس حقیقت کے کہ ان میں سے کوئی ایک کاذب ہے اس جھگڑے کو ختم کرنے کے لیے قاضی کو ولایت انشاء تفریق حاصل ہوتی ہے اور قاضی ان کے درمیان تفریق کر دیتا ہے اسی طرح یہاں بھی گواہوں کے جھوٹے ہونے کے باوجود قاضی کو انشاء نکاح کی ولایت حاصل ہوتی ہے کیونکہ وہ شرعاً تضاد کرتے ہیں مامور ہے نہ

علامہ ابوبکر جہاں سنائی لکھتے ہیں: حضرت علی، حضرت ابن عمر اور امام شافعی اسی مسئلہ میں امام ابوحنیفہ کی طرح سوخت

ہے۔ امام ابو یوسف نے عمرو بن مقدام سے روایت کیا ہے کہ ایک قبیلہ کے ایک شخص نے ایک ایسی عورت کو نکاح کا پیغام دیا جو شرف اور مرتبہ میں اس سے زیادہ تھی اس عورت نے اس شخص سے نکاح کرنے سے انکار کر دیا، اس شخص نے یہ دعویٰ کر دیا کہ اس کا عدت سے نکاح ہو چکا ہے اور حضرت علی کی عدالت میں اس پر دو گواہ پیش کر دیے۔ اس عورت نے کہا میرا اس شخص سے نکاح نہیں ہوا، حضرت علی نے فرمایا ان دو گواہوں نے تمہارا نکاح کر دیا، امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ شبہ بن عجاج، زید سے روایت کرتے ہیں کہ دو آدمیوں نے ایک شخص کے خلاف جھوٹی گواہی دی کہ اس نے اپنی عورت کو طلاق دے دی ہے تاہم ان کے درمیان تفریق کر دی پھر ان گواہوں میں سے ایک شخص نے اس عورت سے نکاح کر لیا، یہ شخص نے کہا یہ جائز ہے اور حضرت ابن عمر نے ایک غلام کو عیب سے مبرا قرار دے کر فروخت کر دیا، عمر بیلہ اس غلام کو حضرت عثمان کی عدالت میں لے گیا، حضرت عثمان نے حضرت ابن عمر سے کہا کیا تم اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ سکتے ہو کہ جب تم نے اس کو فروخت کیا تھا تو تم نے اس کی بیماری کو نہیں چھپایا تھا، حضرت ابن عمر نے قسم کھانے سے انکار کیا، حضرت عثمان نے وہ غلام ان کو واپس کر دیا اور بعد میں حضرت ابن عمر نے وہ غلام زیادہ نفع کے ساتھ فروخت کر دیا، اس مسئلہ میں حضرت ابن عمر نے غلام کی بیع کو جائز قرار دیا حالانکہ ان کو علم تھا کہ باطن میں ایسا نہیں ہے اور باطن کا حکم ظاہر کے خلاف ہے (کیونکہ انہوں نے ہر ای الذمہ ہو کہ غلام کو فروخت کیا تھا اس وجہ سے باطن میں اس غلام کو واپس کرنا صحیح نہیں تھا) اگر حضرت عثمان کو بھی حضرت ابن عمر کی طرح اس بات کا علم ہوتا تو وہ بیع کو رد نہ کرتے۔ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر کا بھی یہ مذہب تھا کہ اگر حاکم کسی عقد کو فسخ کر دے تو وہ باطل کی ملک میں آجاتا ہے، اگرچہ باطن میں حقیقت اس کے برعکس ہو۔

امام ابو حنیفہ کے قول کی صحت پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت بھی دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ اور اس کی بیوی کے درمیان طلاق کر لیا پھر فرمایا اگر اس عورت کے ہاں اس طرح کا بچہ ہو تو وہ ہلال بن امیہ کا ہے اور اگر عدسہ ہی نکلی و صورت کا ہو تو وہ شریک بن سحاب کا ہو گا جس کے ساتھ ہلال بن امیہ کی بیوی کو متہم کیا گیا تھا، پھر اس عورت کے ہاں ناپسندیدہ صفت پر بچہ پیدا ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ان کے درمیان طلاق نہ ہو چکا ہو تو پھر میں اس عورت کو دیکھتا ہوں ہلال بن امیہ کا صدق اور اس کی بیوی کا کذب ظاہر ہو گیا اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تفریق کو باطل نہیں کیا جو طلاق کی وجہ سے ہوئی تھی اور یہ اس کی دلیل ہے کہ حاکم جب کسی عقد کو فسخ کر دے تو وہ ظاہر اور باطناً نافذ ہو جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے قول پر اس سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ جب حاکم کے پاس ایسے گواہ گواہی دی جن کا ظاہر حال صدق ہو تو حاکم پر واجب ہے کہ ان کی گواہی کے اعتبار سے فیصلہ کرے اور اگر اس نے گواہی کے بعد فیصلہ کرے تو فسخ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا تارک اور گنہگار ہو گا کیونکہ اس کو ظاہر کا منکف کیا گیا ہے اور اس کو اس علم باطن کا منکف نہیں کیا گیا جو اللہ تعالیٰ کا غیب ہے۔

علامہ باری حنفی اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جو چیز پہلے ثابت ہو اس کا اظہار قضا ہوتا ہے اور جو چیز پہلے نہ ہو اس کا اثبات قضا نہیں ہوتا اور نکاح پہلے ثابت نہیں ہوتا تو پھر کس طرح قضا باطناً نافذ ہو گی، اس کا جواب یہ ہے کہ نکاح بطریقہ اقتضاد معلوم ہے مگر یا کہ تاہم نے اس عورت سے کہا میں نے اس شخص سے تیرا نکاح کر دیا اہم دونوں کے درمیان نزاع نہ رہے اور وہ شخص اس عورت کے ساتھ وہی

کر سکے۔ لیکن علماء نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ نزع ختم کرنے کے لیے یہ بھی تو ہو سکتا تھا کہ تاخیر اس شخص سے کہتا کہ تم اس عورت کو طلاق دے دو، اس کا جواب یہ ہے کہ طلاق سے کیا مراد ہے طلاق مشروط یا طلاق غیر مشروط؟ طلاق غیر مشروط کا ذکر فی القدر نہیں ہے اور طلاق مشروط اس کا مقتضی ہے کہ اس سے پہلے نکاح ثابت ہو، ناچاہیے لہذا ہر حال میں نکاح کا قول کرنا پڑے گا یہ

## باب ۵۱ قُضِيَ هُنْدٍ

### حضرت ہند کے متعلق فیصلہ کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ابراہیم بن ابی ہریرہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ! ابراہیم بن ابی ہریرہ نے یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنے صاحبزادے کو طلاق دے دیا ہے، تو کیا اس صورت میں مجھ پر کوئی گرفت ہوگی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس کے دل سے دستور کے مطابق اتار لے سکتی ہو، جو تمہیں اور تمہارے بچوں کو کھائینا کرے۔

۴۲۶۳۔ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ جُرَاجَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ تَخْلُكْ هُنْدَ بِنْتُ عُثْمَةَ أَمْرًا أَوْ فِي سَفِيَانٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَفِيَانٍ رَجُلٌ شَحِيحٌ لَا يُعْطِيَنِي مِنْ الْمَقْعَةِ مَا يَكْفِيَنِي وَيَكْفِي بَيْتِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْ مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَقَالَ عَلِيُّ فِي ذَلِكَ مِنْ جُنَاحٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذِي مِنْ مَالِهِ بِالْمَعْرُوفِ مَا يَكْفِيكَ وَيَكْفِي بَيْتَكَ.

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں، ابتدائی ان سندوں سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۴۲۶۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُحَيْمٍ وَدَاوُدُ بْنُ كَرِيمٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعِيْنٍ وَكَثِيْرٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَرْجٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ كُلُّهُ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَسَدٍ الشَّامِيِّ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ

۴۲۶۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ

علاء اکمل البین محمد بن محمد بن ابی حنیفہ صوفی ۸۶۶ھ، حناہ علی امین نفع القدرہ ۳۵۴ھ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ دہلیہ مکرمہ

أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ  
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ هَذِهِ  
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ  
يُنِ كُفُّهُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ خِيَابِكَ وَمَا  
عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَهْلُ خِيَابِكَ أَحَبَّ  
إِلَىَّ مِنْ أَنْ يُعْرِضَ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ  
خِيَابِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَأَيْضًا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
ثُمَّ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ  
رَجُلٌ مُسِيكٌ فَمَلَّ عَلَى حَرْجٍ أَنْ  
أُفْتِقَ عَلَى عِيَالِهِ مِنْ مَالِهِ بِغَيْرِ  
إِذْنِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا حَرْجَ عَلَيْكَ أَنْ تُنْصِفَنِي  
عَلَيْهِمْ بِالْبُعْثِ

۴۴۶۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبرَاهِيمَ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ  
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ  
هَذِهِ بِنْتُ عُبَيْتِ بْنِ رَبِيعَةَ فَقَالَتْ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ  
خِيَابٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يُدْلُوا مِنْ  
أَهْلِ خِيَابِكَ وَمَا أَصْبَحَ الْيَوْمَ عَلَى  
ظَهْرِ الْأَرْضِ خِيَابٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ  
يُعْرِضُوا مِنْ أَهْلِ خِيَابِكَ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيْضًا  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ مُسِيكٌ فَمَلَّ عَلَى حَرْجٍ أَنْ

علیہ وسلم کی خدمت میں ہند نے اگر عرض کیا، یا رسول اللہ! بخدا  
(پہلے) مجھے روئے زمین پر آپ کے اہل خانہ سے زیادہ کسی کے  
گھر کی ذلت اور خواری محبوب نہیں تھی اعداب روئے زمین پر  
آپ کے اہل خانہ سے زیادہ کسی گھر کی عزت میرے نزدیک زیادہ  
پسندیدہ نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور قسم  
اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے ابھی یہ محبت  
اور بڑھائی پھر ہند نے کہا: یا رسول اللہ! بلاشبہ ابوسفیان ایک کجوس آدمی ہے،  
اگر میں اس کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے کچھ لے کر اس  
کی اولاد پر خرچ کر دوں تو کیا جہد پر گرفت ہوگی؟ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا اگر تم دستور کے مطابق اس کی اولاد پر خرچ کرو  
تو اس میں تم پر کوئی عرج نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہند حبش  
عقبہ بن ربیعہ آئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ! مجھے آپ کے اہل  
خانہ سے زیادہ روئے زمین پر کسی کے گھر کی ذلت اور خواری  
محبوب نہیں تھی اور اب روئے زمین پر آپ کے اہل خانہ  
سے زیادہ کسی گھر کی عزت میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ نہیں  
ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور قسم اس ذات کی  
جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے ابھی یہ محبت اور بڑھائی  
پھر ہند نے کہا: یا رسول اللہ! بلاشبہ ابوسفیان ایک کجی شخص ہے، اگر میں اس کے  
مال سے اپنے بچوں کو کچھ کھلا دوں تو مجھ پر کوئی عرج تو نہیں ہے،  
آپ نے فرمایا نہیں البتہ دستور کے مطابق رکھو!

حَوْرَيْنِ اَنْ اُطْعِمَا مِنَ الَّذِي لَكَ عِيَالًا  
فَقَالَ لَهَا لَا اِلَّا بِالنَّمْرِ وَفٍ

نادھند کے مال سے اس کی عبادت کے بغیر بقدر حق وصول کرنے میں ملامت الہیہ باب کی  
امادیت میں ہے کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کو آنا خرچ نہیں دیتے تھے جو ان کے بچوں کی ضروریات کے لیے  
کافی تھا، ہندسے پر چاکا میں حضرت ابراہیم کے مال سے بقدر ضرورت لے لیا کروں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر  
تم دستور کے مطابق ابراہیم کے مال سے اپنی ضروریات کے لیے لے لو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس حدیث کی روشنی میں اس  
مسئلہ پر بحث کی گئی ہے کہ کسی شخص نے ایک شخص سے اپنا مال وصول کرنا ہر اور وہ شخص (موقوف) اس (دائن) کو اس کا مال  
نہ دیتا ہو تو کیا دائن بقدر حق مدیون کے مال سے اسی کے علم اور اجازت کے بغیر لے سکتا ہے؟ فقہاء اخاف کا مسلک یہ ہے  
کہ اگر مدیون کا مال قرض کی مجلس سے بے تردد دائن لے سکتا ہے ورنہ نہیں اور فقہاء شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ دائن اپنے قرض  
کی مقدار مدیون کے مال سے ہر حال میں وصول کر سکتا ہے خواہ مدیون کا مال قرض کی مجلس سے ہو یا نہیں، متاخرین فقہاء اخاف  
نے بھی امام شافعی کے قول پر توفی دیا ہے۔ فقہاء حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ دائن کا اپنے حق کو مدیون کے مال سے لینا جائز  
نہیں ہے بخلاف اس قاضی مدیون کے مال کی مجلس سے ہو یا نہ ہو، اور فقہاء مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر صاحب حق اس شخص کا موقوف  
نہیں ہے تب تو وہ اپنے حق کے برابر مال اس شخص کے مال سے لے سکتا ہے اور اگر صاحب حق اس شخص کا موقوف ہے تو  
نہیں لے سکتا۔

علامہ ابن تلامہ حنبلی کہتے ہیں: اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ جب ایک شخص کا دوسرے شخص پر کوئی حق ہو اور وہ شخص اس  
حق کا اقرار بھی کرتا ہو اور حق دائرہ میں ہو تو صاحب حق کے لیے اس شخص کے مال سے بقدر حق مال لینا جائز نہیں ہے، اور  
اگر اس نے اس کی اجازت کے بغیر مال لیا تو اس کو واجب کرنا لایم ہوگا، بخلاف وہ مال اس کے حق کی مجلس سے ہو یا نہ ہو، اور اگر مدیون  
کو دائن کا حق ادا کرنے سے کوئی مانع ہو مثلاً وہ مہلت طلب کرنا ہو یا اس کے پاس پیسے نہ ہوں تب بھی اسی کے مال سے اپنا  
حق یا اس کی مقدار کو لینا جائز نہیں ہے اور اس میں کسی اختلاف نہیں ہے۔ اور اگر مدیون ناقض انکار کرتا ہو اور صاحب حق  
حاکم یا سلطان کے پاس استناد دائر کر کے اپنا حق وصول کر سکتا ہو تب بھی مدیون کے مال سے اپنا حق یا اس کی مقدار لینا جائز نہیں  
ہے، اور اگر مدیون دائن کے حق کا منکر ہو اور صاحب حق کے پاس گواہ نہ ہوں اور وہ عدالت کے ذریعہ اپنا حق نہ لے سکتا ہو اور  
دکھی طرح اس کو ادا بھی نہ ہو تو صاحب حق بھی (خلافاً) مذہب یہ ہے کہ اس کے لیے مدیون کے مال سے بقدر حق لینا جائز  
نہیں ہے، امام مالک سے بھی ایک یہی روایت ہے: مولا بن عقیل مالکی نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب حدیث نے یہ کہا  
ہے کہ مدیون کے مال سے اپنا حق لینے کی بھی ایک دلیل ہے اور وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند سے فرمایا: اگر اپنے  
اور بچوں کے لیے دستور کے مطابق لے لو۔ اور ابو الخطاب نے کہا کہ مدیون کے جس مال پر قدرت ہو اگر وہ اس کے  
حق کی مجلس سے ہے تو اسے لے اور اگر وہ مال اس کے حق کی مجلس سے نہیں ہے تو وہ اس کی قیمت میں مورد نکو اور اجتہاد  
کرے مگر ہند کی حدیث میں ہے۔ اور امام احمد نے کہا ہے کہ جس کے پاس سواری رہن رکھی جائے وہ سواری پر سوار ہو  
اور اپنے خرچ کے مطابق جائز کا دودھ دے اور عورت اپنے خرچ کے مطابق لے لے اور دیرالکیر کے مال سے سودا

بیچنے والا اس کی رضا کے بغیر مال لے لے۔

امام شافعی نے کہا ہے کہ کوئی شخص اگر بیعہ اپنا حق وصول کرنے پر قاعدہ ہو تو وہ بقدر حق مدیون کے مال سے لے سکتا ہے خواہ مدیون کا مال اس کے حق کی جنس سے ہو یا نہ ہو اور اگر اس کے حق پر گواہ ہوں اور وہ اپنا حق وصول کرنے پر قادر ہو تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں۔ اور امام مالک کے مذہب میں مشہور قول یہ ہے کہ اگر اس کا دوسرے شخص پر قرض نہیں ہے تب وہ بقدر حق اس کے مال سے لے سکتا ہے اور اگر اس کا دوسرے پر قرض ہو تو پھر اس کے مال سے نہیں لے سکتا۔

امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر ایک شخص کا دوسرے شخص پر حق ہے اور وہ حق کوئی مبین چیز ہے یا چاندی ہے یا اس کے حق کی جنس سے مال ہے تو وہ بقدر حق اس مال سے لے سکتا ہے اور اس کا مال کوئی سامان ہے تو پھر وہ بقدر حق نہیں لے سکتا کیونکہ اپنے حق کے بدلہ میں سامان لینا عرصہ ہے اور کسی عرصہ کو بغیر فریقین کی رضا کے لینا جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے الا ان تكون تجارتا عن تواض منكم (النساء، ۲۹) البتہ یہ کہ تمہاری باہمی رضامندی سے تجارت ہو۔ اور محضوں نے لینے کو جائز کہا ہے انہوں نے حضرت ہند کی حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ حضرت ہند نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! بلاشبہ ابوسفیان ایک بخیل آدمی ہے، وہ مجھے میری اور بچوں کی ضروریات کے مطابق خرچ نہیں دیتا، آپ نے فرمایا تم دستور کے مطابق اس کے مال سے بقدر ضرورت لے لو (صحیح بخاری، صحیح مسلم) اور جب حضرت ہند کے لیے یہ جائز ہو کہ وہ اپنی ضروریات کے مطابق حضرت ابوسفیان کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر لیں تو جس شخص کا دوسرے پر حق ہے اس کے لیے بھی جائز ہے کہ اگر وہ اس کا حق نہ دے اور جائز طریقے سے لینے کی کوئی اور سبیل نہ ہو تو وہ اس کے مال سے بقدر حق لے لے۔

نادھند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر بقدر حق وصول کرنے کے عدم جواز میں خالفہ کے دلائل

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: جاری دلیل جامع ترمذی کا یہ حدیث ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا امانت الی من ائتمنتک ولا تخن من خائنک ”جس شخص نے تمہارے پاس امانت رکھوائی ہے اس کی امانت ادا کرو اور جو شخص تمہارے ساتھ خیانت کرے اس کے ساتھ خیانت نہ کرو“ اور جب وہ کسی شخص کے مال سے اس کے علم اور اجازت کے بغیر اپنے حق کے برابر نکال لے گا تو یہ اس کی خیانت ہے اور یہ اس حدیث کی ممانعت کے عموم میں داخل ہے نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یحل مال اموی مسلم الا عن طیب نفس منه ”کسی شخص کی رضا سے کسی شخص کے بغیر اس کا مال لینا جائز نہیں ہے“ نیز جب اس نے کسی شخص کے مال سے بقدر حق لے لیا تو یہ بغیر رضامندی کے ممانعت لینا ہے۔

حضرت ہند کی حدیث کا امام احمد نے یہ جواب دیا ہے کہ ان کا حق اپنے شوہر پر ہر وقت واجب تھا جبکہ قرض کا ادا کرنا ہر دن اور ہر وقت واجب نہیں ہوتا، پھر ابو بکر نے اس میں ایک اور فرق کیلئے وہ یہ کہ کسی عورت کا زوجہ ہر نا بیعہ کے قائم مقام ہے اور اس میں ایک اور فرق یہ ہے کہ عورت کے لیے خاندان کے مال میں تصرف کرنا ممانعت ہوتا ہے اور اس کو دستور کے مطابق خاندان کے مال میں خرچ کی اجازت نہیں ہے۔



نہیں ہوتی، دوسرا فرق یہ ہے یہودی کا اپنے اللہ بچوں کے کھالے پینے کے لیے نفع لینا جان بجالے کے لیے ہے اور اپنے آپ  
اور اپنے بچوں کو زعمہ کھنے اور پرورش کرنے کے لیے جس خرچ کی ضرورت ہے اس پر بعد نہیں کیا جاسکتا اور اس خرچ کو ہر شخص  
کا کوئی سبیل نہیں ہے لہذا اس خرچ کو بقدر ضرورت لینا جائز ہے اس کے برخلاف جس شخص سے خرچ لینا برا اس کے یہ احکام نہیں ہیں  
نادھند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے مسئلہ میں فقہاء حنابلہ کے دلائل کے جوابات۔

فقہاء حنابلہ کے یہ دلائل غایت قناعت میں ہیں لیکن جمہور کی طرف سے اس کے جواب میں یہ کہا جاتا ہے کہ نفعاً و منفعہ  
اہم تر ہے کی جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ امانت میں خیانت نہ کرنے کے بارے میں ہے اور جس شخص کی نادھند  
سے بقدر حق ملے رہا ہے وہ خیانت نہیں کر رہا، خیانت اس وقت ہوتی جب وہ اپنے حق سے زائد کسی اور کو اس طرح جس حدیث میں  
ہے کسی شخص کا مال اس کی رضامندی کے بغیر بیعت کر لو یہ حدیث بھی علم احوال پر معمول ہے جب کوئی شخص دوسرے شخص کو  
اس کی چیز یا اس کے حق کا عوض دے رہا ہو تو اس کی رضامندی کے بغیر عوض نہ دیا جائے لیکن جب کوئی شخص دوسرے کی چیز  
یا اس کا حق دینے سے منکر ہو اور اس سے اپنا حق وصول کرنے کی کوئی اور سبیل نہ ہو تو وہ اس حدیث کے تحت داخل نہیں  
ہے بلکہ اس حدیث میں نادھند کے مال سے اس کے علم اور اجازت کے بغیر بقدر حق مال نکال لینا قرآن مجید کے مطابق  
ہے۔

نادھند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے مسئلہ میں جمہور کے دلائل | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَجَزَاء سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا  
(نورانی: ۴۰)

والذین کسبوا السيئات جزاء سيئة  
مبشلاً۔ (یونس: ۶۰)

اور جنہوں نے بُرے کام کیے تو بُرائی کا بدلہ اسی کی مثل ہوگا۔

فمن اعتدى عليك فاعتدوا عليه بمثل  
ما اعتدى عليك۔ (نورانی: ۱۰۳)

اور جو تم پر زیادتی کرے سو تم بھی اس پر اتنی زیادتی  
کر دو جتنی اس نے تم پر زیادتی کی ہے۔

ایک بُرائی اور زیادتی ہے اور کسی شخص کے مال سے اس کے علم اور اس کی اجازت کے بغیر اپنا حق نکال لینا یہ بھی بُرائی اور  
زیادتی ہے لیکن بُرائی اور زیادتی کا اتنا ہی بدلہ لینا ضرور ہے قرآن مجید جانتے اس لیے کسی نادھند شخص کے مال سے اس کے  
علم اور اجازت کے بغیر اپنا حق نکال لینا قرآن مجید کی ان آیات کی روشنی میں جائز ہے۔

جمہور کی طرف سے دوسری دلیل یہ ہے کہ امام احمد بھی انہیں کے لیے رہیں سے نافذہ اٹھانے کو جائز فرماتے ہیں کہ وہ  
رہنہ کی برائی ساری دوسری برائیوں سے کم ہے اور رہنہ رکھنے جو نے جائز کا وعدہ دہ دہہ سکتا ہے کیوں کہ ان جائزوں کے کھانے

شرح علامہ مرقی العینی ابو محمد رحمہ اللہ ابن احمد بن قدامہ شافعی ترمذی ۷۰۰ھ۔ المنہج مع الشرح ج ۱ ص ۲۳۰۔ ۲۲۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۳ھ



علامہ شامی لکھتے ہیں: علامہ تہستانی نے کہا ہے کہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ مالیت میں ہم جنس ہونے کے وقت انسان کے لیے اپنے حق کو دینا جائز ہے، ہر چند کہ یہ ہمالہ مذہب نہیں ہے لیکن ضرورت کے وقت انسان اپنے مخالف کے مذہب پر عمل کرنے کے لیے مستعد رہتا ہے جیسا کہ راہی میں ہے۔ ۱۷

علامہ شامی لکھتے ہیں:

### سرکاری خزانہ سے اپنا حق وصول کرنے کی تفصیل

تقدیر میں علامہ دہری سے نقل کر کے لکھا ہے کہ جس شخص کا بیت المال میں حصہ (حق) ہو اور اس کو بیت المال سے اپنا حصہ اٹھانے کا موقع ملے تو وہ دینار اپنا حصہ اٹھا سکتا ہے یہ دوجانیزہ کی عبارت ہے، اور بنابزیر میں ہے کہ امام حلوانی نے یہ کہا ہے کہ جب کسی شخص کے پاس کسی کی امانت برادر امانت رکھوانے والا وقت ہو جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو ہمارے زمانے میں ایمن کے لیے موقوف ہے کہ وہ اس امانت کو اپنے معرفت میں لے آئے کیونکہ اگر اس نے اس امانت کو بیت المال میں داخل کیا تو وہ خائن ہو جائے گا اگرچہ اب حکام بیت المال کی دولت کو اس کے مصارف میں خرچ نہیں کرتے، پس اگر وہ ایمن معرفت کا اہل ہے تو اس کو اپنے اوپر خرچ کرے ورنہ اس مال کو اس کے معرفت میں خرچ کرے، علامہ شامی کہتے ہیں شارع نے کتاب الزکوٰۃ کے باب العشر میں لکھا ہے: جس شخص کا بیت المال میں شکیف غیر یا عالم ہونے کی وجہ سے حصہ ہو اور اس نے ایسے مال کو پایا جس کو بیت المال میں داخل کرنا چاہیے تھا تو وہ اس مال میں سے دینار لے سکتا ہے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ اس مال کا تعلق بیت المال کے اس شخص سے ہو جس میں اس کا حق ہے کیونکہ اگر یہ قید لگائی جائے تو لازم آئے گا کہ کرنی مستحق بیت المال سے اپنا حق نہ لے سکے کیونکہ ہمارے زمانہ میں بیت المال فیہ منتظر ہے اور اس کے شعبہ جات مرتب نہیں ہیں اور اگر اس نے (مثلاً لا وارث کے مال یا گری پڑی چیز کو) بیت المال میں داخل کر دیا تو اس کا خائن ہونا لازم آئے گا، کیونکہ اب بیت المال کے مال کو اس کے مصارف میں صرف نہیں کیا جاتا جیسا کہ ہم کتاب الزکوٰۃ کے باب العشر میں بیان کر چکے ہیں، سو اس بنا پر اگر کسی شخص نے مال نفیست سے باندی خریدی اور وہ باندی درحقیقت مال غنم کی تھی (جو بیت المال کا حصہ ہوتا ہے) تو اس شخص کے لیے اس باندی کو لے لینے صرف میں صرف کرنا جائز ہے، کیونکہ مال غنم میں سے وہ بھی مستحق ہے۔ اور اگر وہ شخص خود مستحق نہ ہو مثلاً وہ مالدار عالم ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ باندی کسی فقیر کی ملک کر دے اور پھر اس فقیر سے اس باندی کو خرید لے اور ایک قول یہ ہے کہ مال نفیست اور غنم بیت المال میں جمع ہونے کے بعد مشترک ہو جاتا ہے اور اس میں شرکت خاصہ نہیں رہتی اور یہ بیت المال کے ان احوال کے حکم میں ہو جاتا ہے جو عام مسلمانوں کے حقوق میں سے ہیں اس لیے جس شخص کا بیت المال کے مال میں حق ہو اور اس کو اس مال کے لینے کا موقع ملے تو وہ دینار اپنے حق کے مطابق مال لے سکتا ہے۔ ۱۸

کتاب الزکوٰۃ کے باب العشر میں علامہ ملاؤ الدین مصطفیٰ لکھتے ہیں:

جس شخص کا بیت المال میں حق (حصہ) ہو اور اس کو اپنے حصہ کے مطابق بیت المال سے اٹھانے کا موقع ملے تو وہ دینار

بیت المال سے اپنے حصہ کے مطابق لے سکتا ہے۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ سیب محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متذکر ۱۱۵۲ھ رد المحتار ج ۳ ص ۲۳۰-۲۲۹، مطبوعہ دارالکتب العربیہ مصر ۱۳۲۴ھ

۱۸۔ رد المحتار ج ۳ ص ۲۶۶-۲۶۵، مطبوعہ دارالکتب العربیہ مصر ۱۳۲۴ھ

۱۹۔ علامہ ملاؤ الدین مصطفیٰ حنفی متذکر ۱۰۸۸ھ رد المحتار ج ۳ ص ۲۱، مطبوعہ دارالکتب العربیہ مصر ۱۳۲۴ھ

علامہ شامی لکھتے ہیں: جن لوگوں کا بیت المال کے مال میں حصہ ہے وہ قاضی، عامل، عالم، لڑنے والے سپاہی اور ان کی اولاد ہیں اور ان کے لیے بیت المال سے اتنی مقدار کر لینا جائز ہے جو ان کی ضروریات کے لیے کافی ہو، مصنف نے کہا ہے کہ دینی طالب علم، واعظ اور معلم بھی ان میں شامل ہیں، اور فقہاء کی ظاہر عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیت المال کے جس شعبہ سے بھی ان کو اپنا حق حاصل کرنے کا موقع ملے وہ اس کو حاصل کر سکتے ہیں خواہ بیت المال کا وہ شعبہ ان کے لیے مختص نہ ہو، اور جس مسئلہ میں ہماری گفتگو ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے لیے اپنے مخصوص شعبہ سے اپنا حق لینا ممکن ہے تو اس کے لیے دوسرے شعبہ سے اس حق کو لینا جائز نہیں ہے اور اگر یہ ممکن نہیں ہے جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے تو دوسرے شعبہ سے بھی اپنا حق لینا جائز ہے کیونکہ ہمارے زمانہ میں بیت المال کے الگ الگ شعبہ بات نہیں ہیں سوا کہ یہ قید لگا دی جائے تو کسی شخص کے لیے اپنے حق کو حاصل کرنا ممکن نہیں ہوگا۔ لے

حضرت ہنسہ کی حدیث کے فوائد | اس حدیث کے دیگر فوائد حسب ذیل ہیں:

- (۱) بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔
- (۲) چھوٹے اور ضرورت مند بچوں کا نفقہ باپ پر واجب ہے۔
- (۳) بیوی اور بچوں کا نفقہ بقدر کفایت واجب ہے۔
- (۴) فتویٰ دیتے وقت یا مقدمہ کا فیصلہ کرتے وقت اجنبی عورت سے بات کرنا اور اس کی بات سننا جائز ہے دیگر ضروری اور ناگزیر حالات میں بھی یہی حکم ہے۔
- (۵) بیوی کا کسی ضرورت کی بناء پر گھر سے باہر نکلنا جائز ہے بشرطیکہ اسی کو معلوم ہو کہ اس پر اس کا شوہر ناراض نہیں ہوگا۔
- (۶) فتویٰ معلوم کرنے کے لیے یا مقدمہ میں شکایت کرنے کے لیے پس پشت کسی انسان کا عیب بیان کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت ہنسہ نے کہا کہ حضرت ابوسفیان بخیل ہیں۔
- (۷) جس شخص کا کسی دوسرے شخص پر حق ہو اور وہ معروف طریقہ سے اس شخص سے اپنا حق وصول کرنے سے عاجز ہو تو وہ اس شخص کے علم اور اس کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے بقدر حق لے سکتا ہے اس کی تفصیل اور مذاہب کا بیان گذر چکا ہے۔
- (۸) ہنسی کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ یہ کہے کہ اگر ایسا ہو تو یہ حکم ہے بلکہ وہ صورت مسئلہ کے پیش نظر مطلقاً فتویٰ دے سکتا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ اگر ابوسفیان بخیل ہوں تو ان کے مال سے لینا بلکہ مطلقاً فرمایا دستور کے مطابق حسب ضرورت ان کے مال سے لے لو۔
- (۹) بچوں کی پرورش اور نگہداشت میں عورت کا دخل ہوتا ہے۔
- (۱۰) جس چیز کی شریعت نے کوئی حد نہیں بیان کی اس میں عورت اور عادت پر اعتماد ہوتا ہے، مثلاً بچوں کی پرورش کے لیے کس قدر نفقہ کی ضرورت ہے؟ اس کا مدار عورت پر ہے۔

(۱۱)۔ بسن نقیثا ثانی نے اس حدیث سے فقہاء غالب پر استدلال کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ابو سعید انصاری اس وقت مکہ میں موجود تھے اور یہ واقعہ مکہ میں پیش آیا تھا صرف اس مجلس میں حاضر نہیں تھے اور فقہاء اہل النہد کے لیے یہ ذکر سے کوئی شخص اس شہر سے غائب ہو۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث میں فقہاء کا نہیں بخیر بخیر کا ذکر ہے۔

## بَابُ النَّهْيِ عَنْ كَثْرَةِ السُّؤَالِ وَاصْاعَةِ الْمَالِ

### بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کی ممانعت

حدیث ابو یوسف رحمہ اللہ میں بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری میں باطل و پسند کرنا اور تمہاری میں باطل کرنا پسند کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی اور کس نہ عبادت کرو۔ اور سب مل کر اللہ کے دیں اور اپنی مضبوطی سے پکڑو اور افتراق نہ کرو۔ اور اللہ تعالیٰ انھوں کو بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کو پسند کرتا ہے۔

۴۶۰۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَرْبٌ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي يَرْبُوعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى كَثْرَةَ سُؤَالِكُمْ وَيَكْرَهُ كَثْرَةَ قَوْلِكُمْ قِيلَ عَسَى كَثْرَةُ سُؤَالِكُمْ وَكَثْرَةُ قَوْلِكُمْ تَكُونُ شَيْئًا وَكَانَ تَهْتِكُكُمْ بِحَبْلِ مَا جِئْتُمْ وَلَا تَقْرَ قَوْلًا وَلَا تَكْثُرُوا قِيلَ وَكَانَ وَكَثْرَةُ سُؤَالِكُمْ وَاصْاعَةُ خَيْرًا

امام مسلم نے کہا ہے کہ ایک اور سند سے اس حدیث کی مشل مروی ہے۔ البتہ اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری میں باطل کرنا اور تمہاری میں باطل کرنا پسند کرتا ہے اور اس میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی اور کس نہ عبادت کرو۔ اور سب مل کر اللہ کے دیں اور اپنی مضبوطی سے پکڑو۔ اور اللہ تعالیٰ انھوں کو بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کو پسند کرتا ہے۔

۴۶۸۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا أَبُو يَرْبُوعٍ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي يَرْبُوعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى كَثْرَةَ سُؤَالِكُمْ وَيَكْرَهُ كَثْرَةَ قَوْلِكُمْ وَلَا تَقْرَ قَوْلًا وَلَا تَكْثُرُوا

حضرت عقیل بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری میں باطل کرنا اور تمہاری میں باطل کرنا پسند کرتا ہے اور اس میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی اور کس نہ عبادت کرو۔ اور سب مل کر اللہ کے دیں اور اپنی مضبوطی سے پکڑو۔ اور اللہ تعالیٰ انھوں کو بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کو پسند کرتا ہے۔

۴۶۹۔ وَحَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ أَبِي يَرْبُوعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِي يَرْبُوعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى كَثْرَةَ سُؤَالِكُمْ وَيَكْرَهُ كَثْرَةَ قَوْلِكُمْ وَلَا تَقْرَ قَوْلًا وَلَا تَكْثُرُوا قِيلَ وَكَانَ وَكَثْرَةُ سُؤَالِكُمْ وَاصْاعَةُ خَيْرًا

۴۳۴۰۔ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَحَدَّثَنَا عَنْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ۔

۴۳۴۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ خَالِدٍ الْحَدَّادِ حَدَّثَنِي ابْنُ أَشْوَعٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنِي كَاتِبُ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْبَغْدَادِيِّ أَلَيْسَ بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَتَبَ إِلَيَّ إِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَ قَالَ فِإِضَاعَةَ السَّالِ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ۔

۴۳۴۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَرَارِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّقَفِيُّ عَنْ وَثَّاقٍ قَالَ كَتَبَ الْمُغِيرَةُ إِلَى مُعَاوِيَةَ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَفَمَا بَعْدَ فَسَائِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَقُوقَ الْوَالِدِ وَالْوَادِ الْبَنَاتِ وَالْوَهَاتِ وَكَهَى عَنْ ثَلَاثٍ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَتِ السُّؤَالِ وَفِإِضَاعَةِ السَّالِ۔

امام مسلم نے کہا ہے کہ ایک اور سند سے بھی اس حدیث کی مثل مروی ہے البتہ اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کام تم پر حرام کر دیا ہے میں اور یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر یہ کام حرام کیے ہیں۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے کاتب کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ کو خط لکھا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی ہو وہ مجھے لکھ کر بھیجنا حضرت مغیرہ نے لکھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ تین کاموں کو ناپسند کرتا ہے: فضول بحث کرنا، مال ضائع کرنا اور بکثرت سوال کرنا۔

حضرت مغیرہ نے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہما) کی طرف لکھا: سلام علیک، اس کے بعد واضح ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے: آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تین کاموں کو حرام کیا ہے اور تین کاموں سے منع فرمایا ہے والد کی نافرمانی کرنا، بیٹیوں کو زندہ درگور کرنا اور حق کو روکنا اور ناحق مانگنا حرام ہے، اور فضول بحث کرنے، بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اس باب کی احادیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیل و قال کرنے، بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کو ناپسند فرماتا ہے۔ فضول بحث کی شرح میں علامہ

بدر الدین مینی لکھتے ہیں: علامہ غطالی نے

میں فرماتا اقبال نقل کرنا مقدم ابن جوزی نے کہا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کی صحت جانے بغیر اس کو بیان کرنا، امام مالک نے کہا ہے کہ اس سے بے قصد باتیں کرنا مراد ہے۔ ۱۷

حافظ ابن جریر متحالی کہتے ہیں اس سے زیادہ باتیں کرنا مراد ہے کیونکہ زیادہ باتوں کا نتیجہ کسی خطا پر پہنچتا ہے دوسرا معنی یہ ہے کہ اس سے لوگوں کی باتیں نقل کرنا مراد ہے کیونکہ لوگوں کی باتیں نقل کرنے سے انسان میں باتیں بیکار دیتا ہے جن کو بیان کرنا صاحب ممانہ کے نزدیک نا پسندیدہ ہوتا ہے اور تیسرا معنی یہ ہے کہ ائمہ دین میں جو تحقیق اقبال نقل کرنا اور اس کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے کسی شخص کے جھوٹا ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ ہر کئی سنانی بات بیان کر دے۔ ۱۸

**بکثرت سوال کرنے سے ممانعت کی حکمت** اس حدیث میں بکثرت سوالات کرنے سے بھی منع کیا گیا ہے، اس میں علما کا اختلاف ہے کہ اس ممانعت سے مال کا سوال کرنا مراد ہے یا کسی مسئلہ

اور جو عیدہ مسئلہ کے حل کا سوال کرنا مراد ہے یا ان دونوں سے عام سوال مراد ہے؟ اولیٰ یہ ہے کہ اس ممانعت کو عزم پر مہموں کیا جائے۔ لیکن علماء نے یہ کہا ہے کہ اس سے واقعات اور حادثات کے متعلق سوال کرنا مراد ہے یا کسی خاص انسان کے حالات کے متعلق سوالات کرنا مراد ہے کیونکہ یہ امر ہذا واقعات اس شخص کو نا پسند ہوتا ہے، امام ابو داؤد نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ کسی شخص پر بیکار سوالات ڈالنا منوع ہے۔ اور میں چیزوں کا وقوع مادۂ محال پر یا جراثیم اور نادر جوں ان کے متعلق سوال کرنا بھی مکروہ ہے۔ ائمہ اس لیے منوع ہے کہ جو شخص اس قسم کے سوالات کرے گا وہ اپنے کلام میں غیر معمولی مبالغہ آرائی کرے گا اور عقل نقیض سے کام لے گا اور اس کا کام خطرہ سے خالی نہیں ہوگا۔ اور تیسرا آن مجیدی جو ہے لا تشلوا عن اشياء ان تبدلوا تسوئکم (ماخذ: ۱۰۱) وہ بائین نہ پر مہم جو اگر تم پر ظاہر کر دی جاوے تو تم کو بُری لگیں، سو یہ زمانہ محنت کے ساتھ خاص ہے، نیز کسی سے مال کا سوال کرنے کی مذمت بھی ثابت ہے اور ان لوگوں کی مذمت کی گئی ہے جو گڑبگڑا کر مال کا سوال نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لا یسئلون الناس الحاناً الا بقدر ما یرزقون جو لوگوں سے جو مال کا سوال نہیں کرتے، یہ صحیح بخاری میں ہے جو شخص ہمیشہ سوال کرتا ہے وہ جب قیامت کے دن آئے گا تو اس کے چہرے پر گشت کا ٹکڑا نہیں ہوگا۔ ۱۹ اور صحیح مسلم میں ہے کہ تین معززوں میں سوال کرنا حرام ہے۔ بہت زیادہ فقر میں۔ ایسے قرض میں جو زبردلی کرنے والا ہو اور کسی ناگہانی آفت اور مصیبت میں۔ ائمہ ابن ابی داؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سوال کرو تو اندسہ سوال کرو۔ ائمہ ابن ابی داؤد میں ہے: اگر تجھے چار سو سوال کرنا ہو تو نزدیک لوگوں سے سوال کر۔ ۲۰ علامہ نووی نے فرشتہ مسومہ کی کھلم سے کہنا کہ اس پر اتفاق ہے کہ جہاں بدورت سوال کرنا منوع ہے، اور جو شخص کلمے کی لاف زبانی رکھتا ہو اس کے سوال کرنے کے حکم میں ممانعت کا اختلاف ہے۔ ظاہر قریب یہ ہے کہ یہ ظلم ہے جیسا کہ امام سیف کا مقتضی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تفسیری ہے جہاں سوال کی تین شرطیں ہیں: ۱۔ گڑبگڑا کر سوال نہ کرے، ۲۔ نفس سوال پذیر یا فانی نہ کرے اور مسئلہ کو ایذا نہ پہنچے۔ ۳۔ شرانہ شرطوں کی ایک شرط میں نہ ہو سوال کرنا حرام ہے۔ علامہ ناگہانی نے کہلے کہ مجھے اس شخص پر تعجب ہوتا ہے جو حلقہ سوال کرنے کو مکروہ کہتا ہے۔ علامہ ابن علی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے دوسرا سوال کرنا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مکروہ نہیں کہہ سکتے۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ مکروہ سے مراد

۱۷۔ مدار بہرین برمسند محمود بن احمد بن متوفی ۸۵۵ھ، ح۱۰۵۵، طبع دار الفکر بیروت مصر ۱۳۴۹ھ

۱۸۔ حلقہ شباب اہلین احمد بن مسعود بن جعفر متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۲۷، طبع دار الفکر بیروت مصر ۱۴۱۱ھ

خلاف اولیٰ ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگ حاجت شدیدہ کے وقت سوال کرتے تھے اور سوال کرنے کی کراہت پر دلیل وہ احادیث ہیں جن میں سوال کرنے کی مذمت بیان کی گئی ہے۔ یہ تمام بحث اس صورت میں تھی جب کوئی شخص اپنے لیے سوال کرے لیکن جب کوئی شخص دوسرے کے لیے سوال کرے تو اس کا حکم حالات کے اعتبار سے مختلف ہوگا۔ ۱۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: اس حدیث میں جو بکثرت سوال کرنے سے منع کیا گیا ہے یا تو اس سے یہ مراد ہے کہ لوگوں سے ان کے اموال کا بکثرت سوال نہ کیا جائے یا اس سے مراد یہ ہے کہ دین میں جو چیزیں مشابہات میں سے ہیں جن کے شعلق سوال کرنے سے شریعت میں منع کر دیا گیا ہے ان کے بارے میں سوال نہ کیا جائے یا یہ مراد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا ضرورت سوال نہ کیے جائیں۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ سوال کی ایک قسم قابل تہلیل ہے یعنی جب کسی ضرورت کی بناء پر مسئلہ دریافت کرنے کے لیے سوال کیا جائے، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: **يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ** (بقراءہ ۲۱۵) ”وہ آپ سے پوچھتے ہیں کیا خرچ کریں؟“ اور سوال کی دوسری قسم مذموم ہے یعنی جب بلا ضرورت سوال کیے جائیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ** (اس ۸۵) ”یہ لوگ آپ سے روح کے شعلق سوال کرتے ہیں؟“ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ کسی شخص سے اس کے حالات اور کلام کے بارے میں بکثرت سوالات نہ کیے جائیں کیونکہ بعض اوقات انسان اپنے حالات اور معاملات کی تفصیلات دوسروں سے مخفی رکھنا چاہتا ہے اس لیے اس قسم کے سوالات اس کے لیے ناگہاری کا باعث ہوں گے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں اس حدیث میں بکثرت سوال کرنے سے منع فرمایا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کم سوال کرنا بلا کراہت جائز ہے خصوصاً اس صورت میں جب سوال نہ کرنے کا وجہ سے انسان کو اپنی ہلاکت کا خدشہ ہو اس صورت میں اس پر سوال کرنا واجب ہے کیونکہ جب انسان کے پاس اپنی جان بچانے کا کوئی ذریعہ نہ ہو تو اس کے لیے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا جائز نہیں ہے۔ ۲۔

**مسجد میں سوال کرنے اور سائل کو دینے کی تحقیق** | مولانا امجد علی لکھتے ہیں: مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اولیٰ سائل کو دینا بھی منع ہے۔ ۳۔

علامہ علاؤ الدین حنفی لکھتے ہیں: مسجد میں سائل کو دینا مکروہ ہے، ہاں اگر وہ سوال کے وقت لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے تو پھر اس کو دینا بلا کراہت جائز ہے جیسا کہ اختیار اور مواہب الرحمن میں ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حالت نماز میں اپنی انگلی کو صدقہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح میں یہ آیت نازل فرمائی: **وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَصْنَعُونَ** (مائتہ ۵۵) ”اور وہ لوگ جو حالت رکوع میں زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔“ ۴۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: ”کتاب الاختیار“ میں ہے کہ اگر سائل نمازیوں کے درمیان سے گزرتا ہے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہے تو اس کو دینا مکروہ ہے۔ کیوں کہ یہ لوگوں کو ایذا دینے پر ممانعت ہے۔ حتیٰ کہ کہا گیا ہے کہ اس صورت میں ایک پلیس دینے کا کفارہ سو پیسوں کے دینے سے بھی ادا نہیں ہوتا۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ سائل کا مطلقاً پھلانگنا موجب

۱۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۸۰-۸۱، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ

۲۔ حافظ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۶۲-۶۱، مطبوعہ دارۃ الطباعة النیرہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۴ھ، بہار شریعت ج ۲ ص ۱۵۰، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی

۴۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۸۸۸ھ، حاشیہ علیٰ شرح منہج المستفید، ۱۳۲۴ھ



کراہت نہیں ہے۔ بلکہ کراہت اس حدیث میں ہے کہ جب اس کے چھلانگنے سے لوگ کو ایذا پہنچے جیسا کہ "اعتقاد" کی عبارت کے مفہوم کا تقاضا ہے۔ لہ

نیز علامہ شامی کہتے ہیں حضرت علی نے حالت نماز میں مسجد میں انگوٹھی صدقہ کی اور نازا افضل اعمال ہے اور جب نازا کی حالت میں سائل کو مسجد میں دینا جائز ہے تو فی الواقع نازا میں سائل کو مسجد میں دینا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ لہ

علامہ حنفی نے جس آیت کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے:

انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم ساركون۔ (مائده ۵۵)

تھا اور دست مروت اشرف اس کا رسول ہیں اور وہ نیک ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔

علامہ سیبہ محمودی کہتے ہیں: حاکم اور ابن مردودہ وغیرہ نے اپنی سند متصل کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ابن سلام اور ابن کرم کے کچھ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں حاضر ہوئے اور عرض کیا:

یا رسول اللہ! ہمارے گھر وند ہیں اور اس مجلس کے سوا ہماری اور کوئی جگہ نہیں ہے کیونکہ جب ہماری قرم کو یہ دم ہوگا کہ ہم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لے آئے ہیں تو وہ ہم کو چھوڑ دیں گے اور یہ قسم کھائیں گے کہ وہ ہماری مجلس میں بیٹھیں گے نہ ہمارے ساتھ نکاح کریں گے، اور ہم سے بات چیت کریں گے اور یہ پیغمبر پر دشمن ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: دوست مروت اشرف اس کا رسول ہے یہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے تو دیکھا کہ کچھ لوگ قیام میں ہیں اور کچھ لوگ رکوع میں ہیں۔ آپ نے سائل کو دیکھ کر پوچھا تم کو کسی نے کچھ دیا؟ اس نے کہا ہاں! مجھے چاندی کی ایک انگوٹھی دی ہے فرمایا کس نے دی ہے؟ سائل نے حضرت علی کی طرف اشارہ کر کے کہا نازا پر شے والے نے انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس تم کو کس حال میں انگوٹھی دی؟ سائل نے کہا حالت رکوع میں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اکبر! اور پھر اس آیت کو تلاوت فرمایا:

یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب نازا میں سلام ادا کلام جائز تھا اور جب آپ نے یہ فرمایا ان فی الصلوٰۃ لشغلا۔ "نازہ میں مروت افضل نازہ میں ہی مشغول رہنا چاہیے" تو نازہ میں سلام، کلام اور دوسرے افعال منسوخ ہو گئے۔ اس لیے اب حالت نازہ میں کسی کو کچھ دینا جائز نہیں ہے البتہ مسجد میں سائل کو دینا جائز ہے اور اس کے جواز عک اولیٰ ہونے پر یہ آیت اور یہ حدیث دلیل ہے۔

داعی قاری اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں:

مسجد میں سائل کو کچھ دینے کی کن حرج نہیں ہے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے آج کسی مسکین کو کھانا کھایا ہے؟ حضرت ابو بکر نے کہا میں جب مسجد میں داخل ہوا تو میں نے ایک سائل کو دیکھا میں نے مہراشمن کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا دیکھا میں نے مہراشمن سے وہ روٹی کا ٹکڑا اسے کھائی کر دے دیا۔ (اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ

۱۔ علامہ سیبہ محمودی ابن ماجہ میں شامی سنن میں ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۶۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

۲۔ رد المحتار ج ۵ ص ۳۶۸،

۳۔ علامہ ابو الغضنفر سیبہ محمودی سنن میں ۱۲۵۰ھ، رد المحتار ج ۶ ص ۱۶۷، مطبوعہ دارالمیاد التراث العربی بیروت۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں سوال کرنے اور سائل کے دینے کو برقرار رکھا بلکہ یہ چیز حضرت ابو بکر کے فضائل سے شمار ہوتی ہے۔ (سعدی غفرلہ) اور امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبک غطفانی کو عہد کے دن خطبہ کے دوران ناز پڑھنے کا حکم دیا تاکہ لوگ ان کو دیکھ کر ان کو صدقہ اور خیرات دیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے لوگوں کو اس پر مدد کرنے کا حکم دیا ملا علی قاری لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ وہ شخص سائل تھا۔ اور بحث اس میں ہے، کہ بعض سلف نے یہ کہا ہے کہ مسجد میں سائل کو دینا جائز نہیں ہے کیونکہ بعض احادیث میں ہے کہ قیامت کے دن یہ ندا کی جائے گی ”جن لوگوں پر اللہ کا غضب ہے وہ کھڑے ہو جائیں“ تو مسجد میں سوال کرنے والے کھڑے ہو جائیں گے۔ اور بعض علماء نے یہ فرق کیا ہے کہ جو سائل سوال کرتے ہوئے لوگوں کی گردن میں پھلانگ کر ایذا دے تو اس کو دینا مکروہ ہے کیونکہ یہ معصیت پر تقادین ہے اور جو شخص لوگوں کو ایذا نہ دے تو اس کو دینا مسنون ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہر میں لوگ مسجد میں سوال کرتے تھے حتیٰ کہ روایت ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے رکوع کی حالت میں انگوٹھی صدقہ کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح میں یہ آیت نازل فرمائی: ”يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ“ ملا علی قاری اس دلیل پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس آیت اور اس حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہ انگوٹھی مسجد میں دی تھی۔ اور ظاہر یہ ہے کہ یہ اس دور کے سائلین کا حکم ہے اور اس دور کا حکم اس ہے۔

ملا علی قاری کا یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ علامہ آری نے حاکم اور ابن مرددہ کے حوالے سے جو حدیث نقل کی ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ حضرت علی نے سائل کو انگوٹھی مسجد میں دی تھی اسی طرح خود ملا علی قاری نے جو حدیث بیان کی ہے اس میں تصریح ہے کہ حضرت ابو بکر نے سائل کو روٹی کا ٹکڑا مسجد میں دیا تھا، اس حدیث کو علامہ ابن حجر مکی نے مسند بزار کے حوالے سے بیان کیا ہے اور اس میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل پر (اس کے ساتھ اور نیک افعال بھی تھے) حضرت ابو بکر کو جنت کی بشارت دی، اور جس فعل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہو اس کو مشروع کہنا (جیسا کہ مولانا امجد علی نے بہار شریعت میں لکھا ہے) نامناسب ہے اور سہو کا نتیجہ ہے۔ غالباً یہ حدیث ان کے پیش نظر نہیں تھی۔ یہ بحث اس سائل کے بارے میں ہے جو اپنے لیے سوال کرے اور کسی دوسرے ضرورت مند شخص کے لیے مسجد میں سوال کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں..... کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ ہم دن کے ابتدائی حصہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، ناگاہ آپ کے پاس لوگوں کی ایک جماعت آئی جن کے پیرنگے بدن لگے تھے، گلے میں چٹڑے کی کفتیاں یا عباٹیں پہنے ہوئے اور تلواریں شکاٹے ہوئے تھے ان میں اکثر بلکہ سب قبیلہ مضر سے متعلق تھے، ان کے فقر و فاقہ کو دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور متغیر ہو گیا، آپ انہیں گئے پھر باہر آئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر قیامت گئی، آپ نے فاد پڑھائی پھر خطبہ دیا، اور فرمایا: اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تمہیں ایک نفس سے پیدا کیا۔ (یہ پوری آیت پڑھی) اور سورہ حشر کی یہ آیت پڑھی (ترجمہ) انسان کو غور کرنا چاہیے کہ وہ کئی آفرت کے لیے کیا بیج ربا ہے، لوگ درہم، دینار، اپنے کپڑے، گھوڑا

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری ہمدانی متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ۲ ص ۲۰۰-۱۹۹، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عمان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ احمد بن حجر بیہقی مکی متوفی ۷۵۱ھ، المعجم، الطبعة الثانیة، ۱۳۴۵ھ

اگر صاحب جو صدقہ کرے، حتیٰ کہ کھجور کے ایک ٹکٹے کو صدقہ کرے۔ دلوں کہتے ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص سبیل سے کرتے ہیں کہ افغانوں سے ان کا ہاتھ ٹھکا جاتا تھا، اس کے بعد لوگوں کا تاتا چھو گیا، یہاں تک کہ میں نے کہا نے اور پیرے کے مد و غیرہ دیکھے، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ (دعویٰ سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چہرہ ہنستا رہتا تھا، میں گھٹا تھا جیسے آپ کا چہرہ ہونے کی ڈلی ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اسلام میں کسی نیک کام کی ابتداء کرے اس کو اپنی نیکی کا بھی اجر ملے گا اور بعد میں عمل کرنے والوں کے عمل کا بھی اجر ملے گا اور ان عاملین کے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوگی، اور جس شخص نے اسلام میں کسی بُرے عمل کی ابتداء کی اسے اپنے عمل کا بھی گناہ ہوگا اور بعد میں عمل کرنے والوں کے عمل کا بھی گناہ ہوگا اور ان عاملین کے گناہ میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

غلامیہ یہ ہے کہ کسی ضرورت مند شخص کی مدد کے لیے مسجد میں اعلان کرنا اور اس کے لیے چندہ کرنا جائز اور مستحسن ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور کسی ضرورت مند شخص کا اپنے لیے مسجد میں سوال کرنا جائز ہے اور مسجد میں سائل کو دینا بھی جائز ہے اور حضرت ابوبکر اور حضرت علی کی سنت ہے، بشیر فیکہ دہ سائل کو گروں کی گزریں پہلا جگہ کر انھیں ایذا نہ دے اور زمین نقدارنے علی الاطلاق مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے سے منع کیا ہے اس سے ایسا ہی سائل مراد ہے۔

زیادہ خرچ کرنے کی تفصیل اور تحقیق | مانظ ان جو مستطانی سمجھتے ہیں، زیادہ خرچ کرنے کی تین صورتیں ہیں:۔

(۱) جو کام شرعاً مذہب میں ان میں مال خرچ کرنا، ناجائز ہے۔

(ب) جو کام شرعاً محمود ہیں ان میں زیادہ مال خرچ کرنا محمود ہے بشیر فیکہ اس میں زیادہ خرچ کرنے سے اس سے زیادہ اہم دینی کام متاثر نہ ہو۔

(ج) صاحب کاموں میں زیادہ خرچ کرنا مثلاً نفس کے آرام اور آسائش اور اس کے انتہاؤں کے لیے خرچ کرنا اس کی دو قسمیں ہیں:۔

۱۔ خرچ کرنے والا اپنے مال اور اپنی حیثیت کے مطابق خرچ کرے تو یہ امر ان میں سے ہے۔

۲۔ خرچ کرنے والا اپنی حیثیت سے زیادہ خرچ کرے، اس کی پھر دو قسمیں ہیں اگر وہ کسی موجود یا متوقع ضرر اور غلطی کو دور کرنے کے لیے زیادہ خرچ کرنا ہے تو جائز ہے اور اگر دوسرے چیز اپنی حیثیت سے زیادہ خرچ کرنا ہے تو مجہور کے نزدیک یہ امر ان میں سے ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ یہ امر ان میں سے ہے کیونکہ وہ اس سے دن کے آرام اور آسائش کے حصول کا قصد کرتا ہے اور یہ فرض صحیح ہے اور جبکہ یہ کسی معصیت میں خرچ نہیں ہے تو صاحب سے۔ ابن دقیق العبد، تاجی حسین، امام غزالی اور علامہ رافعی نے کہا ہے کہ یہ تہذیب ہے اور ناجائز ہے، مجہور میں سے کہ یہ تہذیب نہیں ہے، علامہ نووی کی بھی یہی رائے ہے۔ اور زیادہ واجب ہے کہ اگر زیادہ خرچ کرنے سے کوئی خرابی لازم نہیں آتی مثلاً لوگوں سے محال کرنے کی نوبت نہیں آتی تو پھر زیادہ خرچ کرنا جائز ہے ورنہ ناجائز ہے۔

اپنے تمام مال کو خدا میں صدقہ کرنا اس شخص کے لیے جائز ہے جو تنگی اور فقر میں مبتلا ہو، علامہ باجی مالکی نے لکھا ہے کہ تمام مال کو صدقہ کرنا مستحب ہے اور زیادہ مصلحتوں میں زیادہ مال خرچ کرنا مکروہ ہے، البتہ کبھی کبھی زیادہ خرچ کرنے کی کوئی حرج نہیں ہے جیسے میرا ولیہ کے موقع پر، اور اس پر اتفاق ہے کہ فقہ ضرورت سے زیادہ مکان پر خرچ کرنا مکروہ ہے۔

نہ۔ امام ابو الحسنین مسلم بن حجاج قشیری سن۱۲۶۱ھ میں مسلم بن عاصم ۳۲۰ھ مطبوعہ نزد مسجد جامع المصالح کراچی۔ ۱۳۰۵ھ

اسی طرح آرائش اور زیبائش پر زیادہ خرچ کرنا بھی مکروہ ہے اور مال کو ضائع کرنا گناہ کے کاموں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ مال کسی ناخبر بہ کار کے حوالہ کر دینا اور جواہر نفیسہ پر مال خرچ کر دینا بھی اس میں داخل ہے۔

علامہ سبکی نے لکھا ہے کہ مال کو ضائع کرنے کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر مال خرچ کرنے سے کوئی دینی اور دنیاوی غرض نہ ہو تو اس میں مال خرچ کرنا حرام قطعی ہے، اور اگر دینی یا دنیوی غرض ہو اور اس جگہ مال خرچ کرنا معصیت نہ ہو اور خرچ اس کی حیثیت کے مطابق ہو تو یہ قطعاً جائز ہے، اور ان دونوں مرتبوں کے درمیان بہت ساری صورتیں ہیں جو کسی ضابطہ کے تحت داخل نہیں ہیں۔ بہر حال معصیت میں خرچ کرنا حرام ہے، اور آرام اور آسائش اور انسانی لذتوں کے حصول کے لیے مال خرچ کرنے میں تفصیل اور اختلاف ہے۔ لے

## اسراف اور اقرار کا محمل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ إِذَا الْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا - (فرقان: ۶۷)

وہ لوگ جو خرچ کرتے وقت نہ فضل خرچ کرتے ہیں اور نہ تنگی سے کام لیتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا نہ زیادتی اور نہ کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے۔

امام رازی نے اس آیت کی تین تفسیریں کر رکھی ہیں:

(۱)۔ خرچ کرنے میں اعتدال سے کام لیا جائے، غلو ہو نہ فقیر جس طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا (انعام: ۱۴۵) کھول دے کہ بیٹھا رہے طاعت کیا ہوا تھا کھلا۔

(۲)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا ہے، قنودہ اور ضحاک سے منقول ہے کہ اللہ کی معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اور اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہ کرنا اقرار ہے، محابہ نے کہا اگر پہاڑ کے برابر ہونا اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں خرچ کرے تو اسراف نہیں ہے اور اگر ایک صاع (چار کلو گرام) بھی اللہ کی معصیت میں خرچ کرے تو اسراف ہے۔ حسن بصری نے کہا کبھی قنودہ کو ادا نہ کرنا تقصیر ہوتا ہے اور کبھی مستحب کو ادا نہ کرنا بھی تقصیر ہوتا ہے مثلاً اگر مالدار آدمی اپنے غریب رشتہ داروں کی کفالت نہ کرے تو یہ بھی تقصیر ہے۔

(۳)۔ دنیا کے عیش اور آسائش میں حد سے گزرنا اسراف ہے خواہ یہ عیش مال حلال سے ہو بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ تکبر اور اقرار کا سبب ہے۔ اگر کوئی شخص اس قدر زیادہ سیر ہو کر کھائے جس کی وجہ سے عبادت نہ کر سکے تو یہ اسراف ہے اور اگر بقدر ضرورت سے کم کھائے تو اقرار ہے اور اعتدال یہ ہے کہ بقدر ضرورت کھائے اور یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی صفت ہے جو لذت کے لیے نہیں کھاتے تھے اور نہ جمال اللہ نیت کے لیے پہنتے تھے وہ بس اتنا کھاتے تھے جس سے بھوک قند ہو جاتی اور اس سے ان کو عبادت کرنے کی طاقت حاصل ہوتی اور اتنا لباس پہنتے جو ستر عورت کے لیے کافی ہوتا اور ان کو گرمی اور سردی سے بچا سکتا۔ لے

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۰۹-۲۰۸ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عسقلانی متوفی ۷۲۵ھ، معجم البیہقی ج ۲ ص ۱۳۹۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

لذت اور آسائش کے لیے مال خرچ کرنا اسراف نہیں ہے | امام ربیع نے جو لکھا ہے کہ صحابہ لذت کے لیے نہیں پہنتے تھے یہ ان بعض صحابہ کا حال ہے جن پر زہد کا قلعہ تھا۔ وہ تحقیق یہ ہے کہ صاحبِ معیشت کے لیے رزقِ حلال سے لذت کھانے کا، تفریح کپڑے پہننا اور دیگر ریائش اور آرائش کی اشیاء حاصل کرنا نہ صرف جائز ہے بلکہ موجبِ اجر و ثواب ہے بشرطیکہ وہ ان نعمتوں کا شکر ادا کرے اور ان چیزوں کے حصول میں مال خرچ کرنے سے کوئی مالی عبادتِ ذرت ہو نہ کسی حق تلف ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ (بقرہ: ۱۷۲)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ - (مائتہ: ۸۷)

قُلْ مَن حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ -

(احزاب: ۳۲)

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ قَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَفَعَلَهُ حَسَنَةً قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ الْكِبَرُ بَطَرُ الْحَقِّ وَغَمَطُ النَّاسِ لَهُ

امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے۔ مگر  
امام احمد ابی مسعود کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ مَسْعُودَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ وَجَلٍ يَمُوتُ حِينَ يَمُوتُ وَفِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اس حال میں مرے کہ مرتے وقت اس کے دل میں ایک دانے کے برابر بھی تجر

نہ۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ۵/۱۵۵، مطبوعہ دار محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
نہ۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۹۳، مطبوعہ دار محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

من خردل من کبر تحل له الجنة ان يريح  
ريحها ويراها فقال رجل من قریش يقال  
له ابو ریحانة والله يا رسول الله اني  
لاحب الجمال واشتهيه حتى اني لاجبه  
في علاقة سوطي وفي شرك نعلي قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذاك  
الكبر ان الله عن وجل جميل يحب الجمال ولكن  
الكبر من سفه الحق وغمص الناس بعينه  
امام ابو داؤد در روایت کرتے ہیں:

عن ابی هريرة ان رجلا اتى النبی صلی  
الله علیہ وسلم وكان رجلا جمیلا فقال یا  
رسول الله! انی رجل حبیب الی الجمال و  
اعطیت منه ما تراہ حتی ما احب ان  
یفوقنی احد اما قال بشراك نعلی و  
اما قال بشسع تعلی افمن الکبر ذلک قال  
لا ولكن الکبر من بطر الحق وغمط الناس  
فی قدر موضع الازار

امام احمد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ اور اس میں فی قدر موضع الازار کے الفاظ نہیں ہیں۔ ۳۷

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ثم سأل رجل عمر فقال اذا وسع  
الله فاعسعوا۔ ۳۸

امام ابو داؤد در روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور وہ خوبصورت شخص  
تھا، اس نے کہا: یا رسول اللہ! میں ایسا شخص ہوں کہ مجھے من و جمال  
بہت پسند ہے اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ میں کتنا حسین ہوں،  
حتیٰ کہ مجھے یہ بھی گوارہ نہیں ہے کہ کسی شخص کی جلت کا تسمہ میرے تسمہ  
سے اچھا ہو کیا یہ تکبر ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
نہیں! البتہ حق کا انکار کرنا اور لوگوں کو ذرا سا حقیر ماننا بھی  
تکبر ہے۔

ایک شخص نے حضرت عمر سے (دو کپڑے پہن کر نماز  
پڑھنے کے متعلق) پوچھا تو حضرت عمر نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ  
نے تمہیں وسعت دی ہے تو وسعت اختیار کرو۔

۳۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۸۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۱۰، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۳۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۱ھ

۴۱۔ موضع الازار چادر یا کپڑا جس سے بدن کو ڈھانکا جاتا ہے

عن ابی الاحوص عن امیہ قال  
اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثوب دون فقال  
اللہ مال قال نعم قال من ای المال قال قد اتانی اللہ  
من الابل والغنم والخیل والرمیق قال فماذا  
اتاک اللہ ما لا فلیدر اشر نعمۃ اللہ علیک وکرامۃ  
اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عمر وبن شعیب عن امیہ عن جدہ  
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ  
یحب ان یروی اشر نعمتہ علی عبدہ - ۳۷  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال اتانا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرای رجلا شعثا قد  
تفرق شعرہ فقال اما کان هذا یجد ما لیسکن  
به شعرہ وراى رجلا اخر علیہ ثیاب وسعة  
فقال اما کان هذا یجد ما یغسل به  
ثوبہ - ۳۸

ابو الاحوص کے والد (یعنی اشر نعمہ) بیان کرتے ہیں، میں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں مسوکی پڑوں میں گیا آپ نے فرمایا تنہا رہے پاس اٹل  
سے، میں نے کہا یہی بخرایا کیوں سال ہے، میں نے کہا اشر نعمتائی نے مجھے  
بکریاں گھوڑے، غنم دیے ہیں، آپ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے تم کو مال دیا ہے  
تو اللہ تعالیٰ کی نعمت اور کرامت کا اثر تم پر دکھائی دینا چاہیے۔

عمر وبن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے  
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ  
تعالیٰ اپنے بندے پر اپنی نعمت کا اثر دیکھنے کو پسند کرتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں  
کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو آپ  
نے ایک شخص کو دیکھا جس کے بال بکھرے ہوئے تھے، آپ  
نے فرمایا کیا اس شخص کو ایسی چیز نہیں ملتی جس سے اپنے بالوں  
کو ٹھیک کر سکے، ایک اور شخص کو آپ نے دیکھا جس نے نیلے  
پٹے پہنے ہوئے تھے آپ نے فرمایا کیا اس کو ایسی چیز سنیا  
ہیں جس سے اپنے کپڑے دھو سکے۔

ہم نے قرآن مجید کی آیات اور احادیث صحیحہ سے یہ واضح کر دیا ہے کہ رزق تعالیٰ سے لڑنے کا ہمارا فرض ہے پہننا  
بھی مستحسن اور مستحب ہے بخیر فیکہ ان نعمتوں پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا جائے اور مستحقین کے حقوق ادا کیے جائیں۔ ہاں امام رازی  
نے جبرہ بکھا ہے کہ صحابہ لذت کے لیے نہیں کھاتے تھے اور زینت کے لیے کپڑے نہیں پہنتے تھے تو جو کسان کہتے ہیں کہ ان بعض  
صحابہ کا حال، عمر بن پریزہ کا غلبہ کاغذ کاغذ عام صحابہ کو لازم ہے یہ کیسے مقصور ہو سکتا ہے کہ وہ قرآن مجید کی ان آیات اور صحیح احادیث سے  
صرف نظر کر لیتے، اور اگر کسی شخص کو یہ دہم ہو کہ جو کسان اشر نعمہ کو چھپانا تو ضروری ہے اس لیے جو کسان نے اس کے لیے کہنا اور  
سز بڑی کے لیے پہنا تو جرم و ثواب کا باعث ہو گا لیکن لذت کے لیے اچھے کھانے کھانا اور زیبا نش کے لیے قیمتی کپڑے پہننا کس

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵ھ۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہبات پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مترقی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۰۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہبات پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

طرح اجر و ثواب کا موجب ہوگا؛ کیونکہ مقصود رزق حیات کو برقرار رکھنا ہے حصول لذت تو مقصود نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رزق حلال سے کھانے کی لذت حاصل کرنا اور حلال مال سے زیادہ شخص حاصل کرنا اس لیے موجب اجر و ثواب ہے کہ اگر اس لذت کو حرام مال سے حاصل کیا جاتا تو اس پر بندہ اخروی سزا کا مستحق ہوتا سو اگر بندہ اس لذت کو حلال مال سے حاصل کرے گا تو اخروی اجر و ثواب کا مستحق ہوگا۔ اور اس کی دلیل اس حدیث میں ہے:

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کا جماع کرنا بھی مدتہ سے مکاہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کوئی شخص اگر شہوت پوری کرنے کے لیے جماع کرے تو کیا پھر بھی اس کو ثواب ملے گا؟ آپ نے فرمایا یہ بتاؤ کہ اگر وہ حلال طریقے سے اپنی شہوت پوری کرتا تو اس کو گناہ ہوتا؟ سو اگر وہ حلال طریقے سے اپنی شہوت پوری کرے گا تو اس کو اجر ملے گا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال ارجع إليهم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر

اس حدیث کو امام احمد نے بھی متحدہ و اسانید کے ساتھ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ لے خلاصہ یہ ہے کہ رزق حلال سے لایہ کھانے کھانا، قیمتی لباس پہنا، خوبصورت مکان بنانا اور دیگر زیب و زینت اور آرام اور آسائش کی چیزیں حاصل کرنا صاحب حیثیت کے لیے بدرفت جائز ہے بلکہ اجر و ثواب کا موجب ہے بشرطیکہ ان لذتوں کے حصول کی وجہ سے کسی مالی عبادت میں ترح ہو اور نہ کسی مقدار کا حق تلف ہو اور ان نعمتوں پر وہ شخص اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا رہے۔

**ماں باپ کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے** | حدیث نمبر ۴۳۶۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماؤں کی نافرمانی کرنے سے منع فرمایا ہے؛ اور بکثرت احادیث صحیحہ میں ہے کہ ماں کی نافرمانی

کرنا گناہ کبیرہ ہے، اسی طرح باپ کی نافرمانی کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے، اس حدیث میں صرف ماں کی نافرمانی پر اقتصار کیا گیا ہے کیونکہ ماں کی نافرمانی کی تحریم باپ کی نافرمانی سے زیادہ شدید ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا میں کس سے نیکی کروں تو فرمایا اپنی ماں سے نیکی کرو، اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ نیکی کروں؟ تو فرمایا اپنی ماں سے نیکی کرو، پھر باپ کے ساتھ نیکی کرو، نیز عام طور پر لوگ ماں کی نافرمانی زیادہ کرتے ہیں۔ اس حدیث میں بیٹیوں کو زندہ درگور کرنے سے بھی منع فرمایا ہے کیونکہ لڑکی عرب اپنی بیٹیوں کو زندہ درگور کرتے تھے یہ بھی گناہ کبیرہ ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۷۲ میں باپ کی نافرمانی کرنے سے منع فرمایا ہے اور یہ بھی گناہ کبیرہ ہے۔ تاہم یہ خیال رکھنا چاہیے کہ ماں اور

۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۵-۳۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۵ھ  
۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۵-۳۳۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ



ہاں کہ نافرانی اس وقت گناہ کبیرہ ہے جب وہ کسی ایسی چیز کا حکم دے جس سے جرح و حرمت کے خلاف ہو اور اگر وہ کسی ایسے کام کا حکم دے جس سے جرح و حرمت کے خلاف ہو تو اس وقت ان کی اطاعت حرام ہے اور اس وحدت میں بھی ان کے ساتھ نرمی اور ملاحظت سے پیش آنا چاہیے اور ان کو شرعی احکام کی اہمیت بجا مانا چاہیے۔

**بَابُ بَيَانِ أَجْرِ الْحَاكِمِ إِذَا اجْتَهَدَ**  
**فَأَصَابَ أَوْ أَخْطَأَ!**

حاکم فیصلہ صحیح کرے یا غلط اس کو اجتہاد کرنے پر اجر ملتا ہے

حضرت عمر بن ماس رحمہ اللہ عن بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حاکم اجتہاد سے فیصلہ کرے اور وہ فیصلہ (عدالت) صحیح ہو تو اس کو دو اجر ملتے ہیں اور اگر وہ اجتہاد سے فیصلہ کرے اور وہ فیصلہ (عدالت) غلط ہو تو اس کو ایک اجر ملتا ہے۔

۳۳۷۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّبَرِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ يَزِيدَ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَنَسٍ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ  
عَنْ أَبِي قَتَيْبٍ تَمُوْلِي عَنْ أَبِي الْعَاصِ عَنْ  
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ سَمْعَةَ رَسُوْلَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَكَمَ  
الْحَاكِمُ فَأَجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرٌ  
أَجْرَانِ وَلَوْ أَحْكَمَ فَأَجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ  
۳۳۷۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّبَرِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ يَزِيدَ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَنَسٍ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ  
عَنْ أَبِي قَتَيْبٍ تَمُوْلِي عَنْ أَبِي الْعَاصِ عَنْ  
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ سَمْعَةَ رَسُوْلَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَكَمَ  
الْحَاكِمُ فَأَجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرٌ  
أَجْرَانِ وَلَوْ أَحْكَمَ فَأَجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہے۔ البتہ حدیث کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ یہ حدیث ابوبکر بن محمد سے بیان کی تو اس حدیث نے کہا مجھے ابوسلمہ نے اسی طرح ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۳۳۷۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّبَرِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ يَزِيدَ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَنَسٍ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ  
عَنْ أَبِي قَتَيْبٍ تَمُوْلِي عَنْ أَبِي الْعَاصِ عَنْ  
عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ سَمْعَةَ رَسُوْلَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا حَكَمَ  
الْحَاكِمُ فَأَجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرٌ  
أَجْرَانِ وَلَوْ أَحْكَمَ فَأَجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ

**marfat.com**

Marfat.com

**قاضی کا عالم اور مجتہد ہونا ضروری ہے** | علامہ نذوی لکھتے ہیں: تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ حدیث اس حاکم کے متعلق ہے جو عالم ہو اور فیصلہ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو اگر

اس کا فیصلہ صحیح ہے تو اس کو دوا جریس کہے ایک اہل علم کے اجتہاد کا ہو گا اور ایک اہل علم کی اصابت رائے کا اور اگر اس کا فیصلہ غلط ہے تو اس کو صرف اپنے اجتہاد کا ابر ملے گا۔ اور اس حدیث میں عبارت معذون ہے اصل عبارت اس طرح ہے جب حاکم اجتہاد سے فیصلہ کرے اور اس کا فیصلہ صحیح ہو تو اس کو دوا جریس کہے۔ فقہاء نے کہا ہے کہ جو شخص اجتہاد کی اہلیت رکھتا ہو اس کے لیے فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کسی نااہل شخص نے فیصلہ کیا تو اس کو ابر نہیں ملے گا۔ بلکہ وہ گنہگار ہو گا اور اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہو گا خواہ اس کا فیصلہ صحیح ہو یا غلط، کیونکہ اس کے فیصلہ کا صحیح ہونا اتفاقی ہے اور اس کا فیصلہ کسی دلیل شرعی پر مبنی نہیں ہے اس لیے وہ اپنے تمام فیصلوں میں گنہگار ہو گا خواہ وہ صحیح ہوں یا نہ ہوں اور اس کو معذور نہیں قرار دیا جائے گا کیونکہ کتب سنن میں یہ حدیث ہے: قاضی تین قسم کے ہیں ایک قاضی جنتی ہے اور دوقاضی دوزخی ہیں۔ ایک قاضی وہ ہے جس کو حق کا علم ہوتا ہے اور وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتا ہے وہ جنتی ہے، دوسرا قاضی وہ ہے جو باوجود علم کے حق کے خلاف فیصلہ کرتا ہے وہ دوزخی ہے اور تیسرا قاضی وہ ہے جو بغیر علم کے فیصلہ کرتا ہے وہ بھی دوزخی ہے۔

اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ حاکم کا مجتہد ہونا ضروری ہے، ہر چند کہ ہم اس کتاب کی جلد ثالث اور کتاب الاقضية کے شروع میں اجتہاد کی تعریف اور اس کی شرائط بیان کر چکے ہیں تاہم اس حدیث کی وضاحت کے لیے چند مزید حوالہ جات کے ساتھ اس بحث کو ذکر کر رہے ہیں تاکہ اس حدیث کے پڑھنے والوں کو اجتہاد کی تعریف اور اس کی شرائط پر آگاہی ہو اور محققین کے لیے مزید حوالہ جات کا مواد فراہم ہو۔

**اجتہاد کی تعریف** | قاضی بیضاوی اجتہاد کی تعریف میں لکھتے ہیں:

استفراغ الجهد في ذلك الاحكام الشرعية۔  
علامہ جمال الدین اسنوی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن ماجہ نے اجتہاد کی یہ تعریف کی ہے:

الاجتہاد استفراغ الفقيه الوسع لتحصيل ظن بحكم شرعي۔  
علامہ ابن ہمام اجتہاد کی تعریف میں لکھتے ہیں:

الاجتہاد لغة بذل الطاقة في تحصيل ذي كلفة واصطلاحاً ذلك من الفقيه في

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نذوی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۷۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، منهاج الوصول الى علم الاصول ج ۳ ص ۲۸۴، مطبوعہ مطبعہ امیر کبری بولاق، مصر ۱۳۱۶ھ

۳۔ علامہ جمال الدین اسنوی متوفی ۶۸۵ھ، منهاج الوصول الى علم الاصول ج ۳ ص ۲۸۶، مطبوعہ مطبعہ امیر کبری بولاق، مصر ۱۳۱۶ھ



**طبقہ ثانیہ** | دوسرا طبقہ ان علماء کا ہے جن کو بعض علوم معتبرہ حاصل ہوں لیکن وہ درجہ اجتہاد تک نہ پہنچتے ہوں۔ علامہ ابن عاصم وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہ علماء عام مقلدین کی طرح ہیں کیونکہ یہ اجتہاد کرنے سے عاجز ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ ان کے لیے تقلید کرنا جائز نہیں ہے اور ان پر احکام شرعیہ کو ان کے مآخذ سے حاصل کرنا واجب ہے کیونکہ وہ دوسروں کے برخلاف احکام کو مستنبط کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں، علامہ زکشی نے کہا ہے کہ ان کو پہلے طبقہ کے ساتھ لاحق کرنے پر اعتراض ہے، علامہ ابن میسر نے کہا ہے کہ مختار یہ ہے کہ یہ مجتہد ہیں اور انہوں نے اس کا التزام کیا ہے کہ یہ کوئی نیا مذہب نہیں بنائیں گے، یہ مجتہد اس وجہ سے ہیں کہ ان میں مجتہدین کے اوصاف پائے جاتے ہیں اور کسی نئے مذہب کا ایجاد نہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ ائمہ اربعہ نے تمام قواعد کا استیعاب کر لیا ہے اور تمام احکام فرعیہ کے لیے ایسے اصول اور قواعد کو وضع کرنا جو ائمہ اربعہ کے قواعد سے مختلف ہوں بے حد دشوار ہے، ہاں یہ کسی امام کے قاعدہ کی اتباع کر سکتے ہیں اور جب کسی مسئلہ میں اپنے امام کے علاوہ کسی اور امام کے قاعدہ کی صحت ان پر مشکف ہو جائے تو ان کے لیے اپنے امام کی تقلید جائز نہیں ہے لیکن اس کا وقوع مستبعد ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ دوسرا طبقہ ان علماء کا ہے جو اجتہاد مطلق کی صلاحیت تو نہیں رکھتے لیکن پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کر سکتے ہیں اور احکام شرعیہ کے دلائل سے واقف ہوتے ہیں اور ان کے استنباط کی اہلیت رکھتے ہیں۔ یہ پہلے طبقہ کی طرح محض مقلد نہیں ہیں انہیں اپنے احکام کے مستنبط کیے ہوئے مسائل کے دلائل کا علم ہوتا ہے اس وجہ سے یہ ان مسائل میں اپنے امام کی اتباع کرتے ہیں۔

**طبقہ ثالثہ** | تیسرا طبقہ ان علماء کا ہے جو درجہ اجتہاد (مطلق) جیسے ائمہ اربعہ کا درجہ (تک) پہنچ چکے ہوں۔ ۱۷

**پیش آمدہ مسائل میں اہل فتویٰ کا اجتہاد** | علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ: اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص کا علم، اجتہاد اور عدالت (نیک چلنی) معروف ہو اور لوگ اس کی تعلیم کرتے ہوں اور اس سے مسائل دریافت کرتے ہوں اس سے فتویٰ طلب کرنا اور اس کا منصب افتاء پر فائز ہونا جائز ہے اور جس شخص میں یہ شرائط نہ ہوں اس سے فتویٰ طلب کرنا جائز نہیں ہے، نیز علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ اگر کوئی غیر مجتہد (مطلق) کسی مجتہد کے مذہب پر فتویٰ دے اور اس کے پاس اس مجتہد کا مذہب منقول نہ ہو لیکن وہ اس مجتہد کے احکام کے مآخذ پر مطلع ہو اور اس مجتہد کے قواعد کے مطابق احکام مآخذ سے مستنبط کر سکتا ہو تو اس کا اس مجتہد کے مذہب پر فتویٰ دینا جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور ایک قول یہ ہے کہ کسی مجتہد کے مذہب پر فتویٰ دینا مطلقاً جائز ہے خواہ مفتی اس کے مآخذ پر مطلع ہو یا نہ ہو، (علامہ ابن امیر الحاج نے لکھا ہے کہ صاحب بدیع کا یہی مختار ہے اور اکثر علماء کا یہی مذہب ہے) یہ قول مسترد کیے جانے کے لائق ہے۔ اور ابوالحسن نے کہا ہے کہ غیر مجتہد (مطلق) کا مجتہد کے مذہب پر فتویٰ دینا مطلقاً جائز نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ غیر مجتہد (مطلق) کا کسی مجتہد کے مذہب پر فتویٰ دینا بلا تکثیر واقع ہے کیونکہ اصحاب مذاہب کے متبر علماء ہمیشہ دوسرے ائمہ کے مذاہب پر فتویٰ دیتے رہے ہیں اگرچہ وہ اجتہاد مطلق کے درجہ پر فائز نہیں ہوتے تھے اور ان فتویوں کا کبھی اشکار نہیں کیا گیا اور جو شخص کسی

مذہب کا غیر متحرک عالم اور اس کے فتویٰ کا انکار کیا جاتا ہے پس کسی مذہب کے متقدم اور متبہر عالم کے فتویٰ کے قبول کرنے اور غیر متبہر عالم کے فتویٰ کے نہ قبول کرنے پر اجماع ہو گیا ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ اجماع تو غیر مجتہدین کا ہے اور غیر مجتہدین کا اجماع محبت نہیں ہوتا اس لیے اس فتویٰ کا جواز ضرورت کی بناء پر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ یہ علماء مجتہد مطلق تو نہیں ہیں لیکن ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ پیش آمدہ مسائل میں جزوی اجتہاد بھی عدم ہو چکے ہو کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ ارباب افتاء اگرچہ مجتہد مطلق نہیں ہوتے لیکن ان کا پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کرنا جائز ہے، اس بناء پر مفتی بھی مجتہد ہوتے ہیں اور کسی غیر مجتہد مطلق مفتی کا کسی مجتہد مطلق کے مذہب پر فتویٰ دینا ان مجتہدین کے اجماع سے بھی ثابت ہے اور یہ ضرورت کا بھی تقاضا ہے۔

**مسائل اجتہاد میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک حکم معین ہوتا ہے یا نہیں؟** علماء جمال الدین السنوی لکھتے ہیں، علماء کا اس

پر اتفاق ہے کہ عقائید میں حکم واحد ہوتا ہے، جس شخص نے اس حکم کو پایا اس نے صحت اور صواب کو پایا، اور جس نے اس حکم کو نہیں پایا اس نے خطا کی اور وہ گناہگار ہو گا، اور مسائل فقہیہ کے اجتہاد میں علماء کا اختلاف ہے، آپاس میں حکم واحد ہوتا ہے یا مختلف احکام ہوتے ہیں اگر حکم واحد ہوتا ہے تو جس مجتہد نے اس حکم کو پایا وہ حق اور صواب کو پہنچا اور اس کے لیے دو اجر ہیں اور جس نے اس حکم کو نہیں پایا وہ خطا پر ہے لیکن وہ مذکور ہے اور اس کو اجتہاد کا ایک اجر ملے گا اور اگر احکام متعدد اور مختلف ہیں تو تمام مجتہدین صحت اور صواب کو پہنچ گئے۔

جس مسئلہ میں نص صریح نہ ہو اس میں علماء کے دو قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ مجتہد کے اجتہاد سے پہلے اس میں اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم معین نہیں ہے بلکہ اس مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا حکم مجتہد کے فطن کے تابع ہے (الایضاً بالشرع) اور اٹھنی لوگوں کا یہ نظریہ ہے کہ ہر مجتہد مصیب ہوتا ہے، اس نظریہ کے تاویلین اشعری، قاضی اور اشاعرہ اور معتزلہ کے جہود مشکوین ہیں، پھر ان میں اختلاف ہے، بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کوئی حکم نازل کرتا تو وہی حکم نازل کرتا جو مجتہد مطلق ہے اور یہی قول ائمہ بالحق ہے اور بعض نے کہا ہر مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا ایک حکم معین ہوتا ہے، اور اس میں تین نظریات ہیں، بعض فقہاء اور متکلمین کا یہ نظریہ ہے کہ یہ حکم کسی ولادت اور علامت کے بغیر حاصل ہوتا ہے جیسے کسی خطاب کو اتفاقاً کرنی وغیرہ بل جائے سو جس شخص نے یہ حکم حاصل کر لیا اس کو دوا جڑھتے ہیں اور جس نے اس حکم کو حاصل کرنے میں خطا کی اس کو ایک اجر ملتا ہے، دوسرا نظریہ یہ ہے کہ اس حکم پر کوئی علامت ملتی دلیل قطعی ہوتی ہے اس میں ہر اختلاف ہے فقہاء حنفیہ اور فقہاء شافعیہ کا یہ قول ہے کہ چونکہ یہ دلیل نہایت سختی اور نامضی ہوتی ہے اس لیے مجتہد اس صحیح حکم کو حاصل کرنے کا مکلف نہیں ہوتا اس وجہ سے اس میں عقلی جی مندور اور ماجور ہوتا ہے، اور بعض نے کہا کہ مجتہد اس حکم کو حاصل کرنے کا مکلف ہوتا ہے اگر اس کو اجتہاد میں خطا لاحق ہو جائے تو تکلیف بدل جاتی ہے اور اس پر یہ واجب کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے فطن کے تقاضے پر عمل کرے، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اس میں حکم پر دلیل قطعی ہوتی ہے اور مجتہد اس دلیل کو حاصل کرنے کا مکلف ہوتا ہے اس نظریہ کے تاویلین میں بھی اختلاف ہے جہود کا یہ نظریہ ہے کہ اگر اس کو خطا لاحق ہو گئی تو وہ گناہگار نہیں ہو گا اور نہ اس کا فیصلہ غلط قرار دیا جائے گا اور بشرطی کسی کا مذہب یہ ہے کہ وہ گناہگار ہو گا اور اس کا فیصلہ مسترد کر دیا جائے گا۔

ان اختلافات میں ہماری رائے یہ ہے کہ ہر مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا ایک حکم ہوتا ہے اور اس پر دلیل ظنی ہوتی ہے اور اگر مجتہد اس حکم کو حاصل کرنے میں عطا کردہ سے تو وہ گناہ گار نہیں ہوتا اور نہ اس کا فیصلہ رد کیا جاتا ہے بلکہ عطا کی صورت میں بھی اس کو اجتہاد پر ایک اجر ملتا ہے اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم معین کو حاصل کر لے تو اس کو دو اجر ملتے ہیں ایک اجتہاد کا اور ایک اصابت رائے کا، امام شافعی سے بھی یہی منقول ہے اور قاضی بیضاوی نے بھی اس کی تصریح کی ہے۔ لے

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا دونوں جانبوں میں حق ہوتا ہے اور ہر مجتہد معصوب ہوتا ہے یا حق صرف ایک جانب میں ہوتا ہے اور صرف ایک مجتہد معصوب ہوتا ہے؟

اور ہر فریق نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے پہلے فریق نے یہ کہا ہے کہ عقلی کے لیے بھی اجر کا وعدہ ہے اگر اس کی رائے صحیح نہ ہوتی تو اس کو اجر نہ دیا جاتا اور دوسرے فریق نے کہا اس کو عقلی کہنا اس کی دلیل ہے کہ اس کی رائے صحیح نہیں تھی اور پہلے فریق نے کہا کہ اس نے نص سے عطا کی یا اس کو نص سے ذہول ہو گیا اور جو شخص کسی ایسے مسئلہ میں اجتہاد کرتا ہے جس میں کوئی نص ہے نہ اجماع تو اس کے متعلق یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اس نے عطا کی، اور بعض علماء کے اس قول کی طرف التفات نہیں کرنا چاہیے کہ ہر مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا ایک حکم ہوتا ہے جو مجتہد اس حکم پر مطلع ہو جائے وہ معصوب ہے اور جو اس حکم پر مطلع نہ ہو وہ عقلی ہے کیونکہ یہ غیر محققین کا قول ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جن پیش آمدہ مسائل میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر کوئی نص نہیں ہے، نہ اس حکم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور نہ اس حکم پر علماء کا اجماع ہے سو اس مسئلہ کا حکم کوئی حکم نہیں ہے، اور مجتہدین اپنے اجتہاد سے اس مسئلہ کا جو حکم معلوم بیان کریں گے وہی اس کا حکم ہے مثلاً امام شافعی کسی مسئلہ میں ایک شخص پر جواز کا حکم لگائیں اور امام مالک اسی مسئلہ میں دوسرے شخص پر عدم جواز کا حکم لگائیں یا امام ابو حنیفہ کسی معاملہ میں ایک شخص پر تعزیر کا حکم لگائیں اور امام مالک ایسے ہی مسئلہ میں دوسرے شخص پر قتل کا حکم دیں تو اللہ تعالیٰ کو ازل میں ان کے اختلاف کا علم تھا اور اس کو معلوم تھا کہ اس مسئلہ میں ایک شخص کے متعلق ایک مجتہد کا یہ حکم ہو گا اور ایسے ہی مسئلہ میں دوسرے شخص کے متعلق دوسرے مجتہد کا یہ حکم ہو گا اور یہ اجماع نقیضین نہیں ہے کیونکہ ایک ہی شخص پر قتل کرنے اور قتل نہ کرنے کا حکم نہیں لگایا گیا بلکہ ایک مسئلہ میں مثلاً امام شافعی ایک شخص پر قتل کا حکم عائد کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اس جیسے مسئلے میں دوسرے شخص پر قتل کا حکم نہیں عائد کرتے اور اللہ تعالیٰ کا حکم وہی ہے جو ان مجتہدین نے حکم دیا ہے پس جس مسئلہ تو ایک ہے لیکن اس کے متعلقات الگ الگ ہیں۔

علامہ دشتانی لکھتے ہیں: اصولیین کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا مسائل اجتہاد یہ ظنیہ ہیں اللہ تعالیٰ کا ایک حکم معین ہوتا ہے یا نہیں، اور اگر ایک حکم معین ہوتا ہے تو مجتہد اس کا مکلف ہوتا ہے کہ اس حکم کو حاصل کرے اگر اس نے اس حکم کو حاصل کر لیا تو اس کا اجتہاد صحیح ہے ورنہ نہیں اور اگر ان مسائل میں اللہ تعالیٰ کا ایک حکم معین نہیں ہے تو پھر ان مسائل میں اللہ تعالیٰ کا حکم مجتہدین کے ظن کے تابع ہے، قاضی نے اسی نظریہ کو اختیار کیا ہے، بعض متاخرین نے اس تعبیر پر اعتراض کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو مجتہدین کے ظن کے تابع قرار دینا سودا و ادب ہے اور مجتہد کا ظن حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم قدیم ہے اور قدیم حادث کے تابع کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو مجتہدین کے ظن کے تابع قرار دینے سے ان کی یہ مراد نہیں ہے کہ زانا اس حکم کا دھردل مؤخر ہے اور وہ حکم مجتہد کے ظن کے بعد ہے معنی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا حادث ہونا لادم آئے بلکہ ان کی مراد

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ازل میں علم تھا کہ فلاں مسئلہ میں فلاں مجتہد کا یہ قول ہوگا اور اسی مسئلہ میں فلاں مجتہد کا یہ قول ہوگا اس لیے اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں فلاں مجتہد کے اعتبار سے یہ حکم ہے اور فلاں مجتہد کے اعتبار سے یہ حکم ہے۔ لہ

**مسائل اجتہادیہ میں حکم کے معین ہونے یا نہ ہونے کے متعلق مصنف کا موقف** اشاعرہ، ماتریدیہ اور معتزلہ کے

جن علماء نے یہ نظریہ قائم کیا ہے کہ سائنسی اجتہاد میں اللہ تعالیٰ کے احکام متعدد ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے یہ متعدد احکام مجتہدین کے احکام کے تابع ہوتے ہیں، جیسے نزدیک یہ نہ صرف سوادب ہے بلکہ واحد غلط ہے، مثلاً امام ابوحنبلہ کے نزدیک گروہ کا کھانا مکروہ تحریمی ہے اور امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک گروہ کا کھانا بلا کراہت جائز ہے، اس قاعدہ سے لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گروہ کا کھانا مکروہ نہ ہو، اسی طرح امام ابوحنبلہ کے نزدیک چھل کے سوا تمام سندری جانوروں کا کھانا حرام ہے اور امام مالک کے نزدیک تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے، اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک میٹھوک اور گرچھ کے سوا تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے، ابوعلی نیہار کے نزدیک جو جانور خشکی میں حرام ہے اس کی نظیر سمندر میں بھی حرام ہے جیسے کتہ، خنزیر اور انسان۔ اور اس قاعدہ سے لازم آئے گا کہ دریائی جانور اللہ کے نزدیک حرام بھی ہوں اور حلال بھی ہوں۔ علیٰ ہذا انقیاسی استدلال نہیں ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کے احکام کو تنقید اور تضاد پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے۔ نیز اجتہاد سے منظور یہ ہوتا ہے کہ اللہ کے نزدیک کسی چیز کا جو حکم ہے اس کو معلوم کیا جائے جس کا متفقہ یہ ہے کہ مجتہد کا اجتہاد اللہ کے حکم کے تابع ہے اور یہ حضرات کہتے ہیں کہ اللہ کا حکم مجتہد کے اجتہاد کے تابع ہے مزید برآں یہ کہ ایک حقیقت ثابت ہے کہ مجتہد کا اجتہاد وہی خطا بھی لاحق ہوتی ہے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کے اجتہادی فیصلوں میں اس کی واضح مثال ہے اور اس نظریہ کی بنا پر یہ لازم آئے گا کہ اللہ کے احکام میں بھی بعض خطا ہوں اور اللہ کے احکام کو بھی خطا قرار دیا جائے۔ علیٰ ہذا مثلاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کوئی مسئلہ میں اجتہاد کرنے کے بعد کہتے تھے کہ اگر یہ حکم حق ہے تو اللہ کی جانب سے ہے اور اگر باطل ہے تو یہ میری عقل اور فہم کا قصور ہے۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

والمختار حكم معين او جب طلبه فمن  
أصابه المصيب ومن لا المخطئ ونقل عن الأئمة  
الاربعة ثم المختار ان المخطئ ما جود رثه

مذہب مختار یہ ہے کہ جس مسئلہ میں اجتہاد کیا جاتا ہے  
اس میں ایک حکم معین ہوتا ہے، جس کو اجتہاد سے طلب کرنا  
واجب کیا گیا ہے، جس مجتہد نے اجتہاد سے اس حکم کو حاصل  
کر لیا وہ مصیب ہے اور جس نے حاصل نہیں کیا وہ مخفی  
ہے اللہ ارباب سے بھی یہی مذہب منقول ہے اور پھر یہ مختار  
ہے کہ اجتہاد میں خطا واقع ہونے پر بھی مجتہد کو جہنم لے

علامہ ابن امیر الحاج کہتے ہیں: امام ابوحنبلہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد سے یہی مذہب منقول ہے۔ علامہ سبکی نے لکھا  
جسے کہ اگر ارباب سے یہی نقل میں ہے بلکہ علامہ کھلی نے لکھا ہے کہ ہمارے تمام فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ علامہ قرطبی نے اس کے

لہ۔ علامہ ابومحمد اندلسی بن خطیر دمشقی نے متوفی ۸۷۸ھ، اکمال الکمال العظیم ج ۵ ص ۱۵-۱۶، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت

لہ۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۷۱ھ، التقریب ج ۲ ص ۳۰۷، مطبوعہ مطبعہ امیرہ کبریٰ بلاق مصر، ۱۳۱۷ھ



علامہ امام مالک کا اور کوئی مذہب نہیں نکھا۔ علامہ سبکی نے لکھا ہے کہ امام شافعی نے اسی کو تحریر کیا ہے، علامہ ابن السمان نے لکھا ہے کہ جس شخص نے امام شافعی کی طرف کسی اور مذہب کو منسوب کیا ہے اس نے خطا کی۔ ۱۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے علامہ مازری مالکی کے حوالے سے لکھا ہے کہ فقہاء اور متکلمین میں سے اکثر اہل تحقیق کا مذہب یہ ہے کہ حق دونوں جانبوں میں ہے اور یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے ہر چند کہ ائمہ اربعہ سے اس کے خلاف بھی منقول ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن حجر نے لکھا کہ میں کہتا ہوں کہ امام شافعی کا مذہب پہلا ہے۔ یعنی واقعہ میں ایک حکم معین ہوتا ہے۔ ۲۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے اس مسئلہ میں تحقیق نہیں کی درجہ صرف علامہ مازری کا قول نقل کر کے بات غم نہ کر دیتے۔ حقیقت یہ ہے کہ ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ مسئلہ اجتہاد دیرِ ظنیہ میں اشد تھانے کے نزدیک ایک حکم معین ہوتا ہے اور اسی حکم کو حاصل کرنے کا مجتہد مکلف ہوتا ہے اگر اس نے اس حکم کو حاصل کر لیا تو اس کا اجتہاد صحیح ہے ورنہ غلط ہے۔ قاضی بیضاوی، علامہ اسنوی، علامہ ابن ہمام اور علامہ ابن امیر الحاج کی یہی تحقیق ہے اور انھوں نے تصریح کی ہے کہ یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے اور ائمہ اربعہ اس سے بری ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو مجتہدین کے اجتہاد کے تابع قرار دیں اور اللہ تعالیٰ کے احکام میں تناقض اور تضاد کا قول کریں اور اس کے احکام کو خطا کے ساتھ متصف کریں۔

میں نے اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ عام علماء علامہ دشتانی، علامہ مازری اور علامہ ابن حجر کی عبارات کو دیکھ کر ائمہ اربعہ سے بدگمان نہ ہوں یا اس نقل کو دیکھ کر یہ عقیدہ پہلے نہ باندھ لیں کہ مسائل اجتہاد میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک احکام متعدد ہوتے ہیں اور اس کے احکام مجتہد کے اجتہاد کے تابع ہوتے ہیں۔ الیاذنابشر!

### حالت غضب میں قاضی کو فیصلہ

#### کرنے کی ممانعت

عبدالرحمن بن ابی بکرہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے حمید اللہ بن ابی بکرہ قاضی سبستان کو کھوایا اور میں نے لکھا کہ دو آدمیوں کے درمیان غصہ کی حالت میں فیصلہ مدت کرو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص بھی غصہ کی حالت میں دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے۔

### بَابُ كَرَاهَةِ قَضَاءِ الْقَاضِي

#### وَهُوَ غَضَبَانُ

۴۳۷۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَتَبَ أَبِي وَكَتَبْتُ لَهُ إِلَى عُيَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ وَهُوَ قَاضٍ بِسَجِسْتَانَ أَنْ لَا تَحْكُمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَأَنْتَ غَضَبَانُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحْكُمُ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانُ -

۱۔ علامہ ابن امیر الحاج متوفی ۸۷۹ھ، التقریر والتجیر ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبعہ امیرہ کبری بولاق مصر ۱۳۱۶ھ

۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۸۱ھ

۴۴۴- وَحَدَّثَنَا لَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى  
أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ رَوَى وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ  
بْنُ قُرَّةٍ وَنَحْنُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ رَوَى  
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ عَنْ سَفْيَانَ رَوَى وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُنْكَثَرِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ رَوَى  
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي  
يَلَا هُمَا عَنْ شُعْبَةَ رَوَى وَحَدَّثَنَا أَبُو  
كَرَيْبٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ  
نَزَّائِدَةَ كُلُّهُمَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
بُيْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي  
بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عَوَّانَةَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی جو مختلف سندیں بیان  
کیں، ان سب اساتید میں حضرت البرکبرہ کی ہی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے مثل سابق روایت ہے۔

کن حالات میں حاکم کو فیصلہ کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے؛ علامہ بیہقی بن شرف نوروی شافعی کہتے ہیں:

لا حق ہے میں حالت کی وجہ سے حاکم صحیح ضرور فکرنے کے اور اس کا مزاج اعتدالی پر ہے ہر شے اس کو بہت زیادہ بھوک اور  
پیاں لگی ہو یا بہت زیادہ فہم یا کسی بات پر بہت زیادہ وحشی ہو یا اس کا دل و دماغ کسی معاملہ میں الجھا ہوا ہو تو اس قسم  
کے احوال میں حاکم کا فیصلہ کرنا ٹھیک رہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ اس حال میں غلط فیصلہ کر دے اور اگر اس نے فیصلہ کر دیا تو  
اس کا فیصلہ صحیح ہوگا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہسراجِ حق تعالیٰ (ایک زمین میں پانی کی نالی) کا فیصلہ حالت غضب میں کیا  
تھا، اسی طرح ایک شخص نے نقطہ کے بارے میں حوالہ کیا (کہ اگر کسی شخص کو گم شدہ اونٹ مل جائے تو وہ اس کا کیا کرے؟) تو آپ  
نے فقہ سے جواب دیا تب میں اس سے کیا سوکارا؟

حالت غضب میں فیصلے سے منع کرنے کی حکمت — حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: مسئلہ

مُتَلَبِّب نے کہا ہے کہ حالت غضب میں فیصلہ کرنے سے اس لیے منع کیا گیا ہے کہ غصہ کی حالت میں حاکم حق سے تنہا ہو کر نکلتا ہے اس لیے اس کو حال غضب میں  
فیصلہ کرنے سے منع کر دیا، علامہ ابن دقین نے امید نے کہا ہے کہ مافقت کا سبب یہ ہے کہ حالت غضب میں انسان صحیح  
غور و فکر نہیں کر سکتا، اور فقہاء اسے اس حکم سے یہ مسئلہ متنبہ کیا ہے کہ جس حالت کے طاری ہونے کی وجہ سے انسان کے  
غور و فکر کی صلاحیت متاثر ہو اس حالت میں فیصلہ نہیں کرنا چاہیے، مثلاً بہت زیادہ بھوک اور پیاں لگی ہو یا بہت زیادہ

رہی ہو اسی طرح ہر وہ کیفیت جس کا اس کے دل و دماغ پر غلبہ ہو، اور حدیث میں صرف حالت غضب پر اس وجہ سے اقتصار کیا گیا ہے کہ غصہ اور غضب کا انسان کے نفس پر زیادہ غلبہ ہوتا ہے اور دوسرے عوارض کی بہ نسبت اس کا روکن زیادہ مشکل ہے امام بیہقی نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابو سعید سے مرفوعاً یہ روایت بیان کی ہے کہ "تأمنی صرحت اسی وقت فیصلہ کرے جب وہ شکم سیر ہو" (یعنی اس کو بھوک اور پیاس نہ لگی ہو)۔ امام شافعی نے لکھا ہے کہ بھوک، پیاس، تھکاوٹ اور جب دل کسی کام میں مشغول ہو تو حاکم کا فیصلہ کرنا مکروہ ہے۔

**حالت غضب میں فیصلہ کرنے کا حکم** | علامہ ابن حجر لکھتے ہیں: اگر کوئی شخص اس حکم کی مخالفت کرے اور حالت غضب میں کسی مقدمہ کا فیصلہ کر دے تو جہود کے نزدیک ہر چند کہ یہ فعل مکروہ

ہے لیکن اس کا فیصلہ صحیح اور ناقد العمل ہوگا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حق میں حالت غضب میں فیصلہ کیا تھا جب کہ حضرت زبیر کے فریق نے شراج حرہ (نالی سے پانی دینے کے معاملہ) میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غضبناک کر دیا تھا، البتہ اس حدیث سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر کے لیے حالت غضب میں فیصلہ کرنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں اور حال غضب میں بھی حال رضا کی مثل حکم دیتے ہیں، البتہ ہمارے حق میں حالت غضب میں فیصلہ کرنا مکروہ ہے، حدیث لفظ کی تشریح میں علامہ نووی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

امام الحرمین اور علامہ بغوی وغیرہ نے لکھا ہے کہ اگر اللہ کے لیے غضب ہو تو فیصلہ کرنا مکروہ نہیں ہے اور اگر غیر اللہ کے لیے غضب ہو تو فیصلہ کرنا مکروہ ہے، علامہ رویانی اور دوسرے علما نے اس تفصیل کو مستبعد قرار دیا ہے کیونکہ ظاہر حدیث میں مطلقاً حالت غضب میں فیصلہ کرنے سے منع کیا ہے، اور بعض حنبلی فقہاء نے کہا ہے کہ حالت غضب میں کیا ہوا فیصلہ ناقد نہیں ہوگا، کیونکہ حدیث میں اس سے منع کیا ہے اور ممانعت فساد کا تقاضا کرتی ہے۔ اور بعض علما نے یہ تفصیل کا ہے کہ اگر حاکم پر مقدمہ کا حکم منکشف ہو گیا اور اس کے بعد اس کو کسی پر غصہ آیا تو اب فیصلہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر مقدمہ پر غور و فکر کرنے سے پہلے غصہ آگیا تو پھر دیکھیں گے کہ وہ اللہ کے لیے غصہ ہے یا نہیں!

**باب مذکور کی حدیث کے دیگر فوائد** | اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ حدیث کو کھنا بھی کسی شیخ سے حدیث کو لکھنے کا عام رواج تھا اور یہ کہ کسی فتویٰ پر حدیث سے استدلال کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت ابوبکر نے اپنے بیٹے کو حالت غضب میں فیصلہ سے منع کیا اور اس پر حدیث سے استدلال کیا، نیز اس میں باپ کی اولاد پر شفقت اور اس کو برائیوں سے روکنے کا بیان ہے اور علم کی نشر و اشاعت کا ذکر ہے اور یہ کہ اگر عالم سے کسی چیز کا سوال نہ کیا جائے تو اس کو پھر بھی اپنے علم سے لوگوں کو مستفید کرنا چاہیے۔

حدیث کو لکھنے کا عام رواج تھا اور یہ کہ کسی فتویٰ پر حدیث سے استدلال کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت ابوبکر نے اپنے بیٹے کو حالت غضب میں فیصلہ سے منع کیا اور اس پر حدیث سے استدلال کیا، نیز اس میں باپ کی اولاد پر شفقت اور اس کو برائیوں سے روکنے کا بیان ہے اور علم کی نشر و اشاعت کا ذکر ہے اور یہ کہ اگر عالم سے کسی چیز کا سوال نہ کیا جائے تو اس کو پھر بھی اپنے علم سے لوگوں کو مستفید کرنا چاہیے۔

**باب ۵۶۹ نَقِضَ الْأَحْكَامَ الْبَاطِلَةَ وَمَا دَرَّ**  
**مُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ**  
احکام باطلہ کو ساقط کرنے اور بدعات کو رد کرنے کا بیان

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن عمر، ۱۳۱۱ھ، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۳۱۱ھ

جلد خامس

۲۳۷۸ - حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ أَنَّهُمَا رَوَا جَمِيعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ابْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَكَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ

۲۳۷۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَامِرٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَأَلْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ تَأْجِيلِ لَهَا ثَلَاثَةَ مَسَافِرٍ فَأَوْضَى بِفُكَيْتٍ مَلَى مَسْجِدَ قَيْسٍ قَالَ ذَلِكَ مُكَلَّفٌ فِي مَنْكِبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ قَالَ أَخْبَرَ شَيْخِي عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہمارے دین میں کوئی ایسی عبادت ایسا کرے جس کی اصل دین میں نہ ہو تو وہ مردود ہے۔

سودین برابر کہتے ہیں کہ میں نے قاسم بن محمد سے اس شخص کے متعلق پوچھا جس کے پاس رہائش کے عین مکان میں اور وہ ہر مکان میں سے ایک تہائی (دہائی) کی وصیت کرتے تو کیا یہ جائز ہے؟ انہوں نے کہا کہ سب کو ایک مکان میں جمع کیا جائے گا ہر کہا کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نے ایسا عمل کیا جس کی اصل ہمارے دین میں نہیں ہے وہ مردود ہے۔

احداث کا لغوی اور شرعی معنی | اس باب کے دونوں حدیثوں میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ہمارے دین میں کوئی ایسی عبادت ایسا کرے جس کی اصل اس دین میں نہ ہو تو وہ مردود ہے۔

اس حدیث میں احداث (دین میں کسی چیز کو گھڑ لینا) کا لفظ ہے۔ علامہ ابن منظور افریقی غرضت کا معنی بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں: احداث الا مہر - کا معنی ہے کوئی چیز واقع ہوئی اور محدثات الا مہر - کا معنی ہے: ایسے کام جن کو بندگان ہوا (دین کے مقابلہ میں اپنی خواہشات پر عمل کرنے والے لوگ) نے گھڑ دیا ہو، سلف صالحین کا ان پر عمل نہ ہو حدیث میں ہے: ایسا کہ وہ محدثات الا مہر - "من گھڑت کاموں سے بچو" اور یہ وہ کام ہیں جو گناہا سلف اور اجماع میں مصروف نہ ہوں، حدیث میں ہے: ہر حدیث بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے" اور حدیث سے مراد وہ ہوا کام ہے جو سنت میں مصروف اور معمول نہ ہو۔ (معاذ اللہ) صفحہ ۱۵۴ آخر صفحہ پر ملاحظہ ہو۔

علامہ زبیدی نے بھی بعینہ یہی لکھا ہے۔ ۱۔  
علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں:

حَدَّثَ اس نے اور بُرے کام کو کہتے ہیں جو سنت میں معروف اور معمول نہ ہو اور مُحَدَّث اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی بُرے کام کرنے والے کو پناہ دینے والا ہو اور مُحَدَّث کسی من گھڑت کام کو کہتے ہیں اور مُحَدَّثَات الامور سے مراد وہ کام ہیں جو کتاب، سنت اور اجماع میں معروف نہ ہوں۔ ۲۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

جو امر کتاب اور سنت میں نہ پایا جائے اس کو دین میں گھڑ لینا اِحداث ہے۔ ۳۔

جن عبادات کی دین میں اصل ہے وہ مُحَدَّث، مخترع اور بدعت نہیں ہیں

حافظ ابن حجر مستطانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے

ہیں:

یہ حدیث اسلام کے اصول اور قواعد میں سے شمار کی جاتی ہے، کیونکہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص دین میں کسی ایسے کام کو گھڑے جس کی اصول دین میں کوئی دلیل نہ ہو وہ کام قابل اعتبار نہیں ہے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس میں منکرات کے ابطال پر استدلال کیا جاتا ہے، طریقی نے کہا ہے کہ یہ حدیث دلائل شرعیہ کا نصف ہے، کیونکہ دلیل صغریٰ اور کبریٰ دو مقدموں سے مرکب ہوتی ہے اور یہ حدیث مقدمہ کبریٰ ہے مثلاً ہم کہتے ہیں نجس پانی سے وضو کرنے کی دین میں اصل نہیں ہے اور جس کام کی دین میں اصل نہ ہو وہ باطل ہے سو نجس پانی سے وضو کرنا باطل ہے۔ اور اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جس کام کی دین میں اصل ہو وہ صحیح ہے اور یہ بھی قیاس کا کبریٰ ہے مثلاً ہم کہتے ہیں کہ وضو میں نیت کرنے کی دین میں اصل ہے۔ اور جس کام کی دین میں اصل ہو وہ صحیح ہے سو وضو میں نیت کرنا صحیح ہے۔ ۴۔

اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ گھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کی دین میں اصل ہے (کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے) لہذا گھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنا صحیح ہے البتہ اس کو واجب اور لازم سمجھنا بدعت ہے۔ اسی طرح اذان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سن کر انگوٹے چڑھنے کی دین میں اصل ہے کیونکہ یہ حضرت ابوبکر کی سنت ہے، اسی طرح الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہنے کی دین میں اصل ہے کیونکہ نماز میں ایہا النبی کہا جاتا ہے اور جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا پیر سن ہو گیا تو انھوں نے چیخ کر کہا یا محمد اے البتہ اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ آپ اللہ تبارک و تعالیٰ کے سنانے بغیر از خود سن لیتے

(حاشیہ صفحہ سابقہ ملاحظہ ہو) ۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن حکیم ابن منظور افریقی مترنی ۱۱، ۱۲، لسان العرب ج ۲ ص ۱۳۱،

مطبوعہ نشر ادب المحدثہ قم ایران، ۱۴۰۵ھ

۲۔ سید محمد تقی حسینی زبیدی حنفی مترنی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۶۱۳، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۳۔ علامہ محمد بن اثیر الحذری مترنی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۴ھ

۴۔ حافظ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی مترنی ۸۵۵ھ، حذرة التکرری ج ۳ ص ۲۷۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی ۸۰۶ھ، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

یہ تو یہ عقیدہ شرک ہے اور مسلمان کے حال سے یہ عقیدہ بہت بعید ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں ڈوب کر یا رسول اللہ کہنے کو غلام درویش نہ سمجھتا تھا اور آپ کو مستقل سامع نہ سمجھتے ہوئے یا رسول اللہ کہنے کو بھی جائز سمجھا ہے۔ یہ البتہ استمداد اور استغانت من اللہ سے کرنی چاہیے تمام انبیاء اور رسول نے یہی تعلیم دی ہے کہ اللہ سے سوال کرو اور اسی سے مدد مانگو، اور یہی صحابہ کرام، تابعین، ائمہ اور سلف صالحین کا طریقہ ہے تاہم اگر کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر مستقل اور مدد الہی کا مظہر سمجھتے ہوئے انشعبی یا رسول اللہ یا رسول اللہ المدد کہہ دیتا ہے تو یہ شرک نہیں ہے۔ اسی طرح محفل میلاد منقذ کرنا صحیح ہے کیونکہ محفل میلاد کی اصل دین میں ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کی ولادت کا ذکر فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ولادت کا ذکر کیا اور تمام سلف صالحین کا اس پر عمل رہا ہے، البتہ اس کو لازم اور واجب سمجھنا بدعت ہے اور اس میں اسرار کرنا اور مہکرات کو داخل کرنا گناہ ہے۔

**فاتحہ، چہلم اور عرس وغیرہ میں دنوں اور تاریخوں کی تعیین کی تحقیق** فاتحہ، چہلم، عرس اور اہلسنت کے طوط ہوتا ہے کہ کسی نفی عبادت کے لیے عرفا وقت معین کر دیا جاتا ہے، یہ تعیین شرعی نہیں ہے اور ان معین اوقات کے علاوہ بھی ان کاموں کو کرنا جائز ہے اور اگر کوئی شخص ان معین اوقات میں ان عبادات کو کرنا شروع لازمی اہض وری سمجھتا ہے تو یہ بدعت ہے اور گناہ ہے۔ رایہ کہ کوئی نفی عبادت جو کسی وقت بھی کی جاسکتی ہو اس کے لیے کسی خاص وقت کو معین کرنے پر کیا دلیل ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعیین احادیث سے ثابت ہے۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتی مسجد قبل اکل صیۃ ماشیا وراکبا وکان عبد اللہ رضی اللہ عنہ یفعلہ۔  
ما فظ ابن جریر مستطانی ثامنی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:  
وفی هذا الحدیث علی اختلاف طرقہ دلالة علی جواز تخصیص بعض الایام ببعض الاعمال الصالحة والمداومة علی ذلک۔  
علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:  
فیہ دلیل علی جواز تخصیص بعض الایام بنوع من القرب وهو کذلک لکافی الاوقات۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیدل یا سوار ہو کر ہر جمعہ کے دن مسجد قبلہ تشریف لے جاتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا کرتے تھے۔

یہ حدیث مختلف اسانید سے مروی ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ بعض ایام کو بعض اعمال صالحہ کے ساتھ ناس کر لینا جائز ہے اور اس پر مداومت کرنا صحیح ہے۔

اس حدیث میں بعض ایام کو بعض عبادات کے ساتھ خاص کر لینے کے جواز پر دلیل ہے اور یہ امر جائز ہے ماسوا

- ۱۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۳۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ ص ۶۸، مطبوعہ محمد سعید انڈسٹریز کراچی
- ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۹، مطبوعہ دار محمد اجمع الخابینہ کراچی ۱۳۸۱ھ
- ۳۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن جریر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، تاریخ اخبار ج ۲ ص ۶۹، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ

المنہی عنها كالمنہی عن تخصيص ليلة  
الجمعة من بين الليالي او تخصيص يوم  
الجمعة بصيام من بين الايام۔ ۱۵

ان اوقات کے جن میں کسی عبادت کی تخصیص سے منع کر دیا گیا  
ہے۔ جیسے جمعہ کی رات کو نوافل کے قیام کے ساتھ خاص کر لینے  
سے منع کیا گیا ہے یا جمعہ کے دن کو روزے کے ساتھ خاص کر  
لینے سے منع کیا گیا ہے۔

شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

ہر دو حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مقصود مباح یا کسی طاعت کے لیے تعین یوم اگر باعتبار قربت نہ ہو بلکہ کسی مباح مصلحت  
کے لیے ہو جائز ہے، جیسے مدارس دینیہ میں اسباق کے لیے گھنٹے معین ہوتے ہیں اور اگر باعتبار قربت ہو منہی عنہ ہے، پس  
عرس میں جو تاریخ معین ہوتی ہے اگر اس تعین کو قربت نہ سمجھیں بلکہ اور کسی مصلحت سے یہ تعین ہو مثلاً سہولت اجتماع تاکہ تداوی  
کی صوابیت یا بعض اوقات اس کی کراہت کے شبہ سے مامون رہیں اور خود اجتماع اس مصلحت سے ہو کہ ایک سلسلہ کے اہباب  
باہم ملاقات کر کے حب فی اللہ کو ترقی دیں اور اپنے بزرگوں کو آسانی سے اور کثیر مقدار میں جو کہ اجتماع میں حاصل ہے ثواب  
پہنچانا بے تکلف میسر ہو جاوے نیز اس اجتماع میں طالبوں کو اپنے لیے شیخ کا انتخاب بھی سہل ہوتا ہے یہ تو ظاہری مصالح ہیں  
جو مشاہدہ ہیں یا کوئی باطنی مصلحت داعی ہو جیسا میں نے بعض اکابر اہل ذوق سے سنا ہے کہ میت کو اپنے یوم وفات کے  
عود سے وصول ثواب کے انتظار کی تجدید ہوتی ہے اور یہ مصلحت محض کشفی ہے جس کا کوئی مکذب عقلی یا نقلی موجود نہیں  
اس لیے صاحب کشف کو یا اس صاحب کشف کے معتقد کو بدرجہ ظن اس کی رعایت کرنا جائز ہے البتہ جزم جائز نہیں۔ ہر حال  
اگر ایسے مصالح سے یہ تعین فی نقب ہو تو جائز ہے، لیکن اگر کوئی اور عارضی موجب منع اس میں منہی عنہ ہو جاوے مثلاً سماع  
صلوات شرائط یا اختلاط امارد و فساد یا مجمع کے جمع کرنے کا اہتمام خصوص فساد و فجار کے شریک کرنے کا اہتمام یا شرکت  
کے بعد بلا ضرورت ان کا احترام یا احتمال فساد عقیدہ عوام تو ان عوارض سے پھر وہ مباح بھی ممنوع ہو جاوے گا اور قطعاً وہ  
عرس واجب الترتیب ہو جاوے گا۔ جیسا اس زمانہ میں اکثر اعراس کی حالت ہو گئی پس قدماء مشائخ سے جو اعراس منقول ہیں  
اگر سند نقل صحیح ہو ان میں کوئی منکر ثابت نہیں پس ان کے فعل میں کوئی اشکال نہیں۔ ۱۶

شیخ تھانوی نے ان مواعیل میں مجمع جمع کرنے کا اہتمام اور احتمال فساد عقیدہ عوام کا جو ذکر کیا ہے یہ صحیح نہیں ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہفتہ کے دن مسجد قبا تشریف لے جانا اتفاقیات سے ہے، اور حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ لکھتے  
ہیں اتفاق امور کی بر سبیل اتفاق پیردی کرنا سنت ہے اور اس کو دائمی مہول بنالینا سنت نہیں ہے اور میر انجیل ہے کہ ملا  
نے اس رائے کو پسند نہیں کیا۔ ۱۷

نقلی عبادات کے لیے کسی وقت کو معین کرنے پر دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

۱۵۔ حافظ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴، ص ۲۵۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۶۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، برادر فادر ص ۲۵۸، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور، ۱۹۶۲ء

۱۷۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، جامعہ اسلامیہ، ۱۳۵۴ھ

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی داؤد علی قال کان عبد اللہ ینکر الناس

فی کل خمیس الحدیث۔ ۱۷

ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود ہر جمعہ کو لوگوں کو وعظ کیا کرتے تھے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ کسی نفل عبادت کے لیے جمعہ کے ایام میں کسی ایک دن کو میں کر لینا جائز ہے۔ فہذا اسلم پرہم، عری، گیارہویں، بارہویں وغیرہ کے لیے دنوں اور تاریخوں کی تعیین کرنا جائز ہے۔ البتہ اس تعیین کو لازم اور ضروری سمجھنا بدعت ہے، رہا یہ سوال کہ آپ سے ان تاریخوں میں ان کاموں کا کرنا ثابت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ سے ان دنوں میں ان کاموں سے منع کرنا بھی ثابت نہیں ہے۔

**قاسم بن محمد کے فتویٰ پر ایک اشکال کا جواب** | اس باب کی پہلی حدیث میں قاسم بن محمد کا یہ قول

مذکور ہے کہ ایک شخص کے اگر تین مکان ہوں تو وہ ہر مکان کے ایک ٹکٹ کی وصیت نہ کرے بلکہ سب کو جمع کر کے ایک ٹکٹ کی وصیت کرے اس قول پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر اس نے ہر مکان میں سے ایک ٹکٹ کی وصیت کر دی تو اس میں کیا غلطی ہے؟ حافظ ابن حجر نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اس وصیت میں کوئی اور ناؤ چیز تھی جس کا اس روایت میں ذکر نہیں ہے اسی وجہ سے قاسم بن محمد نے اس کی تغلیط کی۔ ۱۸ علامہ دشتانی ماکھی لکھتے ہیں: قاضی حافض ماکھی نے اس اشکال کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اگر مکانات ایک دوسرے سے دور ہوں تو ان کی تقسیم میں سنت یہ ہے کہ ہر مکان کا الگ الگ حصہ کیا جائے اور اگر مکانات ایک دوسرے کے قریب ہوں تو پھر ان کی تقسیم میں سنت یہ ہے کہ ان کو تقسیم میں جمع کیا جائے اور قاسم بن محمد نے جس صورت کے پیش نظر یہ کہا تھا کہ ان کو جمع کیا جائے اس صورت میں یہ مکان ایک دوسرے کے قریب تھے اور چونکہ یہ تقسیم خلاف سنت تھی اس لیے انھوں نے مشنہ ہی بتلایا اور حدیث بھی سنائی۔ ۱۹

**بہترین گواہ کا بیان**

حضرت دبیر بن خالد بن جبیتی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو بہترین گواہ نہ بتلاؤں؟ اور وہ (بہترین گواہ) یہ ہے جو سوال کرنے سے پہلے گواہی دے دے۔

**باب بیان خیر الشہود**

۴۳۸۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ عَشْمَانَ عَنِ ابْنِ أَبِي عُمَرَ ۚ أَنَّ مُصَارِقَ عَنِ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ

۱۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جریر ستلائی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۳۲، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ماکھی متوفی ۸۴۸ھ، اکال اکال المصح ج ۵ ص ۲۲، مطبوعہ دار المکتب العربیہ بیروت



الشَّهَادَاتِ يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ  
أَنْ يُسْأَلَ لَهَا۔

بغیر سوال کے گواہی دینے کی ممانعت اور فضیلت کا محمل | اس باب کی حدیث میں اس گواہ کی فضیلت بیان کی گئی ہے جو بغیر طلب اور سوال کے گواہی دے۔ یہ

حدیث حضرت زبیر بن خالد جہنی سے مروی ہے اس کے برعکس حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے جو روایت ہے اس میں بغیر سوال کے گواہی دینے کی مذمت بیان کی گئی ہے اور یہ دونوں حدیثیں متعارض ہیں، پہلے ہم حضرت عمران بن حصین کی روایت بیان کرتے ہیں اس کے بعد اس متعارض کو دہر کر دیں گے۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں :

عن عمران بن حصین قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خيركم قرا في ثمر الذين يلوونهم ثم الذين يلوونهم قال عمران لا ادرى اذكر النبي صلى الله عليه وسلم بعد قرنين او ثلاثة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بعدكم قوما يحنون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون وينذرون ولا يفون و يظهرون فيهم السمن ۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے زمانہ کے لوگوں میں سب سے بہترین میرے زمانہ کے لوگ ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں حضرت عمران نے کہا مجھے یاد نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو زمانہ یا تین زمانہ کے بعد فرمایا: تمہارے زمانہ کے بعد ایسے لوگ ہوں گے جو عیانت کریں گے اور ان کو امین نہیں بنایا جائے گا وہ از خود گواہی دیں گے وہ ان کا لیکہ ان سے گواہی نہیں طلب کی جائے گی وہ نذر مانیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے اور وہ بہت موٹے (یعنی بسیار خور) ہوں گے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں :

عن عمران بن حصین قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثلاثا ثم يبعث قوم من بعد هم يتسمنون ويحبون السمن يعطون الشهادة قبل ان يستلوهاء ۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین لوگ میرے زمانہ کے لوگ ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں (تین بار فرمایا) پھر ان کے بعد ایک بسیار خور قوم آئے گی جو بسیار خودی کو پسند کرے گی یہ لوگ طلب اور سوال سے پہلے شہادت دیں گے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۲، مطبوعہ نوریہ محمد امجدی کراچی، ۱۴۸۱ھ  
۲۔ امام ابو حنیفہ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۶ھ، معجم ترمذی ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ

جلد خامس

امام ترمذی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث کہ بہترین گواہ دوسے جو گواہی کا سوال کرنے سے پہلے عوامی دے اس کا سہی یہ ہے کہ جب اس سے گواہی طلب کی جائے تو کسی رسواٹ اور پچکا ہٹ کے بغیر گواہی دے۔ علامہ امام ترمذی نے ان حدیثوں کے تناظر کو دور کرنے کے لیے جو جواب لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ انہوں نے حضرت عمران بن حصین کی روایت کو اپنی اصل پر رکھا ہے اور حضرت زید بن خالد جہنی کی روایت میں تاویل کی ہے اور بغیر طلب اور سوال کے گواہی دینے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ وہ گواہی طلب اور سوال کے بعد دے مگر بغیر حیل و حجت کے فوراً گواہی دے دے، اور ان خود گواہی دینے کو مذکور ہی قرار دیا ہے جیسا کہ حضرت عمران بن حصین کی روایت میں ہے۔

علامہ نووی نے حضرت زید بن خالد جہنی کی روایت کی تین تاویلیں ذکر کی ہیں اور حضرت عمران بن حصین کی روایت کی چار تاویلیں ذکر کی ہیں۔ پہلے ہم حضرت زید بن خالد کی روایت کی تین تاویلیں ذکر کرتے ہیں:

(۱) امام مالک اور اصحاب شافعی نے یہ تاویل کی ہے کہ کسی شخص کے پاس کسی انسان کے حق کے بارے میں شہادت ہو اور وہ انسان اپنے پاس سے اس شہادت کو نہ جانتا ہو تو وہ شخص اس انسان کو جا کر یہ خبر دے کہ وہ اس کے حق کا شاہد ہے، یعنی اس کے حق کی شہادت کا متحمل ہے۔

(۲) یہ شہادت حسبہ ہے۔ (شہادت حسبہ کی فقہاء نے یہ تعریف کی ہے کہ انسان جس شہادت کا متحمل ہو یعنی اس کے پاس جو شہادت ہو وہ اس شہادت کو کسی طالب کی طلب کے بغیر معنی اجور ثواب کی نیت سے ابتداءً بیان کرے) اور یہ آدمیوں کے حقوق مختص میں نہیں ہوتی بلکہ حقوق اللہ میں ہوتی ہے مثلاً طلاق، عتق، وقف، وصایا عامہ اور حدود وغیرہ میں جس شخص نے ان معاملات میں شہادت کا تحمل کیا ہو اس پر واجب ہے کہ وہ قاضی کے پاس جا کر وہ شہادت پیش کرے اور قاضی کو خبر دے کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: اَقْبِمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ "اللہ کے لیے شہادت دو" اسی طرح پہلی قسم میں بھی جس کسی شخص کے پاس کسی انسان کے حق کی شہادت ہو اور اس انسان کو اس کا پتا نہ ہو تو اس پر اس شہادت کا ادا کرنا واجب ہے کیونکہ اس شخص کے پاس یہ شہادت اس انسان کی امانت ہے۔

(۳) اس حدیث کا مطلب ابتداءً شہادت دینا نہیں ہے، طلب اور سوال کے بعد ہی شہادت دینا مراد ہے لیکن چونکہ وہ شخص سوال کے بعد فوراً بغیر کسی پچکا ہٹ کے گواہی دیتا ہے اس لیے اس کو مجازاً اور مبالغۃً ابتداءً بغیر سوال کے شہادت دینے سے تعبیر کیا جاسکا کہ کہتے ہیں: یہ سوال کرنے سے پہلے دیتے ہیں یعنی سوال کے بعد بغیر توقف کے فوراً دے دیتے ہیں۔ (امام ترمذی نے بھی یہی جواب دیا ہے)

علامہ نووی نے حضرت زید بن خالد کی حدیث کو اصل پر لکھ کر حضرت عمران بن حصین کی روایت کے تین جواب دیے ہیں (حضرت عمران بن حصین کی روایت میں بغیر سوال اور طلب کے شہادت دینے کی مذمت ہے) وہ جوابات حسب ذیل ہیں:

(۱) ایک آدمی کے پاس کسی شخص کے حق میں شہادت ہو اور وہ اس کے طلب کرنے سے پہلے شہادت دے۔  
(۲) ایک شخص بغیر طلب کے جھوٹی اور بے اصل گواہی دے۔  
(۳) جو شخص شہادت کا اہل نہ ہو وہ گواہی دے۔

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یونس ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۳۵-۳۳۶ مطبوعہ نور محمد دار خاندان تجارت کتب کراچی

(د) کوئی شخص کسی کے جنتی یا دوزخی ہونے کی قطعی گواہی دے۔ ۱۷

علامہ عینی نے بھی مذکور الصدر ترجیحات میں سے بعض بیان کی ہیں اور یہ لکھا ہے کہ بعض علماء نے حضرت عمران بن حصین کی روایت کو ترجیح دی ہے کیونکہ اس پر امام بخاری اور امام مسلم کا اتفاق ہے اور حضرت زید بن خالد کی روایت میں امام مسلم منقول ہیں اس باب کی حدیث میں بہترین شاہد کا بیان کیا گیا ہے۔ اس مناسبت سے ہم شہادت کے متعلق فردی ابحاث کا ذکر کر رہے ہیں۔ فنقول بآلہ التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

### شہادت کا لغوی معنی

امام غیل بن احمد لکھتے ہیں:

شہادت یہ ہے کہ تم یہ کہو کہ فلاں شخص کو گواہ بنایا گیا، سو وہ گواہ ہے۔

والشهادة ان تقول استشهد فلان فهو شهيد۔ ۱۸

علامہ ابن اثیر الجذری لکھتے ہیں:

اصل الشهادة الاخبار بما شاهد و شہدۃ۔ ۱۹

جس چیز کا مشاہدہ کیا ہو یا جس پر کوئی شخص حاضر ہو اس کی خبر دینا لعنت میں شہادت ہے۔

بصیرت سے یا آنکھوں کے ساتھ دیکھنے سے جس چیز کا علم حاصل ہو اس کی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں۔

والشهادة قول صادر عن علم حصل بمشاهدة بصيرة او بصرا۔ ۲۰

### شہادت کا اصطلاحی معنی

جو شخص کسی جگہ حاضر ہو یا اس نے کسی چیز کو دیکھا ہو اس کی یقینی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں اور کبھی اس چیز کی خبر کو شہادت کہتے ہیں جس کا اس کو یقین ہو یا وہ چیز مشہور ہو۔

والشهادة خبر قطع بما حضر وعاین ثم قد یكون بما علم واستفاض۔ ۲۱

کسی حق کو ثابت کرنے کے لیے میں گواہی دیتا

علامہ کمال الدین ابن ہمام منعی لکھتے ہیں:

الشهادة اخبار صدق لاثبات حق بلفظ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ نور محمد احیاء المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۵۸۵ھ، مدرة القاری ج ۱ ص ۲۱۲، مطبوعہ ادارة الطباعة النیریہ مصر۔

۱۹۔ امام ابو عبد الرحمن النخیل بن احمد الفراء ہندی متوفی ۱۷۵ھ، کتاب الین ج ۳ ص ۳۹۸، مطبوعہ دار الهجرة قم ایران، ۱۴۰۵ھ۔

۲۰۔ علامہ محمد بن اثیر الجذری متوفی ۷۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۵۱۲، مطبوعہ مؤسستہ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ۔

۲۱۔ علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۲۶۸، مطبوعہ مکتبہ مرتضویہ ایران ۱۳۹۲ھ۔

الشهادة فی مجلس القضاء

ہوں کے الفاظ کے ساتھ مجلس تفرار میں بھی خبر دینا شہادت

ہے۔

علامہ ابن نجیم نے لکھا ہے کہ شہد کا خط اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ لفظ قسم کو مستغن ہے گویا کہ گواہ یہ کہتا ہے کہ میں اس کی قسم کھاتا ہوں کہ میں نے یہ واقعہ اس طرح دیکھا ہے اور اب میں اس کی خبر دے رہا ہوں۔

(الف) معنی شہادت: یعنی گواہ آنکھوں سے دیکھے ہوئے کسی واقعہ کو بیان کرے، یہی شہادت کی اقسام

(ب) سمعی شہادت: یعنی گواہ کسی چیز کو سن کر اس کی شہادت دے، جن ائمہ کا متفق مسومات سے ہر ان میں سمی

شہادت اتنی ہی مستبرر ہوتی ہے جتنی معنی شہادت ہے (جلالہ اخیرین ص ۱۶۰)

(ج) شہادت علی الشہادت: اصل گواہ کسی شخص کو اپنی شہادت پر شاہد بنائے جب یہ گواہ اصل کی شہادت دے سکتا

ہے۔ (جلالہ اخیرین ص ۱۵۸)

قرآن مجید کی روشنی میں شہادت کا بیان

شہادت کے ساتھ دو حکم متعلق ہوتے ہیں ایک تحمل شہادت ہے اور دوسرا اداء الشہادت۔ تحمل شہادت کا مطلب ہے کسی وقوعہ کا سامانہ کر کے اس کو جو کہ منضبط کرنا اور اداء الشہادت کا مطلب ہے اس شہادت کو تاحقی کے سامنے ادا کرنا۔ تحمل شہادت کے متعلق قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

واستشهدوا شہدین من رجالکم

فان لم یکنوا رجلین فوجل وامراتن

ممن ترضون من الشہد ۶۰ - (بقرہ ۲۸۳)

واشہدوا اذا تبایعتم - (بقرہ ۲۸۲)

واشہدوا ذوی عدل منکم -

(طلاق ۲۱)

اور اداء شہادت کے متعلق قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

واقسموا بالشہادۃ للہ - (طلاق ۲)

ولایاب الشہداء اذا ما دعوا -

(بقرہ ۲۸۱)

ولا تکتسوا الشہادۃ ومن یکتسها فانه

اشم قلبہ - (بقرہ ۲۸۲)

اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ بناؤ پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں۔ ان گواہوں میں جن کو تم پسند کرتے ہو۔

اور جب تم خرید و فروخت کرو تو گواہ بناؤ۔

اور اپنوں میں سے دو عادل (نیک) شخصوں کو گواہ

بنائو۔

اور انہی کی خاطر شہادت ادا کرو۔

اور جب گواہوں کو (گواہی کے لیے) بلا یا جائے تو وہ

انکار نہ کریں۔

اور گواہی کو نہ چھپاؤ اور جو گواہی چھپاتا ہے تو بیک

اس کا دل گنہگار ہے۔

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام سنن ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۳۶۶، مطبوعہ مکتبہ فرید دہلی، مصر  
۲۔ ڈاکٹر عبد ربیع زبیلی، الفقہ الاسلامی وادلہ، ۵۵۸ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

marfat.com

Marfat.com

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ  
بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ  
وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ  
بِمَعْقِفَاتِهِ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ إِنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ  
تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ  
خَبِيرًا - (نساء: ۱۳۵)

اے ایمان والو! انصاف پر سختی سے قائم رہنے والے  
ہو جاؤ اور اللہ کے لیے گواہ بن جاؤ، خواہ یہ گواہی تمہاری اپنی  
ذات، تمہارے والدین یا تمہارے رشتہ داروں کے خلاف  
ہو، (فریق معاملہ) خواہ امیر ہو یا غریب، اللہ ان کا زیادہ خیر خواہ  
ہے، لہذا تم خواہش نفس کی پیروی میں عدل سے باز نہ رہو اور  
اگر تم گلی پٹی بات کہو گے یا شہادت سے پہلو بھاؤ گے تو اللہ  
لوگ (اللہ تمہارے سب کاموں سے واقف ہے۔

### احادیث کی روشنی میں شہادت کا بیان

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال  
ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل  
يشهد بشهادة فقال يا ابن عباس لا تشهد  
الا على ما يضيء لك كضياء الشمس و  
او ما رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بيده الى الشمس هذا حديث صحيح  
الاسناد ولم يخرجاه . له  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی شخص کے شہادت دینے  
کا ذکر کیا گیا، آپ نے فرمایا اے ابن عباس! صرف اس چیز پر  
گواہی دو جو تمہارے لیے سورج کی روشنی کی طرح روشن ہو  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے  
سورج کی طرف اشارہ فرمایا۔ یہ حدیث صحیح السند ہے اور بخاری  
نے اس کو روایت نہیں کیا۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال في خطبته البينة  
على المدعى واليمين على المدعى عليه . له  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده روایت کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا: مدعی پر  
بیعتہ (گواہ) لازم ہیں اور مدعی علیہ پر قسم لازم ہے۔

ان الاشعث بن قيس خوجه الينا فقال  
ما يحدثكم ابو عبد الرحمن فحدثنا به بما قال  
فقال صدق لفي تزلت كان بيني وبين رجل  
خصومة في شيء فاحتصمنا الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال شاهدك او يمينه

حضرت اشعث بن قیس ہمارے پاس آئے اور کہا  
حضرت عبداللہ بن مسعود نے تمہیں کیا حدیث بیان کی ہے؟  
ہم نے انہیں حدیث بیان کی۔ انہوں نے کہا حضرت ابن مسعود  
نے یہ کہا یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی ہے! میرے  
اور ایک شخص کے درمیان کسی چیز میں جھگڑا تھا ہم نے نبی صلی

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن بکر رحمہ اللہ میثاق پوری ۴۵، المستدرک ج ۲ ص ۹۹-۹۸، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

Marfat.com

جلد خامس

الحديث - ۱۰

اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنا مقدمہ پیش کیا۔ آپ نے فرمایا: یا تم دو گواہ لاؤ ورنہ یہ قسم کھائے گا۔

**شہادت کا حکم** علامہ ابن تہامہ مثلی کہتے ہیں کہ تحمل شہادت اور اداء شہادت دونوں فرض کما یہ ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا يَأْبَى الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دَعُوا "اور جب گواہوں کو گواہی کے لیے بلایا جائے تو وہ انکار نہ کریں" نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَتَى قَلْبَهُ رِيقًا (بقرہ ۲۸۳) "اور اگر تم چھپاؤ اور جو گواہی چھپائے تو بے شک اس کا دل گنہگار ہے" نیز اس لیے کہ شہادت ایک امانت ہے اور باقی الامتثال کی طرح اس کا ادا کرنا لازم ہے۔ گھ

علامہ ابوالحسن مرغینانی (صاحب ہدایہ) لکھتے ہیں شہادت کا ادا کرنا فرض ہے، اور جب مدعی شاہد کو بلائے تو شہادت کو چھپانا ناجائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا يَأْبَى الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دَعُوا (بقرہ ۲۸۳) اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ الْآيَةُ ۲۰ بقوۃ ۲۸۳) اور مدعی کا گواہ کو طلب کرنا اس لیے شرط ہے کہ یہ مدعی کا حق ہے سو ان کی حقوق کی طرح یہ بھی طلب پر موقوف ہے، اور حدود میں شہادت دینے پر گواہ کو اختیار ہے کہ خواہ ستر کرے خواہ اظہار کرے کیونکہ دونوں چیزوں میں ثواب ہے پردہ پوشی میں بھی اور اقامت حدود میں بھی اور ستر افضل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: کاش تم اپنے کپڑے سے اس کا ستر کر لیتے (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۴۳۵) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کبھی نیکان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ اس کی دنیا اور آخرت میں پردہ پوشی کرے گا (بخاری ج ۱ ص ۳۳۰) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے حدود ساقط کرنے کے بارے میں جو روایات منقول ہیں ان سے ستر کا افضل ہونا امر ائمہ معلوم ہوتا ہے۔ گھ

علامہ مرغینانی کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً ستر افضل ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے اگر کوئی شخص گناہ کرنے کے بعد اس پر نام ہو تو اس کی پردہ پوشی کرنا افضل ہے اور جو شخص علی الاطلاق بدکاری کرتا ہو جس سے حدود الہیہ کا احترام مجروح ہوتا ہو تو پھر اس کے خلاف شہادت دینا افضل ہے۔

علامہ ابن مہام کہتے ہیں کہ تحمل شہادت میں مسلمان کے حق کا تحفظ ہے اور مسلمان کے حق کا تحفظ کرنا اولیٰ ہے اور تحمل شہادت سے انکار کرنا غلط اولیٰ یا نہ کردہ متنزہ بھی ہے اور قرآن مجید کی جن آیات میں شہادہ کا لفظ آیا ہے اس سے مراد اداء شہادت کرنے والا ہے کیونکہ شہادت تحمل کرنے والے کو شاہد مجبلاً کہا جاتا ہے۔ علامہ یہ ہے کہ جب شاہد کو مدعی بلائے تو شہادت ادا کرنا فرض ہے اور تحمل شہادت کرنا مستحب ہے۔ گھ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶۷، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۴۳۸ھ

۲۔ علامہ ابومحمد بشر بن احمد بن تہامہ مثلی متوفی ۶۲۰ھ، المستخرج ج ۱ ص ۳۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیر میں ص ۱۵۲ مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ عثمان

۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۲ ص ۲۲۷-۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ نوربہ رضویہ سکھر

**شہادت کی تعریف** رکن اور سبب وغیرہ کا بیان | مجلس قضا میں کسی شخص کے حق کو ثابت کرنے کے لیے لفظ اشہد (میں گواہی دیتا ہوں) کے ساتھ سچی خبر بیان کرنا شہادہ ہے۔ (فتح القدیر)

شہادت کا رکن لفظ اشہد ہے۔ یعنی میں گواہی دیتا ہوں۔ (تبیین الحقائق)

شہادت کو ادا کرنے کا سبب یہ ہے کہ مدعی گواہ سے شہادت طلب کرے یا مدعی از خود گواہی دے جبکہ گواہ کو یہ علم ہو کہ مدعی کو اپنے حق پر شہادت کا علم نہیں ہے اور اس کے گواہی نہ دینے کی صورت میں مدعی کے حق کے ضائع ہونے کا خدشہ ہو۔ شہادت کا حکم یہ ہے کہ شہادت کے بعد قاضی پر واجب ہے کہ اس شہادت کے مطابق فیصلہ کرے (غناہ)۔

**تتمل شہادت کی شرائط** | شہادت کی شرائط دو قسم کی ہیں، تتمل شہادت (حصول شہادت) کی شرائط اور ادائیگی شہاد

کی شرائط۔ تتمل شہادت کی شرائط یہ ہیں کہ جس وقت گواہ کسی قوم کو دیکھو کہ اسے اور گواہی کو حاصل کر رہا ہے تو وہ شخص مجنون نہ ہو، نا سمجھ بچہ نہ ہو اور یہ شخص بسیر ہو لہذا اندھے کا تتمل شہادت کرنا جائز نہیں ہے، نیز مشہور وہ (جس چیز کی گواہی دینی ہے) کا وہ خود مشاہدہ کرے کسی اور کے مشاہدہ کا تتمل نہ کرے البتہ بعض اشیاء میں لوگوں سے سن کر تتمل شہادت کرنا بھی جائز ہے (بدائع الصنائع)۔ تتمل شہادت کے لیے بلوغ، حریت، اسلام اور عدالت (نیک چلنی) شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر تتمل شہادت کے وقت وہ سمجھ دار بچہ ہو یا غلام ہو یا کافر ہو یا فاسق ہو پھر بچہ بالغ ہو جائے یا غلام آزاد ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے یا فاسق توبہ کر لے اور پھر وہ قاضی کے پاس شہادت دیں تو ان کی شہادت قبول کی جائے گی (البحر الرائق)۔

**بلحاظ شاہد ادائیگی شہادت کی شرائط** | شہادت ادا کرنے کے لیے شاہد میں عقل، بلوغ، حریت، بصیر اور

شرط اخلاف کے نزدیک ہے) اور یہ کہ وہ محض اللہ کے لیے شہادت دے اور اس شہادت سے اس کا مقصد نہ کسی نفع کو حاصل کرنا ہو اور نہ کسی ضرر کو دور کرنا ہو اور یہ کہ اس مقدمہ میں وہ شخص خود فریق نہ ہو، اور یہ کہ ادا شہادت کے وقت اس کو مشہور وہ کا علم ہو اور وہ اس کو یاد ہو۔ (یہ شرط امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے، صاحبین کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے) (بدائع الصنائع)۔

**عدالت کی تعریف** | گواہوں کا عادل (نیک) ہونا قاضی پر واجب قبول کے لیے شرط ہے نفس شہادت کے جواز کے لیے گواہوں کا عادل ہونا شرط نہیں ہے۔ (البحر الرائق) امام ابو حنیفہ کے نزدیک ظاہر یہ

شرط ہے اور عدالت حقیقیہ جو تزکیہ شہود اور تعمیل سے ثابت ہوتی ہے وہ امام اعظم کے نزدیک شرط نہیں ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک عدالت حقیقیہ شرط ہے۔ (بدائع الصنائع)۔ اس زمانہ میں فترتی صاحبین کے قول پر ہے (کافی)۔ امام ابو یوسف سے جو عدالت کی تفسیر منقول ہے وہ یہ ہے کہ شہادت میں عدل یہ ہے کہ شاہد کبار سے مجتنب ہو اور صغائر پر اصرار کرنے والا نہ ہو اور اس کی نیکیاں اس کی برائیوں سے زیادہ ہوں اور اس کی درست باتیں اس کی غلط باتوں سے زیادہ ہوں، یہ عدالت کی سب سے بہترین تفسیر ہے (نہایہ)

**گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء اخلاف کا نظریہ** | علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں کہ خلافت انصاری میں

کتاب سے حد واجب ہو، لیکن ہمارے فقہاء نے اس کو اختیار نہیں کیا بلکہ یہ کہا ہے کہ گناہ کبیرہ میں تین اُمور معتبر ہیں: (۱) ہر وہ فعل جو مسلمانوں میں مبعوث ہوا جاتا ہو اور اس میں اکثر قسائی کے احکام کہے (مقتضی ہو۔) (۲) ہر وہ فعل جو مروت اور بد اخلاق کی خلاف ہو، بلکہ بد اخلاق پر مشتمل ہو، (۳) گناہ پر اصرار کرے۔ علامہ ابن ہمام نے اس قول میں اعتراض کیا ہے کہ یہ قول غریب ہے اور غیر صحیح ہے بلکہ علامہ باری حنفی کہتے ہیں اہل حجاز اور محدثین نے کہا ہے کہ گناہ کبیرہ وہ سات گناہ ہیں جن کا حدیث مشہور میں ذکر ہے وہ یہ ہیں: (۱) اشترکے ساتھ شریک کرنا (۲) میلان جہاد سے بھاگنا۔ (۳) والدین کی نافرمانی کرنا۔ (۴) کسی انسان کو بے گناہ قتل کرنا۔ (۵) مسلمان پر بتیان باندھنا (۶) زنا کرنا۔ (۷) خمر (انگوری شراب) پینا۔ اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جو جمعیت حرام لعینہ ہو وہ جمعیت کبیرہ ہے۔

علامہ جمال الدین خوارزمی حنفی کہتے ہیں جمعیت کبیرہ کی تعریف میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ وہ سات گناہ ہیں جن کا حدیث مشہور میں ذکر ہے یہ اہل حجاز اور محدثین کا قول ہے اور بعض علماء نے ان سات گناہوں پر سود غری اور یتیم کا مال ناحق کھانے کا بھی اضافہ کیا ہے۔ اور بعض علماء نے کہا کہ جو جمعیت حرام لعینہ ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اور بعض نے ان قول وہ ہے جو شمس اللہ حلوانی سے منقول ہے کہ جو کلام مسلمانوں میں مبعوث ہو اور جس میں دین کی تحقیر اور بے وقعتی ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اسی طرح گناہ پر مدد کرنا اور گناہ پر اُجھارنا بھی گناہ کبیرہ ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے گناہ کبیرہ کی تفسیر میں وہ احادیث ذکر کیں جن میں ان سات اُمور کو گناہ کبیرہ قرار دیا ہے اور شمس اللہ حلوانی کا قول ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ لکھا ہے کہ فسخ الاسلام علامہ زادہ نے فتاویٰ صفری میں بیان کیا ہے کہ جو گناہ حرام محض ہو وہ گناہ کبیرہ ہے خواہ اس کو شریعت میں ناسخ کیا جائے جیسے ولایت یا دنیا میں اس کی کوئی سزا مقرر ہو جیسے چوری، زنا اور قتل ناحق یا اس گناہ پر آفریت میں غلاب کی مدد ہو جیسے ناحق مال یتیم کھانا اور بسنے کے گناہ جس گناہ پر حد ہو وہ گناہ کبیرہ ہے بعض نے کہا جو گناہ حرام لعینہ ہو وہ گناہ کبیرہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ جس گناہ پر بندہ ملزم ہے وہ گناہ کبیرہ ہے اور جس گناہ پر استغناء کرے وہ گناہ منیرہ ہے اور زیادہ بہتر وہ تعریف ہے جو حکامین نے ذکر کی ہے کہ گناہ اپنے مافوق کے اعتبار سے منیرہ ہے اور اس تحت کے اعتبار سے کبیرہ ہے۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی کہتے ہیں گناہ صغیرہ ہے کہ کوئی گناہ صغیرہ نہیں ہوتا۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے، گناہ کبیرہ کی چار تعریفات ہیں۔

(۱) جس جمعیت سے حد واجب ہوتی ہے وہ گناہ کبیرہ ہے۔

(۲) جس جمعیت پر کتاب اور سنت میں وعید شدید ہو وہ گناہ کبیرہ ہے۔

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متروقی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۸۴، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر۔

۲۔ علامہ اکمل الدین محمد بن محمود باری حنفی متروقی ۸۶۲ھ، عنایہ علی الماشق فتح القدیر ج ۲ ص ۸۶، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر۔

۳۔ علامہ جمال الدین خوارزمی حنفی، کتاب علی الماشق فتح القدیر ج ۶ ص ۸۵۔ ۸۴، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر۔

۴۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد حنفی عینی متروقی ۸۵۵ھ، بنایہ شرح بدایہ النجاشی لث ۴ ص ۲۳، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد۔



(۲) امام نے ”ارشاد“ میں لکھا ہے کہ میں گناہ کو لا پرواہی کے ساتھ کیا گیا ہو وہ گناہ کبیرہ ہے۔  
 (۳) جس کام کو قرآن مجید نے حرام قرار دیا ہو یا جس کام کی مجلس میں قتل وغیرہ کی سزا ہو یا جو حکم علی الغرر فرض ہو اسی کو ترک کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

علامہ نووی نے دوسری تعریف کو ترجیح دی ہے، پھر علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ گناہ کبیرہ کی منقبطہ تعریفات ہیں، بعض علما نے گناہ کبیرہ کو تفصیلاً شمار بھی کیا ہے ان کی تفصیل یہ ہے: قتل، زنا، دواطت، شراب پینا، چوری، قذرت (تہمت لگانا) جھوٹی گواہی دینا، مال غصب کرنا، میدان جہاد سے بھاگنا، سود کھانا، مال یتیم کھانا، والدین کی نافرمانی کرنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عداوت جھوٹ باندھنا۔ بلا عذر شہادت کو چھپانا، رمضان میں بلا عذر روزہ نہ رکھنا، جھوٹی قسم کھانا، قطع رحم کرنا، ناپ اور تول میں خیانت کرنا، ناز کو وقت سے پہلے پڑھنا، بلا عذر ناز قضا کرنا، مسلمان کو ناحق مارنا، صحابہ کرام کو سب و شتم کرنا، رشتہ لینا، دیوثی (ناحشہ عورتوں کے لیے گاہک لانا)، حاکم کے پاس چنلی کھانا، زکوٰۃ نہ دینا، نیکی کا حکم نہ دینا، باوجود قدرت کے بُرائی سے نہ روکنا، قرآن مجید بھلانا، حیوان کو بھلانا، عورت کا بلا سبب عداوت کے پاس نہ جانا، اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا، اللہ کے عذاب سے بے خوف ہونا، عداوت کو توہین کرنا، ظہار، بلا عذر خنزیر یا مُردار کا گوشت کھانا، جادو کرنا، حالت حیض میں وطی کرنا، اور چنلی کھانا۔ یہ سب گناہ کبیرہ ہیں۔

علامہ نووی نے گناہ صغیرہ کی تفصیل میں ان گناہوں کو لکھا ہے: اجنبی عورت کو دیکھنا، غیبت کرنا، ایسا جھوٹ جس میں حد ہے نہ ضرر، لوگوں کے گھروں میں جھانکنا، تین دن سے زیادہ کسی مسلمان سے قطع تعلق کرنا، زیادہ بڑھنا جھگڑنا اگرچہ حق پر ہو، غیبت پر سکوت کرنا، مردہ پر ہین کرنا، مصیبت میں گریہ بان چاک کرنا اور چلانا، اترا اتر کر چلنا، ناستقوں سے دوستی رکھنا اور ان کے پاس بیٹھنا، اوقات مکروہہ میں ناز پڑھنا، مسجد میں خرید و فروخت کرنا، بچوں اور پاگلوں کو مسجد میں لانا، جس شخص کو لوگ کسی عیب کی وجہ سے ناپسند کرتے ہوں اس کا امام بننا، ناز میں جھٹ کام کرنا، جمعہ کے دن لوگوں کی گزروں میں پھیلا لنگھا، قبلہ رخ بول دہرا کرنا، عام راستہ پر بول دہرا کرنا، جس شخص کو غلبہ شہوت کا خطرہ ہو اس کا رفقہ میں بوسہ لینا، صوم وصال رکھنا، استنماء، بنیر جماع کے اجنبیہ سے مباشرت کرنا یعنی بوس و کنار اور نعل گیر ہونا، بنیر کفار سے کے مظاہر کا اپنی عورت سے جماع کرنا، اجنبی عورت سے خلوت کرنا، عورت کا بغیر محرم اور خاوند کے سفر کرنا یا بغیر ثقہ عورتوں کے سفر کرنا۔ (یہ مذہب شافعی کے ساتھ خاص ہے) بخش، احتکار، مسلمان کی بیع پر بیع کرنا، اسی طرح مسلمان کی قیمت پر قیمت لگانا اور مشکئی پر مشکئی کرنا، شہری کا دیہاتی سے بیع کرنا، دیہاتی کا قلعہ سے بیع کے لیے ملاقات کرنا، تصریہ (بیع کے لیے تھنوں میں دودھ روک لینا) بنیر عیب بیان کیے ہوئے عیب دار چیز فروخت کرنا، بلا ضرورت کٹا کر کھنا، مسلمان کا کافر کو قرآن مجید اور دینی کتابوں کو فروخت کرنا، بلا ضرورت نجاست کو بدن پر لگانا اور بلا ضرورت خلوت میں اپنی شرکاء کھڑا۔ عدالت (بیک چلنی) میں منار سے بانگیہ اجتناب کرنا شرط نہیں ہے لیکن صغیرہ پر اصرار یعنی بلا توبہ بار بار صغیرہ کا ارتکاب کرنا، صغیرہ گناہ کو کبیرہ بنا دیتا ہے۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ علامہ شمس الدین مقدسی حنبلی مکتھے میں: گناہ کبیرہ وہ گناہ

یا لعنت ہو، یا اس فعل کے ترکب سے ایمان کی نفی کی گئی ہو، جس طرح حدیث میں ہے: من غش فلیس مسلماً۔ جس نے دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ یعنی یہ وہ کام ہے جو ہمارے احکام میں سے نہیں ہے، یا ہمارے اخلاق میں سے نہیں ہے یا ہماری سنت میں سے نہیں ہے اور اصول، فقیر اور مستوجب میں ہے کہ فیقت اور حنبلی مضامین میں سے اور تاجی نے مقدمہ میں کہا ہے کہ کبیرہ وہ ہے جس کا عقاب زیادہ ہو اور صغیرہ وہ ہے جس کا عقاب کم ہو، ابن حامد نے کہا ہے کہ مضامین عوامہ کسی فرع کے ہوں وہ تکرار سے کبیرہ ہو جاتے ہیں اور ہمارے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ تکرار سے صغیرہ کبیرہ نہیں ہوتا، جیسا کہ جو امر علیہ کفر ہوں وہ تکرار سے کفر نہیں ہوتے۔ لہ

علامہ جعفی حنبلی مکتھے میں: گناہ کبیرہ وہ ہے جس پر دیا می حد ہو اور آخرت میں وعید ہو، جیسا کہ سود کھانا اور والدین کی نافرمانی کرنا اور شیخ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ جس فعل پر غضب ہو یا لعنت ہو یا اس فعل کے ترکب سے ایمان کی نفی ہو۔ جھوٹ بولنا گناہ صغیرہ ہے بشرطیکہ اس پر دوا م اور استمرار نہ ہو، البتہ جھوٹی گواہی دینا، نبی پر جھوٹ یا بدعتا یا کسی پر جھوٹی ہمت لگانا گناہ کبیرہ ہے اور صلح کرانے کے لیے، بیوی کو راضی کرنے کے لیے اور جنگی حال کے لیے جھوٹ بولنا مباح ہے، علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ ہر وہ نیک مقصد جس کو جھوٹ کے بغیر حاصل نہ کیا جاسکتا ہو اس کے لیے جھوٹ بولنا مباح ہے، طبیعت میں اختلاف ہے، علامہ قرطبی نے اس کو کبار میں سے شمار کیا ہے اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ یہ صغیرہ ہے، صاحب الفضول، صاحب الغنیہ اور صاحب المستوعب کی یہی تحقیق ہے۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مسلمان شخص کی عزت پر ناحق ظلم کرنا، کبیرہ گناہوں میں سے ہے، اور پیشاب کے قطرہوں سے نہ بچنا گناہ کبیرہ ہے، احمد بن حنبل کی ذات اور صفات کے متعلق کچھ کہنا گناہ کبیرہ ہے ضرورت کے وقت علم چھپانا گناہ کبیرہ ہے، فقر اور غرور کے لیے علم حاصل کرنا گناہ کبیرہ ہے، جاندار کی تصویر بنانا گناہ کبیرہ ہے، کابن اور نجومی کے پاس جانا اور ان کی تصدیق کرنا گناہ کبیرہ ہے غیر اللہ کو سجدہ کرنا، بدعت کا دعوت دینا یا نہ کرنا، بظاہر ان کا اسلئے اور پانڈی کے برتنوں میں کھانا، وصیت میں زیادتی کرنا، خمر پینا، سودی معاملہ رکھنا اور سود پر گواہی دینا گناہ کبیرہ ہے، دو چہروں والا ہونا یعنی بظاہر دوستی رکھنا اور باطنی دشمنی رکھنا گناہ کبیرہ ہے، خود کو کسی اور نسب کی طرف منسوب کرنا، جانفوس سے دخلی کرنا، بلا مذکر جمعہ ترک کرنا، نشہ آور اشیاء استعمال کرنا، بیوی کے ارکان جملانا، رنگوں کی مٹی کے عین ان کی باتیں کان لگا کر سننا کسی پر بلا استحقاق لعنت کرنا، غیر اللہ کی قسم کھانا یا تمام امور گناہ کبیرہ ہیں، اور جو مسائل اجتہادیہ ہیں ان کو کسی مجتہد کی اتباع میں کرنا، مصیبت نہیں ہے مثلاً امام ابو حنیفہ کے نزدیک بغیر دلی کے نکاح کرنا جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام مالک کے نزدیک بغیر گواہوں کے نکاح جائز ہے اور باقی ائمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ علامہ جعفی حنبلی کے ذکر کردہ کبیرہ گناہوں میں سے ہم نے ان گناہوں کو حدوت کر دیا جن کو اس سے پہلے ہم علامہ نووی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

۱۔ علامہ شمس الدین مقدسی ابو عبد اللہ محمد بن مقلہ حنبلی متوفی ۶۲۳ھ، کتاب الفروع ج ۷ ص ۵۲۵-۵۲۶ مطبوعہ دارالمکتبہ بیروت ۱۳۸۸ھ۔  
۲۔ علامہ منصور بن یونس بن ادیس جعفی حنبلی ۱۰۳۶ھ، کتاب الفروع ج ۷ ص ۵۲۵-۵۲۶ مطبوعہ دارالمکتبہ بیروت۔

**گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ ابو عبد اللہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں: بعض مفسرانے

یہ غور کرو کہ تم کسی ذات کی نافرمانی کر رہے ہو اور اس اعتبار سے تمام گناہ، گناہ کبیرہ ہیں، قاضی ابو بکر بن طیب، استاد ابو اسحق اسفہانی، ابو المال، ابو نصر عبد الرحیم قشیری وغیرہم کا یہی قول ہے۔ انہوں نے کہا کہ گناہوں کو اضافی طور پر صغیرہ اور کبیرہ کہا جاتا ہے مثلاً زنی کفر کی بہ نسبت صغیرہ ہے اور بکس دکنار زنی کی بہ نسبت صغیرہ ہے اور کسی گناہ سے اجتناب کی وجہ سے دوسرے گناہ کی مغفرت نہیں ہوتی بلکہ تمام گناہوں کی مغفرت اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت داخل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء۔ ”اللہ تعالیٰ شرک کے

گناہ کو نہیں بخشتے گا اور شرک کے سوا تمام گناہوں کو جس کے لیے چاہے گا بخش دے گا“ اور یہ جو قرآن مجید میں ہے ان تجتنبوا اکباثا تہون عنہ نکفر عنکم سیئاً تکم (نساء، ۳۱) اس آیت میں کباثر سے مراد انواع کفر ہیں، یعنی اگر تمام انواع کفر سے بچو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہوں کو مٹا دے گا، نیز صحیح مسلم اور دوسری کتب حدیث میں حضرت ابوالہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے قسم کھا کر کسی مسلمان شخص کا حق لیا، اللہ تعالیٰ اس آدمی پر درخت واجب کر دے گا اور اس پر جنت حرام کر دے گا، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہر چند کہ (اس شخص کا حق) محفوظی سی چیز ہو؟ آپ نے فرمایا: ہر چند کہ وہ پلیر کے درخت کی ایک شاخ ہی کیوں نہ ہو! پس معمولی معصیت پر بھی ایسی شدید وعید ہے جیسی بڑی معصیت پر وعید ہے۔

علامہ قرطبی مزید لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے کہا ہے کہ جن چیزوں سے منع کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس ممانعت کو جہنم یا غضب یا لعنت یا عذاب کے ذکر پر ختم کیا ہے وہ گناہ کبیرہ ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا سورہ نساء کی تینتیس (۲۳) آیتوں میں جن چیزوں سے منع کیا ہے اور پھر فرمایا ہے ”ان تجتنبوا اکباثا تہون عنہ“ وہ سب گناہ کبیرہ ہیں۔ طحاوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ کیا کباثر سات (۷) ہیں فرمایا یہ ستر کے قریب ہیں اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا کباثر سات ہیں فرمایا یہ سات سو کے قریب ہیں البتہ استغفار کے بعد کوئی کبیرہ نہیں رہتا اور اصرار سے کوئی گناہ صغیرہ نہیں رہتا (بلکہ کبیرہ ہو جاتا ہے) گناہ کبیرہ کی تعداد اور ان کے حصہ میں علماء کا اختلاف ہے کیونکہ ان میں آثار مختلف ہیں، میں یہ کہتا ہوں کہ گناہ کبیرہ کے متعلق صحیح اور حسن بکثرت احادیث ہیں اور ان سے حصہ مقصور نہیں ہے، البتہ بعض گناہ بعض دوسرے گناہ سے زیادہ بڑے ہیں اور شرک سب سے بڑا گناہ ہے جس کی مغفرت نہیں ہو سکتی، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہونا ہے کیونکہ اس میں قرآن مجید کی تکذیب ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ودعیتی وسعت کل شیء۔ ”میری رحمت ہر چیز کو محیط ہے، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: انه لا یأیئش من دوحہ اللہ الا القوم الکفرون۔ ”میری رحمت سے کافروں کے سوا کوئی مایوس نہیں ہوتا“ اس کے بعد میرا درجہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف بنانا ہے کہ بعد اللہ تعالیٰ کی رحمت پر تمکیر کے بے غورنی سے گناہ کرے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے افامنوا مکر اللہ فلا ینا من مکر اللہ الا القوم الخاسرون (اعراف: ۹۹) کیا یہ اللہ تعالیٰ کی نصیحت میرے بے خوف ہیں؟ تو اللہ تعالیٰ نے تمہارے مکر سے مراد

بشاگناہ ہے اور اس کے بعد راولپنڈی ہے، پھر زنباہ ہے، پھر شراب نوشی ہے پھر ناز اور اذان کا ترک کرنا ہے پھر جھڑی گراہی دینا ہے۔ اور ہر وہ گناہ جس پر عذاب شدید کی وعید ہے یا اس کا مضر عظیم ہے وہ گناہ کبیرہ ہے اور اس کا ماسوا گناہ متعین ہے۔ میں نے گناہ کبیرہ کے متعلق ان تمام اقل ابدال قرنیات پر غور کیا میرے نزدیک باعث ماننے اور منقطع تعریف یہ ہے جس گناہ کی دنیا میں کوئی سزا ہو یا اس پر آخرت میں وعید شدید ہو یا اس گناہ پر لعنت یا غضب ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اور اس کا ماسوا گناہ صغیرہ ہے اور اس سے بھی زیادہ آسان اور واضح تعریف یہ ہے کہ فرض کا ترک اور حرام کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے اور واجب کا ترک اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب گناہ صغیرہ ہے۔ نیز کسی گناہ کو معمولی سمجھ کر بے غور سے کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے علامہ زرقی شافعی اور علامہ ہنوفی حنبلی نے ہر گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی مثالیں دی ہیں ان پر یہ کتب بھی صادق آتی ہیں اس لیے گناہ صغیرہ اور کبیرہ کو سمجھنے کے لیے ان قرنیات کی روشنی میں ان مثالوں کو ایک بار پھر پڑھ لیا جائے۔ اس بحث میں یہ نکتہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ فرض کے ترک کا عذاب واجب کے ترک کے عذاب سے اور حرام کے ارتکاب کا عذاب مکروہ تحریمی کے عذاب سے شدید ہوتا ہے اور معمولی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ فرض اور واجب کے ترک کا عذاب ایک جیسا ہوتا ہے اور ان میں صرف ثبوت کے لحاظ سے فرق ہے۔

**امرار سے گناہ صغیرہ کے کبیرہ ہونے کی وجہ**  
 علامہ شامی اور دوسرے فقہان نے لکھا ہے کہ گناہ صغیرہ پر اصرار کرنے سے وہ گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے۔ ایک اعلیٰ مجلس میں مجھ سے ایک ناقل دوست نے سوال کیا کہ صغیرہ پر اصرار کرنا دوبارہ اسی گناہ کا ارتکاب کرنا ہے اس لیے یہ اسی درجہ کی معصیت ہونی چاہیے اور جب یہ پہلے صغیرہ تھا تو دوبارہ اس کو کرنے سے یہ گناہ کبیرہ کیسے ہو گیا؟ میں نے اس کے جواب میں کہا: اگر گناہ صغیرہ کرنے کے بعد انسان نادم ہو اور اس پر استغفار کرے اور پھر دوبارہ شامت نفس سے وہ صغیرہ گناہ کرے تو یہ اصرار نہیں ہے مگر اگر وہ دوبارہ اس صغیرہ گناہ کرنے کے بعد نادم اور تائب نہ ہو اور بلا حجب اس گناہ کا اعادہ کرے تو پھر یہ اصرار ہے اور یہ کبیرہ اس وجہ سے ہو گیا کہ اس نے اس گناہ کو معمولی سمجھا اور اس میں احمق شریعت کی تعنیف اور بے وقعتی ہے اور شریعت کی تعنیف اور بے وقعتی گناہ کبیرہ ہے، جبکہ شریعت کی توہین کفر ہے۔ فرض اور واجب تو قدر کی بات ہے جو فرض مسنون ہوں اس کی تعنیف اور بے وقعتی بھی گناہ کبیرہ ہے اور اس کی توہین کفر ہے۔ العیاذ باللہ! اس کے بعد اس بحث کو سمجھتے وقت جب میں نے اس سوال پر غور کیا تو مجھ پر یہ شکفت ہوا کہ قرآن اور حدیث میں معصیت پر اصرار کرنے کو کبیرہ قرار دیا ہے خواہ وہ کسی درجہ کی معصیت ہو معصیت پر نفس امارت گناہ کبیرہ ہے۔

ارشاد تالی کا ارشاد ہے:

والذین اذا فعلوا فاحشة اظلموا الاقسام  
 ذکروا الله فاستغفروا الذنوبهم ومن يخفى

اور جب وہ لوگ نے جہلی کا کام یا اپنی باتوں پر  
 ظلم کریں تو اللہ کو یاد کر کے اپنے گناہوں کی معافی طلب

۱۔ علامہ ابن عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۵ھ، احکام القرآن ج ۵ ص ۱۶۱-۱۵۹، مختار انتشارت دار نشر دار ابن کثیر۔

۲۔ علامہ ابن حجر عسکری ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۱ ص ۲۵ مطبوعہ مجمع علمین عثمانیہ ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ ابن عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۵ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۵۲۲ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

سید حسین الدین شاہ صاحب، اسلام آباد۔

الذائب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون اولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الانهار خالدین فیها ونعم اجر العالمین۔

(ال عمران ۱۳۶-۱۳۵)

کریں اور اللہ کے سوا کون گناہوں کو بخشا ہے اور وہ ملک جان بوجھ کر اپنے کیے (بچی گناہوں) پر اصرار نہ کریں۔ ایسے لوگوں کی جزا ان کے رب کی طرف سے مغفرت ہے اور وہ جنات ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں اور وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے۔ اور (نیک) کام کرنے والوں کا کیا ہی اچھا بدلہ ہے!

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور آخری انعامات کو عدم اصرار مصیبت پر مرتب فرمایا ہے اس کا لازمی مفہوم یہ ہے کہ مصیبت پر اصرار کہ ناخروہ عذاب کو مستلزم ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ مریخ یہ آیت ہے:

عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام۔

(مائتہ: ۹۵)

جو ہر چکا اس کو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیا، اور جس نے دوبارہ یہ کام کیا تو اللہ اس سے بدلہ لے گا اور اللہ بڑا غالب ہے بدلہ لینے والا۔

ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے اصرار پر وعید فرمائی ہے اور وعید گناہ کبیرہ پر ہوتی ہے۔ امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للمصريين الذين على ما فعلوا وهم يعلمون۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لوگوں کے لیے عذاب ہو جو اپنے کیے ہوئے (گناہ) پر جان بوجھ کر اصرار کرتے ہیں۔

عن ابی بکر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے (گناہ پر) استغفار کر لیا تو یہ اس کا اصرار نہیں ہے خواہ وہ دن میں ستر مرتبہ گناہ کرے۔

اس حدیث سے یہ واضح ہوا کہ گناہ کے بعد استغفار کر لیا جائے تو یہ تکرار ہے اور گناہ کے بعد پھر گناہ کرے اور توبہ نہ کرے تو پھر یہ اصرار ہے جیسا کہ اس حدیث سے واضح ہوتا ہے۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ۷ کبیرۃ مع استغفار ولا صغیرۃ مع۔

استغفار کے ساتھ گناہ کبیرہ نہیں رہتا، اور اصرار

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۱۹، ۱۶۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۶۱ھ، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۰۱، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۳۵ھ

marfat.com

جلد خامس

اصدار - ۱۰  
امرار کے ساتھ گناہ کبیرہ ہوتا ہے اس پر یہ حدیث مراحۃ دلالت کرتی ہے، علامہ نوکی الامام بیہقی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

عن ابن عباس موقوفاً کل ذنب (اصراً)  
علیہ العبد کبیر و یس بکیہ و ما قاب  
منہ العبد - ۱۰  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موقوفاً روایت ہے کہ جس گناہ پر بندہ امر کرے (یعنی گناہ کے بعد توبہ نہ کرے) وہ گناہ کبیرہ ہے اور جب بندہ کسی گناہ پر توبہ کرے تو وہ گناہ کبیرہ نہیں ہے۔

قرآن مجید کی آیات، احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ گناہ پر اہل کرنا (یعنی گناہ کے بعد توبہ نہ کرنا) اس گناہ کو کبیرہ بنا دیتا ہے خواہ وہ گناہ کسی درجہ کا ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ گناہ کرنے کے بعد توبہ نہ کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ شخص اس گناہ کو معمولی اور بے وقعت سمجھتا ہے اور اس کا یہ عمل اس بات کا مظہر ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کرنے کو اہمیت نہیں دیتا اور ان احکام کی پروا نہیں کرتا اور شریعت کو معمولی اور بے وقعت سمجھتا اور اس کے لاپرواہی برتنا یہی گناہ کبیرہ ہے۔

گناہ صغیرہ اور کبیرہ کی تفصیل اور تحقیق میں کلام طویل ہو گیا۔ اب ہم ہر اصل بحث یعنی شہادت کی شرائط کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

**نفس شہادت کے اعتبار سے شرائط**  
(۱) مدعی یا اس کے نائب کی جانب سے شہادت دی جائے۔  
(۲) شہادت دعویٰ کے موافق ہو۔

(۳) شاہدین متفق ہوں۔

(۴) شاہدوں کا عدد نصاب کے مطابق ہو۔

(۵) حدود میں گواہی دینے والے مرد اور مسلمان ہوں۔

(۶) جب مدعی علیہ مسلمان ہو تو گواہ بھی مسلمان ہوں۔ (البحر الرائق)

(۷) مشہور بہ معلوم ہو، کسی مجبور چیز کی شہادت دینا جائز نہیں ہے، مذکورہ شخص کے حق میں شہادت جائز ہے۔

(۸) ذنبا پر شہادت: اس میں چار مردوں کی شہادت معتبر ہے۔

**نصاب شہادت کی اقسام**  
(۱) بقایا حدود اور قصاص میں شہادت: اس میں دو مردوں کی شہادت معتبر ہے اور اس میں عورتوں کی شہادت معتبر نہیں ہے۔ (علیہ)

(۲) ولادت، بکارت اور عورتوں کے عیوب سے متعلق امور پر شہادت، جن امور پر مصر و مطلع نہیں جوسکتے: ان میں ایک مسلمان، آزاد، عادلہ عورت کی شہادت بھی قبول کی جاتی ہے اور اگر دو عورتیں ہوں تو بہتر

۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی ترمذی ۷۸۵ھ، احکام القرآن ج ۵ ص ۱۵۹، مطبوعہ انتشارات مکتبہ المدینہ، ایران، ۱۳۸۰ھ  
۱۱۔ علامہ شہاب الدین سید محمود نوکی ترمذی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۴ ص ۲۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ہے۔ (فتح القدر) ان امور میں اگر کوئی مرد گواہی دے اور کہے کہ اچانک میری نظر پڑ گئی تھی تو اس کی شہادت قبول کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ وہ عادل ہو۔ (مسوط)۔ یہ امر ایک آدمی کی شہادت سے بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ (نہایہ)۔

(۴) بغیر حدود و حدود قصاص کے وہ امور جن پر حدود مطلع ہوتے ہیں، اس میں دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت شرط ہے۔ عام ازیں کہ حق مال ہو یا غیر مال ہو جیسا کہ نکاح، طلاق، وکالت، وصیت وغیرہ جو مال نہیں ہیں۔ (تبیین الحقائق) اور وہ امور جن پر کالی سزا موقوف ہوتی ہے یعنی احصان، سو ہمارے نزدیک احصان بھی ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے۔ لے

**جانب داری کی تہمت کی بناء پر جن کی شہادت قبول نہیں کی جاتی** | والدین کی شہادت اپنی اولاد یا اولاد خدا اولاد کے حق میں قبول نہیں ہوتی، شوہر کی بیوی کے حق میں اور بیوی کی شوہر کے حق میں شہادت قبول نہیں ہوتی (عادی) مانک کی شہادت اپنے غلام کے حق میں قبول نہیں ہوتی خواہ غلام کالی ہو یا ناقص، جو شخص کسی کا ملازم ہو خواہ اس کا مشاہیرہ یومیہ ہو، مالانہ ہو یا سالانہ اس کی مانک کے حق میں شہادت استحضانا قبول نہیں کی جائے گی، مانک کی فکر کے لیے کام کے بارے میں شہادت قبول نہیں کی جائے گی کسی خاص گارہ گیر کی اپنے اساذ کے حق میں شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔ لے

**قرآن کی شہادت** | واقعاتی شہادت یا قرآن کی شہادت کی اس زمانے میں بہت اہمیت ہے۔ اسلام میں بھی قرآن کی شہادت کو ایک گروہ اہمیت دی گئی ہے، اگر کوئی اور شہادت دستیاب نہ ہو تو قرآن کی شہادت پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے اور بعض دفعہ قرآن اور واقعاتی شہادت دیگر شہادت کے لیے تائید اور تقریت کا باعث بنتی ہیں واقعات اور قرآن کی شہادت کی اصل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

وَشَهِدْ شَاهِدًا مِّنْ أَهْلِهَا ۚ إِنَّ كَانَ قَبِيضًا مِّنْ قَبْلِ فَصْدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَبِيضًا مِّنْ دُبُرِ فَكَذَّبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَى قَبِيضًا مِّنْ دُبُرِ قَالَ إِنَّهُ مِّنْ كِيدِ كُنْ ۚ إِنَّ كِيدَ كُنْ عَظِيمٌ۔

(یوسف: ۲۸-۲۹)

اس عورت کے گھر والوں میں سے ایک گمراہ نے یہ گواہی دی کہ اگر ان کا کرتا آگے سے پھٹا ہے تو عورت سچی ہے اور وہ (حضرت یوسف) غلط کہنے والوں میں سے ہیں، اور اگر ان کا کرتا پیچھے سے پھٹا ہے تو اس عورت نے جھوٹ بولا ہے اور وہ سچوں میں سے ہیں، پھر جہان کا کرتا پیچھے سے پھٹا ہوا دیکھا تو کہنے لگا تب شک یہ تم عورتوں کی گھری چال ہے۔ یقیناً تم عورتوں کی فریب کاری بہت بڑی ہے۔

اور چونکہ قرآن اور سنت میں اس واقعاتی شہادت کا رد نہیں کیا گیا اس لیے ہماری شریعت میں بھی اس کا جہت ہونا برقرار ہے۔

۱۔ نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ ۲۔ فتاویٰ عالمگیری ۳۔ ۲۵۱-۲۵۰۔ مطبوعہ مطبعہ امیر کبریٰ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

marfat.com

جلد خامس

قرآن اور واقعاتی شہادتوں سے شراب نوشی کا ثبوت اسلام میں قرآن اور واقعاتی شہادتوں کا اعتبار کیا جاتا ہے اور اس پر احکام مرتب ہوئے ہیں، مگر کسی شخص کے منہ

سے شراب کی بو آ رہی ہو تو خواہ اس کے ملامت و مسلمان ہو وگاہی نہ دین تب بھی محض شراب کی بو کی وجہ سے اس کا شراب پینا ثابت ہو جائے گا اور اس کو شراب کی سزا دی جائے گی، اسی طرح اگر اس کو شراب کی تھکے کرتے ہوئے دیکھا گیا تب بھی اس کا شراب پینا ثابت ہو جائے گا اور اس کو شراب کی سزا دی جائے گی، صحابہ میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم نے ان واقعاتی شہادت کی بناء پر شراب کی حد جاری کی ہے۔ فقہاء میں سے امام احمد کے نزدیک شراب کی بو کی ثبوت پر حد لازم ہوگی، امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں امام مالک کے نزدیک اگر دو گواہوں سے شراب کی بو ثابت ہو گی تو اس پر شراب نوشی کی حد ہوگی، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک شراب کی بو کی بناء پر حد تو نہیں ہے لیکن دو اس پر تفسیر لازم کرتے ہیں۔ پہلے ہم اس مسئلہ کی وضاحت کے لیے آثار صحابہ پیش کریں گے اور پھر اقوال فقہاء بیان کریں گے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن المسائب بن یزید ان عمر کان یضرب فی الریح۔ لہ

عن مالک بن عبید الحنفی قال اتی عمر باین مملعون قد شرب خمرًا، فقال: من شہودک؟ قال فلان وفلان وغیاث بن سلمة وکان یسبی غیاث الشیرخ الصدوق فقال: آیتہ یقیہا ولہ ادا یشر بہا فیجلدہ عمر الحد۔ لہ

سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شراب کی بو پر مارنے لگے۔

مالک بن عبید الحنفی بیان کرتے ہیں کہ ان کے پاس ابن مفلون کو اس الزلم میں لایا گیا کہ اس نے شراب پی ہے، حضرت عمر نے پرچا تنہا ہے گواہوں میں، اس نے کہا فلاں، فلاں اور غیاث بن سلمہ، غیاث کو سچا کہا جاتا تھا، اس نے کہا میں نے اس کو شراب کی تھکے کرتے ہوئے دیکھا ہے، شراب پیتے ہوئے ہیں دیکھا۔ حضرت عمر نے اس پر شراب کی حد جاری کر دی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی قرآن کی شہادت کے تالیف میں اس حد میں سے ظاہر ہوتا ہے، امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

عن علقمة قال اتی عبد اللہ الشام فقال لہ ناس من اهل حمص اقرا علینا فقرأ علیہم سورة یوسف فقال رجل من القوم واللہ ما ہکذا؟ قال قرأت فی اللہ وعلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہکذا فقال احسنت فبینا ہو یراجعہ

علقہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ علاقہ شام گئے، آپ سے محض داؤں نے کہا نہیں قرآن مجید سنائیے، آپ نے ان پر سورہ یوسف تلاوت کی ان لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: بھلا یہ حدت اس طرح نازل نہیں ہوئی ہے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: تجھ پر انہوں سے! بھلا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس سورت

لہ۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد ابی شیبہ عیسیٰ حنفی ۲۳۵ھ، المصنف ۵ ص ۳۸، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ

لہ۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ عیسیٰ حنفی ۲۳۵ھ، المصنف ۵ ص ۳۹، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۲ھ



اذا وجد منه ريح الخمر فقال اشرب الرجس  
وتكذب بالقراءان والله لا تزاوطني حتى  
اجلداك فجلده الحد - ۱۵

کو اسی طرح پڑھا تھا تو آپ نے فرمایا تم نے اچھی قرأت کی،  
جس وقت یہ بحث ہو رہی تھی آپا تک اس کے منہ سے فر  
(شراب) کی بو آئی، حضرت ابن مسعود نے فرمایا تم ناپاک شراب  
پیتے ہو اور قرآن کی تکذیب کرتے ہو؛ سنا! میں تم کو اس  
وقت تک نہیں چھوڑوں گا جب تک کہ تم پر حد نہ لگا دوں،  
پھر حضرت ابن مسعود نے اس پر حد لگا دی۔

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی شراب کی بو کی بناء پر حد جاری کر دیتے تھے۔  
اور یہ واقعاتی شہادت کا اعتبار کرنے پر واضح دلیل ہے۔

آئینہ صحابہ پیش کرنے کے بعد اب ہم اس مسئلہ پر اقوال فقہاء کا ذکر کریں گے۔ امام احمد کے ایک قول کے مطابق شراب  
کی بو کے ثبوت سے حد لازم ہو جاتی ہے، امام مالک کے نزدیک اگر دو گواہوں سے شراب کی بو ثابت ہو جائے تو حد ہوگی  
اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک محض بو کے ثبوت سے حد لازم نہیں ہوگی۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ واقعاتی  
شہادت کی بناء پر شراب کی حد لگائی جاسکتی ہے۔

ہر چند کہ فقہاء اخلاف کے نزدیک محض شراب کی بو پائی جانے سے یا کسی کو شراب کی تہ کرتے دیکھنے سے  
اس پر حد لازم نہیں ہوتی جب تک کہ وہ شراب پینے کا اقرار نہ کرے یا دو گواہ اس کے شراب پینے کی گواہی نہ دیں لیکن  
فقہاء اخلاف کے نزدیک بھی ایسے شخص کو تنزیہی سزا دی جاسکتی ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں کہ:

لا احتمال انہ شربھا مکروھا او مضطرا  
فلا یجب الحد بالشک و اشار الی انہ لو  
وجد سکران لا یحد من غیر اقرار و لا  
بینة لا احتمال ما ذکرنا و انہ سکر من  
المیاس بحر لکنہ یعزما بمجرود الیخ  
او السکر کما فی القہستانی - ۱۶

کیونکہ یہ احتمال ہے کہ اس کو جبراً شراب پلائی گئی ہو  
یا اس نے مجبوراً شراب پی ہو لہذا اس شک کی بناء پر حد واجب  
نہیں ہوگی، مصنف نے یہ اشارہ کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نشہ  
میں پایا گیا اور اس کے شراب پینے پر گواہی قائم ہوئی اور  
نہ اس نے اقرار کیا تو اس احتمال کی وجہ سے اس پر حد نہیں  
ہوگی اور البحر الرائق میں ہے کہ یہ احتمال بھی ہے کہ اس کو  
کسی مباح چیز کے پینے سے نشہ ہو گیا ہو، لیکن قہستانی میں  
ہے کہ شراب کی بو پائی جانے سے یا نشہ میں پائے جانے  
سے اس کو تنزیہی سزا دی جائے گی۔

۱۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۵-۲۲۴-۳۷۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۳۹۶ھ

۱۷۔ علامہ سیّد محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۵ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ ابن رشد مالکی نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک مرنے پر شراب کی بوتل کے ثبوت سے حد لازم نہیں ہے لیکن امام مالک کے نزدیک اس پر حد ہے بشرطیکہ مددگار اس بات کی گواہی دیں کہ اس شخص کے منہ سے شراب کی بوتل نکل رہی ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد کے اسی مسئلہ میں دو قول ہیں ایک قول امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کی طرح ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر شراب کی بوتل نکلے تو اس پر حد ہے۔ کیونکہ شہی سے روایت ہے کہ علقمہ الغصی نے تدمر کے خلاف حضرت عمرؓ کے سامنے شہادت دی کہ انھوں نے اس کو شراب کی بوتل تھامے کر دیکھا ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا جس شخص نے شراب کی بوتل تھامے کر اس نے شراب کو پیا اور اس پر شراب کی مدد گدی۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ کے سامنے ولید بن عقبہ کے خلاف ایک شخص نے شراب پیئے کی گواہی دی اور دوسرے نے شراب کی بوتل تھامے کر دیکھی کی گواہی دی، حضرت عثمانؓ نے فرمایا جب تک شراب پیئے نہیں اس کی بوتل تھامے کر کے گواہی نہ دے۔ کہا اس پر حد لگائی، حضرت علیؓ نے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے مدد گانے کے لیے کہا اور انھوں نے مدد گدی دی (صحیح مسلم) مذکور العبد وحوالہ بات سے واضح ہو گیا کہ صحابی میں سے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ واقعاتی شہادت کی بنا پر حد لگا دیتے تھے، امام مالک کا یہ مسلک ہے اور امام احمد کا ایک قول بھی یہی ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر فتویٰ ہے۔

**واقعاتی شہادت اور قرآن خارج جیسے زنا کا ثبوت** | زنا کا ثبوت میں طرح گواہی اور اقرار سے ہوتا ہے اسی طرح قرآن سے بھی زنا کا ثبوت ہو جاتا ہے۔

ان قرآن میں سب سے واضح ترین حدت کا بغیر نکاح کے حامل ہونا ہے۔ احادیث میں حمل کو بھی زنا کے ثبوت کی دلیل قرار دیا گیا ہے۔ امام مالک روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب يقول الوجه في كتاب الله حق على من زنا من الرجال والنساء اذا احصن اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس رمی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بن الخطابؓ رمی اللہ عنہا نے فرمایا: مرد و عورتوں میں سے جو شادی شدہ شخص بھی زنا کرے اس کے لیے قرآن مجید میں رجم کا حکم ہے، بشرطیکہ گواہوں سے زنا ثابت ہو یا (بغیر نکاح کے) حمل ہو یا زانی اعتراف کر لیں۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

- ۱۔ تافہی ابو الولید محمد بن احمد بن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ۔ بدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۳۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔
- ۲۔ علامہ سرتاج الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ المتوفی ج ۹ ص ۱۲۹، ۱۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔
- ۳۔ امام مالک بن انسؒ ابھی متوفی ۱۹۹ھ، مؤلف امام مالک ص ۲۸۵، مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی پاکستان لاہور۔
- ۴۔ امام ابوالحسن بن علی بن حماد قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۶۵، مطبوعہ قدس محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر عورت کو بغیر نکاح کے حمل ہو جائے تو یہ اس کے زنا کی واقعاتی شہادت ہے مگر وہ شادی شدہ ہے تو اس کو رجم کر دیا جائے گا اور اگر کنزاری ہے تو اس کو سوکھٹے گلے میں جاٹیں گے۔ علامہ نووی شافعی اس مسئلہ میں بیان مذاہب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حضرت عمر، امام مالک اور ان کے تابعین کا مذہب یہ ہے کہ جب کوئی عورت حاملہ ہو جائے اور اس کا شوہر یا مالک نہ ہو اور نہ یہ ثابت ہو کہ اس کے ساتھ زنا بالجبر کیا گیا تھا تو اس پر حد لازم ہو جائے گی الا یہ کہ وہ مسافر ہو یا وہ یہ دعویٰ کرے کہ اس کا کوئی شوہر یا مالک ہے، فقہاء مالکیہ نے کہا ہے اگر اس نے زنا بالجبر کے خلاف استغاثہ نہیں کیا تھا تو ظہور حمل کے بعد جبر کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور مجہور علماء یہ کہتے ہیں کہ فقط ظہور حمل سے حد لازم نہیں آتی خواہ اس کا شوہر یا مالک ہو یا نہ ہو اور خواہ وہ مسافر ہو یا نہ ہو اور خواہ وہ جبر کا دعویٰ کرے یا نہ کرے یا خاموش رہے حد صرف اقرار یا گواہوں سے لازم آتی ہے۔ ۱۔

علامہ ابو عبد اللہ شافعی مالکی لکھتے ہیں کہ اگر ظہور حمل سے پہلے ایسی علامات پائی جائیں جو حاملہ کے ساتھ زنا بالجبر پر دلالت کرتی ہوں مثلاً وہ چنچنی چلائی ہو یا خون آلودہ ہو یا روتی اور چیختی ہوئی آئی ہو اور پھر ظہور حمل کے بعد وہ زنا بالجبر کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ سنا جائے گا ورنہ اس کا دعویٰ جبر غیر مسموع ہو گا اور اس پر حد لازم ہوگی۔ ۲۔

امام مالک نے روایت کیا ہے کہ ایک شادی شدہ عورت کے ہاں چھ ماہ کے بعد بچہ پیدا ہو گیا، حضرت عثمان نے اس کو رجم کرنے کا حکم دے دیا۔ بعد میں حضرت علی نے کہا قرآن مجید میں ہے وحملہ وفضلہ ثلثون شهراً (احقاف: ۱۵) ”عورت کا حمل اور اس کا دودھ پھڑانا تیس ماہ میں ہے“ اور اس سے انھوں نے اس پر استدلال کیا کہ کم از کم مدت حمل چھ ماہ میں ہے، کیونکہ مدت رضاعت دو سال ہے۔ حضرت عثمان نے اس سے اتفاق کر کے اپنے پہلے فیصلہ سے رجوع کر لیا، مگر اس عورت کو رجم کیا جا چکا تھا۔ ۳۔

ہر چند کہ حضرت عثمان نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا لیکن اس سے یہ ہر حال ثابت ہو گیا کہ ان کے نزدیک صرف ظہور حمل بھی رجم کا موجب ہے۔ اور واقعاتی شہادت کی بناء پر رجم کیا جاسکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر، حضرت عثمان اور فقہاء مالکیہ کے نزدیک واقعاتی شہادت اور قرآن حدود وغیرہ میں معتبر ہیں۔

**میدیکل رپورٹ کی بناء پر زنا کا ثبوت** اگر ایک اجنبی مرد اور عورت ایک کمرے سے پکڑے جائیں اور ان کے کپڑے منی سے آلودہ ہوں اور پکڑے جاتے وقت ان کے

چہروں پر گھبراہٹ اور خجالت کے آثار ہوں اور میدیکل ٹیسٹ کے ذریعہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ منی انہی دونوں کی ہے تو کیا اس واقعاتی شہادت سے ان پر حد لازم ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں ہر چند کہ ثبوت زنا پر قوی قرینہ موجود ہے لیکن ان پر حد نہیں جاری کی جائے گی بلکہ ان کو تنزیہی سزا دی جائے گی۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ شافعی مالکی متوفی ۲۴۸ھ، احوال الکمال العلم ج ۴ ص ۲۲۹، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت۔

۳۔ امام مالک بن انس ابی متوفی ۲۴۱ھ، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور۔

**کیا زانی کے مصلحت استغاثہ کرنے والی لڑکی پر حد قذف لگے گی؟** ایک دھشت زدہ کفاری لڑکی جس کا بائیس سالہ تار تار اور خون آلودہ ہونے رونق

اور آنسو بہاتی ہوئی پولیس کے پاس پہنچتی ہے اور کہتی ہے کہ فلاں شخص نے اس کے ساتھ زنا یا مجبور کیا ہے۔ اس شخص کو فوراً موقوفہ حارثت پر گرفتار کر لیا جاتا ہے اور میڈیکل رپورٹ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ اس لڑکی سے دخول کیا گیا ہے اور اس شخص کی منی اس لڑکی کے اندام نہانی میں موجود ہے قزاق سوال یہ ہے کہ اس قریبہ کی وجہ سے اس شخص پر زنا کی حد لازم ہو گی یا جبر چارم و گواہوں کے اس شخص کی طرف زنا کی نسبت کرنے کی وجہ سے اس لڑکی پر حد قذف لگائی جائے گی؟ اس کا حل یہ ہے کہ عورت زنا کے لیے یقیناً یہ قوی قریبہ ہے لیکن اس شخص پر حد لگانے کے بجائے اس کو تفریراً سزا دی جائے جیسا کہ فقہاء شراب کی بڑی بنا پر شراب کی حد تو نہیں جاری کرتے لیکن تفریراً سزا دیتے ہیں۔ باقی رہا یہ سوال کہ جبر چارم و گواہوں کے کسی شخص کی طرف زنا کی نسبت کرنا حد قذف ہے اور اس کو تہمت لگانا ہے اس لیے اس لڑکی پر حد قذف لگنی چاہیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قذف اس وقت ہوگا جب کوئی شخص کسی کو ستم اور بدنام کرنے کی حیثیت سے اور مسلمانوں میں ایک فتنہ بابت کو پھیلانے کی غرض سے اس پر زنا کی تہمت لگائے، اس کے علاوہ اگر کسی غرض صحیح کی وجہ سے کوئی شخص کسی کی طرف زنا کی نسبت کرے تو یہ قذف نہیں ہے مثلاً ایک شخص حاکم کے سامنے اعتراف جرم کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا ہے اس لیے مجھ پر حد جاری کی جائے۔ اب اس کے اعتراف سے اس پر تو زنا کی حد لازم ہو جائے گی لیکن اس کے اعتراف سے اس عورت پر اس وقت تک حد لازم نہیں ہوگی جب تک کہ وہ عورت خود اعتراف نہ کرے اور اس شخص نے براعترا ف جرم کرتے ہوئے یہ کہلے کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا ہے اور اس عورت کی طرف زنا کی نسبت کی ہے یہ قذف نہیں ہے اور ان کلمات سے اس شخص پر حد قذف لازم ہوگی کیونکہ ان کلمات سے اس شخص کا مقصد اپنے جرم کا اعتراف کرنا ہے نہ کہ کسی کو بدنام اور ستم کرنا مقصود ہے۔ اس کی نظیر یہ حدیث ہے۔ امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد الجہنی انہما قالان رجلا من الاعراب اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انشدک الا قضیت لی بکتاب اللہ فقال الخصم الآخر و هو افقہ منہ نعم فاقض بیننا بکتاب اللہ وأذن لی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قل قال ان ابی کان عسیفا علی هذا فزنی بامرأتہ وانی انحیرت ان علی ابی الرجم فافتدیت منہ بمائة شاة وولیدۃ فسالتم اهل العلم فاختبرونی انما علی ابی جلد مائتہ

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک دیہاتی نے آکر کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ آپ میرا فیصلہ مرت کتاب اللہ سے کریں، دوسرا شخص جو اس سے زیادہ مجھ دار تھا اس نے کہا: اے آپ! ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کر دیجئے اور مجھے (واقعہ) عرض کرنے کی اجازت دیجئے آپ نے فرمایا بیان کر دو، اس نے کہا میرا بیٹا اس شخص کے ان مزو در تھا اور اس نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا، مجھے بتایا گیا کہ میرے بیٹے کو رجم کیا جائے گا۔ میں نے اپنے بیٹے کی طرف سے ایک باندی اور سو

و تخریب عام وان علی امرأة هذا الرجم  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي  
نفسی بیدہ لا قضین بینکما بکتاب الله  
الولیدة والغنم رد و علی ابنک جلد ما شئت  
و تخریب عام اغدیا انیس الی امرأة  
هذا فان اعترفت فارجمها قال فقدا  
علیها فاعترفت فامر بها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فوجمت۔

بکریاں فدیہ دیں، پھر میں نے عمار سے پوچھا انہوں نے کہا  
میرے بیٹے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال کے لیے جلا وطن  
کیا جائے گا، اور اس شخص کی بیوی کو رجم کیا جائے گا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے  
قبضہ و قدرت میں میری جان ہے۔ میں تمہارے درمیان  
کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ باندی اور بکریاں تم کو واپس  
کر دی جائیں گی، اور تمہارے بیٹے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے  
اور ایک سال کے لیے جلا وطن کیا جائے گا، اسے انیس  
صبح اس شخص کی بیوی کے پاس جانا اگر وہ (زنا کا) اعتراف  
کرے تو اس کو رجم کر دینا، حضرت امیں صبح گئے اس عورت  
نے اعتراف کر لیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کو رجم کر دیا گیا۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ مزود کے والد نے کہا تیرے بیٹے نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا ہے، لیکن  
چونکہ اس کا مقصد اپنے بیٹے کی سزا کو معلوم کرنا تھا، اس عورت کو متہم کرنا یا اس کو سزا دلوانا مقصود نہیں تھا اس لیے  
اس قول کو تہذیب نہیں قرار دیا گیا اور نہ صرف اس کے کہنے سے اس عورت کو رجم کیا گیا بلکہ اس عورت کے اعتراف کی بناء  
پر اس کو رجم کیا گیا۔ اسی طرح جو لڑکی اظہار شکایت کے لیے یہ کہتی ہے کہ فلاں شخص نے اس کے ساتھ ظلم اور جبر  
زنا کیا ہے اس کا مقصد اپنی مظلومیت کا بیان ہے، اس شخص کو بدنام کرنا اس کا مقصد نہیں ہے اس لیے نہ اس کو حد  
لگے گی اور نہ صرف اس کے اس قول کی وجہ سے اس شخص کا زانی ہونا ثابت ہوگا تا وقتیکہ اس کے خلاف دوسرے دلائل  
مقام ہو جائیں۔

صحیح مسلم کی اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ مطلق کسی کی طرف زنا کی نسبت کرنا تہذیب نہیں ہے، اس لیے استثناء  
اور اظہار شکایت کے طور پر کسی مظلوم لڑکی کا یہ کہنا کہ فلاں شخص نے اس کے ساتھ زنا کیا ہے تہذیب نہیں ہے۔ اور  
اس پر دوسری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے۔

لا یحب الله الجہر بالسوء من القول الا  
من ظلم۔ (نساء ۱۲۸)

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

عن مجاہد ان الداء لا یحب الله  
سبحانہ ان یندم احد احدًا او یشکوہ۔ الا  
من ظلم فیجوز لہ ان یشکو ظالمہ ویظہر

اللہ تعالیٰ بری بات کے آشکارا کرنے کو پسند  
نہیں فرماتا مگر اس شخص سے جس پر ظلم کیا گیا ہو۔

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ اس آیت سے مراد یہ  
ہے کہ کسی کی کسی کے مذمت کرنے یا اس کی شکایت کرنے  
کو اللہ تعالیٰ ناپسند فرماتا ہے لیکن مظلوم کے لیے ظالم

۲۷۰ وین کورہ بصورہا قد صنعتہ وعن الحسن  
والسدي وهو المروي عن ابي جعفر رضی  
اللہ عنہ - طہ

کی شکایت کرنا اھل اس کے علم کو ظاہر کرنا بائوسہ اندر ظلم یہ بیان کرے  
کہ ظالم نے اس کے ساتھ کی ظلم کیا ہے اور حسن اور سدی نے بیان کیا  
ہے کہ ابو جعفر رضی اللہ عنہ نے اسے بھی یہی تفسیر منقول ہے۔

شیخ ابن مرتضیٰ ۴۵۶ء کہتے ہیں: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ شافعی کے نزدیک شاہد اور قاضی میں فرق نہیں ہے اور ابو ثور البرسلیان اور  
ہمارے مع اصحاب کے نزدیک شاہد اور قاضی میں فرق ہے لہذا زنا کے شاہد پر حد نہیں لگائی جائے گی عداۃ وکیلہ وریاۃ ہو، ہماری دلیل یہ  
ہے کہ قرآن اور سنت میں شاہد اور قاضی میں فرق کیا گیا ہے اور مصنف تواتر پر لازم کیا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: والذین یؤمنون اھم حین  
ظہر لہم انما یتوا باء بعة شھداء فاجلہ وھو شھاتین جلد۱ - ”جو لوگ پاک دامن مردوں پر نہایت گواہیں اور پھر چار گواہ  
لاہم قرآن نہایت لگانے والوں کو کسی پر کر دے لہذا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہمت لگانے والے سے فرمایا: البینۃ والا حد فی ظلم لک  
کہ گواہ لاؤ ورنہ نہایت ہی ہشت پر کر دے گئے جاتی گے“ پس بلا شک و شبہ قرآن مجید کی نص قطعی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیح ارشاد سے ثابت  
ہو گیا کہ حد قاضی اور نہایت لگانے والے پر ہے، شاہد اور بینہ پر حد نہیں ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے عمن تمہارے اموال  
تہاری عزیمتیں اور تمہاری کھانیاں ایک دوسرے پر اس طرح حلال ہیں جس طرح اس بینہ میں اس دن کی حرمت ہے اور گواہ کی کھال بلا شک و شبہ حرام  
ہے اللہ قرآن اور سنت نے گواہ اور نہایت لگانے والے میں فرق کیا ہے اس لیے یہ بات نہیں ہے کہ ایک کا حکم دوسرے پر لاگو کیا جائے یہ چیز قرآن  
اور سنت سے ثابت ہے۔ اور یہی چیز اجماع سے ثابت ہے، کیونکہ کسی اختلاف کے تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ جب ایک شخص کسی کے خلاف  
زنا کا گواہی دے پھر دوسرا پھر تیسرا اور چوتھا قرآن چاروں پر حد نہیں ہے حالانکہ گواہی دیتے وقت ہر ایک نے تنہا گواہی دی تھی اور کوئی چاہتا نہیں تھا کہ ہر  
میں باقی گواہ اس کی موافقت کریں گے یا نہیں! اسی طرح اس پر بھی اجماع ہے کہ اگر ایک مرد زنا کی آدمی کسی کے خلاف زنا کی تہمت لگائیں اور گواہ پیش  
دکریں قرآن پر حد لگ جائے گی اس اجماع سے بھی یہ ظاہر ہو گیا کہ شاہد اور قاضی کے حکم میں فرق ہے۔

اور ہر طریق قیاس ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر شاہد اور قاضی کا حکم ایک ہی ہو تو ثبوت سے لڑنا بھی ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ جب ایک شخص گواہی دے گا تو وہ قاضی  
قراردینے کا اھل ہے حد لگ جائے گی اور جب دوسرا گواہی دے گا تو وہ بھی قاضی قرار پائے گا وہی ذالقیاس، لہذا شاہد اور قاضی دونوں کو ایک قرار دینا  
قرآن مجید صحیح حدیث، اجماع اور قیاس علی کے خلاف ہے۔ رطلی ج ۱ ص ۲۶۱-۲۶۰، مطبوعہ مطبعة الادارۃ الطباعة لمیٹیر پوچھ ۱۳۵۲ھ  
شاہد اور قاضی کے فرق کی بنا پر ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ قاضی یہ ہے کہ ایک آدمی کسی شخص کو سبھم اور بدنام کرنے کی حیثیت سے  
اور سزاؤں میں ایک شخص بات چیلانے کے سبب سے اس پر زنا کی تہمت لگائے اور اگر کسی اور شخص کی طرف زنا کی نسبت کی جائے تو یہ فرق  
نہیں ہے جس طرح حضرت امام نے اپنے نفس پر زنا کا اقرار کیا اور اپنے اوپر جو عداۃ کرنے کا حکم لکھا لکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ تم ایک  
عقیدہ پر زنا کی تہمت لگاؤ گے پھر اجماع صحیح (مزدور) کے باپ نے کہا کہ میرے بیٹے نے اس شخص کی بیوی سے زنا کیا ہے تو آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم نے اس شخص  
کی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی ہے، اس سے واضح ہو گیا کہ مطلقاً کسی کی طرف زنا کی نسبت کرنا قاضی نہیں ہے سوائے اصول پر ہم یہ کہتے ہیں کہ  
اگر کسی حدت کے ساتھ جبراً اور ظلاً زنا کیا گیا پھر حد قاضی سے اس کا مظلوم ہونا ثابت ہو تو اس کے استثناء نہ کو قاضی نہیں قرار دیا جاتا  
جائے گا اور اہل حدت کے قاضی کی بنا پر اس شخص کو زانی نہیں قرار دیا جائے گا اگر وہ دیگر قرآن اور اصول سے اس کو سبھم  
ثابت ہو جائے تو اس کو ترمیم کا مسواہی جا سکتی ہے، چونکہ ہم نے اپنی تقریر میں اس حدت کی مظلومیت کے مدلل ہونے کی قید لگائی ہے اس لیے

یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ پھر تو ہر عورت جس مرد سے دشمنی رکھے اس کے خلاف حالات میں زنا بالجبر کا مقدمہ دائر کر سکتی ہے۔  
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن اشعث عن الحسن انه سئل عن  
المرأة تعلق بالرجل فتقول: فعل بي،  
فقال الحسن: قد فت رجلا من المسلمين،  
عليها الحد قال: وقال ابراهيم هي طالبة  
حق، كيف تقول - له

اشعث بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری سے سوال  
کیا گیا کہ ایک عورت نے کہا کہ ایک مرد نے اس کے ساتھ  
زنا کیا ہے، حسن نے کہا اس نے ایک مسلمان مرد پر تہمت  
لگائی ہے اس پر حد تفت ہوگی۔ ابراہیم نخعی نے کہا کہ وہ اپنے  
حق کا مطالبہ کر رہی ہے، تم کیا کہہ رہے ہو یعنی اس پر حد  
تفت کس طرح لازم کرتے ہو؟

اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم نخعی کے نزدیک بھی یہ تفت کی صورت نہیں ہے خاص طور پر ایسی شکل میں جب قرائن غازیہ  
اور واقعاتی شہادتیں بھی عورت کی مظلومیت پر دلالت کرتی ہوں، نیز اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ قرآن اور سنت میں جہاں  
زنا کے ثبوت کے لیے چار مرد گواہوں کی شرط لگائی گئی ہے وہ سب ایسے واقعات ہیں جہاں ایک تیسرا شخص کسی مرد اور  
عورت کے بارے میں یہ تہمت لگائے کہ انھوں نے باہمی رضامندی سے زنا کیا ہے۔ قرآن مجید یا کسی صحیح حدیث میں  
یہ تصریح نہیں ہے کہ کسی عورت کے ساتھ ظلم اور جبر کے ساتھ زنا کیا گیا ہو اور ایسی صورت میں بھی وہ حدت حاکم سے اپنی  
مظلومیت کو بنیہ چار مرد گواہوں کے بیان نہیں کر سکتی اور اپنی عادی کے لیے کوئی چارہ اختیار نہیں کر سکتی، ادیس سائنٹفک  
اور ترقی یافتہ دور میں جب کہ میڈیکل رپورٹ کے ذریعہ اس عورت کے بیان کی تصدیق ہو جائے تو اس مرد کو قرضیری  
سزا دی جانی چاہیے اور اس عورت پر حد تفت نہیں ہوگی۔  
بعض دیگر فقہاء نے بھی شاہد اور قاذف میں بھی فرق کیا ہے باہی طور کہ جو شخص شہادت دینے کے لیے کسی کی طرف زنا کی  
نسبت کرتا ہے اس کو قاذف نہیں کہا جائے گا۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے لکھا ہے کہ ابو الخطاب نے اس میں دو روایتیں ذکر کی ہیں اور امام شافعی کے بھی اس میں دو قول ہیں (المختار ج ۱ ص ۳۳)  
امام رادی لکھتے ہیں:

لو شهد على الزنا اقل من اربعة لا يثبت  
الزنا وهل يجب حد القذف على الشهود فيه  
قولان احد هما لا يجب لانهم جاؤا بمجرى  
الشهود ولانا لوحدنا لانسد باب الشهادة  
على الزنا لان كل واحد لا يامن ان لا يوافقه  
صاحبه فيلزمه الحد - له

اگر چار مردوں سے کم زنا پر گواہی دی تو زنا ثابت  
نہیں ہوگا لیکن کیا گواہوں پر حد تفت لازم ہوگی اس میں دو  
قول ہیں ایک یہ ہے کہ حد واجب نہیں ہوگی کیونکہ وہ بلا  
گواہ ہیں اور اس لیے کہ اگر ہم ان پر حد تفت لازم کر دیں تو  
زنا پر شہادت کا حد ماذہ بند ہو جائے گا کیونکہ اگر گواہ کو یہ  
حد شہ در پیش ہوگا کہ دوسرا گواہ اس کی موافقت نہ کرے اور  
اس پر حد لازم ہو جائے۔

۱۔ امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۰۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۶۶ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین متوفی ۶۰۱ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

جلد خامس

امام مازہ کے اس اقتباس سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شاید کو تاذات اس لیے نہیں قرار دیا جائے گا کہ اس کا مقصد صرف ایک واقعہ کی حاکم کے سامنے شہادت ادا کرنا ہے کسی شخص کو زنا کی بہت گناہ کو بدنام کرنا اور ایک شخص بات کو مسلمانوں کے درمیان پھیلا کر اس کا مقصد نہیں ہے، اس طرح مظلوم لڑکی اپنے آدمی پر کیے ہوئے ظلم کا اظہار کرنے کے لیے حاکم کے سامنے یہ بیان کرتی ہے کہ فلاں شخص نے اس کے ساتھ جبراً زنا کیا ہے اس کو بھی قاذف نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ اس کا مقصد بھی صرف اپنی مظلومیت کا اظہار ہے۔

نیز جس طرح دوسری حدود شک اور شبہ سے ساقط ہو جاتی ہیں قریشک اور شبہ کی بناء پر حد مذمت بھی ساقط ہو جاتی ہے اور جس صورت سے جبراً زنا کیا گیا ہے اور وہ اپنا حق طلب کرنے کے لیے لایحب الجہر بالسموع من القول الا من ظلمہ۔ کی بنیاد پر استثناء کرتی ہے اور نیز چار گواہوں کے اپنا مقدمہ پیش کرتی ہے تو اس آیت سے اس صورت کو شبہ کا فائدہ بہر حال مناسب ہے اور اس سے حد مذمت ساقط ہو جاتی ہے۔

دیجیے محام سے نکاح کر کے دلی کرنا کھانا ہوا زنا ہے لیکن امام ابو حنیفہ اس کو زنا نہیں قرار دیتے، کیونکہ اس نے نیز نکاح کے دلی نہیں کی بلکہ نکاح کر کے دلی کی ہے، اور ہر چند کہ محام سے نکاح باطل ہے۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ اس شخص کو یہ شبہ ہو کہ نکاح کی بناء پر محام کی دلی حلال ہو گئی۔ اس وجہ سے امام اعظم امام ابو حنیفہ اس کو زنا نہیں قرار دیتے اور اس شبہ کی بناء پر اس سے حد زنا ساقط کر دیتے ہیں تو مظلوم لڑکی اس آیت (لا یحب اللہ الجہر بالسموع من القول الا من ظلمہ) کی بناء پر اپنی مظلومیت کا اظہار کرنے کے لیے یہ بیان کرتی ہے کہ فلاں شخص نے اس کے ساتھ زنا یا جبر کیا ہے تو وہ اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ اس سے حد مذمت ساقط کر دی جائے، اس لیے ہم یہ کہتے ہیں کہ اول تو اس لڑکی کا یہ قول قذوت نہیں ہے لیکن اگر اس کو بالعرض قذوت مان لیں تو چونکہ وہ اس آیت کی بنیاد پر اپنی مظلومیت کا اظہار کر رہی ہے اس لیے اس کو شک کا فائدہ ملے گا اور اس سے حد مذمت ساقط ہو جائے گی لیکن وہ لڑکی جس شخص کے بارے میں یہ کہتی ہے کہ اس شخص نے اس لڑکی کے ساتھ جبراً زنا کیا ہے صرف اس لڑکی کے کہنے کی وجہ سے اس شخص کا زنا ثابت نہیں ہو گا جب تک کہ دوسرے دلائل مثبت نہ کیے جائیں۔

یہ دفعہ فریادی لڑکی سے حد مذمت کے ساقط ہونے پر بڑی تفصیل سے بحث اس لیے کی ہے کہ میں نے دیکھی کہ بعض محدث اسلام پر اعتراض کرتے ہیں کہ وہ دیکھو اگر کسی لڑکی سے کوئی شخص جبراً زنا کرے تو وہ عدالت میں آکر اپنی مظلومیت بیان بھی نہیں کر سکتی، کیونکہ اس کے پاس چار مرد گواہ نہیں ہیں اور اگر بیان کرے گی تو اس پر حد مذمت لگے گی، مگر میں نے اسلام کے دفاع میں یہ مسطور بھی ہیں، اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ (آمین)۔

قائل کے تعین پر واقعاتی شہادت سے استدلال | بعض واقعاتی شہادتیں اور مارجی قرآن ایسے ہوتے ہیں جن سے قائل متین ہو جاتا ہے،

مثلاً کوئی شخص کسی خالی مکان سے اس حال میں باہر نکلا کہ اس کے ہاتھ میں خون آلود چمچی تھی اور وہ گھبرا ہوا تھا اس کے بعد گھوڑوں مابکر دیکھی گیا کہ میں اسی وقت ایک شخص دھکا دیا ہوا ہے تو اب اس بات میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ قائل



وہی مکان سے نکلنے والا شخص ہے، اس صورت میں اس وجہ کی طعن توجہ نہیں کرنی چاہیے کہ ممکن ہے اس شخص نے عود کبھی کر لی ہو اسی طرح ایک شخص ایک مکان سے گہرائی ہوئی حالت میں باہر آیا اس کے پاس سے ایک پستول برآمد ہوا جس سے بارود کی برائری تھی اور اس مکان میں ایک شخص پستول کی گولی سے مارا ہوا پایا گیا اور پوسٹ مارٹم کی رپورٹ سے ثابت ہو گیا کہ اسی پستول کی گولی سے اس شخص کو ہلاک کیا گیا ہے مزید یہ کہ پستول پر اس شخص کی انگلیوں کے نشان تھے اور کسی شخص کا کوئی نشان نہیں تھا تو اب اس شخص کے قاتل ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا۔ اسی طرح بال، خون اور انگلیوں کے نشانات سے بھی قاتل کے تعین میں مدد مل سکتی ہے، یہ سب قرائن اور واقعاتی شہادت ہیں اور اسلام میں معتبر ہیں الا یہ کہ ملزمان کسی نسبت زیادہ قوی شہادت سے اپنی براءت ثابت کر دیں۔

علامہ ابن قیم جوزیہ لکھتے ہیں کہ شارع کا یہ مقصود نہیں ہے کہ اموال حدود  
اور قصاص میں کسی شخص کے دعویٰ کا ثبوت صرف دہم و گواہوں کے پیشین کرنے پر موقوف ہے بلکہ خلفائے راشدین اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے  
عمل کی بنا پر حدینہ جاری کی ہے اور شراب کا بڑا دھقے کا وجہ سے شراب نوشی کی حد جاری کی ہے، اسی طرح اگر چوری شدہ مال کسی شخص کے پاس  
سے برآمد ہو جائے تو وہ اس کے چوری کرنے پر عمل اور شراب کی نالی کمرے سے زیادہ بڑا قرینہ ہے، اور جرمات و جلات اور  
احتمالات چوری کی نفعی میں بیان کیے جائیں گے وہ سب احتمالات عمل اور شراب کی تہ میں بھی بیان کیے جاسکتے ہیں، خلفائے  
راشدین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان شبہات کی طرف توجہ نہیں کی جن سے صریح مشاہدہ کی تکذیب ہوتی ہے۔ لہ  
امام احمد بن حنبل اور بعض دیگر فقہاء کے نزدیک اضطراری صورت میں کفار کو گواہ بنانا جائز ہے،  
**کفار کی شہادت** خلا سفر میں جب کوئی مسلمان شخص موجود نہ ہو اور کسی کو وصیت پر گواہ بنانا ہو تو دو نیک فصلت  
کافروں کو بھی گواہ بنانا جائز ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ امام احمدی دہلوی قرآن مجید کی یہ آیت ہے  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا  
حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ  
ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَوْثَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ  
الْتَمَضْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ  
اے ایمان والو! جب تم میں سے کسی کی موت کا  
وقت آجائے اور وہ وصیت کر رہا ہو تو اس کا نصاب شہاد  
یہ ہے کہ تم میں سے دو نیک آدمی گواہ بنائے جائیں اور  
اگر وہ سفر میں ہو اور اس کی وصیت آپہنچے تو غیر  
مسلموں سے بھی دو گواہ بنالیے جائیں۔

علامہ شمس الدین ابن قدامہ منبلی لکھتے ہیں: اہل کتاب میں سے جب دو ذمی گواہ کسی ایسے مسافر کی وصیت پر گواہی دیں جو دفعہ ان سفر فوت ہو گیا ہو قرآن کی گواہی قبول کی جائے گی اور ان سے معرکہ نماز کے بعد صلوات یا جائے گا، ابن مندہ نے کہا ہے کہ اکثر متقدمین کا یہی قول ہے، شریک، نخعی، اندلسی اور یحییٰ بن حمزہ نے اس کی تصریح کی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما اسی کے مطابق فیصلہ کرتے تھے، امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی نے کہا ان کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، کیونکہ جن کی گواہی وصیت کے علاوہ قبول نہیں کی جاتی ان کی گواہی وصیت میں بھی قبول نہیں کی جائے گی۔ اور جب اس صورت میں فساد کی گواہی قبول نہیں کی جاتی تو کفار کی گواہی بطریق اولیٰ نہیں قبول کی جائے گی اور اس آیت کے جواب میں انہوں نے کئی تاویلات کی ہیں، ایک تاویل یہ ہے کہ اس آیت سے تحمل عبادت مراد ہے۔

ع. علامه شمس الدین البریلوی رحمہ اللہ محمد بن ابی القاسم الشافعی **MARAFI.COM** علامہ الحقین ج ۱ ص ۱۳ مطبوعہ دار الفکر

ادامہ شہادت مراد نہیں ہے، دوسری تاویل یہ ہے کہ من غیر کم سے وہ مسلمان شخص مراد ہیں جو مسافر کے رشتہ دار نہ ہوں، اور ایک تاویل یہ ہے کہ شہادت سے مراد قسم ہے۔ علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں اور ہماری دلیل سورۃ مائدہ (۱۰۶) کی زیر بحث آیت کا ظاہری معنی ہے۔ لہ

علامہ قرطبی ماکھی کہتے ہیں اس آیت کی تفسیر میں تین قول ہیں:

**قول اول** اس آیت میں مسلم کی تفسیر سے مسلمان مراد ہیں و اخوان من غیر کم سے کا مراد ہیں اس تفسیر کی بناء پر سفر میں وصیت کے متعلق اہل کتاب کی شہادت جائز ہے اور آیت کے سیاق اور احادیث کی روشنی میں یہی تفسیر زیادہ صحیح ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عبداللہ بن قیس، علامہ قرطبی نے عبداللہ بن قیس ہی لکھا ہے لیکن صحیح عبداللہ بن مسعود ہے۔ (سیدی) اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی مرقع ہے، اور فقہاء تابعین میں سے سید بن المسیب، یحییٰ بن یزید، سید بن جبیر، ابو یزید، ابراہیم، شریک، عبیدہ سلانی، ابن سیرین، مجاہد، قتادہ اور سعدی وغیرہم کا بھی یہی نظریہ ہے۔ اور بعد کے فقہاء میں سے سفیان ثوری، ابو یزید، انصاف بن سلام اور امام احمد بن حنبل کا بھی مسلک ہے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا جب مسلمان نہ ہوں تو ذی کفروں کا مسلمانوں پر گواہ بنانا جائز ہے، نیز کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت مسلمان صرف مہاجرین میں تھے اور وہ ذی کفروں، بت پرستوں اور دوسری قسم کے کافروں کے ساتھ سفر کرتے تھے حضرت ابو موسیٰ اور شریک وغیرہ کے مذہب پر یہ آیت حکم ہے۔ (یہی منسوخ نہیں ہے)۔

**قول ثانی** ارید بن العظمیٰ، امام مالک، امام شافعی اور امام ابو یزید وغیرہم کا یہ نظریہ ہے کہ "و اخوان من غیر کم" منسوخ ہے البتہ امام ابو یزید کہتے ہیں کہ کفار کی آپس میں گواہی جائز ہے۔ ان فقہاء نے معن ترضون سے آخر میں نازل ہونے والی آیت ہے اور یہ سورۃ مائدہ کی اس آیت (۱۰۶) کی ناسخ ہے۔ اور نیز اس لیے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ فساق کی شہادت جائز نہیں ہے اور کفار فساق ہیں اس لیے ان کی شہادت جائز نہیں ہے۔

(علامہ قرطبی جہد رکارد کستے ہوئے لکھتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ ہر چند کہ جمہور کے دلائل صحیح ہیں لیکن مغرب میں وصیت کے متعلق فرمیں کہ مسلمانوں کے بارے میں شہادت جائز ہے اور یہ خاص اس صورت میں ہے جب مسلمان گواہ داخل کیمن توفروا کی بناء پر اہل ذمہ کو گواہ بنانا جائز ہے، اور جب مسلمان گواہ تفسیر ہوں تو میر جائز نہیں ہے اور اس آیت کے نزول کے موقع پر جو احادیث ملتی ہیں ان سے سورۃ مائدہ کی آیت کے منسوخ ہونے کا قول نہیں کیا۔ اور میں صحابہ نے یہ تصریح کی ہے کہ سفر میں جب مسلمان ذہین تو وصیت کے بارے میں کافروں کو گواہ بنانا جائز ہے۔ اور ان صحابہ کے نظریہ کی تقویت اس سے ہوتی ہے کہ سورۃ مائدہ ص ۱۰۶ میں آیت نازل ہوئی ہے اور حضرت ابن عباس اور احمد بن حنبل وغیرہ نے کہا ہے کہ سورۃ مائدہ کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہوئی ہے۔ جمہور نے اس آیت کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کیا ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ کسی آیت کے منسوخ ہونے کا قول اس وقت کیا جاتا ہے جب وہ ایک دوسرے کے اس طرح متضاد ہوں کہ ان کو جمع کرنا ممکن

لہ۔ علامہ شمس الدین عبدالرحمن بن ابی عمر محمد بن احمد بن قدامہ متلی ترقی ۶۸۷ھ والشرح الکبیر ۱۲ ص ۴۰۴ مطبوعہ دارالکتاب بیروت

نہ ہو جبکہ ان آیات کو جمع کرنا ممکن ہے کیونکہ ممن ترضون من الشہداء اور شاهدوا ذوی عدل منکم حالت اختیار پر محمول ہیں یعنی جب سفر اور ضرورت کا موقع نہ ہو اور مکررہ مائدہ کی یہ آیت سفر میں حالت ضرورت پر محمول ہے۔ نیز اس لیے کہ کبھی کوئی کافر مسلمان کے نزدیک قابل اعتماد اور پسندیدہ ہوتا ہے، لہذا وہ ممن ترضون کے خلاف نہیں ہے اور یہ ثابت نہیں ہوا کہ ممن ترضون من الشہداء سورہ مائدہ کی اس آیت کے لیے ناخج ہے۔

**قول ثالث** | من غیر کم میں مضامین عذر دینے یعنی من عشیو متکم، اور انصران من غیر مشیر متکم اور آیت کا معنی اس طرح ہے: ”جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجائے اور وہ وصیت کرنا ہو تو اس کا نصاب شہادت یہ ہے کہ تمہارے رشتہ داروں میں سے وہ ایک آدمی گواہ بنالے جائیں اور اگر وہ سفر میں ہو اور اس کو موت کی مصیبت آپہنچے تو رشتہ داروں کے غیر سے ہی دو گواہ بنالے جائیں“ لیکن اس تفسیر پر یہ اعتراض ہے کہ اس آیت کے شروع میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: یا ایہا الذین آمنوا۔ اسے بیان دلو! اس سے معلوم ہوتا ہے کہ متکم اور غیر کم سے مسلم اور غیر مسلم ہی مراد ہیں۔ لہ

## اچانک پیش آنے والے واقعات اور اضطراری امور میں دو عورتوں کو گواہ بنانے کی بحث

علامہ قرطبی مالکی کے اس اقتباس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء حنبلیہ کی طرح علامہ قرطبی مالکی بھی اس کے قائل ہیں کہ اضطراری صورت اور مجبوری کی حالت میں کسی معاملہ پر کفار کو بھی گواہ بنایا جاسکتا ہے اور جب ایسی صورت میں دو کافروں کو گواہ بنایا جاسکتا ہے تو دو مسلمان عورتوں کو گواہ بنانا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

علامہ باجوری لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے معاملات میں دومر دیا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنانے کا جو حکم دیا ہے وہ اختیار امر ہیں جن میں انسان اپنی پسند کے گواہ بناتا ہے اور سورہ بقرہ کا اس آیت (۲۸۲) کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اچانک پیش آنے والے حادثات اور قضا میں بھی عورتوں کو گواہ نہیں بنایا جاسکتا، کیونکہ اگر اچانک پیش آنے والے واقعات میں عورتوں کو گواہ بنانا جائز نہ ہو تو لوگوں کے حقوق ضائع ہو جائیں گے اور جب کہ سفر میں وصیت کے موقع پر دو کافروں کو گواہ بنایا جاسکتا ہے تو دو مسلمان عورتوں کو گواہ بنانا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا جسے معصیت کے نزدیک یہ اسلام کے اس عام اصول کے مطابق ہے کہ حالت اختیار میں جو شرائط ہوتی ہیں وہ حالت اضطرار میں لاگو نہیں ہوتیں۔ اس لیے اچانک پیش آنے والے واقعات اور اضطراری امور میں دو عورتوں کو گواہ بنانا جائز ہے۔

**عورت کی شہادت کی تحقیق** | حدود اور قصاص میں عورت کی شہادت جائز نہیں ہے اور کاروباری لین دین اور قرض کے معاملات میں ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں سے کم کی گواہی جائز نہیں ہے اس

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متون ۶۸۵ ج ۱، الحاوی لاحکام القرآن ۶/۵ ص ۳۵۱-۳۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۶ھ

۲۔ علامہ جلال الدین محمد نقی رحول المطالب فی تفسیر القرآن ج ۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۹۵۶ھ

وجہ سے مخالفین، اسلام پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اسلام نے حدود اور قصاص میں عورت کی شہادت کا اعتبار نہ کر کے عورت کی حق تلفی کی ہے اور مسلمانوں میں عورت کی شہادت کو نصف قرار دے کر عورت کو اوصاف انسان قرار دیا ہے مگر کیا اسلام کے نزدیک عورت محض انسان نہیں ہے اور حدود اور قصاص میں چونکہ اس کی شہادت اصلاً جائز نہیں ہے اس لیے ان مقدمات کے لحاظ سے عورت کا درجہ نصف انسان ہونے سے بھی ساقط ہو گیا!

اس سوال کا جواب دیتے ہیں پہلے ہم چاہتے ہیں کہ عورت کی شہادت کی متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب کو تفصیل کے ساتھ ذکر کریں تاکہ تاریخین کرام اسلام کے نقطہ نظر کو آسانی کے ساتھ سمجھ سکیں۔

**عورت کی شہادت کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات** (۱) زنا کے اثبات کے لیے چار آزاد مسلمان مردوں گواہی جائز نہیں ہے۔ علامہ ابن قدامہ منبلی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا یہی نظریہ ہے۔

علامہ ابن ہمام حنفی، علامہ یحییٰ بن شرف نووی اور علامہ ابن رشد مالکی نے بھی اس کی تصریح کی ہے بلکہ (۲) بقیہ حدود اور قصاص میں کم از کم دو آزاد مسلمان مردوں کی گواہی ضروری ہے، اور عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ علامہ ابن قدامہ منبلی نے تصریح کی ہے کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا یہی نظریہ ہے۔

(۳) - مطابق حدود حد سے منقول ہے کہ تین مردوں اور دو عورتوں کی گواہی سے بھی زنا ثابت ہو جائے گا اسی طرح مطابق حد سے منقول ہے کہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی بقیہ حدود اور قصاص کے اثبات کے لیے کافی ہے۔ یہ حضرات حدود اور قصاص کو بھی احوال پر قیاس کرتے ہیں۔

(۴) - شیخ ابن حزم نے فقہاء اہل ہرم کے اجماع کی مخالفت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ حدود اور قصاص میں عورت کی شہادت مطلقاً مقبول ہے۔ چنانچہ آٹھ عورتوں کی گواہی سے زنا ثابت ہو جائے گا اور بقیہ حدود اور قصاص میں ایک مرد اور دو عورتیں یا چار عورتیں گواہی دی تو وہ ثابت ہو جائیں گے۔

(۵) - تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ قرض اور کاروباری معاملات میں ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں کی شہادت جائز

- ۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ منبلی متوفی ۷۲۰ھ المتوفی ۱۰۵۵ھ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۶۵، مطبوعہ مکتبہ الریاضیہ سکر۔
- ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، رد المحتار للطاہین و عمدة المفتین ج ۱ ص ۲۵۲ مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۰۵ھ
- ۴۔ قاضی ابوالوہید محمد بن احمد بن رشد مالکی المتوفی ۵۹۵ھ، بابۃ المجهت ج ۲ ص ۳۴۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۵۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ منبلی متوفی ۷۲۰ھ المتوفی ۱۰۵۵ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۵ھ
- ۶۔ المتوفی ۱۰۵۶ھ - ۱۰۵۵ھ،
- ۷۔ شیخ علی بن احمد بن حزم المتوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۱ ص ۳۹۶ - ۳۹۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۲۹ھ

ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۔

(۵)۔ علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک مالی حقوق کے علاوہ میں مثلاً نکاح، طلاق، وصیت، عدت، حوالہ، وقف اور صلح وغیرہ میں بھی ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں کی شہادت جائز ہے۔ (یعنی حدود اور قصاص کے سوا تمام معاملات میں ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں کو گواہ بنانا جائز ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک ان معاملات میں عورت کو گواہ بنانا جائز نہیں ہے اور امام احمد کے اس میں دو قول ہیں۔ ۲۔

(۶)۔ وہ تمام ائمہ جن پر مرد مطلع نہیں ہوتے مثلاً حنبلی، عدت، رضاعت، ولادت، بکارت اور عورتوں کے محبوب وغیرہ ان میں صرف ایک عورت کی گواہی بھی جائز ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن چیزوں کو دیکھنے کی مرد استطاعت نہیں رکھتے ان میں عورتوں کی گواہی جائز ہے۔ (مصنف عبدالرزاق)۔ علامہ مرغینانی حنفی تھے، شارح المہذب شافعی تھے علامہ ابن قدامہ حنبلی تھے اور علامہ ابن رشد مالکی تھے وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔

### مالی معاملات میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی شہادت مقرر کرنیکی وجوہات

عورتوں کی شہادت کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب بیان کرنے کے بعد ہم دو چیزوں کی وضاحت کریں گے۔ ایک یہ کہ قرض کے لین دین اور کاروباری معاملات میں ایک مرد کی گواہی کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی کو کیوں مشروع کیا گیا ہے اور دوم یہ کہ حدود اور قصاص میں عورتوں کی گواہی کا کیوں اعتبار نہیں کیا گیا۔

سب سے پہلے یہ بات ملحوظ رکھنی چاہیے کہ جس بات میں دو مرد وغیرہ آنے کی صورت میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہ بنانے کا حکم دیا ہے۔ یہ اختیاری شہادت کا بیان ہے۔ یعنی یہ وہ صورت نہیں ہے کہ جب کسی ہنگامی، ناگہانی یا اضطرر واقعہ میں کسی مال معاملہ یا کسی انسانی حق میں موقع پر موجود کسی شخص کی گواہی کو اس معاملہ یا حق کے ثبوت میں پیش کرنا ہو ایسے کسی ہنگامی اور ناگہانی واقعہ میں ایک مسلمان عورت تو الگ رہی، کفار کی شہادت سے بھی وہ معاملہ یا حق ثابت ہو جائے گا، قرآن مجید کی زیر بحث جس آیت میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کو گواہ بنانے کا حکم دیا گیا ہے اس میں یہ ہدایت کی گئی ہے کہ جب تم اپنے قصد اور اختیار سے اپنے کسی کاروباری معاملہ یا قرض کے لین دین پر گواہ بنانا چاہو تو اپنی پسند اور مرضی سے گواہ بناؤ۔ اور وہ دو مسلمان مرد ہیں یا ایک مسلمان مرد اور دو مسلمان عورتیں ہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ توسیع اور اختیار کی حالت میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتیں کیوں رکھی گئی ہیں! اس کا جواب یہ ہے کہ عدالت میں مدعی علیہ کے خلاف گواہی دینا بہت بڑی جرات، حوصلہ اور دلیری کی بات ہے، کیونکہ جس فریق کے خلاف

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ۱۰ ج ۱ ص ۱۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۲۵۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ سکر

۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیرین ص ۱۵۵، مطبوعہ مکتبہ شریک علیہ لبنان

۴۔ شرح المہذب ۲۰ ج ۲ ص ۲۵۶۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۵۔ علامہ مولیٰ الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ۱۰ ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۶۔ قاضی ابو الوید محمد بن احمد بن رشد مالکی، ۳ ج ۱ ص ۳۴۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

گواہی دی جاتی ہے، نظری طور پر وہ فریق اس گواہ کا دشمن ہوتا ہے، اصراف و مبالغہ، گواہ کو ڈراتا اور دھمکاتا ہے اور مختلف ہتھکنڈوں سے اس کو مروجہ اور متاثر کرنے کی کوشش کرتا ہے اور یہ ایک عام مشاہدہ ہے کہ عورتیں جب گواہی دینے کے لیے آتی ہیں تو دروٹے لگتی ہیں یا کوئی شہرہ کر دیتی ہیں یا دیکل مخالفت کے اعتراضات سے گھبرا کر بے ربط اور اول قول باتیں کرنا شروع کر دیتی ہیں۔

یہ ایک حقیقت ثابت ہے کہ عورتیں مردوں سے فطرتاً کمزور ہوتی ہیں اور ان میں مردوں کی یہ نسبت جرات اور حوصلہ بہت کم ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عورتوں کو سب سے سالانہ جنرل اور کمانڈر نہیں بنایا جاتا، امریکہ میں حدود سے چند عورتیں پائلٹ ہیں اور انہوں نے ہوائی بیڑوں کو پائلٹ نہیں بنایا جاتا، غرض ہمت، دیرین اور شجاعت کے تمام کام مردوں کے سپرد کیے جاتے ہیں اور عورتوں کو ان کاموں سے الگ رکھا جاتا ہے۔ چونکہ فطرتی مخالفت کے خلاف گواہی دینا بہت جرات اور حوصلہ کا کام ہے، اس وجہ سے اسلام نے یہ کام اساتذہ اور بالذات دومردوں کے سپرد کیا ہے اور اگر کسی عقد اور معاملہ کے وقت دومرد ضرور ہوں تو ہر ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنانے کا حکم دیا ہے، کیونکہ عین ممکن ہے کہ عدالت میں فریق مخالفت کا حرج یا اس کے خوف سے ثورت اپنی طبیعت کی دوسری سے گھبرا کر کچھ کچھ کہہ دے تو دوسری عورت اس کو صحیح بات یاد دلا دے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

ان تضلل احدھما فتضل کو احدھما

الاخروی -

(بقرہ: ۲۸۲)

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں ضلال کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والضلال عن الشہادۃ انما ہونسیان جزء منھا و ذکر جزء و یصحی العدم حیوان بعد ذلک ضلالاً یلہ و کلام بیان کرتے ہیں کہ پکارنے سے فی صدقہ بات میں جب عورت گواہی کے لیے پیش ہوتی ہے تو یا دروٹ پڑتی ہے یا گھبرا کر اول قول باتیں کرتی ہے یا کوئی شہرہ کر دیتی ہے۔ اس کے مقابلہ میں مرد فطرتاً قوی، جرات مند اور دلیر ہوتا ہے اور فریق مخالفت کے دباؤ سے مروجہ اور متاثر نہیں ہوتا اس لیے وہ عدالت میں حوصلہ ہارے بغیر شہید گواہی پیش کرتا ہے۔ اسلام نے جو نظام حیات پیش کیا ہے وہ چونکہ فطرتی تقاضوں سے ہم آہنگ ہے اس وجہ سے اس نے ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی رکھی ہے۔ تاکہ گواہی کے موقع پر ان دونوں عورتوں کو ایک دوسری سے طمانیت خاطر رہے اور دھماکے بندھی رہے اور جب ثورت بولکھا جائے اور گواہی میں کچھ کچھ کہنے لگے تو دوسری عورت اس کو صحیح بات یاد دلا دے۔

ایک مرد کی گواہی کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی کو معتبر کرنے کا دوسرا سبب یہ ہے کہ تجارتی مال کی پیچیدگیوں میں بین کی باہر کیوں اور قرض کی دوسری شرائط اور قیود سے علم طور پر مرد و عورتی طرح واقف ہوتے ہیں اس کے برخلاف عورت چونکہ نظری اور شرعی طور پر صرف امور معائنہ واری کی ماہر ہوتی ہے اور عام فیضی معاملات میں وہ براہ راست ملوث نہ

لہ۔ علامہ ابوبکر محمد بن احمد قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع الاحکام القرآن ۳ ج، ص ۳۹، مطبوعہ انتشارات نامہ سر دیاران ۱۳۸۶ھ

نہیں ہوتی اور نہ اس کی باریکیوں سے کما حقہ واقف ہوتی ہے۔ اس وجہ سے کسی عین دین اور معاہدہ کے وقت فریق مخالف یہ چاہتا ہے کہ اس کے معاملہ پر زیادہ سے زیادہ تجربہ کار اور اہل شخص گواہی دے اس لیے وہ چاہتا ہے کہ اولین مرحلہ میں دو مردوں کو گواہ بنایا جائے اور اگر وہ مرد پیشتر نہ آسکیں تو ایک مرد یا دو عورتوں کو گواہ بنادیا جائے تاکہ اس کے معاہدہ پر زیادہ سے زیادہ بہتر گواہی پیش کی جاسکے اور اسلام چونکہ دین فطرت ہے اس لیے اس نے انسانی فطرت کے قریب گواہی کا یہ ضابطہ مقرر کیا ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ عورت چونکہ فطرۃً منقطع مزاج ہوتی ہے اس لیے فریق مخالف کے دکیل کی جرح کے موقع پر اس کا اصل موقف سے پھسل جانا اور فریق مخالف کے دلائل سے متاثر ہو جانا زیادہ ممکن ہے اس لیے اس کو اصل موقف پر قائم رکھنے کے لیے ایک اور گواہ کی ضرورت ہے تاکہ جب وہ منقطع یا متاثر ہو کر اصل موقف سے پھسلے گئے تو دوسری گواہ اس کو سنبھال سکے اور اس کو بر وقت اصل موقف یاد دلادے۔

**وہ امور جن میں صرف عورتوں کی گواہی معتبر ہے** | مذکورہ صدر بحث سے یہ واضح ہو گیا کہ مالیات کے اعتبار سے معاملات میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی

مشروع اور مقرر کرنے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اسلام کے نزدیک عورت آدمی انسان سے یا وہ حقیر یا کم درجہ کی مخلوق ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فطرۃً منقطع مزاج ہے یا مرد کے مقابلہ میں جرأت اور حوصلہ کم رکھتی ہے۔ یا اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ وہ عاودۃً، فطرۃً گھریلو معاملات اور امور خانہ داری میں ماہر ہوتی ہے اور مالیاتی نظام کی باریکیوں اور کاروباری نزاکتوں سے واقف اور ان امور کی ماہر نہیں ہوتی اس لیے ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی مشروع اور مقرر کی گئی ہے ورنہ جن معاملات پر اس کی دسترس ہوتی ہے یعنی عورتوں سے متعلق معاملات ان میں تنہا ایک عورت کی گواہی ہی مشروع اور مقرر کی گئی ہے۔ مگر اسلام کے نزدیک عورت آدمی انسان ہوتی یا ساقط الاعتبار ہوتی تو عورتوں کے مخصوص معاملات میں صرف ایک عورت کی گواہی کو کیوں کافی قرار دیا جاتا؟ اب ہم تاریخ کے سامنے ایسی احادیث پیش کر رہے ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ عورتوں کے مخصوص معاملات میں صرف عورتوں کی گواہی کافی ہے۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عقبۃ بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءت امرأة فقالت انما ارضعتكما فاتیت فذکرت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال وکیف وقد قیل دعها عنک یٰ

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ایک اور عورت نے آکر کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے! میں نے بھی صلے اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: تم اس عورت کو اب نکاح میں کس طرح رکھ سکتے ہو جبکہ یہ شہادت ہو چکی ہے۔ اس عورت کو طلاق دے دو۔

اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عورت ایک عورت نے یہ شہادت دیا کہ اس نے حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ اور ان کی زوجہ کو دودھ پلایا ہے اور عورت اس ایک عورت کی شہادت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عقبہ بن حارث کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دیں، ہر چند کہ فقہاء احناف اور دیگر ائمہ کے نزدیک یہ حدیث استنباب پر مبنی ہے، اور رضاعت میں صرف ایک عورت کی شہادت پر فیصلہ کرنا واجب نہیں ہے تاہم یہ ایک عقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رضاعت میں ایک عورت کی شہادت پر فیصلہ کر دیا۔

بیز حیا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مرد و عورت دونوں کے شرعاً حجاز نہیں ہیں، ان اُمود میں تہا عورتوں کی شہادت پر فیصلہ کر دیا جائے گا بلکہ صرف ایک عورت کی شہادت پر بھی فیصلہ کر دیا جائے گا۔ امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ ابن شہاب نے کہا: اس بات پر سنت کے مطابق عمل جواز ہے کہ عورتوں کے بچے جننے، نومولود بچے کے رکنے اور عورتوں کے اُن معاملات میں جن پر مرد مطلع نہیں ہوتے اور عورتوں میں ہی ان معاملات کی نگہبان ہوتی ہیں، ان میں صرف عورتوں کی شہادت جائز ہے پس جب بچہ جننے والی ایک مسلمان عورت گواہی دے یا ایک عورت سے زیادہ عورتیں زمرہ کے رکنے کی گواہی دیں تو یہ شہادت جائز ہے۔

قال ابن جریج: قال ابن شہاب مضاف السنة في ان تجوز شہادة النساء ليس معهن رجل فيما يملين من ولادة المرأة، واستهلال الجنين، وفي غير ذلك من امور النساء الذي لا يطلع عليه ولا يليه الا هن، فاذا شهدت المرأة المسلمة التي تقبل النساء فمما فوق المرأة الواحدة في استهلال الجنين جازت يله

نیز امام مسند الرزاق روایت کرتے ہیں کہ:

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے نومولود کے رکنے میں ایک عورت کی شہادت کو جائز قرار دیا۔

عن ابن شہاب ان عمر بن الخطاب اجاز شہادة امرأة في الاستهلال يله

تفصلاً عن حکیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تہا عورتوں کی شہادت حمل اور منی وغیرہ صرف ان امور میں جائز ہے جن پر مرد عورتیں مطلع ہوتی ہیں۔

عن القعقاع بن حکیم عن ابن عمر قال لا تجوز شہادة النساء الا على ما يطلع عليه الا هن من عورات النساء وما يشبه ذلك من حملهن وحيضهن يله

امام شمس اور حسن بدری نے کہا کہ جن امور پر مرد مطلع نہیں ہوتے ان میں ایک عورت کی شہادت بھی جائز ہے۔

عن الشعبي والحسن قال لا تجوز شہادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال يله

۱۔	امام عبد الرزاق بن ہمام سنن مترق ۲/۲۰، المصنف ۸ ص ۳۳۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ۔				
۲۔	المصنف ۸ ص ۳۳۳،	”	”	”	”
۳۔	المصنف ۸ ص ۳۳۳،	”	”	”	”
۴۔	المصنف ۸ ص ۳۳۳،	”	”	”	”



## عورت کی شہادت کو نصف شہادت قرار دینے کی حکمتیں

یہ واضح ہو گیا کہ جو امور مردوں کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں، ان میں عورت ایک عورت کی شہادت پر بھی فیصلہ کرنا جائز ہے اس لیے یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ مالی معاملات کی اختیاری گواہی میں چونکہ ایک مرد کی گواہی کے مقابلہ میں دو عورتوں کی گواہی رکھی گئی ہے اس لیے اسلام نے عورت کو آدھا انسان قرار دیا ہے یا اس کی گواہی کو کمتر قرار دیا ہے اگر اسلام کے نزدیک عورت آدھا انسان ہوتی یا وہ ذلیل اور حقیر ہوتی تو ان معاملات میں صرف ایک عورت کی گواہی پر فیصلہ کا مدار کیوں رکھا جاتا؟ اگر مرد پر اعتراض کریں کہ بعض نسوانی معاملات میں ان کی شہادت اصلاً مستبر نہیں ہے، جبکہ ان معاملات میں مردوں میں سے ایک عورت کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے تو مردوں کو اسلام نے بالکل سا قاطلاً اعتبار کر دیا اور ان کو آدھے انسان کا درجہ بھی نہیں دیا تو کیا مردوں کا یہ اعتراض درست اور مقبول ہو گا؟ نہیں بلکہ یہی کہا جائے گا کہ جن دنیاوی معاملات میں مردوں کو شہادت کی اہلیت ہے وہاں مردوں کی شہادت قبول کی جاتی ہے اور جن نسوانی معاملات میں عورتیں شہادت کی اہل ہیں وہاں عورتوں کی شہادت قبول کی جاتی ہے، اسلام نے جس منف کی شہادت کا جس جگہ اعتبار کیا ہے وہ عین حکمت اور فطرت کے مطابق ہے سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

مزید غور فرمائیے کہ اثبات زنا میں دو کے بجائے چار مردوں کی گواہی مقرر کی گئی ہے اب کیا مرد یہ کہہ سکتے ہیں کہ جناب ہماری گواہی تو آدمی کر دی گئی ہے کیونکہ باقی عدد اور معاملات میں دو مردوں کی گواہی کافی ہوتی ہے اور اب زنا میں بجائے دو کے چار مردوں کی گواہی ضروری قرار دی گئی ہے تو گویا دو مردوں کو ایک کے قائم مقام کیا ہے اور یہ مرد کو آدھا انسان قرار دینا ہے! اس کے جواب میں بھی یہی کہا جائے گا کہ چونکہ زنا کی سزا بہت سخت رکھی گئی ہے جس میں شادی شدہ زانی کو رجم کر دیا جاتا ہے اس لیے اس کے ثبوت کی بھی کڑی شرط رکھی ہے اور ثبوت زنا کو چار مسلمان مردوں کی گواہی پر موقوف کیا گیا ہے۔

پھر یہ چیز بھی ملحوظ رہنی چاہیے کہ شہادت دینا کوئی حق یا انعام نہیں ہے، اگر ایسا ہوتا تو عورتیں کہہ سکتی تھیں کہ ہمارا حق کم کر دیا گیا ہے، عدالت میں جا کر فریق مخالف کے خلاف گواہی دینا اور اس کی دشمنی مول لینا یہ تو ایک ابتلا اور مصیبت ہے، بعض اوقات شہادت دینے کے لیے ایک شہر سے دوسرے شہر جانا پڑتا ہے اور سفر کی مصوبتیں اٹھانی پڑتی ہیں، اسلام نے صنف نازک پر جیسے اور احسانات کیے ہیں کہ اس پر معاش اور بچوں کی کفالت کا بوجھ نہیں رکھا، ایام حیض میں نمازوں کا مکلف نہیں کیا، حالت حیض، حمل اور رضاعت میں روزے قضا کرنے کی سہولت دی ہے اسی طرح اسلام کا عورتوں پر بھی احسان اور انعام ہے کہ اس پر شہادت ادا کرنے کا بوجھ کم سے کم رکھا ہے، حدود اور قصاص کے معاملات جن کی گواہی دینے میں زیادہ خطرہ اور مشقت ہے ان میں اس کو شہادت کا بالکل مکلف نہیں کیا اور مالی معاملات میں اس کے بوجھ کو کم کر دیا ہے اور بوجھ ایک مرد پر ڈالا جاتا ہے وہ دو عورتوں پر تقسیم کر دیا الحمد للہ علی احسانہ و انعامہ۔

کیا اصلاً صرف ایک عورت گواہ ہوتی ہے اور دوسری محض اس کی معاون ہوتی ہے؟

عورت کی نصف شہادت پر مخالفین اسلام کے اعتراضات کے جواب میں بعض علماء نے یہ کہہ دیا کہ مالی معاملات

میں عورت کی شہادت مرد کی شہادت کے برابر ہے۔ اور دو عورتوں کو مقرر کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ دونوں عورتیں گواہ ہوتی ہیں۔ اصل گواہ صرف ایک عورت ہوتی ہے اور دوسری عورت اس گواہ کی محض معاون ہوتی ہے اور اس آیت سے قرآن مجید کا یہ منشاء نہیں ہے کہ لازمی طور پر دو عورتوں کو گواہ بنایا جائے۔ اس لیے اس آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے اور عورت کی گواہی مرد کی گواہی کی نصف ہوتی ہے۔ یہ جواب قرآن مجید کی غاصص تحریر اور سنت سے ناواقفیت پر مبنی ہے قرآن مجید کی نص صریح سے ثابت ہے کہ دونوں عورتیں گواہ ہوتی ہیں اس لیے صرف ایک عورت کو گواہ کہنا نص قرآن کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فوجدوا موافق من توضمن من الشہداء۔ (بقرہ ۲۸۲)

ایک مرد اور دو عورتیں ان گواہوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو۔

اس آیت میں ایک مرد اور دو عورتوں پر شہداد (گواہوں) کا اطلاق کیا گیا ہے، اور یہ دونوں عورتیں اصل گواہ ہیں۔ اس کے بعد اس آیت کے اگلے حصے میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کو مقرر کرنے کی حکمت بیان کی ہے تاکہ ایک عورت گھبرائے یا غلط بیان کرے تو دوسری عورت اس کو یاد دلا دے۔

پہلے اس فقرے کے مورث اعلیٰ جناب غلام احمد پر درج بھی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور ایسے معاملات کے وقت اپنے میں سے دو مرد بطور گواہ بلا لیا کر اگر کسی وقت دو مرد موجود نہ ہوں تو ان میں سے بن پر فریقین رضامند ہوں، ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ بلا لیا کر۔

جناب غلام احمد پر درج نے بھی دونوں عورتوں کو گواہ قرار دیا ہے، اس لیے یہ کہنا کہ ایک عورت گواہ ہے اور دوسری اس کی معاون ہے اور شہادت میں ایک مرد کے ساتھ صرف ایک عورت گواہ ہوتی ہے۔ قرآن مجید کی اس آیت کے سراسر خلاف ہے۔

یہ کج روایت احادیث صریحہ میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے کہ عورت کی شہادت مرد کی شہادت کا نصف ہے! امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارضي اوفطر الى المصني فمر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني اريكن اهل النار فقلن وبم يا رسول الله فقال تكفرن اللعن وتكفرن العشير ما رايته من ناقصات عقل ودين اذهب لللب

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ یا عید انظر میں عورتوں کے پاس تشریف سے گئے اور فرمایا: اے عورتوں کی جماعت! صدقہ کیا کرو! کیونکہ میں نے تم کو دوزخ میں دیکھا ہے! عورتوں نے کہا کس وجہ سے؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تم کثرت لعنت کرتی ہو اور نماز کی نافرمانی کرتی ہو، میں نے تم سے زیادہ کسی



**اثبات گناہ میں صرف مردوں کی گواہی پر قرآن مجید سے استدلال** از اہم مردوں کی گواہی ضروری ہے جو مردوں کی گواہی سے زنا ثابت نہیں ہوتا، اجماع اثبات ونا کے نصاب شہادت کو قرآن مجید، احادیث، آثار، اجماع فقہاء اور عقل سلیم کی روشنی میں پیش کر دیں گے۔ سب سے پہلے اہم نصاب کے تحت میں قرآن مجید کی آیات پیش کرتے ہیں۔ اللہ ولایت کبریٰ والا کا ارشاد ہے:

- ۱) وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةُ مِنْ نَسَائِكَ  
فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ (نساء: ۱۵۰)  
۲) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا  
بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً  
(نور: ۳۴)  
۳) لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِمْ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَذَلِكُمْ  
يَا تَوَّابًا لَشَهَادَةُ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ  
الْكَاذِبُونَ -

سورہ نساء کی آیت (۱۵) میں اللہ تعالیٰ نے اربعہ منکم فرمایا ہے اور اسی میں مرد گواہ طلب کرنے پر دو دلیلیں ہیں اول یہ کہ عربی قواعد کے مطابق اسم عدل ثلاثی کے کرشمہ تک مذکور کے لیے قضا کے ساتھ اور مؤنث کے لیے بغیر قضا کے استعمال ہر تہا ہے لہذا چار مردوں کے لیے اربعہ کا لفظ ہوگا اور چار عورتوں کے لیے اربعہ کا لفظ ہوگا۔ لہذا اگرچہ اس آیت میں اربعہ کا لفظ ہے اس لیے فاستشہدوا واعدیہن اربعہ کا معنی ہے: ان کے خلاف چار مرد گواہ طلب کرو۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اربعہ منکم فرمایا ہے اور کم مخالف مذکر کی نمبر ہے اور آیت کا معنی ہے اسے مردوں میں سے چار مردوں کی گواہی طلب کرو۔  
سورہ نور کی آیت نمبر تین اور تیرہ میں اللہ تعالیٰ نے اثبات ونا کے لیے اربعہ شہداء کو ضروری قرار دیا ہے اور اسی میں ہی گواہوں کے مرد ہونے پر دو دلیلیں ہیں ایک یہ کہ عربی قواعد کے مطابق ثلاثی کے کرشمہ تک کی تہا مذکر ہوتی ہے۔ اس لیے اربعہ کی تہا مذکر ہوگی اور دوسری دلیل یہ ہے کہ شہادہ شاہد کی جمع ہے اور شاہد مذکر کا صیغہ ہے۔ لہذا عربی

لغة مشہور نحوی علامہ البرہان ابن ربیع حنفی ۵۰۲ھ لکھتے ہیں: ومن ثلثة الى عشرة على خلاف القياس اعني للذكر بالثناء تقول ثلثة رجال الى عشرة رجال وللؤنث بدو فاعلم ان ثلث نسوة الى عشرة نسوة ثلثة سے لے کر مشرکہ تک نیز خلاف قیاس ہے مذکر کے لیے تار کے ساتھ ثلثہ رجال سے لے کر مشرکہ رجال تک اور مؤنث کے لیے نیز تار کے ساتھ ثلثہ نسوة سے لے کر مشرکہ نسوة تک (ماہ الخدمہ، مطبوعہ مطبعہ خیر کثیر کراچی) ایضاً (شرح جامع ص ۲۴، مطبوعہ ریح - ایم سعید کمپنی کراچی)

قواعد کے مطابق ان دو وجہوں سے اربعہ شہداء کا معنی ہے چار مرد گواہ۔ اور مفسرین، محدثین اور فقہاء غلبہ پر اربعہ نے اسی نکاح کی بنیاد پر از روئے قرآن اثبات زنا کے لیے چار مردوں کی گواہی کو لازمی شرط قرار دیا ہے اور اثبات زنا میں عورتوں کی گواہی کو ناجائز کہا ہے۔

**اربعۃ منکم سے مردوں کی گواہی پر استدلال** | سورہ نسا کی آیت نمبر ۵ کی تفسیر میں اربعۃ منکم کی بنیاد پر مفسرین کو اہم نے اثبات زنا کے لیے جو چار مردوں کی گواہی کی شرط ذکر کی ہے پہلے ہم اسی کا بیان کریں گے اسی کے بعد سورہ نور کی آیات کے حوالوں کو بیان کریں گے۔ مشہور نحوی علامہ ابو الحیاء اندلسی متوفی ۵۲۰ھ دیکھتے ہیں:

والظاہر انه يختص بالذکور المؤمنین  
لقوله اربعۃ منکم ۱۰  
قاضی بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ اربعۃ منکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
فاطلبوا ممن قد فہن اربعۃ من رجال  
المؤمنین تشہد علیہن ۱۱  
ظاہر یہ ہے کہ یہ گواہی مسلمان مردوں کے ساتھ  
خاص ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اربعۃ منکم فرمایا ہے  
جن لوگوں نے عورتوں پر زنا کی تہمت لگائی ہے  
ان میں سے چار مسلمان مردوں کی ان کے خلاف گواہی طلب  
کر دو۔

علامہ غازی متوفی ۷۲۵ھ اربعۃ منکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
ویشترط فی ہذا الشہادۃ العدالۃ والذکور ۱۲  
اس گواہی میں مردوں کی اور بیک مسلمانوں کی شرط ہے  
علامہ ابوسعود متوفی ۹۸۲ھ اربعۃ منکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
فاطلبوا ان یشہد علیہن باتیانہا اما بعد  
من رجال المؤمنین ۱۳  
ان چار مسلمان مردوں کی گواہی طلب کرو جو ان عورتوں  
کے خلاف زنا کی گواہی دیں۔

علامہ آلوسی متوفی ۱۲۴۰ھ اربعۃ منکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
ای اربعۃ من رجال المؤمنین واحوا ما ھم ۱۴  
علاء طنطاوی جوہری اربعۃ منکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
فاطلبوا ممن قد فہن اربعۃ من الرجال  
یعنی چار مسلمان اور آزاد مردوں کی گواہی طلب کرو۔  
عورتوں پر زنا کی تہمت لگانے والے مردوں میں

- ۱۔ علامہ ابو الحیاء محمد بن یوسف اندلسی غرناطی متوفی ۵۲۰ھ، البحر المحیط ج ۲ ص ۱۹۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ
- ۲۔ قاضی ابو الحیاء عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، انوار التقریب علی المسئس منایۃ القاضی ج ۳ ص ۱۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۳۔ علامہ علی بن محمد غازی متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر غازی ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت
- ۴۔ علامہ ابوسعود محمد بن محمد عماری متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابوسعود علی المسئس التفسیر الکبیر ج ۳ ص ۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۳۹۸ھ۔

۵۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین محمود آلوسی متوفی ۱۱۱۰ھ، القاضی ابو الحیاء محمد بن یوسف اندلسی غرناطی، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جدد غامس

سے الی کے خلاف چار مردوں کی شہادت طلب کرو۔

تشہد علیہن۔

علامہ اسماعیل حنفی متنی ۱۱۳ ص ۱۱۳ مکتبے ہیں:

ان چار مسلمان اور آزاد مردوں کی گواہی طلب کرو جو ان عورتوں کے خلاف زنا کی گواہی دیں۔

فاطلبوا ان یشہد علیہن یا تینا نہا اربعة من رجال المؤمنین و احراز ۱۱۳ ص ۱۱۳ مکتبے ہیں:

الشرقی فرماتے ہیں کہ قتل کے زمانے خلاف اپنے مسلمان مردوں میں سے چار مردوں کی گواہی طلب کرو۔

یقول فاستشهدوا علیہن بما اتین بہ من الفاحشة اربعة رجال من رجالکم یعنی من المسلمین شیخ محمد عبدہ مکتبے ہیں:

اربعہ کے فقط چار مردوں پر اطلاق کیا جاتا ہے اس لیے اس سے چار مرد مراد ہیں۔

لفظ الاربعة یطلق علی الذکور فالمراد اربعة من رجالکم۔ علامہ احمد مصطفیٰ مراغی مکتبے ہیں:

یعنی مسلمانوں میں سے چار آزاد مردوں کی گواہی طلب کرو۔

ای اطلبوا شہادۃ اربعة رجال احراز منکر ۱۱۳ ص ۱۱۳ مکتبے ہیں:

تم مسلمانوں میں سے چار عاقل بالغ عادل مردان عورتوں کے خلاف گواہی دیں۔

شیخ حسین احمد حسینی اربعۃ منکم کی تفسیر میں مکتبے ہیں: چار مرد عاقل بالغ عادل ان کے ساتھ تیار ایشان گواہی دیند۔

یعنی منسبین نے اس آیت میں منکم کی تفسیر میں مذکر عن طلب سے گواہوں کے مرد ہونے پر استدلال کیا ہے۔ علامہ نیشاپوری

منکم سے مردوں کی گواہی پر استدلال

متنی ۱۱۳ ص ۱۱۳ مکتبے ہیں:

منکم سے مراد سب تہا سے مردوں میں سے۔

والمراد بقولہ منکم ای من رجالکم۔

منکم سے اس آیت میں صرف مرد مراد ہیں، نہ کہ عورتیں۔

قاضی ابوبکر ابن العربی متنی ۱۱۳ ص ۱۱۳ مکتبے ہیں:

قوله تعالى منکم المراد به هنا الذکور دون الاناث۔

- ۱۔ علامہ شمس مغلطای دہلوی جہری ————— الجملہ فی تفسیر القرآن، ۲۶ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ
- ۲۔ علامہ اسماعیل حنفی متنی ۱۱۳ ص ۱۱۳، روح البیان ۲ ص ۱۸۷، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوثر، الطبعۃ الثانیہ، ۱۹۷۴
- ۳۔ علامہ جعفر حسین جری طبری متنی ۳۱ ص ۳۱، جامع البیان ۲ ص ۲۹۲، مطبوعہ مطبعۃ البانی و اولادہ بصرہ، ۱۳۷۳ھ
- ۴۔ شیخ محمد عبدہ، تفسیر المنار ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعۃ الثانیہ
- ۵۔ علامہ احمد مصطفیٰ مراغی، تفسیر المراغی ۲ ص ۲۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعۃ الثانیہ، ۱۳۹۴ھ
- ۶۔ علامہ نظام الدین حسن بن محمد بن حسین قمی یحیٰ پوری متنی ۲۸ ص ۲۸، غرر الخزان ۲ ص ۲۳، مطبوعہ مطبعۃ مکتبۃ البانی و اولادہ بصرہ

علامہ قرطبی متوفی ۶۸۵ھ لکھتے ہیں:  
ولا بد ان يكون الشهود ذكورا لقول "منكم" له

گواہوں کا مرد ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے  
منکم فرمایا ہے۔

علامہ سیوطی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:  
منكم اي من رجال المسلمين

یعنی مسلمان مردوں سے۔

اربعۃ شہداء سے مردوں کی گواہی پر استدلال  
فقہاء اور محدثین نے یہ تصریح کی ہے کہ سورۃ نسا میں اربعۃ  
اور سورۃ نور میں اربعۃ شہداء کے الفاظ اثبات زنا میں گواہوں

کے مرد ہونے کی دلیل ہیں۔ علامہ مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

والشهادة في الزنا يعتبر فيها اربعة من  
الرجال لقوله تعالى واللاقي يأتين الفاحشة من  
نساءكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم ولقوله تعالى  
ثم لهما يتوبا اربعة شهداء۔  
زنا میں چار مردوں کی شہادت معتبر ہے کیونکہ اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا ہے واللاقي يأتين الفاحشة من نساءكم  
فاستشهدوا عليهن اربعة منكم۔  
میز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ثم لم يأتوا اربعة شهداء۔

اس کی تشریح میں علامہ بابر ترقی حنفی متوفی ۸۲۶ھ لکھتے ہیں:-  
ولفظ اربعة نص في العدد والذكورة۔

اربعۃ کا لفظ عدد اور مذکر ہونے کے بیان  
میں نص ہے۔

علامہ ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

ولان النص اوجب اربعة رجال بقوله تعالى  
اربعة منكم فقبول امرأتين مع ثلاث مخالف  
لما نص عليه من العدد والمعدد۔  
اللہ تعالیٰ کے قول اربعۃ منكم کی وجہ سے چار  
مردوں کا واجب ہونا منصوص ہے، لہذا تین مردوں کے ساتھ  
دو عورتوں کا گواہی میں اعتبار کرنا عدد اور معدود کی صریح  
نص کے خلاف ہے۔

علامہ خوارزمی حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

فان قيل في هذه النصوص بيان جواز العمل بهذا  
العدد وليس فيها بيان نفي ذلك بدون العدد،

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عدد کی ان تصریحات سے  
یہ ثابت ہوا کہ اس عدد کے ساتھ عمل جائز ہے لیکن اسی میں

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ الجامع لاحکام القرآن ج ۵ ص ۸۶، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو اہلک، ۱۳۸ھ

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تفسیر جلالین ص ۷۲، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ لاہور۔

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ ہارہ اخیرین ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ طاب

۴۔ علامہ محمد بن محمود بابر ترقی حنفی ۸۲۶ھ، عنایہ علی ہاشم فتح القدیر ج ۵ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ نوید روضہ کمر

۵۔ علامہ مکالم الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، [www.marfat.com](http://www.marfat.com) ص ۶۵

قلنا المتقادیر فی الشرع لمنع الزیادة او  
النقصان وهذا التقدید ولا یمنع الزیادة  
فلولہ یفقد منع النقصان لہ یبقی لهذا  
التقدید فائدة - ۱

یہ تصریح قرآنی ہے کہ اس عدد سے کم کی گواہی جائز نہیں ہے۔  
اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت میں عدد کی قیمن زیادتی یا کمی سے  
منع کرنے کے لیے برقی ہے۔ یہاں گواہوں کا زیادہ ہونا تو  
ممنوع نہیں ہے اس لیے لا محالہ چار سے کم گواہوں کا ہونا  
ممنوع ہوگا ورنہ اس عدد کی قیمن کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی مترقی ۸۵۵ھ اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

لفظ اربعة نص فی المعدود والن کوردہ ولا یقبل  
فیہ الا اربعة رجال عدول مسلمین وھم  
احرام - ۱

علامہ طبری حنفی مترقی ۴۳ھ، سورہ نسا کی آیت نمبر ۲ اور سورہ نور کی آیت نمبر ۲ اور ۱۳ تحریر کرنے کے بعد لکھتے ہیں  
هذه الالفاظ موضوعة للمذكور دون المؤنث - ۱  
یہ الفاظ مذکر کے لیے موضوع ہیں مذکورث کے

یہ -  
علامہ ابن نجیم حنفی مترقی ۹۰ھ ان آیات کو تحریر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

ولفظ اربعة نص فی العدد والذکورہ - ۱  
اربعة کا لفظ عدد اور مرد ہونے کے بیان  
میں نص ہے۔

مسکین حنفی مترقی ۵۴ھ سورہ نسا کی آیت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

واشترط الادب مع وصف الذکورۃ یحقق  
معنی الستہ - ۱  
شرط ہے (گناہ پر) پردہ پوشی کا معنی مستحکم ہوتا ہے۔

علامہ خیر حنفی مترقی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

ونصابھا للزنا اربعة رجال لقوله تعالی واللاقی  
یا تبین الفاحشة من نسا ثم فاستشهدوا  
علیھن اربعة منكم وقوله تعالی ثلثمائة یا تبین  
شہداء - ۱  
زنا کی گواہی کا نصاب چار مرد ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا ہے: واللاقی یا تبین الفاحشة من نسا ثم فاستشهدوا  
علیھن اربعة منكم اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثم لم یأتوا بأربعة شہداء - ۱

۱۔ علامہ جمال الدین خوارزمی، کنز دوعرف فی التدریج ۶ ص ۴۵۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھر

۲۔ علامہ بدر الدین ابن عبد البر محمد بن احمد عینی مترقی ۸۵۵ھ، بنیہ شرح الہدایہ ج ۳ ص ۳۱، مطبوعہ ملک منیر فیصل آباد۔

۳۔ علامہ عثمان بن علی طبری حنفی مترقی ۴۳ھ، تبیین الحقائق ج ۴ ص ۲۰۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۴۔ علامہ ابن الدین ابن نجیم حنفی مترقی ۹۰ھ، البحر الرائق ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۵۔ علامہ ابن الدین البرہوی المعروف بمسکین مترقی ۹۵۴ھ، شرح المکنز ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ جمعیت العلماء المصریہ مصر، ۱۲۸۴ھ

۶۔ علامہ ابن زمرہ عسکری مترقی ۸۸۵ھ، درر الکام فی فرائد الاحکام ج ۲ ص ۳۴۱، مطبوعہ مطبعہ عامہ مصر، ۱۳۰۴ھ



علامہ عقیلی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

ونصاب الشهادة للزنا أربعة رجال، فلا يقبل فيه شهادة النساء لقوله تعالى لولا جاء وعليه بأربعة شهداء وقوله ثم لم يأتوا بأربعة وقوله واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم والتماء لا يدخل على العدد إلا إذا كان معدودة مذكرا۔

علامہ مرفق الدین ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

اجمع المسلمون على انه لا يقبل في الزنا اقل من أربعة شهود وقد نص الله تعالى عليه بقوله سبحانه لولا جاء وعليه بأربعة شهداء فاذا لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكذبون۔

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ زنا میں چار مردوں سے کم کی گواہی قبول نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے چار مردوں پر نص کی ہے۔ اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے لولا جاء وعليه بأربعة شهداء فاذا لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكذبون۔

اس کے بعد علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: عطاء اور حماد نے تین مردوں اور دو عورتوں کی گواہی کو بھی جائز کہلے ہے ولنا ظاهر الآية۔ اور ہمارا استدلال اس آیت کے ظاہر سے ہے۔  
علامہ شمس الدین ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ نے بھی اسی آیت سے چار مردوں پر استدلال کیا ہے اور عطاء اور حماد کا اسی آیت سے رد کیا ہے۔

گیارہویں صدی کے فقیہ علامہ مجتبیٰ حنبلی لکھتے ہیں:  
الامر الثاني ان يشهد على الزنا أربعة رجال مسلمين عدول لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء۔  
دسویں ہجری کے فقہاء میں سے علامہ شافعی لکھتے ہیں:  
وليشترط للزنا أربعة رجال لقوله تعالى والذين

اثبات زنا کے لیے دوسرا امر یہ ہے کہ چار مسلمان جبکہ مرد زنا پر گواہی دیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء۔  
اثبات زنا کے لیے چار مردوں کی گواہی شرط ہے

۱۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح النکاح ج ۲ ص ۳۱۲، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی

۲۔ علامہ مرفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ شمس الدین ابو عمر محمد بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ، الشرح الكبير ج ۱۲ ص ۸۵-۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۴ھ

۴۔ علامہ منصور بن یونس بن ادريس، المطالب العرفی ج ۱ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

کیرنکر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، والذین یرمون المحصنات  
ثم لہ یأتوا باربعة شہد اء۔

یرمون المحصنات ثم لہ یأتوا باربعة شہد اء۔  
شہد اء۔ ۴  
سیہ سائی لکھتے ہیں،

حدوث میں شہادت کا نصاب چار مرد ہیں کیرنکر اللہ  
تعالیٰ فرماتا ہے، والذین یأتین الفاحشة من  
نساءکم فاستشهدوا علیہن اربعة منکم  
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، والذین یرمون المحصنات  
ثم لہ یأتوا باربعة شہد اء۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے، ولولا جاءو علیہ باربعة شہد اء۔

نصاب الشہادة فی حد الزنا اربعة لقول اللہ تعالیٰ  
والذین یأتین الفاحشة من نساءکم فاستشهدوا  
علیہن اربعة منکم وقولہ تعالیٰ والذین یرمون  
المحصنات ثم لہ یأتوا باربعة شہد اء وقولہ  
تعالیٰ ولولا جاءو علیہ باربعة شہد اء۔

علامہ سید بکری دہلوی شافعی لکھتے ہیں:

چار مرد اس لیے شرط ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:  
والذین یرمون المحصنات ثم لہ یأتوا باربعة شہد اء۔

اربعة من الرجال۔ ای لقولہ تعالیٰ والذین یرمون  
المحصنات ثم لہ یأتوا باربعة شہد اء۔ ۴

اس بات کا جواب کہ لفظ شاہد مؤنث کے لیے بھی مستعمل ہے

اربعة شہداء کو مرد ہی قرار دیا ہے۔ اور ان آیتوں کے مرد ہونے پر دو دلیلیں ہیں ایک دلیل اربعہ کا لفظ ہے عربی قواعد کے  
اقتباس سے اس کے بعد مذکر محدود ذکر بہر ما ملہ ہے اور دوسری دلیل شہداء کا لفظ ہے اور شہداء شاہد کی جمع ہے اور شاہد مذکر  
کا صیغہ ہے اور یہی اس کی دلیل ہے کہ گواہ مذکر ہونے چاہییں۔

بعض افاضل نے یہ اعتراض کیا ہے کہ شاہد کا لفظ مذکر اور مؤنث دونوں میں مشترک ہے اس لیے اس لفظ سے گواہوں  
کا مرد و زنانہ ثابت نہیں ہوگا۔ اور شاہد کے مذکر اور مؤنث میں مشترک ہونے پر دلیل یہ ہے کہ علامہ ابن منظور افریقی نے بھی  
کہا ہے:

ورجل شاہد وکنانک لان  
اعرف ذلک انہا ہو فی المذکر ۴  
اس امر اہل کا ایک جواب یہ ہے کہ یرمون علامہ ابن منظور افریقی کا شہد ذہبے باقی فاعل ہیں شاہد کو مؤنث  
کے لیے مستعمل نہیں کیا، چنانچہ صراح، ناموس، مصلح، مفردات، نہایہ، مجمع البحار الانوار، منہج الادب، تہذیب الاسماء

۱۔ علامہ محمد شرف بن خطیب شافعی، منہج المحتاج ج ۴ ص ۴۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ علامہ سید سائق، فقہ المستند ج ۳ ص ۳۶، مطبوعہ مکتبۃ دار القبلة لثقافت الاسلامیہ مدینہ

۳۔ علامہ مستید ابی بکر المشہور البیہد الحکیمی، امانۃ اللہ لین ج ۴ ص ۲۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۲۳۹، مطبوعہ مکتبۃ دار الحیوة قم ایران ۱۳۵۰ھ

واللغات، لغات الحدیث، اقرب الموارد تاج العروس لاروس، منجد اصحاب اللغات یہ سب معروف اور مستند اور متداول لغات ہیں اور ان میں سے کسی میں یہ نہیں لکھا کہ شاہد مومن کے لیے بھی مستقل ہوتا ہے اور جو چیز خلافت اصل اور خلافت قاعدہ ہو اس کی اہل لسان سے نقل ضروری ہے صرف علامہ ابن منظور افریقی کے کہہ دینے سے کوئی چیز قاعدہ اور اصل کے خلافت ثابت نہیں ہو گی جب تک کہ باقی تمام لغات سے اس کی تائید نہ ہو، دیکھیے جس عورت کا شوہر موجود ہو اس کو خلافت قاعدہ امراۃ مشہد کہا جاتا ہے اور اس کو تمام لغات نے نقل کیا ہے اس لیے امراۃ مشہد باوجود خلافت اصل اور خلافت قاعدہ ہونے کے ثابت مانا جائے گا۔ لیکن امراۃ شاہد کسی لغت میں نہیں ہے اس لیے اس کو علامہ ابن منظور کا شذوذ کہا جائے گا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن منظور افریقی کے برعکس علامہ شرتوتی نے لکھا ہے:

(الشاہدة) مومنہ الشاہدہ شاہدہ، شاہد کی مومنہ ہے۔

اور چونکہ یہ اصل کے موافق ہے اس لیے یہی صحیح ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ چونکہ مذاہب اربعہ کے جید فقہاء اور محدثین نے اربعہ شہادہ سے گواہوں کے مرد ہونے پر استدلال کیا ہے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور یہ تمام فقہاء و علم اور فضل میں علامہ افریقی سے کہیں زیادہ اور ان پر مقدم ہیں اس لیے ان کا یہ استدلال اس پر دلیل ہے کہ لفظ شاہد اپنی اصل پر مذکور ہے اور علامہ افریقی کا کذا لک الانشی لکنا صحیح نہیں ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ طباعت کی غلطی ہے، علامہ ابن منظور کی عبارت میں وليس (حرف نفی) چھپنے سے رہ گیا ہے کیونکہ اس کے بعد انھوں نے دلیل دیتے ہوئے کہا ہے ”کیونکہ یہ لفظ مذکور میں معروف ہے“ اور یہ اس کی دلیل ہے کہ شاہد مومنہ میں مستقل نہیں ہے نہ کہ شاہد کے مومنہ میں مستقل ہونے کی دلیل ہے۔ اور ”لیس“ کے بغیر یہ عبارت بے ربط ہے۔

”لیس“ کے بعد یہ عبارت اس طرح ہوگی:

ورجل شاہد و لیس کذا لک الانشی لان اعرف ذلك انما هو في المذکر۔

مرد شاہد (کہا جاتا ہے) اور اس طرح مومنہ نہیں ہے کیونکہ یہ لفظ مذکور میں معروف ہے۔

یہ مان لینے کے بعد کہ یہاں ”لفظ لیس“ چھپنے سے رہ گیا ہے نہ صرف یہ کہ علامہ منظور کی عبارت مربوط ہو جائے گی بلکہ ان کی یہ عبارت اصل اور قاعدہ کے مطابق اور باقی لغات کے موافق ہو جائے گی، میرے نزدیک یہ بہترین جواب ہے۔

ثانیۃ ازواج سے اعتراض کا جواب ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے: واتولکم من الانعام ثمانیۃ ازواج (نما ص ۶) ”اور اللہ نے تمہارے لیے چھ پالیوں میں سے آٹھ نر و مادہ (جوڑے) تیار کئے“ یہاں ثمانیۃ کے بعد خاص مذکور کا ذکر نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ ثلاثہ سے عشرۃ تک کا عدد محدود مذکور کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی چیز قاعدہ کلیہ کے

لے۔ علامہ سعید خوری شرتوتی لبنانی، اقرب الموارد ج ۱ ص ۶۱۴، مطبوعہ مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ اہل بیت (ع) ۱۴۰۳ھ

۵۔ پروفیسر شیخ احمد رضا متوفی ۱۹۴۸ء نے معجم متن اللغۃ ج ۲ ص ۳۸۵ میں امراۃ شاہد لکھا ہے، لیکن ان کا لکھنا کوئی حجت نہیں ہے یہ بیرونی صدی عیسوی کے ایک کالج کے پروفیسر ہیں کوئی لغت کے امام ہیں، انھوں نے عرب کے کسی محاورے سے استشاد کیا ہے نہ کوئی حوالہ نقل کیا ہے اس لیے مستند ثابت نہیں ہو سکتا۔ سیدی غفرلہ



شهادة النساء في الحدود عليه

عن الشعبي قال لا تجوز شهادة امرأة

في حد ولا شهادة عبد الله

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن الحسن والزهرى قالا : لا تجوز شهاده

النساء في حد ولا طلاق ولا نكاح وان كان

معہن رجل ۳۳

عن الحكم بن عتيبة ان علي بن ابي طالب

قال لا تجوز شهادة النساء في الطلاق والنكاح

والحدود والسماع

عن عبد الرحمن قال لا تجوز شهادة

النساء في الحدود ٥٥

کہ حدود میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ہے۔  
 شیعہ کہتے ہیں کہ حدود میں عورت کی شہادت جائز  
 ہے نہ غلام کی۔

حسن اور زہری بیان کرتے ہیں کہ حدود اور طلاق اور نکاح میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ہے خواہ ان کے ساتھ مرد ہوں۔

حکم بن عتیبہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے کہا کہ طلاق، نکاح، حدود اور قصاص میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ہے۔

عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ حدود اور قصاص میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ہے۔

حدود اور قصاص میں عورتوں کی گواہی کے عدم اعتبار پر اجماع

شیخ ابن حزم و غیرہ کا شذوذ اس اجماع میں مضر نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اہل علم نے ان کی مخالفت کا اعتبار نہیں کیا۔  
علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

ولا بد أن يكون الشهود ذكورا القوله

”منكم“ ولاخلاف فيه بين الامة ۛ

زنا کے گواہوں کا مرد ہونا ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ”منکم“ فرمایا ہے اور اس میں امت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

علامہ علاؤ الدین عمر قندی لکھتے ہیں :

ولا تقبل فيها شهادة النساء مع الرجال بلا

خلاف - کہ

۱۷۔ امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ، المصنف ج ۱۰ ص ۶۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

٥٢ - " " " " " المصنف ج ١ ص ٥٩ " " " "

۵۳۔ امام عبدالرزاق بن ہمام سننانی متوفی ۲۱۱ھ، المستفت ج ۲، ص ۳۲۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

٥٢- " " " ، المصنف ج ٤ ص ٣٢٠ - ٣٢٩ ، " " "

٥٤ " " المصنف ج ٤ ص ٣٣٠ " " " " " "

[illegible]

شبه - علامہ محمد علاؤ الدین، من علماء الامم و العظماء

جلد خامس

علامہ ابن رشد مالکی کہتے ہیں:

فان المسلمين اتفقوا على انه لا يشيت الزنا  
باقل من اربعة عدول ذكرهم به

مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ چارنیک مردوں سے کم کی گواہی سے زنا ثابت نہیں ہوتا۔

حدود اور قصاص میں عورتوں کو گواہ نہ بنانے کی عقلی وجوہات | حدود اور قصاص میں شہادت کا تحمل اور

کامتھنا کر تاسے کہ خاہد حاصل مند اور جری ہو اور اس کو لا روک ٹوک پر چکر اُڑنے جانے کی قدرت حاصل ہو، اور عورت چونکہ فرائض، علقہ برقی ہے اور تنقل اور خرنیزی کے ناظر دھننے کی تاب نہیں رکھتی اور جی لڑائی ٹھیکڑوں کے مواقع بہر عورت عاودہ موجود ہوتی ہے، اس لیے اس سے یہ توقع نہیں ہے کہ وہ تانکے قتل کرنے کی تمام کیفیات اور اجزائے کو محفوظ کر سکے اور پھر جرأت اور حوصلہ کے ساتھ عدالت میں اس کو بیان کر سکے۔ نیز جس شخص کو چاہی کہ سزا دی جانی ہے اور وہ عدالت میں کھڑا ہوتے منتظر ہے ہو سکتا ہے اس وقت اس کی بے چارگی پر عورت کو اپنی نظری رقت کلی کی وجہ سے رحم آجائے اور وہ اپنا بیان بدل دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ مخالفت وکیل کے تاثر توڑ اعتراضات سے گھبرا کر آٹ سٹ کبہ دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مخالفت پارٹی کے دباؤ میں آکر وہ اپنا بیان بدل دے کیونکہ قتل کے مقدمہ میں گواہی دینے کے لیے مضبوط حوصلہ اور نہایت قوت ارادی کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ قوت صرف مرد ہی کو حاصل ہے۔ ایام حین میں عورت کا ذہن منتشر رہتا ہے اور ان ایام میں اس سے صحیح جواب دہی کی توقع نہیں کی جا سکتی، حال کے ایام میں بعض اوقات عورت کا گھر سے باہر نکلنا اور سڑک پر ناظمی اعتبار سے ممنوع ہونا ہے، ہو سکتا ہے کہ جن تارخیوں میں اس کی پیشی ہو ان تارخیوں میں اس کی زندگی ہو یا مکمل کی تکلیف وہ ایام ہوں، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عورت کو اس کا مکلف نہیں کیا کہ وہ محدود اور تفصیل کی سرحدی ذمہ داری کا بوجھ اٹھائے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ قصاص اور حدزنا کے گواہوں کی گواہی کی بنا پر ایک مسلمان شخص کی زندگی اور موت کا حارر ہوتا ہے اس وجہ سے اسلام نے اس کی گواہی ہر قسم کے شکوک اور شبہات سے بالاتر رکھی ہے۔ کافر یا پھر یہ اعتقاد نہیں کیا جاسکتا کہ وہ مسلمان کا غیر خواہ جو کچھ اس پر شک کیا جاسکتا ہے کہ اس نے مسلمان کی بدخواہی کے لیے غلط شہادت دی جو اس وجہ سے اس باب میں کافر کی شہادت کا اعتبار نہیں کیا گیا اور حدوت کی گواہی چونکہ نفعت ہوتی ہے۔ اور اس کے بھولنے یا جھٹکنے اور غلطی کرنے کا امکان ہے اس وجہ سے اس کی شہادت کا بھی اعتبار نہیں کیا گیا اور یہی مسلمان آزاد مرد کی شہادت کا اعتبار کیا گیا ہے۔ شہادت کے باب میں میں نے بہت تفصیل اور تحقیق کی ہے اور بہت غور و غوض کیا ہے ان گفتگوں میں کی جہاں میں کی ہے ماحر بن علاء سے مذاکرات اور بحث و تمحیص کی اور بہت جہاں پر شک کر چکا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ لوگ حدوت کی شہادت کے نصاب اور حدود و قصاص میں حدوت کی شہادت کا اعتبار نہ کرنے کی وجہ سے اسلام پر طرح طرح کے اعتراضات کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسلام نے حدوت کی شہادت کو ادا انسان قرار دیا ہے اور حدود و قصاص میں چونکہ اس کی شہادت اصلاً نہیں ہے تو گویا وہ ادا انسان بھی نہیں ہے اس بنا پر میں نے اسلامی حقیقت واضح کرنے کے لیے شہادت کے تمام بیرونی کواراج کیا تاکہ اسلام کے نظام شہادت کا فلسفہ نئی شکل کے قارئین پر ملے۔

۵۹۶، ۴ اجزاء المجتہد ج ۲ ص ۳۳۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت

واضح ہو سکے اور مستتر ضمیمہ کو تسلی بخش جواب دے جا سکیں۔

الہ العالمین میری اس تحریر کو نفع اور بنا، مخالفین کے لیے ہدایت اور موافقین کے لیے استقامت کا سبب بنا اور میری اس کتاب کو میرے لیے توشہ آخرت اور صدقہ جاریہ کر دے آمین وأخود عواناً ان الحمد لله رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم النبیین سید المرسلین اول الشافعیین والمشفعیین وعلی الہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

## مجتہدین کے اختلاف کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دو عورتیں اپنے اپنے بچے کو ساتھ لے کر جا رہی تھیں، اتنے میں بھیڑیا اکر ان میں سے ایک کے بچے کو لے گیا، ایک عورت نے دوسری سے کہا بھیڑیا تمہارے بچہ کو لے گیا ہے، دوسری نے کہا نہیں، تمہارے بچہ کو لے گیا ہے وہ دونوں حضرت داؤد کے پاس اپنا مقدمہ لے کر گئیں انھوں نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ کر دیا، پھر وہ دونوں حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے پاس گئیں اور ان کو راجا سنایا، حضرت سلیمان نے فرمایا پھر لاؤ میں اس بچہ کے دو ٹکڑے کر کے تم دونوں کو دے دیتا ہوں، چھوٹی نے کہا نہیں، اللہ تم پر رحم کرے وہ اسی کا بچہ ہے، پھر حضرت سلیمان نے چھوٹی کے حق میں اس بچہ کا فیصلہ کر دیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا بخدا! (چھری کے لیے) سیکن، کا لفظ میں نے اسی دن سنا ہے۔ ہم اس سے پہلے "مدیہ" کہتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں اور بیان کی ہیں اور کہا ان سندوں سے بھی اسی طرح روایت ہے۔

## بَابُ بَيَانِ اخْتِلَافِ الْمُجْتَهِدِينَ

۴۳۸۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا جَاءَ الذِّئْبُ فَذَهَبَ بِابْنٍ أَحَدَاهُمَا فَقَالَتْ هَذِهِ لِصَاحِبَتِيهَا إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ أَمْتُ وَ قَالَتْ الْأُخْرَى إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ فَتَحَاكَمَتَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَاخْبَرَتَاهُ فَقَالَ ائْتُونِي بِالسِّكِّينِ أَشُقُّهُ بَيْنَكُمَا فَقَالَتِ الصُّغْرَى لَا يَرْحَمُكَ اللَّهُ هُوَ ابْنُهَا فَقَضَى بِهِ لِلصُّغْرَى قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ إِنْ سَمِعْتُ بِالسِّكِّينِ قَطُّ إِلَّا يَوْمِيذٍ مَا كُنَّا نَقُولُ إِلَّا الْمُدْيَةَ۔

۴۳۸۲ - وَحَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مَيْسَرَةَ الصَّنَعَانِي عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مَرْيَمَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ

اَلَا سَمَاعٌ وَحَدَّثَنَا مَعْنَى حَدِيثِ دَرِّ قَاصٍّ۔

اس باب کی حدیث میں ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس بچے کا بڑی عورت کے حق میں فیصلہ کر دیا، اس بچہ پر سوال ہے کہ حضرت داؤد نے کس قرینہ کی بنا پر بڑی عورت کے حق میں فیصلہ کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت داؤد کے خیال میں وہ بچہ بڑی عورت کے مشابہ ہو اور اس مشابہت کی بنا پر انہوں نے یہ فیصلہ کیا ہو، یا بچہ بڑی عورت کے اندر میں دیکھ کر یہ فیصلہ کر دیا ہو۔

**حضرت سلیمان کا واقعاتی شہادت سے استدلال** | حضرت سلیمان نے حقیقت حال معلوم کرنے کے

میں چھری سے اس بچے کے دو ٹکڑے کر دیتا ہوں تاکہ یہ دیکھیں کہ یہ فیصلہ کس پر دشوار ہوتا ہے اور جس عورت پر بچے کے دو ٹکڑے کرنے کا فیصلہ شاق ہوگا وہی عورت حقیقت میں بچہ کی ماں ہوگی، اور جب بڑی عورت بچے کے ٹکڑے کرنے پر راضی ہوگئی اور چھری عورت نے بچے کی جان بچانے کے لیے کہا کہ نہیں، یہ اسی کا بچہ ہے تو حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ بچہ حقیقت میں چھری عورت کا ہے، اور انہوں نے چھری عورت کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ درحقیقت اس مسئلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام نے واقعاتی شہادت اور قرینہ خارجہ سے استدلال کیا ہے کیونکہ یہاں اور گواہی نہیں تھی۔ اور ظاہر ہے کہ حکام کو اس قسم کے معاملات میں واقعاتی شہادتوں سے استدلال کرنا چاہیے۔

**ایک مجتہد دوسرے مجتہد سے کب اختلاف کر سکتا ہے؟** | ایک سوال یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام

علیہ السلام نے کیوں فیصلہ کیا، اور ان کے فیصلہ کو کیوں تبدیل کیا، حالانکہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد کے فیصلہ کو تبدیل نہیں کرتا؟ اس کے متعدد جواب ہیں :

- (۱)۔ حضرت داؤد علیہ السلام کو اس فیصلہ پر یقین نہیں تھا۔
- (۲)۔ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا غرضی تھا، فیصلہ نہیں تھا۔
- (۳)۔ ہو سکتا ہے کہ ان کی شریعت میں یہ بائز ہو کر جب دوسرے حاکم کے پاس مقدمہ پہنچے تو وہ پہلے حاکم کے خلاف فیصلہ کر دے۔

(۴)۔ حضرت سلیمان نے جب حیل سے یہ معلوم کر لیا کہ بچہ چھری عورت کا ہے تو انہوں نے بڑی عورت سے اقرار کر لیا اور اقرار مجتہد مجزوم ہے، کیونکہ جب اس نے حضرت داؤد علیہ السلام کے فیصلہ کے خلاف خودی اقرار کر لیا کہ حق چھری عورت کا ہے تو اب حضرت سلیمان پر فیصلہ تبدیل کرنے کا اعتراض نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک مجتہد کا دوسرے مجتہد سے اختلاف کرنا جائز ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام اجتہاد کرتے ہیں اور بعض اوقات انبیاء علیہم السلام سے اجتہادی خطا بھی ہو جاتی ہے، جیسا کہ اس مسئلہ میں حضرت داؤد علیہ السلام سے اجتہادی خطا ہو گئی، لیکن وہ اجتہادی خطا پر رقرار نہیں رہتے البتہ اللہ تعالیٰ ان پر حق واضح کر دیتا ہے۔



## بَابُ اسْتِحْبَابِ اِصْلَاحِ الْحَاكِمِ

## بَيْنَ الْخَصَمَيْنِ

۴۳۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَتَّامِ بْنِ مَتِيَّهِ قَالَ لَهَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى رَجُلٌ مِنْ رَجُلٍ عَقَارًا لَهُ فَوَجَدَ الرَّجُلُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ فِي عَقَارِهِ جَرَّةً فِيهَا ذَهَبٌ فَقَالَ لَهُ الَّذِي اشْتَرَى الْعَقَارَ خُذْ ذَهَبَكَ مِنِّي إِنَّمَا اشْتَرَيْتُ مِنْكَ الْأَرْضَ وَلَمْ آتِنَاكَ الذَّهَبَ فَقَالَ الَّذِي اشْتَرَى الْأَرْضَ إِنَّمَا بَعْتُكَ الْأَرْضَ وَمَا فِيهَا قَالَ فَتَحَا كَمَا إِلَى رَجُلٍ فَقَالَ الَّذِي تَحَا كَمَا إِلَيْنَا أَلَيْسَ أَلَيْسَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِي غُلَامٌ وَقَالَ الْآخَرُ لِي جَارِيَةٌ قَالَا ائْتِكُمَا الْغُلَامَ الْجَارِيَةَ وَأَنْفُسُكُمَا عَلَى أَنْفُسِكُمَا مِنْهُ وَتَصَدَّقَا.

## دو فریقوں کے درمیان حاکم کے صلح کرانے

## کا استحباب

ہمام بن منبہ نے حضرت ابو ہریرہ کی کئی احادیث بیان کیں ازاں جملہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص نے دوسرے شخص سے زمین خریدی، جس شخص نے زمین خریدی تھی اس کو اس زمین میں سونے سے بھرا ہوا ایک گھڑا ملا، زمین خریدنے والے شخص نے زمین والے سے کہا اپنا سونا لے لو، میں نے تو تم سے فقط زمین خریدی تھی، اور تم سے سونا نہیں خریدا تھا، زمین بیچنے والے نے کہا میں نے تم کو زمین اور جو کچھ اس زمین میں ہے فروخت کر دیا ہے، پھر ان دونوں نے ایک شخص کو اپنا منصف بنایا، منصف نے پوچھا کیا تمہاری اولاد ہے؟ ایک نے کہا میرا لڑکا ہے دوسرے نے کہا میری لڑکی ہے، منصف نے کہا لڑکے اور لڑکی کی شادی کر دو اور یہ سونا اپنے اوپر خرچ کر دو اور صدقہ کر دو۔

اس حدیث میں یہ ہے کہ دونوں فریقوں نے ایک شخص کو حاکم بنالیا، علامہ دشتانی ابی مالک اس کی تشریح میں لکھتے ہیں: بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص حکومت کا مقرر کردہ حاکم نہیں تھا، اور ان دونوں فریقوں نے اس کو اپنا حاکم بنالیا تھا۔ امام مالک بھی یہی کہتے ہیں کہ کسی شخص کو حاکم بنانا صحیح ہے اور اگر وہ شخص فیصلہ کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے تو اس کا فیصلہ لازم ہو جائے گا اور اس کا فیصلہ غلط نہیں قرار دیا جائے گا خواہ قاضی شہر کی رائے اس کے موافق ہو یا مخالف، اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر اس حاکم کا فیصلہ قاضی شہر کی رائے کے موافق ہے تو اس کا فیصلہ نافذ ہوگا ورنہ نہیں ہوگا۔ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک قول امام مالک کی مثل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا فیصلہ لازم اور نافذ نہیں ہوگا اور اس کا قول فتویٰ کی طرح ہوگا۔ ۱۷

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلوفہ دشتانی رحمہ اللہ، ۲۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد خاص

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے بھی اس طرح غلبہ اختیار کیا ہے۔ لہ

زمین خریدنے کے بعد اس میں وہ فقیہ ملنے کی مختلف صورتیں اور ان کے احکام [علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں کہ علامہ غلطی نے کہا ہے کہ اس حاکم نے وہ مال ان دونوں میں سے کسی ایک کو نہیں دیا بلکہ ان کی اولاد پر تقسیم کر دیا، اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ مال خارج تھا اور ان میں سے کسی شخص نے اس مال کا دعویٰ نہیں کیا تھا اور شاید وہاں بیت المال نہیں تھا، اس لیے اس حاکم نے یہ سوچا کہ چونکہ یہ دونوں ایک آدمی ہیں اس لیے دوسروں کی بہ نسبت یہ دونوں اس مال کے زیادہ حق دار ہیں۔ علامہ ابی مالکی کہتے ہیں کہ جس مال کے دو شخص دعویٰ دار ہوں وہ مال ان دونوں پر تقسیم کر دیا جاتا ہے اس طرح جس مال کا دونوں انکار کریں، اس کو بھی دونوں پر تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ (علامہ ابی مالکی بیان کر رہے ہیں کہ یہ قاعدہ علیہ صحیح نہیں ہے، البتہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ جس مال کے دو شخص دعویٰ دار ہوں اور کسی کے دعویٰ کو دوسرے پر ترجیح اور فوقیت نہ ہو تو یہ دونوں پر تقسیم کر دیا جائے گا، اسی طرح اگر ایک مال دونوں سے متعلق ہو اور ان کے علاوہ کسی اور کی ملکیت اس سے متعلق نہ ہو اور وہ دونوں اس سے انکار کرتے ہوں تو وہ مال دونوں پر تقسیم کر دیا جائے گا۔ (سیدی غفر لہ)

علامہ مازنی مالکی کہتے ہیں: اگر کسی شخص نے زمین چھٹی اور پھر خریدار کو اس زمین میں وہ فقیہ ملا تو جہاں تک اس میں اختلاف ہے کہ وہ بائع کی ملکیت ہے یا مشتری کی؟ اور اس میں فقہاء کا لکیر کے رد قول ہیں۔ علامہ غلطی کہتے ہیں کہ اختلاف اس وقت ہے جب وہ فقیہ چھڑوں اور سنگھڑ کی طرح زمین کی منس سے ہو۔ لیکن جو چیز زمین کی جنس سے نہ ہو جیسے سونا اور چاندی تو اگر وہ زمانہ جاہلیت کے دفتروں سے ہے تو وہ بیکار ہے۔ اور اگر وہ مسلمانوں کے دفتروں میں سے ہے تو وہ نقطہ رائے گرسونے اور چاندی کے ان سکوں پر بنوں کی تصویریں ہیں تو وہ فقیہ جاہلیت ہو گا اور اس کا پانچواں حصہ بیت المال کے لیے ہو گا اور باقی حصہ مالک زمین کا ہو گا یہ یاد رکھنا کہ حکم ہے اور اگر ان سکوں پر مسلمانوں کی حکمرانوں کی ملائیں ہوں تو پھر وہ مال نقطہ ہے، نقطہ کا حکم آئندہ ابواب میں آ رہا ہے۔ سیدی غفر لہ۔ اور اگر گرسونے اور چاندی کے ان سکوں کا کچھ تپا نہ چلے تو پھر وہ مال ضائع ہے اور اس کو بیت المال میں محفوظ کر دیا جائے گا اور اگر وہاں بیت المال نہ ہو تو پھر اس مال کو فقراء میں اور مسلمانوں کے مفاد عامہ میں خرچ کر دیا جائے گا۔

علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں: اگر وہ فقیہ زمانہ قرار دیا جائے تو امام ابن اتھام کے نزدیک وہ خریدار کی ملکیت ہے اور امام مالک کے نزدیک وہ بائع کی ملکیت ہے اور اگر اس کو نقطہ قرار دیا جائے تو پھر وہ بلا اختلاف بائع کا ہے۔ اور بعض فقہاء کا لکیر نے کہا ہے کہ اگر وہ قدیم زمانہ کا فقیہ ہے تب اس کو نقطہ قرار دیا جائے اور اگر وہ زمانہ قریب کا فقیہ ہے تو وہ بائع یا اس کے وارث کی ملکیت ہے اور زمانہ کے قریب اور بعد کا تین قرار دیے گئے ہیں۔ لہ

اس مسئلہ میں اخوں نے امام مالک کے قول کو حسن قرار دیا ہے۔ لہ

لہ۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حمة القاری ج ۱ ص ۵۸، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنيرة، مصر ۱۳۳۸ھ

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن غفر دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، احوال الکمال العلم ج ۵ ص ۲۶-۲۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

لہ۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حمة القاری ج ۱ ص ۵۸، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنيرة، مصر ۱۳۳۸ھ

رکاز میں فقہاء اہل امان کے مذہب کی تفصیل ہم نے ہر جہتی جلد میں بیان کر دی ہے۔  
 "عمرہ الحرام شائع" کو کتاب الاقیقہ ختم ہو گئی، واللہ اعلم بالصواب، اسے بار اللہ علیہ صلی علیہ وسلم کی باقی کتب اور ابواب کی  
 شرح کی ترقی بھی عنایت کر اور صحت و مافیت قائم رکھ لے اس کے لیے مزید قوت، توانائی اور وسائل عطا فرما اور اس کتاب  
 کو اپنی بارگاہ میں مقبول اور مشکور فرما اور اس کو تا قیامت تمام مسلمانوں کے لیے نافع بنادے اور میرے لیے اس کو صدقہ  
 جاریہ اور بخشش کا ذریعہ بنادے۔ آمین و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام  
 علی محمد و آلہ الطیبین سید المرسلین اول الشافعیین و المشفعین و علی آلہ و اصحابہ و انوارہ  
 و اولیاء امتہ و علماء ملتہ من المحدثین و المفسرین و الائمة المجتہدین اجمعین۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب المغنۃ

## گری پڑی چیزوں کے احکام

باب ۵

حضرت زید بن خالد جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے فقط (کم شدہ چیز) کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا اس (قتیل) کے باندھنے کی ڈوری اور اس قتل کی پہچان کرنا اور کھو، پھر ایک سال تک اس کا اعلان کرو، اگر اس کا مالک آجائے تو فہا دینے اس کو تم رکھو، اس شخص نے کہا اور کم شدہ بکری کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ تمہاری ہے یا تمہارے بھائی کی یا بیٹے کی، اس نے کہا اور کم شدہ اونٹ کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا تمہیں اس سے کیا مطلب؟ اس کے ساتھ اس کی مشک (پہننے کا پانی) ہے اور اس کا جوتا بھی اس کے ساتھ ہے، وہ پانی (کے گھاٹ) پر جانے گا اور درختوں کے پتے کھائے گا حتیٰ کہ اس کا مالک آکر اس کو پکڑے گا۔

حضرت زید بن خالد جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فقط کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا تم اس کا ایک سال تک اعلان کرو، پھر اس کے سر بند اور اس قتل کی پہچان کرنا اور کھو، پھر اس کو خرچ کرو، اور اگر اس کا مالک آئے تو وہ اس کو دے دو! اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کم شدہ (بھری) بھلی بکری کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا اس کو لے دو، تمہاری ہے۔

۴۳۸۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى النَّخَعِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَرَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَنَبِّعِ عَنْ تَمِيمِ بْنِ خَالِدٍ الْجُعْفِيِّ أَنَّهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الْمَغْنَةِ فَقَالَ الْحَرَفُ عِقَاصُهَا وَوَكَاةُهَا شَعْرٌ فِيهَا مَسَّةٌ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلْفَاشَانِكَ بِهَا قَالَ فَصَالَتُهُ الْغَنَمُ قَالَ لَكَ أَوْ لَاخِيكَ أَوْ لِدَيْكَ قَالَ فَصَالَتُهُ الْإِبِلُ قَالَ مَالِكٌ وَلَهَا مَعَهَا سِقَاؤُهَا وَجَذَاؤُهَا تَرْدُ الْمَاءِ وَتَأْكُلُ النَّجَسَ حَتَّى يُلْقَاهَا رَبُّهَا قَالَ يَحْيَى أَحْسِبُ قَرَأْتُ عِقَاصُهَا۔

۴۳۸۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْإِسْرَافِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ تَرَبِيعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُتَنَبِّعِ عَنْ تَمِيمِ بْنِ خَالِدٍ الْجُعْفِيِّ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ عَرَفْتُهَا سَنَةً ثُمَّ  
اعْرِفْ وَكَأَنَّهَا وَعِيفًا صَحَابَتُهُمْ اسْتَفِيقُوا  
بِهَا فَإِنْ جَاءَ تَرَبُّهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَّلْتُ الْفَتْحَ قَالَ خُذْهَا  
فَاتِمَاهِ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِذِي ثُبِّ قَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَضَّلْتُ الْإِبِلَ قَالَ فَغَضِبَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى  
أَحْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ أَوَّاحِمَةً وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ  
مَا لَكَ وَلَهَا مَعَهَا حِذَاؤُهَا وَسِقَاؤُهَا  
حَتَّى يَلْقَاهَا رَبُّهَا -

۴۳۸۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ  
وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَعَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ  
وغيرُهُمْ أَنَّ رَبيعَةَ بِنْتُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
حَدَّثَتْهُمْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ  
مَالِكٍ غَيْرَ أَنَّهُ تَرَادَّ قَالَ آتَى رَجُلٌ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَنَا مَعَهُ فَسَأَلَهُ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ  
وَقَالَ عَمْرُو فِي الْحَدِيثِ فَإِذَا لَمْ  
يَأْتِ لَهَا طَالِبٌ فَاسْتَفِيقُهَا -

۴۳۸۷ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ  
بْنِ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ  
حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ يَدْلٍ عَنْ  
رَبيعَةَ بِنْتُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ  
مَوْلَى الْمُتَنَبِّعِ قَالَ سَمِعْتُ نَزِيدَ بْنَ خَالِدٍ  
الْجُهَنِيَّ يَقُولُ آتَى رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ  
إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَأَخْمَأْتَا  
وَجْهَهُ وَجَنَّتَاهُ وَهَضِبَ وَتَرَادَّ

یا تبارک بھائی کی ہے، یا بھیڑیہ کی، اس شخص نے کہا یا رسول اللہ!  
اور گم شدہ اونٹ کا کیا حکم ہے؟ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم غضب ناک ہو گئے حتیٰ کہ آپ رخسار سرخ ہو گئے، یا چہرہ  
سرخ ہو گیا، پھر آپ نے فرمایا: تمہیں اونٹ سے کیا مطلب ہے؟  
اس کے ساتھ اس کا جوتا اور مشک ہے (وہ چرتا پھرتا ہے گا)  
حتیٰ کہ اس کا مالک اس سے آٹے گا۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا درآن حالیکہ  
میں بھی اس کے ساتھ تھا اس شخص نے آپ سے لفظ کے  
متعلق دریافت کیا اور اس حدیث کے آخر میں ہے جب اس  
چیز کا کوئی مانگنے والا نہ آئے تو اس کو خرچ کر ڈالو۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا۔ اس کے  
بعد بقیہ حدیث سب سابق ہے، اور اس میں یہ ہے کہ آپ  
کی پیشانی اور چہرہ مبارک سرخ ہو گیا، اور آپ غضب ناک  
ہوئے اور اس کے بعد آپ کا یہ ارشاد ہے کہ پھر ایک سال  
تک اس کا اعلان کرو اور اگر اس کا مالک نہ آیا تو وہ چیز تیار  
پاس امانت رہے گی۔

قَوْلِهِ ثُمَّ عَرَفَ فَمَا سَمِعَهُ فَإِنْ لَمْ يَجِبْ صَاحِبُهَا كَانَتْ وَدِيعَةً عِنْدَكَ.

۴۳۸۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ  
بْنِ قُتَيْبٍ حَدَّثَنَا سَكِينُ بْنُ يَحْيَى بْنِ يَزِيدٍ  
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى  
الْمُنْبِيعِ أَنَّهُ سَمِعَ تَمِيمَ بْنَ خَالِدٍ  
الْجُهَنِيَّ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّقِيطَةِ الذَّهَبِ أَوْ  
الْوَرِقِ فَقَالَ الْغَرَفُ وَكَأَنَّهَا وَ  
عِصْفَا صَهَا ثُمَّ عَرَفَ فَمَا سَمِعَهُ فَإِنْ لَمْ  
تَعْرِفْ فَأَسْتَنْفِئْهَا وَلَكِنْ وَدِيعَةً  
عِنْدَكَ فَإِنْ جَاءَ طَلِبُهَا يَوْمًا مِنَ  
الذَّهْرِ فَإِذَا هِيَ إِلَيْهِ وَسَاءَ عَنْ صَالِحَةِ  
الْإِبِلِ فَقَالَ مَا لَكَ وَلَهَا دَعَهَا فَإِنَّ  
مَعَهَا جَذَاءً هَا وَسِقَاءً هَا تَرُدُّ الْمَاءَ  
وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَجِدَ هَا تَرِيهَا  
وَسَاءَ عَنِ الشَّاءِ فَقَالَ نَدَاهَا فَإِنَّمَا  
هِيَ لَكَ أَوْ لَا خِيكَ أَوْ لِلْإِبِلِ.

۴۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَسْلَمَةَ  
أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَ  
رَبِيعَةُ الرَّاسِيَّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى الْمُنْبِيعِ عَنْ تَمِيمِ  
بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ تَمِيمَ جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَالِحَةِ  
الْإِبِلِ نَادَتْ رَبِيعَةً فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ  
وَجَسَّتْ وَأَقْنَصَ الْحَدِيثَ يَنْحَوِيهِمْ  
وَنَادَى فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَعَرَفْ  
عِصْفَا صَهَا وَعَدَّهَا وَدِيعَةً هَا نَأْطِئُهَا يَا هَذَا لَا فَيْ لَكَ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت زبیر بن  
خالد جُہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے سونے یا چاندی کے لفظ (گم شدہ چیز) کے  
مستحق سوال کیا، آپ نے فرمایا اس کا سر بند اور اس کی تحصیل  
بیچان کر یا درگھر اور اس کا ایک سال تک اعلان کرو، پھر  
بھی اگر وہ شناخت نہ کی جائے تو تم اس کو خرچ کر لو لیکن وہ  
چیز تمہارے پاس امانت رہے گی، پھر جب کسی دس اس  
کا مالک آجائے تو وہ چیز اس کو دے دو، پھر اس شخص  
نے گم شدہ اونٹ کے بارے میں سوال کیا، آپ نے فرمایا  
تہلہ اس کے کی تلقین، اس کو چھوڑ دو، نیز کہ اس کے ساتھ  
اس کی ہمتی اور مشک ہے، وہ پانی پر جائے گا اور درخت  
کے پتے کائے گا حتیٰ کہ اس کا مالک اس کو پالے گا، پھر  
اس نے آپ سے بکری کے بارے میں پوچھا، آپ نے  
فرمایا اس کو لے کر یہ کہ یا وہ تہا لے لے بے یا تہا لے  
بھائی کے لیے یا بیوہ کے لیے ہے۔

حضرت زبیر بن خالد جُہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گم شدہ اونٹ کے  
بارے میں سوال کیا، وہ یہ کہ روایت میں یہ زیادتی ہے کہ  
پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم غائب نہ ہوئے تھے کہ آپ کے  
رعسہ مالک سرخ ہو گئے اور اس روایت میں یہ زیادہ ہے  
کہ اگر اس کا مالک آئے اور اس قبیلے کے (بیوہ کے) مرد  
اور سر بند کو بیچان لے تو وہ اس کو دے دو، ورنہ وہ تہا لے  
لیے ہے۔

حضرت زید بن خالد جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قتل کے بارے میں دریافت کیا گیا، آپ نے فرمایا اس کا ایک سال تک اعلان کرو، پھر بھی اگر وہ نہ پہچانی جائے تو اس کی تحقیق اور سر بند کی پہچان کو یاد رکھو، پھر اس کو کھالو اور اگر اس کا مالک اُسے تو وہ چیز اس کو ادا کرو۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے، احساس میں یہ ہے کہ اگر وہ چیز پہچانی جائے تو اس کو دے دو، ورنہ اس کی تحقیق اس کے سر بند اور اس کے عہد کی شناخت کو یاد رکھو۔

حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور حضرت زید بن صوحان اور حضرت سلمان بن ربیعہ جہاد کے لیے گئے، مجھے ایک چابک پڑا ہوا ملا، میں نے اس کو اٹھا لیا، ان دونوں نے مجھ سے کہا: اس کو چھوڑ دو، میں نے کہا نہیں، میں اس کا اعلان کروں گا اگر اس کا مالک آگیا تو مہارہ میں خود اس سے فائدہ اٹھاؤں گا، اور میں نے ان دونوں کی بات نہیں مانی، جب ہم جہاد سے واپس لوٹے تو میں خوش قسمتی سے حج کے لیے چلا گیا اور پھر میں دینے آئی میری ملاقات حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ہوئی میں نے ان کو چابک اٹھانے اور ان دونوں کے منع کرنے کا قصہ سنایا، انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مجھے ایک تھیلہ ملی تھی جس میں سو روپے تھے، میں اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا اس کا ایک سال تک اعلان کرو، انھوں نے کہا پھر میں نے اس کا اعلان کیا، میں دوبارہ

۲۳۹۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سُرَّجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي الصَّخَّاءُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ زَمْرَدٍ بْنِ خَالِدٍ الْجُعْفِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اللَّقْطَةِ فَقَالَ عَمَّا سَنَتْ فَإِنْ لَمْ تُعْتَرَفْ فَأَعْرِفْ عِفًّا صَهَا وَوِكَاءَ هَاتَمَ كُلَّمَا فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ۔

۲۳۹۱۔ وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَنْفِيُّ حَدَّثَنَا الصَّخَّاءُ بْنُ عُثْمَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَإِنْ أُعْتَرِفَتْ فَأَدِّهَا وَإِلَّا فَأَعْرِفْ عِفًّا صَهَا وَوِكَاءَ هَاتَمَ وَوَعَدَ هَا۔

۲۳۹۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَكَمَةَ بْنِ كَهِيلٍ قَالَ سَمِعْتُ سُوَيْدَ بْنَ غَفْلَةَ قَالَ خَرَجْتُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ صَوْحَانَ وَسَلْمَانُ بْنُ رَبِيعَةَ غَارِيَيْنَ فَوَجَدْتُ سَوْطًا فَأَخَذْتُهُ فَقَالَ لِي دَعُهُ فَقُلْتُ لَا وَلَكِنِّي أَعْرِفُهُ فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهُ وَإِلَّا اسْتَمْتَعْتُ بِهِ قَالَ فَأَبَيْتُ عَلَيْهِمَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ غَارَيْنَا قَضَى لِي أَنِّي حَاجِبٌ

فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقَيْتُ أَبَا بَكْرٍ كَعْبَ بْنَ خُبَيْزَةَ بِكُنَانِ السَّوْطِ وَيَقُولُ لَهَا فَقَالَ إِنِّي وَجَدْتُ صُرَّةً فِيهَا مِائَةُ دِينَارٍ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا ایک سال تک اس کا اعلان کرو، انھوں نے کہا: میں نے پھر اس کا اعلان کیا اور کوئی اس کی شناخت کے لیے نہیں آیا میں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا ایک سال تک اس کا اعلان کرو، انھوں نے کہا میں نے اعلان کیا اور اس کی شناخت کے لیے کوئی شخص نہیں آیا پھر آپ نے فرمایا ان کے علاوہ ان کی بھیلی اور سر ہند کی شناخت کو یاد رکھو، اگر اس کا مالک آجائے تو نہا ورنہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ پھر میں نے ان سے فائدہ اٹھایا، سوید بن غفل کہتے ہیں اس کے بد میری حشرت آئی سے کہ میں غلات ہوں، انھوں نے کہا تجھے یاد نہیں تین سال تھے یا ایک سال۔

حضرت سوید بن غفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور حضرت زید بن صوحان اور حضرت سلمان بن ربیعہ ایک سفر پر گئے تجھے ایک چابک پڑا ہوا ملا، اس کے بعد میں نے اس سے فائدہ اٹھایا، ایک حسب سابق حدیث ہے شہر کہتے ہیں کہ میں دس سال بعد ان سے ملا خود کہتے تھے ایک سال تک اعلان کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں، حماد بن سلمہ کی روایت کے علاوہ تمام روایات میں تین سال تک اعلان کرنے کا ذکر ہے اور حماد کی روایت میں دو سال یا تین سال کا ذکر ہے، اور سفیان اور زید بن ابی اسید اور حماد بن سلمہ کی روایت میں ہے اگر کوئی شخص اسے اور وہ اس چیز کی تعداد، بشی اور سر ہند کی پہچان تلاشے تو تم اس کو وہ چیز دے دو اور وہ کہیں کی روایت میں یہ زائد ہے کہ ورنہ پھر تمہارے مال کی طرح ہے اور ابن قیر کی روایت

فَاتَبَتْ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَرِّفْهَا حَوْلًا قَالَ فَعَرَّفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ عَرِّفْهَا حَوْلًا فَعَرَّفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ عَرِّفْهَا حَوْلًا فَعَرَّفْتُهَا فَلَمْ أَجِدْ مَنْ يَعْرِفُهَا فَقَالَ احْفَظْ عَدَدَهَا وَوَعَاها وَوَكَّاءَها فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَاسْتَمْتِعْ بِهَا فَاسْتَمْتَعْتُ بِهَا فَلَكَ بَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ لَا أَدْرِي بِشِدَّةِ أَحْوَالِ أَوْ حَوْلِ وَاحِدٍ۔

۴۳۹۳۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْأَنْبَسِيُّ حَدَّثَنَا بِهْرُ بْنُ شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي سَمْعَةُ بْنُ كُهَيْلٍ أَوْ أَخْبَرَهُ الْقَوْمُ قَالُوا فَيَعْرِفُهَا قَالَ سَمِعْتُ سُؤدَةَ ابْنَةَ عَفْلَةَ قَالَتْ خَرَجْتُ مَعَ زَيْدِ بْنِ مَوْحَانَ وَسَلْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ فَوَجَدْتُ سَوْطًا وَاقْتَصَصْتُ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ إِلَى قَوْلِهِ فَاسْتَمْتَعْتُ بِهَا قَالَ شُعْبَةُ فَمَسَعَتْهُ بَعْدَ عَشْرِ سِنِينَ يَقُولُ هِيَ فِيهَا عَامًا وَوَاحِدًا۔

۴۳۹۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا وَحَدَّثَنَا ابْنُ كُثَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُمَيْعَةَ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ عَمْرِو عَنْ نَارِدٍ ابْنِ أَبِي أَنَسٍ حَدَّثَنَا وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ



میں سہے درم پھر تم اس سے نفع حاصل کرو۔

بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا بِهْرٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ  
سَلَمَةَ كُلُّهُ هُوَ لَاءٍ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ  
كُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ  
شُعْبَةَ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا ثَلَاثَةً  
أَحْوَالٍ إِلَّا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ فَإِنَّ فِي  
حَدِيثِهِمْ عَامِينَ أَوْ ثَلَاثَةً وَفِي حَدِيثِ  
سُفْيَانَ وَزَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ وَحَمَّادِ  
بْنِ سَلَمَةَ فَإِنْ جَاءَ أَحَدٌ يُخْبِرُكَ  
بِعَدِّهَا وَعَاقِبَتِهَا وَكَائِفَتِهَا فَاعْطِهَا  
إِيَّاهُ وَزَادَ سُفْيَانُ فِي رِوَايَةٍ وَكَيْفِ  
وَالْأَفْهَى كَسْبِيلُ مَالِكَ وَفِي رِوَايَةٍ  
ابْنِ سَمِيرٍ وَالْأَفْهَى فَاسْتَمْتِعْ بِهَا۔

۴۳۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاضِي وَيُونُسُ  
بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ  
عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ  
يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ عَنْ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عُثْمَانَ الثَّمِيمِيِّ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى  
عَنْ لُقْطَةِ الْحَايَةِ۔

۴۳۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاضِي وَيُونُسُ  
بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ  
عَنْ بَكْرِ بْنِ سَوَادَةَ عَنْ أَبِي سَالِمٍ الْجَيْشَرِيِّ  
عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ  
مَنْ أَوَى صَالَةً فَهُوَ ضَالٌّ مَالَهُ  
يَعْرِفُهَا۔

حضرت عبدالرحمان بن عثمان تیمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجیوں کی گری پڑی  
چیز اٹھانے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے  
کسی گم شدہ چیز کو رکھ لیا تو وہ شخص گمراہ ہے جب تک  
کہ وہ اس کا اعلان نہ کرے۔

## لقطۃ کالغوی منی

علامہ زبیدی کہتے ہیں کہ لقطۃ بروزن مؤخرہ ہے اور لقطہ اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی کو راستہ میں گری پڑی مل جائے اور لقطۃ اس شخص کو کہتے ہیں جو گری پڑی چیز کو اٹھانے والا ہو، اور اگر راستہ میں کوئی بچہ پڑا ہوا مل جائے تو اس کو لقیطہ کہتے ہیں۔ ۷

## لقطۃ کو اٹھانے کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ موفق الدین ابن قدامہ منقول کرتے ہیں: امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ لقطہ اگر اٹھانا افضل ہے، مسرت ان عباس، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، ابن زبید، ربیع بن خثیم اور عطاء کو بھی یہی نظر ہے۔ تمام شریعت نے ایک جہم لگا ہوا دیکھا اور اس سے کوئی ترمیم نہیں کیا۔ امام شافعی اور ابو الخطاب کا قول یہ ہے کہ اگر کوئی چیز ایسی جگہ پڑی ہے جہاں اس کے خاتمہ ہونے کا خطرہ ہو اور اس شخص کو اپنے اوپر یہ اطمینان حاصل ہو کہ وہ اس چیز میں خیانت نہیں کرے گا تو اس شخص کے لیے اس چیز کو اٹھانا افضل ہے۔ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس شخص پر اٹھانا واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ** (توبہ: ۱۶) ”مسلمان مرد اور عورتیں ایک دوسرے کے ولی ہیں“ اور جب مسلمان ایک دوسرے کے ولی ہیں تو ان پر ایک دوسرے کی چیزوں کی حفاظت واجب ہے۔ سید بن متیہ، سن بن صالح اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی لقطہ کو اٹھانا واجب ہے (امام ابو یوسف کے نزدیک لقطہ کو اٹھانا واجب نہیں، مستحب ہے۔ سیدی غفرلہ)۔ حضرت ابی بن کعب اور حضرت سید بن غفرہ رضی اللہ عنہما نے لقطہ کو اٹھایا تھا۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر کوئی اہم اور قیمتی چیز ہو تو اس کو اٹھانا مستحب ہے۔ اور وہ اٹھ کر اس کا اعلان کرے، کیونکہ اس میں مسلمان کے مال کی حفاظت ہے اور یہ اس کو خاتمہ کرنے سے بہتر ہے۔

علامہ ابن قدامہ منقول کرتے ہیں: ہماری دلیل حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور صحابہ میں سے کسی نے ان کے قول کی مخالفت نہیں کی۔ نیز لقطہ کو اٹھا کر اپنے آپ کو حرام کھانے اور اعلان نہ کر کے ترک واجب کے خطرہ میں ڈالنا ہے۔ اس لیے زیادہ محفوظ اور زیادہ بہتر یہ ہے کہ لقطہ کو نہ اٹھایا جائے، جس طرح بیہوش کے مال کا ولی نہ بنا بہتر ہے، اور یہ خیال کہ لقطہ نہ اٹھانے سے ایک مسلمان کے مال کے خاتمہ ہونے کا خطرہ ہے اس لیے سورد نہ نہیں ہے کہ جو بے ہنگام اثاثہ وغیرہ کو بھی لے جانا جائز نہیں ہے۔ حالانکہ مال خاتمہ ہونے کا خطرہ اس میں بھی ہوتا ہے۔

## لقطۃ کو اٹھانے کے حکم میں فقہاء احناف کا موقف

علامہ یہ کہتے ہیں کہ لقطہ کو اٹھانا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بلا اجازت غیر کے مال کو اٹھانا ہے، اس لیے اس پر ہاتھ بڑھانا جائز نہیں ہے، اور بعض شیعہ میں ائمہ تابعین نے یہ کہا ہے کہ ہر چند کہ لقطہ کو اٹھانا جائز ہے، لیکن اس کو زائد ان افضل ہے، کیونکہ جس شخص کی چیز گری ہے وہ اس کو اسی جگہ نہ چھوڑے گا جس جگہ وہ چیز گری تھی اور جب اس چیز کو اٹھایا نہیں جائے گا تو اس کا مالک اسی جگہ سے اگر اپنی چیز اٹھائے گا، دوسری وجہ یہ ہے کہ چیز اٹھانے کے بعد یہ خطرہ ہو جاتا ہے

۱۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی ترمذی ۱۲۰۵ھ تا ج ۱۲۷۵ھ، معجم الکوک ج ۵ ص ۲۱۶، مطبوعہ المطبعۃ الخیرۃ مصر ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد الرحمن ابن قدامہ منقول ترمذی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۵ ص ۶۱۷-۶۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

کو اٹھانے والے کی حیثیت بدل جائے اس لیے نقطہ کو اٹھانا اپنے آپ کو فتنہ میں ڈالنے کے مترادف ہے اس لیے نقطہ کو نہ اٹھانا افضل ہے۔

شمس الائمہ سرخسی لکھتے ہیں: ہمارے فقہاء درجہ ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ نقطہ کو اٹھانا اس کے نہ اٹھانے سے افضل ہے، کیونکہ اگر وہ اس کو نہیں اٹھائے گا تو اس کا خدشہ ہے کہ کوئی شخص اس کو اٹھا کر مالک سے چھپائے گا، اور جب وہ اس کو اٹھائے گا تو اس کا اعلان کر کے اس چیز کو اس کے مالک تک پہنچا دے گا، نیز وہ اس نقطہ کو اٹھا کر امانت کی طرح اس کی حفاظت کرے گا اور امانت کی ادائیگی کا التزام کرنا فرض ہے اور اس کو اس میں وہی ثواب ملے گا جو امانت کو ادا کرنے کا ملتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **ان الله يأمر بالعدوان تودوا الامانات الى اهلها ذلک**، اللہ تعالیٰ ہمیں شک اللہ تعالیٰ ہمیں یہ حکم دیتا ہے کہ تم امانتیں ان کے حق داروں تک پہنچا دو، اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنا ثواب کا موجب ہے۔ لہ

**نقطہ کی اقسام اور ان کے احکام** | جس کے بارے میں یہ علم ہوتا ہے کہ اس چیز کا مالک اس چیز کو

طلب نہیں کرے گا، جیسے گھٹیاں، اتار کے چھلکے (رڈی کاغذ، خالی بوتلیں اور رڈی کپڑے وغیرہ) دوسری قسم وہ ہے جس کے بارے میں علم ہوتا ہے کہ اس کا مالک اس کو طلب کرے گا (جیسے قیمتی اشیاء)۔

قسم اول کا حکم یہ ہے کہ اس کا اٹھانا اور اس سے نفع حاصل کرنا جائز ہے۔ البتہ اگر اس چیز کے مالک نے اس چیز کو اٹھانے والے کے ہاتھ میں دیکھ لیا تو وہ اس سے لے سکتا ہے کیونکہ مالک کا اس چیز کو چھیک دینا اٹھانے والے کے لیے نفع حاصل کرنے کی باحت کا سبب تھا اس کی طرف سے تلیک نہیں ہوتی، کیونکہ مجبوراً مالک بنانا صحیح نہیں ہوتا۔ مالک کی ملکیت اس چیز سے منقطع نہیں ہوتی، البتہ جس شخص کو مباح چیز ملے ہے وہ اس سے

اور باحت کے بعد بھی فائدہ اٹھا سکتا ہے لیکن مالک کی ملکیت اس چیز کے ساتھ قائم رہتی ہے اور وہ جب چاہے اس چیز کو لے سکتا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے مال کو بعینہ پایا وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔ امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک مردار بکری چھیک دی اور کسی شخص نے اس کا اون اتار لیا تو وہ اس سے نفع حاصل کر سکتا ہے اور اگر بکری کے مالک نے اس کے ہاتھ میں اون دیکھ لیا تو وہ اس کو لے سکتا ہے۔ اور اگر کسی شخص نے اس بکری کی کھال اتار کر اس کو رنگ یا نواب بھی اس کا مالک اس کھال کو لے سکتا ہے لیکن اس کو رنگنے کے پیسے دینے پڑیں گے۔

نقطہ کی دوسری قسم جس کے بارے میں یہ ظلم ہو کہ اس کا مالک اس کو طلب کرے گا، اس کا حکم یہ ہے کہ جو شخص اس چیز کو اٹھائے اس پر اس کی حفاظت کرنا واجب ہے اور اس پر اس کا اعلان کرنا لازم ہے تاکہ وہ اس چیز کو اس کے مالک تک پہنچا سکے۔ امام محمد نے ابراہیم سے روایت کیا کہ نقطہ کا ایک سال تک اعلان کرے، اگر اس کا مالک آجائے تو فہما ورنہ اس چیز کو صدقہ کر دے، صدقہ کے بعد اگر اس کا مالک آگیا تو اس کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو اس صدقہ کو برقرار رکھے اور اگر چاہے تو وہ نقطہ اٹھانے والے کو اس صدقہ کا ضامن کر دے۔ امام محمد نے ابراہیم نخعی کے اس قول کو بطور

دلیل کے ذکر نہیں کیا، کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تابعین کی تقلید نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے ہم رجال و نحن رجال وہ بھی انسان ہیں اور ہم بھی انسان ہیں لیکن اصل سبب یہ ہے کہ ابراہیم غنی اپنے فتاویٰ میں حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے اقوال پر اعتماد کرتے تھے اور اہل کوفہ کی فقہ کا مدار انہی حضرات پر تھا، ابراہیم غنی باقی فقہاء کی بر نسبت حضرت علی اور حضرت ابن مسعود کے اقوال کو زیادہ جاننے والے تھے، یہی وجہ ہے کہ امام محمد کی کتاب ابراہیم غنی کے اقوال سے بھری ہوئی ہے۔ بہر حال اس حدیث میں ہے کہ امانے والا لفظ کا اعلان کرے اور ہر چیز میں ایک سال کی مدت لازم نہیں ہے چیز کا امانے والا خود امانہ کرے کہ اس کا مالک کتنی مدت تک اس چیز کو ڈھونڈنا سے گنا، اتنی مدت تک وہ اس چیز کا اعلان کرتا رہے اور اس کا اعلاض اس چیز کی قیمت اور حیثیت سے ہر گز متعلق کہ فقہاء کہتے ہیں کہ دس درہم بھی اہم اور کتنی بھی کیونکہ دس درہم کی چوری کے عوض چور کا ماتم کاٹ دیا جاتا ہے۔ اور اگر فقط دس درہم سے کم ہوتا تو دس درہم ایک ماہ اعلان کرے اور اگر تین درہم سے کم ہوتا تو ایک درہم تک ایک مہینہ اعلان کرے اور ایک درہم سے کم میں ایک دن اعلان کرے اور اگر ایک پیسہ کی چیز ہو تو دس باقی مالک کو دیکھے اور پھر وہ چیز کسی فقیر کے ہاتھ پر رکھ دے۔ ان مذاکر میں سے کوئی مدت بھی لازم نہیں ہے کیونکہ دس سے کسی مدت کو معین نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن ہم یہ جانتے ہیں کہ اعلان اس وجہ سے کیا جاتا ہے کہ اس چیز کا مالک اس چیز کو طلب کرے گا اور ہمارے پاس یہ مانے گا کوئی ضمیمہ نہیں ہے کہ اس چیز کا مالک اس کو کب تک طلب کرتا رہے گا؟ اس لیے کسی چیز کے بارے میں مطلق اپنی غالب رائے سے فیصلہ کرے۔ مگر وہ یہ سوچے کہ اگر ایسی چیز کم ہو جائے تو اس کا مالک کتنی مدت تک اس چیز کو تلاش کرنا ہے گا اور کتنی مدت پر اس کا غلبہ ظن ہوتا تو مدت تک اعلان کرتا رہے۔ لہ

لغظہ کا اعلان کرنے کے مقامات اور طریقہ کار | علامہ ابن تمام ضلعی کہتے ہیں کہ لغظہ کا اعلان بازاروں میں، عام مساجد کے دروازوں اور جامع مسجدوں

کے دروازوں پر ان اوقات میں کیا جائے جن اوقات میں لوگ کثرت جمع ہوتے ہیں راسی طرح جن محاسن میں لوگ جمع ہوتے ہیں وہاں بھی اعلان کیا جائے، کیونکہ مقصود اس چیز کا اظہار ہے کہ فلاں چیز کم ہوگئی ہے تاکہ اس کے مالک کو پتہ چل جائے اس لیے لوگوں کے جمع ہونے کی محاسن کو تلاش کرنا چاہیے۔ یہ اعلان مساجد میں نہ کیا جائے کیونکہ مساجد اس لیے نہیں بنائی گئی ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی آدمی کو مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرتے ہوئے سنا اس کو چاہیے کہ میں کہے کہ انہو متباہی اس چیز کو واپس نہ کرے۔ کیونکہ مساجد اس لیے نہیں بنائی گئیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غنڈہ افشانے والے شخص سے فرمایا اس کا مسجد کے دروازہ پر اعلان کر دو۔

نقطہ اٹھانے والا خود بھی نقطہ کا اعلان کر سکتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ اس کے لیے کسی اور شخص کو مقرر کرے۔ اگر کوئی شخص از خود متعلقہ کی طرف سے اعلان کرے تو نہایت درجہ ملحقہ خود اعلان کرے، کیونکہ اصل میں اعلان کرنا نقطہ اٹھانے والے پر واجب ہے۔ اعداگر وہ اجرت دے کر کسی سے اعلان کرائے تو یہ بھی جائز ہے۔ اس میں امام احمد، امام شافعی، امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

١- تمس الانه محمد بن احمد غفر الله عنه متوفى ٣٨٣ هـ، الجيوسوط ج ٢ ص ٢٠٢، مطبوعه دار المعرفه بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٥٨ م.

اعلان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ صرف نقطہ کی جنس کا ذکر کرے مثلاً یوں کہے کہ کسی شخص کا سونا گم ہو گیا ہے یا چاندی یا درہم یا دینار علیٰ ہذا القیاس۔ اس چیز کی صفات اور علامات نہ بتلائے تاکہ کوئی غیر شخص اس کو حاصل کرنے کی جرات نہ کرے۔ ۱۰

**لفظہ کے اعلان کی مدت میں مذاہب فقہاء** | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ لفظہ کے اعلان کی مدت ایک سال ہے، حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے یہی روایت ہے۔ ابن مسیب، شعبی، امام مالک، امام شافعی اور اصحاب رائے کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت عمر سے دوسری روایت یہ ہے کہ تین ماہ تک اعلان کرے اور ایک اور روایت ہے کہ تین سال تک اعلان کرے، کیونکہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں تین سال تک ایک سو دینار کے اعلان کرنے کا حکم دیا تھا۔

علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن خالد کو ایک سال اعلان کرنے کا حکم دیا تھا۔ اور حضرت ابی بن کعب کی روایت کا جواب یہ ہے کہ راوی نے کہا مجھے پتا نہیں کہ تین سال کہا تھا یا ایک سال ، امام ابو داؤد نے کہا کہ راوی کو اس میں شک ہے۔ ۱۷

علامہ نجفی بن شرف نودی شافعی لکھتے ہیں: نقطہ کا بازاروں میں اور مساجد کے دروازوں وغیرہ پر ایک سال تک اعلان کرے، پہلے ہفتہ ہر دن صبح و شام اعلان کرے، پھر ہر دن میں ایک مرتبہ پھر ہر ہفتہ میں پھر ہر مہینہ میں اور صحیح یہ ہے کہ جو چیز حقیر ہو اس کا اعلان ایک سال نہ کیا جائے بلکہ اتنی مدت تک اعلان کیا جائے جتنی مدت میں یہ گمان ہو جائے کہ اب مالک نے اس سے اعراض کر لیا ہوگا۔ ۳۵۔

تقاضی ابوالوید مالکی لکھتے ہیں کہ جو چیز قیمتی ہو اس کا اعلان ایک سال تک کیا جائے بشرطیکہ وہ مال غنیمت سے نہ ہو۔ علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں: امام ابوحنیفہ سے یہ روایت ہے کہ اگر لفظ درہم (۳۶۰ یا ۲۱۲ گرام چاندی) یا اس سے زیادہ کی مالیت ہو تو ایک سال اعلان کیا جائے اور اگر درہم سے کم مالیت ہو تو دس درہم (۲۱۸ یا ۳۰۶ گرام چاندی) تک ایک ماہ اعلان کیا جائے اور اگر دس درہم سے کم مالیت کی چیز ہو تو جتنی مدت مناسب سمجھے اعلان کرے اور ایک روایت یہ ہے کہ تین درہم (۱۸۵ یا ۹۶ گرام چاندی) سے کم دس درہم (۲۱۸ یا ۳۰۶ گرام چاندی) تک دس اعلان کرے اور ایک درہم (۲۱۸ یا ۳۰۶ گرام چاندی) سے کم تین درہم (۱۸۵ یا ۹۶ گرام چاندی) تک تین دن اعلان کرے اور اگر ایک دانق یعنی درہم کا چھٹا حصہ (۵۱ یا ۲۵ گرام چاندی) یا اس سے زیادہ ہو تو ایک درہم تک ایک دن اعلان کرے اور اگر ایک دانق سے کم ہو تو دائیں بائیں دیکھ کر کسی فقیر کے ہاتھ پر رکھ دے۔ علامہ سرخسی نے کہا ہے کہ یہ نصاب لازم نہیں ہے بلکہ قلیل میں اپنی صواب دید کے مطابق اعلان کرے۔ علامہ سرخسی نے گویا امام اعظم کی پہلی روایت کو

علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ غنبلہ متوفی ۴۳۰ھ، المفتی ج ۶ ص ۵-۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

٥٢- " " " " " ، المغني ج ٦ ص ٣٧ ، " " " " " "

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوری شافعی مترقی ۶۷۶ ھ، منہج المحتاج ج ۲ ص ۴۱۴-۴۱۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۰۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن بشیر کلبی متوفی ۵۹۹ھ و ۱۲۰۷ء بمطابق ۲۴ جمادی الثانی ۵۹۹ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت

**جیلو خامس**

یہ ہے۔ اور ظاہر الروایۃ جس کو امام محمد نے کتاب الاصل میں ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ قنیل اور کثیر میں فرق کے بغیر ایک سال اعلان کرے اور یہی امام مالک، امام شافعی (اور امام احمد) کا قول ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی تفصیل اور فرق کے بیان فرمایا: **من التقط شیئاً علی عوف مسنة**۔ ”جس کو کوئی چیز چلی ہو وہ اس کا ایک سال اعلان کرے“ اور حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن عباس سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ اور امام ابو یوسف نے جو پہلی روایت ہے کہ دوسروں میں یا زیادہ سے لے کر دس درہم تک ایک سال اعلان کرے اور دس درہم سے کم میں جتنی مدت تک مناسب سمجھے اعلان کرے اس کی دلیل یہ ہے کہ جن روایات میں ایک سال اعلان کرنے کا ذکر ہے وہ اس نقطہ کے بارے میں ہیں جو ایک سو دینار کا جو ایک ہزار درہم کے مساوی ہے اور دس درہم یا اس سے زیادہ کا مالیت کی وجہ یہ ہے کہ مہر کم از کم مقدار نصاب مرتبہ یعنی دس درہم ہے، یعنی دس درہم شرفاً قیمتی مال ہے۔ کیونکہ اس کے عوض چر کا ہاتھ کاٹ دیا جاتا ہے اور فرج ملال ہو جاتی ہے اس لیے دس درہم کی مالیت کے حکم کو بھی ایک ہزار درہم کے حکم کے ساتھ لائق کر دیا اور دس درہم سے کم کا چر کو یہ مرتبہ نہیں ہے اس لیے اس کے اعلان کی مدت ایک سال انہیں رکھی بلکہ اس کو اعلان کرنے والے کی صواب و بد پر چھوڑ دیا۔ ۱۷۹

**آج کل کے دور میں نقطہ کے اعلان کا طریقہ کار** ہر چند کہ اللہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف سے ظاہر الروایۃ یہی ہے کہ دس درہم یا اس سے زیادہ کی مالیت کا ایک سال اعلان کرنا چاہیے لیکن چونکہ اس پر عمل کرنا دشوار ہے اس لیے امام ابو یوسف کی اس روایت پر عمل کرنا چاہیے جس کو علامہ ابن ہمام نے تفصیل سے بیان کیا ہے کہ ایک واقع سے ایک درہم تک ایک دن اور ایک درہم سے تین درہم تک تین دن اور تین درہم سے لے کر دس درہم تک دس دن اعلان کرے اور دس درہم سے کم کا چر کو یہ مرتبہ نہیں ہے اس لیے دس درہم کی مالیت کے نقطہ کے بارے میں ایک سال اعلان کا حکم ہے اور دوسروں میں جو کہ نصاب نزاکت ہے اس لیے دوسروں میں بھی اس کے ساتھ لائق کیا ہے اور دوسروں سے کم مالیت کو اس کے ساتھ لائق نہیں کیا اور اس کی اپنے اجتہاد سے مدت مقرر کی ہے نیز طبرانی میں کم چیز کے لیے تین دن اور چھ دن تک اعلان کا بھی ذکر ہے۔ (المجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۶۹) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ فقہاء نے سمجھا ہے کہ جہاں لوگ جمع ہوتے ہیں وہاں اعلان کیا جائے اور آج کل لوگ بازاروں میں مارکیٹوں میں اور تقریباً گاؤں میں زیادہ جمع ہوتے ہیں، جب فقہاء نے یہ مسئلہ سمجھا تو اس وقت بہت چھوٹے چھوٹے شہر تھے اور زندگی اس قدر مصروف نہیں تھی اور اب گراچی ایسے شہر ہیں جو کہ ہزاروں ہومیں رقبہ پر محیط ہے اور تقریباً ایک کروڑ انسانوں کی آبادی پر مشتمل ہے ایک آدمی کے لیے بہت مشکل ہے کہ وہ ایک سال یا ایک ماہ یا ایک ہفتہ تک روزانہ مارکیٹوں اور بازاروں میں جا کر کسی گم شدہ چیز کا اعلان کرتا پھرے۔

آج کل کے دور میں نقطہ کے اعلان اور تشہیر کی آسان اور قابل عمل صورت یہ ہے کہ جس شخص کو کوئی چیز چلی ہو وہ اس کا اعلان اخبارات، ریڈیو اور ٹی۔ وی میں کلام سے اور یہ اطلاع عام کا بہت شرف و تہذیب ہے۔ مثلاً کسی شخص کو کسی راستہ میں کوئی

۱۷۹۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی مرنے ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۳۵۱۔ ۳۵۰ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ

قیمتی پین یا قیمتی گھڑی بڑی ملی ہے تو وہ یہ اعلان کر دے کہ مجھے فلاں دن فلاں جگہ اتنے وقت پر ایک پارکر، شیئر یا کرسی کا پین پڑا ہوا ملا ہے جس شخص کا وہ پین ہو وہ اس کی علامات اور نشانیاں بتا کر مجھ سے ملے جائے۔ جب میں لاہور میں تھا تو ہمارے مدرسہ کے ایک طالب علم کو مسجد کے پاس ایک پارکر پین پڑا ہوا ملا، مجھے علم ہوا تو میں نے فوراً ایک طالب علم کے ذریعہ جنگ اخبار میں اس کا اعلان بھجوا دیا دوسرے دن اس کا مالک آیا اور نشانیاں بتلا کر اپنا پین لے گیا۔ اگر ایک بار اعلان کے بعد نقطہ کا مالک نہ آئے تو سال میں کئی بار وقفہ وقفہ سے اعلان کرایا جاسکتا ہے یا یوں کرے کہ پہلے شہر میں شائع ہونے والے تمام اخبارات میں ایک ایک کر کے اعلان بھیجے مثلاً پہلے جنگ اخبار میں اعلان بھیجے پھر دوسرے وقت میں پھر مشرق میں علیٰ ہذا اقیانوس۔ اگر اس کا نتیجہ نہ نکلے تو پھر ریڈیو کی سٹی سرکس میں اعلان کرائے اور اس کا نتیجہ نہ نکلے تو پھر ٹی۔ وی کی سرکس سے اعلان کرائے۔ اور یہ بہت بعید ہے کہ ان تمام ذرائع ابلاغ سے اعلان کے بعد بھی مالک نقطہ کو وصول کرنے کے لیے نہ آئے اور اعلان کرنے والے کو چاہیے کہ ایک سال میں وقفہ وقفہ کے ساتھ ان تمام ذرائع سے اعلان کرائے تاکہ فساد حدیث سوری اور ممنوعہ دونوں طرح سے پورا ہو جائے اور اس کی محنت تمام ہو جائے اور ایک سال کے بعد بھی اگر مالک نہ آئے تو پھر وہ اس کو صدقہ کر دے۔

اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد نقطہ کے مصرف میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ جب

ایک شخص نے ایک سال تک اعلان کیا اور اس کے مالک کا پتہ نہ چلا تو اب وہ نقطہ اس کی ملکیت ہو گیا خواہ وہ شخص فقیر ہو یا غنی، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت عائشہ سے اسی طرح روایت ہے (رضی اللہ عنہم) حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا بھی یہی نظریہ ہے۔ عطاء، اسحاق، ابن منذر اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالک، حسن بن صالح، ثوری اور فقہاء حنبلیہ نے یہ کہا ہے کہ وہ نقطہ کو صدقہ کر دے اور جب اس کا مالک آئے تو اس کو یہ اختیار دے کہ وہ چاہے تو اس صدقہ کو برقرار رکھ کر اجر حاصل کرے اور چاہے تو اس صدقہ کا جرمانہ وصول کرے اور منقطع اس کو نقطہ کا بدلہ ہتیا کرے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقطہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا ایک سال تک اعلان کرے اور ایک روایت میں تین سال ہے پھر اگر اس کا مالک آجائے تو ہتیا کرے اس چیز کو صدقہ کر دے فاذا اجاء ربھا فرضی یا لاجرو والا غرمھا۔ اگر اس کا مالک اس صدقہ کے اجر پر راضی ہو تو ہتیا کر دے والا اس کا تادان بحر حلین مالک کو اس صدقہ کا بدلہ ہتیا کرے۔ اور اس پر عقلی دلیل یہ ہے کہ نقطہ ایک مال معصوم ہے یعنی اس کی حفاظت واجب ہے اور اسی کی لوٹ ملامت ہے اور مالک اس نقطہ سے اپنی ملکیت زائل کرنے پر راضی نہیں ہے اور نہ زوال ملکیت کا کوئی سبب اور مقتضی ہے اس لیے مالک سے اس کی ملکیت زائل نہیں ہوگی۔ اور منقطع کے لیے اس کو اپنی ملک میں لینا جائز نہیں ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اگر نقطہ اٹھانے والا غریب ہو اور اس کا کچھ نہ ہو تو ہتیا کر دے اس کو لے سکتا ہے کیونکہ امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو نقطہ ملا وہ اس پر ایک نیک آدمی یا کئی نیک آدمیوں کو گواہ کرے نہ اس کو چھپائے نہ غائب کرے اگر اس کا مالک آجائے تو اس کو واپس کر دے ورنہ وہ اللہ کا مال ہے وہ جس کو چاہے عطا کر دے اور جس مال کی اللہ کی طرف نسبت ہو اس مال کا صدقہ کا مستحق مالک ہو سکتا ہے۔

اعتقاد کیا ہے۔

علامہ ابن قدامہ منہلی کہتے ہیں: ہماری دلیل حضرت زید بن خالد جہنی کی روایت ہے جس میں آپ کا ارشاد ہے: ذن لہ تعریف فاستنقہا۔ "مگر لفظ کے مالک کا پتا نہ چلے تو اس کو خرچ کر لو اور ایک روایت میں ہے: والا فہی کیلیل مالک۔ "وہ وہ نہ تھا اسے مال کی طرح ہے" اور ایک روایت میں ہے: "تھک کھلا" پھر تم اس کو کھاؤ اور ایک روایت میں ہے فانتقم بها "اس سے نفع اٹھاؤ" اور ایک روایت میں ہے فشا ذنک بها۔ "اس کا تم جو پام کر لو" اور حضرت ابی بن کعب کی حدیث میں ہے فاستنقہا "اس کو خرچ کر دو۔" اور ایک روایت میں ہے فاستتم بها "اس سے فائدہ حاصل کر دو۔" اور یہ

حدیث صحیح ہے اور اس لیے کہ جو شخص مقررہ ہو وہ غریب کی طرح لفظ کا بھی مالک ہو جائے اور جس شخص کے لیے لفظ کا اٹھانا جائز ہو وہ اعلان کے بعد فقیر کی طرح اس کا مالک ہو جاتا ہے۔ اور فقہاء اختلاف نے حضرت ابوہریرہ کی جو روایت بیان کی ہے اس کا حدیث کی کسی مستند کتاب میں ثبوت نہیں ہے اور ان کا یہ کہنا کہ جس چیز کی اللہ کی طرف نسبت ہو وہ مستحقین صنف کا حق ہوتی ہے، بلا دلیل ہے بلکہ باطل ہے، کیونکہ تمام اشیاء کی مخلقا اور مالک اللہ ہی کی طرف نسبت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واتواھم من مال اللہ الذی آتاکم والنور (۳۲) اور (بدلی مکاتبت ادا کرنے کے لیے) انھیں اللہ کے اس مال سے دو جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں ملایا ہے۔" ۱

**اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لفظ کے مصرف میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ** | علامہ یحییٰ بن شرف

ہیں: جب مستقط ایک سال تک اعلان کر دے اور اس کا مالک دُائے تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس چیز کو اس کے مالک کے لیے ہمیشہ محفوظ رکھے، اور اس کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ وہ اس لفظ کو اپنی ملکیت میں لے لے غرض وہ امیر ہو یا غریب۔ جب مستقط اس کو اپنی ملکیت میں لینا چاہے تو وہ اس کا کس وقت مالک ہو گا؟ اس میں فقہاء شافعیہ کے کئی قول ہیں، زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ جب تک وہ یہ نہیں کہے گا کہ میں نے اس کو اپنی ملکیت میں لے لیا اس وقت تک اس چیز کا مالک نہیں ہو گا، دوسرا قول یہ ہے کہ جب تک بیع اور شراہ کی طرح اس میں مالکانہ تصرف نہیں کرے گا اس کا مالک نہیں ہو گا، تیسرا قول یہ ہے کہ اس کے لیے ملکیت کی نیت کر لینا کافی ہے یہ کہنا ضروری نہیں ہے چنانچہ قول یہ ہے کہ سال گزرتے ہی وہ اس کا مالک ہو جائے گا، نیت کی بھی ضرورت نہیں ہے اور اگر ملکیت میں لینے کے بعد اس کا مالک آگیا تو مالک متعلق زیادتی سے لے گا اور متضمن زیادتی نہیں لے گا، مثلاً تمہاری بیچے تھا اب وہ میرا من بن گیا ہے تو اس کو لے لے گا اور اگر تمہاری بیچے ہو گئے ہیں تو وہ بیچے نہیں لے گا۔ (سیدی) اور اگر ملکیت میں لینے کے بعد وہ چیز ضائع ہو گئی تو ہمارے اور مجبور کے نزدیک اس کا بدل ادا کرنا لازم ہو گا اور داؤ و ظاہری کے نزدیک بدل ادا کرنا لازم نہیں ہے۔ ۲

۱۔ علامہ مفتی الدین ابو محمد محمد اشرف بن احمد بن قدامہ منہلی متوفی ۷۲۰ھ، المصنف ج ۱ ص ۸۰، ۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۵ھ  
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ نور محمد اجماع المطابع کراچی، ۱۳۰۵ھ



## اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لفظہ کے مصرف میں فقہانہا لکبیہ کا نظریہ | قاضی ابن رشد مالکی لکھتے

فقہاء، امام مالک، ثوری، اوزاعی، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، ابو حنیفہ اور ابو ثور اس پر متفق ہیں کہ جب مدت پوری ہو جائے تو غریب شخص کے لیے لفظہ کو اپنے مصرف میں لانا جائز ہے اور اگر وہ غنی ہے تو اس کو صدقہ کر دے، پھر اگر اس کا مالک آجائے تو مالک کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو اس صدقہ کو برقرار رکھے اور صدقہ کا ثواب حاصل کرے اور اگر چاہے تو ملحقہ سے صدقہ کرنے کے تاوان میں اس چیز کو وصول کرے۔ البتہ اس میں اختلافات ہیں کہ سال پورا ہونے کے بعد آیا غنی بھی اس چیز کو کھا سکتا ہے یا نہیں؟ امام مالک اور امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ غنی کے لیے لفظہ کو کھانا یا اس کو صرف میں لانا جائز نہیں ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اس لفظہ کو صدقہ کر دے۔ حضرت علی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے، امام اوزاعی یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ مال زیادہ ہے تو اس کو بیت المال میں رکھ دیا جائے۔ امام مالک اور امام شافعی کی دلیل حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کے اقوال ہیں اور اہل ظاہر وغیر مقلدین کے سوا یہ تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر ملحقہ کے کھانے کے بعد مالک آگیا تو ملحقہ اس کا ضامن ہوگا۔

## اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لفظہ کے مصرف میں فقہاء احناف کا نظریہ | شمس الائمہ علامہ سرخسی

حنفی لکھتے ہیں: اعلان کے بعد مالک آجائے تو ملحقہ لفظہ کو اس کے حوالے کر دے، کیونکہ اعلان سے جو مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا، اور اگر مالک نہ آئے تو اس کو اختیار ہے خواہ لفظہ کو مالک کے انتظار میں محفوظ رکھے، خواہ اس کو صدقہ کر دے کیونکہ اس کو محفوظ رکھنا عزیمت ہے اور ایک سال کے اعلان کے بعد اس کو صدقہ کر دینا نصبت ہے اور ملحقہ کو نصبت اور عزیمت میں سے کسی ایک پر عمل کرنے میں اختیار ہے، صدقہ کرنے کے بعد اگر مالک آگیا تو پھر مالک کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو صدقہ کو برقرار رکھے اور اس کا ثواب مالک کو ہوگا اور اگر چاہے تو صدقہ کے تاوان میں لفظہ کا بدل لے۔ اور یہ تاوان چاہے تو ملحقہ سے وصول کرے اور چاہے تو اس مسکین سے وصول کرے جس کو صدقہ دیا گیا ہے۔ اور جو بھی ضامن ہوگا وہ دوسرے سے اس کا تاوان وصول نہیں کرے گا، (یہ حکم اس وقت ہے جب ملحقہ غنی ہو) اور اگر ملحقہ غریب ہو تو وہ ایک سال کے اعلان کے بعد اس کو خود خرچ کر سکتا ہے کیونکہ اس کو یہ اختیار تھا کہ وہ اس لفظہ کو کسی غریب پر صدقہ کر دے اور جب کہ وہ خود غریب ہے تو وہ لفظہ کو اپنے نفس پر بھی صدقہ کر سکتا ہے۔ لیکن اگر ملحقہ غنی ہو تو ہمارے نزدیک وہ اس لفظہ کو اپنے نفس پر خرچ نہیں کر سکتا اور امام شافعی کہتے ہیں کہ امیر بھی مدت گزرنے کے بعد اس کو اپنے ادب خرچ کر سکتا ہے لیکن یہ اس کے ادب پر قرض ہے اگر مالک آگیا تو اس کو وہ چیز دینا ہوگی۔

## امام شافعی کے دلائل کے جوابات | امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابی بن کعب غنی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ اگر ایک سال اعلان کے بعد

۱۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی متون ۵۹۵ ص ۲۵۹، مجتہد ۲۵ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی، المطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

مالک د آئے تو منظر کو فریاد کیا امداد کے جنی پر دہلی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منظر کو اپنے مال کے ساتھ ملو، اس سے ثابت ہوا کہ وہ مالدار تھے۔ ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ جو سکتا ہے ان پر لوگوں کے اس قدر توجہ ہوں کہ مالدار ہونے کے باوجود مکمل فقیر ہوں اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ منظر کو اپنے مال کے ساتھ ملا لیں۔ امام طحاوی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت ابی بن کعب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد غنی ہوئے تھے اور اس سے پہلے وہ فقیر (غریب) تھے امداد کی دہلی یہ ہے کہ جب حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ مدینہ میں مدعو کرنے گئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا یہ زمین اپنے قریب رشتہ داروں کو دو۔ سوانحوں نے وہ زمین حضرت حسان اور حضرت ابی بن کعب کو دے دی۔ ملکہ مادہ نبی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو امام بیہقی نے باب الوصیۃ منقرضہ میں ذکر کیا ہے اور امام بخاری نے اس حدیث کو قلیلاً ذکر کیا ہے۔ (المجموع الفتاویٰ ج ۶ ص ۱۸۶) اس سے واضح ہو گیا کہ بس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ منظر کو اپنے مال کے ساتھ ملا لیں اس وقت وہ غریب تھے اور ان پر صدقہ جائز تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ منظر کسی عربی کافر کا مال ہو جس کی حفاظت کی مسلمانوں پر کوئی ذمہ داری نہیں ہے اور چونکہ اس مال پر حضرت ابی کے اہل خانہ نے سبقت کی تھی اس لیے آپ نے ان کو اس کا زیادہ حق نہ دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نکتہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: دفاق صدقہ اللہ المیدت "یہ وہ روز ہے جو اللہ نے تمہاری طرف بھیجا ہے" اور اس کے باوجود آپ نے ایک سال تک اس کے مدد اور حق کی سریندگی پہچان کو یاد رکھنے کا احتیاطی حکم دیا تاکہ اگر یہ مال محرم ہو تو وہ اس کو ادا کر سکیں۔ علامہ سرحدی کہتے ہیں اس مسئلہ میں ہماری دہلی یہ ہے کہ بکثرت احادیث اور آثار میں یہ وارد ہے کہ ایک سال اعلان کے بعد منظر کو صدقہ کر دیا جائے۔ (مجموع غریب ان احادیث اور آثار کو بیان کریں گے۔ سیّدی غفرلہ) نیز اصل مقصود یہ ہے کہ منظر کا ثواب اس کے مالک کو پہنچا دیا جائے۔ اگر غنی نے اس مال کو اپنے اوپر خرچ کر لیا تو یہ مقصود حاصل نہیں ہوگا بلکہ جب غنی اس مال کو اپنے اوپر خرچ کرے گا تو اس سے یہ خیال ہوگا کہ وہ اس منظر کو اپنے لیے اٹھائے والا تھا اور اپنے لیے منظر کو اٹھانا اس کے لیے شرعاً ناجائز ہے۔ پس ہمیں کہ ابتداءً اس پر لازم تھا کہ وہ اس نقطہ میں اپنے نفرت کی نیت نہ کرے اس طرح اختیار بھی اس پر لازم ہے کہ اس میں اپنے نفرت کی نیت نہ کرے۔

اس مسئلہ میں امام شافعی نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضرت علی کو ایک دینار پڑا جو املا، انھوں نے اعلان کے بعد اس کا طعام خرید لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سب نے اس طعام کو کھایا۔ اگر منظر کو صدقہ کرنا ضروری ہو تا تو مقتطع اس کو اپنے اوپر خرچ نہ کر سکتا تو یہ حضرات اس طعام کو نہ کھاتے کیونکہ ان پر صدقہ حلال نہیں تھا۔ اس روایت کا جواب یہ ہے کہ حضرت علی کو جو دینار پڑا ہوا تھا وہ منظر نہیں لایا تھا، اس دینار کو ایک فرشتہ نے اس لیے گرایا تھا کہ حضرت علی اس کو اٹھائیں، کیونکہ ان حضرات کو کوئی دلوں سے کھانا نہیں ملا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چیز کو دہی سے جان لیا تھا، اسی وجہ سے ان سب نے اس کھانے کو کھایا تھا ورنہ صدقہ واجبہ قرآن پر حلال نہیں تھا، اسی وجہ سے حضرت علی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دینار سے طعام خریدنے کی اجازت لی تھی۔ لے

طہ۔ الشمس لا تدری محمد بن احمد غفرلہ صلی اللہ علیہ وسلم ج ۸ ص ۸۰۳، المجموع الفتاویٰ ج ۸ ص ۶۹۔ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۰ھ

**لقطہ کو صدقہ کرنے کے وجوب کے بارے میں احادیث** | فقہاء احناف کا یہ نظریہ ہے کہ اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد لقطہ کو صدقہ کرنا واجب

ہے، اگر لقطہ غریب ہے تو وہ اس کو اپنے اوپر صدقہ کر سکتا ہے لیکن اگر لقطہ امیر ہے تو وہ اس اپنے اوپر صرف نہیں کر سکتا اور اس پر لقطہ کو صدقہ کرنا واجب ہے، فقہاء احناف کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے :-

حافظ نور الدین البیہقی ذکر کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن اللقطة فقال تعرف ولا تعیب ولا تکتہ فان جاء صاحبہا والا فهو مال اللہ یؤتیہ من یشاء رواہ البزار ورجالہ رجال الصحیح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لقطہ کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا اس کا اعلان کرو، اس کو غائب کرو اور نہ چھپاؤ، اگر اس کا مالک آجائے تو اس کو دے دو ورنہ یہ اللہ کا مال ہے وہ جس کو چاہے عطا فرمائے۔ اس حدیث کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

فقہاء احناف نے "مال اللہ" اللہ کے مال سے استدلال کیا ہے، کیونکہ اصل اور قاعدہ یہ ہے کہ اللہ کا مال اس مال کو کہتے ہیں جو فقراء کو دیا جاتا ہے اور صدقہ کیا جاتا ہے، اور اگر کسی جگہ مجازاً اس قاعدہ کے خلاف اطلاق ہو جیسے وانوم من مال اللہ الذی اتاکم والنور: ۲۳) میں ہے تو یہ اس قاعدہ کے خلاف نہیں ہے۔ اس لیے اس قاعدہ پر علامہ ابن قدامہ کا اعتراض صحیح نہیں ہے۔

علامہ البیہقی ذکر کرتے ہیں:

عن یعلی بن مرقۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من التقط لقطۃ یسیرۃ ثوباً او شبیہہ فلیعرف ثلاثۃ ایام ومن التقط اکثر من ذلك ستة ایام فان جاء صاحبہا و الا فلیتصدق بہا فان جاء صاحبہا فلینحیرہ رواہ الطبرانی فی الکبیر و فیہ عبد اللہ بن یعلی و هو ضعیف۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لا تحمل اللقطة من

حضرت یعلی بن مرقہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو کوئی معمولی لقطہ پڑا یا اس کی مثل کوئی چیز ملی تو اس کا تین دن اعلان کرے اور میں اس سے زیادہ کوئی چیز ملی وہ اس کا چھ دن اعلان کرے۔ پھر اگر اس کا مالک آجائے تو وہ اس کو صدقہ کر دے۔ اور اگر اس کے بعد اس کا مالک آئے تو وہ مالک کو اختیار دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لقطہ حلال نہیں ہے، جس شخص

حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۶۰، مطبوعہ دارالکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۲ھ

marfat.com

بعد غامس

التقط شيئاً فليصرفه فان جاء صاحبها  
فليرد ما اليه فان لم يأت فليتصدق  
بها فان جاء فليخبره بين الاجور وبين الذي  
لهم رواه الطبرانی في الصغير والوسط و  
فيه يوسف بن خالد السبي وهو كذا اب ربه  
ہر چند کہ یہ دو روئے حدیثیں ضیف السند ہیں لیکن تعدد سند کی وجہ سے حسن لغیرہ ہیں اور ان کا مضمون دوسری امام

نے کسی چیز کو اٹھایا وہ اس کا اعلان کرے، اگر اس کا مالک  
آجائے تو اس کو واپس کر دے اور اگر نہ آئے تو اس چیز کو  
صدقہ کرے، پھر اگر اس کا مالک آئے تو اس کو (صدقہ کے)  
ابراہم اس چیز (کے تالان لینے) میں اختیار دے۔ اس  
حدیث کو طبرانی نے معجم صغیر اور معجم اوسط میں روایت کیا ہے  
اور اس کی سند میں یوسف بن خالد لیسما راوی کا کذاب ہے۔  
ہر چند کہ یہ دو روئے حدیثیں ضیف السند ہیں لیکن تعدد سند کی وجہ سے حسن لغیرہ ہیں اور ان کا مضمون دوسری امام

حضرت عمار و رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک سفر میں  
سوار یوں کی قبلت تھی تو گوشت نے سوار یوں کا ذکر کیا، میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا، آپ کو معلوم ہے کہ  
ہم کو سوار یوں کی قبلت کا سانپ ہے، آپ نے فرمایا اس کا  
کیا حل ہو سکتا ہے؟ میں نے کہا ہم جنگل میں پھر گئے  
وہاں لڑکیوں سے کچھ اونٹ لے لیں اور ان سے فائدہ  
اٹھائیں، آپ نے فرمایا نہیں! مسلمان کی گم شدہ چیز جہنم کی  
آگ ہے ہرگز اس کے قریب نہ ہوں، مسلمان کی گم شدہ  
چیز جہنم کی آگ ہے اس کے ہرگز قریب نہ ہوں۔ اس  
حدیث کو امام احمد نے اور امام طبرانی نے کبیر میں روایت  
کیا ہے اور اس کے بعض راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔  
اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی کئی اسانید سے روایت کیا ہے یہ اور امام ابن ماجہ اور امام نسائی نے بھی اس کو

عن الجارود قال بینا نحن مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفارنا  
وفي الظلمة قلنا اذا تذكر القوم الظلمة  
فقلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
علمت ما تلقينا من الظلمة قال وما يكفيننا  
قلت ذودنا في جوف فاستمتع  
بظلموس هن قال لاضالة المسلم حرق النار  
فلا يقرب منها ضالة المسلم حرق النار  
فلا يقرب منها رواه احمد والطبرانی في  
الكبير باسانيد رجال بعضها رجال  
الصحيح ربه

روایت کیا ہے  
حافظ البیہقی کی ذکر کردہ ان احادیث میں اس کی تصریح ہے کہ مطلقاً ہر نقطہ پر نقطہ محال نہیں ہے، اس کا کما نا جہنم کی  
آگ ہے اور اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اور یہی فقہاء احناف کا موقف ہے۔

نقطہ کو صدقہ کرنے کے وجوب کے بارے میں آثار صحابہ و تابعین  
امام محمد روایت کرتے ہیں:

ث۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۶۸، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ

ث۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۱۰ ص ۱۳۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ





## بين الاجرو واللقة له

لینے کا اختیار دے دو۔

حضرت ابی کی حدیث کی وضاحت اور فقہاء احناف کے جوابات کی تفصیل اور تنقیح ان تمام احادیث اور آئینہ سے

امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نظریہ کی تائید اور تقویت ہوتی ہے کہ اعلان کے بعد نقطہ کا صدقہ کرنا واجب ہے اور غنی کے لیے اسے اپنے نفس پر خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ نے حضرت ابی بن کعب کی جن روایات سے استدلال کیا ہے وہ مؤول ہیں اور تاویل یہ ہے کہ حضرت ابی اس وقت خود صدقہ کے مستحق تھے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نقطہ کو خرچ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اگر بالفرض حضرت ابی اس وقت امیر ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انہیں خرچ کی اجازت دینا اس پر محمول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو وہ نقطہ بطور قرض دیا تھا۔ اور امام کا نقطہ کو بطور قرض دینا جائز ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو یا حضرت ابی کی خصوصیت ہو۔ اور خصوصیت پر محمول کرنے کی دلیل یہ ہے کہ دوسری احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملقط کے لیے نقطہ کے خرچ کرنے کو ناجائز قرار دیا ہے اور حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ ایسے فقہاء صحابہ نے نقطہ کے صدقہ کرنے کو واجب کہا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے یہ اپنی رائے سے نہیں کہا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اور آپ کی حدیث کی بناء پر کہا ہے۔

اسی طرح حضرت زبید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل سے فرمایا: ایک سال کے بعد اگر مالک نہ آئے تو تم اس کو خرچ کر لینا اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ کا مطلوب اس وقت ثابت ہو گا جب یہ ثابت ہو جائے کہ وہ سائل غنی تھا اور یہ ثابت نہیں ہے، اس لیے اس حدیث سے ان کا استدلال ثابت نہیں ہے، حضرت ابی بن کعب کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے ائمہ ثلاثہ نے حضرت اُبی کے غنا کو ثابت کرنے کے لیے اس سے استدلال کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا "اس کو اپنے مال کے ساتھ ملاؤ" اس کے جوابات ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ ان کے علاوہ ایک جواب یہ ہے کہ مان لیا کہ حضرت اُبی کے پاس مال تھا لیکن اس سے یہ کم لازم آیا کہ وہ مال بقدر نصاب تھا جس سے ان کا غنی ہونا ثابت ہو جائے اس لیے حضرت ابی کی رعایت سے بھی ان کا غنی ہونا ثابت نہیں ہوتا اور جب تک ان کا غنی ہونا ثابت نہ ہو ائمہ ثلاثہ کا مدلول ثابت نہیں ہو گا۔

اثر ثلاثہ نے حضرت ابی کو لفظ کے خرچ کرنے کی اجازت سے جو استدلال کیا ہے اس کے جوابات کا خلاصہ یہ ہے کہ اولاً تو حضرت ابی کا غنا ثابت نہیں، کیونکہ ان کے پاس مال ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مال بقدر نصاب ہونے لانا یا حضرت ابی زمانہ نبوی میں غریب اور مدق کے مستحق تھے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ حضرت ابی پر بھی زمین مدقہ کریں، جیسا کہ صحیح بخاری اور سنن بیہقی میں ہے، ثانیاً اگر بالقرن وہ مالدار اور غنی ہوں تو ہو سکتا ہے کہ وہ اتنے مقروض ہوں کہ خود مدقہ کے مستحق ہوں، رابعاً ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی حنیفہ رحمہ اللہ ۲۳۱ھ بمطابق ۸۴۵ء، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

**جلد خامس**

ان کو وہ نقطہ بطور فرض دیا ہو، خاصاً ہو سکتا ہے کہ وہ نقطہ کسی کا فرضی کامالی ہو اس لیے ان کو خرچ کی اجازت دی ہو۔  
ساداً یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ان کی خصوصیت ہو یا عیثیت امام آپ کی خصوصیت ہو، سلباً دوسری اہل حدیث اور آثار صحابہ  
میں فتنی پر نقطہ کے خرچ کی مخالفت ہے اور حضرت ابی کی روایت میں اس کی اجازت ہے اور جب تحریر اور اجازت میں  
تعارض ہو تو تحریر کو ترجیح ہوتی ہے۔

اس حدیث کی اس طرف سے جو تشریح کی گئی ہے اور اسے بلا اثر کی دلیل کے جو جوابات ذکر کیے گئے ہیں اس سے فقرہ  
حق کی گہرائی اور گیرائی کا اندازہ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ فقر حق کو زیادہ سے زیادہ فروغ عطا فرمائے۔ والحمد للہ  
صاحب العالمین۔

**اونٹ پکڑنے کے متعلق سوال کرنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کی وجہ**

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جب سائل نے گم شدہ چیز کا حکم معلوم کر لیا تو پھر سوال کیا  
اگر جولا جھکا اونٹ مل جائے تو، اس سوال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غضب ناک ہوئے حتیٰ کہ آپ کے دونوں رخسار  
مبارک سرخ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فقرہ میں آنے کی علامت مختلف درجات بیان کی ہیں۔ حافظ  
ابن حجر نے لکھا ہے کہ چونکہ پہلے ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے لینے سے منع فرمادیا تھا اور اب اس نے اونٹ  
کا سوال کیا اس لیے آپ ناراض ہوئے، یا اس لیے کہ سائل نے صحیح قیاس نہیں کیا اور جب نقطہ کا بیان مبین ہے اس  
پر اس کو قیاس کیا جس کا لینا مبین نہیں ہے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ آپ کو سائل کی کم فہمی پر غصہ آیا کیونکہ وہ نقطہ اٹھانے کی اصل وجہ کو نہیں سمجھا اور ایک  
بیز کو اس پر قیاس کیا جو اس کی نظیر نہیں تھی، کیونکہ نقطہ اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی شخص سے گھر جانے اور یہ  
پتہ نہ چلے کہ اس کا مال کہاں ہے۔ اور اونٹ اس طرح نہیں ہے کیونکہ وہ اہم اور صنعت کے اعتبار سے نقطہ کا مندرجہ ہے  
کیونکہ اس میں ایسی صلاحیت ہے کہ وہ از خود مالک بن سکتا ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس کے بکثرت سوال کرنے کی وجہ سے ناراض ہوئے ہوں، کیونکہ سائل کسی حقیقی پیش آمد مسئلہ کا حل نہیں پوچھ رہا تھا بلکہ  
محض فرضی صورتوں کا سوال کر رہا تھا۔

اگر حجاز نے یہ کہا ہے کہ اونٹ لگائے اور گھوڑے میں افضل ہے کہ ان کو جھوڑ دیا جائے حتیٰ کہ وہ اپنے  
مالک کے پاس پہنچ جائیں۔ علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ اس زمانے میں ان جانوروں کو بے مانا افضل ہے کیونکہ اب  
ایسا زمانہ ہے کہ اگر کوئی نیک آدمی ان کو مالک کے پاس پہنچانے کے لیے لے کر نہیں گیا تو کوئی چور اچکان کو لے کر چلا  
جائے گا۔ علامہ سرخسی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کو لے جانے کے لیے جو منع فرمایا تھا  
یہ حکم اس زمانے میں تھا جب عام طور پر لوگ نیک اور امانت دار تھے لیکن اس زمانہ میں یہ اطمینان نہیں ہے کہ وہ اونٹ  
محفوظ رہے گا اور کوئی ناخن شخص اس کو لے کر چلا نہیں جائے گا اس لیے اب اونٹ کو لے جانے میں اس کی حفاظت  
ہے اور اس کے مالک کے حق کو محفوظ رکھنا ہے۔



## حجاج کے نقطہ کو اٹھانے میں مذاہب فقہاء اور عمانوت کی حکمت

حدیث نمبر ۲۲۹۵ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حجاج کی گری پڑی چیزوں کے اٹھانے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ شربینی شافعی نے لکھا ہے کہ عام نقطہ اور حجاج کے نقطہ میں فرق ہے، عام نقطہ کو کوئی شخص بھی اٹھا سکتا ہے اور حجاج کے نقطہ کو صرف وہی شخص اٹھا سکتا ہے جو اعلان کے لیے مقرر ہو، اور حجاج کے نقطہ کے لیے صرف ایک سال اعلان کرنے کی حد نہیں ہے بلکہ اس کا ہمیشہ اعلان کرنا ہوگا ورنہ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اور اس تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ حرم مکہ مکرمہ مسلمانوں کے فوٹ کرانے کی جگہ ہے، مسلمان یہاں بار بار آتے رہتے ہیں (اللہ تعالیٰ ہمیں بھی مکر کی زیارت سے مشرف فرمائے) اس لیے ہو سکتا ہے کہ اس چیز کا مالک دوبارہ وہاں آئے اور اپنی گم شدہ چیز کی تلاش کرے یا کسی شخص کو اس چیز کی تلاش میں بھیجے اس لیے ملحقہ اس کا ہمیشہ اعلان کرتا رہے۔ لہ

جمہور کا نظریہ یہ ہے کہ حرم اور غیر حرم میں نقطہ کا حکم واحد ہے اور اس میں اختلاف نہیں ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، ابن مسیب، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ حرم کے نقطہ کو ملکیت کے لیے اٹھانا جائز نہیں ہے، اس کی صرف مالک کے لیے حفاظت کرنا جائز ہے اور اگر اس کو اٹھا لیا ہے تو پھر ہمیشہ اس کا اعلان کرتا رہے، علامہ ابن ہدی، ابو عبید اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے جمہور کے موقف پر استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ نقطہ امانت ہے اور اس کا حکم حرم اور غیر حرم میں مختلف نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ حرم کے نقطہ کا اٹھانا صرف اعلان کرنے والے کے لیے جائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ایک سال اعلان کر سکتا ہو وہی شخص حرم کے نقطہ کو اٹھا لے اور یہ تخصیص تاکید کے لیے ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کی گم شدہ چیز حرم کی آگ ہے حالانکہ ذمی کی گم شدہ چیز کا بھی یہی حکم ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کی تخصیص تاکید فرمائی ہے۔ لہ

علامہ المرغینانی نے جمہور کے موقف پر دیگر احادیث کے عموم اور اطلاق سے استدلال کیا ہے اور حرم مکہ کی تخصیص کا یہ جواب دیا ہے کہ اس کی تاویل یہ ہے کہ مکہ کا نقطہ وہی شخص اٹھا لے جو اس کے اعلان کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ اور حرم کی تخصیص اس لیے کی ہے کہ حرم میں مسافر بکثرت آتے ہیں اس لیے وہاں اعلان ضرور کرنا چاہیے۔ علامہ ابن ہلم نے لکھا ہے کہ آپ نے حرم کی تخصیص اس لیے کی ہے کہ کسی شخص کو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ چونکہ حرم میں مسافر بکثرت آتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ جس کی چیز ہو وہ شخص جا چکا ہو اس لیے وہاں اعلان کرنے کا کیا فائدہ ہے۔ اس لیے آپ نے اس پر تنبیہ کی کہ حرم مہر یا غیر حرم ہر جگہ نقطہ کا اعلان کرنا ضروری ہے۔ بعض علماء نے یہ ذکر کیا ہے کہ اس حدیث سے ایک سال اعلان کرنے کی تاکید مراد ہے تاکہ کوئی شخص یہ نہ سمجھ لے کہ حرم مکہ میں صرف ایام حج میں اعلان کرنا کافی ہے

لہ۔ علامہ محمد سعد بنی الخطیب، منی الحاج ج ۲ ص ۴۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

تہ۔ علامہ مونی الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۵ھ

تہ۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۶۱۱ھ، المنی ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۵ھ

جلد خامس

علامہ ابن قیم نے یہ لکھا ہے کہ عزم اور غیر عزم کے نقطہ میں یہ فرق ہے کہ مکہ سے لوگ روانہ ہوتے رہتے ہیں اس لیے وہ ایک سال تک نقطہ کا اعلان کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس لیے مکہ میں صرف اس شخص کے لیے نقطہ اٹھانا جائز ہے جو لوگوں کے روانہ ہونے سے پہلے اس کا قرآن اعلان کر دے، جبکہ دوسرے شہروں میں نقطہ اٹھانے کے لیے یہ شرط نہیں ملے۔ مکہ اور دوسری جگہ کے نقطہ میں فرق کی ایک یہ وجہ بھی ہے کہ مکہ میں حجاج صرف اپنی ضرورت کا سامان لے جاتے ہیں لہذا اگر ان کی کوئی چیز نگم ہو گئی تو وہ قرآن اس جگہ چاہیں گے جہاں وہ چیز نگم ہوئی تھی اور اگر وہ چیز بڑی ہوگی تو اس کو اٹھا لیں گے۔ اس وجہ سے آپ نے حجاج کے نقطہ کو اٹھانے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ حجاج کو ایک جگہ تو قرار نہیں ہوتا، حجاج کہیں پھر رہے ہوں گے اور مستطیع کہیں اعلان کرنا ہوگا۔ اس لیے حجاج کی چیزوں کو وہیں رہنے دیا جائے تاکہ وہ اپنی چیز کو خود اٹھا لیں، الا یہ کہ یہ خطہ ہو کہ اگر وہ چیز بڑی رہی تو ممانع ہو جائے گی۔ ایسی صورت میں اس کو ایسا شخص اٹھائے جو ایک سال تک اسی کا اعلان کر سکتا ہو۔

علامہ ابن حرام کہتے ہیں کہ حجاج کا نقطہ اٹھانے سے آپ نے اس لیے منع فرمایا ہے کہ اگر حجاج کی چیز اپنی جگہ رہی تو حجاج کو آسانی سے مل جائے گی لیکن اگر آج کل وہ چیز بڑی ہو تو لوگ مکہ کے ارد گرد مکہ میں چوریاں کرنا شروع کر دیں گے، اس لیے اس ضاد سے بچنے کے لیے نقطہ کو اٹھالینا چاہیے، کیونکہ جو احکام کسی شرط کے اعتبار سے شروع ہوں پھر یہ پتا چلے کہ اس شرط کی وجہ سے اس میں کوئی ضاد لازم آتا ہے تو پھر وہ حکم منقطع ہو جاتا ہے اس کے برخلاف جو احکام کسی سبب پر مبنی ہوں وہ احکام برقرار رہتے ہیں خلاطو ات میں رمل کرنا اظہار توت کے سبب سے منقطع ہے قرین حکم باقی رہے گا۔

علامہ ابن حرام نے یہ بھی لکھا ہے کہ جن امارت میں نقطہ کو اٹھا کر ایک سال تک اعلان کرنے کا حکم ہے وہ احادیث عام ہیں اور صحیح مسلم کی جس حدیث میں حجاج کے نقطہ کو اٹھانے سے منع فرمایا ہے یہ حدیث خاص ہے اور عام خاص پر مقدم ہوتا ہے اس لیے دوسری احادیث کو اس پر ترجیح ہوگی۔ لے مصنف کی رائے یہ ہے کہ مکہ کے نقطہ کے بارے میں دو حدیثیں ہیں ایک یہ کہ حجاج کے نقطہ کو نہ اٹھایا جائے اور ایک حدیث میں یہ ہے کہ مکہ کے نقطہ کو صرف اعلان کرنے والا ہی اٹھائے، ان دونوں حدیثوں کو مؤثر دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا یہ مقدمہ نہیں ہے کہ مکہ کے نقطہ کو بالکل نہ اٹھایا جائے بلکہ آپ کا منشاء یہ ہے کہ ہر شخص حجاج کا نقطہ اٹھانے میں معتقت نہ کرے کیونکہ حجاج اپنی ضرورت کا محدود سامان لے جاتے ہیں اگر ان کو بوقت چیز نہ ملے تو وہ پریشان ہوں گے، اب خلا کسی شخص نے اس اطمینان سے حجاج کا نقطہ اٹھالیا کہ اعلان کی مدت تو سال بھر ہے میں کسی وقت بھی اعلان کر دوں گا اور اس نے اس وجہ سے فی النہایہ اعلان نہ کیا تو حجاج کو پریشانی کی سانسنا ہوگا کیونکہ مضر ہیں ان کو ان کی ضرورت کی چیز آسانی سے نہیں مل سکتی اس لیے حجاج کے نقطہ کو صرف وہی شخص اٹھائے گا جو پوری ذمہ داری سے ایک سال اعلان کرنے کا عزم رکھتا ہو اور علی الفور اس کا اعلان کرنا شروع کر دے تاکہ حجاج کو بوقت اپنی نگم شدہ چیز مل جائے۔

لے۔ ملائکہ ابن الدین ابن حرام متوفی ۸۷۱ھ فتح القدیر ج ۵ ص ۳۵۶-۳۵۷، مطبوعہ مکتبۃ تردید رفویہ لمکھ

## بَابُ تَحْرِيمِ حَلْبِ الْمَاشِيَةِ بِغَيْرِ

## إِذْنِ مَالِكِهَا

۴۳۹۷- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحْلِبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ أَوْ يَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تُؤْتَى مَشْرُوبَةً فَتُكْسَرَ خِذَائُهَا فَيَنْتَقِلَ طَعَامُهَا إِنَّمَا تَحْرُونَ لَهُمْ ضُرًّا مِمَّا مَوَاشِيَهُمْ أَطْعَمْتَهُمْ فَلَا يَحْلِبَنَّ أَحَدٌ مَاشِيَةً إِلَّا بِإِذْنِهِ-

۴۳۹۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو قَتِيبَةَ ابْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي كَلَّا هَذَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو حَكَّامٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ هُكَيْمَةَ جَمِيعًا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ تَائِفٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ وَابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ مُوسَى حُلٍّ هُوَ لَا عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ حَدِيثِ مَالِكٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا فَيَنْتَقِلُ إِلَّا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ فَإِنَّ فِي حَدِيثِهِ

## مالک کی اجازت کے بغیر دودھ دوسے کی ممانعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دوسے کی ممانعت میں سے کوئی شخص اس کو پسند کرتا ہے کہ اس کی کوٹھڑی میں گھسا جائے اس کا خزانہ توڑا جائے اور اس کا فلہ نکال یا جائے، وجہ یہ ہے کہ جانوروں کے غنوں میں ان کا طعام ذخیرہ کیا جاتا ہے، پس کوئی شخص کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دوسے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی سات سندیں ذکر کی ہیں لیث بن سعد کی روایت کے سوا تمام روایتوں میں فینتقل کا لفظ ہے اور اس کی روایت میں فینتقل طعام کا لفظ ہے۔

طحاۃ، گروہ ایۃ مائیک۔

پرائے جانور کا دودھ دوسرے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق | اس باب کی احادیث میں ہے:

اس کی اجازت کے بغیر نہ دوسرے، اور مٹا کی بعض شروعات میں ہے کہ مٹا کی بعض اپنے بھائی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دوسرے، اس دوسری روایت کی بناء پر بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اس باب میں مسلمان اور ذمی کے درمیان فرق ہے۔ مسلمان کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر دینا جائز نہیں ہے اور ذمی کے جانور کا دودھ دوسرے کے لیے اس کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ذمیوں سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ ان کو مسلمانوں کی ضیافت کرنی ہوگی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ امر سند صحیح کے ساتھ ثابت ہے۔ ابن دہب نے ذکر کیا ہے کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مسافر کسی ذمی کے ہاں شیر سے تو اس کی اجازت کے بغیر اس کی کوئی چیز نہ لے۔ امام مالک سے کہا گیا کہ ذمیوں پر مسلمانوں کی ضیافت لازم ہے، امام مالک نے فرمایا پہلے اس مسئلہ میں تحقیق کی جائے تھی اب نہیں ہے۔ امام طاہری نے کہا ہے کہ زکوٰۃ کے ذمی ہونے سے پہلے ذمیوں پر مسلمانوں کی ضیافت واجب تھی اہل زکوٰۃ کے ذمی ہونے کے بعد ضیافت کا یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قتلوں میں جہ شدہ دودھ کو گھر کے خزانہ میں جمع شدہ طعام کے ساتھ تشبیہ دی ہے کہ کسی شخص کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے کسی چیز کو لینا جائز نہیں ہے خواہ وہ دودھ ہو یا کوئی اور چیز۔ ملہ

بلا اجازت پرائی چیز لینے کے جواز میں امام احمد کا نظریہ اور ان کے دلائل | علامہ بدر الدین عینی کہتے ہیں کہ

علامہ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ میں چیز کے لینے سے کوئی شخص ناخوش نہ ہو چیر اس کی اجازت کے بغیر نہ لینا جائے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”کسی مسلمان شخص کا مال اس کی مرضی کے بغیر لینا جائز نہیں ہے۔“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تہاری جانیں، تمہارے اموال اور تمہاری قرینیں ایک دوسرے پر حرام ہیں۔“ اس حدیث میں دودھ کا خصوصیت کے ساتھ اس لیے ذکر کیا ہے کہ لوگ دودھ کے معاملے میں بہت تساہل کرتے ہیں، اور اس باب میں دودھ اہل کجور وغیرہ میں کوئی فرق نہیں ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ مجبور فقہاء اسلام کا یہ نظریہ ہے کہ کسی شخص کی مرضی کے بغیر اس کے جانور کا دودھ یا کجور وغیرہ کو لینا جائز نہیں ہے اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ کھانے پینے کی چیزوں کو کسی شخص کی مرضی اور اجازت کے بغیر بھی لینا جائز ہے، کیونکہ امام ابو داؤد نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص جب کسی مریضی کے پاس جائے تو اگر اس کا مالک وہاں موجود ہو تو اس سے (دودھ دہنے کی) اجازت لے لے۔ اور اگر مالک موجود نہ ہو تو تین بار آواز دے اگر وہ جواب دے تو اس سے اجازت لے لے اگر وہ اجازت دے دے تو نہ بار درہ اس کا دودھ دودھ کر لے لے لیکن دودھ ساتھ لے کر نہ جائے۔“



خاص پر ترجیح ہوتی ہے۔

(۴)۔ جو روایات اور احادیث ممانعت پر دلالت کرتی ہیں وہ محرم ہیں احادیث کی احادیث صحیح ہیں اور اصول ہیں بہ مقرر ہے کہ جب محرم اور صحیح میں تعارض ہو تو محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے۔  
بعض علماء ان مدعیوں میں تطبیق دے کر جواب دیا ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱)۔ اباحت اس صورت کے ساتھ خاص ہے جب کھانے والے کو یہ علم ہو کہ اس کے کھانے سے مالک ناخوش نہیں ہوگا، اور ممانعت اس وقت سے جب یہ علم نہ ہو۔

(۲)۔ بلا اجازت کھانے کی اباحت ان کے لیے ہے جو مسافر ہوں، یا حالت اضطرار میں ہوں یا ان کو سخت بھوک لگی ہو۔  
(۳)۔ ملاہ ابن بطال نے کہا ہے کہ بلا اجازت کھانے کی یہ اباحت صرف زمانہ رسالت کے ساتھ مخصوص تھی۔

(۴)۔ جن احادیث میں ممانعت ہے وہ اس صورت کے ساتھ خاص ہیں جب مالک راہ گیروں سے زیادہ ضرورت مند اور محتاج ہو کیونکہ حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سفر میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اچانک ہم نے چند اونٹیاں دیکھیں جن کے تھن باندھے ہوئے تھے، ہم دوڑ کر ان کے پاس پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ان مسلمانوں کی اونٹیاں ہیں جن کی غذا کا عاراضی اونٹنیوں پر ہے، کیا تم کو یہ پسند ہے کہ جب تم اپنے گھر واپس جاؤ تو تم کو اپنے ترشہ دان خالی ملیں؟ ہم نے عرض کیا نہیں، آپ نے فرمایا یہ بھی اسی طرح ہے (مسند احمد وابن ماجہ)۔ اس وجہ سے ممانعت کی حدیث، اس صورت پر محمول ہے جب مالک محتاج ہو اور اباحت کی حدیث اس صورت پر محمول ہے جب مالک غنی ہو۔

(۵)۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اباحت اس وقت ہے جب کہ تھن باندھے ہوئے نہ ہوں اور جب تھن باندھے ہوئے ہوں تو اس صورت میں ممانعت ہے جیسا کہ مسند احمد کی اس حدیث کا تقاضا ہے۔ لیکن امام احمد کی دوسری روایت میں یہ ہے کہ اگر تھن کو سخت ضرورت ہو تو دودھ پی لو لیکن بے کر نہ جاؤ، اور یہ قید نہایت ضروری ہے۔

(۶)۔ یہ اجازت صرف مجاہدین کے لیے ہے اور غیر مجاہدین کے لیے ممانعت ہے۔

(۷)۔ اہل ذمہ کے مویشیوں سے دودھ دہنے کی اجازت ہے اور مسلمانوں کے باغیروں سے دودھ دہنے کی نفی ہے۔

(۸)۔ یہ اجازت فرضیت زکوٰۃ سے پہلے تھی فرضیت زکوٰۃ کے بعد یہ اجازت منسوخ ہو گئی۔

(۹)۔ جس باغ کے گرد چار دیواری ہو اس میں کھانے کی ممانعت ہے اور جس کے گرد چار دیواری نہ ہو اس میں اجازت ہے۔

(۱۰)۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ ابتداء اسلام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافریں کی حیافیت کرنے کو واجب کیا تھا یہ حکم اس وقت کے ساتھ مخصوص ہے بعد میں یہ وجوب منسوخ ہو گیا۔

بہر حال اگر ملاہ ابن بطالؒ اور مفسر فقہاء اسلام کے نزدیک بلا اجازت مسلمان کا مال کھانا جائز نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہجرت کی رات، بکری کا دودھ پیا تھا اس پر بحث کرتے ہوئے علامہ ترمذیؒ نے کہا ہے کہ ان بکریوں کے مالک کی طرف سے چر دیا ہے کہ یہ اجازت تھی کہ وہ گیدوں کو دودھ پلا دیں، اور آپؐ جانتے تھے کہ یہ آپ کے لیے حارح ہے یا نہ کا فرض ہے، مالک تاجس کی اسلام میں کوئی حفاظت نہیں ہے اور ملاہ راؤدیؒ نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور

حضرت ابو بکر مسافر تھے اور مسافروں کے لیے بوقت ضرورت دودھ پینا جائز ہے۔

**ضرورت کے لیے پس انداز کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے** | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ اس حدیث

اس کو ضرورت کے لیے پس انداز کرنا جائز ہے، اس کے برخلاف غالی قسم کے زاہد مطلقاً جمع کرنے سے منع کرتے ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے بھی علامہ قرطبی مالکی کے حوالے سے یہی لکھا ہے۔ میں نے آجکل تصوف کے مدعی زاہدوں سے سنا ہے کہ جمع کرنا توکل کے خلاف ہے اور توکل کا معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ انسان صبح کھائے اور شام کے لیے نہ رکھے حالانکہ مستقبل کی فکر نہ کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیر کے خلاف ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خارجہ جاتے تھے تو کئی کئی دن کا زاد راہ لے جاتے تھے، اور امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیبر کی نصف پیداوار دی جاتی تھی جو پھلوں اور زرعی فصلوں پر مشتمل ہوتی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس میں سے ہر سال ازدواج مطہرات کو ایک سو دس دینے لگے، اتنی دسویں کجیوں اور بیس دسویں جو اور حبیب حضرت عمر رضی اللہ عنہما علیہم السلام نے تو انہوں نے ازدواج مطہرات کو اختیار دیا کہ وہ چاہیں تو زمین اور پانی لے لیں اور کاشت کر لیں اور چاہیں تو حسب دستور غلہ لے لیں، پھر بعض ازدواج نے حسب دستور غلہ کو پسند کیا اور بعض نے زمین اور پانی کو پسند کیا۔ گ

**قیاس سے استدلال کی دلیل** | اس حدیث کے بقیہ فوائد بیان کرتے ہوئے علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حقوں میں جمع شدہ دودھ کو جمع شدہ

طعام پر قیاس کیا ہے، اور یہ قیاس کی دلیل ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ محنت قیاس کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ فرع بالکلیہ اصل کے مساوی ہو بلکہ اصل اور فرع کا اصل صفت میں مشترک ہونا کافی ہے خواہ اصل میں کوئی زیادتی ہو جو فرع میں نہ ہو، کیونکہ حقوں میں جو دودھ ہوتا ہے ان پر قفل نہیں لگایا جاتا اس کے برخلاف خزانہ میں جو مال جمع ہوتا ہے اس پر قفل لگایا جاتا ہے۔ اس کے باوجود شارع علیہ السلام نے خزانہ کا حکم حقوں پر عائد کیا اور ہر ایک کا بلا اجازت استعمال حرام قرار دیا، نیز اس حدیث میں انہما و تقسیم کے لیے مثال دینے کا بھی ثبوت ہے۔ گ

**دودھ دینے والے جانور کو دودھ کے عوض فروخت کرنے میں مذاہب فقہاء** | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں کہ دودھ دینے

والی بکری کو دودھ اور طعام کے عوض فروخت کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، امام مالک اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ اگر دودھ دینے والی بکری کے حقوں میں دودھ نہ ہو تو اس کو دودھ کے عوض فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ غلہ

۱۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حجة القاری ج ۱۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر۔

۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۹۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور۔

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۴، مطبوعہ نوری محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۴۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حجة القاری ج ۱۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، مصر۔

فرغت کیا جائے اور اگر اس کے قتل میں دودھ ہے تو پھر اس کو دودھ کے عوض فرغت کرنا جائز نہیں ہے، اگر بکری دودھ دینے والی نہیں ہے تو اس کو نقد اور ادھار ہر طرح فرغت کرنا جائز ہے۔ اور امام شافعی اور امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ دودھ دینے والی بکری کو طعام کے عوض ادھار فرغت کرنا جائز نہیں ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک دودھ دینے والی بکری کے قتل میں اگر دودھ ہے تو اس کو دودھ کے عوض نقد اور ادھار کسی طرح فرغت کرنا جائز نہیں ہے بلکہ

## بَابُ الصِّيَاةِ

## مہمان نوازی کا بیان

حضرت ابوشریح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے اپنے کانوں سے سنا اور اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص کا اللہ تعالیٰ پر ادھر رزق قیامت پر ایمان ہو اسے چاہیے کہ وہ اپنے مہمان کی عزت کرے اور اس کی خاطر داری کرے، صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! اس کی خاطر داری کب تک کرے؟ آپ نے فرمایا ایک دن اور ایک رات تک اور تین دن تک اس کی دعائی کرے، اس کے بعد بھی اگر سب تو وہ اس پر مدد ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر ادھر دوزخ آفرست پر یقین رکھتا ہو وہ بھلائی کی بات کرے یا غاموش رہے۔

۲۳۹۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيُّ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أُمِّ تَمِيمٍ وَآبَ بَصْرَةَ عَيْنَتَايَ حِينَ تَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَاءَتْهُ قَالَوا وَمَا جَاءَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يُؤْمَرُ وَلَيْسَتْهُ وَالصِّيَاةُ قَدْ لَدَتْهُ أَيَّامَ فَمَا كَانَ وَمَا ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَهُ عَلَيْهِ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ

حضرت ابوشریح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مہمانی تین دن تک ہے اور خاطر و ملازمت ایک دن ایک رات تک ہے اور کسی مسلمان شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرے کہ اس کو گناہ کار کر دے۔ صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ! وہ اس کو کیسے گناہ کار کرے گا؟ آپ نے فرمایا ایک شخص کسی کے ہاں (اتنی دیر) ٹھہرے کہ اس کے پاس مہمان نوازی کے لیے کچھ نہ رہے۔

۲۴۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصِّيَاةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَجَاءَتْهُ يَوْمًا وَلَيْسَتْهُ وَلَا يَجِدُ لِرَجُلٍ ضَيْفَهُ أَنْ يَكْفُرَ عِنْدَ آخِرِهِ حَتَّى يُؤْثِمَهُ فَاتُوا



يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يُؤْتِيهِ قَالَ  
يُقِيمُ عِنْدَهُ وَلَا تَنِيَّ عَنْكَ يَقْرِيهِ

۲۴۰۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ  
الْمُقْبِرِيُّ أَنَّ سَمِعَ أَبَا شَرِيحٍ الْخَزَّازِيَّ  
يَقُولُ سَمِعْتُ أَدْنَاهُ وَبَصْرَةَ عَيْنِي وَوَعَاةَ  
قَلْبِي حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتُ أَنْ يَمِثَلَ حَدِيثُ  
الْثَلَاثِ وَذَكَرْتُهُ وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ كَرَهُ  
أَنْ يُقِيمَ عِنْدَ أَخِيهِ حَتَّى يُؤْتِيَهُ بِمِثْلِ  
مَا فِي حَدِيثِ وَكَيْفَ.

حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے  
کانوں نے سنا اور میری آنکھوں نے دیکھا اور میرے دل نے یاد کیا کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور  
اس میں یہ بھی ہے کہ تم میں سے کسی شخص کے لیے یہ جائز  
نہیں ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کے پاس اتنی دیر ٹھہرے  
کہ اس کو گناہ گار کر دے، جیسا کہ وکیع کی روایت میں ہے۔

۲۴۰۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ  
حَدَّثَنَا كَيْثُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ  
أَخْبَرَنَا الثَّيْبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ  
عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ  
قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَبْعَثُنَا  
فَنَنْزِلُ بِقَوْمٍ فَلَا يَقْرَأُونَ فَمَا تَرَى  
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنْ نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ  
بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَأَقْبِلُوا فَإِنْ لَمْ  
يَفْعَلُوا فَخُذُوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ  
الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ.

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ہمیں کہیں بھیجتے ہیں، پھر  
ہم کسی قوم کے پاس جا کر ٹھہرتے ہیں اور وہ لوگ ہماری  
ضیافت نہیں کرتے، سو اس سلسلے میں آپ کا کیا حکم  
ہے؟ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا جب  
تم کسی قوم کے پاس ٹھہرو اور وہ تمہاری ایسی ضیافت  
کریں جیسے ایک مہمان کی ضیافت کی جاتی ہے تو اس کو قبول  
کر لو، اور اگر وہ تمہاری ایسی ضیافت نہ کریں تو ان کے  
اس قدر ضیافت کا سامان وصول کرو جتنا ان پر ایک مہمان  
کا حق ہے۔

فت: یہ ہم حالت اضطرار میں ہے اور اگر اضطرار نہ ہو تو پھر یہ منسوخ ہے۔

مہمان کی ضیافت کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف زہوی لکھتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا  
اس پر اجماع ہے کہ مہمان کی ضیافت کرنا اسلام میں

ایک امر مؤکد ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور امام حنبل کی ضیافت کرنا سنت مؤکدہ ہے



الی الصواب ہے، کیونکہ تین دن کے بعد مہمان پر خرچ کرنا صدقہ اور مستحب ہے، اس لیے تین دن تک مہمان داری کرنا مستحب سے قری ہو کر ناچاہیے اور جب کہ اس کا وجوب مراعات سے ثابت نہیں ہے تو وجوب ادا استحباب کے درمیان سنت مؤکدہ ہی متوسط حکم ہے۔

**مہمان کے زیادہ دیر ٹھہرنے کا حکم** | حدیث نمبر ۴۴۰۰ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرے کہ اس کو گنہگار کر دے، صحابہ نے پوچھا، یا رسول اللہ وہ اس کو گنہگار کیسے کرے گا؟ آپ نے فرمایا ایک شخص کسی کے ہاں اتنی دیر تک ٹھہرے کہ اس کے پاس مہمان نوازی کے لیے کچھ نہ رہے۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں: مہمان کے لیے کسی شخص کے پاس تین دن سے زیادہ ٹھہرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کے زیادہ قیام کی وجہ سے میزبان اس کی غیبت کر سکے، یا اس کے معمولات میں حرج واقع ہو جس سے مہمان کو تکلیف ہو یا میزبان، مہمان کے متعلق بدگمانی میں مبتلا ہو جائے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم (دھرت: ۱۳) ”زیادہ گمان کرنے سے بچو، بے شک بعض گمان گناہ ہوتے ہیں“ سو مہمان کے لیے قیام کی وجہ سے میزبان کے گناہ میں مبتلا نہ ہونے کا غور ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب خود میزبان مہمان سے زیادہ قیام کے لیے نہ کہے اور جب میزبان خود مہمان سے زیادہ قیام کی خواہش کرے یا مہمان کو کسی قوی قریب سے اس کا علم ہو یا گمان ہو تو پھر اس کا تین دن سے زیادہ ٹھہرنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ ممانعت اس وجہ سے سختی کہ اس کے زیادہ قیام کی وجہ سے میزبان تنگ ہو گا اور جب میزبان اس کے زیادہ قیام پر خوش ہو تو پھر اس کا زیادہ قیام کرنا جائز ہے، اور اگر مہمان کو شک ہو کہ پتا نہیں میزبان اس کے زیادہ قیام پر خوش ہے یا نہیں؟ تو اس ظاہر حدیث کے مطابق اس کا زیادہ قیام کرنا جائز نہیں ہے۔

**اگر میزبان ضیافت نہ کرے تو کیا مہمان اس سے بقدر ضیافت بزورے سکتا ہے؟**

حدیث نمبر ۴۴۰۲ میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی قوم کے پاس ٹھہرو اور وہ تمہاری ایسی ضیافت کریں جو ایک مہمان کی، کی جاتی ہے تو اس کو قبول کرو، اور اگر وہ تمہاری ایسی ضیافت نہ کریں تو ان سے اس قدر ضیافت کا سامان وصول کرو جتنا ایک مہمان کا حق ہے۔ اس حدیث سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مہمان کی مہمان داری کرنا میزبان پر واجب ہے، امام احمد اور فقہ لیث نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے، جمہور فقہاء اسلام کے نزدیک ضیافت سنت مؤکدہ ہے، واجب نہیں ہے انھوں نے اس حدیث کے حسب ذیل جوابات دیے ہیں:

- (۱) یہ حدیث ان لوگوں کے حق میں ہے جو حالت اضطرار میں ہوں، ان کی ضیافت کرنا واجب ہے اگر لوگ ان کی ضیافت نہ کریں تو ان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ ان کے مال سے بقدر ضرورت لے لیں۔
- (۲) اگر کوئی شخص کسی مہمان کی ضیافت نہ کرے تو مہمان کے لیے جائز ہے کہ وہ اس شخص کی خدمت کرے اور اس کا

بخل بیان کرے۔

marfat.com

(۲) حدیث کا یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا جب ایک دوسرے کی نگہداری واجب تھی جب اسلام میں دوست ہو گئی تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ علامہ ردی نے لکھا ہے کہ یہ تاویل ضعیف ہے۔

(۳) پہلے اہل ذمہ پر واجب تھا کہ ان کے علاقہ سے جو مسلمان گذریں وہ ان کی ضیافت کریں، اس حدیث سے یہی مراد ہے، علامہ ردی نے لکھا ہے کہ یہ جواب بھی ضعیف ہے کہ چونکہ یہ حضرت عمر کے زمانہ کا معمول تھا بلکہ

(۵) یہ حکم ان اہل مال کے ساتھ مخصوص ہے جن کو ظلم و حدقات کے دعوں کرنے کے لیے مجتہد ہے، اور جن لوگوں کے پاس اہل ام کسی عامل کو بھیجے ان لوگوں پر اس عامل کی ضیافت کرنا واجب ہے۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت تھا جب مسلمانوں کا بیت المال نہیں تھا اور اب جب کہ مسلمانوں کا بیت المال موجود ہے تو مال کا خرچ بیت المال سے واجب ہے۔

اگر حقدار کو اپنا حق حاصل کرنے کا موقع ملے تو وہ عدالت کے بغیر بھی اپنا حق لے سکتا ہے۔

حافظ ابن حجر مستطانی لکھتے ہیں اس حدیث سے ”مسئلہ ظفر“ پر استدلال کیا گیا ہے، امام شافعی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص عدالت کے ذریعہ اپنا حق لینے پر قادر نہ ہو، مثلاً مقروض منکر ہو اور قرض خاں کے پاس کوئی گواہ یا کوئی دلیل نہ ہو تو اس شخص کے لیے جائز ہے کہ اپنے حق کے برابر مالیت اس شخص کے مال سے لے لے اور اس میں ظلم اور زیادتی نہ کرے، اور اگر عدالت کے ذریعہ لینا ممکن ہو تو فقہار شافعیہ کے نزدیک چہرہ میں اس کا لینا جائز ہے، اور فقہار مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، اور فقہار اشاعت یہ کہتے ہیں کہ کسی اشتیاء کو لینا جائز ہے اور جن چیزوں کی مثل نہ ہو ان کو لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ ضد شر ہے کہ کسی قیمت لگانے میں زیادتی نہ ہو جائے (مثلاً کسی شخص کا پانچ کعب فٹ کا نیشنل کافرج کوئی شخص لے گیا اور وہ واپس نہیں دے رہا۔ بعد میں اس کے لیے اسی سائز اور اسی کچن کا کوئی اور سیٹ مل گیا تو اس شخص کو اگر اس سیٹ کے لینے پر قدرت ہو تو اسے سکتا ہے لیکن اگر کوئی شخص اس کا پانچ کعب فٹ کا اور اب اس کے اہل وہ کھرا یا گائے نہیں ہے کوئی اور کھرا یا گائے ہے تو وہ اس کو نہیں لے سکتا کیونکہ مافرا ایک دوسرے کی مثل نہیں ہیں اور قیمت لگانے میں کمی اور زیادتی کا احتمال ہے۔ (سیدی)۔ اور اس پر علامہ کا اتفاق ہے کہ قدرت کے وقت اپنی چیز یا اس کی مثل لینے کا جواز احوال میں ہے عورات ذبیہ میں نہیں ہے۔ (یعنی اگر کسی شخص نے کسی کا دانت توڑ دیا ہے اور عدالت کے ذریعہ وہ اپنا بدلہ لینے پر قادر نہیں ہے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ انڈو دیا کہ دانت توڑنے والے کا دانت توڑ دے۔) اور احوال میں بھی اپنے مال کے بدلہ میں کوئی چیز لینا اس وقت جائز ہے جب اس کو یہ اطمینان ہو کہ اس پر چوری کی تہمت نہیں لگے گی۔

یہاں ہم نے ”مسئلہ ظفر“ کا اجمالی ذکر کیا ہے کیونکہ اس کی تفصیل اور تحقیق ہم (باب: ۵۷۷) بیان کر چکے ہیں۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ نور محمد اجمع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار نشر کتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ

## بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَوَاسَّاتِ بِفُضُولِ الْمَالِ

۴۴۰۲ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ قَالَ  
ثَنَا أَبُو الْأَشْهَبِ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا  
نَحْنُ فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَةٍ  
لَهُ قَالَ فَجَعَلَ يَصْرِفُ يَمِينًا وَشِمَالًا  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ ظَهَرَ  
فَلْيَعْدِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهَرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ  
لَهُ فَضْلٌ مِمَّنْ تَرَاهُ فَلْيَعْدِهِ عَلَى مَنْ لَا  
تَرَاهُ قَالَ فَذَكَرَ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ  
مَا ذَكَرَ حَتَّى رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لِأَحَدٍ  
مِنَّا فِي فَضْلٍ -

## زائد مال کو مسلمانوں کی غیر خواہی میں خرچ کرنے کا استحباب

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک دفعہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں جا  
رہے تھے، ناگہاں ایک شخص اذنی پر سوار ہو کر آیا اور دائیں  
بائیں گھومنے لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس  
شخص کے پاس فالتو سواری ہو وہ فالتو سواری اس شخص کو دے  
دے جس کے پاس سواری نہیں ہے اور جس شخص کے پاس  
فالتو زادیراہ ہے وہ اس شخص کو زادیراہ دے دے جس  
کے پاس زادیراہ نہیں ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مال کی اقسام اتنی تفصیل سے بیان کیں کہ یوں گنتا تھا کہ  
ہم میں سے کسی کا اپنی فالتو چیز میں حق نہیں ہے۔

گھوڑے پر سوار سائل کو خیرات دینا | علامہ بیہقی بن شرف لدی کہتے ہیں: اس حدیث میں مدد پر براہیگنہ کرنے  
سختی کرنے، لوگوں کے ساتھ غمگساری اور خیر خواہی کرنے اور اپنے

ساتھیوں کے ساتھ نیکی کرنے کا ذکر ہے اور یہ کہ جو شخص قوم کا امیر ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے ساتھیوں کو کسی ضرورت مند  
کی خیر خواہی اور غمگساری کی تلقین کرے۔  
اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت مند کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے آپ کو عطاء کے لیے پیش کر  
دے اور سوال نہ کرے جیسا کہ اس حدیث میں ہے وہ سوار آکر دائیں بائیں گھومنے لگا، اور اس کا دائیں بائیں کا جائزہ لینا  
اس قصد سے تھا کہ ان میں سے کوئی اس کی مدد کرنے والا ہے یا نہیں؟۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت مند  
مسافر کی مدد اور اس کی خیر خواہی کرنا چاہیے خواہ وہ گھوڑے پر سوار ہو اور اچھا لباس پہنے ہوئے ہو، کیونکہ ہر مسئلہ ہے کہ  
اس کے اپنے وطن میں اس کے پاس پیسے ہوں اور وہ مالدار ہو اور یہاں سفر میں اس کو کسی افتاد کی وجہ سے ضرورت  
کا سامنا ہو، اسی وجہ سے مسافر کو زکوٰۃ بھی دی جاتی ہے اور غالباً اسی وجہ سے آپ نے فرمایا ہے تم پر سائل کا حق ہے  
خواہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آیا ہو۔

marfat.com

جلد خامس

سائل کو بھیج دینے میں مستحق اور غیر مستحق کا فرق نہیں کرنا چاہیے | عیب کسی سائل کا ظاہر حال امیر اہل ہر

مکان ہر ترقیہ خیال کر کے اس کی مدد سے ہاتھ نہیں روکنا چاہیے کہ یہ قرآن پر آدمی ہے اس کو سوال کی کیا ضرورت ہے، البتہ کہ ہر مسکتا ہے دو مکان کرنے کا ہو یا ترقی میں گر دی رکھا ہوا ہر ماہہ کسی کے مکان میں عارضی طور پر رہتا ہو۔ اور ہر حال میں مسلمان سے حسن ظن رکھنا چاہیے اور یہی خیال کرنا چاہیے کہ یہ شخص یقیناً سوال کا مستحق ہے بھی تو سوال کر رہا ہے۔ ایک بار ایک سائل نے اس کو سوال کیا میں نے اس کے ہاتھ پر کچھ پیسے رکھ دیے، میرے ساتھ ایک دوست کھڑے تھے انہوں نے کہا آپ کو چاہیے یہ لوگ بھیج مانگ کر ہیروئن اور چرس پیٹے ہیں اس لیے ان پیشہ ور بھکاریوں کے سوال پر نہیں دینا چاہیے اس کے بجائے آپ کے محلہ میں کوئی سفید پوش غریب آدمی رہتا ہو تو اس کی حسبِ مقدور مدد کر دینی چاہیے اس لیے آپ اس سائل کو دیں جو مستحق ہوا اور غیر مستحق کو منت دیں۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ جو ہم کو ان گنت قسم قسم کی نعمتیں عطا فرمائے، ہم کب ان نعمتوں کے مستحق ہیں، ہم دن رات اللہ تعالیٰ سے دعائیں کرتے ہیں اور ہم کب اللہ دعاؤں کے مستجاب ہونے کے مستحق ہیں، سو! اللہ تعالیٰ بندوں کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے جو تم اس کے بندوں کے ساتھ سلوک کرتے ہو، اگر کسی سائل کے بارے میں تم کو یقینی دلیل سے معلوم ہے کہ وہ ان پیدل کی جا کر بدلتی نہیں کھائے گا بلکہ چرس یا ہیروئن پیئے گا تو بے شک اس کو خیرات مت دو لیکن کسی سائل کی پیشانی پر یہ نہیں لکھا ہوتا کہ وہ اس خیرات کا کیا کرے؟ اس لیے تم مستحق اور غیر مستحق کی تحقیق اور تقشیش مت کرو اور اگر دے سکتے ہو تو جو سائل بھی ملال کرے اس کو دے دو کیونکہ اگر تم تقشیش اور تحقیق کر کے غیر مستحقین کے سوال کو رد کرنا شروع کر دیا تو جس سائل کو نہ ملے رو کر دیا ہے وہ تمہارے علاوہ کسی اور شخص کے مدد نامے با کہ بھیج لے گا لیکن اگر اللہ تعالیٰ نے بھی نہیں غیر مستحق قرار دے کر رد کر دیا تو تم کس کے مدد نامے سے بھیج لو گے !

بَابُ اسْتِخْبَابِ الْاَزْوَادِ اِذَا قَلَّتْ وَالْمَوَاسَاةُ فِيْهَا

جب کسی ہو تو سب کے زاوراہ کو ملا دینے اور پس میں غم گساری کرنے کا استخباب۔

اباس بن سلمہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنگ میں گئے وہاں ہم کو جنگی کی شکایت ہوئی حتیٰ کہ ہم نے اپنی بعض سواروں کو ذبح کرنے کا ارادہ کر لیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم اپنے اپنے زاوراہ کو جمع کریں، پھر ایک چمڑے کا دسترخوان بچھا یا

۴۴۴ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ أَنَّ أُمَّ دُعَى قَالَتْ نَأَى النَّصْرُ يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ الْبَغَاوَةِ قَالَ تَأَيَّكُمُ مَّةٌ وَهُوَ ابْنُ عَمِّمَا قَالَتْ نَأَى يَا مَعْ بَنِي سَكَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَتْ تَحَرَّجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَأَصَابَنَا جَهْدٌ حَشِي  
هَسَنًا أَنْ تَنْحَرَ بَعْضُ ظَهْرِنَا فَأَمَرَ  
نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَمَعْنَا  
مَزَاوِدَنَا فَبَسَطْنَا لَهَا نِطْعًا فَاجْتَمَعَ  
زَادُ الْقَوْمِ عَلَى النَّطْعِ قَالَ فَتَطَاوَلْتُ  
لِأَحْزَمَةٍ كَمْ هُوَ فَحَوَّسْتُهَا كَرُبُّ بَضِيَّةٍ  
الْعَتْرِ وَنَحْنُ أَرْبَعُ عَشْرَةَ مِائَةً  
قَالَ فَأَكَلْنَا حَتَّى شَبِعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ  
حَشَوْنَا جُرْبَنَا فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مِنْ وَضُوءٍ  
قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ بِأَدَاوَةٍ لَهُ  
فِيهَا نُطْقَةٌ فَأَفْرَغَهَا فِي قَدَحٍ فَتَوَضَّأْنَا  
كُلُّنَا نَدَغْفَقُهُ دَغْفَقَةً أَرْبَعُ عَشْرَةَ مِائَةً  
قَالَ ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةٌ فَقَالُوا  
هَلْ مِنْ طَهْوٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرِغَ الْوُضُوءُ -

تھوڑے طعام کا زیادہ کرنا معجزہ ہے اور طعام ابتداءً معدوم ہو تو اس کا موجود کرنا معجزہ کیوں  
نہیں ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نردی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو معجزے ظاہر ہوئے ایک طعام کا  
زیادہ ہونا اور دوسرا پانی کا زیادہ ہونا، علامہ مازری نے اس معجزے کی تفصیل میں لکھا ہے کہ جب بھی طعام کا ایک جز کھایا  
جاتا تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک اور جز پیدا کر دیتا اسی طرح جب پانی کا ایک گھونٹ پیا جاتا تو اللہ تعالیٰ اس کا ایک اور گھونٹ پیدا  
کر دیتا۔ اے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کھانے اور پینے کی اشیاء میں جب بھی برکت کا ظہور ہوا ہے اس کی یہی صفت  
تھی کہ پہلے کچھ کھانے اور پینے کی چیزیں لائی گئیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر دعا کی یا اس میں سے کچھ تناول فرمایا

اے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نردی مترجم [marfat.com](http://marfat.com) اور نور محمد راجح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد نام

یا ان کے گرد بکھرا دیا تو اس میں اضافہ ہو گیا۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ کوئی چیز پہلے ہرے سے نہ ہو اور پھر وہ آپ کی برکت سے موجود ہو جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی چیز کو عدم سے موجود کرنا اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے معجزات میں کسی معجزی چیز کے زیادہ ہر جانے کی توہائیں ہیں لیکن کسی معدوم چیز کے موجود ہونے کی مثال نہیں ہے۔

**معجزات کے ثبوت کے طریقے** علامہ نووی لکھتے ہیں: یہی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی دو قسمیں ہیں ایک قسم قرآن مجید ہے جو تواتر سے منقول ہے دوسری قسم یہ ہے کہ مثلاً کھانے پینے کی چیزیں کو زیادہ کر دینا، اور اس کا ثبوت دو طریقوں سے ہے ایک تو یہ معجزات تواتر سے منقول ہیں، جیسے حاتم کی سخاوت اور احنف بن قیس کا حلم تواتر سے منقول ہے، اسی طرح عرق عادت، کے یہ واقعات بھی تواتر سے منقول ہیں۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب ایک صحابی نے اس قسم کا عجیب واقعہ تمام صحابہ کے سامنے بیان کیا اور کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا تو یہ ان سب کی طرف سے تصدیق ہو گئی جو اس کی روایت کے صحیح ہونے کا علم یقین ہے۔

**بل حل کر کھانے کی برکت** اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب کھانے پینے کی چیزیں کم ہوں تو ان سب کو جمع کر لیا جائے اور ہر شخص اپنے طعام کو اپنے ساتھیوں کے لیے مباح کر دے اور یہ خیال نہ کرے کہ اس نے دوسروں سے کم کھایا ہے یا زیادہ بھروسہ طعام کی قلت کے موقع پر ایشیا اور تریانی سے کام لینا چاہیے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سب کے حل کر کھانے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ برکت نازل فرمائے۔

الحمد للہ علی احسانہ آج ۱۹ محرم الحرام ۱۴۱۰ھ (۲۲ اگست ۱۹۸۹ء) بروز منگل کتاب الطہلۃ ختم ہو گئی ہے !  
 اہل العالمین مجھے معجم مسلم کی بانی کتب اور الفوائد کی شرح مکمل کرنے کی سعادت بھی عطا فرما۔ میری تمام کونیاہیں، لغزشوں اور گناہوں کو معاف فرما، میرے والدین اساتذہ اور مشائخ کی مغفرت فرما، اس کتاب کو قبول دوام عطا فرما اور اس کتاب کو میرے لیے باقیامت مدظلہ جاریہ اور توفیق آخرت کر دے۔ الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم النبیین سید المرسلین اول الشافعیین والمشفعیین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب الجہاد والسیار

**جہاد کا لغوی معنی** | علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں جَہْد اور جُہْد کا معنی طاقت، وسعت اور کسی کام میں مبالغہ کرنا ہے اور جُہْد کا معنی مشقت ہے۔ علامہ ابن اثیر جذری نے کہا ہے کہ حدیث میں جُہْد اور جُہْد کا لفظ بکثرت استعمال ہوا ہے، جُہْد کا معنی مشقت اور جُہْد کا معنی وسعت ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں لفظ وسعت اور طاقت کے معنی میں مستعمل ہوتے ہیں، لیکن مشقت کے معنی میں صرف جُہْد ہی استعمال ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے: وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُہْدَهُم (التوبہ ۹۱) ”وہ لوگ جو صرف اپنی مشقت سے (کرائی) حاصل کرتے ہیں“ فرمائے کہ اس آیت میں جُہْد طاقت کے معنی میں ہے کہا جاتا ہے کہ ہذا جُہْدی ”یہ میری طاقت ہے“

جہاد دشمن سے قتال کرکے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ (حج: ۷۹) ”اللہ کی راہ میں دشمنوں سے اس طرح قتال کرو جو قتال کا حق ہے“ کہا جاتا ہے ”جَاهِدُ الْعَدُو“ اس نے دشمن سے قتال کیا، اور حدیث میں ہے ”لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ“ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے لیکن جہاد اور نیت ہے اور جہاد کا معنی ہے دشمنوں سے جگ کرنے میں اپنی پوری طاقت اور وسعت کو خرچ کرنا اور نیت اللہ کے لیے اخلاص عمل کرکے ہے۔ علامہ راغب اصفہانی نے بیان کیا ہے: جہاد کی حقیقت یہ ہے کہ خواہش کے خلاف اپنی طاقت اور وسعت کو خرچ کیا جائے، اور اس کی تین قسمیں ہیں، ظاہری دشمن سے جہاد کرنا، شیطان سے جہاد کرنا اور نفس سے جہاد کرنا اور یہ تینوں قسمیں اس آیت میں داخل ہیں وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ (حج: ۷۹)۔

**جہاد کا شرعی معنی** | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں: جہاد کا شرعی معنی ہے: اعطاء کلمۃ اللہ کے لیے (یعنی اللہ کے دین کی سر بلندی کے لیے) کفار سے جگ میں اپنی پوری طاقت اور وسعت کو خرچ کرنا اور جہاد فی اللہ کا معنی ہے: احکام شرعیہ پر عمل کرنے کے لیے نفس کو تھکانا اور اتباع شہوات اور میلان لذات میں نفس کی مخالفت کرنا۔ علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں: جہاد کا شرعی معنی ہے: اللہ کی راہ میں جگ کرنے کے لیے جان، مال اور زبان کو انتہائی وسعت اور طاقت سے خرچ کرنا۔

- ۱۔ سید محمد تقی حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس شرح القاموس ج ۲ ص ۳۳۰، مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۲۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴ ص ۷۸، مطبوعہ دارالطباعۃ النیرۃ مصر ۱۳۴۸ھ
- ۳۔ ملک السلطان ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بدایۃ النور ج ۱ ص ۹۰، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید احمد شکیل کراچی ۱۳۰۰ھ

علامہ باری حنفی کہتے ہیں: دین حق کی طرف دعوت دینا اور جو اس دعوت کو قبول نہ کرے اس کے ساتھ جان اور مال کے ساتھ جنگ کرنا جہاد ہے۔ ۱۷

علامہ ابن ہمام حنفی نے بھی جہاد کی یہی تعریف کی ہے۔ ۱۸

حافظ ابن جریر مستطانی شافعی کہتے ہیں: کفار سے جنگ کرنے میں اپنی طاقت اور دوست کو مصروف کرنا شرعاً جہاد ہے، اور نفس، شیطان اور ناسحقوں سے مجاہدہ کرنے کو بھی جہاد کہتے ہیں، احمد دین کا علم حاصل کرنا پھر اس پر عمل کرنا اور اس کی تعلیم دینا مجاہدہ نفس ہے، شیطان کے شبہات کو دفع کرنا اور اس کی مزین کردہ چیزوں سے بچنا مجاہدہ شیطان ہے۔ جان، مال، زبان اور دل سے کفار کے ساتھ جنگ کرنا مجاہدہ کفار ہے۔ اور ناسحقوں سے، زبان سے اور دل سے ناسحقوں کی مخالفت کرنا مجاہدہ نفاق ہے۔ ۱۹

علامہ دمشقانی آئی ماکی کہتے ہیں: دین کی سر بلندی کے لیے مسلمان کا کافر غیر ذمی سے جنگ کرنا یا میدان جنگ میں حاضر ہونا یا ارض کفار میں داخل ہونا جہاد ہے۔ جو شخص جنگ کرنے کے لیے میدان جنگ یا ارض کفار میں جانے اور اس کو جنگ کا موقع نہ ملے وہ بھی مجاہد ہے۔ ۲۰

علامہ بیہقی حنبلی کہتے ہیں: بالخصوص کفار سے قتال کرنے کو جہاد کہتے ہیں، مسلمان باغیوں اور ذاکروں سے قتال کو جہاد نہیں کہتے۔ ۲۱

**فرصیت جہاد کے تدریجی مراحل** شمس الائمہ غری حنفی کہتے ہیں: مشرکین کو دین اسلام کی دعوت دینا واجب ہے اور جو مشرکین اس دعوت کو قبول نہ کریں، ان سے قتال کرنا واجب ہے کیونکہ تمام آسمانی کتابوں میں اس امت کی یہ صفت بیان کی گئی ہے کہ یہ امت نیکی کی دعوت دیتی ہے اور بُرائی سے روکتی ہے، اسی بنا پر اس امت کو خیر الائم قرار دیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

کنتم خیر امة اخبرجت للناس تا مرون بالعرف و تنہون عن المنکر۔  
جو اچھے لوگوں کے لیے ظاہر کی گئیں ہیں تم میں سب سے بہترین امت جو تم نیکی کا حکم دیتے ہو اور بُرائی سے روکتے ہو۔

(آل عمران: ۱۱۰)

اور سب سے بُری نیکی اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہے، اس لیے ہر مومن پر لازم ہے کہ وہ نیکی کی دعوت دے اور نیکی کا حکم دے اور سب سے بُری بُرائی شرک ہے خصوصاً وہ لوگ جو فساد و شرک کہتے ہوں، اس لیے ہر مومن پر لازم ہے کہ وہ حسب استطاعت لوگوں کو شرک سے روکے۔

۱۔ علامہ محمد بن محمود باری حنفی متوفی ۸۶۶ھ، حلی علی ما پیش فتح القدر ج ۵ ص ۱۸۹، مطبوعہ مکتبہ فوربہ رضویہ سکھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۵ ص ۱۸۷، مطبوعہ مکتبہ فوربہ رضویہ سکھ

۳۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن جریر مستطانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۷ ص ۳، مطبوعہ دار الفکر، مکتب لاسالہ لاہور، ۱۴۱۱ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن دمشقانی آئی ماکی حنفی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۴۳-۴۴، مطبوعہ دار الفکر، تعلیمی مرکز

۵۔ علامہ منصور بن یونس بن ادیس بیہقی حنبلی، کشاف العقاب ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ عالم الکتب بیروت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتداءً مشرکین سے اعراض کرنے اور ان سے درگزر کرنے کا حکم دیا گیا تھا، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:  
 فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ (حجرات: ۸۵) ”آپ حسن و خوبی کے ساتھ ان سے درگزر کیجیے“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
 وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (حجرات: ۹۲) ”اور آپ مشرکین سے اعراض کیجیے“ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ آپ حکمت کے  
 ساتھ نصیحت کر کے لوگوں کو دین کی طرف بلائیے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ۔ (نحل: ۱۲۵)  
 حکمت اور اچھی نصیحت کے ساتھ اپنے رب کے  
 راستہ کی طرف بلائیے اور ان پر احسن طریقہ سے حجت قائم  
 کیجیے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ اگر مشرکین جنگ کی ابتداء کریں تو ان سے مدافعت جنگ کی جائے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
 فَان قَاتِلُوهُمْ فَاَقْتُلُوهُمْ۔ (بقرہ: ۱۹۱)  
 اگر کفار تم سے جنگ کریں تو تم بھی ان سے جنگ  
 کرو۔

بیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
 فَانْجُوهَا لِلَّسْلِمْ فَاَجْنَحْ لَهَا۔ (انفال: ۶۱)  
 اگر وہ (کافر) صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ صلح کی طرف  
 مائل ہو جائیں۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ابتداءً مشرکین کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اور ارشاد فرمایا:  
 وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ  
 يَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ۔ (بقرہ: ۱۹۳)  
 اور ان (کفار) سے جنگ کرتے رہو حتیٰ کہ فتنہ  
 (کا زور) نہ رہے اور صرف اللہ کے دین (کا نظام قائم)  
 ہو جائے۔

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ۔ (توبہ: ۵)  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ جب تک لوگ لا الہ الا اللہ کا اقرار نہ کر لیں میں ان سے  
 جنگ کرتا رہوں، اور جب وہ اقرار کر لیں گے تو وہ اپنی جان اور مال کو مجھ سے محفوظ کر لیں گے البتہ جو ان پر حق ہوگا (وہ وصول  
 کیا جائے گا) اور ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔ اس کے بعد مشرکین سے جہاد کی فرضیت برقرار رہی اور قیامت تک کے  
 لیے جہاد فرض ہو گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب سے اللہ تعالیٰ نے مجھے مبعوث کیا ہے اس وقت سے کہ  
 جب تک میری امت دجال سے جنگ کرے گی جہاد جاری رہے گا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے قیامت تک  
 کے لیے تلوار کے ساتھ مبعوث کیا گیا ہے اور میرا رزق نیزوں کے سائے میں ہے اور جو شخص میری مخالفت کرے گا اس  
 کے لیے ذلت اور محکومی ہے، اور جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا اسی قوم میں شمار ہوگا، سفیان بن عیینہ نے اس  
 کی یہ تفسیر کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار تلواروں کے ساتھ مبعوث کیا ہے۔ ایک وہ تلوار ہے  
 جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت پرستوں کے ساتھ جہاد کیا، ایک وہ تلوار ہے جس کے ساتھ حضرت ابوبکر  
 رضی اللہ عنہ نے مرتدین کے ساتھ جہاد کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تَقَاتِلُوهُمْ اَوْ يَسْلَمُوا (فتح: ۴۱) ”تم ان سے  
 جنگ کرتے رہو گے حتیٰ کہ وہ مسلمان ہو جائیں گے“ تیسری وہ تلوار ہے جس کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجوس اور

اہل کتاب کے ساتھ جنگ کی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ (توبہ: ۲۹)۔ اہل لوگوں سے جہاد کرو جو اللہ پر ایمان نہیں لائے۔ چوتھی وہ علامہ ہے جس کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے غارِ جبروں، مبادہ توڑنے والوں اور حق کی مخالفت کرنے والوں سے جہاد کیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَيَّنَ حَتَّى تَقُتِلُوا إِلَى اللَّهِ دَجْرًا، "جو دم بانی ہراس سے اس وقت تک جنگ کرو حتیٰ کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف واپس آ جائے۔"۔

جہاد کی اقام میں فقہاء احناف کا نظریہ | اللہ رب کے نزدیک جہاد کی دو قسمیں ہیں فرض میز اور فرض کنایہ اسلام کو نہ قبول کریں تو پھر ان سے جہاد کرنا فرض کنایہ ہے، اور اگر کسی اسلامی شہر پر کافر حملہ کریں تو اس شہر کے مسلمانوں پر اپنے شہر کے دفاع کے لیے جہاد کرنا فرض میں ہے اور اگر اس شہر کے مسلمان اپنا دفاع نہ کر سکیں تو اس کے قریب کے شہر والوں پر جہاد کرنا فرض میں ہو جائے گا بلکہ امتیاس اگر ایک اسلامی ملک اپنے دفاع کی استطاعت نہ رکھے تو اس کے قریب کے ملک پر اس ملک کے دفاع کے لیے جہاد کرنا فرض میں ہو گا۔

شمس اللہ رحمہ تعالیٰ لکھتے ہیں: پھر فریضہ جہاد کی دو قسمیں ہیں پہلی فرض میں ہے جب کفار پر حملہ کرنے کا عام حکم ہو تو ہر شخص پر اپنی قوت اور طاقت کے اعتبار سے جہاد کرنا فرض میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: انقروا خفافاً وثقلاً (توبہ: ۲۱)۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مَا لَکُمْ اِذَا قِیلَ لَکُمْ اِنۡقُرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰہِ اِنَّا قَلَّتُمۡ اِلَی الْاَرْضِ اَرْضَیۡتُمْ بِالْحَیۡوۃِ الدُّنْیَا مِنَ الْاٰخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَیۡوۃِ الدُّنْیَا فِی الْاٰخِرَةِ الْاَقِیۡلِ لَا تَتَّقُوا یَعۡذِبُکُمْ عَذَابُ الْاِیۡمَآءِ۔ (توبہ: ۳۹-۴۰)

اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا، جب تم سے اللہ کی راہ میں لڑنے کے لیے کہا گیا تو تم زمین سے چپٹ کر رہ گئے، کیا تم نے آخرت کے مقابلہ میں دنیاوی زندگی کو پسند کر لیا ہے؟ آخرت کے مقابلہ میں دنیاوی زندگی کی متاع تو مختص قلیل ہے، اگر تم راہِ خدا میں، اللہ کے نواسہ تعالیٰ تم کو دردناک عذاب دے گا۔

اور دوسری فرض کنایہ ہے، جس میں بعض مسلمانوں کے جہاد کرنے سے باقی بعض مسلمانوں سے جہاد سا فہم ہوتا ہے، کیونکہ جہاد کی وجہ سے مشرکین کی شرکت ٹوٹ جاتی ہے اور دین کو غلبہ حاصل ہوتا ہے اور جہاد سے یہی مقصود ہے۔ نیز اس لیے کہ اگر جہاد کو ہر وقت شخص پر فرض کیا جاتا تو اس سے حرج واقع ہوتا کیونکہ مقصود توبہ ہے کہ مسلمان دین اور دنیا کی اچائیوں کو آزادی اور سبے عرقی سے حاصل کر سکیں اور اگر ہر شخص جہاد میں مشغول ہو گیا تو دنیا کے دیگر اسلامی اور غیر اسلامی کام انجام نہیں پاسکیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی جہاد میں بغض نہیں تشریف لے جاتے تھے۔ دیکھیے دوسروں کو بھیجتے تھے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: میری خواہش ہے کہ کوئی بخفی ناخدا یا لشکر روانہ نہ کیا جائے مگر میں جس میں شریک ہوں۔ لیکن میرے پاس سب کے لیے سواریاں نہیں ہیں اور میرے بغیر یہ خوش نہیں ہوں گے، اور میری بڑی تنہا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا رہوں حتیٰ کہ میں شہید کر دیا جاؤں اور میں پھر زندہ کیا جاؤں اور پھر شہید کیا جاؤں۔ اس

حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ جہاد اور مرتبہ شہادت اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتبہ رسالت حاصل کرنے کے باوجود شہادت کی تمنا کی ہے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا اس شخص کی طرح ہے جو دن کو روزہ رکھے اور رات قیام، رکوع اور سجود میں گزارے اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں صحیح کرنا یا شام گزارنا دنیا اور مافیہا سے بہتر ہے جہاد کے بارے میں بکثرت احادیث اور آثار ہیں حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کو دین کا کولن فرمایا ہے اور مسلمانوں کے امیر پر یہ لازم ہے کہ وہ جہاد کے لیے کوشش کرتا رہے یا خود جہاد کے لیے نکلے یا کسی لشکر کو روانہ کرے ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں: اگر جہاد کے لیے روانہ ہونے کا مسلمانوں کو عام حکم دیا جائے تو جہاد فرض میں ہے اور اگر عام حکم نہ ہو تو جہاد فرض کفایہ ہے اور بعض مسلمانوں کے جہاد کرنے سے باقی مسلمانوں سے جہاد کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

جو لوگ اپنے اموں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد کرتے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ نے بیٹھنے والوں (یعنی جہاد میں نہ جانے والوں) پر فضیلت دی ہے اور سب سے اللہ تعالیٰ نے اچھی عاقبت کا وعدہ کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو بیٹھنے والوں پر اجر عظیم کی فضیلت دی ہے۔

فضل اللہ المجاہدین باموالہم وانفسہم  
على القاعدین درجۃ وکلا وعد اللہ الحسنی  
وفضل اللہ المجاہدین على القاعدین  
اجرا عظیماً۔

(نساء: ۹۵)

اگر ہر مسلمان پر جہاد فرض ہوتا تو جہاد نہ کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ اچھی عاقبت کا وعدہ نہ فرماتا اور جہاد کے موقع پر بیٹھنا حرام ہوتا۔ نیز جہاد اس لیے فرض کیا گیا ہے کہ اسلام کی دعوت دی جائے اور دین حق کو سر بلند کیا جائے اور کفار کے شر اور ان کے قہر کو دفع کیا جائے اور یہ مقصد بعض مسلمانوں کو جہاد کے لیے روانہ کرنے سے پورا ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی لشکر روانہ کر دیتے اور خود تشریف نہیں لے جاتے تھے اگر جہاد فرض عین ہوتا تو آپ لشکر کو روانہ کرنے کے بعد کبھی خود بیٹھتے نہ رہتے اور نہ کسی مسلمان کو جہاد چھوڑ کر بیٹھنے رہنے کی اجازت دیتے۔

اور جب کہ جہاد فرض کفایہ ہے تو مسلمانوں کے امیر پر لازم ہے کہ وہ کفار سے جہاد کرنے کے لیے تمام اسلامی سرحدوں پر مجاہدین کو روانہ کرے اور جب یہ مجاہدین کفار سے جہاد کریں گے تو باقی مسلمانوں سے جہاد ساقط ہو جائے گا اور جب کسی سرحد پر مجاہدین کمزور پڑ جائیں اور ان پر دشمن کے غلبہ کا خطرہ ہو تو اس شہر کے مسلمانوں پر ان کی مدد کے لیے روانہ ہونا واجب ہے اور سوار لیں، اسلحہ اور مال سے ان کی مدد کرنا واجب ہے۔

نیز علامہ کاسانی فرماتے ہیں: جب جہاد کے لیے روانہ ہونے کا عام حکم دیا جائے یاں طرہ کہ دشمن کسی شہر پر حملہ کر دے تو جہاد فرض عین ہے اور افراد مسلمین میں سے ہر مسلمان پر جہاد کرنا فرض عین ہے۔ بشرطیکہ وہ جہاد پر قادر ہو، کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے:

مما کان لاهل المدینۃ ومن حولہم من

مدینہ اور اس کے آس پاس کے لوگوں کو یہ نہیں

چاہیے خاکروہ (جہاد میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ جاتے اور نہ کہ وہ رسول کی جان سے زیادہ اپنی جان سے رغبت کرتے، تاکہ انھیں اللہ کی راہ میں ہموک، پیاس اور مشقت نہ پہنچے۔

الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله (توبہ : ۱۲۰)

سراسر صورت میں نماز روزے کی طرح ہر مسلمان پر جہاد کرنا فرض میں ہوگا۔ لہ  
علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں: ”ذخیرہ“ میں لکھا ہوا ہے کہ جب جہاد کے لیے روانہ ہونے کا بگل نچ جائے تو جو لوگ دشمن کے قریب ہوں اور جہاد کرنے کی طاقت رکھتے ہوں ان پر جہاد کے لیے روانہ ہونا فرض میں ہے اور جو لوگ دُور ہوں ان پر جہاد کرنا فرض کفایہ ہے، حتیٰ کہ اگر ان کی ضرورت نہ پڑے تو ان کا جہاد نہ کرنا جائز ہے لیکن اگر ان کی ضرورت پڑ جائے یا ان طوع کر کہ قریب والے مسلمان دشمن سے مقابلہ میں کر دوں پڑ جائیں یا وہ کسی کی وجہ سے جہاد نہ کریں تو پھر جو مسلمان ان مسلمانوں سے قریب ہوں ان پر نماز اور روزے کی طرح جہاد فرض میں ہو جائے گا۔ لہ

علامہ بابر حق لکھتے ہیں: ”بھی صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کے لیے تشریف لے جاتے تھے اور بہت سے صحابہ کو مدینہ میں چھوڑ جاتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ جہاد صرف اسی وقت فرض میں ہوتا ہے جب جہاد کے لیے روانہ ہونے کا عام حکم دیا جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى (نساء : ۹۵)

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ جہاد نہ کرنے والوں سے بھی اللہ تعالیٰ نے اچھی عاقبت کا وعدہ کیا ہے اور اگر جہاد فرض میں ہوتا تو جہاد نہ کرنے والے اچھی عاقبت کے وعدہ کے بجائے عذاب کی وعید کے مستحق ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض کفایہ ہے۔ البتہ جس وقت جہاد پر روانہ ہونے کا عام حکم ہو جائے تو جو مسلمان دشمن کے قریب ہوں اور جہاد پر قادر ہوں ان پر جہاد کرنا فرض میں ہو جاتا ہے اور جو مسلمان دشمن سے دُور ہوں ان پر جہاد فرض نہیں ہوتا، ہاں اگر قریب والے مسلمانوں کو کسی وجہ سے ان کی ضرورت نہ پڑے تو پھر ان پر بھی جہاد فرض ہو جاتا ہے اور اگر ان کو بھی ضرورت نہ پڑے تو پھر ان کے قریب مسلمانوں پر جہاد فرض ہوگا و علیٰ هذا التماس سدر بجائے تمام اہل اسلام پر جہاد فرض میں ہے۔

۱۔ ملک العلماء ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲، ص ۹۸ مطبوعہ راجہ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۱۹۴، مطبوعہ مکتبہ Furber رضویہ سکھر



یولہد یومئذ دبرہ الامتحر فالقتال  
او متحیزا الی فشتہ فقد باء بغضب من  
اللہ وما دبرہ جہنم وبئس المصیر  
(انفال ۱۹، ۲۵)

جنگی چال کے سوا یا فوج کے کسی دوسرے ماحق ہونے کے  
تصد کے بغیر اس دن کافروں سے بڑھ چھڑے گا تو بلاشبہ  
وہ اللہ کے غضب میں گھر جائے گا اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور  
وہ کیا ہی بُرا ٹھکانا ہے۔

۲۔ جب مسلمانوں کے کسی شہر پر کفار حملہ آور ہوں تو اس شہر کے مسلمانوں پر ان سے جنگ کرنا اور ان کا جنگنا فرض میں ہے۔  
۳۔ جب امام یا امیر مملکت کسی قوم کو جہاد کے لیے بلائے تو ان پر جہاد کے لیے جانا فرض میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

یا ایہ الذین امنوا اذا قیل لکم انقروا  
و سبیل اللہ اثاقلتم الی لا ضرر  
و ضییمہ بالحدیثۃ الدنیا من الآخرۃ۔  
توبہ ۳۸

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "اذا استغفرتم فافتقروا" جب تم کو جہاد کے لیے طلب کیا جائے  
تو فرز پڑو۔

مکن حالتوں میں جہاد فرض میں بنتا ہے اور مکن حالتوں میں فرض کفایہ [فتحاہ اعات، فقہاء مالکیہ فقہاء  
شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کے نزدیک

جن صورتوں میں کفار سے جہاد کرنا فرض میں ہے وہ حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ جب جہاد کے لیے روانہ ہونے کا عام حکم دیا جائے یعنی جب کسی مسلمان ملک کا امیر ملک کے ہر شہری کو جہاد کے  
لیے روانہ ہونے کا حکم دے گا وہ شہری بھی جو یا غیر فوجی اس وقت اس ملک کے ہر مسلمان پر جہاد کرنا فرض میں ہے۔  
اسی طرح اگر کسی شہر کا مسلمان امیر حکم دے کہ تمام شہر کے لوگ جہاد کے لیے روانہ ہوں تو اس شہر کے ہر مسلمان پر جہاد  
کے لیے روانہ ہونا فرض میں ہے البتہ جو لوگ جہاد کرنے سے معذور ہوں وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔
- ۲۔ جس علاقہ کے لوگ دشمن اسلام سے فریب محسوس اور ان سے جہاد کرنے پر قادر ہوں ان پر اس سے جہاد کرنا  
فرض میں ہے۔
- ۳۔ مسلمانوں کے جس شہر کو یہ دعویٰ ہو کہ کفار حملہ کرنے کے قصد سے ہیں جو جائیں اس شہر کے مسلمانوں پر ان کا  
سے جہاد کرنا فرض میں ہے اور اگر ان کو اپنے دفاع میں دوسرے شہر کے مسلمانوں کی ضرورت ہو تو پھر ان پر  
بھی جہاد فرض میں ہے۔
- ۴۔ جب داعی یا قائد کافر مسلمانوں کے کسی شہر کو روندے ہوں تو اس شہر کے مسلمانوں پر جہاد کرنا فرض میں ہے۔  
اور جب انھیں دوسرے مسلمانوں کی مدد کی ضرورت ہو تو ان پر بھی جہاد فرض میں ہے۔



ان صورتوں کے علاوہ عام حالات میں جب کافر اپنے اپنے ملکوں میں ہوں تو جو مسلمان ان سے جہاد کرنے پر قادر ہوں ان پر تبلیغ دین اور اسلام کی سر بلندی کے لیے کافروں سے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے اور اگر کسی ملک کے مسلمان بھی کافروں سے جہاد نہ کریں تو پھر دنیا کے تمام مسلمان گنہگار ہوں گے۔

حب تک دنیا میں مسلم اقوام تبلیغ دین اور اعلاء کلمۃ الحق کے لیے کفر اور باطل قوتوں سے جہاد کرتی رہیں وہ دنیا میں عزت اور سر بلندی کے ساتھ زندہ رہیں اور حب انھوں نے جہاد چھوڑ دیا اور عیش و طرب کی زندگی اختیار کر لی، مسلمان مشقت، جانفشانی اور سخت کوشی کی جگہ سہولت، آرام اور تن آسانی کی زندگی بسر کرنے لگے تو ذلت اور محکومی ان کا مقدر ہو گئی، اسپین میں مسلمانوں کا عروج اور روال، ہندوستان میں سلاطین مغلیہ کی سر بلندی اور پستی اور عربوں کی اسرائیلیوں سے فتح اور شکست کا لازمی ایک نکتہ میں مضمر ہے۔

آج پاکستان کی قوم بھی تہذیب اور کلچر کے نام پر سینا اور دی۔ سی۔ آر پر پاکستانی اور ہندوستانی فلموں کے دیکھنے کے دفر شوقی میں مبتلا ہے اور میوزک کے شوق میں ڈوبی ہوئی ہے اور فلموں میں جو فحاشی اور نیم مریاں تہذیب دکھائی جاتی ہے اس کو علمی زندگی میں آٹھ اور فیشن کے نام پر فروغ دے رہی ہے یہی وجہ ہے کہ سقوط مشرقی پاکستان کے موقع پر توڑے ہزار فوجیوں نے ہتھیار ڈال کر مسلمانوں کی عسکری تاریخ کی بدترین مثال قائم کی۔

**جہاد کے مباح ہونے کی شرائط** | جہاد کے مباح ہونے کی دو شرطیں ہیں: ۱۔ دشمن دین اسلام کو قبول کرنے سے انکار کر دے اور مسلمانوں اور شہریوں

کے درمیان جنگ نہ کرنے کا معاہدہ نہ ہو۔

(۲)۔ مسلمانوں کو یہ توقع اور امید ہو کہ جنگ میں مسلمانوں کو کفار پر غلبہ حاصل ہوگا اگر مسلمانوں کو یہ توقع اور امید نہ ہو تو پھر ان کے لیے کفار سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جب مسلمانوں کو جنگ کی قوت اور سامان حرب میں برتری حاصل نہ ہو تو پھر ان کا کفار سے جنگ کرنا خود کشی کے مترادف ہے۔ لہ

**جہاد کے وجوب کی شرائط** | جہاد کے واجب ہونے کی سات شرطیں ہیں: ۱۔ اسلام۔ ۲۔ بلوغ۔ ۳۔ عقل۔ ۴۔ آزاد ہونا۔ ۵۔ مرد ہونا۔ ۶۔ معذور نہ ہونا۔ ۷۔ ضروریات کا خرچ ہو جو ہونا۔

اسلام کی شرط اس لیے ہے کہ کافر پر جنگ میں اعتماد نہیں کیا جاسکتا، عقل کی شرط اس لیے ہے کہ مجنون جہاد نہیں کر سکتا اور بلوغ کی شرط اس لیے ہے کہ بچہ کمزور ہوتا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب میری عمر چھوڑے سال تھی تو میں نے اپنے آپ کو جنگ اُمد کے لیے پیش کیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے جنگ کرنے کی اجازت نہیں دی۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور آزاد ہونے کی شرط اس لیے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آزاد شخص سے اسلام اور جہاد کی بیعت لیتے تھے اور غلام سے صرف اسلام کی بیعت لیتے تھے جہاد کی بیعت نہیں لیتے تھے اور مرد ہونے کی شرط اس لیے ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا عورتوں پر جہاد فرض ہے؟ آپ نے فرمایا ان پر ایسا جہاد فرض ہے جس میں جنگ نہیں ہے اور وہ حج اور عمرہ ہے۔ غیر معذور ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ

عشق اندھا، نگاہِ ابد بیامد ہر اصرارِ اس لیے شرط ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: (یس علی الاعظمیٰ حوج ولا علی الاخریٰ حوج ولا علی المریضیٰ حوج) (فتح ۱۰۱)۔ مہمباد کو لے کر وجہ سے اللہ پر کوئی گناہ نہیں اور دھڑکے پر کوئی گناہ ہے اللہ بیمار پر کوئی گناہ ہے۔ اور عرج موجود ہوئے کی شرط اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ليس على الضعفاء ولا على المرضى  
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج  
إذا انصروا لله ورسوله. (توبه: ٩١)

(وچماوند کرنے کی وجہ سے) ضعیفوں پر کوئی گناہ نہیں  
اور نہ بیماروں پر کوئی گناہ ہے اور نہ ان لوگوں پر کوئی گناہ ہے جو  
نزدادہ درجہ میں پاتے۔ جب انھوں نے خدا اور اس کے رسول کی خیر خواہی کر لی ہو۔  
اہل دنیال کا خرچ ضروری ہے اور ہتھیاروں کا ہونا بھی ضروری  
ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولاعلى الذين اذا ما اتوك لتحملهم  
قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا واعينهم  
تفيض من الدمع حزنا لا يجدوا ما  
ينفقون -  
(توبه . ٩٢)

اودھان دوگول پر کوئی گناہ ہے جو آپ کے پاس اس لیے حاضر ہوتے کہ آپ انھیں (جہاد کے لیے) ساری دیی تو آپ نے ان سے فرمایا میرے پاس کوئی ساری نہیں ہے تو وہ اس حال میں واپس چلے گئے کہ ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے کیونکہ ان کو یہ رنج تھا کہ ان کے پاس خرچ کے لیے کچھ نہیں ہے۔

یہ شرائط علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بیان کی ہیں۔ اے

کتنی مدت کے بعد مسلمانوں پر جہاد کرنا واجب ہے۔ | تبلیغ دین کے لیے سال میں ایک مرتبہ مسلمانوں پر جہاد کرنا واجب ہے۔ اَلَا یہ مسلمانوں کی عددی تعداد کم ہو یا ان کے پاس سامان حرب کی کمی ہو یا جہاد کے راستہ میں کوئی رکاوٹ ہو یا مسلمانوں کو یہ توقع ہو کہ اگر کفار سے جنگ میں تاخیر کرے تو شاید وہ اسلام قبول کر لیں۔

حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ أَحْضَرٍ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ  
قَالَ كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ عَنِ الدُّعَاءِ  
قَبْلَ الْقِتَالِ قَالَ فَكُتِبَ إِلَيَّ إِنَّمَا كَانَ  
ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ قَدْ أَغَارَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي  
الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَائِرُونَ وَأَنْعَامُهُمْ تُسْقَى  
عَلَى الْمَاءِ فَقَتَلَ مَقَاتِلَتَهُمْ وَسَبَى سَبْيَهُمْ  
وَأَصَابَ يَوْمَئِذٍ قَالَ يَحْيَىٰ أَحْسِبُهُ  
قَالَ جَوَيْرِيَّةً أَوْ قَالَ الْبَيْتَةَ ابْنَتَ  
الْحَارِثِ وَحَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ عُمَرَ وَكَانَ فِي ذَلِكَ الْجَيْشِ -

۲۴۰۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ جَوَيْرِيَّةً  
بِنْتُ الْحَارِثِ وَلَمْ يَشْكُ -

جنگ سے پہلے کفار کو دین کی دعوت دینے کے متعلق سوال  
کیا، نافع نے لکھا یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا، کیونکہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوة مصلطہ پر بے خبری میں حملہ کیا وہاں  
حالیہ ان کے مویشی پانی پی رہے تھے، آپ نے ان کے  
جنگجو مردوں کو قتل کر دیا اور باقی کو قید کر لیا اور اسی دن  
حضرت جویریہ آپ کے ہاتھ لگیں، راوی کہتا ہے یا حارث  
کی بیٹی۔ یہ حدیث مجھ کو حضرت عبداللہ بن عمر نے بیان کی  
اور وہ اس لشکر میں تھے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے منقول ہے اور اس  
میں بغیر کسی شک کے جویریہ بنت الحارث کا لفظ ہے۔

جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں مذاہب فقہاء  
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ دلیل  
ہے کہ جن کفار کو پہلے اسلام کی دعوت دی جا چکی ہے ان پر بغیر اعلان جنگ اور بغیر دعوت اسلام کے حملہ کرنا جائز ہے۔  
علامہ مازنی اور قاضی نے اس مسئلہ میں تین مذاہب بیان کیے ہیں:

- ۱۔ امام مالک وغیرہ نے کہا ہے کہ جنگ سے پہلے دعوت اسلام دینا مطلقاً واجب ہے لیکن یہ مذہب ضعیف ہے
- ۲۔ جنگ سے پہلے دعوت اسلام دینا اصلاً واجب نہیں ہے، یہ مذہب باطل ہے۔
- ۳۔ امام مالک کا صحیح مذہب امام شافعی کا قول جدید، امام ابوحنیفہ، امام اوزاعی اور جمہور فقہاء اسلام کا مذہب یہ ہے کہ اگر  
کفار کو پہلے اسلام کی دعوت نہیں دی تو ان کو جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینا واجب ہے، اور اگر ان کو پہلے  
اسلام کی دعوت دی جا چکی ہے تو جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینا مستحب ہے۔ بکثرت احادیث صحیحہ اس  
مذہب کی مؤید ہیں، کتب بن اشرف اور ابو الحقیق کو قتل کرنے کی حدیثوں میں بھی اس کی تائید ہے اور اس باب کی  
حدیث بھی اسی کی مؤید ہے۔ ۱۷

جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں فقہاء و علمائے کے مذہب کی تفصیل ۱۱

علامہ ابن قدامہ نے فرمایا ہے: امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں دعوت اسلام کو پہنچا دیا گیا ہے اور وہ تمام دنیا میں شائع ہو چکی ہے، لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ رومیوں اور ترکوں کے مابعد کوئی ایسی قوم ہو جس کو دعوت اسلام نہ پہنچی ہو، سو اس قوم سے دعوت اسلام دینے میں جگہ کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کو بلکہ کو امیر بناتے تو اس کو بالخصوص اور اس کے باقی ساتھیوں کو بالعموم اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم دیتے اور فرماتے ہیں: تبارا مشرکین سے مقابلہ ہو تو ان کو تین چیزوں میں سے کسی ایک کی طرف دعوت دینا، وہ ان میں سے جس کو بھی مان لیں تو تم قبول کر لینا، اور جنگ سے برگ جاننا، ان کو اسلام کی دعوت دینا، اگر وہ اسلام لے آجی تو ان کا اسلام قبول کرنا اور ان سے جنگ نہ کرنا، اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کریں تو ان کو جزیہ دینے کی دعوت دینا اگر وہ جزیہ دینے پر تیار ہوں تو ان کی یہ پیش کش قبول کرنا اور ان سے جنگ نہ کرنا، اور اگر وہ جزیہ دینے سے انکار کریں تو پھر اللہ کی مدد کے ساتھ ان کے خلاف جہاد شروع کر دینا، (مسلم و ابوداؤد)۔ ہو سکتا ہے کہ یہ حکم ابتداء اسلام کا ہو جب دعوت اسلام شائع نہیں ہوئی تھی اور دین اسلام کا کھرب نہیں ہوا تھا، لیکن اب دعوت اسلام شائع ہو چکی ہے اس لیے اب جنگ کے وقت کسی کو دعوت اسلام دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جنگ شروع کرنے سے پہلے اسلام کی دعوت دیتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے دین کو ظاہر کر دیا اور اسلام کو قلبہ و عطا فرمایا، اور میں نہیں جانتا کہ آج کوئی شخص کسی کو اسلام کی دعوت دیتا ہو، کیونکہ ہر شخص کو اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہے، رومیوں کو اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہے اور وہ جانتے ہیں کہ ان سے کس چیز کا مطالبہ ہے۔ اسلام کی دعوت دینا صرف ابتداء اسلام میں ضروری تھا اور اگر اب بھی دعوت دی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مصلحت کی بے خبری میں ان پر حملہ کیا، وہ ان کا حکم ان کے اذن پالی پاس ہے تھے، آپ نے ان کے دشمنوں کے اذداد کو قتل کر دیا اور بچوں کو گرفتار کر لیا (بخاری و مسلم) اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو امیر بنایا پھر ہم نے مشرکین کے ایک گروہ سے جنگ کی اور ان پر شنب خون مارا۔ (ابوداؤد) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت بریدہ کی حدیث میں جو جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینے کا حکم ہے وہ اسباب پر معمول ہو اور بلاشبہ یہ دعوت ہر حال میں مستحب ہے، کیونکہ امام بخاری نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ یمین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معہذا اعطا فرمایا اور ان کو اہل یمین سے جنگ کے لیے بھیجا تو ان کو اسلام کی دعوت دینے کا حکم دیا حالانکہ اہل یمین کو اسلام کی دعوت پہنچ چکی تھی (صحیح بخاری) اور جب طلحہ اموی نے نبوت کا دعویٰ کیا تو حضرت خالد بن ولید نے اس کو اسلام کی دعوت دی۔ اس نے یہ دعوت قبول نہ کی اور اللہ تعالیٰ نے حضرت خالد کو اس پر غالب کر دیا۔ اور حضرت سلمان نے اہل فارس کو اسلام کی دعوت دی۔

اس وضاحت کے بعد یہ جانتا چاہیے کہ اگر اہل کتاب یا مجوسیوں سے جہاد کرنا ہو تو پہلے ان کو اسلام کی دعوت دی جائے، اگر وہ انکار کریں تو ان کو جزیہ دینے کی دعوت دی جائے اور اگر وہ اس کا بھی انکار کریں تو پھر ان سے جنگ کی



اگر کفار نے دعوت اسلام کے بعد دین اسلام قبول کر لیا تو ان سے جنگ نہ کی جائے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مجھے اسی وقت تک لڑوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہہ لیں اور جب وہ یہ کہہ لیں تو ان کی جان اور مال مجھ سے محفوظ ہو جائیگا مگر اس چیز کے جس پر کسی کا کوئی حق ہو۔ اور اگر وہ اسلام نہ قبول کریں تو مشرکین عرب اور مجوسین کے سوا باقی لوگوں پر جزیہ پیش کریں اگر وہ جزیہ قبول کر لیں تو ان سے جنگ نہ کریں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: اگر یہ لوگ زمین کا عہد قبول کر لیں تو ان کے لیے مسلمانوں کے حقوق ہوں گے اور ان پر مسلمانوں کی سزا نہیں ہوں گی۔ اور اگر وہ جزیہ کا انکار کریں تو اللہ کی مدد پر ہم دوسرے ہوتے ہیں ان پر حملہ کر دیں اور جب مسلمان اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت پر ثابت قدم رہیں، آپس میں اختلاف نہ کریں اور اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے رہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو فتح اور نصرت سے ہمکنار کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ فَمَنْ  
فَاتَّبَعْتُمُ وَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ كَثِيرٌ عِلْمُهُ  
وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا  
وَقَدْ هَبَّ رِيحَكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ  
الصَّابِرِينَ - (انفال: ۲۶-۲۵)

اے ایمان والو! جب تمہارا دشمن کی فوج سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو ہیبت پاؤ کہ وہ تاناکہ تم کا میاں ہو، اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور آپس میں اختلاف نہ کرو ورنہ بزدلی ہو جائیگی اور تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی، اور صبر کرو جب تک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

اور مسلمانوں کے لیے دعوت اسلام دیے بغیر بھی کفار پر حملہ کرنا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَاكْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيًّا وَبَعْدَ مَوْتِهِمْ - (توبہ: ۵)

مشرکین سے ہر وقت جہاد کرو نہ جاننا کہ تمہارے عداوتیں ختم ہو جائیں یا نہ ہوں کیونکہ ان میں سے جو اللہ کے حکم سے منسوب ہو چکے ہیں۔

جہاد میں کافر کی جان اور مال محترم نہیں ہے | جہاد میں کفار کو قتل و غارت کرنے، لوٹ مار کرنے اور شب خون مارنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح ان کے دوست کا ٹامبی جاننا بھی عداوت ہے خواہ وہ دھت پہلے ہوں یا نہ ہوں اور ان کے حقیر کو غلامیٹ کر ناجہی جائز ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

مَا قُتِلْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ نَحْوِهَا فَمَا تَعْلَمُوا  
عَلَىٰ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُنَافِقِينَ - (حشر: ۵)

تم لوگوں نے گھوروں کے جو دست کاٹے یا جن کو اپنی بڑوں پر کھڑا رہنے دیا، یہ سب اللہ ہی کے اذن سے قتل کیا کہ اللہ تعالیٰ منافقوں کو ذلیل و خوار کرے۔

کفار کے قتل کو ملانا اور پانی سے غرق کرنا ان کے قتلوں کو گناہ اور ان پر جنتیق نصیب کرنا یہ سب جائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا  
وَمَا لَكُمْ مِنْ دِينٍ - (مائدہ: ۵۱)

وہ اپنے گمراہوں کو اپنے ائمہ سے اور مسلمانوں

المؤمنین (حشر: ۲۸) کے ہاتھوں سے ویران کر رہے تھے۔  
یہ تمام امور اس لیے جائز ہیں کیونکہ یہ سب امور جنگ کے لوازم ہیں، نیز مال کی حرمت جان کی حرمت کے تابع ہے اور جب کفار کی جان محترم نہیں ہے تو ان کا مال کیسے محترم ہو گا۔

اگر جہاد میں کافر مسلمانوں کو اپنی ڈھال بنالیں تو ان کو قتل کرنا بھی جائز ہے | کفار پر تیر اندازی کرنا بھی جائز ہے خواہ وہ

مسلمان قیدیوں یا تاجروں کو اپنی ڈھال بنالیں اور یہ بھی جنگی ضرورت کی بناء پر ہے کیونکہ کفار کے قلعوں میں کہیں نہ کہیں مسلمان بھی ہوتے ہیں، لیکن مسلمان مجاہدین اس صورت میں اپنے حملوں سے کافروں کو قتل کرنے کا قصد کریں اسی طرح اگر کافر مسلمان بچوں کو اپنی ڈھال بنالیں تو ان کو قتل کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ اس کے بغیر فریضہ جہاد ادا نہیں ہوتا لیکن مسلمان اس حملہ سے کافروں کو قتل کرنے ہی کا قصد کریں۔ لہ۔

بَابُ تَأْمِيرِ الْأَمَامِ الْأُمَرَاءِ عَلَى  
الْبُعُوثِ وَوَصِيَّتِهِ إِيَّاهُمْ بِأَدَابِ الْغَزْوِ  
کسی شخص کو جہاد کا امیر بنانا اور اس کو آداب  
جہاد کی تعلیم دینا

سلیمان بن بریدہ اپنے والد (رضی اللہ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کو کسی بڑے یا چھوٹے لشکر کا امیر بناتے تو اس کو بالخصوص اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتے اور اس کے ساتھی مسلمانوں کو اس کی وصیت کرتے، پھر آپ فرماتے اللہ کا نام لے کر اللہ کے راستہ میں جہاد کرو، جو شخص اللہ کے ساتھ کفر کرے اس کے ساتھ جنگ کرو، خیانت نہ کرو، عہد شکنی نہ کرو، کسی شخص کے اعضاء کاٹ کر اس کی شکل نہ گارو اور کسی بچہ کو قتل نہ کرو، جب تمہارا اپنے مشرکین دشمنوں کے ساتھ مقابلہ ہو تو ان کو تین چیزوں کی دعوت دینا وہ ان میں سے جس کو بھی مان لیں اس کو قبول کر لینا۔ اور جنگ سے رُک جانا۔ پہلے ان کو اسلام کی دعوت دو، اگر وہ اسلام لے آئیں تو ان کا اسلام قبول کر لو اور ان سے جنگ نہ کرو اور ان سے یہ کہو کہ وہ اپنا شہر چھوڑ کر مہاجرین کے

۴۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجَوَّاحِ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَمْلَاهُ عَلَيْنَا أَمْلًا ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ وَالْفُطَيْلَةُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهُ فِي حَاضِيَةٍ يَتَقَوَّى اللَّهُ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ تَحِيًّا ثُمَّ قَالَ اغْنُ وَايَا سَمِ اللَّهِ فِي مَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِالله

لہ۔ ایک اعلیٰ علامہ ابو بکر بن مسعود کا یہ سننے والا ہے، ۸ ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳

أَغْرُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدُوا وَلَا تَمْتَلُوا  
وَلَا تَقْتُلُوا وَلَبَدًا وَإِذَا لَقِيتُمْ عَدُوَّكُمْ  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ  
خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ فَإِذَا تَبَيَّنَ مَا أَجَابُوكَ  
فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ  
إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ  
وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ  
دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ  
أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ  
وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا  
أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ  
كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يَجُوزُ عَلَيْهِمْ حُكْمُ  
اللَّهِ الَّذِي يَجُوزُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ  
لَهُمْ فِي الْقَيْسِيَّةِ وَالنُّفُوشِ إِلَّا أَنْ يَجَاهِدُوا  
مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَسَلِّمْهُمْ  
الْجُزْيَةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ  
وَكَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِزْ  
بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ  
حِصْنٍ فَأَمْرٌ أَوْ لَوْ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةً  
اللَّهُ وَذِمَّةً بَيْنَهُمْ فَلَا تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةً  
اللَّهُ وَلَا ذِمَّةً سَبِيحَهُ وَلَكِنْ اجْعَلْ  
لَهُمْ ذِمَّةً وَذِمَّةً أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ أَنْ  
تُخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَى  
مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ  
وَلَا إِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ  
تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلَهُمْ  
عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ  
فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَنْ تُصِيبَ حُكْمَ اللَّهِ  
فِيهِمْ أَمْ لَا قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ هَذَا

شہر میں آجائیں اور ان کو یہ بتاؤ کہ اگر انہوں نے ایسا کر لیا تو ان  
کو وہ سہولتیں ملیں گی جو مہاجرین کو ملتی ہیں اور ان پر وہ  
ذمہ داریاں ہوں گی جو مہاجرین پر ہیں اور اگر وہ مہاجرین کے  
شہر میں آنے سے انکار کریں تو ان کو یہ خبر دے دو کہ پھر ان پر  
دیہاتی مسلمانوں کا حکم ہوگا، ان پر مسلمانوں کے احکام جاری  
ہوں گے لیکن ان کو مال غنیمت اور مال نے سے جہاد کے  
بیز کوئی حصہ نہیں ملے گا، اگر وہ لوگ اس دعوت کو قبول نہ  
کریں تو پھر ان سے جزیہ کا سوال کرو، اگر وہ اس کو تسلیم کر لیں  
تو تم ہی اس کو قبول کرو اور ان سے جگت کرو اور اگھر ان کا انکار کریں تو  
پھر ان کے مدد کے ساتھ ان سے جنگ شروع کرو، اور  
جب تم کسی قلعہ کا محاصرہ کرو اور قلعہ والے ان سے انکار اور اس کے  
رسول کو رکھی عہد پر، فاسم بنانا چاہیں تو تم ان سے انکار اور اس کے  
رسول کو رضامند بنانا، بھوکا اپنے آپ کو اور اپنے ساتھیوں کو  
خاموش بنانا، کیونکہ تمہارے لیے اپنے اور اپنے ساتھیوں  
کے عہد سے پھر جانا اس سے آسان ہے کہ تم ان سے انکار اور اس  
کے رسول کے عہد کو توڑو، اور جب تم کسی قلعہ والوں کا  
محاصرہ کرو، اور ان کا یہ الزام ہو کہ تم ان کو ان کے حکم کے  
مطابق قلعہ سے نکالو تو تم ان کو ان کے حکم کے بموجب نہ  
نکالو بلکہ ان کو اپنے حکم کے مطابق نکالو کیونکہ تم اس بات کو  
نہیں جانتے کہ تمہاری لڑنے اور اجتہاد اللہ کے حکم کے مطابق  
ہے یا نہیں، عبد الرحمن نے کہا یہ یا اس کی مثل ہے، اور اسحاق  
کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں کہ میں نے اس حدیث کا مثقال  
بن حیان سے ذکر کیا۔ انہوں نے کہا مجھ سے مسلمان بنیم نے  
نہان بن مرقن کے واسطے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی مثل روایت کی ہے۔



أَوْ نَحْوَهُ وَنَادَا سَاحِقُ فِي الْمَعْرِ حَدِيثُهُ  
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَدَمَ قَالَ قَدْ كُوتَ هَذَا  
الْحَدِيثُ لِمُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ قَالَ يَحْيَى  
يَعْنِي أَنَّ عَلْقَمَةَ يَقُولُهُ لَا بِنَ حَيَّانَ  
فَقَالَ حَدَّثَنِي مُسْلِمُ بْنُ هَيْصَمٍ عَنْ  
الْعُمَانِ بْنِ مَقْرِنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

۲۴۰۸ - وَحَدَّثَنِي حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ  
حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنِي عَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ  
أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ بَرْيَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ  
أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَمِيرًا أَوْ سَرِيَّةً  
دَعَاهُ فَأَوْصَاهُ وَنَاقَى الْحَدِيثَ بِعَنِي  
حَدِيثُ سُفْيَانَ -

۲۴۰۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْفَرَّاءُ عَنْ  
الْحُسَيْنِ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا -  
۲۴۱۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَأَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا  
أَبُو سَامَةَ عَنْ بَرْيَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ  
أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ  
أَمْرٍ قَالَ بَشِّرُوا أَوْلَادَكُمْ

حضرت البربریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب امیر یا کسی لشکر کو بھیجتے تو  
اس کو وصیت کرتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے صحابہ میں سے کسی شخص کو کسی  
ہم پر روانہ کرتے تو اس سے ارشاد فرماتے تو گرن کو خوش  
کرو، ان کو متفرست کرو اور فرماتے آسان کام بیان کرو  
مشکل احکام صاف بیان کرو۔

marfat.com

جلد خامس

حضرت ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت سائر رضی اللہ عنہما کو مین بھیجا اور فرمایا تم دونوں لوگوں کے لیے آسانی کرنا اور اٹھیں شکل میں نہ ڈالنا، ان کو غفل کرنا اور متغیر صفت کرنا اور آپس میں اتفاق رکھنا اور اختلاف نہ کرنا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حضرت ابو موسیٰ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شہر کی طرح روایت بیان کی اس حدیث میں تطاوعا ولا تحتلما کے الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں پر آسانی کرو اور ان کو مشکل میں نہ ڈالو، لوگوں کو آرام پہنچاؤ اور ان کو متغیر صفت نہ کرو۔

وَلَا تُغَيِّرُوا - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ جَدِّهِ أَبِي الْوَيْثَنِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَ مَنَّا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ يَسِّرُوا وَلَا تُغَيِّرُوا وَلَا تُبَشِّرُوا وَلَا تُنْهَرُوا وَتَطَاوَعُوا وَلَا تَحْتَلِمُوا - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَحِيدٍ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَمِيمِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ كَلَاهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ جَدِّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ شُعْبَةَ وَبَيْسَ فِي حَدِيثِ تَمِيمِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ وَتَطَاوَعُوا وَلَا تَحْتَلِمُوا - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الشَّيْخَارِ عَنْ أَنَسِ بْنِ وَحِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ وَحِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ كَلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي الشَّيْخَارِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تُغَيِّرُوا وَلَا تُبَشِّرُوا وَلَا تُنْهَرُوا -

اس حدیث میں بھیجی اور سترہ کے الفاظ میں بھیج کر کہتے ہیں اور سترہ لشکر کے ایک حصہ کو کہتے ہیں سترہ کا معنی میں مہر نودی کہتے ہیں، ابراہیم حلی نے بیان کیا ہے کہ چار سو گھوڑے کے ٹوڑ کر سترہ کہتے ہیں اس

کو متر یہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ رات میں چلتا ہے اور سو سو سیویں گامنی رات میں سفر کرنا ہے۔ لہ

**قتال کی کیفیت اور ان کافروں کا بیان جن کو قتل کرنا جائز نہیں ہے** | اس حدیث میں ملکہ کرنے (اعضاد

کو قتل نہ کرنے کا ذکر ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے مسلمانوں کو چاہیے کہ عہد شکنی نہ کریں، نہ خیانت کریں اور نہ ملکہ کریں  
وہابیہ کسی عورت، بچے اور مجنون کو قتل نہ کریں، اور نہ کسی شیخ فانی (بہت بوڑھا شخص) کو قتل کریں اور نہ کسی اندھے  
اور نو لے کو، ہاں اگر ان میں سے کوئی شخص جنگی تدابیر کا ماہر ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے یا اگر عورت سردار یا حکم ہو تو اس  
کو بھی قتل کر دیا جائے اسی طرح اگر کافروں کا سردار کوئی چھوٹا بچہ ہو تو اس کو قتل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے،  
(جو ہرہ نیزہ) اگر کوئی عورت مالدار ہو اور وہ اپنے مال سے لوگوں کو جنگ پر ابھار رہی ہو تو اس کو بھی قتل کر دیا جائے۔  
(محیط) اسی طرح جن کا استثناء کیا گیا ہے اگر ان میں سے کوئی جنگ کر رہا ہو تو اس کو بھی قتل کر دیا جائے۔ (دہلوی)۔  
جس شخص کے ہاتھ اور پیر مخالف جانبوں سے کٹے ہوئے ہوں اس کو بھی نہ قتل کیا جائے، اور جس شخص کا دھانا  
ہاتھ کٹا ہوا ہو اس کو بھی نہ قتل کیا جائے، جس کا ہاتھ سوکھا ہوا ہو اس کو بھی نہ قتل کیا جائے، اور اگر یہ جنگ کر رہے  
ہوں تو ان کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، (قاضی خاں) اگر کسی مسلمان شخص کے رشتہ دار کافر ہوں تو وہ ان کو  
قتل کر سکتا ہے لیکن کوئی شخص اپنے والد، والدہ اور دادا، دادی کو قتل نہ کرے البتہ ناگزیر صورت میں ان کو قتل  
کرنا جائز ہے۔ (محیط)۔ کسی راہب کو اس کے گرجے میں نہ قتل کیا جائے اور اگر وہ لوگوں میں بل بل کر رہتا ہو تو  
پھر کوئی حرج نہیں ہے (قاضی خاں) لہ

فقہاء اخاف نے جہاد میں جن کافروں کے قتل سے منع کیا ہے ان کی اصل حسب ذیل احادیث ہیں۔  
حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن ابن کعب بن مالک عن عمہ ان  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین بعثہ الی  
ابن ابی الحقیق بن خیبر نہی عن قتل  
النساء والصبیان رواہ احمد ورجالہ  
رجال الصحیح۔ لہ

عن ایوب قال سمعت رجلاً منا  
یحدث عن ابیہ قال بعث رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سریة کنت فیہا فتنانا

ابن کعب بن مالک اپنے چچا رضی اللہ عنہ سے  
روایت کرتے ہیں کہ جب ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
خیبر میں ابن ابی الحقیق کی طرف بھیجا تو انھیں عورتوں اور  
بچوں کے قتل کرنے سے منع فرمایا، اس حدیث کو امام  
احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔  
ایوب کہتے ہیں میں نے اپنے ایک شخص سے سنا وہ اپنے  
والد سے یہ حدیث بیان کرتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے مجھے ایک لشکر میں بھیجا اور ہمیں مزدوروں اور

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریک نورانی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۸۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ

۲۔ نظام الدین متوفی ۱۱۵۵ھ، فتاویٰ مالگیری ج ۲ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبع امیر بہکری بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۷۵۵ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۵۱۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ



**ذمہ کا اصطلاحی معنی** ڈاکٹر وہب زحلی کہتے ہیں: علامہ ابن مہام نے ذمہ کی تعریف میں لکھا ہے: جزیہ کے بدلہ میں کفار کو مسلمانوں کے ملک میں رکھنے کا التزام کرنا، ان کی حفاظت کرنا اور ان کی طرف سے مدافعت کرنا، اور ان کا مسلمانوں کی اطاعت کرنا۔ ذمہ کا عقد صرف مسلمانوں کا امیر یا ان کا نائب کر سکتا ہے، کیونکہ ذمہ میں وہ سیاسی مصلحتیں ہوتی ہیں جن کو صرف امام یا اس کا نائب ہی غور و فکر سے حاصل کر سکتا ہے۔ علامہ بھوتی حنبلی علیہ السلام اور علامہ شریانی شافعی نے بھی ذمہ کی یہی تعریف کی ہے۔

**عقد ذمہ کا رکن** ذمہ کا عقد کرتے وقت صراحتہ عہد کا لفظ ذکر کرنا چاہیے یا کوئی ایسا فعل ہو جو عقد پر دلالت کرے مثلاً کوئی حربی دابر اسلام میں داخل ہو تو امام کو چاہیے کہ اپنی صواب دید سے اس کے قیام کے لیے ایک مدت معینہ مقرر کر دے اور اس سے کہے کہ اگر تم اس مدت سے زیادہ ٹھہرے تو تم ذمی ہو جاؤ گے اور جب وہ اس مدت معینہ سے زیادہ قیام کرے گا تو ذمی ہو جائے گا۔

**عقد ذمہ کی شرائط** ملک السلام علامہ کا سانی حنفی نے عقد ذمہ (کافروں کو اپنی پناہ میں لینے کا معاہدہ) کی حسب ذیل شرائط بیان کی ہیں:

پہلی شرط: مشرکین عرب سے عقد ذمہ نہیں ہو سکتا، ان سے صرف اسلام قبول کیا جائے گا یا پھر ان کے ساتھ تلوار سے جہاد ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
وَخُذُوا حِصًّا وَهُمْ وَاقِعُوا فِي الْمِرْيَةِ فَانْ تَابُوا  
وَاقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ (توبہ: ۵)

سو مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کر دو، ان کو بکڑو اور ان کا معامہ کر دو، اور ان کی تاک میں ہر گھات کی جگہ بیٹھو، پس اگر وہ توبہ کریں اور زکوٰۃ دیں تو ان کا راستہ چھوڑ دو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مشرکین عرب کو قتل کرنے اور گرفتار کرنے کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے ان کو اس وقت تک نہ چھوڑو جب تک کہ وہ اسلام قبول نہ کر لیں، اس سے معلوم ہوا کہ مشرکین عرب کو جزیہ سے نہ چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اہل کتاب کے ساتھ عقد ذمہ جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ  
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى  
يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (توبہ: ۲۹)

ان اہل کتاب سے جنگ کرو جو اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان نہیں لاتے اور جو اللہ اور اس کے رسول کے حرام کیے ہوئے کو حرام نہیں قرار دیتے اور دین حق کو قبول نہیں کرتے (ان سے اس وقت تک جنگ کرو) یہاں تک کہ وہ رسوائی کے ساتھ اپنے انفس سے جزیہ دیں۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر قسم کے اہل کتاب سے جزیہ لینا جائز ہے خواہ وہ عرب ہوں یا عجم کیونکہ قرآن مجید کی یہ

۱۔ ڈاکٹر وہب زحلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۶ ص ۴۶۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ منصور بن یونس بن اندلس بھوتی، کشاف التنازع ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ عالم الکتب بیروت۔

۳۔ علامہ محمد شریانی الخلیب، منہی المتنازع ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۔ ملک السلام علامہ ابو بکر بن مسعود کا حنفی قول، ص ۸۰، ج ۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۰ھ

marfat.com

جلد ہفاس

آیت عام ہے، اور مجوسیوں سے جزیرہ لینا جہاد کا حصہ ہے کیونکہ عجمی اہل کتاب کے ساتھ لاحق ہیں کیونکہ روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجوسیوں کے ساتھ اہل کتاب کی طرح سلوک کرو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرح کیا تھا، انھوں نے عراق کے مجوسیوں پر جزیرہ مقرر کیا اور ان کی زمینیں پر خراج مقرر کیا۔

مشرکین عرب اور باقی مشرکین اور اہل کتاب میں فرق یہ ہے کہ باقی مشرکین اور اہل کتاب سے اس لیے جزیرہ لینا جاتا کہ مسلمانوں کو ان کے پیروں کا فخر دست ہے بلکہ جزیرہ کے خدشہ ان سے عقد ذکر کرنے میں ان کا اسلام طمع نظر ہوتا ہے، کیونکہ جب وہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر دیں گے اور شریعت اسلام اور اس کے محاسن پر غور کریں گے تو پھر ان کا اسلام لانے میں رغبت ہوگی اور وہ دین اسلام قبول کر لیں گے اور اگر مشرکین عرب سے عقد ذکر کیا جاتا تو یہ فائدہ حاصل نہ ہوتا کیونکہ وہ از غور و غور فکر کر کے زمانہ جاہلیت کی عادات اور اپنے آباء و اجداد کی تقلید کو نہیں چھوڑ سکتے تھے اس لیے ان کے لیے صرف دو چیزیں ہیں توکل یا اسلام، یہی وجہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین عرب سے جزیرہ قبول نہیں فرمایا۔ اور مشرکین عجم کو اس حدیث کی بنا پر اہل کتاب کے ساتھ لاحق کر دیا ہے۔

علامہ المرنیسی حنفی سمجھتے ہیں کہ عجم کے بت پرست بھی اہل کتاب کے ساتھ لاحق ہیں بیچ ان سے بھی جزیرہ لینا جائز ہے اس کے برخلاف امام شافعی کے نزدیک ان سے قتال کرنا واجب ہے۔ فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ اہل کتاب سے اذروئے قرآن جزیرہ لینا جائز ہے اور مجوسیوں سے اذروئے حدیث جزیرہ لینا جائز ہے اس کے بعد جو باقی لوگ بچے ان کو اسل پر عمل کر دیا۔

دوسری شہوط: مزدے مقدّمہ (کافروں کو اپنی نپاہ میں لینے کا مبادیہ) کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ مرتدین سے بھی اسلام یا غور کے سوا اور کوئی چیز قبول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اختلاف طائفے کا ارشاد ہے:

مستدعون الی قوم اولی بائس شدید  
تقاً تلونھم او یسلھون -  
بہتیں مقرر جب ایک ایسی قوم (مرتدین اہل بیاد) کی طرف تلاپاٹے گا جو نہایت سخت لڑنے والی ہوگی نہ ان سے جنگ کرتے رہو گے یا وہ مسلمان ہو جائیں گے۔ (فتویٰ ۱۶)

یہ آیت بزمیہ کے مرتدین کے متعلق نازل ہوئی ہے اور اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ مرتدین اسلام قبول کر لیں ورنہ ان سے جنگ کی جائے گی کوئی تیسری شکل نہیں ہے نیز مقدّمہ کہ اسلام کی امید کی بنا پر پیش رو کیا گیا ہے اور مقدّمہ مرتد کے اسلام کا وسیع نہیں بن سکتا کیونکہ جو شخص اسلام کے محاسن اور اس کے احکام شریعہ کی نعمتوں کو جان چکا ہو پھر وہ دین اسلام کو آخر کار دوسے تہذیب یا طبعی شقاوت اور اس کی کج فکری ہی کی وجہ سے ترک کر سکتا ہے اس لیے اس کی فلاح کی کوئی امید نہیں رہی، اس لیے اس کے حق میں مقدّمہ اور جزیرہ کو قبول کرنا اسلام کا وسیع نہیں ہو سکتا۔ باقی رہے صاحبین (متاخرہ پرست) اقوام ابو سفیہ کے نزدیک ان سے بھی مقدّمہ ذکر کرنا جائز ہے۔ صاحبین نے فقہ میں اختلاف ہے، امام ابو سفیہ کے نزدیک یہ اہل کتاب کا ایک گروہ ہے جو زبردستی کفارت کرتا ہے اور اہل ہند

سلفہ علامہ ابو بکر بن سوید کا مافی حنفی متوفی ۵۸۰ھ، جلائع الصنائع ج ۱، ص ۱۱۱۔ علامہ طبرہ ایچ۔ ایسید ایندیکینی کراچی ۱۴۰۰ھ۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرنیسی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، جلائع اتولین ص ۵۰۵-۵۰۴، مطبوعہ مکتبہ المدینہ مئین

اور امام محمد کے نزدیک یہ مشاہدہ پرست ہیں اس لیے یہ بت پرستوں کے حکم میں ہیں اور اگر یہ غیر عرب ہوں تو ان سے فدیہ لینا جائز ہے ۔

تیسری شرط: عقد ذمہ (کافروں کو اپنی پناہ میں لینے کا معاہدہ) مؤبد اور دائمی ہونا چاہیے کیونکہ عقد ذمہ کی بناء پر جان اور مال کی اسی طرح حفاظت کی جاتی ہے جس طرح اسلام قبول کرنے کے بعد جان اور مال کی حفاظت کی جاتی ہے اس کے معلوم ہوا کہ عقد ذمہ اسلام کا نائب اور خلیفہ ہے اور جس طرح عقد اسلام عارضی اور مؤقت نہیں ہو سکتا اسی طرح عقد ذمہ بھی عارضی اور مؤقت نہیں ہو سکتا۔ ۱۷

عقد دومہ کے احکام | ایک اعلیٰ علامہ کا سانی حنفی عقد دومہ کے احکام کے بیان میں لکھتے ہیں: کافروں سے عقد دومہ کر لینے کے بعد ان کی جان محفوظ ہو جاتی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے کہ جب تک یہ جزیہ نہ دیں اس وقت تک ان سے جنگ کرتے رہو، (توبہ: ۲۹ موصلاً) اور یہ آیت اس کو مستلزم ہے کہ جزیہ ادا کرنے کے بعد مسلمان ان سے جنگ نہیں کریں گے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ مسلمان ان کی جان کی حفاظت کریں گے۔

دوسرا حکم یہ ہے کہ عقد ذمہ کے بعد کافروں کا مال بھی محفوظ ہوگا کیونکہ مال جان کے تابع ہے اور حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے عقد ذمہ کو صرف اس لیے قبول کیا ہے کہ ان کی جانیں ہماری جانوں کی طرح اور ان کے اموال ہمارے اموال کی طرح محفوظ ہو جائیں۔ کہ

عقد ذمہ کے وجوب کی شرائط

۲۔ بلوغ

۲۔ بوع  
۳۔ مرد ہونا۔ اس لیے عورتوں، بچوں اور مجنوں پر عقد ذمہ واجب نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جزیرہ ان لوگوں پر واجب کیا ہے جو اہل قتال ہوں (توبہ: ۲۹) اور عورتیں، بچے اور مجنون اہل قتال نہیں ہیں اس لیے ان پر جزیرہ واجب نہیں ہے۔

۴۔ چوتھی شرط صحت ہے کیونکہ جو شخص ساڑھے سال بیمار رہے وہ لڑنے کا اہل نہیں ہے اور جزیہ اسی پر واجب ہے جو لڑنے کا اہل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: جب تک یہ جزیہ نہ دیں اس وقت تک ان سے جنگ کرتے رہو، (توبہ: ۴۹) (مصلّا) اور جو شخص سال کے اکثر حصہ میں بیمار رہے وہ بھی پورا سال بیمار رہنے والے کے حکم میں ہے۔

۵۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ وہ لکڑا، لولا، اندھا اور بہت بوڑھا نہ ہو پس جو لکڑے، لولے، اندھے اور بہت بوڑھے ہوں ان پر جزیہ واجب نہیں ہے۔

۶۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ شخص مالدار ہو یا مال کمانے پر قادر ہو لہذا جو شخص فقیر ہو یا جو کمانے پر قادر نہ ہو اس

۱۰۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بذائع العشاق ج ۱، ص ۱۱۱، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

ملک العلماء علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی مفتی، ۵۸۷ھ، الخالصۃ ج ۱، ص ۱۱۱، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی لاہور،

پر جزیہ واجب نہیں ہے، البتہ اگر بے کے عابدوں پر جزیہ واجب ہے، کیونکہ وہ کمانے پر قادر ہیں۔  
۷۔ ساتویں شرط حریت ہے، اسی لیے غلام پر جزیہ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ مالدار ہونے کا اہل نہیں ہے۔  
جزیرہ کی مقدار میں مذاہب فقہاء جزیہ ہر سال کے شروع میں واجب ہوتا ہے اور ایک سال کے لیے ان کا فزول سے جزیہ لیا جاتا ہے جن پر جزیہ واجب ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امیر آدمی سے ۴۸ درہم ۹۶۶۴ ۱۶۶۶ گرام چاندی جزیہ لیا جائے گا اور متوسط سے چوبیس درہم ۴۸۳ ۳۶ گرام چاندی جزیہ لیا جائے گا اور فقیر سے بارہ درہم ۴۱۶ ۳۶ گرام چاندی جزیہ لیا جائے گا۔ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام مالک کہتے ہیں کہ غنی سے چوبیس درہم ۴۱۶ ۳۶ گرام چاندی لیے جائیں گے اللہ فقیر سے دس درہم ۱۸ ۲۶ گرام چاندی لی جائے گی۔ حضرت عمر سے بھی یہی ایک روایت ہے۔ اور امام شافعی کہتے ہیں کہ ہر شخص پر ایک دینار ۴۷۲۴ گرام سونا واجب ہے، کیونکہ سنن ابوداؤد میں روایت ہے حضرت حذافہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہر حال میں کافروں سے ایک دینار لیا جائے، البتہ مستحب یہ ہے کہ کافروں کے عین طبقات کرنے چاہییں جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے مگر اختلاف ضرور ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کرنا اولیٰ بالاتباع ہے۔

علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں ہماری دلیل حضرت عمر کی حدیث ہے اور یہ حدیث صحیح ہے اور صحاح کرام میں مشہور ہے اس کی صحت اور شہرت میں کوئی شک نہیں ہے اور کسی شخص نے اس کا انکار نہیں کیا اللہ اس کی مخالفت کی ہے اور حضرت عمر کے بعد کے خلفائے نے اس پر عمل کیا ہے اس لیے اس پر اجماع ہو گیا اور یہ ایسا اجماع ہے جس میں خلاہ نہیں ہے اور خود امام شافعی بھی اس پر عمل کرنے کو مستحب کہتے ہیں۔ حضرت معاذ کی روایت کے دو جواب ہیں: پہلا جواب یہ ہے کہ یہ ان پر غلبہ فقر کی وجہ سے ہے جیسا کہ حضرت معاذ نے کہا ہے ان پر آسانی کی وجہ سے ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ جزیہ کو زمین کرنا واجب نہیں ہے بلکہ یہ امیر کی رائے اور اجتہاد پر موقوف ہے کیونکہ جزیہ بطور سزا واجب ہوا ہے یا بطور تحقیر اور سزا لوگوں کے احوال کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے، بعض کو قتل کیا جاتا ہے اور بعض کو غلام بنایا جاتا ہے۔ ۷۔

امام شافعی نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ سنن ابوداؤد، جامع ترمذی، مستدرک اور مصنف عبد الرزاق میں ہے، اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو یمن بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ ہر بالغ مرد اور عورت سے ایک دینار وصول کریں۔ علامہ ابن حنبل کہتے ہیں کہ علامہ ابو عبید نے کہا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، کیونکہ ابتداء اسلام میں مشرک عورتوں اور بچوں کو بھی مردوں کے ساتھ قتل کر دیا جاتا تھا اس لیے ہر سکتا ہے کہ اس وقت عورتوں سے بھی جزیہ لیا جاتا ہو اور جب عورتوں کو قتل کرنے کی ممانعت ہو گئی تو عورتوں سے جزیہ لینے کا حکم بھی منسوخ ہو گیا۔ ۷۔

۷۔ تک العلماء علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی ترمذی ۵۸۷ھ، دار الفکر بیروت ۱۳۸۰ھ، مطبوعہ المجمع البیروتی ۱۳۸۰ھ

۷۔ علامہ مفتی الدین ابوسعید عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی حنفی ۷۲۰ھ، المفتی ۹۵ ج ۲۷۸-۲۷۷ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۷۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام ترمذی ۸۷۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۲۹۰-۲۸۹ھ، مطبوعہ مکتبہ نور فیہ رضویہ سکھر



علامہ کاسانی حنفی مکتبے ہیں کہ جزیہ کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس کی مقدار صلح کے بعد باہمی رضامندی سے مقرر کی جاتی ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بخران سے ایک ہزار دوسو سلتوں پر صلح کی اور دوسری قسم وہ ہے جس کو امیر اپنی صواب دید سے جزیہ دینے والوں پر مقرر کرتا ہے اس میں ان کی مرضی کا دخل نہیں ہوتا، بایں طور کہ مسلمانوں کا امیر کفار کے کسی ملک پر غلبہ حاصل کرے اور وہاں کے لوگوں کو ان کی اٹلاک پر برقرار رکھے اور ان لوگوں کو اہل ذمہ قرار دے۔

جزیہ کی دوسری قسم کے تین مراتب ہیں، کیونکہ اہل ذمہ تین قسم کے ہیں، غنی، متوسط، اور فقیر، غنی پر ایک سال میں اڑتالیس درہم سالانہ ہیں اور متوسط پر چوبیس درہم سالانہ ہیں اور کام کاج کرنے والے غریب لوگوں پر بارہ درہم سالانہ ہیں، کیونکہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان بن حنیف کو سواد عراق میں بھیجا تو اسی طرح حکم دیا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ حکم بکثرت مہاجرین اور انصار صحابہ کی موجودگی میں دیا تھا اور کسی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا تو گویا کہ سب کا اس پر اجماع ہو گیا۔ نیز حضرت عمر جزیہ کی اس رقم کا تین اپنی رائے سے نہیں کر سکتے تھے کیونکہ اہل ذمہ و شمار کا تین تو قیعی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع پر موقوف ہے اس کو محض عقل اور قیاس سے نہیں جانا جاسکتا، پس گویا کہ انہوں نے اس حد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔

غنی، متوسط اور فقیر کی تفسیر میں بھی اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا ہے کہ جو شخص دو سو درہم (۳۶۰) گرام چاندی) کا مالک نہ ہو وہ فقیر ہے اور جو دو سو درہم چاندی کا مالک ہو وہ متوسط ہے اور جو چار ہزار درہم یا اس سے زیادہ کا مالک ہو وہ غنی ہے، کیونکہ حضرت سیدنا علی اور حضرت عبداللہ بن سیدنا عمر رضی اللہ عنہم نے فرمایا چار ہزار درہم یا اس سے کم نفقہ ہے اور اس سے زیادہ خزانہ ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ جو دو سو درہم سے کم چار ہزار درہم تک کا مالک ہو وہ متوسط ہے اور جو دس ہزار درہم سے زیادہ کا مالک ہو وہ غنی ہے اور جو دو سو درہم سے کم کا مالک ہو وہ فقیر ہے۔

ہجرت کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۴۰ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (پہلے) ان کو اسلام کی دعوت دو اگر وہ اسلام لے آئیں تو ان کا اسلام قبول کر لو، اور ان سے جگ نہ کرو، اور ان سے یہ کہو کہ وہ اپنا شہر چھوڑ کر مہاجرین کے شہر میں آجائیں۔

شہس الامۃ سرعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں یہ حکم مکہ سے پہلے تھا جب ہجرت فرض تھی، اس وقت ہر مسلمان پر ہجرت کر کے مدینہ جانا فرض تھا تا کہ وہ دین کے احکام سیکھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کے لیے مسلمانوں کے ساتھ مل جل کر کام کرے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

والذین آمنوا ولم یہاجرُوا مالکهم من ولایتهم من شیء حتی یہاجرُوا۔  
(انفال: ۷۲)

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی تو ان سے تمہاری ولایت (ریاست کا حوالہ) کے حقوق کی حفاظت کرنا) کا اس وقت تک کوئی تعلق نہیں ہے

جب تک کہ وہ ہجرت نہ کریں، یعنی ہجرت کر کے دارالاسلام میں نہ آجائیں)

اس کے بعد ہجرت کی فرضیت کا حکم منسوخ ہو گیا کیونکہ فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے۔

ہجرت کے متعلق مختلف احادیث ہیں بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت قیامت تک باقی رہے گی اور سن احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی اور بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت موت کا ہول کا ترک کرنا ہے، اس لیے پہلے ہم ہجرت کے بارے میں ان مختلف احادیث کا ذکر کریں گے اور اس کے بعد یہ بیان کریں گے کہ فقہاء اسلام کے نزدیک ہجرت کا کیا حکم ہے اور ہجرت کی کتنی اقسام ہیں پھر یہ بیان کریں گے کہ موجودہ دور میں مسلمانوں کے والدین پر رہنے کا کیا حکم ہے۔ فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بعلیق۔

**قیامت تک ہجرت باقی رہنے کے بارے میں احادیث** امام ابو داؤد در روایت کرتے ہیں:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک توبہ منقطع نہیں ہو گی اس وقت تک ہجرت منقطع نہیں ہو گی

عن معاویة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة۔<sup>۱</sup>  
امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن السدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب تک دشمن سے مقابلہ ہوتا رہے گا ہجرت منقطع نہیں ہو گی۔

عن ابن السدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنقطع الهجرة ما دام العدو يقاتل۔<sup>۲</sup>

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک تم گناہوں سے ہجرت کرنا (یعنی ان کو ترک کرنا) ہے اور دوسری تم یہ ہے کہ تم انشاء اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کرو، اور جب تک توبہ قبول کی جائے گی ہجرت منقطع نہیں ہو گی اور توبہ قبول ہوتی رہے گی حتیٰ کہ سورج مغرب سے طلوع ہو جائے گا، اور جب سورج مغرب

عن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الهجرة خصلتان احدهما ان تهجر السيئات والاخرى ان تهجر الى الله ورسوله ولا تنقطع الهجرة ما تقبلت التوبة ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من المغرب فاذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه۔<sup>۳</sup>

۱۔ علامہ رشید الدین محمد بن احمد شری مرقی ۲۸۳ھ، المطبوع ج ۱ ص ۶، مطبوع دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابو داؤد سیبان بن اشعث سجستانی مرقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۳۶، مطبوعہ مطبع مکتبہ پاکستان لاہور ۱۳۹۶ھ

۳۔ امام احمد بن حنبل مرقی ۲۴۱ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۹۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ



### بیعت کروں گا۔

عطاء کہتے ہیں کہ میں عبید بن جریح کے ہمراہ حضرت عائشہ کے پاس منورہ میں گیا وہاں مالک بن نویر کے پاس مقیم تھے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم فتح کرنے کے بعد ہجرت منقطع ہو گئی۔ عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبید بن جریح رضی اللہ عنہ کے ہمراہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زیارت کی، ہم نے آپ سے ہجرت کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا اب ہجرت نہیں ہے، پہلے مسلمان اپنے دین کی وجہ سے آمد اور رسول کی طرف بھاگتے تھے، کیونکہ انہیں یہ خوف تھا کہ وہ اپنے دین کی وجہ سے کسی آزمائش میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ لیکن اب اللہ تعالیٰ اسلام کو غلبہ عطا فرما چکا ہے، اب مسلمان جہاں چاہیں اپنے رب کی عبادت کریں۔ البتہ جہاد اور زیت باقی ہے۔

حضرت عائشہ بن مسعود سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ہجرت پر بیعت کرنے لگا آپ نے فرمایا ہجرت تو ہجرت والوں کے ساتھ گذر گئی۔ تاہم اسلام، جہاد اور خیر پر بیعت کرو۔

فرزدق بن جہان بیان کرتے ہیں کہ میں اور عبداللہ بن عبید شام کے راستہ پر گئے، ہمراہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے گذرے، انہوں نے کہا تم دونوں

عن عطاء یقول ذہبت مع عبید بن عمیر الی عائشہ وہی مجاورۃ بثبیر فقالت لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله علی نبیه صلی الله علیہ وسلم مکتہ۔ ۱۷

عن عطاء بن ابی رباح قال نارت عائشہ مع عبید بن عمیر اللیثی فسلناھا عن الهجرة فقالت لا هجرة الیوم مکان المؤمنون یفر احدھم بدینہ الی الله ورسولہ مخافة ان یفتتن علیہ فاما الیوم فقد اظهر الله الاسلام والیوم بعد ربہ حیث شاء ولکن جہاد و نیتہ۔ ۱۸

عن مجاشع بن مسعود سلمی اتیت النبی صلی الله علیہ وسلم اباعہ علی الهجرة فقال ان الهجرة قد مضت لاهلھا ولکن علی الاسلام والجهاد والخیر۔ ۱۹

یہ حدیث صحیح بخاری اور مستدرک حنبلی میں بھی ہے۔ امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

عن الفرزدق بن جہان قال خرجت أنا وعبید الله بن جحید فی طریق الشام فمرنا بعبید الله بن عمرو بن العاص فقال جاء رجل

۱۷۔ امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳۳، مطبوعہ نور محمد اجماع المطابع کراچی، ۱۳۸۰ھ

۱۸۔ امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۲-۵۵۱، مطبوعہ نور محمد اجماع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۹۔ امام ابو نعیم مسلم بن الحجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳۰، مطبوعہ نور محمد اجماع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

من قومکما اعرابی جاف جدی فقال یا رسول  
الله این الهجرة الیک حیثما کنت ام الی  
ارض معلومة ام لقوم خاصة ام اذا مت  
انقطعت الهجرة قال فسکت رسول الله صلی  
الله علیه وسلم ثم قال این السائل عن  
الهجرة قال ها انا یا رسول الله قال  
اذا اقامت الصلوة واتیت الزکوة فانت  
مهاجر وان مت بالخصم می قال یعنی  
ارضاً بالیسامته و فی رواية الهجرة ان  
تھجر الفواحش ما ظھر منها وما بطن و تقیم الصلوة  
و تؤتی الزکوة فانت مهاجر یسے

کی قوم میں سے ایک بنے باک اور بے محجک دیہاتی آیا اور  
کہنے لگا یا رسول اللہ آپ کی طرف ہجرت کرنے کی کون سی  
جگہ ہے؟ آیا آپ جہاں کہیں ہوں یا کسی خاص جگہ پر؟ آیا کسی  
خاص قوم پر ہجرت فرمائی ہے یا جب آپ رحلت فرما جائیں گے  
تو ہجرت منقطع ہو جائے گی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک  
ساعت خاموش رہے، پھر آپ نے فرمایا وہ سائل کہہاں  
ہے؟ اس نے کہا میں حاضر ہوں یا رسول اللہ آپ نے  
فرمایا جب تم نماز پڑھو اور زکوة ادا کرو تو تم مهاجر ہو خواہ تم  
ارض یمامہ میں فوت ہو! اور ایک روایت میں ہے کہ ہجرت  
یہ ہے کہ تم ظاہر اور باطن میں بے حیائی کے کام ترک کر  
دو اور نماز پڑھو اور زکوة ادا کرو تو پھر تم مهاجر ہو۔

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد کے علاوہ امام بزار نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد  
کی دوسروں میں سے ایک سند حسن ہے اور اس کو طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔  
دار الکفر میں رہنے یا نہ رہنے کے بارے میں احادیث

عن خالد بن الولید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال: انا برئ من کل مسلم اقام مع  
المشرکین الحدیث رواه الطبرانی و رجالہ  
ثقات۔

یہ حدیث سنن ابوداؤد میں بھی ہے۔ نیز حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن الزبیر بن العوام قال سمعت رسول  
الله صلی الله علیه وسلم یقول الارض ارض  
الله والعباد عباد الله فحیث وجد احدکم  
خیراً فلیتق الله ولیقم رواه الطبرانی  
وفیه من لم اعرفه۔

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ہر اس مسلمان سے  
بزار ہوں جو مشرکوں کے اہل دان کے ملک میں یا شہر میں  
انامت کرے یا اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے نامی ثقہ ہیں۔

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ زمین اللہ کی  
زمین ہے، اور یہ لوگ اللہ کے بندے ہیں لہذا جس جگہ  
بھی تم کو فائدہ ہو، اللہ سے ڈرو اور وہاں رہو۔ اس حدیث  
کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۵۲-۲۵۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

ایک راوی ہے جس کو میں نہیں جانتا۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

گناہوں سے ہجرت کرنے کے بارے میں احادیث

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہاجر وہ ہے جو  
اللہ کی شے کی ہونی چیزوں سے ہجرت کرے۔ (اصحیح جہڑ دس)۔  
اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی، امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

عن عبد اللہ بن عمر وعن النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ۔  
اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی، امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کون سا عمل سب  
سے افضل ہے؟ فرمایا: راز میں ہلکا قیام کرنا، پھر کہا گیا کہ  
کرنا صدقہ سب سے افضل ہے فرمایا: غریب آدمی کا  
مشقت اٹھا کر صدقہ کرنا، پھر سوال کیا گیا کہ کون سی ہجرت  
سب سے افضل ہے فرمایا: جو شخص ان کا مل سے ہجرت  
کرے جن کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے۔

عن عبد اللہ بن حبشی الخشعی ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الأعمال افضل  
قال طول القیام قیل فای الصدقة افضل قال  
جهد المقل قیل فای الهجرة افضل قال من  
ہجر ما حرم اللہ علیہ الحدیث۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہاجر وہ شخص ہے جو  
برائی ترک کر دے۔

امام احمد روایت کرتے ہیں:  
عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال المہاجر من ہجر السوء۔

حضرت فضال بن عیینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور مہاجر وہ شخص ہے  
جو غلط کاموں اور گناہوں کو ترک کر دے۔

عن فضالہ بن عیینہ قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمہاجر من ہجر  
الخطایا والذنوب۔

- ۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۵۵، مطبوعہ دار الکتب العربی، بیروت ۱۴۰۲ھ  
۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، معجم بخاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ نور محمدی، المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ  
۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بخاری متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۳۶، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور ۱۴۰۶ھ  
۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۳۳، مطبوعہ نور محمدی، مطبعہ کرامت کتب کراچی  
۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۶، ۲۰۵، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ  
۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۳۶، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور ۱۴۰۶ھ  
۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ  
۸۔ مسند احمد ج ۶ ص ۲۲، ۲۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

**ہجرت کی متعارض احادیث کے جوابات** | ہجرت سے متعلق جن احادیث کا ہم نے ذکر کیا ہے، ان میں سے بعض احادیث میں یہ صراحت ہے کہ ہجرت کبھی منقطع نہیں ہوگی اور بعض میں یہ وضاحت ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت منقطع ہو جائے گی، بعض احادیث میں ہے کہ مسلمان دین پر کہیں بھی قیام کر سکتے ہیں اور بعض میں مشرکین کے ساتھ قیام کی ممانعت ہے اور بعض احادیث میں یہ تصریح ہے کہ ہجرت تو صرف گناہوں کو ترک کرنا ہے۔

علامہ بدرالدین عینی نے ان متعارض احادیث کے حسب ذیل جوابات ذکر کیے ہیں:

- ۱۔ جن احادیث میں فتح مکہ کے بعد ہجرت منقطع ہونے کا بیان ہے وہ صحاح کی احادیث ہیں اور جن احادیث میں قیام تک ہجرت باقی رہنے کا ذکر ہے وہ سنن کی روایات ہیں اور صحاح کی احادیث کو سنن کی روایات پر ترجیح ہے۔
- ۲۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ ابتداء اسلام میں مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت فرض تھی، اب یہ فرضیت منسوخ ہو گئی اور جو ہجرت قیامت تک باقی رہے گی وہ مستحب ہے۔
- ۳۔ علامہ ابن اثیر نے کہا ہے کہ ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ ایک شخص اپنے وطن، اہل و عیال اور مال سے ہجرت کر کے مدینہ چلا جاتا اور پھر کبھی ان چیزوں کی طرف واپس نہ لوٹتا اس ہجرت پر اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ فتح مکہ کے بعد یہ ہجرت منسوخ ہو گئی، ہجرت کی دوسری قسم یہ ہے کہ کفار کے علاقہ سے ہجرت کر کے مسلمانوں کے علاقہ میں آجائے اور اس میں ہجرت کی پہلی قسم کی طرح شدت نہیں ہے۔
- ۴۔ کفار کے علاقہ سے مسلمانوں کے علاقہ کی طرف ہجرت منسوخ ہو گئی اور جو ہجرت باقی ہے وہ گناہوں سے ہجرت کرنا اور ان کو ترک کرنا ہے۔

- ۵۔ جس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے ساتھ رہنے سے بیزاری کا اظہار فرمایا ہے اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں رہنے سے مسلمانوں کو اپنے دین، جان، مال اور عزت و آبرو کی بربادی کا خطرہ ہو، جہاں اسلامی شعائر، فرائض اور واجبات کی ادائیگی سے ممانعت ہو یا جہاں کی تہذیب، کلچر اور سوسائٹی کے بُرے اثرات سے مسلمانوں کے عقائد اور معمولات محفوظ نہ رہیں اور زمین کے جس حصہ میں مسلمانوں کے عقائد کو خطرہ نہ ہو، اور وہ آزادی کے ساتھ وہاں اپنی عبادات کو انجام دے سکیں وہاں مسلمانوں کے رہنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**فتح مکہ کے بعد ہجرت کے منسوخ ہونے کی وجوہات** | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: علامہ خطابی وغیرہ نے کہا ہے کہ ابتداء اسلام میں مدینہ کی طرف ہجرت کرنا فرض تھا، کیونکہ مدینہ منورہ میں مسلمانوں کی تعداد کم تھی اور انھیں جمعیت کی ضرورت تھی، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے مکہ کو فتح کر دیا اور لوگ فوج در فوج اسلام میں داخل ہونے لگے تو مدینہ کی طرف ہجرت منسوخ ہو گئی اور تبلیغ اسلام اور دشمن سے مدافعت کے لیے جہاد کی فرضیت باقی رہی۔

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ابتداء میں مدینہ منورہ ہجرت کرنا اس لیے بھی فرض تھا کہ جو شخص اسلام قبول کرتا تھا اس کو کفار

ایذاہ دیتے تھے اور اس وقت تک اس پر ظلم کرتے رہتے تھے جب تک کہ وہ (ایمانی باشند) دین اسلام کو چھوڑ نہیں دیتا اور انھی لوگوں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی:

ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم  
قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض  
قالوا له تكن ارض الله واسعة فتهاجروا  
فيها قالوا ذلك ما واعد جهنم وساءت  
مصيراه الا المستضعفين من الرجال والنساء  
والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون  
سبيلا فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم  
وكان الله عفوا غفورا۔

(نساء: ۹۹-۱۰۰)

بے شک جن لوگوں کی جاہیں فرشتے اس حال میں نہیں  
کرتے ہیں کہ وہ اپنی جانوں پر ظلم کر رہے تھے تو فرشتے ان  
سے کہتے ہیں تم کیا کرتے رہے؟ وہ کہتے ہیں ہم زمین  
میں بے بس تھے! فرشتے کہتے ہیں کیا اللہ کی زمین وسیع نہ  
تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے؟ ان لوگوں کا ٹھکانا جہنم ہے  
اور وہ کیا بھی بُرا ٹھکانا ہے، البتہ مردوں، عورتوں اور بچوں  
میں سے جو (واقعی) بے بس (اور مجبور) ہیں، جو کسی تدبیر  
کی استقامت رکھتے ہیں اور یہ کہیں کا راستہ جانتے ہیں،  
تو قریم ہے کہ اللہ ان لوگوں سے درگزر فرمائے اور  
اللہ بہت مہربان فرمانے والا اور بے حد بخشنے والا ہے۔

جو شخص دارالکفر میں اسلام لائے اور اس سے نکلنے پر قادر ہو اس کے حق میں ہجرت اب بھی باقی ہے کیونکہ مسلمان  
نسائی میں حضرت معاویہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ مشرک کے اسلام قبول کرنے  
کے بعد اس کے کسی عمل کو اس وقت تک قبول نہیں کرتا جب تک کہ وہ کفر کین سے علیحدہ نہ ہو جائے۔ اور سنن ابوداؤد  
میں حضرت سمور رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں ہر اس مسلمان سے بیزار ہوں  
جو مشرکین کے درمیان رہتا ہے۔“ یہ حدیث ان لوگوں پر معمول ہے جن کو یہ غمخیز ہو کہ اگر وہ دارالکفر میں رہے تو ان  
کا دین خطروں میں پڑ جائے گا۔ لہ

دارالکفر میں مسلمانوں کی سکونت کا حکم | حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں: لا ھجرة بعد الفتح۔ ”فتح کے  
بعد ہجرت نہیں ہے“ کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ مطلقاً فتح کے بعد ہجرت

نہیں ہے خواہ مکہ مکرمہ فتح ہو یا کوئی اور شہر، لہذا اب اگر مسلمان کسی شہر کو فتح کر لیں تو ان پر ہجرت واجب نہیں ہے، لیکن  
اگر کسی شہر مسلمانوں نے فتح نہیں کیا تو ان کے رہنے والوں کے متعلق تین قول ہیں:

(۱) پہلا قول | جو شخص دارالکفر میں دین کا اظہار نہ کر سکتا ہو اور فرائض اور واجبات کو ادا نہ کر سکتا ہو اور وہ دارالکفر سے  
نکلنے کی استطاعت رکھتا ہو اس پر ہجرت کرنا واجب ہے۔

(۲) دوسرا قول | مسلمان دارالکفر میں فرائض اور واجبات کو ادا ہی سے ادا کر سکتے ہوں اور ہجرت کرنے کی استطاعت  
رکھتے ہوں چرچہ ان کے لیے دارالکفر سے ہجرت کرنا مستحب ہے تاکہ دارالاسلام میں مسلمانوں  
کی کثرت اور جمعیت بڑا دہ برکت حضرت مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں شامل ہو سکیں اور دارالکفر میں کفار کی بدعہدی

لہ۔ حافظ شہاب الدین احمد بن ابی حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۱۹۰، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ



اور قلم سے محفوظ رہیں اور کافروں کی تہذیب اور ثقافت اور ان کے معاشرے کی بے جاہ رویہ، بد چلنی اور فحاشی کے بُرے اثرات سے مامون رہیں اور کفار اپنے دین کی اشاعت اور مسلمانوں کو اسلام سے منحرف کرنے کی جو کوششیں کرتے ہیں ان کے خطرات سے مسلمان محفوظ رہیں۔

(۳) تبسیر اقوال | جو مسلمان قید، مرض یا کسی اور عذر کی بناء پر دار الکفر سے ہجرت نہ کر سکتا، وہ اس کے لیے دار الکفر میں رہنا جائز ہے، اس کے باوجود اگر وہ تکلیف اور مشقت اٹھا کر ہجرت کرے تو واجد ہو گا یہ علامہ بدر الدین عینی حنفی نے ہجرت کی حسب ذیل اقسام ذکر کی ہیں :

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے ہجرت کی حسب ذیل اقسام ذکر کی ہیں :

**ہجرت کی اقسام** | (۱) - دارالخوف سے دارالامن کی طرف ہجرت، جیسا کہ مسلمانوں نے مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی، یا اب ہندوستان کے مسلمان ہندوؤں کے مظالم سے تنگ آکر انگلینڈ، امریکہ یا مغربی جرمنی کی طرف ہجرت کر جائیں۔

(۲) - دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا، جیسا کہ فتح مکہ سے پہلے مسلمانوں نے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی، یا اب بھارت سے پاکستان کی طرف ہجرت کرنا۔ اسی طرح جو شخص دارالکفر میں اظہار دین پر قاصر ہو اس کا دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا۔

(۳) - قرب قیامت میں قتلوں کے ظہور کے وقت مسلمانوں کا شام کی طرف ہجرت کرنا، چنانچہ سنن ابوداؤد میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایک ہجرت کے بعد دوسری ہجرت ہوگی، سورہے زمین کے اچھے لوگ حضرت ابراہیم کی ہجرت کی جگہ (شام) میں چلے جائیں گے اور باقی زمین پر بدترین لوگ رہ جائیں گے۔

(۴) - بُرائیوں اور گناہوں سے ہجرت کرنا۔ ۵

(۵)۔ ماسوا اللہ کو ترک کر کے اللہ کی طرف ہجرت کرنا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہی ہے۔ (بخاری)

ہجرت الی اللہ کی توضیح | اللہ کی طرف ہجرت کرنے سے مراد یہ ہے کہ انسان اپنے آپ کو رخصت الہی میں اس طرح ڈھال لے کہ اس کے دل میں ہر کام کا محرک اور داعی اللہ کا حکم ہو، اور طبعی تقاضے شرعی تقاضوں کے منظر ہو جائیں حتیٰ کہ وہ اس منزل پر آجائے کہ اس کا کھانا پینا بھی اس نیت سے ہو کہ چونکہ اللہ نے کھانے پینے کا حکم دیا ہے اس لیے وہ کھانا پیتا ہے ورنہ اس کو لاکھ بھوک اور پیاس لگتی وہ کھانے پینے کی طرف التفات نہ کرتا، اس مقام کا خلاصہ یہ ہے کہ بندے کے ہر کام کی نیت اور غیب یہ ہو کہ چونکہ یہ اللہ کا حکم ہے اس لیے وہ اس کام کو کر رہا ہے اور اگر اللہ کا حکم نہ ہوتا تو خواہ کچھ ہوتا وہ اس کام کو نہ کرتا۔ اسی مرتبہ کو اللہ تعالیٰ نے صبغۃ اللہ سے تعبیر فرمایا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی مقام کی طرف اس حدیث میں ہدایت دی ہے۔

”اللہ کی صفات سے متصف ہو جاؤ“ اقبال نے اسی منزل کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے

در دشت جنوں میں جہر لی زبوں می کے

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُفُّوْا اَنْفُسَکُمْ عَنْ رِّبَاکُمْ ۚ اِنَّکُمْ کَانَتُمْ عَلٰی رِیْبٍ مُّکَذِّبٍ ۚ

۱۴۰- حافظ شهاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۸، مطبوعه دار نشر الکتب الاسلامیه لاہور ۱۳۰۱ھ

۵۷۔ حافظ سہاب الدین الدین بن ابی بکر سہابی، کتاب الفرائض، ج ۱، ص ۳۵، مطبعہ مطبعہ ماسرہ، استنبول، ۱۳۸۸ھ

جلد خامس

یعنی انسان کے لیے حقوق معنات اپنانا سنی کہ منکر جبرائیل ہونا بھی کمال نہیں ہے۔ اس کا مقام تو یہ ہے کہ وہ الہی معنات اپنا کر اپنے آپ کو اللہ کے رنگ میں رنگ لے اور ظہر رب جبرائیل ہو جائے۔ چنانچہ بندہ اگر کسی پر دم کرے تو اس لیے کہ اس کا رب رحم ہے اور اگر کسی پر غضب ناک ہو تو اس لیے کہ اس کا رب قہار ہے اور اسی پر رحم کرے جن پر اس کا رب رحم کرنا چاہتا ہے اور اسی پر غضب ناک ہو جن پر اس کا رب اس سے غضب ناک ہونے کا تقاضا کرتا ہے۔ اسی طرح ہجرت الی الرسول کا مطلب بھی یہ ہے کہ اپنی سیرت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے تابع کرے اور چونکہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ممتی اور محکم الگ الگ اور متماثر نہیں ہیں اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر عمل کرنا اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرنا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو راہی کرنا اللہ کر راہی کرنا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت اللہ کی طاعت جبرت کرنا ہے۔

**مال غنیمت اور مال فتنے**  
اس باب کی حدیث میں ہے کہ اگر انھوں نے ایسا کر لیا (یعنی ہجرت کی دعوت قبول کر لی) تو ان سے نول کر رہا اور ان سے جنگ نہ کرو اور اگر انھوں نے ہجرت کی دعوت قبول نہیں کی تو ان کو یہ غیر در کہ چران پر دینا یا مسلمانوں کا حکم ہوگا، ان پر مسلمانوں کے احکام جاری ہوں گے، لیکن ان کو مال فتنے اور مال غنیمت سے کوئی حصہ نہیں ملے گا۔

شمس الائمہ سرخسی مکتبے میں یہ حکم اس وقت تھا جب ہجرت فرمائی تھی، اس لیے آپ نے یہ حکم دیا کہ ان کو یہ بتلایا جائے کہ چونکہ انھوں نے دین حق کی اطاعت اور التزام کر لیا ہے، اس لیے ان پر اللہ تعالیٰ کے احکام جاری ہوں گے، لیکن جب تک وہ جہاد اور دین کی نصرت نہیں کریں گے اور احکام دین کو سمجھنے میں مشغول نہیں ہوں گے ان کو مال فتنے اور مال غنیمت سے کوئی حصہ نہیں ملے گا، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مال فتنے اور مال غنیمت سے ان مسلمانوں کو حصہ ملتا ہے جو جہاد کریں یا احکام دین کی تعمیل حاصل کریں۔

اللہ کے نام کی سر بلندی اور دین کے غلبہ کے لیے کی جانے والی جنگ نے جو مال حاصل ہوا اس کو مال غنیمت کہتے ہیں اور جو مال کنارے جنگ کے بغیر حاصل ہوا اس کو مال فتنے کہتے ہیں جیسے جزیہ اور غزاج۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اور جو مال (اللہ) اللہ نے ان کو رکھا ہے (دکان کرنا) اپنے رسول پر ٹوٹا دیا ہے تم نے قرآن پر گھوڑے دوڑائے تھے نہ اوٹ، لیکن اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا ہے اسے رسولوں کو غلبہ عطا فرماتا ہے اور اللہ صریح فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو مال ان بستیوں والوں سے (دکان کرنا) اپنے رسول پر رکھا ہے، میں تو وہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں اور رسول کے قریبیت داروں اور پیغمبروں، مسکینوں اور ساقیوں کے لیے ہیں تاکہ یہ اموال تمہارے مالدار

وما افاء الله على رسوله منهم فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب والله يسطر رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير وما افاء الله على رسوله من اهل القرى فذلك للرسول ولذی القربى واليتيم والمساكين وابن السبيل ولا يكون دولة بين الاغنياء منكم۔

احشر: ۷-۶

شمس الائمہ محمد بن احمد رحمہ اللہ مفتی ترمذی ۷۸۳ھ، البیہود ج ۱ ص ۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

لوگوں کے درمیان گردش نہ کرتے ہیں۔

**مشرکین سے محاصرہ اٹھانے کے لیے مسلمان ان سے اللہ کی طرف سے معاہدہ کیوں کریں؟**

اس باب کی حدیث میں ہے: ”اگر وہ ہجرت کرنے سے انکار کر دیں تو ان کو جزیہ دینے کی دعوت دو“ یہ حکم عام ہے لیکن اس عام میں تخصیص کی گئی ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ اہل کتاب، مجوس اور عجم کے بت پرستوں سے جزیہ قبول کرو، کیونکہ عرب کے بت پرستوں اور مندروں سے جزیہ نہیں قبول کیا جاتا، اس لیے وہ جب تک اسلام نہ لائیں ان سے جنگ کی جاتی رہے گی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَقَاتِلُوهُمْ دَايِسْلُمُونَ** ”تم ان سے لڑتے رہو حتیٰ کہ وہ اسلام لے آئیں“ پس اگر کفار ان لوگوں میں سے ہوں جن سے جزیہ قبول کیا جاتا ہے اور وہ ایسا نہ لائیں تو ان پر جزیہ پیش کرنا واجب ہے کیونکہ جنگ ختم ہونے کی یہی بنیاد ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **هَتَّىٰ يُوْتُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدٍ**۔ ”حتیٰ کہ وہ اپنے ہاتھ سے جزیہ ادا کریں“ جزیہ ادا کرنے کے بعد وہ ہمارے ملک کے باشندے قرار پائیں گے اور ریاست کے عام قوانین میں ہماری اطاعت کو قبول کر لیں گے۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اگر وہ جزیہ ادا کرنا مان لیں تو تم اس کو ان سے قبول کر لو، اور جنگ سے اجتناب کرو، اور جب تم کسی قلعہ والوں کا یا کسی شہر کا محاصرہ کرو اور وہ یہ چاہیں کہ تم اللہ کے حکم کے مطابق یہ محاصرہ ختم کرو تو تم اس شرط پر محاصرہ ختم نہ کرو کیونکہ تم نہیں جانتے اس کے متعلق اللہ کا کیا حکم ہے۔

امام محمد اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اللہ کے حکم پر محاصرہ ختم کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت کے ساتھ خاص تھا کیونکہ وحی نازل ہوتی رہتی تھی اور احکام بدلتے رہتے تھے، اور جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ رہتے تھے وہ نہیں جانتے تھے کہ بعد میں اللہ کے کیا احکام نازل ہوئے ہیں، لیکن اب تمام احکام نازل ہو چکے ہیں اور شریعت مکمل ہو چکی ہے اور اب کوئی اور حکم نازل نہیں ہوگا۔ اسی بات معلوم ہو چکی ہے کہ مشرکین سے جہاد کرنے کے بارے میں یہ حکم ہے کہ ان کو اسلام کی دعوت دی جائے اور جب وہ اس دعوت کو قبول کر لیں تو پھر ان کو چھوڑ دیا جائے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

تم مشرکوں کو جہاں پاؤ، انہیں قتل کر دو، ان کا محاصرہ کر لو، اور ان کی تاک میں ہر گھات کی جگہ بیٹھو، اور اگر وہ توبہ کر لیں، اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو پھر ان کا راستہ چھوڑ دو۔

**فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا حَصْرَهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ اِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ۔ (توبہ: ۵)**

اور اگر وہ قبول اسلام سے انکار کریں تو ان کو جزیہ قبول کرنے کی دعوت دی جائے اور اگر وہ اس کا بھی انکار کریں تو پھر ان کے جنگجو لوگوں کو قتل کیا جائے اور بچوں کو قید کر لیا جائے۔

اور امام محمد کہتے ہیں کہ اس حدیث کے مطابق اللہ کے حکم پر ان کا محاصرہ نہ ختم کیا جائے، اور امام ابو یوسف نے جو حکم بیان کیا ہے وہ ان دونوں کے بارے میں ہے جن پر مسلمانوں کو غلبہ حاصل ہو جائے، لیکن جو لوگ قلعہ میں محصور ہیں اور وہ اللہ کے حکم سے قلعہ سے نکلنا چاہتے ہیں تو یہ کسی کو معلوم نہیں ہے کہ ان کے بارے میں اللہ کا کیا حکم ہے، کیا محاصرہ ختم کر کے انہیں نکلنے دیا جائے یا نہیں؟

اس حدیث میں اہل سنت و جماعت کی یہ دلیل ہے کہ مجتہد کبھی خطا کرتا ہے اور کبھی صواب پر پہنچتا ہے کیونکہ آپ نے فرمایا تم نہیں جانتے کہ محصورین کے متعلق اللہ کا کیا حکم ہے؟ اور اگر ہر مجتہد کا اجتہاد صحیح ہوتا تو وہ لامحالہ جان لیتا کہ ان کے متعلق اللہ کا حکم کیا ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: تم اپنے حکم سے مشرکین کو قلعہ سے باہر نکالو پھر اپنی رائے کے مطابق مشرکین کے متعلق فیصلہ کرو، اگر مجتہد کا اجتہاد برحق نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محصورین کے نکلنے کو ہمارے اجتہاد پر موقوف نہ کرتے کیونکہ آپ خطا پر مبنی فیصلہ کو جاری کرنے کا حکم نہیں دے سکتے بلکہ آپ کی شان یہ ہے کہ آپ صحیح فیصلہ کو جاری کرنے کا حکم دیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم یہ نہیں کہنتے کہ مجتہد کا فیصلہ لامحالہ قطعی جزا ہے، بلکہ مجتہد صحیح حکم حاصل کرنے کی توقع پر اجتہاد کرتا ہے اور اپنی علمی انتظامت کے مطابق صحیح حکم معلوم کرنے کی کوشش کرتا ہے اس وجہ سے ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ محصورین کو قلعہ سے نکلنے یا نہ نکلنے کے بارے میں ہمارا اپنی رائے اور اجتہاد سے فیصلہ کریں۔

یہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کسی قلعہ والوں کا یا شہر والوں کا محاصرہ کرو اور وہ یہ کہیں کہ تم انہیں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر دو تو قرآن کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ذمہ مت دو، کیونکہ اگر تم نے اپنے عہد اور ذمہ کو پرانہ کیا تو وہ لریا دہ آسان ہے، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مسلمانوں کو مشرکوں سے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ بعض اوقات ان کو اپنا عہد توڑنے کی ضرورت ہوتی ہے، اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کیے ہوئے عہد کو توڑنا ناجائز نہیں ہے، اسی وجہ سے آپ نے فرمایا تم ان سے اپنا سادہ کرو۔ لہ

### عہد شکنی کی حرمت

### بَابُ تَحْرِيمِ الْغَدْرِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اولین اور آخرین کو جمع فرمائے گا تو ہر عہد شکن کے لیے ایک جھنڈا بلند کیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ یہ فلان بن فلان کی عہد شکنی ہے۔

۴۴۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَعْلَبِيِّ عَنْ هُرَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ وَعَبِيدٍ أَنَّ اللَّهَ بْنَ سَعِيدٍ يُعْزِي أَبَا قُحَا مَةَ الشَّرْحِيَّ فَقَالَ لَحَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْعَقْلَانُ كُلَّهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا  
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لِكُلِّ عَادٍ لَوَاءٌ  
فَقِيلَ غَدَرْتُ فُلَانٌ بْنُ فُلَانٍ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہی حدیث روایت کی ہے۔

۲۲۱۵- حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ  
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ح وَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا صَحْرُ  
بْنُ جُوَيْرِيَةَ كَلَاهُمَا عَنْ تَافِعٍ عَنِ  
ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۲۲۱۶- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَ  
قُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ  
جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ  
سَمَةَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الْغَادِيءُ  
تَنَصَّبَ اللَّهُ لَهُ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
فَيُقَالُ لَا هَذَا غَدَرْتُ فُلَانٍ -

۲۲۱۷- حَدَّثَنَا حُزْمَةُ بْنُ يَحْيَى  
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ  
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حَمْرَةَ وَسَالِحِ ابْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ لِكُلِّ عَادٍ لَوَاءٌ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عہد شکن کے  
لیے قیامت کے دن ایک جھنڈا نصب کیا جائے گا اور  
کہا جائے گا کہ سزا یہ فلاں شخص کی عہد شکنی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے  
سنا کہ قیامت کے دن ہر عہد شکن کا ایک جھنڈا ہوگا۔

۲۴۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
قَائِمٌ بِشَاہِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ  
ح وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ  
شُعْبَةَ عَنْ سَلَمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ التَّيْمِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
يُقَالُ هَذِهِ غَدِرَةٌ فَكُلَانِ۔

۲۴۱۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا التَّضَمُّ بْنُ شَمِيلٍ ح  
وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا  
الْإِسْتِثْنَاءِ وَكَانَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
يُقَالُ هَذِهِ غَدِرَةٌ فَكُلَانِ۔

۲۴۲۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ عَنْ يَزِيدَ  
بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شُعْبَةَ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
يُعْرَفُ بِهِ هَذِهِ غَدِرَةٌ فَكُلَانِ۔

۲۴۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَائِمٍ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ يُعْرَفُ بِهِ۔

۲۴۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعُبَيْدُ  
اللَّهُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَكِيمٍ عَنْ أَبِي

حضرت عبداللہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ہر عہد شکن کا ایک جھنڈا  
ہوگا اور یہ کہا جائے گا کہ یہ فلاں شخص کی عہد شکنی ہے۔

المسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں اور  
کہا کہ عبدالرحمن کی روایت میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ "یُقَالُ"  
ہذا غدرہ فکلان۔

حضرت عبداللہ رحمی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ہر عہد شکن  
کا ایک جھنڈا ہوگا جس سے وہ پہچانا جائے گا۔

حضرت انس رحمی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ہر عہد شکن  
کا ایک جھنڈا ہوگا جس سے وہ پہچانا جائے گا۔ اور  
کہا جائے گا یہ فلاں شخص کی عہد شکنی ہے۔

حضرت ابوسعید رحمی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ہر عہد شکن  
کی سہم (مقدار) ہر ایک جھنڈا ہوگا۔

نَضَرَةً عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَكُلُّ غَادِيًا  
لِوَأْدٍ عِنْدَ إِسْتِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۴۴۲۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا  
الْمُسْتَمِيرُ بْنُ الزَّيَّانِ حَدَّثَنَا أَبُو نَضَرَةَ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُلُّ غَادِيًا لِوَأْدٍ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُزْفَعُ لَهَا بِقَدَرِ  
غَدِيرِهِ أَوْ لَا غَادِيًا أَعْظَمُ غَدِيرًا  
مِنْ أَمِيرٍ عَامَّةٍ

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن  
ہر عہد شکن کا ایک جھنڈا ہو گا جس کو اس کی عہد شکنی کے  
بقدر بلند کیا جائے گا، یاد رکھو! امیر مملکت سے بڑھ کر  
کوئی شخص کی عہد شکنی نہیں ہے۔

### عہد کی اقسام اور عہد شکنی کی ممانعت کی حکمت

علامہ لہوی لکھتے ہیں: لواء اس بڑے جھنڈے کو  
کہتے ہیں جو سہ سالہ کے پاس ہوتا ہے، ”ہر عہد شکن  
کا ایک جھنڈا ہو گا۔“ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ ہر عہد شکن کی ایک علامت ہوگی جس سے وہ لوگوں میں مشہور ہوگا،  
اور اہل عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ عہد شکن کی عہد شکنی مشہور کرنے کے لیے گلیوں اور بازاروں میں جھنڈے نصب کر  
دیتے تھے۔

غادر (عہد شکن) اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی چیز کا وعدہ کرے اور اس کو پورا نہ کرے، ان احادیث میں عہد شکنی  
کی حرمت بیان کی گئی ہے، خصوصاً امیر لشکر یا امیر مملکت کی عہد شکنی کی حرمت زیادہ شدید ہے، کیونکہ اس کی عہد شکنی  
سے بکثرت لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے، نیز اس لیے کہ امیر دوسرے لوگوں کی بہ نسبت ایسا عہد پر زیادہ قادر ہوتا ہے  
اس لیے اس کی عہد شکنی کی حرمت زیادہ سنگین ہوگی۔

مشہور یہ ہے کہ یہ حدیث امام کی عہد شکنی کی مذمت میں وارد ہے قاضی عیاضی نے دو احتمال ذکر کیے ہیں ایک  
یہ ہے کہ اس حدیث میں امیر مملکت کو عوام مسلمین یا کفار کے ساتھ عہد شکنی کرنے سے منع فرمایا ہے یا اسے عوام مسلمین کی  
امانتوں میں خیانت کرنے سے منع کیا ہے اور اس پر لازم کیا ہے کہ وہ عوام کے حقوق کی حفاظت کرے، اور جب  
وہ یہ حقوق ادا نہیں کرے گا یا ان کے مفادات کا تحفظ نہیں کرے گا یا ان کے ساتھ نرمی نہیں کرے گا تو وہ عوام  
کے ساتھ کیے ہوئے عہد کو توڑنے کا مرتکب ہوگا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس حدیث میں عوام کو حکم دیا ہے  
کہ وہ اپنے امیر سے غداری نہ کریں اور اس کے خلاف بغاوت کر کے مسلمانوں کی جمیعت اور وحدت متاثر نہ کریں،  
لیکن پہلا احتمال صحیح ہے۔

www.marfat.com

علاوہ ازیں نے لکھا ہے کہ عہد کی تین قسمیں ہیں (۱) بندہ کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد۔ (۲) بندے کا اپنے نفس کے ساتھ عہد جیسے کسی کام کی نذر ماننا۔ (۳) ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ کسی بات کا عہد۔ عہد ان چیزوں قسموں کو پورا کرنا واجب ہے ماسوا اس صورت کے کوئی شخص معصیت کا عہد کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یا ایہا الذین امنوا اوفوا بالعقود۔ (مائدہ ۱۰۸) اسے ایمان والا (اپنے) عہد پورے کرو۔

عہد کی ان تین قسموں کی پھر دو قسمیں ہیں عقلی اور شرعی۔ شرعی مثل عہد وہ ہے انسان کا اللہ سے عہد جس کی وجہ عقل ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کی عقل میں اپنی معرفت پیدا کی ہے اور انسان ہر بہت عقل سے اللہ کی طرف واصل ہوتا ہے یا اس کائنات میں جو چیزیں اللہ تعالیٰ کی ذات پر دلالت کرتی ہیں ان میں مقرر و فکر کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات تک رسائی حاصل کرتا ہے۔ اس عہد کی طرف قرآن مجید کی اس آیت میں اشارہ ہے:

واذا اخذ ربك من بنی آدم من ظهورهم ذریعتهم واشھدھم علی انفسھم الیس لیس ربکم قالوا بلی شھدنا ان تقولوا یوم القیامۃ انا کننا عن ہذا غفلین۔ (اعراف : ۱۷۲)

اور آپ یا دیکھیے جب آپ کے رب نے آدم کی پیشوں سے ان کی اولاد کو نکالا اور انھیں خود ان پر گواہ بنایا (فرمایا) کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے کہا کیوں نہیں؟ ہم (تیرے رب پر) گواہی دیتے ہیں یہ اس لیے) تاکہ تم قیامت کے دن یہ نہ کہو کہ تم تو اس سے بے خبر تھے۔

اللہ تعالیٰ سے شرعی عہد وہ ہے جس کو شرط معیت واجب کرتی ہے۔ یعنی انسان جب کلمہ پڑھ کر اسلام میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہیں کرے گا اور اس کے سوا کسی کو حاکم نہیں مانے گا اور عبادات اور معاملات میں صرف اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل کرے گا، قرآن اور سنت کے تمام احکام میں اسی عہد کی تفصیل ہے، اس عہد کو پورا کرنا فرض ہے یہ وہ عہد ہے جس کو پورا کرنا بندہ پر اتنا لازم ہوتا ہے اس میں جیسے کے التزام کا دمل نہیں ہے اور اس پر حسب ذیل آیات دلالت کرتی ہیں:

ولقد کانوا عاہدوا اللہ من قبل لا یولون الا دباراً وکان عہد اللہ مسطوراً۔ (الاحزاب : ۱۵)

الذین یوفون بعہد اللہ ولا ینقضون الميثاق۔ (رعد : ۳)

واوفوا بعہد اللہ اذا عاہدتم۔ (نحل : ۹)

اور جیسے تک اس سے پہلے وہ اللہ سے یہ عہد کر چکے تھے کہ (جنگ میں) پیٹھ پھیر کر نہیں بھاگیں گے اور اللہ کے ساتھ کیا ہوا عہد (مقرر) پوچھا جائے گا۔

جو لوگ اللہ کے عہد کو پورا کرتے ہیں اور کچھ عہد کو نہیں توڑتے۔ انھیں کے لیے آخرت کلا (چھا) لکھ ہے۔

اور جب تم اللہ سے عہد کرو تو اس عہد کو پورا کرو۔

۱۔ (ماشیہ مصور سابق)۔ ملائکہ یحییٰ بن شرف لدوی حنفی ۷۶، شرح مسلم ج ۲ ص ۸۲، مطبوعہ دارالعلوم المصطفیٰ کراچی ۱۳۷۵ھ



انسان کا اپنے نفس سے عہد | انسان اپنے نفس سے جو عہد کرتا ہے یعنی کسی ایسے کام کرنے کا التزام کر لیتا ہے جس کو شریعت نے اس پر لازم نہیں کیا اس کی چار قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جو انسان عبادت کی تذرا ماننا ہے مثلاً کہے کہ اگر میرا غلاں کام ہو گیا تو میں روزہ رکھوں گا اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلْيُوفُوا نَذْرَهُمْ (حج: ۲۹)

دوسری قسم وہ ہے جو انسان کسی مباح کام کو ترک کرنے کی قسم کھاتا ہے اس عہد کو پورا کرنا بھی واجب ہے (یعنی علامہ نے اس کو مستحب لکھا ہے) اگر قسم کھا کر توڑ دی تو اس کا کفارہ ادا کرنا لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ

جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا (نحل: ۹۱)

تیسری قسم یہ ہے کہ کسی مستحب کام کو ترک کرنے کی قسم کھائے اس قسم اور اس عہد کو توڑنا مستحب ہے مثلاً یہ قسم کھائے کہ میں دوستوں کی دعوت نہیں کروں گا یا صدقہ اور خیرات نہیں کروں گا، اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِيْنٍ فَوَیْ غَيْرَهَا

خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَاْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَلْيَكْفُرْ عَنْ

يَمِيْنِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی چیز کی قسم کھائے پھر اس کے خلاف کرنے کو بہتر پائے وہ اس قسم کا کام کرے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے۔

اپنے نفس سے کیے ہوئے عہد کی چوتھی قسم یہ ہے کہ انسان کسی حرام کام کو کرنے کی قسم کھائے مثلاً یہ کہ میں فلاں مسلمان شخص کو قتل کروں گا اس قسم کا پورا کرنا حرام ہے اور اس عہد کو توڑنا فیض ہے۔

ایک انسان کا دوسرے انسان سے عہد | اپنے نفس سے کیے ہوئے عہد کی یہ چار قسمیں شرعی ہیں اسی طرح اس عہد کی یہ چار قسمیں عقلی بھی ہیں۔

عہد کی تیسری قسم بھی باعتبار التزام ہے یعنی ایک انسان کسی دوسرے انسان سے کام کے کرنے کا عہد کرے اس

عہد کا پورا کرنا بھی لازم ہے بشرطیکہ وہ عہد کسی معصیت اور گناہ کا نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ

لَمْ يَنْقُصُوْكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوْا عَلَيْكُمْ اِحْدًا

فَاتِمُوا اِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ اِلٰى مَدَتِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ

يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ۔

(توبہ: ۴)

وَ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُوْلًا

(اسراء: ۳۴)

جلد خامس

والذین هم لا ملجئ لهم و عهد هم راعون۔ اور وہ لوگ جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کی رعایت کرنے والے ہیں۔ (مؤمنون: ۸)

عہد کی اس تیسری قسم میں بھی چار قسموں (وجوب، استحباب، کراہت اور تحريم) کا اعتبار ہو سکتا ہے اگر کسی شخص نے مثلاً بیوی کو نان نفقہ دینے کا یا قرض خواہ کو اس کا قرض واپس کرنے کا عہد کیا تو اس عہد کا پورا کرنا فرض ہے اور اگر مہمان سے خاطر مدارات یا ملازم سے تحفہ بڑھانے کا عہد کیا تو اس کا پورا کرنا مستحب ہے اور اگر کسی شخص سے اس کو رشوت دینے کا عہد کیا تو اس کا پورا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر کسی شخص کے ساتھ شراب پینے یا جواد کھیلنے کا عہد کیا تو اس کا پورا کرنا حرام ہے۔

عہد کی دوسری قسم جو انسان اپنے نفس سے عہد کرے (اور تیسری قسم جو انسان کسی دوسرے شخص سے عہد کرے) کی شرعاً بھی یہ چار قسمیں ہیں اور عقلاً بھی چار قسمیں ہیں۔ اس اعتبار سے عہد کی سولہ اقسام ہو گئیں۔

علامہ آلوسی کی بیان کردہ عہد کی اقسام پر بحث و نظر | علامہ آلوسی نے عہد کی ہدایہ اور القصد قسموں میں وجوب، استحباب، کراہت اور تحريم اور قسماً کے عہد کی تینوں قسموں (اثر سے عہد، اپنے نفس سے عہد اور دوسرے انسان سے عہد) میں ضرب دی اور ہر تینوں کی عقلی اور شرعی اعتبار سے کئی چوبیس قسمیں کہیں۔ علامہ آلوسی کی اس تقسیم پر یہ اعتراض ہوتا ہے۔

اثر سے عہد کے علاوہ اپنے نفس اور دوسرے شخص سے کیے ہوئے عہد میں تو وجوب، استحباب، کراہت اور تحريم کی چار قسمیں ہو سکتی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ سے کیے ہوئے عہد کو پورا کرنا ہر حال میں فرض ہے، اس میں استحباب، کراہت اور تحريم کا تصور نہیں ہے، کیونکہ ہم نے اللہ تعالیٰ سے جو اس کی عبادت اور اطاعت کا عہد کیا ہے، اس عہد کا پورا کرنا ہر حال میں فرض ہے اس کو مستحب نہیں کہہ سکتے اور اس کو مکروہ یا حرام کہنے کا تو کوئی مسلمان تصور نہیں کر سکتا۔ ہم نے اللہ سے اس کی اطاعت کا جو عہد کیا ہے اسی کی تفصیل یہ ہے کہ ہم فرائض اور ناجائبات کو ضرور کریں گے اور عورات اور مکروہات تحریمیہ سے ضرور اجتناب کریں گے اور مستحبات کو اچھا سمجھتے ہوئے کریں گے اور مکروہات کو بُرا سمجھتے ہوئے ترک کریں گے، اور ان کا فعل اور ترک فرضی کے فعل اور حرام کے ترک کی طرح موزوں نہیں ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اللہ سے کیا ہوا عہد بھی مکروہ یا حرام ہو سکتا ہے مثلاً کوئی شخص یہ الزام کرے کہ وہ اللہ کے لیے حرام کام کرے گا تو اس عہد کا پورا کرنا حرام ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قسم ثانی ہے یعنی بندے کا اپنے نفس سے عہد کرنا اللہ کی کام کے کرنے کا التزام کرنا۔ اثر سے کیا ہوا عہد وہ ہے جس کی تفصیل قرآن اور سنت میں ہے، علامہ آلوسی نے بھی اللہ سے کیے ہوئے عہد کی یہی تفسیر کہہ کر یہ وہ عہد ہے جس کو شریعت نے واجب کیا ہے اور جس کی تفصیل قرآن اور حدیث میں موجود ہے، یعنی تمام احکام شرعیہ کا التزام کرنا اور قرآن اور حدیث میں اللہ کے کسی ایسے عہد کا بیان نہیں ہے جس کا پورا کرنا مکروہ یا حرام ہو۔

لے۔ علامہ سید محمد امجدی متوفی ۱۲۷۲ھ، روح المالک ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ دار امیاد التراث العربی بیروت

علامہ آلوسی کی طرف سے اس اعتراض کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اللہ سے کیا ہوا عہد بھی بہ اعتبار التزام مکروہ یا حرام ہو سکتا ہے مثلاً کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے یہ عہد کرے کہ وہ اس کے لیے مکروہ یا حرام کام کرے گا تو اس عہد کا پورا کرنا مکروہ یا حرام ہے اور بندہ اپنے نفس سے جو عہد کرتا ہے اس میں وہ اپنے نفس سے یہ عہد کرتا ہے کہ وہ فلاں مکروہ یا حرام کام کرے گا اس اعتبار سے ان دونوں قسموں میں اعتباری فرق ہوگا، اس لحاظ سے عہد اللہ کی تفسیر یہ ہوگی کہ بندہ اللہ سے عہد کرے کہ وہ فرائض ادا کرے گا تو اس کا پورا کرنا مستحب ہے اور مکروہ یا حرام کا عہد کرے تو اس کا پورا کرنا مکروہ یا حرام ہوگا۔ خلاصہ یہ ہے کہ بہ اعتبار التزام کے عہد اللہ کی چار قسمیں ہیں وجوب، استحباب، کراہت اور تحریم اور یہ عقلی بھی ہیں اور شرعی بھی اس طرح آٹھ قسمیں ہو گئیں اور اسی طرح اپنے نفس سے عہد کی آٹھ قسمیں ہیں اور اسی طرح دوسرے سے عہد کی بھی آٹھ قسمیں ہیں توکل جو ہمیں قسمیں ہو گئیں اور اللہ کا جو عہد ابتداء لازم ہے وہ اتباع شریعت ہے اس کا پورا کرنا فرض ہے، قرآن اور حدیث سے یہی عہد ظاہر ہے۔

## باب ۵ جَوَازُ الْخِدَاعِ فِي الْحَرْبِ

۲۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ جُنَيْدٍ السَّعْدِيُّ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَنُحَيْلُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِعَلِيِّ وَنُحَيْرِ قَالَ عَلِيُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعَ عَمْرُو جَابِرًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خِدَاعٌ -

۲۲۲۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَتَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خِدَاعٌ -

## جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے کا جواز

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنگ دھوکہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنگ دھوکہ ہے۔

حالات جنگ میں دشمن کو دھوکہ دینے اور جھوٹ بولنے کا جواز | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: فقہار کا اس پر اتفاق ہے کہ جنگ

میں جس طرح بھی کفار کو دھوکہ دینا ممکن ہو ان کو دھوکہ دینا جائز ہے البتہ اس طرح دھوکہ دینا جائز نہیں ہے جس میں ان سے کیا ہوا عہد توڑنا یا ان کو دی ہوئی امان کے خلاف کرنا لازم آئے۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ تین مواقع پر جھوٹ بولنا جائز ہے، ان مواقع میں سے ایک جنگ کا موقع ہے، علامہ طبرانی نے کہا ہے کہ جنگ میں حقیقتہً جھوٹ بولنا جائز نہیں ہے، جنگ میں دھوکہ دینے کے لیے تین مواقع ہیں: پہلا جہاد، دوسرا تہذیب اور تیسرا بغاوت کا مطلب یہ ہے کہ ایک

منظ کے دو معنی ہوں ایک قریب اور ایک بعید، محکم معنی بعید مراد لے اور طالب کو معنی قریب کے دم میں جلتا کر سے) علامہ طبرانی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے، ظاہر یہ ہے کہ جنگ میں حقیقتاً جھوٹ بولنا بھی جائز ہے لیکن توبہ اور تفریق پر اعتقاد کرنا زیادہ افضل ہے۔

علامہ بدرالدین عینی جی فرماتے ہیں: جنگ میں حیروں اور چالوں سے بکثرت کام لیا جاتا ہے مگر یا جنگ بینہ حید اور چال ہے اس لیے آپ نے فرمایا: الحوب خد عتہ مد جنگ دھوکا ہے، جیسا کہ آپ نے فرمایا: السج عرفتہ مع عرفہ ہے، غصہ کا معنی ہے، طعن کے خلاف کسی چیز کو ظاہر کرنا یہ ہے۔

کذاب بالاجماع حرام ہے، البتہ جنگ میں اگر اللہ اور اس کے رسول نے کذاب کی اجازت دی ہے اور بعض صحابہ نے منافقین سے جنگ میں اس رخصت سے فائدہ اٹھایا ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کذب بن شرف کو کون نقل کرے گا؟ کیونکہ اس شخص نے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت پہنچائی ہے، حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ چاہتے ہیں کہ میں اس کو قتل کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں، پھر حضرت محمد بن مسلمہ کعب بن اشرف کے پاس آئے اور کہا اس شخص (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہم کو بہت تھکا دیا ہے اور ہم سے مدد کا سوال کیا ہے کعب نے کہا ابھی تو قیوم کو اور تھکاتیں گے، حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا ہم نے ان کی اتباع کی ہے اور اب ان کے چھوڑنے کو ناپسند کرتے ہیں۔

تاہم تنقیح ہم یہ دیکھیں کہ ان کا انجام کار کیا ہوتا ہے، پھر حضرت محمد بن مسلمہ اس سے سلسل باقی کہتے رہے حتیٰ کہ اس پر قادیان پر اس کو قتل کر دیا۔

کن کن صورتوں میں جھوٹ بولنے کی اجازت ہے؟ جیسا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ کذاب حرام ہے لیکن

میں ہیں، اللہ تعالیٰ جس چیز کو چاہے حلال کر دے اور جس چیز کو چاہے حرام کر دے، اللہ اور اس کے رسول نے کذاب کو حرام قرار دیا ہے لیکن جن مواقع پر اللہ اور اس کے رسول نے کذاب کی اجازت دی ہے۔ امام ترمذی، ابن کثیر، ابن کثیر

عن اسماء بنت یزید قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل الکذب الا فی ثلاث یحدث الرجل امرتہ یرضیہا و الکذب فی الحرب و الکذب لیصلح بین الناس۔

حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین صورتوں کے سوا جھوٹ بولنا جائز نہیں ہے۔ (۱) ایک شخص اپنی بیوی کو راضی کرنے کے لیے جھوٹ بولے۔ (۲) جنگ میں جھوٹ بولنا (۳) لوگوں میں صلح کرانے کے لیے جھوٹ بولنا۔

- ۱۔ علامہ کبیری بن شرف فردی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ۲۵ ص ۸۳، مطبوعہ ترجمہ جامع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حلیۃ القاری ۱۲ ص ۲۷۵، مطبوعہ دارۃ العلماء والمحققین، ۱۳۸۸ھ
- ۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۲۵، مطبوعہ ترجمہ جامع المطابع کراچی، ۱۳۹۱ھ
- ۴۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۸۷، مطبوعہ ترجمہ جامع المطابع کراچی

**جان مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنے کی اجازت** | علامہ شامی احیاء العلوم کے حوالے سے

اور کذب دونوں سے حاصل کیا جاسکتا ہو اس میں جھوٹ بولنا حرام ہے اور اگر کسی نیک مقصد کو صرف جھوٹ بولنے سے حاصل کیا جاسکتا ہو اور وہ مقصد مباح ہو تو اس کے لیے جھوٹ بولنا مباح ہے اور اگر کسی نیک مقصد کو صرف جھوٹ بولنے سے حاصل کیا جاسکتا ہو اور وہ مقصد واجب ہو تو اس کے لیے جھوٹ بولنا واجب ہے مثلاً کسی شخص نے دیکھا کہ ایک ظالم کسی بے گناہ مسلمان کو قتل کر رہا ہے یا ایذا پہنچا رہا ہے اور وہ جھوٹ بول کر اس کو بچا سکتا ہے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے، اسی طرح اگر ظالم اس سے کسی مسلمان کی امانت چھیننا چاہتا ہے تو اس کے لیے جھوٹ بولنا واجب ہے اسی طرح لڑائی میں صلح کرانے کے لیے اور کسی مظلوم کی دلجوئی کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے چھپ کر زنا کیا یا شراب پی یا حاکم اس کے متعلق سوال کرے تو اس کے لیے یہ کہنا جائز ہے کہ یہ کام میں نے نہیں کیا، کیونکہ یہ کام ہر چند کہ بے حیائی ہے لیکن اس کا اظہار کرنا ایک اور بے حیائی ہے، اسی طرح اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے کسی مسلمان بھائی کا لازبتائے سے انکار کرے اور یہ دیکھنا چاہیے کہ جھوٹ بولنے پر جو خرابی مترتب ہو رہی ہے آیا وہ سچ پر مترتب ہونے والی خرابی سے زیادہ ہے یا نہیں اگر جھوٹ بولنے سے زیادہ خرابی مترتب ہو تو جھوٹ نہ بولے ورنہ جھوٹ بول سکتا ہے۔ اگر جھوٹ بولنے سے انسان کا اپنا حق ضائع ہوتا ہے تو عزیمت یہ ہے کہ جھوٹ نہ بولے اور اگر دوسرے مسلمان کا حق ضائع ہوتا ہے تو پھر اس پر واجب ہے کہ وہ جھوٹ بولے اور دوسرے مسلمان کے حق کی حفاظت کرے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مسلمان کا اپنی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے اور دوسرے مسلمان کی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنا واجب ہے۔

**شعرا اور مبالغہ میں جھوٹ کا جواز** | کسی بات میں مبالغہ کرنا جھوٹ نہیں ہے جیسا کہ کوئی شخص کہے میں تھا اسے

صحیح میں دلیل ہے اما ابو جہم فلا یضع عصاه عن عاتقه۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۳، مطبوعہ مجمع المطابع کراچی) لیکن ابو جہم تو اپنے کمرے سے لٹھی اتارتا ہی نہیں۔ یعنی وہ بیوی کو بہت مارتا ہے اسی طرح شعریں بھی جھوٹ جائز ہے جبکہ اس کو مبالغہ پر نہ محمول کیا جاسکے، جیسا کہ یہ شعر ہے:

انا ادعوك لیلاً ونهاراً  
ولا اخلی مجلساً عن شکوک  
میں دن رات تمہارے لیے دعا کرتا ہوں، اور ہر مجلس میں تمہارا شکرا ادا کرتا ہوں۔

علامہ رافعی اور علامہ نووی نے ان دونوں صورتوں کو جائز رکھا ہے۔ لہٰذا ہر چند کہ علامہ شامی نے علامہ رافعی اور علامہ نووی کے حوالے سے شعریں بغیر مبالغہ کے بھی جھوٹ بولنا جائز رکھا ہے لیکن ہمارے نزدیک اگر مبالغہ نہ ہو تو پھر شعریں جھوٹ بولنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ مبالغہ کے لیے تو حضرت ابو جہم کی

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

www.marfat.com

جلد خامس

حدیث اصل ہے اور شریعت میں جھوٹ کے جواز پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

تقریض اور توبیہ میں جھوٹ بولنے کا جواز | جمہور فقہاء اسلام نے تقریض اور توبیہ کے طور پر جھوٹ بولنا جائز نہ لکھا ہے بلکہ بعض فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ تقریض اور توبیہ میں اس قدر وسعت ہے کہ اگر تقریض اور توبیہ سے کام لیا جائے تو یہ حقیقت جھوٹ بولنے کی بھی ضرورت نہیں ہوگی، اس پر دلائل دینے سے پہلے ہم چاہتے ہیں کہ تقریض اور توبیہ کی تعریفات ذکر کر دیں تاکہ عام قارئین اس بحث سے مستفید ہو سکیں۔

تقریض کا لغوی معنی ہے ”دوسرے پر ڈھال کر بات کرنا، (المخجہ)

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں: تقریض تصریح ذکر کرنے کو کہتے ہیں اور ماریض کا معنی ایک چیز کا دوسری چیز سے توبیہ (کناہ) کرنا ہے، حضرت عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ماریض میں جھوٹ سے بچنے کی کئی باتیں ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ماریض مسلمان کو جھوٹ سے مستثنیٰ کر دیتی ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا مجھے ماریض سرخ اونٹوں سے زیادہ پسند ہیں۔ اگر کسی عورت کو اس کی عدت میں نکاح کا پیغام دینا ہو تو اس کی تصریح نہ کرے اور تقریباً کہے ”تم بہت خوبصورت ہو“ یا کہے ”مجھے نکاح کی ضرورت ہے“ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”اے عدی! وہ سادہ تعریض“ تمہارا تمکیر بہت چوڑا ہے“ اور تمکیر سے ان کی نیند کا لالہ کیا یعنی تم بہت سوئے ہو، حدیث میں ہے:

من عرض عرضاً له ومن مشى على الكلا القيناء في النهر۔  
جو شخص تعریض کرے گا تو ہم بھی اس کے ساتھ تعریض کریں گے اور جو شخص دیا کے کنارے چلے گا ہم اس کو دریا میں ڈال دیں گے۔

اس کی تفسیر یہ ہے کہ جو شخص کسی مسلمان پر تقریباً تمہمت لگائے گا تو ہم اس کو تقریباً سزا دیں گے یعنی ایسی سزا دیں گے جو حد سے کم ہوگی اور جو شخص کسی پر مباحثہ تمہمت لگائے گا اور تمہمت کی کشتی پر سوار ہو کر دریا میں چلے گا ہم اس پر حد جاری کریں گے اور اس کو حد کے دریا میں ڈوب دیں گے۔  
علامہ تفتازانی تقریض کی تعریف میں لکھتے ہیں: کلام کو ایک ایسی جانب کی طرف پھیرنا جو مقصود پر دلالت کرے تقریض ہے، یعنی جب اشارہ ایک جانب کیا جائے اور دوسری جانب ہو تو یہ تقریض ہے۔  
خلاصہ یہ ہے کہ جب کلام میں مباحثہ ایک شخص کی طرف کسی فعل کا اسناد ہو اور اشارہ اور دوسرا کوئی دوسرا شخص ہو تو یہ تقریض ہے مثلاً کوئی بڑا افسر دیر سے دفتر میں آتا ہو جس سے لوگوں کے کاموں میں دشواری آتی ہو اور اس کو مباحثہ تنبیہ کرنا اس کے دنار اور مرتبہ کے خلاف ہو تو کوئی شخص اس سے کہے کہ دفتر کا شاف یا کلرک وغیرہ دیر سے دفتر آتے ہیں اور اس سے برا حرج ہوتا ہے۔

۱۴۰۵ھ - علامہ جمال الدین محمد بن محمد ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۷، ص ۱۸۴-۱۸۳، مطبوعہ مکتبۃ دار الفکر، بیروت۔  
۱۴۰۵ھ - علامہ سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ، مختصر المسانی ص ۴۴۱-۴۴۰، مکتبہ ومیر محمد کتب خانہ، کراچی۔

تور یہ کامنی چھپانا اور کٹنا یہ کرنا ہے۔ علامہ زبیدی کہتے ہیں: "وَدَى الْخَبَرِ تَوْرِيْتًا" کامنی ہے اس خبر کو چھپا کر کچھ اور ظاہر کیا، حدیث میں ہے کہ کان اذا اراد السفر وسامى بغيرة یعنی جب آپ سفر کا ارادہ کرتے تو سفر کو چھپا کر یہ وہم ڈالتے کہ آپ کسی اور چیز کا ارادہ کر رہے ہیں۔ لہ  
 علامہ تفتازانی تور یہ کی تعریف میں لکھتے ہیں تور یہ کو ابہام بھی کہتے ہیں اور اس کی تعریف یہ ہے کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں قریب اور بعید اور بولنے والا کسی شخص کی تربیت کی بناء پر اس لفظ کا بعید معنی مراد لے اور مخاطب اس سے قریب سمجھے تو قرآن مجید اور احادیث میں تور یہ اور تعریض کی مثالیں بھی ہیں: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
 فقال انى سقيم۔  
 حضرت ابراہیم نے کہا میں بیمار ہوں۔

(صفت : ۸۹)

سقیم کا قریب معنی ہے جسمانی بیمار اور بعید معنی ہے روحانی بیمار، حضرت ابراہیم جسمانی بیمار نہ تھے انہوں نے اس لفظ سے تور یہ کر کے روحانی بیماری مراد لی، یعنی قوم کی بت پرستی کی وجہ سے ان کی روح بیمار تھی یا مستقبل میں بیمار ہونا مراد لیا۔

قالوا انت فعلت هذا بالهتأ يا  
 ابراهيمه قال بل فعله كبيرهم هذا  
 فسلوهم ان كانوا ينطقون۔

(الانبیاء : ۶۳-۶۲)

انہوں نے کہا اے ابراہیم کیا آپ نے ہمارے  
 مبرودوں کے ساتھ یہ کام کیا ہے؟ ابراہیم نے کہا بلکہ ان  
 کے اس بڑے (بت) نے یہ کام کیا ہے، اگر یہ بولتے  
 ہیں تو تم ان سے پوچھ لو۔

اس آیت میں کبیر ہم هذا کا قریب معنی ہے "اس بڑے بت نے" اور اس کا بعید معنی ہے قوم کے اس بڑے شخص  
 نے، لوگوں نے یہی سمجھا کہ آپ کہہ رہے ہیں کہ اس بڑے بت نے باقی بتوں کو توڑا ہے حالانکہ آپ کی مراد یہ تھی کہ قوم کے  
 اس بڑے شخص یعنی خود حضرت ابراہیم نے ان بتوں کو توڑا ہے اور آپ نے اس بڑے بت کی طرف اسناد کا ابہام اس  
 لیے کیا ہے کہ ان کی قوم خود کہے کہ یہ بت تو بڑی چلی بھی نہیں سکتے بتوں کو کس طرح توڑ سکتے ہیں اور ان کے خلاف حجت قائم  
 ہو جائے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال بینا ہوا ذات یوم  
 وسارۃ اذا تی علی جبار من الجبابرة فقیل لہ  
 ان ہہنا رجل معہ امرأۃ من احسن الناس  
 فارسل الیہ فسالہ عنہا قال من ہذا قال  
 اختی الحدیث۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک  
 دن حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ ایک ظالم بادشاہ کے  
 ملک میں گئیں۔ اس بادشاہ کو بتایا گیا کہ اس ملک میں ایک  
 شخص آ رہا ہے اس کے ساتھ ایک عورت ہے جو تمام لوگوں  
 سے زیادہ خوبصورت ہے، بادشاہ نے حضرت ابراہیم کو

۱۔ علامہ سید محمد تقی حسینی زبیدی معنی متون ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱۰ ص ۲۸۹، مطبوعہ المطبعة الخیریتہ، مصر ۱۳۰۶ھ۔

۲۔ علامہ محمد الدین تفتازانی معنی متون ۱۲۰۵ھ، مطبوعہ میر عبد کتب خانہ کراچی

جلد خامس

برایا اور پوچھا کہ یہ عورت کون ہے؟ حضرت ابراہیم نے  
کہا یہ میری بہن ہے۔

انخت کے دو معنی ہیں قریب معنی ہے نبی بہن اور یہ معنی ہے دینی بہن، بادشاہ نے اس غلط سے نبی بہن کہا اور حضرت  
ابراہیم نے دینی بہن کا ارادہ کیا اور یہی تو یہ ہے۔  
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر ایک  
شخص نے سواری طلب کی آپ نے فرمایا میں تم کو اونٹ  
کے بچہ پر سوار کروں گا، اسی شخص نے کہا یا رسول اللہ  
میں اونٹ کے بچے کا کیا کروں گا، آپ نے فرمایا جراث  
پیدا ہوتا ہے وہ اونٹ کا بچہ ہی ہوتا ہے۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك جاء رجل الى  
النبي صلى الله عليه وسلم يستعمل فقال  
انا حاكم على ولد ناقه قال يا رسول  
الله! وما اصنع بولد ناقه؟ فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهل تلد الا بل الا  
النوق.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا فوت ہو گیا، انھوں نے  
ابو ہریرہ سے کہا اڑ کے کی طبیعت کیسی ہے؟ حضرت ام  
سلمہ نے کہا وہ پُر سکون ہے اور مجھے امید ہے کہ اس کو  
انعام ملے گی! اور حضرت ابو طلحہ نے ان کی بات کو سچ  
سمجھا۔

عن انس مات ابن لابي طلحة فقال كيف  
الغلام قالت ام سليم هكذا نفسه وارجو ان  
اكون قد استراح وطن انها صادقة.

حضرت ام سلمہ نے جو کہا کہ بیٹا پُر سکون ہے اور مجھے امید ہے کہ اس کو راحت مل گئی ہے۔ اسی کا قریب معنی یہ تھا  
کہ اس کو بیماری سے شفا مل گئی ہے اور بعد میں یہ تھا کہ وہ فوت ہو گیا اور اس کو ابدی راحت مل گئی، حضرت ام سلمہ نے اسی معنی  
کا ارادہ کیا تھا کیونکہ حضرت ابو طلحہ اسی وقت سفر سے آئے تھے اور وہ ان کو آتے ہی کوئی تکلیف دہ بات نہ سنا، انہیں  
پابندی تھی۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۴۲، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۸۱ھ

۲۔ "الإدب المفرد" ص ۷۷، مطبوعہ مکتبۃ الریہ سالنگ پور

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۲۶، مطبوعہ مطبعہ مکتبۃ پاکستان، دہرہ ۲۰۰ و

۴۔ امام ابویوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۹۲، مطبوعہ دار محمد کافرانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۷، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، ۱۳۸۱ھ



امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال یا رسول اللہ  
انک قد اعینا قال ان لا اقول الا  
حقاً۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ ہم سے خوش طبعی  
کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں حق کے سوا اور کچھ نہیں  
کہتا۔

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔

تور یہ کے سلسلے میں فقہاء کی رائے | علامہ شامی لکھتے ہیں غرض صحیح کے لیے تور یہ اور تعریف ہائے مثلاً  
مزاح میں، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جنت میں کوئی بڑھیا  
نہیں جائے گی" (یعنی بڑھیا بحیثیت بڑھیا نہیں جائے گی بلکہ جوان ہو کر جائے گی) نیز فرمایا "تیرے شوہر کی آنکھ میں سفیدی  
ہے" نیز فرمایا "ہم تم کو اونٹ کے بچہ پر سوار کریں گے" (کیونکہ ہر اونٹ کسی اونٹ کا بچہ ہوتا ہے)۔

خلاصہ بحث | قرآن مجید کی آیات، احادیث، آثار صحابہ اور فقہاء کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ جس جگہ کسی مصلحت  
سے جھوٹ بولنا پڑے تو صراحتہ جھوٹ بولنے کے بجائے تور یہ اور تعریف سے کام لینا چاہیے  
تاہم بعض مواقع پر صراحتہ جھوٹ بولنے کی بھی گنجائش ہے جیسا کہ ہم نے امام غزالی اور علامہ شامی کے حوالہ سے ذکر کیا ہے  
کہ مسلمان کے لیے اپنی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے لیکن یہ رخصت ہے اور عزیمت اس  
کے برعکس ہے اور دوسرے مسلمان کی جان، مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنا واجب ہے اور ان مواقع  
پر بھی تور یہ مستحسن ہے۔

فقہاء کرام نے اپنی جان اور دوسرے مسلمان کی جان بچانے کے سلسلے میں جو جواز اور وجہ کا فرق کیا ہے اس  
کی وجہ یہ ہے کہ انسان اپنے معاملہ میں تو رخصت کو چھوڑ کر عزیمت پر عمل کر سکتا ہے لیکن دوسرے شخص کے معاملہ میں  
اس کو یہ اختیار نہیں ہے۔

باب ۵۸۲ گراہۃ تَمَتُّی لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَ  
الْأَمْرِ بِالصَّبْرِ عِنْدَ اللَّقَاءِ  
دشمن سے مقابلہ کی تمنا کرنے کی ممانعت  
اور مقابلہ کے وقت ثابت قدمی کا حکم

۴۴۲۶ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ  
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ  
حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيَانُ كَرْتِهِ  
كَهْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرًا: دُشْمَن سے مقابلہ کی

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی مترقی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۹۳-۲۹۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری مترقی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۷۷، مطبوعہ مکتبۃ اشریہ ساکنہ ہل

۳۔ علامہ صید محمد امین ابن حابدین شامی مترقی ۱۲۸۱ھ، شرح صحیح مسلم، مطبوعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

الْعَبْدِيُّ عَنِ الْمُغِيرَةِ وَهُوَ ابْنُ حَكِيمٍ  
الرَّحْمَنِ الْجَزَارِيُّ عَنْ أَبِي الزُّوَادِ عَنْ  
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَمُوتُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ  
فَإِذَا لَقِيتُمْهُمْ فَأَصْبِرُوا -

۴۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَافِرٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ  
عَنْ كِتَابِ رَجُلٍ مَنِ اسْلَمَ مِنْ أَصْحَابِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَالُ لَهُ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ  
الْعَبْدِ اللَّهِ حِينَ سَارَ إِلَى الْحَرِّ بِرِيَّةٍ يُخْبِرُهُ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ يَنْتَظِرُ  
حَتَّى إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ قَامَ فِيهِمْ  
فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَمُوتُوا لِقَاءَ  
الْعَدُوِّ وَمَا لَوْ أَنَّ اللَّهَ الْعَلِيمَ فَآذَا لَقِيتُمْهُمْ  
فَأَصْبِرُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ  
ظِلَالِ الشُّجُوفِ ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ اللَّهُمَّ مَنِّزْ إِلَيْنَا  
وَجْهِي وَالسَّحَابَ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ أَهْلَ مَهْمُ  
وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ -

تسامت کرو اور جب ان سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ جب عمر بن عبید اللہ مقام حروریہ میں گئے تو انہوں  
نے عمرو کو خط لکھ کر یہ حدیث بیان کی کہ جن دونوں میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمنوں سے مقابلہ ہوا تو آپ نے  
انتظار کیا حتیٰ کہ سدرج و حل گیا، پھر آپ نے ان اصحاب میں کھڑے  
ہو کر فرمایا اے لوگو! دشمن سے مقابلہ کی تسامت کرو اور  
اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرو، اور جب تمہارا دشمن  
سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو، اور یاد رکھو جنت تلواروں  
کے سائے میں ہے، ہمیں بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے  
ہو کر دعا کی! اے اللہ! اے کتاب کے نازل فرمانے  
والے، اے بادلوں کو چلانے والے، اے لشکروں  
کو شکست دینے والے! ان کو شکست دے اور ہم کو  
ان پر غالب کر دے -

دشمن سے مقابلہ کی تسامت کرنے کی ممانعت کی حکمت | حدیث نمبر ۴۲۲۷ میں ہے، دشمن سے  
مقابلہ کی تسامت کرو، علامہ عینی بن شرف  
نوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن سے مقابلہ کرنے کی تسامت کرنے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ اس تسامت  
میں اپنے نفس پر اعتماد، اپنی طاقت پر بھروسہ اور صورتِ مجتہدہ ہے اور یہی بنیادت کی ایک نوع ہے اور اللہ تعالیٰ نے  
باغیوں کے خلاف نصرت کی ضمانت دی ہے، اور جو شخص یہ تسامت کرے گا وہ دشمن کو حقیقہً کھجے گا اور اس سے جنگ کی  
زیادہ تیاری نہیں کرے گا، اور یہ جزم اور احتیاط کے خلاف ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کو ایک خاص صورت پر  
معمل کیا ہے یعنی دشمن سے مقابلہ کرنے کی تسامت اس وقت مفوض ہے جب دشمن سے مقابلہ میں ضرر کا خطرہ جو ادا اس

سے جنگ کرنا مصلحت کے خلاف ہو، ورنہ کافروں سے جنگ کرنا ہر صورت میں فضیلت کا باعث اور عبادت ہے لیکن صحیح پہلی تشریح ہے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد فرمایا: اور اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرو اور بکثرت اعدائے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عافیت کی دعا کرنے کا حکم دیا ہے، عافیت کی دعا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے بدن، روح، ظاہری اور باطنی حالات، دین، دنیا اور آخرت میں عافیت کی دعا کرے اور یوں دعا کرے کہ اسے اللہ مجھے، میرے دوستوں کو اور تمام مسلمانوں کو دین اور دنیا کے تمام امور میں عافیت عطا فرما!۔

**آداب جہاد** اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد میں ثابت قدم رہنے کا حکم دیا ہے، اور جہاد میں ثابت قدم رہنا جہاد کے اہم ارکان میں سے ایک رکن ہے، اللہ تعالیٰ آداب جہاد بیان کرتا ہوا فرماتا ہے: یا ایہا الذین امنوا اذا لقیتم فئۃً فاقبضوا واذکروا اللہ کثیراً لعلکم تفلحون واطیعوا اللہ ورسولہ ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب دیحکم واصبروا ان اللہ مع الصابرین ولا تكونوا کالذین خرجوا من دیارہم بطرا ورائۃ الناس ویصدون عن سبیل اللہ واللہ بما یعملون محیط۔ (انفال: ۴۷-۴۸)

اے ایمان والو! جب تمہارا دشمن کی فوج سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو اور اللہ کو بہت یاد کرو تاکہ تم کامیاب ہو، اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو، اور آپس میں جھگڑا نہ کرو، ورنہ تم بزدل ہو جاؤ گے اور تمہاری ہمت اکھڑ جائے گی بیشک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے اور ان لوگوں کی طرح نہ بنو جو اپنے گھروں سے اترتے ہوئے اور لوگوں کو اپنے (کارنامے) دکھانے ہوئے نکلے اور وہ اللہ کے راستے سے روکتے تھے اور اللہ ان کے سب کاموں کو اپنے علم کے ساتھ محیط ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جہاد میں ثابت قدم رہنے، اللہ کا ذکر کرنے، اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرنے کا حکم دیا ہے اور اختلاف کرنے، بزدلی کرنے، اترانے، ریا کرنے اور اللہ کے راستے سے روکنے سے منع کیا ہے۔ دشمن سے مقابلہ میں ثابت قدم رہنے کا مطلب یہ ہے کہ جہاد کی مشقتوں اور صعوبتوں کو خوش دلی سے برداشت کیا جائے۔

اللہ کا بکثرت ذکر کرنے کے دو مطلب ہیں، ایک یہ کہ دل سے اللہ کو یاد کریں اور زبان سے اللہ کا ذکر کریں، حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ شدید سے شدید مصائب میں بھی اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے رہیں تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو کہ مسلمان کے دل اور زبان کو کسی وقت بھی یاد الہی سے غافل نہیں رہنا چاہیے اور اگر کوئی شخص مشرق سے مغرب تک سخاوت کرتا رہا چلا جائے اور کوئی شخص مغرب سے مشرق تک تلوار سے جہاد کرتا رہا بیچ جائے تب بھی اللہ کے ذکر میں مشغول رہنے والا مسلمان ان سے بڑھ کر ہوگا۔

بکثرت ذکر کرنے کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے مدد و فتح کی دعا بکثرت کی جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی

مدد کے بغیر فتح اور نصرت حاصل نہیں ہو سکتی، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَعَلَّكُمْ تَفْهَمُونَ ”تا کہ تم کو کامیابی حاصل ہو“ کیونکہ منافک سے جنگ اگر اطلاع ملے اللہ کے لیے اور اس کی رضا جوئی کے لیے ہے تربی عبودیت کا سب سے عظیم مقام ہے، اگر اس جنگ میں مسلمان دشمن پر غالب آگئے تو دنیا میں مالی غنیمت اور آخرت میں ثواب حاصل ہوگا اور اگر مغلوب ہو گئے تو شہادت حاصل ہوگی، اور اگر یہ جنگ شہرت اور نام آوری کے لیے اور طلب غنیمت کے لیے برتر ہو جائے کامیابی اور فلاح کا ذریعہ نہیں ہوگی۔

اس آیت میں انزالے میں منع کیا ہے، اس کی تحقیق یہ ہے کہ جب کسی انسان کو اللہ تعالیٰ کی زیادہ نعمتیں حاصل ہوں تو اگر وہ انسان ان نعمتوں کو ان کے عمل اور معرفت میں خرچ کرے اھ یہ سمجھے کہ اس پر یہ نعمتیں محض اللہ کا فضل اور انعام ہیں تو رب اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اور اگر ان نعمتوں سے اپنے معاملات میں اھ احباب پر خرچ کرے تو یہ بھٹکے ہوئے انسان ہے۔ اس آیت میں پرہیزگاری سے بھی منع کیا ہے پرہیزگاری کا معنی ہے عریضی کا اظہار نہ کرنا حالانکہ باطن بڑی ہیروانہ فحاشی کا معنی اظہار ایمان اور باطن کفر، اور یہ ایمان اطاعت کا اظہار اور باطن میں مصیبت ہے۔

قرآن مجید کی از ادل تا آخر دعوت کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان غلامی و غنیمت سے متعلق ہو کر قرب الہی کے لیے کوشش کرے، راہ حق کی صورتوں کو عرض دلی سے برداشت کرے، اللہ تعالیٰ کو ہر وقت یاد رکھے، اس کی نعمتوں پر اس کا شکر ادا کرے اور انعام کے ساتھ اس کی عبادت کرے اس آیت میں بھی یہی پیغام دیا گیا ہے کہ جہاد کی غنیمتوں میں اللہ سے دعا کرے اور فتح و کامیابی کے وقت اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے، جہاد کی تکالیف کو دیکھ کر جنگ سے منہ موڑے یا مردی استقلال اور ثبات قدمی کے ساتھ دشمن سے مقابلہ جاری رکھے اور آخری فتح کے لیے جدوجہد کرتا رہے۔

بَابُ اسْتِجَابِ الدُّعَاءِ بِالنَّصْرِ  
عِنْدَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احزاب کو کفار کے گرد و سوں کے خلاف دعائے مڑ کی پڑائی سے اللہ اسے کتاب کے نازل کرنے والے، اسے ہر صحت حساب دینے والے! احزاب کو شکست دے، اسے اللہ ان کو شکست دے اور ان کو مڑ لڑ کر

۴۲۲۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَتْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حَزَابَ فَقَالَ اللَّهُمَّ مَسْزُولَ الْكُتَابِ سِرِّيَةِ الْحِزَابِ أَهْلُ الْأَحْزَابِ اللَّهُمَّ أَهْلُ مَهْمٍ وَتَرْكِزُ لَهْمٍ -

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (احزاب کے خلاف) دعائے ضرر کیا یہ حدیث مثل سابق ہے البتہ اس میں ”اے احزاب کو شکست دینے والے“ ہے اور اللہ نہیں ہے۔

۴۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجَوَارِ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَتْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ تَحَالِدٍ غَيْرِ  
أَنَّهُ قَالَ هَازِمًا وَلَا خَذَابٍ وَلَمْ يَذْكُرْ  
قَوْلَهُ اللَّهُمَّ -

۴۴۳۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

وَالْإِسْمَاعِيلُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْنُ أَهْلُ  
أَبِي عُمَرَ فِي سَائِرِ مَجَرِي السَّحَابِ -

۴۴۳۱ - وَحَدَّثَنَا حُجَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ

ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ

اللَّهُمَّ إِنْ تَشَاءُ لَا تُعَبِّدْ فِي الْأَرْضِ -

مصحح کلام کے ساتھ دعا کی وضاحت

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی  
اس میں "بادلوں کے چلانے والے" کا اضافہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ احد کے دن فرما رہے تھے  
"اے اللہ! اگر تو چاہے تو زمین میں تیری عبادت نہیں  
کی جائے گی۔"

اس باب کی احادیث میں مشرکین کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا  
فرما کر بیان ہے، آپ نے دعا فرمائی اے اللہ کفار کی فوجوں کو شکست

دے اور ان کو منتشر کر دے یعنی ان کو سکون اور قرار نہ ہو اور ہم کو زمین لڑ سکیں، علامہ داؤدی نے کہا ہے یعنی ان کی عقلیں  
طیش میں آئیں اور مقابلہ کے وقت ان کے قدم اکڑ جائیں۔

اس دعا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کلمات استعمال فرمائے وہ سب ہم وزن اور ہم قافیہ ہیں یعنی منزل  
الکتاب، سریع الحساب، اہزم الاحزاب، اس کو عربی میں صحیح کلام کہتے ہیں، اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں صحیح کلام استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے اور یہاں آپ نے خود صحیح کلمات  
استعمال فرمائے، علامہ بدرالدین عینی حنفی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ آپ کے ان کلمات کا ہم وزن اور ہم قافیہ ہونا اتفاقی  
امر تھا اور آپ نے جو منع فرمایا ہے وہ دعائیں قصد اور اختیار سے صحیح کلمات کو لانا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو بد دعا کہنے کا عدم جواز

ہے، واضح رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو احزاب کی شکست اور ان کے قدم اکڑنے کی دعا فرمائی ہے اس کو بد دعا  
کہنا جائز نہیں ہے اور ایسا کہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخت توہین ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول یا فعل  
"بد" نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے:

۱۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی منقح متن ۵۵۸، حاشیہ القاری ج ۱ ص ۲۰۲، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر، ۱۳۳۸ھ

۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستدرک متن ۵۵۸، حاشیہ القاری ج ۱ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة۔

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کو حسین فرماتے اور کوئی شخص آپ کا اسی ہو کر آپ کے کسی فعل کو نہ کہے یہ نہایت بے ادبی اور سخت تہزیبی ہے، جس شخص نے بھی آپ کی کسی دعا کو بد کہا اس کو توبہ کرنی چاہیے۔ اسی قسم کی دعاؤں کے لیے باجماع علما نے مقرر کیا ہے یا بالخصوص ترجمہ کیا جائے مثلاً آپ نے دعا فرمائی اللھم علیک بائی جھل توہیں ترجمہ کیا جائے آپ نے دعا فرمائی اے اللہ! ابو جہل کو کچھ نہ دے یا آپ نے ابو جہل کی گرفت کے لیے دعا فرمائی اسی طرح یہاں یہ ترجمہ کیا جائے کہ آپ نے مشرکین کی جماعتوں کی شکست کی دعا کی۔ عام طور پر مترجمین اس قسم کے کلمات کا ترجمہ بد دعا کرتے ہیں۔ بعض معاصرین نے بھی اس قسم کے کلمات کا ترجمہ بد دعا کیا ہے۔ ایسا ذاب اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول اور فعل بد ہونے سے پاک اور بری ہے۔ بعض معاصرین کہتے ہیں:

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھانے کے لیے دعا فرمائی ہے  
میز رکھتے ہیں:

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احزاب کے روزِ مشرکوں کے لیے بددعا کی۔  
 وہ تھکتے ہیں:

ابو جہل بن ہشام، غنیم بن ربیعہ، شعیب بن ربیعہ ولید بن عقبہ، ابی بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط کے پیسے چرواہی کرتے  
 بسن معاہدہ ایسے تمام مترجمین پر لازم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال حسنہ کو یاد رکھنے سے توبہ  
 کریں اور اپنی نصایف سے ان کلمات کو نکال دیں۔

ربا پر اعتراض کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو رحۃ للعالمین ہیں پھر آپ کا کفار کے بے دعا حاضر نہ کرنا کس حرج آپ کو  
روحۃ للعالمین کے مناسبت ہوگا سو اس کا جواب ہم نے شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی، باب ۲۲۱ اور ۲۲۲ میں بڑی تفصیل سے  
بیان کیا ہے، شائقین اس کا ضرور مطالعہ کریں۔

و مختلف حدیثوں میں تطبیق

اس باب کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ اگر تو چاہے تو زمین میں تیری عبادت نہیں کی جائے گی۔ علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو تسلیم کرنے کا بیان ہے اور خدائی حکم کے منکونین تقدیر کا توڑ ہے جو تقدیر کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ شر اللہ تعالیٰ کی مراد نہیں ہے۔ اور اسی حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ فتح اور نصرت کے لیے مسلمانوں کو صرف اللہ تعالیٰ سے ہی مدد کرنی چاہیے۔

اسی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگِ اُحُد کے دن یہ کلمت فرمائی تھی۔ اور اسی کے بعد کے باب میں یہ ہے کہ آپ نے یہ کلمت جنگِ بدر کے دن فرمائی تھی۔ اور یہ اور منافذ کی کئی کتابوں میں جی مشہور ہے۔

۱۷۰- مولانا غلام رسول رضوی، تقسیم البخاری ج ۲ ص ۳۸۱، مطبوعہ مطبعہ ریاض حسین

تفسیر الجہادی ج ۲ ص ۴۸۳-۴۸۲، مطبوعہ مطبعہ ریاغز حسین

تقسیم بنجارہ کی ۲ ص ۴۸۳، مطبوعہ مطبع ریاض حسین

لیکن اس میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے دونوں دن یہ کلمات فرمائے ہوں۔ لہ

## بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ

ممانعت

فی الحرب

۲۲۳۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَحُمَيْدُ بْنُ مُجْرٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً وَجَدَتْ فِي بَعْضِ مَغَارِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْتُولَةً فَأَتَتْكَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی جہاد میں ایک عورت مقتول پائی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل کو برا گردانا۔

۲۲۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ وَأَبُو سَامَةَ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ وَجَدَتْ امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ تِلْكَ الْمَغَارِي فَتَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کسی جہاد میں ایک عورت مقتول پائی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمادیا۔

جہاد میں بچوں، عورتوں اور دیگر معذوروں کے قتل کے متعلق مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف

ہیں: اس حدیث پر تمام فقہاء اسلام کا اجماع ہے اور سب کے نزدیک جنگ میں عورتوں اور بچوں کا قتل حرام ہے بشرطیکہ وہ جنگ نہ کر رہے ہوں۔ اور اگر وہ جنگ کر رہے ہوں تو جہود فقہاء اسلام کے نزدیک ان کو قتل کر دیا جائے گا۔ اور بڑے کافر اگر جنگ کی مہارت اور تجربہ رکھتے ہوں تو ان کو بھی قتل کر دیا جائے گا ورنہ ان میں اور بچوں میں اختلاف ہے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان کو قتل نہیں کیا جائے گا اور امام شافعی کا زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ ان کو قتل کر دیا جائے گا۔ لہ

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۸۲ مطبوعہ دار الفکر کراچی، ۱۳۵۵ھ

marfat.com

جلد خامس

فمن الامۃ منی حتی یقتلہ: چوتھے بچوں کو قتل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ جنگ نہیں کرتے، اور حدیث میں سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں اور عورتوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے، نیز حدیث میں ہے کہ بڑے مشرکوں کو قتل کر دو اور ان کے اتباع یعنی عورتوں اور بچوں کو زندہ رہنے دو، اور حجت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت یزید بن ابی سفیان کو یہ وصیت کی کہ شیخ خالی اور اس چھوٹے بچے کو قتل نہ کرنا جو جنگ نہ کرنا ہو۔ ۱۔ علامہ شمس الدین عینی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بچہ اور عورت کو قتل کرنا حرام ہے۔ راہب کو قتل کرنا بھی حرام ہے، ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جو راہب لوگوں سے مل کر رہتا ہو اس کو قتل کرنا حرام ہے، شیخ خالی، ۲۔ ۱۱۰۱ ج ۱ میں کے اعضاء مطلق ہوں یا بعض اعضاء نہ ہوں اور اندھے کو قتل کرنا بھی حرام ہے۔ ۳۔ ۱۱۰۱ ج ۱ میں ہے غلام اور کاشتکار کو قتل کرنا حرام ہے۔ ۴۔ ارشاد میں ہے عالم کو قتل کرنا بھی حرام ہے۔ ۵۔ ۱۱۰۱ ج ۱ میں ہے کہ جو جنگ پر ابھرتا ہو، یعنی میں ہے اگر عورت مسلمانوں کے سامنے آئے اور ان کو گایاں دے تو اس پر تیر مار سے جائیں لیکن مذہب جنسی کی ظاہر خصوص اس کے خلاف ہیں۔ مردی نے قتل کیلئے کہ کرم قتل ہو کر قتل نہیں کیا جائے گا، ۱۱۔ اگر کفار ان کو اپنے لیے ذوالنا میں تو حیران کو قتل کر دیا جائے گا۔ اگر اندھ جنگ کے وقت کفار مسلمانوں کو اپنے لیے ذوالنا بنائیں تو ان کو بھی کفار کو قتل کرنے کے قصد سے قتل کر دیا جائے گا بشرطیکہ ان کو قتل نہ کرنے سے مسلمانوں کو اپنی جان کا خطرہ ہو اور جنگ نہ ہو تو حیران مسلمان کو قتل کرنا حرام ہے اور جب مسلمان کا قتل حرام نہ ہو اور اس کو قتل کر دیا جائے تو کفارہ ادا کرنا لازم ہوگا، اور اس کی دیت نہیں ہے۔ ۱۲۔

علامہ حطاب ماکلی کہتے ہیں: اگر کفار کی عورتیں مسلمانوں کو ایذا نہ دیں اور اپنے گھروں کے اندر ہیں تو ان کو قتل کرنا ناقضاً حلیم ہے اگر گروہ کفاروں کو جنگ پر ابھادیں اور ہتھیاروں سے مسلح ہوں تو حیران کو قتل کرنا جائز ہے۔ ۱۳۔ علامہ ابوالقاسم العبدی ماکلی کہتے ہیں: بہت بڑے بچے کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، علامہ ابن قاسم نے کہا عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ دشمن کی سرزمین پر بہت بڑے بچے، عورت اور راہب کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر بہت بڑا شخص جنگ کا تجربہ رکھتا ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے، ۱۴۔ ۱۱۰۱ ج ۱ میں ہے۔ لکڑے اور جس کے اعضاء مثل ہوں ان کو بھی قتل نہیں کیا جائے گا اسی طرح کا تجربہ کا کو بھی نہیں قتل کیا جائے گا۔ ۱۵۔

بَابُ جَوَازِ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ  
فِي الْبَيَاتِ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ  
۴۴۳۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى  
شَبَّانُ فِي بِلَاقِصْدِ عَوْرَتَيْنِ أَوْ بَطْنَيْنِ  
مَارَءٍ جَلَدَ كَاجَازٍ  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت مصعب بن عمیر

۱۔ شمس الامۃ محمد بن احمد شریعتی منقری ۴۸۳ھ، مہسوط ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ دارالمفترست بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن علی مقدسی منقری ۴۶۲ھ، کتاب الفروع ج ۶ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ مکتبۃ المسارف، بیروت ۱۴۰۲ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن منقری المطالب فی حقہ ج ۱ ص ۹۵۴، جواب لکھنؤ ج ۲ ص ۳۵۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن منقری ۴۸۹ھ، التاج والاکلیل ج ۲ ص ۳۵۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ



رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا اگر شب خون مارتے وقت مشرکوں کے بچے اور عورتیں مار سے جائیں تو کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا انہیں میں سے ہیں۔

وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّغْبِ بْنِ جَحْثَامَةَ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الذَّرَارِيِّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يُسَيِّتُونَ قَبَائِلَهُمْ مِنْ تَسْلِيمٍ وَذَرَارِيَهُمْ فَقَالَ هُمْ مِنْهُمْ

۴۲۳۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّغْبِ بْنِ جَحْثَامَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَصِيبُ فِي الْبَيَاتِ مِنَ ذَرَارِي الْمُشْرِكِينَ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ

۴۲۳۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَبْنِ دِينَارٍ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّغْبِ بْنِ جَحْثَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ لَوْ أَنَّ تَحِيلاً أَهَارَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصَابَتْ مِنْ أَبْنَاءِ الْمُشْرِكِينَ قَالَ هُمْ مِنْ أَبَائِهِمْ

حضرت صعب بن جثامہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! شب خون مارتے وقت ہمارے ہاتھوں مشرکین کے بچے بھی مار سے جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ بھی انہی میں سے ہیں۔

حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا اگر فرج کا کوئی دستہ شب خون مارے اور مشرکین کے بچے بھی مار سے جائیں تو آپ نے فرمایا وہ بھی اپنے اباؤں (یعنی مشرکین) میں سے ہیں۔

کافروں پر شب خون مارنے کے تفصیلی احکام | علامہ یحییٰ بن شرف فہرہ لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ شب خون میں اگر مشرکین کے بچے اور عورتیں

ماری جائیں تو ان کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا وہ اپنے اباؤں سے ہیں یعنی اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مشرکین کی اولاد پر میراث، نکاح، قصاص اور دیات وغیرہ مارفات.com سے پہلے لے لی جائے۔

بچوں اور مردوں کو قتل کرنے سے منع کیا گیا تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جہادیت اور قصد اور اعتبار سے مشرکین کے بچوں اور مردوں کو قتل کرنا منوع ہے اور ضرورت کی بنا پر بلا قصد اور بلا اعتبار ان کو قتل کرنا جائز ہے۔

امام شافعی، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور محمد بن قنبلہ اسلام کا نظریہ یہ ہے کہ جب اہل کفر و کفریوں پر حملہ کیا جائے اور رات کے اندھیرے میں مردوں، عورتوں اور بچوں میں امتیاز نہ ہو سکے اور وہ اچانک حملے کے دوران مارے جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ منکر کو دعوت اسلام پہنچانے کی ہرمان پر بے خبری میں ملکر کرنا جائز ہے اور یہ کہ دنیاوی معاملات میں مشرکین کی اولاد اپنے آباء کے حکم میں ہے لیکن آخرت میں جب اولاد مشرکین بطور غصے پہلے فوت ہو جائے تو ان میں نیتیں مذہب میں صحیح رہ سکتی ہیں کہ وہ جنت میں ہوں گے، دوسرا مذہب یہ ہے کہ وہ جہنم میں ہوں گے اور تیسرا مذہب یہ ہے کہ ان میں سے کسی چیز پر یقین نہیں ہے لیکن ان کا حال موت اللہ کو معلوم ہے۔ آخرت میں اولاد مشرکین کے حکم کی تفصیل ہم انشاء اللہ عنقریب بیان کریں گے۔

**جن مسلمانوں کو کفار ڈھال بنا لیں ان کو قتل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء** علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: جب کسی

قلم میں مشرکین کے بچے یا مسلمان قیدی ہوں تو اس قلم پر یقین سے پتھر برسانے اور اسی طرح اس پر تیرپ سے گولہ باری کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام مالک نے کہا ہے کہ جن قلم میں مشرکین کے بچے یا مسلمان قیدی ہوں اس پر تیراقلی نہ کی جائے اس طرح جن بھری جہاز میں مسلمان قیدی ہوں اس کو نہ ڈھلایا جائے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ جب کفار مسلمان بچوں کو ڈھال بنائیں تو ان پر تیراقلی نہ کی جائے اور میں جہاز میں مسلمان قیدی ہوں اس کو نہ ڈھلایا جائے اور امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق نے یہ کہا ہے کہ اگر بچوں اور عورتوں کو قتل کیے بغیر مشرکوں کو قتل کرنا ممکن نہ ہو تو پھر ان کو بھی قتل کرنا جائز ہے۔ علامہ ابوحنیفہ نے کہا امام ابوحنیفہ ان کے اصحاب اور ثوری یہ کہتے ہیں اگر مشرکین کے قلموں میں مسلمان قیدی ان کے بچے اور مشرکوں کے بچے ہوں تو ان کے قلموں پر تیراقلی نہ کی جائے اس طرح کہ کسی جہاز میں مسلمان قیدی یا اطفال مشرکین ہوں تو مشرکین کو ہلاک کرنے کے قصد سے اس جہاز کو ہلانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر اس حملہ سے مسلمان ہلاک ہو جائیں تو اس میں دیت ہے نہ کفارہ اور ثوری نے کہا کہ اس میں کفارہ ہے لیکن دیت نہیں ہے۔

**آخرت میں اطفال مشرکین کے ٹھکانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات** اس باب کی احادیث میں اطفال مشرکین

کا فساد و حکم بیان کیا گیا ہے کہ ان کو جہاد میں قتل نہیں کیا جائے گا، اس مناسبت سے ہم بیان ان کا آخری حکم بیان کرنا چاہتے ہیں، علامہ بدر الدین عینی حنفی اور علامہ ابن جریر شافعی لکھتے ہیں اس مسئلہ میں علماء کا شروع سے اختلاف رہا ہے اور اس میں

۱۔ صہیح بخاری بن شون ثوری متنی ۶۷۶، شرح مسلم ۲۵۸، مطبوعہ دارعہد امم للطلایح کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو سعید محمد بن احمد متنی ۸۵۵، حنفی فقہاء ۳۳۵، ۳۳۶، مطبوعہ دارعہد امم للطلایح المہر، ۱۳۶۸ھ

علماء کے متعدد اقوال ہیں، ان اقوال کی تفصیل سب ذیل ہے:

- ۱۔ حاد بن سبلہ، حاد بن زبید، عبد اللہ بن مبارک اور اسحاق کا مسک یہ ہے کہ اطفال مشرکین کا مشرک آخرت میں اللہ تعالیٰ کی مرضی اور مشیت پر موقوف ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے: "اللہ اعلو بنا کا نوا عالمین" اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے کہ اطفال مشرکین کیا عمل کرنے والے تھے "امام بیہقی نے اس مسک کو امام شافعی سے منقول کیا ہے۔
- ۲۔ ازرقہ (مخرج کا ایک فرقہ) کا یہ نظر یہ ہے کہ آخرت میں تمام اطفال اپنے آباء کے تابع ہوں گے اس لیے مسلمانوں کی اولاد جنت میں ہوگی اور مشرکین کی اولاد جہنم میں ہوگی، ان کا استدلال اس آیت سے ہے:

حضرت نوح علیہ السلام نے دعا کی:

وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي اِلٰى الْكَافِرِيْنَ دِيَارًا هٰذِهِ اَنْ تَذَرَهُمْ يَضْلُوْا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوْا اِلَّا فَاجُوْا كِفَارًا۔

(نوح ۲۶-۲۷)

اور نوح نے دعا کی کہ میرے رب زمین پر کافروں میں سے کوئی بسنے والا نہ چھوڑے جسے شک تو نے اگر ان کو چھوڑا تو وہ تیرے بندوں کو گمراہ کر دیں گے اور ان کی اولاد صرف بدکار اور شدید کافر ہوگی۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر کی اولاد کافر ہی ہوتی ہے اس وجہ سے اطفال مشرکین جہنم میں ہوں گے لیکن یہ استدلال مردود ہے کیونکہ یہ حکم حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے ساتھ خاص تھا اور حضرت نوح علیہ السلام کو یہ اس لیے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ وحی کی تھی: اِنَّمَا لَنْ يُّؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ۔ "تمہاری قوم سے صرف وہی لوگ ایمان لائیں گے جو ایمان لاچکے ہیں" اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ صحیح بخاری و مسلم میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ھُوَ مِنْ اَبَا شَمْرٍ "یہ اپنے آباء میں سے ہیں" اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حالت جنگ پر معمول ہے جیسا کہ تفصیل سے ہم بیان کر چکے ہیں اگر یہ سوال ہو کہ امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلمانوں کی اولاد کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جہنم میں ہوگی اور اولاد مشرکین کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جہنم میں ہوگی اور اگر تم چاہو تو میں تم کو ان کے جہنم میں چلانے کی آوازیں سنواؤں؟ میں کہتا ہوں یہ حدیث بہت ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں نہیہ کا مولیٰ ابو عقیل ہے اور وہ متروک راوی ہے۔

- ۳۔ بعض علماء کا یہ نظر یہ ہے کہ اطفال کفار جنت اور دوزخ کے درمیان برزخ میں ہوں گے کیونکہ انہوں نے کوئی نیکی نہیں کی جس کی وجہ سے وہ جنت میں جا سکیں اور نہ انہوں نے کوئی گناہ کیا جس کی وجہ سے وہ جہنم میں داخل ہوں۔
- ۴۔ بعض علماء کا یہ مسک ہے کہ وہ اہل جنت کے خادم ہوں گے کیونکہ سنن ابوداؤد و طحاوی، مسند بزار اور مسند ابوالحسن میں

حضرت عمر سے مروی ایک حدیث ضعیف مروی ہے "مشرکین کی اولاد اہل جنت کی خادم ہوگی"۔

- ۵۔ بعض علماء کا یہ نظر یہ ہے کہ اطفال مشرکین کا آخرت میں امتحان لیا جائے گا بائیں طرف ان کو آگ دکھائی جائے گی جو اس میں داخل ہوگا اس پر وہ سلامتی کے ساتھ ٹھنڈک ہو جائے گی اور جو اس میں داخل ہونے سے انکار کرے گا اس کو ظلم دیا جائے گا۔ امام بزار نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے حضرت ابوسہر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا گمان ہے کہ جو شخص پیام فترت میں فوت ہو گیا اس کی پاگل کو اور چھوٹے بچے کو دیا جائے گا، فترت

اسے میرے رب، اترنے کے لیے مقرر ہوا تھا جس سے میں خیر اور شر کا ادراک کرتا، اور جو ٹاپچہ کہے گا میں نے عمل کرنے کا نذر نہیں پایا، پھر ان کے لیے آگ بلند کی جائے گی اور ان سے کہا جائے گا اس میں داخل ہو جاؤ پھر جو اللہ کے علم میں نیک ہوگا یا ربکب) عمل کرنے والا ہوگا وہ اس آگ میں داخل ہو جائے گا اور جو اللہ کے علم میں عمل کا نذر پانے کے بعد بڑا کرنے والا ہوگا وہ رک جائے گا اور اللہ تعالیٰ فرمائے گا تم میری نافرمانی کر رہے ہو، میرے رسولوں کی نافرمانی کیے ذکر تھے۔ امام بزار نے کہا کہ ہم حضرت ابو سعید کی اس حدیث کو صرف فضیل سے پہچانتے ہیں، امام طبرانی نے اس حدیث کو حضرت معاذ بن جبل رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ قدرت میں مرنے والے اور کھنوں کا امتحان اسٹا مجھ سے ثابت ہے، امام بزار نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن چار شخصوں کو لایا جائے گا، بچہ، جنوں اور ایام فترت میں مرنے والا اور شیخ فانی اور ان میں سے ہر شخص اپنی جہت پیش کرے گا پھر اللہ تعالیٰ جنہم سے فرمائے گا ”ظاہر ہو“ اور ان سے فرمائے گا میں نے اپنی طرف سے تمہارے پاس رسول بھیجے اور اب میں غزوہ تبارکی طوف اپنا رسول ہوں اس جنہم میں داخل ہو جاؤ پھر جس شخص کی تقدیر میں شقاوت ہوگی وہ کہے گا کیا تو میں جنہم میں داخل کر رہا ہے حالانکہ ہم اس سے بھاگتے تھے اور جس شخص کی تقدیر میں سعادت ہوگی وہ دوسرے جنہم میں داخل ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ (ان سے) فرمائے گا تم نے میری نافرمانی کی ہے تو تم میرے رسولوں کی تو اس سے زیادہ کفریب اور نافرمانی کرتے، پھر ان کو (یعنی جنہم میں داخل ہونے والوں کو) جنت میں داخل کر دے گا اور ان کو (جو جنہم میں داخل ہوئے تھے) جنہم میں داخل کر دے گا حضرت اسود بن سہیل رضی اللہ عنہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے سامنے ایک ہرے کو پیش کیا جائے گا جس کو باطل سنا کی دنیا ہو اور ایک بے وقوف کو، ایک بوڑھے کو اور ایک اس شخص کو جو ایام فترت میں فوت ہوا ہو، ہر ایک کے گالے میرے رب! اسلام آیا لیکن میں کچھ نہیں سن سکتا تھا، امتحان کیے گا اسلام آیا لیکن میں کچھ سمجھ نہیں سکتا تھا اور فترت میں فوت ہونے والا کہے گا۔ اسے میرے رب، میرے پاس تیرا کوئی رسول نہیں آیا، اللہ تعالیٰ ان سے پچھڑ سبھ لے گا پھر اللہ تعالیٰ ان کے پاس ایک پیام بھیجے گا اور وہ کہے گا جنہم میں داخل ہو جاؤ تم اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے اگر وہ جنہم میں داخل ہوں گے تو جنہم ان پر ٹھنڈک اور سلامتی ہو جائے گی۔ امام بیہقی نے کتاب الاقتقاد میں یہ نقل کیا ہے کہ بخون اور ایام فترت میں مرنے والوں کے لیے امتحان منعقد ہونا، مذہب صحیح ہے، اس پر یہ اعتراض ہے کہ اخذ و تکلیف نہیں ہے اس لیے وہاں کوئی عمل ہے نہ امتحان۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جنت اور دوزخ میں داخل اور استغفار کے بعد کوئی آزمائش نہیں ہوگی لیکن امتحان قیامت میں امتحان اور آزمائش سے کوئی مانع نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ان

یوم یکشف عن ساق وید عون الی

السجود فلا یستطیعون ہ خاشعۃ ابصارہم

تو ہفہم ذلۃ و قد کانوا یدعون الی

السجود وہم سالمون۔

(قلم: ۳۲-۳۲)

اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے کہ لوگوں کو مسجد کا حکم دیا جائے گا تو منافق کی پشت طہاق کا طرح سیدھی (یعنی بے لچک) ہو جائے گی اور وہ مسجد نہیں کر سکے گا۔

- ۶۔ بعض علماء کا نظریہ ہے کہ اطفال مشرکین مٹی ہو جائیں گے، یتیم بن اشترس سے مروی ہے۔
- ۷۔ قاضی میاں نے لکھا ہے کہ امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ وہ جہنم میں ہوں گے اور شیخ ابن تیمیہ کا یہ کہنا غلط ہے کہ یہ امام احمد کا مسلک نہیں ہے بلکہ ان کے بعض اصحاب کا مسلک ہے۔
- ۸۔ بعض علماء کا مسلک یہ ہے کہ اس مسئلہ میں توقف کرنا چاہیے۔
- ۹۔ بعض علماء کا یہ نظریہ ہے کہ اس مسئلہ میں امساک کرنا چاہیے اور ان دونوں نظریوں میں بیت باریک فرق ہے۔
- ۱۰۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ مذہب صحیح اور مختار جس پر تمام محققین کا اتفاق ہے وہ یہ ہے کہ اطفال مشرکین جنت میں ہوں گے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔

(اسراء: ۱۵)

اور جب صاحب عقل کو اس وجہ سے عذاب نہیں دیا جائے گا کہ اس تک دعوت نہیں پہنچی تو غیر عاقل کو بطریق اولیٰ عذاب نہیں دیا جائے گا۔

اور حدیث صحیح میں بھی اس پر دلیل ہے کیونکہ امام بخاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب کی ایک طویل حدیث روایت کی جس کے آخر میں ہے:

وَأَمَّا الرَّجُلُ الطَّوِيلُ الَّذِي فِي الرُّوْضَةِ

فَأَنَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا الْوَلَدَانِ الَّذِينَ حَوْلَهُ

فَكُلُّ مَوْلُودٍ مَاتَ عَلَى الْفِطْرَةِ قَالَ فَقَالَ بَعْضُ

الْمُسْلِمِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۴)

وہ طویل القامت شخص جو باغ میں تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے اور ان کے گرد جو بچے تھے یہ وہ بچے تھے جو فطرت پر فطرت ہو گئے، بعض مسلمانوں نے پوچھا یا رسول اللہ مشرکین کی اولاد بھی (اس باغ میں ہوگی؟) فرمایا ہاں مشرکین کی اولاد بھی!

اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اطفال مشرکین کو بھی آخرت کے حکم میں اولاد مسلمان کے ساتھ لاحق کر دیا، اور میں حدیث میں ہے ”وہ اپنے آباء کے ساتھ لاحق ہیں وہ دنیا میں حالت جنگ کے حکم پر عمل ہے۔“

باقی رہا یہ کہ صحیح بخاری میں ہے: ”اللہ اعلم بما كانوا عاملين“ اللہ ہی زیادہ جانتے والا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے؟ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اطفال مشرکین کے جہنمی ہونے کی تصریح نہیں ہے نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث اس خواب دیکھنے سے پہلے فرمائی ہو کیونکہ آپ کا علم تدریجی ہے۔ قاضی بیضاوی نے کہا ہے کہ ثواب اور عذاب کا مدار اعمال پر نہیں ہے بلکہ لازم آنے لگا کہ مسلمانوں کے بچے نہ جنت میں ہوں نہ دوزخ میں، بلکہ جنت کا موجب طاعت ربانی ہے اور جہنم کا موجب اس طاعت سے محرومی ہے اس لیے اس مسئلہ میں توقف واجب ہے پس جس کی تقدیر ہوگی وہی جہنم ہے وہ جہنمی

ہوگا۔ ام

قاضی بیضاوی کا اطفال بشرکین کی نہات میں ترقی کنز اخلاف تحقیق ہے اور مترکان مجید کی نس مریج اور صحیح بھاری کی اس مریج مدینہ کے غلات ہے۔

بَابُ جَوَازِ قَطْعِ أَشْجَارِ الْكُفَّارِ  
وَتَحْرِيقِهَا

٣٣٣٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ  
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ تَأْفِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَقَ  
نُحْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ وَهُوَ  
الْبُؤَيْرُ مَا دَأَى قُتَيْبَةُ وَأَبْنُ رُمْحٍ فِي  
حَدِيثَيْهِمَا فَإِنَّزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا  
قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْثَةٍ أَوْ تَرَكَتُمْوهَا  
فَأَكَلَتْهُ عَلَى أَصُولِهَا قِيَادِنَ اللَّهِ وَ  
لِيُغْزِيَ النَّاسِيَعِينَ

٢٨ ٢٢ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ  
وَهَمَّادُ بْنُ الشَّرْحِيِّ قَالَا كَحَدَّثَنَا أَبُو  
الْهَمَّادِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقَيْبَةَ عَنْ  
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ نَحْلَ بَنِي  
النَّضِيرِ وَحَرَّقَ وَلَهَا يَقُولُ  
حَقَّانِ هـ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلستان بربرہ میں غوغا  
کے وقت ملا دیے کھادے، فقیر اور ابن ربیع کی روایت میں یہ  
زیادہ ہے پھر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ)  
”جن درخیز کو تم نے کاٹا یا انھیں ان کی جڑوں پر کھڑا  
براجھڑ دیا یہ اللہ تعالیٰ کی اجازت سے تھا تا کہ اللہ تعالیٰ  
ناستور کو برسا کر دے“

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر نبی کے درخت کوڑا کر جلا دیا ہے، حضرت سلمان نے اس موقع پر ایک شعر کہا :  
(ترجمہ) بنی قریظہ کے سرداروں کے نزدیک برہہ میں آگ لگا دینا معمولی بات ہے اور اسی واقعہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی، (ترجمہ) بنی قریظہ کو تم نے کانایا انہیں ان کی جڑوں پر کھڑا کر، برا چھوڑ دیا سو وہ اللہ کی اجازت سے تھکا۔

ملح - العلامة بدر الدين البزنجي محمود بن احمد بن يحيى متوفى ٨٥٥ هـ، عمدة القاصدين ٢١٣ - ٢١٨ هـ، مطبوعه اداره المطابع العلميه بمصر ١٣٣٨ هـ.  
الفيضان - العلامة شهاب الدين احمد بن علي بن جبر متوفى ٨٥٢ هـ، فتح الباري ٣٣٤ - ٢٣٤ هـ، مطبوعه دار نشر المكتبة الاسلاميه لا هـ، ١٣٤٠ هـ.

وَهَانَ عَلَى سَوَاطِئِ بَنِي لُؤَيٍّ  
حَرِيْقِي يَا لَبُوَيْرَةَ مُسْتَطَلِيْدُ  
وَفِي ذٰلِكَ لَآذِلَتْ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْثَةٍ اَوْ تَرَكْتُمُوهَا  
قَآئِمَةً عَلَى اَصْوِلِهَا اِلَّا يَمَآءَ -

۴۴۳۹ - وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عَشْمَانَ  
أَخْبَرَنِي عَنْ عَقْبَةَ بْنِ خَالِدٍ التَّكُوْفِيِّ عَنْ  
عَبِيدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَلَ بَنِي النَّضِيرِ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کے وزعت جہاد دیے۔

مدینہ منورہ میں اقامت کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کے طرز عمل کی اقام۔

ہجرت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کی تین قسمیں تھیں، (۱) یہود کے تین گروہوں بنو قریظہ، بنو نضیر اور بنو قینقاع  
نے آپ سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ وہ آپ سے جنگ کریں گے نہ آپ کے خلاف آپ کے دشمن کی مدد کریں گے، (۲) کفار قریش  
نے آپ سے جنگ کی اور آپ کے خلاف دشمنی کا محاذ کھول دیا۔ (۳) اور تیسری قسم میں عرب کے باقی قبائل تھے یہ قبائل عامرین  
اور منظر تھے یہ لوگ ہوا کا رخ دیکھ رہے تھے، بنو خزاعہ دل میں آپ کا ظہور اور غلبہ چاہتے تھے اور بنو بکر آپ سے عداوت  
رکھتے تھے اور آپ کی ہزیمت کے منتظر تھے اور منافقین بظاہر آپ کے رفیق اور حلیف تھے اور باطن آپ سے عداوت  
رکھتے تھے۔

سب سے پہلے یہود میں بنو قینقاع نے معاہدہ توڑ دیا اور واقعہ بدر کے بعد شوال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ان سے جہاد کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر وہ قلعہ سے نکل آئے آپ نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ عبداللہ بن ابی  
نے ان کی جان بخشی طلب کی کیونکہ وہ اس کے حلیف تھے پھر آپ نے ان کو مدینہ سے نکال دیا اور ان کو شام کے علاقہ  
ازرمات میں غلا وطن کر دیا گیا۔ لہ

بنو قینقاع کے خلاف جنگ کا پس منظر | بنو قینقاع کے خلاف جنگ کی تفصیل علامہ درقانی نے اس  
طرح لکھی ہے کہ ایک انصاری کی بیوی مدینہ کے بازار میں  
ایک یہودی کی دکان میں رنقاب پہنے ہوئے آئیں، یہودیوں نے ان کی بے حرمتی کی (ان کی رنقاب اتار پھینکی) ایک مسلمان  
یہ دیکھ کر غیرت سے بے قابو ہو گیا اور اس نے یہودی کو قتل کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ان واقعات کا علم  
ہوا تو آپ یہودیوں کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا خدا سے ڈرو، ایسا نہ ہو کہ تم پر اہل بدر کی طرح عذاب آئے یہودیوں  
نے کہا ہم قریش نہیں ہیں جب ہم سے جنگ ہوگی تو ہم دیکھا دیں گے کہ لڑائی کس چیز کا نام ہے، چونکہ بنو قینقاع کی

طوت سے نقص جہاد اور اعلان جنگ ہو گیا تھا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے مجبوراً جنگ کی بنو قریظہ سے صلہ ہو گئے اور پندرہ دن تک عامہ و جاری رہا بالآخر وہ اس پر راضی ہو گئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بارے میں جو فیصلہ کریں گے وہ ان کو منظور ہوگا، عبد اللہ بن ابی ان کا حلیف تھا اس نے دعا رواست کی کہ ان کو جلاوطن کر دیا جائے پناہ ان کو شام کے علاقہ زعات میں جلاوطن کر دیا گیا، شوال ۲۲ ہجری میں یہ غزوہ ہو رہا تھا۔ ۱۵

**بنو نضیر کے خلاف جنگ کا پس منظر** | حافظ ابن حجر عسقلانی نے غزوہ بنو نضیر کا پس منظر اس طرح لکھا ہے کہ عمرو بن امیہ نے قبیلہ عام کے دو آدمی نقل کر دیے تھے ان کا نون بہا اب تک واجب الامتہا۔ اس کا ایک حصہ مادہ کی رو سے یہود بنو نضیر پر واجب ادا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے مطالبہ کے لیے بنو نضیر کے پاس تشریف لے گئے، انھوں نے بظاہر یہ مطالبہ منظور کر لیا لیکن دہرودہ یہ سازش کی کہ ایک شخص پیچھے سے بالاخانہ پر چڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پتھر گرا دے، کیونکہ اس وقت آپ اتھانی سے بالاخانہ کی دیوار کے سامنے تھے کہڑے تھے۔ عمرو بن جاش نام کا ایک یہودی اس ارادے سے کہڑے پر چڑھا کہ آپ پر پتھر گرا دے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ پر اس کے دل کا حال مشکف کر دیا اور آپ فوراً مدینہ واپس چلے آئے۔ ۱۶

اس واقعہ کو علامہ زرقانی نے بھی تفصیل سے بیان کیا ہے۔ ۱۷ علامہ زرقانی لکھتے ہیں: پھر حبیب بنی سلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی دہلی میں دیر ہو گئی تو یہود آپ کو ٹھونسنے لگے مئی نے کہا تم تو ہر انعام (صلی اللہ علیہ وسلم) کا مطالبہ پر اکرنا چاہتے تھے اور ان کی ضیافت کرنا چاہتے تھے، اور یہود اپنے کیے پر پشیمان ہوئے، کنا دین صوبہ نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ عسقلانی صلی اللہ علیہ وسلم کیوں آٹھ کر چلے گئے؟ یہودیوں نے کہا: ہم جانتے ہیں تم جانتے ہو، کنا دین نے کہا: اللہ تعالیٰ نے ان کو تہاری مہر شکنی پر مطلع کر دیا تم خود فریبی میں نہ رہو، بخدا وہ اللہ کے سچے رسول ہیں۔ موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں اسی واقعہ کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُونا نعمة الله عليكم  
إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ  
أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ  
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ۔  
(ماخذ ۱۵، ۱۱)

**بنو نضیر کی شکست اور جلا وطنی** | علامہ زرقانی غزوہ بنو نضیر کا سبب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: امام  
عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جنگ ہار سے پہلے  
۱۔ حافظ شباب العین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۵۵۲ھ، فتح الباری ج ۵، ص ۳۲۱-۳۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۳ھ  
۲۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المصابہ الدینیہ ج ۸، ص ۴۵۸-۴۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ  
۳۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المصابہ الدینیہ ج ۸، ص ۴۵۸-۴۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ



کفار قریش اور دیگر بت پرستوں نے عبداللہ بن ابی کو خط لکھا اور اس کو اس بات پر دھمکیا کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ میں کیوں پناہ دی ہے اور اس سے یہ وعدہ کیا کہ اگر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ کی تو سب عرب اس کا ساتھ دیں گے، پھر عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کا ارادہ کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے اور فرمایا جس طرح قریش نے تم کو دھوکا دیا ہے اسی طرح تو کوئی دھوکا نہیں کھاتا انھوں نے اپنی جنگ تم پر مستط کر دی ہے، جب یہودیوں نے یہ سنا تو انھوں نے حق پہچان لیا اور متفرق ہو گئے، جنگ کے بعد کفار قریش نے ان کو پھر دھمکیاں دیں تب بنو نضیر عہد شکنی پر آمادہ ہوئے اور آپ کی طرف یہ پیغام بھیجا، آپ اپنے تین اصحاب کو لے کر آئیں، ہم بھی اپنے تین علماء کو بلا آئیں۔ یہود نے اپنے تین آدمیوں کے ساتھ تین خنجر رکھ لیے۔ بنو نضیر کی ایک عربیت نے اس بات کی اطلاع اپنے ایک انصاری بھائی کو بھجوا دی جو مسلمان تھا اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روادار ہونے سے پہلے آپ کو اس کی اطلاع دے دی، پھر صبح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کے ساتھ بنو نضیر پر حملہ کر دیا وہ قلعہ پر ہو گئے اور آپ نے ان کا محاصرہ کر لیا، دوسرے دن بھی آپ نے بنو نضیر کا محاصرہ جاری رکھا انھوں نے آپ سے معاہدہ کر لیا آپ پھر بنو نضیر کی طرف لوٹے اور ان سے جنگ کی حتیٰ کہ وہ جلا وطنی کے وعدہ پر قلعہ سے نکل گئے اور یہ کہ وہ اپنے ساتھ صرف اتنا سامان لے جا سکیں گے جتنا سامان ان کے اونٹ اٹھا سکیں پھر بنو نضیر اپنے ساتھ گھروں کے دروازے تک اکھاڑ کرے گئے، انھوں نے اپنے گھروں کو منہدم کر دیا اور تمام کاٹھ کباڑ اٹھا کر لے گئے۔ جنگ برس کے چھ ماہ بعد یہ غزوہ واقع ہوا۔ ۱۷

بنو نضیر کے درختوں کو کاٹنے اور جلائے کی حکمت

عبداللہ بن سلام کو درخت کاٹنے کا حکم دیا۔ حضرت ابوسلیمان نے عجبوہ (ایک قسم کی کھجور) کے درخت کاٹے اور حضرت ابن سلام نے لیتہ کے درخت کاٹے۔ جب بنو نضیر کی عورتوں نے یہ درخت کٹتے ہوئے دیکھے تو انہوں نے فرط غم سے اپنے کپڑے پھاڑ لیے اور منہ پر تھپڑ مارے اور چیخ و پکار کرنے لگیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض درختوں کو جلوا دیا اس وقت یہودیوں نے چلا کر کہا اے محمد! آپ تو فساد سے روکتے ہیں اور اس کی خدمت کرتے ہیں پھر آپ نے یہ درخت کیوں کاٹے اور کیوں جلوائے، اس وقت بعض مسلمانوں کے دل میں بھی آپ کے اس فعل کے خلاف شبہ پیدا ہو گیا تب یہ آیت نازل ہوئی: لے

ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة  
على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين -  
(الحشر: ٥)

جن دھڑوں کو تم نے کاٹا یا ان کو ان کی جڑوں پر  
چھوڑ دیا تو یہ اللہ کی اجازت سے تھا تاکہ اشرقا ئی فاسقوں  
کو رسوا کرے۔

(الحشر: ۵) علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ درختوں کے کاٹنے میں ان کی رسوائی اس وجہ سے ممتنع ہے کہ وہ درخت ان کے ہاتھوں سے

۱۰۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المراسم اللدنیہ ج ۲ ص ۸۲، مطبوعہ دارال فکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

کل کر ان کے دشمنوں یعنی مسلمانوں کے قبضہ میں جا رہے تھے اور جو دھت باقی رکھے گئے انھیں دیکھ کر وہ حسرت میں رہ جاتے کہ اب وہ ان دشمنوں سے فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے بلکہ ان کے دشمن ان دشمنوں سے فائدہ اٹھا کر سکیں گے۔ یہاں پر کہتا ہوں کہ دشمن کو جلا کر کھانا بھی ان کی ذلت اور سزا کا سبب تھا کیونکہ وہ اپنی محنت اور مشقت سے لگائے ہوئے دشمن کو تباہ و برباد کرتے ہوئے دیکھ رہے تھے۔

بعض علماء نے دھت کاٹنے اور جلائے کی حکمت بیان کی ہے کہ ان دشمنوں کے جھنڈے کین گاہ کا کام لیا جاسکتا تھا اور آپ نے وہ دھت اس لیے صاف کرادیے تاکہ عوام میں کوئی چیز حاصل نہ ہو۔

دشمن کے دشمنوں کے کاٹنے اور جلائے میں مندرجہ ذیل فقہاء

امام ترمذی فرماتے ہیں بعض علماء کا قول اس حدیث کے مطابق ہے وہ دشمن کے دشمنوں کو کاٹنے اور ان کے قتلوں کو منہدم کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، امام اوزاعی نے اس کو مکروہ کہا ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق نے کسی بھلائے دھت کے کاٹنے اور کسی عداوت کو منہدم کرنے سے منع کیا ہے اور آپ کے بعد کے مسلمانوں نے آپ کے قول پر عمل کیا ہے، امام شافعی نے کہا ہے کہ دشمن کی سرزمین پر آگ لگانے اور دشمن اور بھلائے کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بعض اوقات جنگی مصلحتوں کے پیش نظر دشمن کی زمین میں آگ لگانے یا دھت کاٹنے کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہوتا البتہ کیل اور مشعل کے طور پر آگ نہیں لگانی چاہیے۔ فقہ اسحاق نے کہا ہے کہ اگر دشمن کی زمین پر آگ لگانے سے دشمن پر غلبہ حاصل ہو تو یہ آگ لگانا مسنت ہے۔

علامہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: بعض اہل علم نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جلائے کے لیے دھت کٹوا دیے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے، ولیخیزی (الفاسقین) (جس کا اللہ تعالیٰ فاسقوں کو سزا کرے) پس اگر یا کہ دشمنوں کو کاٹنا اور جلا کر کھانا ان کی سزا تھا، علامہ نووی نے لکھا ہے کہ جنگی حکمت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ اور مہر فتہ اسلام کے نزدیک دشمن کے دشمنوں کو کاٹنا اور جلا کر کھانا ہے۔ علامہ بطلان نے لکھا ہے جب تک کی امید ہوا اور یگان ہو کر یہ علاقہ مسلمانوں کے ہاتھ آجائے گا تو یہ دشمنوں کا باقی رکھنا بھی جائز ہے۔

اگر یا حق بن ہو کر امام نہائی نے حضرت عبداللہ بن جہش رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میرے دشمن کو کاٹا اللہ تعالیٰ اس کا سر جہنم میں جھکا دے گا اور عود سے بھی یہ حدیث الفاظ مختلفہ سے مروی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عروہ اور اپنی زمین سے میرے دشمنوں کو کاٹتے تھے اور جب راد کا کل رطبت کے خلاف مجروحہ اس روایت کے طعون یا منسوخ ہونے پر ولایت کرتا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو یہ اس سے مکروہ کے دھت مراد ہیں اور ایک قلیل یہ ہے کہ اس سے مدینہ منورہ کے دھت مراد ہیں کیونکہ وہاں کے دھت لڑکے اور لڑائیں کے لیے آئیں اور سارے کا سبب ہیں، اسی وجہ سے عروہ اپنی زمین سے دھت کاٹ دیتے تھے اور ان جگہوں سے دشمنوں کو نہیں کاٹتے تھے جہاں لوگ دشمنوں سے انس اور مسافر سایہ حاصل کرتے تھے اور جانور ان کی

۱۔ علامہ ابن القفل شہاب الدین سید محمود اویسی لہجہ حق ترمذی ۱۲۰۰ھ، روح المعانی ج ۲۸ ص ۴۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یونس ترمذی ترمذی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۲۲ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

چاؤں تلے آرام کرتے تھے۔ لے

بَابُ تَحْلِيلِ الْغَنَائِمِ لِهَذَا  
الْأُمَّةِ خَاصَّةً

مال غنیمت حلال ہونے کی اس اُمت کے  
ساتھ خصوصیت

۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ  
بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ قَعْبِ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالتَّفْظُ  
لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ  
عَنْ هَتَّامِ بْنِ مَنِيَّةٍ قَالَ هَذَا مَا  
حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ  
مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ غَزَا نَجِيٍّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ  
لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ قَدْ مَلَكَ  
بُضْعَ امْرَأَةٍ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِيَ بِهَا  
وَلَتَمَّا يَبْنِي وَلَا آخِرُ قَدْ بَلَغَ  
بُنْيَانًا وَلَتَمَّا يَرْفَعُ سُقْفَهَا وَلَا آخِرُ  
قَدْ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خِلْقَاتٍ وَهُوَ  
مُنْتَظَرٌ وَلَدَهَا قَالَ فَغَزَا فَأَذِنَ  
لِلْقُرَيْشِ حِينَ صَلَوَةِ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا  
مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ لِلشَّمْسِ أَنْتِ مَا مَوْرَأٌ  
وَأَنَا مَا مَوْرَأُ اللَّهِ مَا خَبِثَتْ عَلَيَّ  
غَنَمًا فَحَبِثَتْ عَلَيَّ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ  
عَلَيَّ قَالَ فَجَمَعُوا مَا عَنِمُوا فَأَقْبَلَتْ  
النَّارُ لَتَمَّا كُلُّهُ فَأَبَتْ أَنْ تَطْعَمَهُ  
فَقَالَ فَيَكُمُ غُلُولٌ فَلْيَبَايَعُوا مِنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء سابقین میں سے ایک نبی نے جہاد کیا، اللہ  
اپنی قوم سے یہ کہا کہ جس شخص نے بھی نکاح کیا ہو اور اس نے ہنوز شب  
زنا نہ گذاری ہو اور وہ یہ عمل کرنا چاہتا ہو وہ میرے  
ساتھ نہ جائے، اور نہ وہ شخص جائے جس نے مکان بنایا ہو  
اور اس نے ہنوز چھت بلند نہ کی ہو اور نہ وہ شخص جائے  
جس نے بکریاں اور گائیں اونٹنیاں خریدی ہوں اور وہ  
ان کے بچہ دینے کا منتظر ہو، پھر اس نبی (علیہ السلام) نے  
جہاد کیا اور عصر کی نماز کے وقت یا اس کے قریب وہ ایک  
دہات میں پہنچے قراقرظوں نے سورج سے کہا تم بھی حکم الہی  
کے ماتحت ہو اور میں بھی حکم الہی کے تابع ہوں اسے  
اللہ! اس سورج کو تھوڑی دیر میری خاطر رک دے پھر  
سورج روک دیا گیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو فتح عطا کی آپ  
نے فرمایا پھر انہوں نے مال غنیمت جمع کیا پھر اس مال کو  
کھانے کے لیے ایک آگ آگ لیکن اس نے مال کر نہ کھایا،  
اس نبی نے فرمایا تم میں سے کسی شخص نے نیابت کی ہے،  
سور قبیلہ کا ایک شخص مجھ سے بیعت کرے، پھر سب نے  
بیعت کی اور ایک شخص کا ہاتھ نبی کے ہاتھ سے چمٹ گیا۔  
نبی نے فرمایا نیابت کرنے والا تمہارے قبیلہ میں ہے  
لہذا اب تمہارا پورا قبیلہ میری بیعت کرے، انہوں نے بیعت کا اپنے فرمایا  
پھر وہ یامین آدمیوں کا ہاتھ نبی کے ہاتھ سے چمٹ گیا،  
نبی نے فرمایا تمہارے اندر خیانت ہے بالآخر وہ گلے

كُلَّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ قَبَا يَعُوهُ فَلَصِقَتْ  
بِهِمَا رَجُلٌ بَيْنَهُمَا فَقَالَ فِيكُمْ الْقَوْلُ  
فَلْتَبَا يَغْنِي قَبِيلَتُكَ قَبَا يَعُوهُ قَالَ  
فَلَصِقَتْ بَيْنَهُمَا رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ  
فَقَالَ فِيكُمْ الْقَوْلُ أَنْتُمْ غَلَّتُمْ قَالَ  
فَأَخَذُوا جُحُومًا مِثْلَ دُرِّسٍ بَقَرَةٍ قِوْ  
ذَهَبٍ قَالَ قَوْصَعُوهُ فِي الْمَالِ وَهُوَ  
بِالصَّعِيدِ فَأُتِيكَ النَّارُ فَأَكَلَتْهُ  
فَكَذَبَ تَحِلُّ الْغَنَائِمِ لَا أَحَدٌ مِنْ قَبِيلِنَا  
ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَأَى ضَعْفَنَا  
وَعَجْزَنَا فَطَيَّبَ هَالِكَنَا۔

کے سر کے برابر سونا نکال کر لائے، نبی نے فرمایا اس کو مال  
نیمت میں اونچی جگہ پر رکھ دو پھر آگ نے آگ اس مال کو  
کھا لیا، آپ نے فرمایا سو تم سے پہلے کسی کے لیے بھی  
مال غنیمت حلال نہیں تھا لیکن جب اللہ تعالیٰ نے ہمارا ضعف  
اور عجز دکھیا تو ہمارے لیے مال غنیمت کو حلال کر دیا۔

انبیاء و اہل بیت علیہم السلام کے لیے رد شمس کے واقعات کی تفصیل اور تحقیق | اس باب کی حدیث نمبر ۳۴۲  
سے جس نبی علیہ السلام کی دعا سے سورج کے ٹھہرنے کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں  
اس سے مراد حضرت یوشع بن نون علیہ السلام ہیں جیسا کہ امام حاکم نیشاپوری نے کتب احادیث سے روایت کیا ہے، اور اس  
کی اصل ایک حدیث صحیحہ ہے جس کا امام احمد بن حنبل نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سورج کو ریشہ آہن فون کے سوا کسی بشر کے لیے نہیں ٹھہرایا گیا اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے  
کہ خطیب بغدادی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک قوم نے حضرت یوشع  
سے سوال کیا کہ وہ انھیں لوگوں کے پیچھا ہونے اور مرنے کے اذیت سے مطلع کر دیں، حضرت یوشع علیہ السلام نے  
ان کو ارشاد کے پانی وہ نہ پئیں دکھادیں۔ سو ان میں سے ہر شخص کو یہ حکم تھا کہ وہ کمرے کا امدہ اس کیفیت پر قائم ہے یہاں تک کہ حضرت داؤد علیہ  
السلام نے ان کے کمرے بنا دیے ان سے جہاد کیا تو ان لوگوں نے حضرت داؤد علیہ السلام سے لڑنے کے لیے ان لوگوں کو بھیجا جن کی موت اچھی نہیں آتی تھی سو اس  
جگہ میں حضرت داؤد علیہ السلام کے سامنے رقت ہر جانتے تھے اور وہ لوگ قتل نہیں ہوتے تھے۔ پھر حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سورج  
کے ٹھہرنے کی دعا کی اور سورج ٹھہر آیا اور دن بہت بڑھا ہو گیا اور پھر ان پر دن امدات کا حساب مشتبہ ہو گیا کہ کون کون دن اور  
رات غیر متوازن ہو گئے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سورج کو حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے بھی ٹھہرایا گیا  
تھا اور یہ اس حدیث کے خلاف ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت یوشع بن نون کے سوا کسی بشر کے لیے سورج کو نہیں ٹھہرایا  
گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خطیب کی اس روایت کی سند بہت ضعیف ہے اور امام احمد نے جو حضرت ابوہریرہ سے  
حضرت یوشع بن نون کے متعلق حدیث روایت کی ہے وہ اس سے اولیٰ ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی وہ ہیں جس سے  
صحابہ میں بھی روایات ہیں، اس لیے صحیح اور مستند یہ ہے کہ حضرت یوشع بن نون کے سوا اور کسی شخص کے لیے سورج کو نہیں  
ٹھہرایا گیا، البتہ اس پر یہ اعتراض ہو گا کہ ابن اسحاق نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت

موسیٰ کو یہ حکم دیا کہ وہ بنی اسرائیل کے ساتھ جا کر حضرت یوسفؑ کا تابوت لائیں۔  
 تو حضرت موسیٰؑ اس تابوت کو تلاش کرتے رہے حتیٰ کہ طلوع فجر کا وقت قریب آگیا اور انہوں نے بنی اسرائیل سے وعدہ کیا  
 تھا کہ وہ طلوع فجر ہوتے ہی اس تابوت کو لے آئیں گے اس وقت حضرت موسیٰؑ علیہ السلام نے اپنے رب سے  
 یہ دعا کی کہ وہ طلوع فجر کو مؤخر کر دے حتیٰ کہ وہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے معاملہ سے فارغ ہو جائیں چنانچہ ایسا ہی ہو  
 گیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰؑ کے لیے بھی سورج کو ٹھہرایا گیا تھا پھر حضرت یوشعؑ کے حق میں یہ صحر کس طرح صحیح ہوگا کہ صرف ان  
 کے لیے سورج کو ٹھہرایا گیا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوشعؑ بن نونؑ علیہ السلام کے لیے تو نفس سورج کو ٹھہرایا گیا تھا اور حضرت  
 موسیٰؑ علیہ السلام کے لیے طلوع فجر کو مؤخر کیا گیا تھا اور یہ اس صحر کے ثانی نہیں ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے لیے بھی سورج کو ٹھہرایا گیا ہے، چنانچہ شعبی  
 اور لغوی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم نے  
 قرآن مجید میں حضرت سلیمان کا قول نہیں پڑھا وہاں علی (ص: ۳۸/۳۳) ان گھوڑوں کو میرے پاس ڈالیں  
 لاؤ میں نے کہا مجھ سے کعب نے بیان کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پر چودہ گھوڑے پیش کیے گئے تھے اور ان  
 کی ناز عصر سے پہلے سورج غروب ہو گیا پھر انہوں نے گھوڑوں کو واپس کرنے کا حکم دیا اور ان کی پنڈلیوں اور گدوں پر  
 تلواروں سے دائرہ کے ان کو ہلاک کر دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ان سے چودہ دن ان کی حکومت والہی سے لی کیونکہ انہوں  
 نے گھوڑوں کو قتل کر کے ان پر ظلم کیا تھا، حضرت علیؑ نے فرمایا کعب نے جوٹ بولا، حضرت سلیمان علیہ السلام نے دشمن  
 سے جہاد کا ارادہ کیا، ان پر گھوڑے پیش کیے گئے وہ ان کے سامنے میں مشغول ہو گئے حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا اور عصر کی ناز  
 چلی گئی، پھر حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان فرشتوں سے کہا جو اللہ کے افک سے سورج پر موکل ہیں کہ سورج کو میرے لیے  
 ٹوٹا دو۔ ان فرشتوں نے سورج کو ٹٹھکایا حتیٰ کہ آپ نے عصر کی ناز اپنے وقت میں پڑھ لی، انبیاء علیہم السلام خود  
 کسی پر ظلم کرتے ہیں اور نہ کسی پر ظلم کا حکم دیتے ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ اس اثر کا مدار اس پر ہے کہ رد و ہا علی "میں صغیر سورج کی طرف  
 لوٹے اور اس کا معنی یہ ہو کہ سورج کو مجھ پر ٹوٹا دو" لیکن جو مفسرین صحابہ اور بعد کے لوگوں کی روایات کے عالم میں ان میں  
 سے کسی نے اس صغیر کو سورج کی طرف نہیں لٹایا بلکہ گھوڑوں کی طرف لٹایا ہے اور اس روایت کو اکثر مفسرین نے نقل کیا ہے  
 لیکن اس کی صحت پر بحث نہیں کی، یہ روایت حضرت ابن عباس سے ثابت ہے نہ کسی اور سے۔  
 خلاصہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے رد و ہا کا واقعہ ثابت نہیں ہے اور انبیاء سابقین میں سورج  
 کو روکنے کا واقعہ صرف حضرت یوشع بن نونؑ علیہ السلام کے لیے واقع ہوا اور حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے تابوت کی تلاش  
 میں حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کے لیے طلوع فجر کو مؤخر کیا گیا۔  
 حد و ہا کا صغیر کرشمہ کی طرف لٹا کر حضرت سلیمان کے لیے رد و ہا کو ثابت کرنے کا اجتہاد مفسرین نے بھی کیا ہے۔



اس واقعہ کے نقل کے ذرائع بہت کثیر ہوتے اور تواتر کے ساتھ یہ خبر ہم تک پہنچتی اور جب کسی ایک شخص نے بھی یہ خبر نہیں دی تو معلوم ہوا کہ یہ خبر جھوٹ ہے۔

امام رازی کے بیان کردہ ان دلائل سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن مجید سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے روشنی کا اثبات انتہائی ضعیف اور رنگین ہے اور تعلیمی اور لغوی نے اس سلسلے میں جو حدیث بیان کی ہے اس کی سند بھی نہایت درجہ ضعیف ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ردِ شمس کا ثبوت

حاکم میشاپوری اور امام احمد بن حنبل نے حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زانو پر سر رکھ کر سو گئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عمر کی نماز قضا ہو گئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تو سورج لوٹ آیا، حضرت علی نے نماز عصر پڑھ لی تو پھر سورج غروب ہو گیا۔  
اس حدیث پر امام احمد کی اس روایت سے اعتراض کیا جاتا ہے:

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان الشمس لم تحبس على  
بشر الا ليوثر ليا الى سائر الى بيت  
المقدس .

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت یوشع کے  
سوا کسی بشر کے لیے مسجد کو نہیں ٹھہرایا گیا، جن لوگوں  
میں حضرت یوشع بن نون نے بیت المقدس کی طرف سفر  
کے لیے تھے۔

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں سورج کو روکنے کا حصر بیان کیا گیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سورج کو روکا یا ٹھہرایا نہیں گیا تھا بلکہ سورج کو پٹنایا گیا تھا اور سورج کو روکنا سورج کو روکنے اور ٹھہرانے کی نفی کے منافی نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حصر انبیاء سابقین کے اعتبار سے ہے یعنی انبیاء سابقین میں سورج جو شمع کے سوا اور کسی نبی کے لیے سورج کو نہیں ٹھہرایا گیا۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے روشمس کا ثبوت اس حد کے حصر کے منافی نہیں ہے۔

حدیث رد شمس پر علامہ ابن جوزی اور شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات کے جوابات !!

علامہ آنوسی بخاری کہتے ہیں: جو لوگ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے روشنس کے قائل ہیں وہ اسی طرح حضرت  
یوشع اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی روشنس کے قائل ہیں، جب مہراج سے واپسی کے بعد قافلہ میں تاخیر

۱- امام فخرالدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ هـ، تفسیر کبیر ج ۲، ۱۹۲، مطبوعه دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ هـ ۱۴۰۱ هـ

۵۴۔ امام عزیزی سید امین مرادی سن ۱۲۸۱ قمری شیراز  
۵۵۔ حافظ شهاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ هـ فتح الباری ج ۶ ص ۲۲۲-۲۲۱، مطبوعه دار نشر الکتب العلمیه لاہور

۴۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، [marfat.com](http://marfat.com)، ۱۳۹۸ھ

کے موقع پر سورج کو روک دیا گیا اور جب یوم خندق کو نازعہ عہد تھا، بوگنی اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اور سورج کو ٹوٹا گیا کیونکہ حضرت اسماء بنت عیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وہی نازل ہو رہی تھی وہاں حاکم آپ کا سر اقدس حضرت علی رضی اللہ عنہ کی گود میں تھا اور حضرت علی نازعہ پر سورج کے ہال تک کہ سورج غروب ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی! تم نے نازعہ پڑھ لی ہاں انہوں نے کہا نہیں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! یہ تیری اور تیرے رسول کی اطاعت میں تھا، اس پر سورج کو ٹوٹا دے، حضرت اسماء کہتی ہیں میں نے سورج کو غروب جوتے دیکھا اور پھر سورج کو غروب کے بعد طلوع ہونے دیکھا یہ واقعہ جنگ خیبر میں مہابا کے موقع پر ہوا۔ (علامہ آلوسی کہتے ہیں) اس حدیث کی صحت میں اختلاف ہے ابن جریری نے اس کو موضوعات میں ذکر کیا ہے اور قمر سورج کیسے کہ یہ حدیث موضوع ہے، اس حدیث کی سند میں ایک راوی احمد بن داؤد ہے امام دارقطنی نے اس کے متعلق کہا کہ یہ متروک الحدیث اور کذاب ہے اور امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث کھڑا تھا، علامہ ابن جریری نے کہا یہ حدیث باطل ہے جس شخص نے اس کے موضوع ہونے کی طرف توجہ نہیں کی اس نے صرف اس کی ظاہر فضیلت کو دیکھا اور یہ نہیں دیکھا کہ اس حدیث کا کوئی ثابہ نہیں ہے کیونکہ سورج غروب ہونے کے بعد نازعہ عہد ہو گئی اور سورج کے ٹوٹانے سے وہ اٹا نہیں ہوگی۔

شیخ ابن تیمیہ نے رواہ میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے اس رسالہ میں اس حدیث کی تمام اسانید اور راویوں کا ذکر کرنے کے بعد یہ حکم ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے، امام احمد نے کہا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، امام حمادی اور قاضی عیاض نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، امام طبرانی نے معجم کبیر میں اس حدیث کو سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے، اسی طرح شیخ الاسلام ابن العزازی نے شرح الترتیب میں اس کو سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ قدرے مختلف ہیں اور اس میں مرویہ ہے اس کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور احمد بن حنبل یہ کہتے تھے کہ جو شخص علم بالحدیث حاصل کرنا چاہتا ہو وہ حضرت اسماء کی حدیث سے فائل نہ رہے کیونکہ یہ نبوت کی علامات میں سے ہے، اسی طرح یوم خندق کے موقع پر سورج کی حدیث میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ موضوع ہے، علامہ ابن جریری نے اس کی صحت کا دعویٰ کیا ہے۔ (علامہ آلوسی کہتے ہیں) میرا گمان یہ ہے کہ قافلہ کی حدیث کی صحت کے متعلق اختلاف ہے اور یہ صراحۃً مردود نہیں ہے، کیونکہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صراج کو لائی گئی، اور آپ نے قوم کو اس کی خبر دی اور قافلہ کی علامات بتائی تو لوگوں نے پوچھا تا فکب آئے گا تو آپ نے فرمایا بدھو قافلہ آئے گا اس دن کفار ترشیش قافلے کا استخار کر رہے تھے، دن چھینے گا اور قافلہ آیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی تو دن کا کچھ وقت بڑھا دیا گیا اور سورج کو ٹھہرایا گیا اور سورج کو ٹھہرانا اور بات ہے اور اس کو پٹانا اور چیل ہے اور اگر اس موقع پر سورج چلایا جاتا تو ترشیش اس دفعہ بھی یہی کہتے جہانوں نے جائزہ دیتی ہوتے کے موقع پر کہا تھا حالانکہ ان کا ایسا قول منقول نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یہ سنہ میں برکت تھی جن کو صوفیاء شہر زمان کے ساتھ تفسیر کرتے ہیں اگرچہ اکثر لوگ اس کو نہیں سمجھتے حضرت برشع علیہ السلام واقعہ میں اسی طرح تھا جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے کہ صرف برشع بن نون کے لیے سورج کو ٹھہرایا گیا تو اور یہ قصہ مشہور



ہے اور یہ حدیث سب کے نزدیک صحیح ہے اور یہ دشمن کے باقی واقعات کے معارضی ہے۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو سورج ٹھہرنے یا لوٹانے کے واقعات ہیں ان پر جو حضرت یوشع کی حدیث  
 سے اعتراض ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوشع کی حدیث کی تاویل یہ ہے کہ میرے ملائکہ کسی نبی کے لیے  
 سورج کو نہیں ٹھہرایا گیا یا سوا حضرت یوشع علیہ السلام کے یا یہ جواب دیا جائے گا کہ حکم عموم کلام میں داخل نہیں ہوتا۔ علامہ  
 یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے تو دشمن ثابت نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ یہ فی نفع متبع ہے  
 ہے جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے اور قرآن مجید کی آیت کو رد نہیں ہر  
 معمول کرنا صحیح نہیں ہے جیسا کہ امام لازمی نے دلائل سے واضح کیا ہے۔

علامہ ابن جریر نے تحفہ میں لکھا ہے کہ اگر غروب کے بعد سورج لوٹ آئے گا تو وقت بھی لوٹ آئے گا جیسا کہ علامہ  
 ابن عباد نے ذکر کیا ہے، علامہ زکریا نے اس سے اختلاف کیا ہے لیکن بہترین ترجیح علامہ ابن العباد کی ہے اور وقت کا  
 لوٹ آنا معجزہ کے منافی نہیں ہے، کیونکہ سورج کا لوٹ آنا ہی آپ کا معجزہ ہے اور سورج کے لوٹ آنے سے وقت  
 کا باقی رہنا حکم شرع سے ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز عصر ادا کر کے پڑھی بلکہ سورج کو لوٹایا ہی  
 اس لیے گیا تھا کہ آپ کی یہ نماز ادا ہو جائے۔

علامہ ابویں لکھتے ہیں کہ فقہاء احناف کے نزدیک وقت کے لوٹ آنے سے نماز ادا ہوتی ہے یا نہیں؟ یہ مجھے  
 اس وقت مستحضر نہیں ہے البتہ میں نے علامہ شہاب الدین خاں حنفی کی تفسیر میں یہ دیکھا ہے کہ وقت لوٹ آنے سے  
 نماز ادا ہوتی ہے اور وہ فقہاء احناف کے بہت بڑے عالم ہیں، وقت لوٹنے کے بعد نماز ادا ہوتی ہے یا قضا  
 اس میں فقہاء نے بہت بحث کی ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔

معجزہ زرد شمس کے متعلق مفسرین کی آراء | سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:  
 لائے جانے کا ذکر ہے، غزوہ خندق کے موقع پر بھی حضور کے لیے وہ واپس لایا گیا، اور حضرت علی کے لیے بھی جبکہ  
 حضور ان کی گود میں سر رکھے ہوئے موجود تھے امداد ان کی نماز عصر قضا ہو گئی تھی، حضور نے مسجد کی واپسی کے لیے دعا  
 دہائی تھی اوندھ پلٹ آیا تھا، لیکن ان روایات سے استدلال اس تفسیر سے بھی زیادہ کمزور ہے جس کی تائید کے لیے انہیں  
 پیش کیا گیا ہے، حضرت علی کے متعلق جو روایات بیان کی جاتی ہیں ان کے تمام طرق اور رجال پر بحث کر کے ابن تیمیہ نے  
 اس کو موضوع ثابت کیا ہے اور ابن جوزی کہتے ہیں کہ بلا شک وغیرہ موضوع ہے۔ غزوہ خندق کے موقع پر سورج کی  
 واپسی والی روایت بھی بعض محدثین کے نزدیک ضعیف اور بعض کے نزدیک موضوع ہے۔  
 معجزہ دشمن کو رد کرنے کے لیے سید ابوالاعلیٰ مودودی نے وہی دلائل ذکر کیے ہیں جن کو علامہ ابویں نقل کر کے  
 ان کا جواب لکھ چکے ہیں، ہم اس مسئلہ کی مکمل وضاحت کے لیے علامہ قرطبی کی رائے نقل کر رہے ہیں۔

۱۔ علامہ شہاب الدین ابوالفضل محمد آری مرقی، ۱۲۰۷ھ، مدح المالی، ۲۳ ص ۱۹۲-۱۹۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔  
 ۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی مرقی، ۱۲۰۷ھ، مدح المالی، ۲۳ ص ۱۹۲-۱۹۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

علامہ قرطبی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی روغن کا واقعہ پیش آیا ہے، امام لحادی نے مشکل الحدیث میں دو سندوں کے ساتھ حضرت اسماء بنت عیسٰی رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دھوی ہو رہی تھی اور آپ کا سر حضرت علی کی گردن میں تھا، حضرت مسلی نے نازِ عصر نہیں پڑھی تھی کہ سورج غروب ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی کیا تم نے ناز پڑھ لیا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! یہ تیری امت تیرے رسول کی طاعت میں تھا، اس پر سورج ٹوٹا دے؟ حضرت اسماء بنت عیسٰی میں نے سورج کو غروب ہونے دیکھا تھا پھر میں نے دیکھا کہ سورج پہاڑوں اور زمین پر طلوع ہوا، یہ واقعہ خبر میں مقام مہبہ پر پیش آیا، امام لحادی نے کہا یہ دونوں حدیثیں ثابت ہیں اور ان کے راوی ثقہ ہیں۔ ۱۷

میں کہتا ہوں کہ امام لحادی کی توثیق کے بعد علامہ ابن جوزی اور شیخ ابن تیمیہ کی حرج کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔  
**معجزہ روششمس کے متعلق محدثین کی آراء** | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ابن اسحاق کی منادی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعہ حراج کی صبح کو جب کفار قریش کو یہ خبر دی کہ آپ نے ان کا نافر دیکھا ہے اور وہ طلوع آفتاب کے ساتھ آ جانے کا پھر آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی حتیٰ کہ فدا اُنے تک سورج ٹھہرا، یہ حدیث منقطع ہے مگر امام طبرانی کی اوسط میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج کو حکم دیا تورو کچھ دیر متاخر ہو گیا، اس حدیث کی سند حسن ہے اور منہ احمد میں جو روایت ہے کہ حضرت یوشع کے سوا اور کسی کے لیے سورج نہیں ٹھہرایا گیا اس کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء سابقین میں سے اور کسی کے لیے سورج نہیں ٹھہرایا گیا اور اس حدیث میں اس بات کی نفی نہیں ہے کہ حضرت یوشع کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سورج ٹھہرایا گیا ہو، اور امام لحادی، امام طبرانی، امام حاکم اور امام بیہقی نے حضرت اسماء بنت عیسٰی رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کیا ہے کہ جب حضرت علی کے زانو پر سر رکھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو گئے اور حضرت علی کی نازِ عصر فوت ہو گئی تو سورج ٹوٹا دیا گیا حتیٰ کہ حضرت علی نے ناز پڑھ لی اور اس کے بعد سورج غروب ہو گیا اور یہ آپ کا بہت عظیم معجزہ ہے۔ اور تحقیق یہ ہے کہ ابن جوزی اور ابن تیمیہ نے اس حدیث کو موضوع قرار دینے میں خطا دو کی ہے واللہ اعلم۔ البتہ تاضی عیاض نے جو یہ نقل کیا ہے کہ یوم خندق کو بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سورج کو ٹوٹایا گیا تھا حتیٰ کہ آپ نے عصر کی ناز پڑھ لی تو اگر یہ ثابت ہو تو پھر یہ آپ کے لیے روششمس کا تیسرا واقعہ ہے۔ ۱۸

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب فدا اُنے کی خبر دی تو سورج کو ٹھہرایا گیا، اور تاضی عیاض نے یوم خندق کو بھی روششمس کا واقعہ نقل کیا ہے اور امام حاکم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے بھی روششمس کا واقعہ اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور امام لحادی نے شکل الآثار میں لکھا ہے کہ احمد بن حنبل

۱۷۔ علامہ ابوسعید ابن محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع الاحکام القرآن ج ۵ ص ۱۹۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران ۱۳۸۶ھ

۱۸۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۳۲-۲۳۱، مطبوعہ دار نشر کتاب الاسلامیہ لاہور ۱۴۱۱ھ

کہتے تھے کہ اہل علم کو حضرت اسامہ کی اس روایت کے حفظ سے غافل نہیں رہنا چاہیے کیونکہ یہ عظیم علامت نبوت ہے اور یہ حدیث متصل ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور ابن جوزی نے جو اس حدیث پر تنقید کی ہے اس کی طرف توجہ نہ کی جائے۔ ۱۷

علامہ ابو غصبہ اشدر شتانی الی مالکی لکھتے ہیں کہ روایت ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دو مرتبہ سورج کو ٹھہرایا گیا ایک مرتبہ جب یوم خندق کو کفاس سے جہاد کی مشغولیت کی وجہ سے نماز عصر فوت ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے سورج کو ٹھہرا دیا حتیٰ کہ آپ نے عصر کی نماز پڑھ لی اس واقعہ کو امام طحاوی نے نقل کیا ہے اور اسی کے راوی ثقہ ہیں دوسری مرتبہ معراج سے واپسی کے موقع پر جب آپ نے فرمایا تھا کہ سورج نکلنے کے ساتھ قافلہ آجائے گا۔ ۱۸

علامہ ابن جوزی، شیخ ابن تیمیہ اور شیخ ابن قیم وغیرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ روشنی کا انکار کیا ہے اور علامہ آلوسی اور علامہ قرطبی وغیرہ نے اس کو ثابت مانا ہے اور علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدرالدین عینی وغیرہ نے ابن تیمیہ اور ابن جوزی کا رد کیا ہے اور یہی حق اور صواب ہے، کیونکہ معجزہ روشنی خلاف عادت ہے محال عقل نہیں ہے اور جب کہ یہ معجزہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور محققین نے اس کی سند کو صحیح تسلیم کیا ہے تو اس کا انکار کرنے کا کوئی وجہ نہیں ہے۔

اس امت کے لیے مال غنیمت حلال ہونے کی تحقیق | حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مال غنیمت کا حلال ہونا اس امت کی خصوصیت ہے، اور اس کی ابتداء غزوہ بدر سے ہوئی اور اسی کے متعلق قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا۔  
(انفال: ۶۹) کھاؤ درآن مماںیکہ وہ حلال اور طیب ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مال غنیمت کو حلال قرار دیا ہے اور یہ حدیث صحیح میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ثابت ہے۔ نیز امام بخاری نے یہ روایت بیان کی ہے کہ غزوہ بدر سے دو ماہ پہلے حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کی قیادت میں جو لشکر روانہ کیا گیا تھا اس سے پہلا مال غنیمت حاصل کیا گیا تھا، ان میں تطہیق اس طرح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غزوہ کے مال غنیمت کی تقسیم کو مؤخر کر دیا تھا اور غزوہ بدر سے واپسی کے بعد آپ نے غزوہ بدر کے مال غنیمت کے ساتھ اس کو تقسیم کیا تھا۔

اس باب کی حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ پھلی امتوں میں مسلمان جہاد کرتے تھے اور مال غنیمت کو حاصل کرتے تھے لیکن وہ اس میں تصرف نہیں کرتے تھے اور اس کو ایک جگہ جمع کر کے رکھ دیتے تھے اور ان کے جہاد کی

۱۷۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ دار الفکر النیرۃ ۱۳۸۲ھ

۱۸۔ علامہ ابو غصبہ اشدر شتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، کتاب الجہاد ص ۵۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

مقبول ہونے کی علامت یہ تھی کہ آسمان سے آگ نازل ہو کر اس مال غنیمت کو کھا لیتی تھی اور آگ کا نازل نہ ہونا اس جہاد کی عدم مقبولیت کی علامت تھی، اہل حدیث مقبولیت کی ایک وجہ اس مال غنیمت میں خیانت کرنا تھا، اللہ تعالیٰ نے اس امت پر اپنا فضل اور احسان فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے اس امت پر مال غنیمت حلال کر دیا، اور اب اگر کوئی شخص مال غنیمت میں خیانت کرے تو اللہ تعالیٰ اس پر سزا فرماتا ہے اور اس کی پر وہ پوشی فرماتا ہے اور آسمانی آگ کی وجہ سے اس کی شرمندگی اور سزا نہیں ہوتی سو ان نعمتوں پر اللہ تعالیٰ ہی کی حمد و ثناء ہے۔

مال غنیمت میں قیدی بھی شامل ہوتے ہیں اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آگ ان کو بھی کھا جاتی تھی لیکن یہ بات مبہم ہے کیونکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ آگ بچوں اور جنگ نہ کرنے والی حدوں کو بھی کھا جاتی ہو اور یہ بھی ہر کتا بے کردہ مستحق ہوں اور استثناء کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی اسرائیل کے نوٹھی اور غلام ہوتے تھے اگر جنگ میں ان کے قیدی نہ ہوتے تو نوٹھی اور غلام کیسے ہو سکتے تھے، البتہ اس پر یہ اشکال ہے کہ ان کی شریعت میں ہرگز کوئی غلام بنایا جاتا تھا اس لیے نوٹھوں اور غلاموں کا ہونا اس کو مستلزم نہیں ہے کہ قیدیوں کو کھا جاتا ہو۔ علامہ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ سابقہ امتوں میں مال غنیمت کو آگ اس لیے کھا جاتی تھی تاکہ ان کا جہاد مال غنیمت کے لیے نہ ہو بلکہ خالص اللہ کے لیے ہو اور اس امت پر مال غنیمت اس لیے حلال کیا ہے کہ اس امت میں غلام غائب ہے

**اس باب کی حدیث کے دیگر فوائد** | اس حدیث میں اس کا بھی ثبوت ہے کہ بعض نادانوں کے نقل سے پڑی

احکام امر بالمعروف نہ ہوتے ہیں جیسا کہ اس حدیث میں ہے کیونکہ مال غنیمت سے چوری کرنے والے کے خلاف کوئی ظاہری شہادت اور ثبوت نہیں تھا اور کبھی انبیاء علیہم السلام کے احکام ظاہری حجت پر مبنی ہوتے ہیں جیسا کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے تم میرے پاس مقدمات کے کر آتے ہو اللہ حدیث۔ علامہ ابن بطال نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ مشرکین کے احوال کو بدلنا ناجائز ہے اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ معلوم شریعت سابقہ میں تھا اور اس امت کے لیے مال غنیمت حلال ہونے کے حکم سے یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا، اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ بات ملامت بن بطال پر بھی غلطی نہیں تھی ان کے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ جب مال غنیمت کو آگ کھا سکتی ہے تو جب ان کے مال کو مائل کرنے کی کوئی سبیل نہ ہو تو اس کو بدلنا ناجائز ہے اور اس کے منسوخ ہونے پر کوئی تصریح نہیں ہے بلکہ اسرائیل پر تنبیہ کر دینے میں اس کی تائید ہے۔

علامہ دمشقی ابی امامی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر مہمان لوگوں کے سپرد کرنے چاہئیں جو زیادتی معاملات میں مشغول نہ ہوں اور ان کا دل و دماغ گھر، بزم و داروں اور ازدواجی معاملات میں الجھا ہوا نہ ہو جگہ

۱۔ حافظ ذہب، ابن سعد بن ابی شیبہ، متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۲۲۳-۲۲۴، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور۔

۲۔ حافظ ذہب، ابن سعد بن ابی شیبہ، متوفی ۸۵۵ھ، حرمۃ القادی ج ۱ ص ۳۴-۳۵، مطبوعہ دارۃ الطبائۃ المیزانیہ، بیروت ۱۳۳۸ھ۔

۳۔ حافظ مشہب، ابن سعد بن ابی شیبہ، متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۱۰ھ۔

۴۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن خالد دمشقی ابی امامی، متوفی ۸۲۸ھ، اکال لکال المسلم ج ۵ ص ۵۸، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت۔

## بَابُ الْأَنْفَالِ

## غنیمت کا بیان

۲۲۲۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَمَائِلَ عَنْ مِصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَخَذَ آيَةً مِنَ الْخُمْسِ سَيْفًا فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَبْ لِي هَذَا فَأَجَبَ قَائِلًا إِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُكَ عَنْ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ -

۲۲۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَائِلَ بْنِ حَوْبٍ عَنْ مِصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ نَزَلَتْ فِي آتٍ بَعْضُ آيَاتِ أَصْبَتْ سَيْفًا فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَقْلِينِي فَقَالَ ضَعُهُ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعُهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ تَقْلِينِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ ضَعُهُ فَقَامَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَقْلِينِي أَوْ جَعَلُكُمْ كَمَنْ لَا غَنَاءَ لَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعُهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ قَالَ فَتَزَكَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَسْأَلُكَ عَنْ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ -

۲۲۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَهُ قَائِلًا فِيهِمْ قَبْلَ نَبِيِّ

مصعب بن سعد اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میرے والد نے مال خمس میں سے ایک تلوار نکالی اور اس کو لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا مجھے یہ تلوار بہرہ دیجئے، آپ نے اس سے انکار فرمایا، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ) آپ سے یہ لوگ انفال کے بارے میں پوچھتے ہیں: آپ کیسے انفال اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں۔

مصعب بن سعد کے والد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے متعلق چار آیات نازل ہوئی، ایک مرتبہ میں نے ایک تلوار پائی میں اس کو لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا یا رسول اللہ! یہ تلوار مجھے عنایت فرمادیں آپ نے فرمایا اس کو رکھ دو پھر جب میں کھڑا ہوا تو آپ نے فرمایا اس کو دو میں رکھ دو جہاں سے اٹھائی تھی، پھر میں کھڑا ہوا اور میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ تلوار مجھے دے دیجئے آپ نے فرمایا اس کو رکھ دو، میں نے پھر کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! یہ مجھے دے دیجئے! کیا میں ان لوگوں کی طرح کیا جاؤں گا جن کا اس کے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس تلوار کو وہیں رکھ دو جہاں سے اس کو اٹھایا تھا، پھر یہ آیت نازل ہوئی: یہ لوگ آپ سے انفال کے متعلق دریافت کرتے ہیں، آپ کیسے انفال اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے جانب ایک شہر تیرہ رجب ثانیہ میں جہاں میں میں تھی، انہیں وہاں مال غنیمت میں بہت سے چیزیں تھیں، ایک کے حصہ میں بارہ ہزار تھیں۔

إِبِلًا كَثِيرَةً فَكَانَتْ سُمَمًا لَهُمْ أَفْنَى عَشْرَةٍ  
بَعِيرًا أَوْ أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا وَتَقِلُّوا  
بَعِيرًا أَبَعِيرًا -

۲۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ  
حَدَّثَنَا لَيْثٌ ۛ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ  
أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عَمَرَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَعَثَ سَرِيَّةً قَبْلَ تَجْدٍ وَفِيهِمَا ابْنُ  
عَمَرَ وَآلُ سُهَيْمَانَ ثُمَّ بَلَغَتْ أَفْنَى عَشْرَةٍ  
بَعِيرًا وَتَقِلُّوا سَوَى ذَلِكَ بَعِيرًا فَلَمْ يَغِيرَهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۲۲۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعْدٍ وَعَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ  
سَعِيدَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَرَ عَنْ تَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عَمَرَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى تَجْدٍ فَخَرَجَتْ  
فِيهَا قَا صَبْتًا إِبِلًا وَغَنَمًا  
فَبَلَغَتْ سُهْمَانًا إِشْخَى عَشْرٍ  
بَعِيرًا أَفْنَى عَشْرٍ بَعِيرًا وَتَقِلُّوا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا أَبَعِيرًا -

۲۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا مُرْعِشُ بْنُ حَزْزٍ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى  
وَهُوَ أَعْلَنُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا  
الْإِسْتِثْنَاءِ -

۲۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو  
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ ۛ  
وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي  
عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى  
تَافِعٍ أَسْأَلُهُ عَنِ الثَّقَلِ فَكَتَبَ

گیارہ اونٹ آئے اور ایک ایک اونٹ زائد ملا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی جانب ایک سربتہ روانہ کیا  
اس میں ابن عمر بھی تھے، اس میں ان کے حصہ میں بارہ بارہ  
اونٹ آئے اور اس کے علاوہ ایک اونٹ زائد ملا،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تقسیم میں کوئی تغیر اور  
تبدل نہیں کیا۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف ایک سربتہ روانہ کیا،  
میں بھی اس کے ساتھ گیا، وہاں ہم کو بہت سے اونٹ اور  
بکریاں ملیں، ہمارے حصے میں بارہ بارہ اونٹ آئے،  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایک ایک اونٹ  
زائد دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان کیں۔

إِلَى أَنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ ح  
وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى ح وَ  
حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ ابْنُ نَمِيْدٍ  
كُلُّهُمْ عَنْ تَافِعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُ  
حَدِيثِهِمْ -

۲۲۲۸ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ  
وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَالتَّفْطِلُ لِسُرَيْجٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ يُونُسَ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ  
نَقَلْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَفْلًا سَوِيًّا نَصِيْبَنَا مِنَ الْخُمْسِ فَأَصَابَنِي  
شَارِفٌ وَالشَّارِفُ الْمُسْنُ الْكَبِيرُ -

۲۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا مَتَاوُذُ بْنُ السَّرِيِّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ح وَحَدَّثَنِي حَوْمَلَةُ  
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَكَاهُمَا  
عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ بَلَغَنِي  
عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَقَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً يَنْحُو حَدِيثُ

ابْنِ رَجَاءٍ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ  
شُعَيْبٍ بَنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي  
قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ  
شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ  
يُنْقِلُ بَعْضَ مَنْ يَتَّبَعُكَ مِنَ السَّرَايَا  
لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً سَوِيًّا قَسَمَ عَائِشَةُ  
الْجَنَاحُ وَالْخُمْسُ فِي

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ مال غنیمت کے خمس میں سے جو ہمارا حصہ نکلتا تھا،  
اس کے علاوہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مال  
عطا فرمایا میرے حصہ میں ایک "شارف" آیا اور شارف  
بڑی عمر کا اونٹ ہوتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیرتہ کو مال غنیمت دیا  
باقی حدیث ابن رجاؤ کی روایت کی طرح ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیرتہ کے بعض مجاہدین کو  
مال غنیمت میں سے ان کے حصہ کے علاوہ خصوصیت کے  
ساتھ بھی کچھ عنایت فرماتے تھے اور پورے لشکر کے  
لیے خمس واجب تھا۔

وَأَجِبْتُ كُلَّهُ -

اس باب کا احادیث میں نقل اور غنیمت کا ذکر آگیا ہے اس لیے ہم غنیمت اور فتنہ کی تفصیل اور تحقیق بیان کر رہے ہیں۔  
**نقل کا لغوی معنی** علامہ ابن اثیر جذری لکھتے ہیں: احادیث میں نقل اور انفال کا ذکر بکثرت آیا ہے، اس کا معنی زیادتی ہے، نقل عبادت کو فرائض اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ فرائض پر زائد ہوتی ہیں حدیث میں ہے لایزال العبد یتقرب الی بالنواقل "بندہ فرائض کے ساتھ ہمیشہ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے" اور زاد المعاد حدیث میں ہے لو فعلتھا بقیة لیلة هذا کاش آپ اس بات کو کہتی ہیں کہ کوئی فرائض پر پڑھتا ہے، ایک اور حدیث میں ہے:

ان المغانہ کانت محرمة علی الامم قبلنا  
 فنقلها الله تعالیٰ هذه الامة -  
 نقل کا معنی مال غنیمت ہے۔ لے

**نقل کا اصطلاحی معنی** بعض صحابہؓ کو مال غنیمت سے بالخصوص کچھ زیادہ مال (بطور عطیہ یا انعام) دینا نقل ہے، اگرچہ لشکر کا امیر کہے جس نے فلاں چیز کو حاصل کر لیا اس کو اس چیز کا چوتھا حصہ یا تیسرا حصہ ملے گا یا وہ چیز اس کو مل جائے گی، یا جس نے کسی شخص کو قتل کر دیا تو اس سے چھینا ہوا مال اس کو مل جائے گا، یا کسی لشکر سے کہے جو مال تم نے حاصل کیا وہ تمہارا ہے، یہ نقل ہے اس کو نقل اس لیے کہتے ہیں کہ یہ حصہ مال غنیمت پر زائد ہوتا ہے۔ لے

**تفصیل میں مذاہب فقہاء** تفصیل کے جواز پر قرآن مجید کی یہ آیت دلیل ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ  
 (انفال: ۶۵)  
 تمام اموال میں تفصیل جائز ہے خواہ سونا، چاندی جو یا سلب ہو، مقتول کا مال، مثلاً اس کے پیڑھے، اس کے ہتھیار اور اس کی سواری بالاتفاق سلب ہیں اگر دوسری سواری پر مقتول کا غلام، جو یا دوسری سواری پر اس کے ساتھ اور اموال ہوں تو فقہاء حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک یہ مال غنیمت ہے، فقہاء مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک سلب حاصل کرنے کے لیے امام کی اجازت ضروری ہے اور فقہاء شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک قاتل مقتول کے مال کو ہر مال میں حاصل کرے گا کیونکہ حدیث میں ہے: امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى  
 حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۱۔ علامہ محمد بن اثیر الجندی حنفی ۶۰۶ھ، نہایت ۵۸۵ھ، ۹۹، مطبوعہ مکتبۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۳ھ

۲۔ ڈاکٹر قمر زبیری الفکر الاسلامی وادلت ج ۶ ص ۶۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ



اللہ علیہ وسلم من قتل قتیلًا لہ علیہ  
بینۃ فلہ سلبہ - ۱۰

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کسی (کافر) کو قتل کیا اور اس کے پاس اس پر شہادت ہو تو اس کا سلب اس کو ملے گا۔

ان دونوں فریقوں میں اختلاف کا منشا یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے "جو شخص کسی (کافر) کو قتل کرے اس کو اس کا سلب ملے گا" آیا آپ نے یہ حکم بحیثیت امیر دیا تھا یا یہ آپ نے ایک شرعی حکم بیان کیا ہے؟ فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ قاتلوں کو مقتولین کا سلب صرف یوم حنین کو دیا گیا تھا، اس لیے بعض مجاہدین کی سلب کے ساتھ خصوصیت امام کے اجتہاد پر موقوف ہے، اور یہ صرف امیر کی سیاست کی جہت سے ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بحیثیت امیر کے جو تصرفات کیے ہیں اس قسم کے تصرفات میں ہر زمانہ کے امیر کی اجازت ضروری ہے۔

فقہا شافعیہ اور خالبہ یہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب کو جو بطور انعام دیا ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شرعی حکم بیان کیا ہے اور بحیثیت امیر یہ حکم نہیں دیا اور ہر وہ حکم جس کو آپ نے یہ طریق فتویٰ اور تبلیغ بیان کیا ہو اس میں قاضی کی تضاد اور امام کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے: "جس شخص نے کسی غیر آباد زمین کو کاشت کیا وہ اس کا مالک ہے" اس میں بھی یہی اختلاف ہے فقہاء احناف اور مالکیہ کے نزدیک کوئی شخص امیر کی اجازت کے بغیر اس زمین کا مالک نہیں ہوگا اور فقہاء شافعیہ اور خالبہ کے نزدیک محض کاشت کرنے سے وہ شخص اس زمین کا مالک ہو جائے گا۔

فقہاء احناف اور مالکیہ کے نزدیک تنفییل اس قتل میں جاری ہوتی ہے جو مباح ہو اس تنفییل کی شرائط | لیے اگر کوئی شخص غیر جنگجو افراد مثلاً بچہ، عورت، مجنون وغیرہ کو قتل کر دے تو وہ نفل

کا مستحق نہیں ہوگا۔

تنفییل کے جواز کی یہ شرط ہے کہ مجاہدین کے ہاتھوں میں مال غنیمت پہنچنے سے پہلے ان کو نفل (انعام) دیا جائے اور اگر مال غنیمت تقسیم کر دیا گیا تو اب صرف خس سے ان کو انعام دیا جاسکتا ہے۔

تنفییل کا حکم | تنفییل کا حکم یہ ہے کہ قتل کرنے والا مجاہد اس عطیہ یا انعام کے ساتھ قاضی کر دیا جاتا ہے اور باقی مجاہدین اس میں شریک نہیں ہوتے لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب مسائل دارالاسلام میں پہنچ جائے تب مال پر ملکیت مکمل ہوتی ہے اور امام محمد کے نزدیک دارالاسلام میں مال پہنچنے سے پہلے ہی ملکیت مکمل ہو جاتی ہے۔ ۱۱

تنفییل میں فقہاء احناف کا نظریہ | ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں: تنفییل یہ ہے کہ امام یہ کہے کہ جس شخص یا سرتیہ نے فلاں چیز کو حاصل کر لیا تو اس کو

۱۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ ملک العلماء علامہ ابوبکر بن سعد کاسانی حنفی، ۱۱۵۰ھ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

اس چیز کا پتہ لگایا تائی ملے گا یا دوسرے مل جائے گی یا کہ جس نے کسی شخص کو قتل کر دیا تو اس کا سلب اس کو ملے گا، یہ اس لیے جائز ہے کہ یہ قاتل پر برا بھلا کہنے کی تحصیص ہے اور یہ شرط نیست میں مستحب ہے، الشرفی شافعی فرماتا ہے: یا ایہا النبی حرض المؤمنین علی القتال "اے نبی! مسلمانوں کو جنگ پر برا بھلا کہنے سے منع فرمائیے" البتہ اہم کہ یہ سزاوار نہیں کہ وہ جنگ سے حاصل شدہ تمام مال کو بطور انعام (تغلیل) دینے کا اعلان کر دے کیونکہ اس میں دوسرے مجاہدین کی حق تلفی ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی وقت یہ جنگی مصلحت کا تقاضا ہو تو پھر جائز ہے۔

تغلیل کے دو حکم ہیں ایک یہ کہ نفل صاحب نفل کے ساتھ تقصیر ہوتا ہے یعنی جس مجاہد کو کسی کا سامان کی وجہ سے انعام دیا گیا ہے اس انعام میں دوسرے افراد شریک نہیں ہوتے، دوسرا حکم یہ ہے کہ نفل میں غم و غصہ نہیں ہوتا کیونکہ غم اس مال فیثمت میں واجب ہوتا ہے جو تمام مجاہدین میں مشترک ہوتا ہے اور نفل کو انعام کسی ایک شخص کے ساتھ تقصیر کرتا ہے۔ لہ

فے کا لغوی اور شرعی معنی [علامہ ابن اثیر الحمیری کہتے ہیں نے کا معنی ہے لٹنا اور پھٹنا۔ اور اصطلاح شرعی میں اس کا معنی ہے اموال کا غارتی سے جو مال مسلمانوں کو بغیر جنگ اور جہاد کے حاصل ہوا ہو مثلاً

ڈاکٹر و سبہ رحیلی کہتے ہیں: فی مال ہے جو عربوں سے بغیر جنگ کے حاصل ہو، جو مال صلعت حاصل ہو جسے جزیہ اور خراج وہ بھی مال نے ہے۔ مال فی میں تعریف کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، قرآن مجید میں:

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رَاكِبٍ وَلَا خِزْيًا عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ ١٠٤  
يَسْطَرُجُ سِدًّا عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ١٠٥  
مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رَاكِبٍ وَلَا خِزْيًا عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ ١٠٤  
يَسْطَرُجُ سِدًّا عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ١٠٥  
مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رَاكِبٍ وَلَا خِزْيًا عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ ١٠٤  
يَسْطَرُجُ سِدًّا عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ط وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ١٠٥

اور جو اموال اللہ تعالیٰ نے ان (کافروں) سے (نکال کر) اپنے رسول پر پٹا دے تم نے تو ان پر اپنے گھوڑے و ڈرائے تھے راوٹ، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جن پر چاہے غلبہ عطا فرمائے، اور اللہ تعالیٰ جو چاہے اس پر تاحد ہے، اللہ تعالیٰ نے جو اموال، ان مستیوں والوں سے نکال کر اپنے رسول پر فرمادے تو وہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں اور رسول کے قرابت واروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہیں تاکہ وہ اموال تمہارے مالداروں کے درمیان گردش کر سکتے رہیں۔

احتسب ۱۶۷

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یوسفیہ کے اموال اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور غنا فرمائے تھے۔ اور یہ صفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف میں تھے، آپ ان اموال میں سے اپنے لیے وکیل کے لیے ایک سال کا خرچ دیتے تھے، ارباقی مال کو جنگی سواروں کے لیے خرچ کرتے تھے۔ تہ

۱۔ حکم الاموال علامہ ابن کثیر بن سعد کسان حنفی متوفی ۵۸۸ھ، جلد ۱ صفحہ ۱۱۵، مطبوعہ ایچ بی سی، اسلام آباد، ۱۳۷۲ھ

۲۔ علامہ محمد بن اثیر الحمیری متوفی ۶۷۰ھ، نہایت ج ۲ ص ۴۸۳، مطبوعہ مکتبۃ مطبعہ مانی ایران، ۱۳۷۲ھ

۳۔ ڈاکٹر ذہب زین الدین الاسلامی و اولادہ ج ۶ ص ۴۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ

فے کے حکم میں فقہاء احناف کا منظر یہ | ملک العلماء علامہ کا سانی حنفی لکھتے ہیں: فے اس مال کو کہتے ہیں جس کے حصول کے لیے مسلمانوں نے جنگ نہ کی ہو، مثلاً جو

اموال مسلمانوں کے امیر کی طرف سفارت کے ذریعے بھیجے جاتے ہیں یا وہ اموال جو اہل حرب سے کسی عہد کی بناء پر لیے جاتے ہوں۔ اس مال سے خمس نہیں یا جاتا، کیونکہ خمس اس مال سے یا جاتا ہے جو کفار سے ہذرہ جگ حاصل کیا گیا ہو۔

مال فے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعمرات کے ساتھ خاص ہے خواہ آپ اپنے اوپر خرچ کریں یا جن لوگوں پر آپ خرچ کرنا چاہیں ان کے اوپر خرچ کر دیں۔ اسی وجہ سے اموال مذکور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھے کیونکہ ان کے حصول کے لیے صحابہ نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے تھے، کیونکہ روایت ہے کہ جب اہل فک کو یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو خیبر سے جلا وطن کرنا چاہتے ہیں تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاہدہ پر صلح کر لی کہ وہ وہاں کی زمینوں پر کاشت کاری کریں گے اور پیداوار کا نصف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کریں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعد کے حکام میں یہ فرق ہے کہ یہ اموال فے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خرچ کے لیے ہوتے تھے اور بعد کے حکام کے پاس جو اموال فے آتے ہیں وہ عام مسلمانوں پر خرچ کے لیے ہوتے ہیں، کیونکہ یہ فترحات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رعب اور ہیبت کی وجہ سے تھیں جیسا کہ آپ نے فرمایا: میری اس چیز سے مدد کی گئی ہے کہ دو ماہ کی مسافت تک میرا رعب طاری کر دیا گیا ہے۔

مذکور الصدر قاعدہ کی بناء پر یہ اختلاف ہے کہ اگر کوئی حربی (اس سے مطلقاً کافر و فاجر نہیں) امان مال کیے بغیر دارالاسلام میں داخل ہو جائے۔ اس کو کوئی مسلمان پکڑے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے حاصل شدہ مال جماعت مسلمانوں کے لیے ہوگا اور اس کو پکڑنے والے کے ساتھ خاص نہیں ہوگا اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وہ مال پکڑنے والے کے ساتھ متعلق ہوگا، صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ اس مال کی ملکیت کا سبب اس حربی کو پکڑنے والے کے ساتھ خاص ہے۔ اس لیے اس سے حاصل شدہ مال بھی اسی کے ساتھ خاص ہونا چاہیے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی ملکیت کے ثبوت کا ایک سبب اس جگہ متحقق ہو گیا جو ملکیت کی استقامت رکھتا ہے اور وہ محل مباح ہے لہذا حربی کا یہ مال تمام مسلمانوں کی ملکیت ہوگا، جیسا کہ ایک جماعت کی کسی شکار کو پکڑے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ حربی دارالاسلام میں داخل ہوا تو اس پر تمام دارالاسلام کے مسلمانوں کا قلبہ ثابت ہو گیا کیونکہ دارالاسلام ان سب کے قبضہ میں ہے اور جو چیز دارالاسلام میں آجائے اس پر ان سب کا قبضہ ہوگا۔ اسی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ جب تک اموال کفار دارالاسلام میں ہوں اس وقت تک ان پر غنائم کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی تاؤ فیکہ ان اموال کو دارالاسلام میں منتقل نہ کر دیا جائے بلکہ فے کی تمام تحصیل، تحقیق اور بیان مذاہب باب نمبر ۵۹۲ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مال غنیمت کا لغوی معنی اور شرعی تفسیر | غنیمت کا لغوی معنی ہے کسی چیز کا بغیر محنت اللہ شقت کے حاصل ہونا، علامہ ابن اثیر الحنذلی لکھتے ہیں: مسلمانوں نے جنگ کے

ذریعہ گھوڑے اور اونٹ دوڑا کر حربیوں کا جو مال حاصل کیا ہو اس کو مال غنیمت کہتے ہیں۔ ۱۷

۱۷۔ ملک العلماء علامہ ابو بکر بن مسعود کا سانی حنفی متون، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵

ڈاکٹر و میر زبلی کہتے ہیں: اہل حرب کا ہر مال جنگ سے حاصل کیا جائے وہ مال غنیمت ہے۔ لہٰذا ملک العلماء علامہ کا سانی حنفی سمجھتے ہیں: جو سامان اہل حرب کو مغلوب کر کے حاصل کیا جائے وہ سامان ہمارے نزدیک مال غنیمت ہے، اور زور اور غلبہ صرف قوت جنگ سے متعلق ہوتا ہے، یا تو حقیقتہً قوت جنگ ہو یا حکم ہو اور وہاں اہل حرب کی اجازت ہے امام شافعی کے نزدیک اہل حرب سے جس طرح بھی مال حاصل کر لیا جائے وہ مال غنیمت ہے، ان کے نزدیک اس میں عسکری طاقت اور قوت جنگ کا ہونا شرط نہیں ہے۔ مثلاً ایک جماعت اسلحہ کے ساتھ دار الحرب میں داخل ہوئی اور انھوں نے حریوں کا مال حاصل کر لیا تو اس مال میں سے مال غنیمت کو اجاڑا جائے گا خواہ وہ امام کی اجازت سے داخل ہوئے ہوں یا امام کی اجازت کے بغیر کیونکہ انھوں نے اسلحہ کے بل پر غالب آکر مال حاصل کیا ہے اور اسلحہ حقیقتہً فوج کے قائم مقام ہے اور ظاہر الروایہ کے مطابق کم از کم فوج کی تعداد چار ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین اصحاب چار ہیں اور امام البرہسیت سے ذکر کیا گیا ہے۔ اور اگر کوئی شخص بغیر چاروں کے امام کی اجازت سے دار الحرب میں داخل ہوا تو اس کا حاصل کیا ہوا مال ظاہر الروایہ کے مطابق مال غنیمت ہوگا۔ کیونکہ امام کی اجازت عسکری طاقت اور فوجی قوت کے قائم مقام ہے، اور اگر کوئی شخص امام کی اجازت اور اسلحہ کے بغیر دار الحرب میں داخل ہوا تو اس کا حاصل کیا ہوا مال، مالی غنیمت نہیں ہوگا کیونکہ اس کے پاس قوت جنگ اور غالب آنے کی طاقت اصلاً نہیں ہے، اس کے پاس باضی اسلحہ ہے نہ اس کو امیر کی اجازت اور تائید و حمایت حاصل ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک یہ مال بھی مال غنیمت ہے، لیکن ہمارا قول صحیح ہے کیونکہ غنیمت کا معنی ہے وہ مال جس کو اہل حرب سے حاصل کیا جائے اور اس مال کے حصول کے لیے مسلمانوں نے اپنے گھوڑے اور اونٹن دوڑائے ہوں قرآن مجید کی اشارۃ النقص سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجِعْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ۔ (النکال کر) اپنے رسول پر پٹا دیے تم نے تو ان پر اپنے گھوڑے دوڑائے تھے نہ اونٹن، (حشمت: ۶)

اس آیت میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جب تک مسلمان کسی مال کے حصول کے لیے گھوڑے اور اونٹن نہ دوڑائیں اس وقت تک یہ مال، مالی غنیمت نہیں ہوگا، اور اہل حرب کے مال کو گھوڑے اور اونٹن دوڑا کر حاصل کرنا صرف جنگی اور دفاعی قوت کے قبضہ میں ممکن ہے اور جب دفاعی قوت حقیقتہً جوڑ چکا تو پھر کسی مال کو قبضہ اور غلبہ سے حاصل کرنا ممکن نہیں ہے اور اس کے بغیر حاصل کیا ہوا مال، شکار کی طرح مال مباح ہوگا۔ لہٰذا مفتوحہ علاقہ کی زمینوں اور ساز و سامان کا حکم امام ابو حنیفہ کا سانی حنفی سمجھتے ہیں: جب مسلمانوں نے مفتوحہ اتر ترین چیزیں ہیں ساز و سامان، زمین اور جنگی قیدی۔ ساز و سامان میں سے تحس (پانچواں حصہ) نکالا جائے

۱۔ ڈاکٹر و میر زبلی، الفقہ الاسلامی وادلہ، ج ۲ ص ۴۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۴ھ  
۲۔ ملک العلماء علامہ ابوبکر بن سبوح کا سانی حنفی ترقی، ج ۲ ص ۸۷، ج ۱ ص ۱۱۸-۱۱۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ

گاہ اور باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دیے جائیں گے اور ان میں امیر کا کوئی اختیار نہیں ہے، اور زمین میں امیر کا اختیار ہے اگر وہ چاہے تو زمین کا خمس نکال کر باقی مجاہدین میں تقسیم کر دے اور چاہے تو ان زمینوں کو خراج کے عوض ان کے مالکوں کے پاس رہنے دے اور زمین کے مالکوں کو فری بنادے (بشرطیکہ وہ اہل ذمہ ہوں یعنی وہ اہل کتاب ہوں یا عجم کے مشرکین ہوں) اور ان لوگوں پر شخصی طور پر جزیہ عائد کرے اور ان کی زمینوں سے خراج وصول کرے، یہ ہمارا اور امام شافعی کا مذہب ہے اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ زمین کو خراج پر دینا جائز نہیں ہے بلکہ مجاہدوں پر تقسیم کرنا واجب ہے۔

امام کی مالک کی دلیل یہ ہے کہ اس زمین کو مجاہدین نے غلبہ سے حاصل کیا ہے اور زمین کے مالکوں کو زمین دینے سے مجاہدین کی حق تلفی ہوتی ہے پس جس طرح امیر کو مفتوحہ ساز و سامان پر اختیار نہیں ہے اسی طرح امیر کو مفتوحہ زمینوں پر بھی اختیار نہیں ہے۔ (علامہ کا سانی نے امام مالک کا یہ قول صحیح نقل نہیں کیا۔ صحیح یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک ان ارا مخی کو مجاہدین پر تقسیم نہیں کیا جائے گا۔)

ہماری دلیل یہ ہے کہ زمین کو خراج کے عوض دینے پر تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب سواد عراق (عراق کے دیہات اور بستیاں) کو فتح کیا تو آپ نے ان زمینوں کو ان کے سابق مالکوں کی ملک میں رہنے دیا اور ان لوگوں پر جزیہ مقرر کیا اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کیا آپ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں یہ فیصلہ کیا اور کسی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا سوائے فیصلہ پر تمام صحابہ کا اجماع ہو گیا۔

**جنگی قیدیوں کے حکم کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات** | میں سے کسی ایک کا اختیار ہے اگر امیر چاہے جنگی قیدیوں کے بارے میں امیر کو تین امور

تو جنگی قیدیوں کو قتل کر دے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے قیدیوں میں سے عقبہ بن ابی معیط اور نضیر بن حارث کو قتل کیا تھا نیز ان کو قتل کرنے میں مادہ فساد کو جڑ سے اکھاڑنا ہے، اور اگر امیر چاہے تو ان کو غلام بنائے کیونکہ اس سے ان کا شر دفع ہوگا اور اہل اسلام کو نفع حاصل ہوگا، اور اگر چاہے تو مشرکین عرب اور مرتدین کے ماسوا کو آزاد رہنے دے اور ان سے جزیہ وصول کرے، ان قیدیوں کو واپس دارالحرب میں بھیجا جائز نہیں ہے کیونکہ اس اقدام سے کفار کو مسلمانوں کے خلاف قوت حاصل ہوگی، اور اگر قیدی مسلمان ہو جائیں تو پھر ان کو قتل نہ کرے البتہ ان کو غلام بنانا جائز ہے کیونکہ غلامی اسلام کے منافی نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک قیدیوں کا مسلمان قیدیوں سے تبادلہ جائز نہیں ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہتے ہیں کہ مسلمان قیدیوں کو بطور فدیہ لے کر جنگی قیدیوں کو چھوڑنا جائز ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ اس اقدام سے مسلمانوں کو کافروں کی قید سے رہائی دلاتا ہے اور یہ کافر کو قتل کرنے اور اس کو غلام بنانے یا جزیہ لینے سے بہتر ہے، امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ تبادلہ کی وجہ سے جنگجو کفار دارالحرب میں چلے جائیں گے اور دوبارہ مسلمانوں سے لڑیں گے اور جنگ کے شر کو دہر کرنا مسلمان قیدی کے چھڑانے سے بہتر ہے، نیز جب مسلمان قیدی ان کی قید میں ہوگا تو یہ صرف اس کے حق میں ابتداء ہے اور دوسرے مسلمانوں کو اس سے خطرہ نہیں ہے اور جنگی قیدیوں کے تبادلہ کے بعد کافر جنگی قیدی دوسرے مسلمانوں کے ساتھ رہیں گے اور امیر کی طرف سے جو ضرورت ہو تو پھر ان کے بدلے میں جنگی قیدیوں کو چھوڑنا جائز نہیں ہے اور امیر کی طرف سے جو ضرورت ہو تو پھر ان کے بدلے میں جنگی

قیدیوں کو چھوڑنا جائز ہے، جس طرح جنگ بدر میں قیدیوں کو غدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا تھا، اور اگر کوئی قیدی مسلمان ہو جائے تو پھر اس کا مسلمان قیدی سے تبادلہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے، بلکہ اگر وہ شخص تبادلہ پر راضی ہو اور اس کے اسلام کو خطہ نہ ہو تو پھر جائز ہے جنگی قیدیوں پر احسان کر کے ان کو چھوڑ دینا بھی جائز نہیں ہے، اس کے برخلاف امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں بعض قیدیوں پر احسان کر کے انہیں چھوڑ دیا تھا، ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ** مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کر دو، نیز ان کو قیدیوں میں رکھنے سے ان کو غلام بنانے کا حق حاصل ہوتا ہے اور کسی منقبت اور عوض کے بغیر اس حق کو ساقط کرنا جائز نہیں ہے اور جو حدیث انہوں نے بیان کی ہے وہ منسوخ ہے۔ لہ

**جنگی قیدیوں کو مال یا مسلمان جنگی قیدیوں کے بدلہ میں رہا کرنے کی تحقیق** | علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں: امام ابوحنیفہ سے ایک روایت تو یہی ہے کہ جنگی قیدیوں کا مسلمان قیدیوں سے تبادلہ جائز نہیں ہے، علامہ قدوسی اور صاحب ہدیہ نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں جنگی قیدیوں کو چھوڑنا جائز ہے جیسا کہ امام ابو یوسف، امام محمد، امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد کا قول ہے کیونکہ ان سب کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگی قیدیوں کو مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں چھوڑنا جائز ہے۔

کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں جنگی قیدیوں کو چھوڑا ہے، امام ابوحنیفہ سے یہ روایت سیر کبیر میں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کی یہی روایت زیادہ ظاہر ہے، امام ابو یوسف یہ کہتے ہیں کہ مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے جنگی قیدیوں کا تبادلہ جائز ہے اللہ تعالیٰ کے بعد جائز نہیں ہے، احکام محمد کے نزدیک تقسیم سے پہلے اور بعد ہر حدت میں یہ تبادلہ جائز ہے۔ لہ

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مسلمان جنگی قیدیوں کے بدلہ میں جنگی قیدیوں کو چھوڑنا جائز ہے، اور امام ابوحنیفہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اس لیے ہمارے نزدیک امام ابوحنیفہ کی اسی روایت پر عمل کرنا چاہیے۔

**جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ اتنا نا اور احسانا رہا کرنے کی تحقیق** | علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں: امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ محض احساناً چھوڑنا جائز نہیں ہے، اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ اگر امیر کے نزدیک اس میں مصلحت ہو تو پھر جائز ہے، امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لہ۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مزینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدیہ اولین ص ۵۴۷-۵۴۸، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ۔

۵۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۲۲۰-۲۲۱، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ۔

فَاِذَا لَقِيتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضَرْبِ الرِّقَابِ  
حَتّٰى اِذَا اِثْمَنُوْهُمْ فَهَرْثُوْا وَالْوُشَاقِ  
فَاَمَّا مَنَّاۤ اٰبَعْدَ وَاَمَّا فِدَاۤءٌ -

(محمد: ۲)

سو جب پہلا کافروں سے مقابلہ ہوتا تو ان کی گروہیں  
اتار دیتی تھیں کہ جب تم ان کا محراب بند یا چکو تو ان (جنگی قیدیوں)  
کو مضبوطی سے باندھو اور پھر خواہ مخواہ ان کے اعضاء چھوڑ  
دو یا ان سے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دو۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدم کے کئی قیدیوں کو احساناً چھوڑ دیا ان میں سے ایک قیدی ابراہام  
بن ابی البریج تھے، پناہچہ امام ابن اسحاق اور امام ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ جب  
اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کو چھڑانے کے لیے فدیہ بھیجا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عاجزادی حضرت زینب رضی  
اللہ عنہا نے ابراہام کو چھڑانے کے لیے فدیہ بھیجا اور اس فدیہ میں وہ ہار بھی تھا جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے  
حضرت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کو جہیز میں رخصتی کے وقت دیا تھا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہار کو دیکھا تو  
آپ پر رقت طاری ہو گئی اور آپ نے صحابہ سے فرمایا اگر تم مناسب خیال کرو تو اپنے قیدی کو زینب کی خاطر چھوڑ دو اور  
زینب کا دیا ہوا فدیہ واپس کر دو، اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے، اور اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور اس میں یہ بھی ہے کہ  
آپ نے ابراہام سے وعدہ لیا کہ وہ حضرت زینب کو آپ کے پاس روانہ کر دیں سو انہوں نے حضرت زینب کو آپ کے  
پاس روانہ کر دیا، اور ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلب بن حنظل کو بھی بلا عوض احسان کر کے  
چھوڑ دیا۔ مطلب بن حنظل کو حضرت ابوالربیع العدوی رضی اللہ عنہ نے گرفتار کیا تھا آپ نے اس کو رہا کر دیا۔ اسی طرح ایک  
شخص کا کئی بیٹیاں تھیں اور وہ محتاج تھا آپ نے اس کو بھی بلا عوض چھوڑ دیا اس کا نام ابروۃ الجسی تھا آپ نے اس سے  
یہ عہد لیا تھا کہ وہ آپ کے غلام کسی کی خدمت نہیں کرے گا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں کئی اشعار کہے، پھر  
وہ جنگ میں مشرکین کے ساتھ گرفتار ہوا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا، اور سب سے واضح  
دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مطعم بن عدی زندہ رہتا اور وہ مجھ سے ان بدبؤزوں  
(بد کے قیدیوں) کی رائی کے لیے سفارش کرتا تو میں ان کو چھوڑ دیتا۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ کراچی) سو اگر جنگی قیدی  
کو چھوڑنا جائز نہ ہوتا تو آپ اس طرح نہ فرماتے، مصنف (صاحب ہادی) نے یہ کہا ہے کہ ان تمام واقعات کا حکم سورہ توبہ کی  
آیت اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ "مشرکین کو قتل کر دو" سے منسوخ ہے، یہ ٹھیک ہے کہ بدر کے یہ واقعات سورہ  
توبہ نازل ہونے سے پہلے کے ہیں لیکن مصنف کا یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ "مشرکین کو  
قتل کر دو" کا یہ حکم جنگی قیدیوں کے ماسوا کے لیے ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جنگی قیدیوں کو غلام بنانا بالاجماع جائز ہے  
اگر ان کو قتل کرنا ضروری ہوتا تو ان کو غلام بنانا جائز نہ ہوتا اس سے واضح ہو گیا کہ مشرکین کو قتل کرنے کا حکم جنگی قیدیوں کے  
ماسوا میں ہے اور یہ کہ جنگی قیدیوں کو فدیہ لے کر اور بلا معاوضہ احساناً چھوڑنے کے تمام واقعات غیر منسوخ ہیں اسی طرح  
قرآن مجید کی آیت فَاَمَّا مَنَّاۤ اٰبَعْدَ وَاَمَّا فِدَاۤءٌ جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ چھوڑ دیا فدیہ لے کر چھوڑ دیا بھی غیر منسوخ  
اور حکم ہے۔ لہ

لے علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۲۲۱ مطبوعہ مکتبہ ترویج و تفسیر مکر

marfat.com

علامہ ابن مہام نے جو متفقانہ بحث کی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ جنگی قیدیوں کو مسلمان قیدیوں کے غدیہ میں یا مال کے غدیہ میں رکھنا جائز ہے جیسا کہ اکثر کثرت اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ کی بھی یہی روایت مختار ہے اور اگر یہ مناسب ہے تو جنگی قیدیوں کو غلام اور غلامانہ آداب اور اساتذہ جہیز نامی ماہر شہسبہ جیسا کہ قرآن مجید کی نص میں آئے اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا موقف ہے ۔

کیا موجودہ دور میں بھی جنگی قیدیوں کو کوٹنڈی اور غلام بنانا جائز ہے؟

غلام بنانا لازمی اور حتمی حکم نہیں ہے بلکہ یہ ایسا رکرنے اور صواب و بد پر موقوف ہے اور اس کی اجازت اس لیے دی گئی تھی کہ پہلے دنیا میں عام جنگی جہلن یہی تھا کہ فاتح قوم مغلوب قوم کے جنگی قیدیوں کو کوٹنڈی اور غلام بنا لیتی تھی اس لیے اسلام نے بھی یہ اجازت دی کہ اگر کوئی قوم مسلمانوں کے جنگی قیدیوں کو کوٹنڈی اور غلام بناتی ہے تو مسلمان بھی اس قوم کے جنگی قیدیوں کو کوٹنڈی اور غلام بنالیں۔ کیونکہ

احد بُرائی کا بدلہ اس کی مثل بُرائی ہے۔

وجزاء سيئة سيئة مثلها. (شوری، ۴۰)

لیکن اب جبکہ دنیا سے غلامی کی نعمت ختم ہو چکی ہے اور کوئی قوم دوسری قوم کے جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام نہیں بناتی تو اب کسی مفتوح قوم کے جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام بنانے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس لیے اب جنگی قیدیوں کو کفاما مثلاً بعد واما فداۃ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے غریبے کے یا یتیم غریبے کے احساناً اور اقداناً چھوڑ دینا چاہیے، اور پرنحو اسلام انسانیت کی اعلیٰ اقدار کا داعی ہے اور عدل و احسان کا تعقیب ہے اور حسن عمل اور کاروبار میں کافروں سے اُگے ہے اس لیے یہ کیا بعید نہیں ہے کہ جب فریق مخالف جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام بنانا روا نہیں رکھتا تو مسلمانوں کے لیے بدرجہ اولیٰ ان کے جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام بنانا جائز نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں پہلے سے بنائے نوٹدیل اور غلاموں کے متعلق احکام تو بیان کیے گئے ہیں لیکن جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام بنانے کی کہیں ہدایت نہیں دی، اس کے برخلاف ان کو غریبے کے یا بلا غریبے رکھنے کی ہدایت دی ہے اور ہر چند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت کے جنگی چین کے مطابق جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام میں بنایا تا لیکن آپ نے ہر کے تمام جنگی قیدیوں کو رکھ کر کے حسن عمل کی مثال قائم کی بعض کو غریبے کے کر رکھا کیا اور بعض کو بلا غریبے رکھا کیا اور ”فاما فداۃ واما فداۃ“ پر ہر اور پورا اصل کی نگاہ میں یہ کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنگی قیدیوں کو نوٹدی اور غلام بنانا رحمت پر عمل ہے اور اعلیٰ غریبے کے یا بلا غریبے رکھنا عزیمت پر عمل ہے جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے:

اس مبراۓ کا بدلہ اس کی مثل مبراۓ ہے، پھر جو شخص

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا

معاف کر دے اور (نہ ان کی) اصلاح کرے تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ (وہم پر) ہے۔

(شورای: ۴۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگی قیدیوں کو کوڑی اور غلام بنا کر و جزا سمیت سبتہ مشتبہا پر عمل کیا اور انہیں آزاد کر کے فتن عفا و اصلحہ پر عمل کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابتداءً جنگی قیدیوں کو کر بار کر کے سے اختلاف کیا تھا۔ بعد کے قیدیوں کو قتل کرنے کا مشورہ دیا تھا لیکن باقرؑ فرمایا کہ ان پر غالب آگیا اور سواد عراق کے



جنگی قیدیوں کو انھوں نے قتل کیا نہ لوندی اور غلام بنایا بلکہ ان سے جزیہ لے کر ان کو اہل ذمہ قرار دیا اور اس واقعہ سے فقہاء اسلام نے یہ استدلال کیا ہے کہ جنگی قیدیوں سے جزیہ لے کر ان کو اہل ذمہ بنانا جائز ہے۔  
علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

وان شاء ترکھما احوارا ذمۃ  
للمسلمین لما بینا من ان عمرا فعل ذلک  
فی اهل السواد۔ ۱۷

علامہ بابر قی نے بھی یہی لکھا ہے۔ ۱۸

اور اگر مسلمانوں کا امیر چاہے تو جنگی قیدیوں کو آزاد  
چھوڑ دے اور انھیں ذمی بنادے جیسا کہ حضرت عمر  
نے سواد عراق کے جنگی قیدیوں کے ساتھ معاملہ کیا تھا۔

علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی لکھتے ہیں: اس میں حضرت عمر کے اس فعل کی طرف اشارہ ہے جو انھوں نے سواد  
عراق والوں سے کیا تھا، اگر اس پر یہ اعتراض ہو کہ قتل کو ترک کرنے کا اعتیار ثابت نہیں ہونا چاہیے، کیونکہ یہ  
اعتیار اس آیت کے خلاف ہے واقتلوہم حیث وجدتموہم۔ ۱۹ تم ان (کافروں کو) جہاں بھی پاؤ قتل کر  
دو، اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کے عموم سے بعض افراد مستثنیٰ ہیں چنانچہ متامن اہل ذمہ اور عورتوں وغیرہ کو  
قتل نہیں کیا جاتا لہذا متنازع فیہ (یعنی جنگی قیدی) بھی حضرت عمر کے اس فعل کے سبب اس آیت کے اس عموم سے خالی  
کیے جائیں گے۔ ۲۰

ان دلائل سے یہ ثابت ہو گیا کہ ابتداء اسلام میں جنگی قیدیوں کو لوندی اور غلام بنانا اس زمانہ کے مخصوص حالات کی  
بنام پر معمول تھا اور بعد میں اس کو ترک کر دیا گیا اور اب جبکہ تمام دنیا میں جنگی قیدیوں کو لوندی اور غلام بنانے کا طریقہ متروک  
ہو چکا ہے بلکہ سرے سے غلامی کی صورت ختم ہو چکی ہے اور انسان کو انسان کا غلام بنانا اب مسیوب سمجھا جاتا ہے تو  
اب جنگی قیدیوں کو لوندی اور غلام بنانے کے جواز کو اسلام کے ساتھ نہتی کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، اسلام نے جنگی  
قیدیوں کو لوندی اور غلام بنانے کا کہیں حکم نہیں دیا اس کے جواز کو فقہاء نے بعض جزوی واقعات سے مستنبط کیا ہے  
اور یہ واقعات اخبار آحاد سے ثابت ہیں جو زیادہ سے زیادہ قطعیت کا فائدہ دیتے ہیں اس کے برخلاف جنگی قیدیوں  
کو فدیرہ لے کر یا بلا فدیرہ کرنا قرآن مجید کا حکم قطعی ہے اور بعض جزوی اور ظنی واقعات کی بناء پر قرآن مجید کی نص  
قطعی کو ترک کرنا اور اس پر عمل نہ کرنا عقل اور اصول کے خلاف ہے، جبکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگی قیدیوں کو فدیرہ لے کر یا بلا فدیرہ کرنا کیا ہے تو اسی احادیث پر عمل کرنا چاہیے جو قرآن مجید کے  
صریح حکم کے مطابق ہیں اور جو احادیث اسی حکم کے خلاف ہیں ان کی توجیہ ہم بیان کر چکے ہیں اور اب جبکہ جنگی قیدیوں  
کو لوندی اور غلام بنانے کی وجہ باقی نہیں رہی اس لیے اب اس کا کوئی جواز باقی نہیں رہا۔ قرآن مجید میں جنگی قیدیوں کے  
بارے میں صرف ایک ہی حکم ہے اور وہ ہے:

- ۱۷۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام سنن متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۲۱۹، مطبوعہ مکتبہ فدیرہ رضویہ سکھر  
۱۸۔ علامہ اکمل الدین محمد بابر قی سنن متوفی ۷۸۶ھ، کتابہ علی الماشی فتح القدیر ج ۵ ص ۲۱۹، مطبوعہ مکتبہ فدیرہ رضویہ سکھر  
۱۹۔ علامہ جلال الدین خوارزمی، کتابہ مع فتح القدیر ج ۵ ص ۲۱۹، مطبوعہ مکتبہ فدیرہ رضویہ سکھر

فإذا لقيتم الذين كفروا فاضربوا رقابهم  
حتى إذا ثخنتموه فشدوا الوثاق<sup>ط</sup>  
فأما متابعاً وما فدا عحتى تضع  
الجبب وانزاهاتك ذلك<sup>ط</sup> ولو يشاء الله  
لا نتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم  
ببعض-

(۴ : ۱۰۰)

سوجب تھا کہ کاف سے مقابلہ ہو تو رہتا ہوا پہل  
 کام) ان کی گزرمیں ملتا ہے، یعنی کہ جب تم ان کا خون بنا  
 چکو تو پھر ان کو مضبوطی سے باندھو اور اس کے ہر تھپتھپ  
 اختیار ہے) خواہ محض ان پر احسان کر کے انھیں رہا کر دو  
 یا ان سے فدیہ لے کر ان کو آزاد کرو۔ تاہم اگر جنگ اپنے  
 اختیار مثال دے، یہی راستہ کا حکم ہے، اور اگر انھیں  
 چاہتا تو خود ہی کافروں سے بدلے لے لیتا لیکن اس طریقہ  
 کی وجہ یہ ہے کہ) وہ تم لوگوں کو ایک دوسرے کے  
 فریبہ آزمائے۔

بدار کے جنگی قیدیوں کو آزاد کرنے پر اعتراضات کے جوابات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدار کے جنگی قیدیوں سے مذہبی

لے کر جان کو ربا کر دیا تھا اس پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس فعل پر اظہارِ ناپسند بدگیا کیا اور بطور

عقاب کے یہ آیتیں نازل فرمائیں :

ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى  
يشخن في الأرض طريدين عراض  
الدنيا <sup>١</sup> والله يريد الآخرة والله  
عزيز حكيم لو لا كتب من الله  
سبق لكم فيها أخذتم عذاب  
عظيم . فكلوا مما غنمتم  
حلالاً طيباً <sup>٢</sup> واتقوا الله أن الله  
غفور رحيم .

(انفال : ۶۹-۷۷)

کسی نبی کے شانِ شان اس وقت تک قیدی  
 نہ بنائے گئے ہیں جب تک کہ وہ نہ میں پر اچھی طرح کفر و  
 کفر کا خون نہ بہا ہے (اے مسلمان!) تم (اپنے لیے) آخرت کا ارادہ  
 فرماتا ہے اور اللہ بڑا غالب اور بہت حکمت والا ہے  
 اگر پہلے سے (معاذی اللہ) اللہ کی طرف سے کھیا جوا  
 نہ ہوتا تو تم نے جو (مال) لیا تھا اس کی وجہ سے تم کو ضرور  
 بڑا غلبہ پہنچتا۔ سو اب اس مالِ غنیمت کو کھاؤ جو تم نے  
 حاصل کیا ہے وراں حاکم و حلال و طیب ہے اور  
 اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو، بے شک اللہ تعالیٰ بہت  
 بخشنے والا اور بے حد رحم فرمانے والا ہے۔

اس اعتراض کی وضاحت کے لیے ضروری ہے کہ پہلے جنگ بدر کے قیدیوں کو آزاد کرنے کی پوری تفصیل بیان کی جائے۔

بار کے جنگی قیدیوں کی رٹائی کا پس منظر بیان کرتے ہوئے علامہ آلوسی لکھتے ہیں: امام احمد اور امام ترمذی نے مذہب کے ساتھ اہم لمبانی اہم حاکم نے مذہب کے ساتھ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب کے دن جب قیدیوں کو لایا گیا (جن میں عباس بھی تھے) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان قیدیوں کے بارے

میں تہاری کیا رائے ہے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ آپ کی قوم اور آپ کے خاندان کے لوگ ہیں، ان کو زندہ رہنے دیں شاید کہ اللہ تعالیٰ ان کو قریب کی توفیق مرحمت فرمائے! حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان لوگوں نے آپ کو جھٹلایا، آپ کو ہجرت پر مجبور کیا اور آپ سے جنگ کی، آگے بڑھیے اور ان کی گردنیں اتار دیجئے! حضرت عبداللہ بن رواحہ نے کہا: یا رسول اللہ! دیکھیے! یہ گھنٹی لکڑیوں کی واوی ہے اس کو آگ لگا دیجئے! عباس نے یہ سن کر کہا تم نے رجم کے رشتے توڑ دیے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لے گئے اور آپ نے کوئی جواب نہیں دیا، بعض صحابہ نے کہا: آپ نے حضرت ابو بکر کا مشورہ قبول کیا ہے اور ہمیں نے کہا آپ نے حضرت عمر کی رائے قبول کر لی ہے اور بعض نے کہا آپ نے حضرت عبداللہ بن رواحہ کا قول پسند کیا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا اللہ تعالیٰ لوگوں کے دلوں کو نرم کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ دودھ سے زیادہ رقیق ہو جاتے ہیں اور بے شک اللہ تعالیٰ لوگوں کے دلوں کو سخت کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ پتھر سے زیادہ سخت ہو جاتے ہیں۔ اسے ابو بکر! تہاری مثال حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح ہے جنہوں نے فرمایا تھا: فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانهك غفور رحيم "جو میری پیروی کرے وہ میرے طریقہ پر ہے اور جس نے میری نافرمانی کی تو مجھے دلا جہان ہے" اور تہاری مثال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح ہے جنہوں نے کہا تھا: ربنا اطمس على اموالهم واشد د على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم۔ "اے ہمارے رب! ان کے اموال کو برباد کر دے اور ان کے دلوں کو سخت کر دے تاکہ یہ اس وقت تک ایمان نہ لائیں جب تک کہ دردناک عذاب کو نہ دیکھ لیں" اور اسے عمر! تہاری مثال حضرت نوح علیہ السلام کی طرح ہے جنہوں نے کہا تھا: سباب لا قنم على الامراض من الكافرين ديارا "اے میرے رب! کافروں میں سے زمین پر کوئی بے دلائل نہ چھوڑ" تم لوگ فقر اور ہوس کو کسی شخص کو گردن مارے بنیر یا فدیہ لیے بغیر نہ چھوڑنا، حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! سہل بن بیضاء کو چھوڑ دیں کیونکہ میں نے اس کو اسلام کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے سنا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے، (حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں) میں نے اس دن زیادہ سمجھی اپنے آپ کو خوف زدہ نہیں محسوس کیا مجھے ڈر تھا کہ اس دن آسمان سے پتھر برسے گئیں گے! حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "سہل بن بیضاء کے ماسوا"

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی رائے پر عمل کرنے کا قصد کیا اور میری رائے پر عمل کرنے کا ارادہ نہیں فرمایا اور قیدیوں سے فدیہ لے لیا دوسرے دن میں حاضر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے درہمے تھے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے بتلائیے کہ آپ اوصاف کے صاحب کس وجہ سے درہمے ہیں اگر مجھے دونا آیا تو میں بھی روؤں گا دندنہ آپ دونوں کے رونے کی وجہ سے رونے کا کرشمہ کر دوں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے اصحاب

درخت تھا، آپ نے فرمایا اس درخت کے قریب محمد پر ان لوگوں کا غلبہ پیش کیا گیا تھا:

ابن جریر نے محمد بن اسحاق سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: **لَوْلَا كِتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِئَةٌ** اخذ تم عن ابن عظیمہ۔ ”اگر پہلے سے معافی کا حکم اللہ کی طرف سے کچھ ہوا نہ ہوتا تو تم نے (کافروں) جو (غیر کمال) یا تھا اس کی وجہ سے تم کو مژدہ رہتا غلبہ پہنچتا۔“ قرآن اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر آسان سے غلبہ نازل ہوتا تو عرب بن الخطاب اور سعد بن معاذ کے سوا لوگوں میں سے (کوئی غلبہ نہ پہنچتا کیونکہ انہوں نے کفار کے خون بہانے کو زیادہ پسند کیا تھا۔“

اس تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ بدر کے قیدیوں کو غدیہ سے کر رہا کرنا کوئی پسندیدہ امر نہ تھا ورنہ اللہ تعالیٰ یہ نہ فرماتا: **مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ اسْزِي حَتَّى يَتَخَيَّنَ فِي الْأَرْضِ**۔ ”کسی نبی کے شاہان شان اس وقت تک قیدی بنانا جائز نہیں ہے جب تک کہ وہ زمین پر اچھی طرح کافروں کا خون نہ بہائے۔“ میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ العزیز نے فرمایا جنگ بدر میں ستر کافروں کا خون بادل گیا تھا اور ستر کافروں کا خون بہانے کے بعد باقی ماندہ کو قید کر لیا گیا تھا یہی مسئلہ اللہ علیہ وسلم نے ستر کافروں کا خون بہانے کے بعد ستر کو گرفتار کیا تھا۔ رسولائے قدس میں سے جو نامہ در قریش کے سپہ سالار تھے ایک ایک کر کے مارے گئے، ان میں شیبہ، عقبہ، ابو جہل، ابو لہب، عزیٰ، نضیر بن الاسود، ماض بن مشام، عتیبہ بن جندبہ بن ابی جہل، کفار قریش کی جنگ طاعت میں ریڑھ کی ہڈی تھے۔ ان لوگوں کے مارے جانے سے کفار قریش کی کڑوٹ پکڑ گئی تھی لہذا کفار قریش کے صنادید سمیت ستر کافروں کا خون بہانے کے بعد ستر کافروں کو قیدی بنانا قرآن مجید کی اس آیت کے معین مطابق تھا لیل اس وقت ناپسندیدہ اور اس آیت کے خلاف ہوتا جب جنگ میں کسی کافر کا خون بہانے کے بعد ستر کافروں کو گرفتار کر لیا جاتا اور جب ستر کافروں کا خون بہانے کے بعد ستر کافروں کو گرفتار کیا گیا تو پھر آپ کا یہ عمل ناپسندیدہ کیسے ہو سکتا ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ کیوں فرمایا:

قُرَيْشٌ وَنَصْرُ مَعْ دُنْيَا وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْأَخْرَجَ

(انفال: ۶۷) (تہارے لیے) آخرت کا ارادہ فرماتا ہے۔

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں ان صحابہ کو خلافت کی گئی ہے جنہوں نے غدیہ سے کر قیدیوں کو آزاد کرنے کا مشورہ دیا تھا، لیکن حقیقت یہ خطاب ان تمام صحابہ کو عام کی طرف متوجہ نہیں ہے بلکہ اس آیت کا رسول نے سخن ان بعض مسلمانوں کی طرف ہے، جنہوں نے نیا یا اسلام قبول کیا تھا اور مال دنیا کی طمع میں غدیہ لینے کی غرا ہمیش کی تھی، ورنہ حضرت ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی طمع سے بکریاں ان کا مشورہ اس وجہ سے تھا کہ ہو سکتا ہے ان میں سے کچھ لوگ اسلام لے آئیں اور اسلام کی نشر و اشاعت میں اضافہ ہو اور مسلمانوں کو شرکت اور غلبہ حاصل ہو، حضرت ابوبکر نے جو غدیہ سے کر قیدیوں کو طے کرنے کا مشورہ دیا تھا وہ آخرت ہی کی بناء پر تھا اور اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشورہ کو قبول فرمایا تھا، لہذا یہ آیت تمہیدیں کو رہا کرنے کے خلاف نہیں ہے۔

ایک سوال یہ بھی کیا جاتا ہے کہ اگر قیدیوں کو رہا کرنا جائز اور صحیح تھا تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ کیوں فرمایا:

لَوْلَا كِتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِئَةٌ

علامہ ابوالفضل شہاب الدین سیہ محمود اوسى مترقی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱، ص ۳۵۳، مطبعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

لکھا ہوا نہ ہوتا تو تم نے جو مال لیا تھا اس کی وجہ سے تم کو ضرر نہ  
بڑا عذاب پہنچتا۔

اخذتم عذاب عظیم۔

(انفال، ۸/۶۸)

اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ فدیہ لینے کی وجہ سے تم عذاب کے مستحق تھے، کیونکہ اس سے پہلے فدیہ لینے سے  
مانوت نہیں کی گئی تھی پھر فدیہ لینا عذاب کا سبب کیسے ہو سکتا تھا بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ پہلی شریعتوں میں مال غنیمت لینا  
حرام تھا اور ابھی اس کے حلال ہونے کا حکم نازل نہیں ہوا تھا اور جب مسلمانوں نے بلا اجازت کافروں کا مال غنیمت لوٹ  
لیا تو یہ آیت نازل ہوئی:

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے پہلے بنی آدم میں سے کسی کے لیے بھی مال غنیمت  
حلال نہیں کیا گیا، آسمان سے ایک آگ نازل ہوئی اور مال غنیمت کو کھا لیتی  
سلیمان العمش نے کہا اس بات کو اب ابو ہریرہ کے سوا کون بیان کر سکتا ہے  
اور جب جنگ بدر ہوئی تو مال غنیمت کی حلت کے حکم نازل  
ہونے سے پہلے مسلمانوں نے مال غنیمت لوٹنا شروع کر دیا۔ اس وقت یہ  
آیت نازل ہوئی: اگر پہلے سے (مسانی کا حکم) اللہ کی طرف سے لکھا ہوا نہ ہوتا  
دیکھو کہ اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے جب تک آپ ان میں ہیں ان پر عذاب  
نازل نہیں ہوگا (تو تم نے جو مال لیا تھا اس کی وجہ سے  
تم کو ضرر بڑا عذاب پہنچتا۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
قال لم تحل الغنائم لاحد سودا الوثوس من  
قبلکم کانت تنزل نارا من السماء فتأکلھا  
قال سلیمان الاعمش فمن یقول هذا الا  
ابو ہریرۃ الان فلما کان یوم بدر وقعوا  
فی الغنائم قبل ان تحل لھم فاتزل اللہ  
لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم  
عذاب عظیم ہذا حدیث حسن  
صحیح۔

اس صحیح حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ اس آیت کا تعلق فدیہ لینے سے نہیں ہے بلکہ بلا اجازت مال غنیمت لوٹنے  
سے ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اس سے بعد والی آیت میں اللہ تعالیٰ نے مال غنیمت لینے کی عام  
اجازت دے دی چنانچہ ارشاد ہے:

فکلوا مما غنمتم حلالاً طیباً۔

(انفال: ۶۹)

سواب اس مال غنیمت کو کھاؤ جو تم نے حاصل  
کیا ہے در آن حالیکہ وہ حلال، طیب ہے۔

اس بحث سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ سورہ انفال کی ان آیات میں قیدیوں سے فدیہ لے کر انہیں رہا کرنے  
کی مذمت نہیں کی گئی بلکہ بلا اجازت مال غنیمت لینے پر ملامت کی گئی ہے اور اگر بالعرض ان آیات کا ربط قیدیوں کو فدیہ  
لے کر آزاد کرنے سے ہی جوڑا جائے تو اس ملامت کی وجہ یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں کفار کی بیخ کنی ہی مطلوب تھی،  
اس وجہ سے کفار کو قتل نہ کرنے اور گرفتار کرنے کو نا پسندیدہ قرار دیا لیکن بعد میں جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت  
اور غلبہ عطا فرمایا اور مسلمانوں کی کثرت ہو گئی تو پھر بھی حکم نازل ہوا کہ میدان جنگ میں کافروں کی گروہیں اٹھا دو پھر ان کو

امام ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے کہا: کتاب کراچی

جلد خامس

گرفتار کرو اور گرفتار کرنے کے بعد یا ان کو قید کر کے چھوڑ دو یا غریبوں کو دو چنانچہ علماء اوسے کہتے ہیں:

حبیب الاسلام یک کمزور شاخ کی مانند تھا اور دشمنان

اسلام بہت قوی تھے قرآن شہنشاہی نے کافروں کے خون بہا

کا حکم دیا اور قید لینے سے منع کیا (فی الواقعہ اللہ تعالیٰ نے

نے قید لینے سے منع نہیں کیا۔ سیدی) اور حبیب مسلمانوں

کی حالت سنبھال گئی اور شجر اسلام اپنے تنے پر مضبوطی سے

تاقم ہو گیا تو پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اختیار دیا کہ وہ چاہیں

تو قید کر لیں اور چھوڑ دیں اور اگر چاہیں تو بغیر قید

کے اتھارے اور احساناً قیدیوں کو رہا کر دیں اور فرمایا فاما

منابعد واما فداء۔

بدر کے قیدیوں کو آزاد کرنے پر امام لازمی اور مصنف کے جوابات

سورۃ انفال کی ان آیات سے جو بظاہر یہ معلوم ہوتا

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھی طرح خون بہا ہے کفر کو قید کر لیا، اور قید کر کے کافروں کو آزاد کیا اور ان افعال

پر اللہ تعالیٰ نے کتاب نازل فرمایا کہ چونکہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے یہ حکم نازل فرما چکا تھا کہ:

فأضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم

کل بطنان ۱۰ انفال ۱۲ کے ہر جوڑ پر ضرب لگاؤ۔

امام لازمی نے ان نکات پر بڑی نفیس بحث کی ہے، کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے جبر یہ فرمایا ہے کہ اہل کفر کو قید کر لیا

ان یكون لهم اسیر۔ ”کافروں کا اچھی طرح خون بہا ہے نیز ان کو قید کرنا کسی نبی کی شان کے لائق نہیں ہے اس

سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اچھی طرح خون بہانے کے بعد کافروں کو قید کرنا جائز ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ

یہ ہر دو صحابہ کرام نے کافروں کی ایک بہت بڑی تعداد کو قتل کیا تھا اور زمین میں اچھی طرح خون بہانے کی یہ بشرط نہیں

ہے کہ تمام لوگوں کو قتل کر دیا جائے اور قتل کرنے اور خون بہانے کے بعد صحابہ نے کافروں کو قید کیا تھا اور اس آیت سے

بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ اچھی طرح خون بہانے کے بعد کافروں کو قید کرنا جائز ہے اور حبیب صحابہ کرام نے ایک جائز

کام کیا تھا اس آیت سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ انہوں نے یا مساد اللہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی

گناہ یا معصیت کی تھی، خاص طور پر جب کہ اللہ تعالیٰ نے ہدی میں خود اس فعل کا حکم دے کر اس کے جواز کو مؤید کر دیا۔

چنانچہ فرمایا:

سوجب تمہارا کفار سے بغاوت ہو تو تمہارا پہلا

کام ان کی گردنیں مارنا ہے حتیٰ کہ جب تم ان کا اچھی طرح

فاذا لیتتم الذین کفروا فاضرب

الرقاب حتی اذا تخففتوہم فشدوا

لہ۔ علامہ ابن الفضل شہاب الدین سید محمد اوس حق مرقی ۱۱۲۵ھ، روح المعانی ج ۱۰ ص ۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

الوثاق فاما منا بعد واما خدا -  
(محمد ۱: ۴)  
خون بہا چکو تو میرا ان کو مضبوطی سے باندھ لو اس کے بغیر  
اختیار ہے) غلام معص ان پر احسان کر کے انہیں رہا کر دیا  
ان سے فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دو۔

باقی رہا یہ کہ جب یہ ایک جائز کام تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے قتال کیوں نازل فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ زمین  
پر اچھی طرح خون بہانے کی کوئی حد اور مقدار نہیں ہے اور اس کا تعین اور انضباط نہیں ہے بلکہ اس سے یہ مقصود ہے کہ اس  
قدر کثرت سے کافروں کو قتل کیا جائے کہ کفار کے دلوں پر رعب پڑے اور ہیبت چھا جائے تاکہ وہ دوبارہ مسلمانوں کے  
جنگ کرنے کی جرات نہ کریں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس حد تک کافروں کو قتل کرنا اجتہاد پر موقوف ہے اس لیے یہ  
ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گمان فرمایا ہو کہ جس قدر کافروں کو قتل کیا جا چکا ہے ان سے یہ مقدار حاصل  
ہو گئی ہے اور فی الواقع وہ مقدار حاصل نہ ہوئی ہو تو یہ آپ کی اجتہادی خطا ہے کیونکہ اس حد کے سلسلہ میں کوئی نص  
نازل نہیں ہوئی تھی اور ہر چند کہ اجتہادی خطا بھی موجب اجر و ثواب ہوتی ہے اور اس پر مواخذہ یا علامت نہیں ہوتی،  
لیکن مقربین قرب الہی کے اس درجہ پر فائز ہوتے ہیں کہ نیکو کاروں کی میکیاں بھی ان کے پاؤں پر ہوتی ہیں  
اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے ازراہ لطف و محبت بطور تفسیر فرمایا: کسی نبی کی شان کے لائق نہیں کہ وہ اچھی طرح خون بہا  
بغیر کفار کو قیدی بنائے! صراحت یہ نہیں فرمایا کہ تمہیں ان کو قیدی بنانا نہیں چاہیے تھا یا تمہارا یہ اقدام غلط تھا بلکہ تفسیر اللہ  
کنا یہ سے کام لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کی عظمت اور مرتبہ کی رفعت کو ظاہر فرمایا! کیونکہ ایسے مواقع پر صراحت کر  
چھوڑ کر انہیں کے لیے تفسیر اور کنایہ سے کام لیا جاتا ہے جن کا مرتبہ بلند اور پایہ اونچا ہو!

ایک سوال یہ بھی کیا جاتا ہے کہ قرآن مجید میں سرکہ بدر کے مستحق ہے: فاضربوا فوق الا حناق واضربوا منهم  
کل بنان (انفال: ۱۲) ”سو کافروں کی گردنوں کے اوپر وار کرو اور کافروں کے ہر جھڑپ پر ضرب لگاؤ“  
اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کافروں کو قتل نہیں کیا اور ستر کافروں کو قید کر لیا تو اس حکم کی مخالفت ہوئی، اس کا امام  
رازی نے یہ جواب دیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسیہ کفار کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیا گیا، یہ خطاب  
صحابہ کو تھا اور جب انہوں نے سب کافروں کو قتل کرنے کی بجائے بعض کافروں کو گرفتار کر لیا تو یہ حکم مدلول ان صحابہ سے  
ہوئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گرفتار کیا تھا نہ گرفتار کرنے کا حکم دیا تھا آپ کو شروع میں اس کا حکم ہوا، جب صحابہ  
نے ان کو گرفتار کر لیا تب آپ کو حکم ہوا اگر یہ کہا جائے کہ جب آپ کو حکم ہو گیا تھا تو پھر آپ کو چاہیے تھا کہ آپ کافروں  
کے قتل کا حکم دیتے تاکہ اس آیت پر عمل ہو جاتا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم حالت جنگ کا ہے یعنی حالت جنگ میں کفار  
کی گردنوں پر وار کرو اور ان کے ہر جھڑپ پر ضرب لگاؤ، یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے ان قیدیوں کے  
بارے میں مشورہ لیا کہ ان کو قتل کیا جائے یا رہا کیا جائے اگر حالت جنگ کے بعد بھی ان کو قتل کرنے کا حکم ہوتا تو آپ  
اس معاملہ میں صحابہ سے مشورہ نہ لیتے۔ لہ

مصنف کے نزدیک اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اس میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ یہ حکم فرشتوں کو دیا گیا تھا یا

مسلمانوں (صحابہ) کو۔ قرآن مجید کے سیاق و سباق سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم فرشتوں کو ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اذ یوحی ربک الی الملائکۃ انی معکم  
فتبتوا الذین امنوا سائق فی قلوب الذین  
کفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق و  
اضربوا متھم کل بمنان۔

(اس وقت کو یاد کرو) جب آپ کے رب نے فرشتوں کو یہ وحی کی کہ میں تمہارے ساتھ ہوں تو تم ایمان والوں کو ثابت قدم رکھو، عترتِ نبیؐ میں کافروں کے دلوں میں ہمت ڈال دوں گا ستم کافروں کی گردنوں کے اوپر دارِ گرد واد

(انفال: ۱۲)

اور جب یہ حکم فرشتوں کو دیا گیا تھا تو پھر کفار کے قید کرنے پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی اعتراض ہے نہ صحابہ کرام پر، اس سوال کا دوسرا جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ ستم کافروں کی گردنوں پر دوار کرو اور ان کے ہر جھڑپ پر ضرب لگاؤ یہ نہیں فرمایا کہ تمام کافروں کی گردنوں پر وار کرو اور کسی کو زندہ نہ چھوڑو، لہذا جب صحابہ کرام نے ستم کافروں کو قتل کر دیا تو اس آیت کے حکم پر عمل ہو گیا اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے سب کافروں کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیا تھا اور اگر تار کرنے سے منع نہیں کیا تھا اس لیے اگر صحابہ نے بعض کافروں کو گرفتار کر کے قید کر لیا تو اس میں انہوں نے کوئی حکم عدلی اور گناہ نہیں کیا اور جب کہ بعد میں وہ کافر اسلام سے آئے اور اللہ تعالیٰ نے سورہ محمد میں خود جنگ کے بعد کافروں کو گرفتار کرنے کا حکم دیا تو اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کو یہ حکم کایہ اقدام میں منشاءِ الہی کے مطابق تھا و اللہ العبد علی ذلک۔

مشرکین کو قتل کرنے کے عمومی حکم سے جنگی قیدیوں کو مستثنیٰ کرنے پر دلائل

اور ظلم بنانے کے سلسلے میں ہم نے بدر کے جنگی قیدیوں کا ذکر کرنے کی تفصیل اور اس پر اعتراضات اور جوابات کو بیان کیا اس سے ہمارا مقصد یہ بتانا ہے کہ اسلام میں جنگی قیدیوں کو نوذبی اور ظلم نانا جتنا اور لادانا نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت جنگی قیدیوں کو قیدیہ سے کر یا بلا قیدیہ آزاد کر دینا ہے اور قرآن مجید کی بھی یہی ہدایت ہے جیسا کہ سورہ محمد کی آیت "فاما منابعد واما فداء" سے واضح ہے اور بعض فقہاء کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ آیت: "فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموھم ذوقہ: (۵) "سومشرکین کو جہاں پاؤ قتل کرو" سے مشرک سے کیونکہ مشرکین کو قتل کرنے کا حکم حالتِ جنگ پر عمل ہے یعنی حالتِ جنگ میں مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کرو، اگر یہ حکم عام ہوتا یعنی جنگ ہر اہل ایمان پر ہر اہل مشرکین کو قتل کرو تو مستانِ اور اہل ذمہ کو بھی قتل کرنا واجب اور ضروری ہوتا۔ حالانکہ تمام فقہاء نے مسائل اور ذمیں کو اس آیت کے حکم سے مستثنیٰ کیا ہے۔ مستانوں کے استناد پر یہ آیت ذیل ہے:

وان احد من المشرکین استجارک  
فاجزہ حتی یسمہ کلمہ اللہ ثم ابدلہ  
مانعہ ذلک بانھہ قوم لا یعلمون۔

اور اگر مشرکین میں سے کوئی شخص آپ سے پناہ مانگے تو اس کو پناہ دیکھئے یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سنے پھر آپ اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ یہ لوگ علم نہیں رکھتے۔

(توبہ: ۶)

اس آیت سے مشرکین کو قتل کرنے کے حکم سے ان لوگوں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے جو پناہ اور امن حاصل کر کے دارالاسلام



میں داخل ہوں۔ اور اہل ذمہ کے استثنائ پر یہ آیت دلیل ہے:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا

يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ

صَاغِرُونَ -

(توبہ: ۲۹)

اہل کتاب میں سے ان لوگوں کے خلاف جنگ کرو جو اللہ پر اور روزِ آخرت پر ایمان نہیں لاتے اور اللہ اور اس کے رسول نے جو حرام کیا ہے اس کو حرام نہیں قرار دیتے اور دین حق پر نہیں اپناتے (ان سے اس وقت تک جنگ کرو) جب تک کہ وہ اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں اور چھوٹے بن کر (یعنی مسلمانوں کے تابع بن کر) رہیں۔

اس آیت سے مشرکین کو قتل کرنے کے حکم سے ان لوگوں کو مستثنیٰ کر لیا گیا ہے جو جزیہ ادا کریں اور مسلمانوں کی حکومت تسلیم کر کے مسلمانوں کی حکمرانی کے تحت زندگی گزاریں۔

جس طرح مشرکین کو قتل کرنے کے حکم سے قرآن مجید نے متا منوں اور ذمیوں کو مستثنیٰ کیا ہے اسی طرح اس حکم سے جنگی قیدیوں کو بھی مستثنیٰ کیا ہے اور اس استثناء پر یہ آیت دلیل ہے:

فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ

الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا

الْوُثَاقَ فَمَا مِنْهُم مَّنْ يُعْذِرُ مَا فَعَلُوا حَتَّى

تَضَعُ الْخِرَابَ أَوْ تَرَاهَا -

(محمد: ۴)

سو جب تمہارا کفار سے مقابلہ ہو تو تمہارا پہلا کام ان کی گردنیں مارنا ہے حتیٰ کہ جب تم ان کا خون بہا چکو تو پھر ان کو مضبوطی سے باندھو۔ (اس کے بعد تمہیں اختیار ہے) خواہ محض ان پر احسان کر کے ان کو رہا کر دو، یا ان سے فدیہ لے کر انہیں آزاد کر دو، تا آنکہ جنگ اپنے اختیارِ حال سے ختم ہو۔

اور اس آیت کی رو سے جنگی قیدی، مشرکین کو قتل کرنے کے عام حکم سے مستثنیٰ ہیں لہذا فَا قْتُلُوا

الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (توبہ: ۹/۵) "سو تم مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کر دو" اور وَا قْتُلُوا

حَيْثُ يُقْفَتُمُوهُمْ (نساء: ۹۱/۹۱) "تم ان کو جہاں پاؤ قتل کر دو" حرب اور جنگ کی حالت پر معمول ہیں۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں: امام مسلم، امام ابو داؤد، امام ترمذی، اور امام ابن جریر نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک کے بارے میں دو مسلمانوں کا فدیہ لیا، (صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۹، مطبوعہ کراچی) نیز امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق کی قیادت میں ایک لشکر جنگ کے لیے گیا۔ حضرت ابوبکر

نے حضرت سلمہ کو ایک مشرک عورت بطور باندی انعام میں دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ عورت حضرت سلمہ سے واپس لے لی اور اس کو فدیہ میں دے کر ان مسلمانوں کو چھڑا دیا جو مکہ میں کفار کی قید میں تھے۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۹، مطبوعہ نور محمد کراچی،

ان حدیثوں میں جنگی قیدیوں کے تبادلہ کی دلیل ہے، سبیدی)

علامہ آلوسی لکھتے ہیں: علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ مشرکین کو باعوم قتل کرنے کا حکم جنگی قیدیوں کے ماسوا میں ہے

کیونکہ ان کو غلام بنانا بھی جائز ہے اس سے معلوم ہوا کہ جنگی قیدی قتل کرنے کے حکم سے مستثنیٰ ہیں (علامہ ابن ہمام کی مفصل عبارت

۱۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمد بن عبد اللہ بن علی بن ابی شیبہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

marfat.com

جلد خامس

ہم اس سے پہلے نقل کر چکے ہیں۔

قرآن مجید اور احادیث مجملہ کی خصوصیت یہ ہے واضح ہو گیا کہ جگہ تیدیوں کو یا تو نقصان اور اسباب تیری کی غرض کے چھوڑ دینا چاہیے یا مسلمان جگہ تیدیوں سے ان کا تباہ کر دینا چاہیے یا مال کے بدلہ میں جگہ تیدیوں کو راکھ کر دینا چاہیے۔ اور اب چونکہ دنیا میں جگہ تیدیوں کو غلام بنانے کا رواج بھی رہا اور وہ وجہ باقی نہیں رہی جس وجہ سے جگہ تیدیوں کو غلام بنایا جاتا تھا اس لیے اب جگہ تیدیوں کو غلام بنانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ انسان محروم کائنات ہے اور انسان کو انسان کا غلام بنانا انسان کے خراف اور اس کی فیصلت کے خلاف ہے اور اب تمام دنیا میں اس فعل کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھ جاتا ہے اور انسانیت کے شرف اور اس کی اعلیٰ افکار کا سب سے بڑا حامی اور علیہ دار دین اسلام ہے اس لیے اب اسلام میں اس منکروہ فعل کا جواز نہ کہنا اسلام کی کوئی خدمت نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اب جگہ تیدیوں کو غلام بنانا جائز نہیں ہے۔ اس مسئلہ پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد رابع کتاب النفاق میں بھی مفصل گفتگو کی ہے اور اس مسئلہ میں اسلام کا نقطہ نظر تمام پہلوؤں سے سمجھنے کے لیے کتاب النفاق کا بھی مطالعہ کرنا چاہیے۔

### مال غنیمت کی تقسیم

علامہ ابوالحسن ریشائی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: بدیہ شکر مال غنیمت کو تقسیم کرنے کا اصول غنیمت کا پانچوں حصہ مال غنیمت کے لیے ہے۔ اور باقی چار حصے لشکر میں تقسیم کرنے کے لیے ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فان فلتا خمسہ مال غنیمت کا حصہ اللہ کے لیے ہے۔ اور باقی چار حصے لشکر میں تقسیم کرنے کے لیے ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کے چار حصے ہمارے ہیں، میں تقسیم کر دیتے تھے، امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ گھوڑے سوار کو دو حصے دیے جائیں اور پیدل کو ایک حصہ دیا جائے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام احمدؒ نے یہ کہا ہے کہ گھوڑے سوار کو تین حصے دیے جائیں، امام شافعیؒ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے سوار کو تین حصے دیے اور پیدل کو ایک حصہ دیا (صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابوداؤد، سنن ابن ماجہ) اور امام ابوحنیفہؒ کو پیدل حصہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے سوار کو دو حصے دیے اور پیدل کو ایک حصہ دیا (حضرت ابن عباس سے یہ روایت نہیں ہے، سنن ابوداؤد میں جمع بن جاریہ انصاری سے کبارانی میں مقارن بن عمرو سے اور سنن ابن مردودہ میں حضرت عائشہ سے روایت ہے۔ نصب الرایۃ ج ۳ ص ۴۱۷-۴۱۶) اسی پر دونوں فعل کی حدیثیں متعارض ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یہ ہے کہ للفارس مہمان و للراجل مہجد۔ گھوڑے سوار کے دو حصے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے گھوڑے سوار کو دو حصے دینے کی بھی روایت ہے اور جب ان کی روایت میں خود بھی تضاد ہے تو ان کی اس روایت پر عمل کیا جائے گا جو دوسرے صحابہ کی روایات کے مطابق ہے۔

علامہ ریشائی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: غلام عورت، بچے اور ذی کو مال غنیمت سے پورا حصہ نہیں دیا جائے گا البتہ ان کو شہر آسا حصہ دیا جائے گا کیونکہ روایات سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں، بچوں اور غلاموں کے لیے مال غنیمت کا حصہ نہیں نکالتے تھے اور ان کو شہر آسا مال دیتے تھے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں سے یہودیوں کے خلاف مدد حاصل کرتے تو ان کو مال غنیمت سے کچھ حصہ نہیں دیتے تھے، نیز عباد عبادت ہے اور ذی عبادت کے مال نہیں ہیں، اور بچے اور عورتیں

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر غنیؒ رضی اللہ عنہ ج ۱ ص ۵۵۳، ج ۲ ص ۵۵۴، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

جہاد کرنے سے عاجز ہیں اسی وجہ سے ان پر جہاد فرض بھی نہیں ہے اور غلام مولیٰ کے تابع ہے اس کی اجازت کے بغیر جہاد نہیں کر سکتا، البتہ ان کو جہاد پر براہِ نیکیہ کرنے کے لیے متوڑا سامان دیا جائے گا۔ لہ

**خمس کی تعریف** | خمس کے متعلق قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

شیء فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمسلکین وابن السبیل۔ (انفال: ۴۱)

اور اسے مسلمانوں (جہاد) کو رقم مال غنیمت سے جو کچھ حاصل کرو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور اس کے رسول، رسول کے قرابت داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر افتتاح کلام کے لیے تیسرا ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ اس حصہ کو خانہ کعبہ اور دیگر جامع مسجدوں میں خرچ کیا جائے گا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مال غنیمت سے آپ کا حصہ ساقط ہو گیا، جیسا کہ آپ کے دیگر خصوصی اخراجات ساقط ہو گئے۔ امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ خلیفہ پر خرچ کیا جائے گا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کا حصہ وہ تھا جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ اعتبار نصرت کے ان پر خرچ کرتے تھے کیونکہ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک لڑکے کی انگلیاں دوسرے لڑکے کی انگلیوں میں ڈال کر مٹھی بند کر کے فرمایا یہ لوگ میرے ساتھ زمانہ جاہلیت اور اسلام میں اس طرح ساتھ رہے ہیں اور آپ کے وصال کے بعد اگر آپ کے قرابت دار اغنیاء میں تو غنا کی وجہ سے ان کا حصہ ساقط ہے اور اگر فقراء میں تو پھر ان کا حصہ فقر میں داخل ہو جائے گا، لہذا اب اس آیت میں صرف تین اقسام بچی ہیں: یتامی، مسکین اور مسافریں۔

علامہ ابوالحسن سرغینانی لکھتے ہیں خمس کے تین حصے کیسے جائیں گے۔ ایک حصہ یتیموں کے لیے ایک حصہ مسکینوں کے لیے اور ایک حصہ مسافروں کے لیے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غریب قرابت دار فقراء میں داخل ہیں اور آپ کے قرابت داروں میں جو غنی ہوں ان کو خمس میں سے حصہ نہیں ملے گا، امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کو خمس کا پانچواں حصہ ملے گا اس میں غنی اور فقیر دونوں برابر ہیں، اس کی تقسیم ان میں اس طرح ہوگی کہ مردوں کو عورتوں سے دو گنا ملے گا قرابت میں بڑا شتم اور بڑا مطلب ہیں، ان کے علاوہ (بنو عبد شمس اور بنو نوفل وغیرہ) کو نہیں دیا جائے گا۔

ہمارے دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین نے مال خمس کے تین حصے کیسے تھے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے اور ہمارے لیے ان کی اقتداء کافی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے بڑا شتم اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے لوگوں کے مال کا میل دھوون ناپسند کیا ہے اور اس کے عوض تم کو خمس کا پانچواں حصہ دیا ہے اور عوض اس کے لیے ہوتا ہے جس کے لیے عوض ہو اور جب موضوع یعنی زکوٰۃ بڑا شتم اور انفیاد کے لیے ثابت نہیں ہے بلکہ فقر کے لیے ہے تو اس کا عوض بھی بڑا شتم اور انفیاد کے لیے نہیں ہو سکتا، اور اگر یہ اعتراض ہو کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو خمس کا پانچواں حصہ کیوں دیا تھا اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے ان کو یہ حصہ بطور خمس کے نہیں دیا بلکہ بطور نصرت کے دیا تھا۔ لہ

لے علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی مترونی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۵۵۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

www.marfat.com

جلد خامس

## بَابُ اسْتِخْفَاقِ الْقَاتِلِ سَكَبِ الْقَتِيلِ

۳۴۵۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ  
أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ  
عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَفْكَرَ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ  
أَبُو نَصَارَةٍ وَكَانَ جَلِيسًا لِي فِي قِتَادَةٍ قَالَ  
كَأَنَّ أَبَا قَتَادَةَ قَالَ مَا أَقْنَصَ الْحَدِيثَ -

۳۴۵۲- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ  
حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ  
بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مُوَلَّى أَبِي قَتَادَةَ  
أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ قَالَ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ -

۳۴۵۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَخُومَلَةُ  
وَالْقُفْطُ لَمْ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ  
قَالَ سَمِعْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي  
يَعْقُبُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَفْكَرَ  
عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ مُوَلَّى أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي  
قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خُذْنِ فَلَمَّا اتَّفَقْنَا كَانَتْ  
لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ قَالَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
فَاسْتَدْرَكَهُ الْيَمِي حَتَّى أَتَيْتُهُ مِنْ قَوْمِ آيَةَ  
فَضَرَبْتُهُ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ وَأَقْبَلَ عَلَيَّ  
فَضَمَّخِي صَنْتَةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْعُودِ  
ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلَحِيقْتُ  
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ مَا لَلْقَائِيسِ قَعْلْتُ  
أَمْرُ اللَّهِ ثُمَّ رَأَى النَّاسَ رَجَعُوا وَجَلَسَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ  
فَلَهُ سَكْبَةٌ قَالَ فَتَمَتُّ قَعْلْتُ مَنْ

## مقتول کے سلب پر قاتل کا استحقاق

ابو محمد انصاری جو حضرت ابوقتادہ رضی  
اللہ عنہ کے ساتھ تھے انہوں نے کہا کہ حضرت ابو قتادہ  
رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور حدیث بیان کی۔

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی۔

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم  
غزوہ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ گئے، جب  
مقابلہ ہوا تو مسلمانوں نے ایک بار بھاگنے کے بعد پھر حملہ کیا،  
میں نے دیکھا کہ ایک مشرک ایک مسلمان پر چڑھایا ہوا ہے،  
میں گھوم کر اس کے پیچھے گیا اور اس کے شانہ پر تلوار طاری  
(جوزہ کاٹ کر اندر چلی گئی) وہ میری طرف مڑا اور مجھ کو پکڑ کر  
اس طرح دوڑا کہ مجھے موت نظر آنے لگی پھر اس کو موت نے  
آلیا احساس نے مجھ کو چھوڑ دیا، میں حضرت عمر بن الخطاب  
کے پاس گیا انہوں نے کہا اگر کوئی ہو گیا ہے، میں نے  
کہا اللہ کا حکم اچھوڑ کر پلٹ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم بیٹھ گئے، آپ نے فرمایا جس نے کسی شخص کو قتل کیا اور  
اس پر کوئی گواہ ہو تو اس مقتول سے چھینا ہوا مال اس قاتل  
کو ملے گا، حضرت ابوقتادہ کہتے ہیں میں گھوم رہا تھا اور میں  
نے کہا یہ کون گواہ ہے؟ پھر آپ نے اسی طرح فرمایا، میں  
نے پھر کھڑے ہو کر کہا یہ کون گواہ ہے؟ پھر میں بیٹھ گیا آپ نے پھر میری  
بار فرمایا، میں پھر کھڑا ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے ابوقتادہ  
کی بات ہے، میں نے آپ سے واقف بیان کیا، قوم میں سے ایک شخص نے کہا:

یا رسول اللہ! یہ سچ کہہ رہا ہے اس مقتول کا سامان میرے پاس ہے اب آپیں کروا دیں

يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ فَقُمْتُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ ذَلِكَ الشَّالِثَةُ فَقُمْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ صَدَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَكَبَ ذَلِكَ الْقَتِيلُ عِنْدِي فَأَرْضِيهِ مِنْ حَقِّهِ وَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لَا هَا اللَّهُ إِذَا لَا يُعْمِدُ إِلَى أَسَدٍ مِّنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ رَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَكْبَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَأَعْطَانِي فَتَالَ فَبِعْتُ الدَّرْعَ فَأَبْتَعْتُ بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ لَا وَلَ مَالٍ تَأْتَلُّهُ فِي الْإِسْلَامِ وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ كَلَّا لَا يُعْطِيهِ أُصَيْبٌ مِّنْ كَرِيْمٍ وَيَدْعُ أَسَدًا مِّنْ أَسَدِ اللَّهِ وَفِي حَدِيثِ اللَّيْثِ لَا وَلَ مَالٍ تَأْتَلُّهُ.

۲۲۵۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ قَالَ تَبَيَّنَا أَنَا وَاقِفٌ فِي الصَّفِّ يَوْمَ بَدْرٍ نَظَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَشِمَالِي فَإِذَا أَنَا بَيْنَ غُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثُهُ أَشْنَأُ نُهُمَا كَمَتَّيْتُ لَوْ كُنْتُ بَيْنَ أَصْنَعَةٍ مِنْهُمَا فَغَمَزَنِي أَحَدُ هُمَا فَقَالَ يَا عَمْرُو هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلَ

وہی کہ یہ اپنے حق سے دستبردار ہو جائے حضرت ابو بکر صدیق نے کہا: نہیں! خدا کی قسم! اگر گز نہیں! ایک انصاری شہید (چھینا ہوا مال) تھیں دسے دسے! ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکر نے سچ کہا، تم وہ مال ان کو دے دو، سو اس نے وہ مال مجھے دے دیا میں نے وہ زرہ فرخت کر دی اور اس کی قیمت سے بنو سلمہ کے عملہ میں ایک باغ خرید لیا، یہ وہ سب سے پہلا مال تھا جس کو میں نے اسلام میں حاصل کیا، لیث کی روایت میں ہے: حضرت ابو بکر نے کہا یہ نہیں ہو گا کہ حضور فرشتہ کی ایک لومڑی کو یہ مال دیں اور اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر کو چھوڑ دیں اور لیث کی روایت میں یہ بھی ہے، یہ پہلا مال تھا جس کو میں نے حاصل کیا۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ بدر کے دن میں صفت میں کھڑا ہوا تھا، میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا، کیا دیکھتا ہوں کہ انصار کے دو کم سن لڑکے کھڑے ہیں، میرے دل میں خیال آیا کہ کاش میں طاقتور آدمیوں کے درمیان ہوتا، اتنے میں ان میں سے ایک لڑکے نے مجھے اشارہ کر کے کہا اے چچا کیا آپ ابو جہل کو پہچانتے ہیں؟ میں نے کہا ہاں، تھیں اس سے کیا کام ہے اس نے کہا مجھے یہ پتا چلا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتا ہے تم اس بات کی جس کے قبضہ و قدرت میں میری

قَالَ قُلْتُ نَعَمْ وَمَا حَاجَتُكَ إِلَيْهِ يَا  
ابْنَ أَخِي قَالَ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ يَسُبُّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالَّذِي تَفْسِي بِيَدِهِ لَكِنْ سَأَيْتُهُ ۚ  
يُعَارِضُ سَوَادِي سَوَادَهُ حَتَّى يَمُوتَ  
أَوْ أُجْبَلَ مِثْلًا قَالَ فَتَعَبَيْتُ لِدَالِكَ  
فَعَسَرَ فِي الْأَخْرِ فَقَالَ مِثْلَهَا قَالَ فَلَمْ  
أَكُفِّ أَنْ تَنْظُرْتُ إِلَيَّ فِي جَهْلٍ يَزُولُ  
فِي الْمَنَاسِقِ فَقُلْتُ أَلَا تَرَى أَنَّ هَذَا صَاحِبُكُمْ  
الَّذِي تَسُبُّ لَدُنَّ عَنْهُ قَالَ فَابْتَدَرَاهُ  
فَصَصَّرِي ۚ يَسْتَفِيهِمَا حَتَّى قَتَلَهُ ثُمَّ  
انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَخَبَّرَاهُ فَقَالَ أَتَيْكُمَا قَتَلَهُ  
فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُ  
فَقَالَ هَذَا مَسْئَلُكُمْ سَبَّيْكُمْمَا قَالَا لَا  
فَنَظَرَ فِي السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كِلَا كُنَا قَتَلَهُ  
وَقَضَى بِسَلْبِهِ لِيَعْلَازِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ  
الْجُمُورِ وَالرَّجُلَانِ مَعَاذُ بَنِي عَمْرٍو  
بَنِي الْجُمُورِ وَمَعَاذُ بَنِي عَمْرٍو ۚ

۴۲۵۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ  
بْنُ عَمْرٍو بْنُ سُرَّجٍ أَخْبَرَنَا عَنِ اللَّهِ  
بْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ  
عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَتَلَ رَجُلٌ  
مِنْ جَمِيرٍ جُلًّا مِنَ الْعَدُوِّ فَسَارَادَ  
سَلْبَهُ فَمَنَعَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَ  
كَانَ وَالِيًا عَلَيْهِمْ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَوْفُ ابْنُ  
مَالِكٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ لِيَخَالِي مَا مَنَعَهُ

جان ہے اگر میں اس کو دیکھ لوں تو میں اس سے اس  
وقت تک جدا نہیں ہوں گا جب تک تم میں سے وہ نہ  
ماتے جس کی موت پہلے مقدر ہو چکی ہے۔ حضرت عبدالرحمن  
بن عوف کہتے ہیں مجھے اس کی باتوں پر غیب ہوا، پھر وہ کسی  
نے مجھ اسی طرح کہا، ابھی کچھ ہی دیر گزری تھی کہ میری آنکھ  
پر نظر پڑی جو لوگوں میں گشت کر رہا تھا، میں نے کہا کیا  
تم دیکھ نہیں رہے یہی وہ شخص ہے جس کے بارے میں  
تم پر چرچہ رہے تھے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف کہتے ہیں  
یہ سننے ہی وہ اس پر چھپے، اور اپنی تلواروں سے اس  
پر ہزار کیا حتی کہ ان دونوں نے اس کو قتل کر دیا، پھر ان دونوں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس  
واقعہ کی خبر دی، آپ نے فرمایا تم میں سے کس نے اس  
کو قتل کیا ہے؟ ان میں سے ہر ایک نے کہا میں نے  
اس کو قتل کیا ہے، آپ نے فرمایا: کیا تم نے اپنی تلواروں  
سے خون پر غیہ دیا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں، آپ  
نے ان کی تلواروں کی طوط دیکھی اور فرمایا تم دونوں نے  
اس کو قتل کیا ہے؟ اور یہ حکم دیا کہ اس کا سلب دھینا  
ہو (اس مال) معاذ بن عمرو بن جموح کو دیا جائے اور وہ  
دونوں معاذ بن عمرو بن جموح اور معاذ بن عطاء تھے۔  
حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ قبیلہ جمیر کے ایک شخص نے دشمنوں سے ایک شخص  
کو قتل کر دیا اور اس کے سلب (پھینے ہوئے سامان)  
کو لینے کا ارادہ کیا، حضرت خالد بن ولید نے اٹ کر شکیا  
کیونکہ وہ اس فکر کے امیر تھے، حضرت عوف بن مالک  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر  
شکایت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد  
سے فرمایا تم نے اس کو وہ سلب کیوں نہیں دیا؟ انھوں نے  
کہا: یا رسول اللہ! میں نے اس سلب کو بہت سمجھا!  
آپ نے فرمایا وہ سلب اس کو دے دو، پھر حضرت خالد

أَنْ تُعْطِيَهُ سَكْبَةً قَالَ اسْتَكَثَرْتُكُمْ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذْ فَعَدُّ إِلَيْهِ قَمَرًا  
تَحَالِدُ يَعُوفٍ فَعَجَزَ بِرَدِّ آيَةٍ ثُمَّ قَالَ  
هَلْ أَنْتَ جَوْتُ لَكَ مَا ذَكَرْتُ لَكَ مِنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَسْتُغْضِبُ فَقَالَ لَا تُعْطِيَهُ يَا  
تَحَالِدُ لَا تُعْطِيَهُ يَا تَحَالِدُ هَلْ أَنْتُمْ  
تَأْتِيكُمْ لِي أَمْ وَرَائِي إِشْمًا مَثَلَكُمْ وَمَثَلُهُمْ  
كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتُرِعِيَ إِبِلًا أَوْ غَنَمًا  
فَرَعَاهَا ثُمَّ تَحَيَّنَ سُقْيَهَا فَأَوْرَدَهَا  
حَوْضًا فَشَرَبَتْ فِيهِ فَشَرِبَتْ صَفْوَةً  
وَتَرَكَتْ كِزْرَةً فَصَفْوَةً لَكُمْ وَ  
كِزْرَةً عَلَيْهِمْ

۲۲۵۶- وَ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا  
صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
جَبْرِ بْنِ تَقِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ تَخَرَّجْتُ  
مَعَ مَنْ تَخَرَّجَ مَعَنَا يُدِيبُنَ حَارِثًا شَمًّا  
فِي غَزْوَةٍ مُؤَتَّةٍ وَرَأَيْتُ فِي مَدِينَةٍ  
مِنْ الْيَمَنِ وَسَاقِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَوْنَ غَيْرَ  
أَنَّهُ قَالَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ عَوْفٌ  
فَقُلْتُ يَا تَحَالِدُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى  
بِالسَّكْبِ لِلْقَاتِلِ قَالَ بَلَى وَ لَكِنِّي

اسْتَكَثَرْتُكُمْ  
۲۲۵۷- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ

حضرت عوف کے پاس سے گزرے تو انہوں نے حضرت  
خالد کی چادر کھینچی اور کہا میں نے تم سے جو کچھ کہا تھا کیا میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی پورا نہیں کر لیا؟ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن لیا آپ ناراض ہوئے اور  
فرمایا: اسے خالد (اب) اس کو مت دینا، اسے خالد اب  
اس کو مت دینا، کیا تم میرے (مقرر کردہ) امیروں کی اطاعت  
کو چھوڑنے والے ہو؟ میری اور تمہاری مثال ایسی ہے  
جیسے کسی شخص نے اونٹ اور بکریاں چرانے کے لیے لیں  
پھر ان کو چرایا، پھر ان کو پانی پلانے کا وقت آیا وہ ان کو حوض  
پر لے گیا، انہوں نے صاف صاف پانی پی لیا اور تلچٹ  
چھوڑ دیا تو کیا صاف چیزیں تمہارے لیے ہیں اور تلچٹ  
امیروں کے لیے ہیں؟

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں جو لوگ حضرت زید بن عاصم کے ساتھ غزوہ مؤتہ میں گئے  
تھے ان کے ساتھ میں بھی گیا تھا اور میں سے بھی مجھ کو مدد  
پہنچی اس کے بعد سب ساری حدیث بیان کی البتہ اس حدیث  
میں یہ ہے کہ حضرت عوف نے کہا: اسے خالد! تم کو علم نہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتل کو (مقتول کا) سلب  
دلوایا ہے؟ حضرت خالد نے کہا کیوں نہیں! میرے خیال  
میں یہ زیادہ ہے۔

۲۲۵۸- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ

حَدَّثَنَا عَنْ مُوسَى بْنِ يُوسُفَ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ بْنُ  
عِكْرِمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ  
سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَمَةَ بْنُ الْأَكْثَرِ  
قَالَ عَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ أَيْنَ قَبِيلِنَا نَحْنُ  
نَتَصَحَّحُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَوْ  
فَأَنَّا خَصَهُ ثُمَّ انْتَدَرَ طَلْقًا مِنْ حَقِيصِهِ  
فَقَتَيْدِيهِ الْجَمَلُ ثُمَّ تَقَدَّمَ يَتَفَدَّى  
مَعَ الْقَوْمِ وَيَجْعَلُ يَنْظُرُ وَفِينَا صَعْفَةٌ  
وَرِقَّةٌ فِي الظُّلْمِ وَتَعْصُنَا مَشَاهِدٌ إِذَا  
خَرَجَ يَشْتَدُّ فَأَيُّ جَمَلِهِ فَأَطْلُقَ  
قَيْدَهُ ثُمَّ أَتَانَا خَصَهُ وَقَعَدَ عَلَيْهِ  
فَأَتَانَا وَكَأَشْتَدَّ بِهِ الْجَمَلُ فَأَلْبَعَهُ  
رَجُلٌ عَلَى نَاقِيَةٍ وَرِقَاءَ قَالَ سَكَمُهُ  
وَنَحَرَجْتُ أَشْتَدُّ فَكُنْتُ عِنْدَ وَرَائِهِ  
الْثَّاقِيَةُ ثُمَّ تَقَدَّمَ حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ  
وَرَائِهِ الْجَمَلُ ثُمَّ تَقَدَّمَ حَتَّى  
أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ فَأَنَخَهُ فَلَمَّا  
وَضَعْتُ رُكْبَتَهُ فِي الْأَرْضِ اخْتَرَطْتُ سَيْفِي  
فَقَضَرْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ فَتَدَرَّتْ ثُمَّ جِئْتُ  
بِالْجَمَلِ أَقْوَدَ عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسَلَّاحُهُ  
فَنَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ  
الرَّجُلَ قَالُوا ابْنُ الْأَكْثَرِ قَالَ لَهُ سَلِمَهُ  
أَجْمَعُ -

۳۴۵۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ

حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ  
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ قبیلہ ہوازن کے غزوات  
جہاد کرنے گئے، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مج  
کا ناشتہ کر رہے تھے، اس اثناء میں سرخ اونٹ پر سوار  
ایک شخص آیا اس نے اونٹ کو بٹھایا پھر اس نے اپنی کمرے  
ایک تہہ نکال کر اس کے ساتھ اونٹ کو باندھ دیا۔ اور  
لوگوں کے ساتھ ناشتہ کرنے لگا اور ادھر ادھر دیکھنے  
لگا، ہم میں کچھ لوگ کمرہ دہستے، کچھ سوار یوں سے خالی تھے  
اور کچھ پیدل تھے انہیں وہ تیزی سے دوڑا اور اپنے اونٹ  
کے پاس آیا، اس کا تہہ کھول کر اس کو بٹھایا اور اس پر سوار  
ہو گیا، اس نے اونٹ کو دوڑایا اور اونٹ اس کے کمرے  
دوڑا، ایک شخص نے خاکی رنگ کی اونٹنی پر اس کا تاقب کیا،  
سلسلہ کہتے ہیں میں بھی اس کے پیچھے دوڑتا ہوا بھاگا، پہلے  
میں اونٹنی کی سرین کے پاس تھا پھر میں اور آگے بڑھا  
حتیٰ کہ اونٹ کی سرین کے پاس پہنچ گیا، پھر میں نے آگے  
بڑھ کر اونٹ کی نیکیل پکڑ لی۔ میں نے اس اونٹ کو بٹھایا،  
جو بھی اس اونٹ نے اپنا گھنٹا زمین پر نہکیا میں نے تلوار  
سے آدمی کے سر پر ایک وار کیا وہ آدمی گر پڑا پھر میں اس  
آدمی کے ہتھیار اور کپڑے سمیت اس اونٹ کو لے آیا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ مجھے سامنے سے آتے ہوئے ملے۔  
آپ نے فرمایا اس شخص کو کس نے قتل کیا ہے؟ لوگوں نے  
کہا سلمہ بن اکوع نے، آپ نے فرمایا اس کا سارا سلب ابن  
اکوع کا ہے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ہم نے قبیلہ ہوازن کے ساتھ جہاد کیا، اس جہاد میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو ہند



أَبِي قَالَ غَرَدْنَا فَنَزَارَهُ وَعَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ  
 أَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْنَا فَلَمَّا كَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمَاءِ  
 سَاعَةً أَمَرَنَا أَبُو بَكْرٍ فَعَرَّسْنَا ثُمَّ  
 شَقَّ الْغَارَةَ فَوَرَدَ الْمَاءَ فَقَتَلَ  
 مَنْ قَتَلَ عَلَيْهِ وَتَبَى وَأَنْظَرُ إِلَى  
 عُنُقٍ مِنَ النَّاسِ فِيهِمُ الذَّرَارِيُّ لَخَشِيتُ  
 أَنْ يُسَبِّقُونِي إِلَى الْجَبَلِ فَرَمَيْتُ بِسَهْمٍ  
 بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَبَلِ فَلَمَّا رَأَوْا السَّهْمَ  
 وَقَفُوا وَجِئْتُ بِهِمْ أَسْوَفُهُمْ وَفِيهِمْ  
 أَمْرًا مِنْ بَنِي فَزَارَةَ عَلَيْهَا قَشْعٌ مِنْ  
 أَدَمٍ قَالَ الْقَشْعُ النِّطْعُ مَعَهَا ابْنَةُ لَهَا  
 مِنْ أَحْسَنِ الْعَرَبِ فَسُقَّتْهُمْ حَتَّى أَتَيْتُ  
 بِهِمْ أَبَا بَكْرٍ فَغَلَبَنِي أَبُو بَكْرٍ ابْنَتَهَا  
 فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا  
 فَلَقِيَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي السُّوقِ فَقَالَ يَا سَكْمَةُ هَبْ لِي الْمِرْدَاةَ  
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَدْ أَتَجَبْتُ  
 وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا ثُمَّ لَقِيَنِي رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَدِ فِي  
 السُّوقِ فَقَالَ لِي يَا سَكْمَةُ هَبْ لِي  
 الْمِرْدَاةَ لِي أَبُوكَ فَقُلْتُ هِيَ لَكَ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا فَبَعَثَ  
 بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَقَدَى بِهَا نَاسًا مِنَ  
 الْمُسْلِمِينَ كَانُوا أُسِرُوا بِمَكَّةَ -

امیر بنایا تھا جب ہمارے اور پانی کے درمیان کچھ دیر کی  
 مسافت رہ گئی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہمیں  
 حکم دیا، ہم رات کے آخری حصہ میں اترے پھر ہر طرف سے  
 حملہ کا حکم دیا، اور ان کے پانی پر پہنچے اور اس جگہ جس کو  
 قتل کرنا تھا اس کو قتل کیا اور قید کیا، میں کفار کے ایک  
 گروہ کو دیکھ رہا تھا میں میں کفار کے بچے اور عورتیں تھیں  
 مجھے یہ خطرہ ہوا کہ وہ کہیں مجھ سے پہلے پہاڑ تک نہ پہنچ  
 جائیں۔ میں نے ان کے اور پہاڑ کے درمیان ایک تیر مارا  
 جب انہوں نے تیر کو دیکھا تو وہ سب بھاگ گئے، میں ان  
 سب کو گھیر کر لے آیا، ان میں بنو فزارہ کی ایک عورت تھی  
 جس نے چپڑے کی کھال کو منڈھ کر رکھا تھا اور اس کے  
 ساتھ ایک لڑکی تھی جو عرب کی حسین ترین و دشمنہ تھی، میں ان  
 سب کو پکڑ کر حضرت ابو بکر کے پاس لے آیا، حضرت ابو بکر نے  
 وہ لڑکی مجھ کو انعام میں دے دی، ہم مدینہ میں پہنچے ابھی میں  
 نے اس لڑکی کے کپڑے اتارے بھی نہ تھے کہ میری رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بازار میں ملاقات ہوئی۔ آپ نے فرمایا  
 اسے سلمہ! یہ لڑکی مجھے بہہ کر دو، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ!  
 خدا کی قسم یہ لڑکی مجھے بہت پسند ہے، اور میں نے ابھی تک  
 اس کا لباس نہیں اتارا ہے، لگے دن میری پھر رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی، آپ نے مجھ سے فرمایا:  
 اسے سلمہ! یہ لڑکی مجھے بہہ کر دو، تہا را باپ بہت اچھا تھا،  
 میں نے کہا یا رسول اللہ! یہ آپ کی ہے، خدا کی قسم! —  
 میں نے اس کا لباس تک نہیں اتارا، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ لڑکی اہل مکہ کو بھیج دی اور اس کے  
 بدلہ میں مکہ کے کئی مسلمان قیدیوں کو چھڑا لیا۔

غزوہ حنین کا مختصر بیان | غزوہ حنین اشرہ جبری میں واقع ہوا، حنین نگر امد خائف کے دریاں ایک طاری کا نام ہے یہ مکہ سے تین میل پر واقع ہے۔

فتح مکہ کے بعد بعض قبائل نے اسلام لانے میں پیش قدمی کی تھی لیکن ہوازن اور ثقیف پر فتح مکہ سے اٹھا اثر ہوا یہ فزن جنگ کے ماہ اور نہایت جنگجو قبیلہ تھے، اسلام کے قبل سے انھوں نے یہ محسوس کیا کہ اب ان کی ریاست اور اقتدار کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اس بنا پر ہوازن اور ثقیف کے سرداروں نے مل کر ملے کیا کہ مسلمانوں پر ایک زبردست حملہ کر دیا جائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں ان واقعات کی خبر پہنچی تو آپ نے مسالطہ کی چھان بین کے لیے حضرت عبداللہ بن ابی مرہد رضی اللہ عنہ کو بھیجا وہ ماکس بن کر حنین میں آئے اور کئی دن تک وہاں رہ کر محلات کی تحقیق کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقابلہ کی تیاری کی۔ شمال، ہجر میں بارہ ہزار مسلمان تھے اس قدر ساز و سامان کے ساتھ نہیں کہ بعض صحابہ کی زبان سے بے اختیار یہ الفاظ نکل گئے کہ آج ہم ہر گز غالب آسکتے ہیں۔ اس وجہ سے یہ آیات نازل ہوئیں :

لقد نصرکم اللہ فی مواطن کثیرۃ ویوم حنین اذا مجتبتکم کثرتمکم فلاح تنعن عنکم شیئا وضائق علیکم الارض بعمار حبیب ثم ولیم مدبرین ثم انزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین وانزل جنودا لم تروہا وحذب الذین کفروا وذلک جزاء الکافرین۔

(توبہ : ۲۶-۲۵)

اس جنگ میں قبیلہ ہوازن کے تیر اندازوں نے مسلمانوں کا مزہ بھیر دیا اور کھرا سلام بڑی طرح تتر بتر کر رہا تھا اس وقت حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس شمشیر جہاں تیر انداز تھے جس کے قدم اپنی جگہ پر چسپاں رہے اور ان کی ثابت قدمی کا نتیجہ تھا کہ دوبارہ فوج کی ترتیب قائم ہوئی اور ان فوج مسلمانوں کے ہاتھوں ہی وہ فتح کر کے جو کچھ حاصل ہوا تھا اس سے بہت زیادہ حنین میں کمزور دیا پڑتا۔

شکست کے مختلف اسباب تھے متعدد الجیش میں زیادہ تر فوج زخمی تھے جو جوانی کے زخم میں زندہ ہیں کہ مرنے نہیں آئے تھے۔ فوج میں درہزار ملکاؤں تھے جو اعلیٰ اسلام نہیں لائے تھے (دوسری لڑائی ہوازن تیر اندازوں کے اندر تمام عرب میں مشہور تھے، میدان جنگ میں ان کا ایک تیرہ جی غالی نہیں جاتا تھا، کفار نے میدان جنگ میں بیچ کر صاحب مقامات پر قبضہ کر لیا تھا، اور باڑوں کی گئی تھیں، کھانوں اور دھولوں میں جگہ جگہ اپنے تیر اندازوں سے جہاد دیے تھے، اسلامی فوج نے نہ اندر میرے حملوں تھا، میدان جنگ اس قدر تشعب میں تھا کہ مسلمانوں کے پاؤں نہیں جم پاتے تھے، مسلمانوں کا بڑھاتا کر سامنے سے ہزاروں فوجیں نکل آئیں اور کھین گاہوں سے تیروں کی بلر شش ہونے لگی، متعدد الجیش انہی کے ساتھ گہرا کر دیچے ہوا اور ہر تمام فوج کے پاؤں اکٹھے گئے، تیروں کا میزہ برس رہا تھا، بارہ ہزار فوج ہوا ہر گز مرنے والی تھی لیکن ایک پکیر شجاعت

تھا جو تیر و تشنگی کے اس طوفان میں چٹان کی طرح ڈٹا ہوا تھا فقاتل فی سبیل اللہ لا تکلف الا نفسك وہب  
 آپ اللہ کی راہ میں جنگ کیجئے آپ اپنی ذات کے سوا اور کسی کے جواب دہ نہیں یہ (نساء: ۴۰/۴۸) کی شان کا نزول ہوا تھا، اس  
 وقت آپ کی ذات تنہا ایک فوج تھی، ایک اقلیم تھی بلکہ غورہ کا نجات تھی! آپ بار بار یہ فرماتے تھے: انا النبی لا کذب  
 انا ابن عبد المطلب۔ میں پیغمبر ہوں یہ جھوٹ نہیں ہے میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔

آپ نے حضرت عباس کو حکم دیا کہ مہاجرین اور انصار کو آواز دو، حضرت عباس نے پکارا یا معشر الانصار یا اصحاب الشجرۃ  
 یہ پڑا آواز کانوں میں کیا پڑی کہ تمام فوج ایک دم پلٹ پڑی اور دفعتاً جنگ کا پانسہ پلٹ گیا کنار جاگ نکلے اور جرماتی بچے دو  
 مگر غار ہو گئے، بن ملک (ثقیف کی ایک شاخ) جم کر رڑے لیکن ان کے ستر آدمی مارے گئے اور جب ان کا سالار بھی مارا گیا تو وہ  
 بھی ثابت قدم نہ رہ سکے۔

اس حدیث (۴۲۵۳) میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے اسی فزہ کا ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ جب اس جنگ میں  
 لوگ جاگ نکلے تو میں نے دیکھا کہ ایک کافر ایک مسلمان کے سینہ پر سوار ہے میں نے عقب سے اس کے شانہ پر تلوار ماری  
 جرمہ کاٹ کر اندر اتر گئی اس نے پلٹ کر مجھ کو اس زور سے دیر جا کہ میری جان پر بن گئی لیکن پھر وہ ٹھنڈا ہو کر گر پڑا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ فرمایا: میں شخص نے کسی کو قتل کیا تو اس کا سلب (چھینا ہوا سامان) اس کے ملے گا بشرطیکہ  
 اس کے پاس گواہ ہو، تو میرے اس شخص کی سلب لینے کا خیال آیا لیکن میں نے کہا، میرا گواہ کون ہے؟ ————— الحدیث  
**سلب کا لغوی معنی** | جنگ میں ایک شخص دوسرے شخص کے پاس سے چھین کر حاصل کرتا ہے، یہ چیزیں اس کا لباس  
 اس کے ہتھیار اور اس کی سواری ہے۔ ہر وہ چیز جو کسی انسان کے پاس ہو وہ سلب ہے اور انسان مال غنیمت میں سے جو  
 چیز چھین کر حاصل کرتا ہے وہ بھی سلب ہے، حدیث میں ہے من قتل قتیلاً فله سلبہ ”جو شخص کسی  
 کو قتل کرے وہ اس کی سلب کا حقدار ہے“ اس کی جمع اسلاب ہے۔

**سلب کی تفسیر میں مذاہب فقہاء** | علامہ ابی مالکی کہتے ہیں: سلب کی تفسیر میں اختلاف ہے اور ابی حنیفہ  
 کہتے ہیں کہ گھوڑا اور اس کی زین سلب میں داخل ہے خواہ زین میں سونا،  
 چاندی اور جواہرات ہوں، اور مقتول کے اوپر جو لباس، ہتھیار اور زیورات ہوں اور اس کا گھوڑا اور ٹپکا اور سگن اور انگوٹھی اور  
 طوق اور تاج وغیرہ یہ سب سلب ہیں، امام شافعی کا بھی ایسا ہی قول ہے البتہ سگن اور زیورات جنگ میں نہیں پہنے جاتے  
 ان میں امام شافعی کو تردد ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا گھوڑا اور ہتھیار سلب ہیں، یہی امام مالک کا مذہب ہے۔  
 امام حنبل مالکی نے امام شافعی کی طرح کہا ہے کہ گھوڑا، ہتھیار اور زیورات دسے ہتھیار سلب ہیں، امام احمد کوئی نہ کہ نقل  
 (افہام) میں داخل کرتے ہیں اور تلواروں میں انہوں نے تردد کیا ہے، اور یہ قول شاذ ہے، اور ابی حنیفہ نے کہا ہے کہ  
 اگر منظرہ میں سونا اور چاندی ہو تو وہ سلب ہے۔ دشمن کے لشکر میں مقتول کے جواہرات پائے جائیں ان کے متعلق امام  
 شافعی کے دو قول ہیں۔

۱۔ سید محمد قفطی حیدر بیدی ترمذی ۱۲۰۵ھ، تاج المعرکس ج ۱ ص ۳۰۱، مطبوعہ مطبعہ الخیرہ مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ترمذی ۸۲۸ھ، اکال کمال المسلمین ج ۵ ص ۶۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

حافظ ابن حجر مستوفی شافعی کہتے ہیں: جو حد کے نزدیک لڑنے والے کے پاس جو چیزیں وغیرہ پایا جائے وہ سلب ہے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اس میں سواری داخل نہیں ہے امام شافعی سے ایک روایت ہے کہ یہ آلات جنگ کے ساتھ محفوظ ہیں۔ علامہ ابن قدامہ منبلی کہتے ہیں: سلب

مقتول جو چیزیں پہنے ہوئے ہو وہ سب سلب ہے، مثلاً کپڑے، عمامہ، ٹوپی، منطلق، زره، نود، تاج، انگلیں اور موزے وغیرہ اور ان چیزوں میں جو زیورات ہوں وہ بھی سلب ہیں، کیونکہ سلب سے لباس کا معنی سمجھ میں آتا ہے، اسی طرح تلوار، نیزہ اور چھری وغیرہ بھی سلب ہیں، کیونکہ ان سے جنگ میں مدد حاصل کی جاتی ہے اس لیے یہ سلب میں بطریق اولیٰ داخل ہیں، اسی طرح سواری سے بھی جنگ میں مدد حاصل ہوتی ہے اس لیے وہ بھی سلب میں داخل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سواری والا محارب مالی فہیت سے زیادہ حصے کا حقدار ہوتا ہے، اسی لیے سواری کا ہتھیاروں سے زیادہ جنگ میں غلبہ ہے البتہ جو مال مقتول کے تیلے میں بخود سلب نہیں ہے کیونکہ وہ طبرکس میں شامل ہے جس سے لڑنے میں مدد ملتی ہے، اسی طرح اس کا کجاوہ اور اس کا سامان اور جو مال اس کی ملکیت میں نہیں ہے وہ سلب نہیں ہے امام اندلسی، محمول اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے لیکن امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جن چیزوں کی جنگ میں ضرورت نہیں پڑتی وہ سلب نہیں ہیں جیسا کہ تاج، انگلیں اور طرق وغیرہ اور حیان بھی جس میں خرچ کے لیے مال ہو۔

علامہ ابن قدامہ منبلی فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت برابر رضی اللہ عنہ نے مزان سے مبارکت کی (یعنی اس کو نکالا) اور اس کو قتل کر دیا، اسی کے انگلیں اور منطلق کی قیمت میں ہزار تھنی اور حضرت عمرؓ نے وہ انگلیں اور منطلق حضرت برادر کو دے دیے اور حضرت عمرؓ بن ممدی کرب نے ایک شخص پر حملہ کیا اور اس کی پیش میں نیزہ مار کر اس کو گولا دیا پھر آخر کہ اس کے ہاتھ کاٹ دیے اور اس کے انگلیں آتا ہے اور اس کی تلوار اور منطلق بھی ان کو دی گئیں، نیز یہ چیزیں مقتول نے پہنی ہوئی ہیں اس لیے یہ چیزیں طبرکس میں شامل ہیں اور خلفہ سلب کے عموم میں داخل ہیں سواری کے منطلق امام احمد سے مختلف روایات ہیں ایک روایت یہ ہے کہ یہ سلب میں داخل نہیں ہے اور عمر بن ممدی کرب کی حدیث میں انگلیں اور منطلق لینے کا ذکر ہے اور سواری کر لینے کا ذکر نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ عرف بن مالک سے روایت ہے کہ انھوں نے غزوہ موتمہ میں ایک رومی گھوڑے کو قتل کر دیا اور حضرت خالد بن ولیدؓ سے اسی کے گھوڑے اور ہتھیاروں کو سلب میں لے لیا، اور شبر بن ملحق سے روایت ہے کہ انھوں نے بھی گھوڑے کو سلب میں لیا تھا اور امام احمد کا اس میں دوسرا قول یہ ہے کہ گھوڑے سے بھی جنگ میں مدد حاصل کی جاتی ہے اس لیے وہ ہتھیاروں کے مشابہ ہے اور جب سواری کا سلب ہونا ثابت ہو گیا تو سواری پر جو زین اور گھام ہے وہ بھی سلب ہے اور زین میں جو زیورات ہوں وہ بھی سلب ہیں اور سواری کے باقی آلات بھی سلب ہیں۔ سواری سلب اس وقت ہوگی جب مقتول اس پر سوار ہو اور جو سواری اس کے گھریں ہو یا کسی اور کے پاس ہو وہ سلب نہیں ہے اسی طرح ہتھیاروں کا حکم ہے۔ ۱۵

۱۴۱۱ھ - حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستوفی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۲۴۴، مطبوعہ دار نشر کتب الاسلامیہ بیروت۔  
 ۱۵ - علامہ مفتی امین مباحث ابن احمد بن قدامہ منبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج مع الشرح ج ۱ ص ۴۲۳-۴۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۲۰ھ

علامہ المرغینانی حنفی کہتے ہیں: مقتول کے کپڑے، اس کے ہتھیار اور اس کی سواری سلب ہے، اسی طرح اس کی سواری پر جو زین اور دیگر آلات ہوں وہ بھی سلب ہیں، اسی طرح اس کی سواری میں جو مال ہو یا اس کی بیان (دکڑے بندھی ہوئی پتیلی) میں جو مال ہو وہ بھی سلب ہے، اور ان کے علاوہ جو چیز ہر وہ سلب نہیں ہے، اسی طرح اگر دوسری سواری پر اس کا غلام ہو تو وہ بھی سلب نہیں ہے۔ لہ

**سلب کے احکام اور شرائط میں فقہاء کے نظریات** | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: اس میں سبب علامہ کا اتفاق ہے کہ قاتل مقتول کے سلب کا مستحق ہوتا ہے، کیونکہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جو شخص کسی کو قتل کرے گا اس مقتول کا سلب قاتل کو ملے گا۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد)

سلب ہر قاتل کے لیے ہے خواہ وہ مال غنیمت میں سے حصہ کا مستحق ہو یا معمولی چیز کا جس شخص کو مال غنیمت سے حصہ نہیں ملا اس کے متعلق امام شافعی کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ وہ سلب کا مستحق نہیں ہوگا کیونکہ مال غنیمت کا حصہ زیادہ ہوگا ہے اور جب وہ اس کو نہیں ملے گا تو وہ سلب کا بطریق اولیٰ مستحق نہیں ہوگا کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ غلام جب اپنے مولیٰ کی اجازت سے مبارکت کرے اور کسی کو قتل کر دے تو وہ سلب کا مستحق نہیں ہے البتہ اس کو معمولی چیز دی جائے گی، اور غلام، عورت، بچے اور مشرک مال غنیمت سے حصہ کے مستحق نہیں ہوتے بلکہ ان کو عتق کر دیا جائے گا۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ احادیث میں بالعموم حکم ہے جس نے کسی کو قتل کیا وہ سلب کا مستحق ہے نیز اس لیے کہ لشکر کا امام امیر اگر کسی ایسے کام پر جس میں مسلمانوں کا نفع ہو کسی شخص کے لیے انعام مقرر کرے تو وہ اس انعام کا مستحق ہوتا ہے تو جس شخص کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انعام مقرر کریں وہ بطریق اولیٰ اس انعام کا مستحق ہوگا۔

علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں: سلب کے استحقاق کی چار شرطیں ہیں: (۱)۔ مقتول ان رشتے والوں میں سے ہو جن کا قتل کرنا جائز ہے، اگر کسی شخص نے عورت، بچے، شیخ خالی یا بہت کم درجہ شخص کو قتل کر دیا اسی طرح جو لوگ جگہ نہیں کرتے ان کو قتل کرنے سے سلب کا مستحق نہیں ہوگا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، ہاں اگر ان میں سے کوئی جگہ کر رہا ہو تو پھر اس کو قتل کرنے سے سلب کا مستحق ہوگا۔

(۲)۔ اگر ایک شخص نے مقتول کے اعضاء کاٹ کر اس کو بے بس کر دیا اور دوسرے شخص نے اس کو قتل کر دیا تو سلب کا مستحق اعضاء کاٹنے والا ہے کیونکہ اس کے شر سے مسلمانوں کو محفوظ کرنے والا وہی ہے، حضرت ساد بن ہریرہ بن جوع نے تلوار لے کر ابو جہل کو گرایا اور حضرت ابن مسعود نے اس کا سر کاٹا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا سلب کا فیصلہ حضرت ساد کے لیے کیا اور حضرت ابن مسعود کو اس کا سلب سے کچھ نہیں دیا۔ امام شافعی رحمہ اللہ

لکھی ہوئی ہے۔

(۳)۔ اگر کسی شخص کی کوئی غلطی ہو کر ہو اور اس کا بھی طرح غلط نہ ہو اور اسے تو زخمی بھی ممکن متحمل ہے، امام احمد کہتے ہیں کہ سلب موت قاتل کے لیے ہے اگر کوئی شخص کسی کو قید کرے تو وہ اس کی سلب کا مستحق نہیں ہوگا خواہ اس کو امام قتل کرے یا نہ کرے، کیونکہ جنگ بدر میں مسلمانوں نے کافروں کو قید کر لیا تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیدیوں میں سے عقبہ اور نضر بن حارث کو قتل کر دیا اور قید کرنے والوں کو ان کی سلب نہیں دی۔

(۴)۔ قتل کرنے والا اس قتل میں مستقل اور منفرد ہو اگر اس نے مسلمانوں کی صفوں میں سے کسی کو تیرا مارا اور وہ مر گیا تو سلب کا مستحق نہیں ہے، امام احمد نے کہا ہے کہ قاتل کے لیے سلب اس وقت ہوگی جب وہ مہازدیت (مکاسب) کرے، اسی طرح اگر مسلمانوں کی ایک جماعت نے مل کر کسی کو قتل کیا تو وہ بھی اس کی سلب کے مستحق نہیں ہوں گے۔

علامہ ابن ندیم نے لکھتے ہیں: سلب میں سے خمس نہیں لیا جاتے گا، حضرت سعد بن ابی وقاص، ابن مسعود اور ابن جریر کا بھی یہی قول ہے اور حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ اس میں سے خمس لیا جائے گا امام ابو داؤد اور ابی نعیم نے کہا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ** (انفاق) مہاتیا و حکم نے مال غنیمت میں سے ہر چہ حاصل کیا ہے اس میں سے اللہ کے لیے پانچواں حصہ ہے، ہمدانی دلیل یہ ہے کہ حضرت عوف بن مالک اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتل کے لیے سلب کا فیصلہ کیا اور اس میں سے خمس نہیں نکالا۔ (سنن ابی داؤد) اور حضرت عمر کا قول بھی ہماری دلیل ہے انہوں نے فرمایا: ہم سلب میں سے خمس نہیں نکالتے تھے، ابن سیرین نے روایت کیا ہے کہ برادر بن مالک نے بحرین میں مرزبان سے مبارزت کی اور نیزہ مار کر اس کو قتل کر دیا اور اس کے سنگین اسباب لیے جب حضرت عمر تک یہ خبر پہنچی تو انہوں نے فرمایا ہم پہلے سلب میں سے خمس نہیں نکالتے تھے لیکن برادر کی سلب مال کو پہنچتی ہے میں اس میں سے خمس نکالوں گا، اسلام میں سب سے پہلے برادر کی سلب سے خمس نکالا گیا اور برادر کی سلب تیس ہزار کو پہنچتی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر کے دورِ خلافت اور حضرت عمر کے ابتدائی ایام میں یہی معمول تھا کہ سلب میں سے خمس نہیں نکالا جاتا تھا، اور آپ کی اتباع اہل ہے، جرجانی نے کہا جس چیز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلے کوئی ہدایت آچکے اس چیز میں آپ کی ہدایت کے سوا اور کسی کی اتباع جائز نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل کی بنیاد پر قرآن مجید کی آیت **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا** (۲۱/۸) کے محرم میں جنہیں کی جائے گا کیونکہ آپ قرآن مجید کے شارح ہیں اور قرآن مجید کی مراد آپ ہی بہتر جانتے ہیں۔

علامہ ابن ندیم نے لکھتے ہیں: امام نے سلب لینے کے لیے کہا، ہر زبان میں قاتل کی سلب کا مستحق ہوگا۔ امام ابو داؤد، لیث، امام شافعی، اسحاق، ابو عیوبہ اور ابی نعیم کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو نعیم اور ہمدانی نے یہ کہا ہے کہ قاتل سلب کا اس وقت مستحق ہوگا جب امام یا امیر لشکر قاتل کے لیے سلب کی شرط لگائے گا، امام مالک نے کہا ہے کہ امیر لشکر کہے گا تو قاتل سلب کا مستحق ہوگا، امام احمد نے بھی ایک قول ان کے قول کی طرح متحمل ہے کیونکہ امام مسلم اور امام ابی داؤد نے روایت کیا ہے کہ حضرت عوف بن مالک نے ایک کافر کو قتل کر دیا حضرت خالد نے اس کی سلب لے لی اور کافر کو وہ حضرت عوف کو نہیں دی، جب حضرت عوف نے اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو پہلے آپ نے حضرت عوف کے حق میں فیصلہ کیا لیکن جب حضرت عوف نے اس فیصلہ کی وجہ سے حضرت خالد کی

تخفیف کی قرینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اے خالد اس کو سلب مسدود" نیز حضرت عمرؓ نے حضرت  
برادرؓ کی سلب سے غصے سے یہ اگر سلب کن کا حق ہوتا تو ردہ اس سے غصے نہ لیتے!

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "من قتل قتیلًا فلہ سلبہ" جس  
شخص نے کسی کو قتل کیا اس کی سلب کا وہی حقدار ہے! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور فعیلہ ہے جس پر  
علاقائے راشدین نے عمل کیا ہے، حضرت عمرؓ کا یہ کہنا کہ "ہم سلب میں سے غصے نہیں لیتے تھے" اس پر دلیل ہے  
کہ یہ حکم ہر قاتل کے لیے عام اور مستحب ہے اور اس پر ہر غزوہ میں عمل ہوتا رہا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت عوفؓ کو جو سلب نہیں دی یہ اس کی سزا تھی کہ انہوں نے حضرت خالدؓ کی تخفیف کی معنی اور امام احمد کے قول کی توجیہ  
یہ ہے کہ سلب لینے کے لیے امام کی اجازت حاصل کرنا مستحب ہے۔

سلب کے حکم میں فقہاء و اخاف کے نظریات اور دلائل | علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں: امام  
ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمدؒ

کہتے ہیں کہ سلب ہنگامہ کے مال غنیمت سے ہے اور اس کا حکم وہی ہے جو مال غنیمت کا ہے (یعنی اس سے غصے  
نکالا جائے گا) البتہ اگر امام نے یہ کہہ دیا کہ "جس شخص نے کسی کو قتل کیا تو اس کی سلب اس کو ملے گی" اس حد میں  
سلب کا صرف قاتل مستحق ہوگا (اور اس سے غصے نہیں نکالا جائے گا)۔

علامہ ابو الحسن المرغینانی حنفی کہتے ہیں: جب سلب قاتل کو نہیں دی جائے گا تو اس کا شمار مال غنیمت سے  
ہوگا، اس میں قاتل اور غیر قاتل دونوں برابر ہیں، امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جب قاتل غنیمت لینے کا اہل ہو تو صرف وہی  
سلب لینے کا مستحق ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "من قتل قتیلًا فلہ سلبہ" جس  
نے کسی شخص کو قتل کیا تو اس کے لیے مقتول کی سلب ہے، "اور بظاہر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شرعی  
حکم بیان کیا ہے کیونکہ آپ شرعی حکم بیان کرنے کے لیے مبعوث ہوئے ہیں اور قاتل نے اس کو قتل کرنے میں  
زیادہ مشقت اٹھائی ہے اس لیے وہ اس کی سلب کے ساتھ مختص ہوگا تاکہ اس میں اور دوسروں میں فرق واضح ہو۔

علامہ المرغینانی حنفی کہتے ہیں: قاتل نے مقتول کو لٹک کر قوت سے قتل کیا ہے اس لیے اس سے چھینا ہوا سلب  
مال غنیمت میں شمار ہوگا اور مال غنیمت کی طرح اس کی تقسیم کی جائے گی، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیب بن المہاشم  
(مسلم - سعیدی غفرلہ) سے فرمایا لیس لك من سلب قتیلک الا ما طابت بہ نفس امارک۔ "مقتول  
کی سلب سے تم کو وہی چیز ملے گی جس کو امام، تمہیں خوشی سے دے گا" اور امام شافعی نے جو حدیث بیان کی ہے  
"جس شخص نے کسی کو قتل کیا تو اس کے لیے مقتول کی سلب ہے" اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے یہ شرعی حکم بیان کیا ہو جیسا کہ امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کا مذہب ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے یہ بطور نفل اور انعام کے فرمایا ہو اور ہم اس کو حبیب بن ابی مسلمہ کی روایت کی بناء پر نفل اور انعام پر محمول

۱۔ علامہ موفق الدین حبش بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۲۲۰ھ المتوفی مع الشرح ج ۱ ص ۲۲۰-۲۲۱ مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۷۰۸ھ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۲۸ھ

Marfat.com

جلد خامس

کرتے ہیں اور کسی کی زیادہ مشقت اس کے لیے زیادہ غنیمت کی منتہی نہیں ہے۔ لہ  
 علامہ ابن جام فرماتے ہیں: علامہ رضائی نے جرجیب بن ابی مسرک کی روایت سے استدلال کیا ہے یہ بہت خوب ہے  
 بشرطیکہ یہ حدیث صحیح یا حسن ہو لیکن اس حدیث کو امام طبرانی نے معروض اور معکم کہہ کر روایت کیا ہے کہ جرجیب بن مسرک کو  
 یہ خبر پہنچی کہ قمر کا امیر آزاد بن نجیحان کے راستے سے جا رہا ہے اور اس کے ساتھ زمرہ، یا قوت اور موقی وغیرہ ہیں،  
 انھوں نے جا کر اس پر حملہ کیا اور اس کو قتل کر دیا اور اس کا قدم مال لے گئے، حضرت ابراہیم نے اس مال سے خمس  
 نکالا جا تا تو جرجیب بن مسرک نے کہا: اللہ تعالیٰ نے جو مجھے مال دیا ہے تم مجھ کو اس سے محروم نہ کرو، رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے سلب کو قاتل کا حق قرار دیا ہے، اس پر حضرت سادہ نے کہا اے جرجیب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے یہ سنا ہے، انسان کا حق اسی چیز پر ہے جو اس کا امام اس کو غشی سے دے۔ یہ حدیث عمر دین و فائدہ کی وجہ سے  
 مجبول ہے۔

اس حدیث کو اسحاق بن راہویہ نے یحییٰ بن ولید سے، انھوں نے ایک شخص سے، انھوں نے جناد بن امیہ سے روایت کیا کہ حبیب بن مسلمہ پانچ غزوں پر ریشم یا قوت اور زمر و لاد کر لائے، حبیب نے یہ تمام مال لینا چاہا اور حضرت ابو عبیدہ ان کو اس میں سے بھین دینا چاہتے تھے، حبیب نے حضرت ابو عبیدہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "میں شخص نے کسی کو قتل کیا اس کے لیے مقتول کی سلب ہے" حضرت ابو عبیدہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ کے لیے یہ قانون نہیں بنایا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بھی یہ گفتگو سن رہے تھے، انھوں نے حبیب سے کہا کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے؟ اس چیز کو لے رہے ہو جس کو دینے پر تمہارا امام راجح نہیں ہے، تم اسی چیز کو لے سکتے ہو جو تم کو امام خوشی سے ملے، اور حضرت معاذ نے اس بارے میں ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی، پھر ان کو اس پر اتفاق ہو گیا اور عس نکالنے کے بعد مال حبیب کو دے دیگیا اور حبیب نے اس مال کو ایک ہزار میں فروخت کر دیا۔ اس حدیث کی سند مجہول ہے کیونکہ یحییٰ بن ولید اور جناد بن امیہ کے درمیان ایک مجہول راوی ہے۔

علامہ المرتضیٰ (صاحب ہدایہ) نے کہا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیب بن ابی سلمہ سے فرمایا "مقتول کی سلب سے تم کو وہی چیز ملے گی جو تم کو امام غوثی سے ملے گی" علامہ کبیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان نہیں بلکہ حضرت معاویہ حبیب سے خطاب ہے، نیز علامہ المرتضیٰ نے ان کا نام حبیب بن سلمہ لکھا ہے علامہ کبیر ان کا نام حبیب بن سلمہ ہے۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں: سرچیز کہ یہ حدیث ضعیف ہے (ایک سند معلول ہے اور دوسری مجہول)، لیکن اس کا ضعف ہمیں مضرت نہیں ہے کیونکہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں اس کی تائید ہے جنگ بدر میں ابوبیل کے شوق حضرت عبدالرحمن بن عوف وحمزہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہاذ بن عمرو بن جموح اور حضرت سہاذ بن عمرو انصاریؓ کو تلواروں کو دیکھنے کے بعد دونوں سے فرمایا: تم دونوں نے اس کو



قتل کیا ہے اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کی سلب فقط حضرت معاذ بن عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ کو عطا فرمائی مگر قاتل سلب کا مستحق ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کو اس کی سلب عطا فرماتے۔

امام بیہقی نے اس دلیل کا یہ جواب دیا ہے کہ نص کتاب سے ثابت ہے کہ بدر کمال غنیمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک تھا آپ جس کو چاہیں غنایت فرما دیں یہی وجہ ہے کہ آپ نے ان صحابہ کو کمال غنیمت سے حصہ دیا جو اس معرکہ میں حاضر نہیں تھے، پھر معرکہ بدر کے بعد مال غنیمت کے متعلق آیت نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب کو قاتل کے ساتھ خاص کر دیا اور پھر یہی قاعدہ مقرر ہوا۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں یہ دعویٰ بھی کیا جاتا ہے کہ جنگ بدر میں بھی سلب قاتل کے لیے تھا کیونکہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن فرمایا منہ فقتل قتیلاً فذلہ مسلحہ۔ جس نے کسی شخص کو قتل کیا اس کی سلب قاتل کے لیے ہے۔ یہ حدیث اگر صحیفہ لیکن اس سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ جنگ بدر میں بھی سلب قاتل کے لیے تھی۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ متعدد احادیث سے یہ ثابت ہے کہ سلب کا قاتل کے لیے ہونا ہمیشہ کے لیے قاعدہ نہیں ہے اور ہر چند کہ یہ احادیث ضعیف السند ہیں لیکن متعدد طرق روایت سے یہ درجہ حسن کو پہنچے ہیں اور صحیح مسلم احمد بن ابی داؤد میں ہے کہ حضرت عوف بن مالک کی سلب میں جب ان کا اور حضرت خالد بن ولید کا مناقشہ ہوا تو پہلے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عوف کے حق میں فیصلہ کیا لیکن جب حضرت عوف نے حضرت خالد کی تخفیف کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور حضرت خالد سے فرمایا: اے خالد! ان کو سلب واپس نہ کرنا، کیا تم میرے امراء (کی اطاعت) کو ترک کر رہے ہو؟ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ سلب کا قاتل کے لیے ہونا کوئی لازمی اور لازمی قانون نہیں ہے اور علامہ خطابی کا یہ جواب دنیا صحیح نہیں ہے کہ چونکہ حضرت عوف نے حضرت خالد کی تخفیف کی تھی اس لیے آپ نے ان کو سلب نہیں دی تاکہ کوئی شخص امیر کے فیصلہ کے خلاف جرأت نہ کرے یہ جواب اس لیے غلط ہے کہ اگر سلب قاتل کا حق ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ کی بنا پر ان کو ان کے حق سے محروم نہ کرتے اس سے ثابت ہوا کہ سلب کا قاتل کے لیے ہونا کوئی ابدی قاعدہ نہیں ہے بلکہ یہ امام کی مرضی پر موقوف ہے خواہ وہ قاتل کو دے یا نہ دے اور جب یہ قاتل کا حق نہیں ہے تو پھر یہ مال غنیمت ہے اور اس سے غصہ نکالا جائے گا یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ لے

جنگ بدر میں حضرت معاذ بن عمرو کو سلب کے ساتھ خاص کرنے کا سبب | حدیث نمبر ۴۲۵۲

قتل کرنے کا واقعہ ہے۔ حضرت معاذ بن عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ اور حضرت معاذ بن عمرو رضی اللہ عنہ دونوں نے ابو جہل پر تلواروں سے وار کر کے اس کا خون بہایا تھا لیکن کسی اور مہلک فائدہ حضرت معاذ بن عمرو نے کیا تھا جس کے بعد اس کا جلاک ہو جانا یقینی ہو گیا تھا اسی وجہ سے اس کی سلب اس کو دی گئی، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کا سترن سے جدا کیا تھا یہ تیوں صحابہ اس کے قتل میں شریک تھے لیکن فیصلہ کن وار حضرت معاذ بن عمرو بن جموح

لے۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حوالہ ۸۱۱، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۳، ۲۵۱، مطبوعہ مکتبہ ندویہ رضویہ سکس

نے کیا تھا۔ علامہ بدر الدین معنی لکھتے ہیں: امام عطاء دی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرمایا اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ سلب پر قاتل کا حق نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن عمرو اور حضرت معاذ بن عمرو دونوں سے فرمایا، اور دونوں نے ابرو جہل کو قتل کیا ہے لیکن سلب صرف حضرت معاذ بن عمرو کو دی اس سے معلوم ہوا کہ سلب پر قاتل کا حق نہیں ہے ورنہ دونوں کو سلب دیتے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ متفقہ نہیں ہے کہ آپ ایک کا حق عین کر دوسرے کو دے دیں کیونکہ اگر امام یہ اعلان کرے کہ جس نے کسی کو قتل کیا تو اس کو مقتول کی سلب ملے گی اور دو عین کر کسی ایک آدمی کو قتل کریں تو امام اس کی سلب ان دونوں میں تقسیم کرے گا اور امام کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ایک کو عروم کر کے دوسرے کو سلب دے دے۔ اور چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تک یہ نہیں فرمایا تھا کہ قتل کرنے والے کو مقتول کی سلب ملے گی اس لیے آپ نے وہ سلب دو عین سے ایک کر دے دی، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حضرت معاذ بن عمرو بن جوح کا تلوار سے وار کرنا زیادہ قوی تھا اس وجہ سے آپ نے تنہا ان کو سلب دی۔ لہ

اس باب کی آخری حدیث میں جنگی قیدیوں کو غریب میں دے کر مسلمان قیدیوں کے چھڑانے کا ذکر ہے، ہم اس پر بحث اس سے پہلے ناے ابی بن ابی (یعنی باب) کرچکے ہیں اور اس پر متصل محقق اور مکمل تحقیق انشاء اللہ العزیز باب نمبر ۵۹۶ میں کریں گے۔

## فے کا حکم

## بَابُ حُكْمِ الْفَيْءِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جس بستی میں جاؤ اور وہاں قیام کرو تو تمہارا حصہ اس بستی میں ہوگا۔ جو بستی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے (یعنی اس نے مسلمانوں سے جنگ کی) تو اس کا پانچواں حصہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے اور باقی تہہاں ہے۔

۴۳۵۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ سَافِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُسَبِّحٍ  
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَدْ كُنَّا أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا قَرْيَةٍ  
اتَّبَعْتُمُوهَا وَاتَّقَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا  
وَأَيُّمَا قَرْيَةٍ عَصَيْتُمُوهَا وَرَسُولُكُمْ فَإِنَّ  
مُحْسِنَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ هُوَ لَكُمْ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو نضیر

۴۳۶۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ

مَحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ بَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ  
وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالْفُظْطِلَةُ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَصُونَ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ  
عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ  
أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِثْمًا أَفَاءَ اللَّهِ عَلَى  
رَسُولِهِ مِثْمًا لَمْ يُوجِفْ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ  
بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ فَكَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً فَكَانَ يُنْفِسُ عَلَى  
أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَةً وَمَا بَقِيَ يَجْعَلُهُ  
فِي الْكُرَاعِ وَالسِّلَاحِ عَدًّا فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ -

۴۴۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ  
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ قَعْمَرِ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ  
بْنُ أَهْمَاءَ الصُّبُعِيُّ حَدَّثَنَا جَوَيْرِيَّةُ عَنْ  
مَالِكِ بْنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ مَالِكَ بْنَ أَوْسٍ حَدَّثَهُ  
قَالَ أَسْأَلُ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي حَيْثُ  
حِينَ تَعَالَى التَّهَارُ قَالَ فَوَجَدُ شَيْءَ  
فِي بَيْتِهِ جَالِسًا عَلَى سِرٍّ مُفَضِّلًا إِلَى  
رَمَالِهِ فَتَحَكَّمَ عَلَى وَنَادَاهُ هَلْ آدِمُ  
فَقَالَ لِي يَا مَالُ إِنَّكَ قَدْ دَفَعْتَ أَهْلُ  
أَبْيَاتٍ مِنْ قَوْمِكَ وَقَدْ أَمَرْتُ فِيهِمْ  
بِرَضَخٍ فَخُذْ لَكَ قِسْمَهُ بَيْنَهُمْ قَالَ  
قُلْتُ لَوْ أَمَرْتُ بِهَذَا غَيْرِي قَالَ خُذْ  
يَا مَالُ قَالَ فَجَاءَ يُوقَا فَقَالَ هَلْ لَكَ  
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فِي عُثْمَانَ وَعَبْدِ  
الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ وَهَذَا

کے اموال ان اموال میں سے تھے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے  
رسول پر وٹا دیے تھے، مسلمانوں نے ان کے حصول کے  
لیے گھوڑے دوڑائے تھے نہ اونٹ، یہ اموال بالخصوص  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف میں تھے، آپ ان اموال میں  
سے اپنے اہل کے لیے ایک سال کا خرچ نکال لیتے تھے  
اور جو مال باقی بچتا اس کو جہاد کی ساریوں اور محتاجوں  
کی تیاری پر خرچ کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت اوس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے بلوایا میں  
دن پڑھنے کے بعد ان کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے  
دیکھا کہ وہ گھر میں خالی تخت پر چڑھے کے ایک تکیہ سے  
ٹیک لگائے بیٹھے ہیں، درمیانے گئے اسے مالک !  
تمہاری قوم کے کچھ لوگ جلدی جلدی آئے تھے، میں نے  
انہیں تھوڑی سی چیزیں دینے کا حکم دے دیا ہے، تم  
وہ چیزیں لے کر ان کے درمیان تقسیم کر دو، میں نے  
کہا آپ میرے علاوہ کسی اور کے ذمہ یہ کام لگا دیجئے  
تو اچھا تھا، حضرت عمر نے فرمایا: اسے مالک! تم یہ چیزیں لے  
لو! اتنے میں (ان کا غلام) بیزاد اندر آیا اور کہنے لگا:  
حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت زبیر  
حضرت سعد کے متعلق کیا حکم ہے؟ (یعنی وہ اندر آئے کی  
اموال میں سے لے لیں) حضرت عمر نے کہا، اچھا! اور

عَمَرُ نَعَمْ قَاذِنَ لَكُمْ قَدْ تَحَلَوُا شَرَّ جَاءَ  
فَقَالَ هَلْ لَكَ فِي عَبَّاسٍ وَعَلِيٍّ قَالَ نَعَمْ  
قَاذِنَ لَكُمْ فَقَالَ عَبَّاسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ  
أَفِيضْ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا الْكَاذِبِ الْأَشِيرِ  
الْعَادِيهِ الْعَاسِي فَقَالَ الْقَوْمُ أَجَلُ يَا أَمِيرَ  
الْمُؤْمِنِينَ فَأَفِيضْ بَيْنَهُمَا وَآرَ حُفْمُ فَقَالَ  
مَا لَكَ بَيْنَ أَوْسٍ يُحْتَلِ إِلَى أَتَمُّهُ قَدْ كَانُوا  
قَدْ مَوَّهُمْ لِيَذِلَّ فَقَالَ عَمَرُ أَتَمُّهُ أَتَمُّهُ  
يَا اللَّهُ الَّذِي يَأْذِنُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ  
أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْمَرُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً  
قَالُوا نَعَمْ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ وَعَلِيٍّ  
فَقَالَ أَتَمُّهُ كَمَا يَأْتِيهِ الَّذِي يَأْذِنُ تَقْوَمُ  
السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ أَتَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْمَرُ مَا  
تَرَكْنَا صَدَقَةً قَالَا نَعَمْ فَقَالَ عَمَرُ  
إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ كَانَ يَخْضِرُ رَسُولُكَ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَاصَّةٍ ثُمَّ يُعْطَى  
بِهَا أَحَدًا أُخَيْرٌ قَالَ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى  
رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلَيْتَ رَسُولُ  
مَا أَذْرِي هَلْ كَرَأُ الْآيَةِ الَّتِي قَبْلَهَا أَمْرٌ  
قَالَ فَكَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَيْنَكُمْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ قَوْلَ اللَّهِ مَا اسْتَأْذَرَ  
عَلَيْكُمْ وَلَا أَحَدٌ هَذَا وَتَكُونُ حَتَّى يَبْقَى هَذَا  
الْمَالُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْهُ تَقَفَّةً سَتَبَةً ثُمَّ يُجْعَلُ  
مَا بَقِيَ أَسْوَدَ الْمَالِ ثُمَّ قَالَ أَتَمُّهُ كَمَا يَأْتِيهِ  
الَّذِي يَأْذِنُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ  
أَتَعْلَمُونَ ذَلِكَ قَالُوا نَعَمْ ثُمَّ أَشَدَّ عَبَّاسًا

افضال اور کھانے کی اجازت دے دی اور وہ اندر آگئے پھر برنا آئے  
اور کہا حضرت علی اور حضرت عباس کے بارے میں کیا حکم  
ہے حضرت عمر نے کہا اچھا! اور ان کو بھی اجازت دے  
دی، حضرت عباس نے کہا: اسے امیر المؤمنین میرے اور اس  
جھوٹے و خطاکار، عہد شکن اور فاسق کے درمیان فیصلہ کر  
دیجئے! باقی صحابہ نے بھی کہا: ہاں اسے امیر المؤمنین ان  
کے درمیان فیصلہ کر دیجئے اور ان کو راحت دلائیے!  
حضرت مالک بن اوس نے کہا میرا خیال تھا کہ ان دونوں  
نے ان صحابہ کو اس لیے پہلے بیجا تھا، حضرت عمر نے کہا پھر  
میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں جس کے اذن سے آسمان اور  
زمین قائم ہیں، کیا تمہیں علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تھا: ہمارا وارث ہمیں بنایا جائے گا، ہم نے جو  
کچھ بھی چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے، انھوں نے کہا ہاں! پھر  
حضرت عمر حضرت عباس اور حضرت علی کی طرف متوجہ ہوئے  
اور فرمایا میں تم دونوں کو اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس کے  
اذن سے آسمان اور زمین قائم ہیں، کیا تم دونوں یہ جانتے  
ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہمارا وارث  
نہیں بنایا جائے گا ہم نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے  
ان دونوں نے کہا ہاں! حضرت عمر نے کہا جسے شک اللہ  
تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک چیز کے ساتھ  
خاص کیا تھا جس کے ساتھ کسی اور کو خاص نہیں کیا تھا، یہ  
سب چیزوں کے وہ اموال ہیں جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم پر لٹا دیے تھے یہ اموال اللہ اور اس کے  
رسول کے لیے ہیں یعنی اموال خیر، راوی کہتے ہیں مجھے علم  
نہیں کہ انھوں نے اس سے پہلے والی آیت پر بھی غصہ نہیں کیا  
پھر حضرت عمر نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
قبضے درمیان بنو نضیر کے اموال تقسیم کر دیے، بخدا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اموال کو اپنے ساتھ  
خاص نہیں کیا، اور نہ ہمیں چھوڑ کر ان اموال کو غور رکھا،

وَعَلَيْكَ بِمِثْلِ مَا كُنتَ بِهِ الْقَوْمَ اتَّعَلَمْتَانِ  
ذَلِكَ قَالَا نَعَمْ قَالَ فَلَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ  
أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَجِئْتُمَا تَطْلُبُ مِيرَاثَكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ  
وَيَطْلُبُ هَذَا مِيرَاثَ أُمِّرَاتِهِ مِنْ أَبِيهَا  
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَوَرَّثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً  
قَرَأْتُمَا هَٰذَا كَاذِبًا إِشْنَا غَادِرًا خَائِنًا وَاللَّهُ  
يَعْلَمُ إِنَّهُ لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ  
لِلْحَقِّ ثُمَّ تَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ وَأَنَا وَلِيُّ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَلِيُّ ابْنِ  
بَكْرٍ قَرَأْتُمَا فِي كَاذِبًا إِشْنَا غَادِرًا خَائِنًا  
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ  
لِلْحَقِّ فَوَلَّيْتُهَا ثُمَّ جِئْتَنِي أَنْتَ وَهَذَا  
وَأَنْتُمَا جَبِينٌ وَأَمْرُكُمَا وَاحِدٌ فَقُلْتُمَا  
أُدْفَعْهَا إِلَيْنَا فَقُلْتَ إِنْ شِئْتُمْ دَفَعْتُهَا  
إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ أَنْ  
تَعْمَدَا فِيهَا بِالَّذِي كَانَ يَعْمَلُ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّخَذْتُمَا هَا  
بِذَلِكَ قَالَ أَكْذَابُكَ قَالَا نَعَمْ قَالَ ثُمَّ  
جِئْتُمَا فِي لَأَقْضِي بَيْنَكُمَا وَلَا وَاللَّهِ  
لَأَقْضِي بَيْنَكُمَا بِغَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى  
تَقُومَ السَّاعَةُ فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا  
قَرُّوْهَا إِلَيَّ -

حق کر یہ مال باقی رہ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مال سے  
ایک سال کا خرچہ لے لیتے تھے، باقی جو بچتا وہ بیت المال  
میں رکھ لیتے، حضرت عمرؓ نے پھر فرمایا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا  
ہوں جس کے اذن سے آسمان اور زمین قائم ہیں، کیا تم کو اس  
کا علم ہے؟ انہوں نے کہا ہاں پھر حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ  
کو بھی وہی قسم دی جو باقی صحابہ کو دی تھی، اور کہا کیا تم کو اس  
کا علم ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! حضرت عمرؓ نے کہا جب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہوں، پھر تم دونوں  
آئے، تم اپنے بھتیجے کی میراث سے طلب کرتے تھے اور  
یہ اپنی زوجہ کے لیے ان کے والد کی میراث سے طلب کرتے  
تھے تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے ہم کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے جو کچھ بھی چھوڑا  
ہے وہ صدقہ ہے۔ سو تم دونوں نے حضرت ابو بکرؓ کو جھوٹا،  
گنہگار، عہد شکن اور خائن گمان کیا اور اللہ تعالیٰ خوب جاننا  
تھا کہ حضرت ابو بکرؓ سچے، نیک، ہدایت یافتہ اور حق کی  
پیروی کرنے والے ہیں، پھر حضرت ابو بکرؓ فوت ہو گئے  
اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کا خلیفہ  
بنایا گیا پس تم دونوں نے مجھے بھی جھوٹا گنہگار، عہد شکن  
اور خائن گمان کیا (یہی میرے ساتھ وہ سلوک کیا جو مجھ کو  
اور خائن کے ساتھ کرتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ  
میں سچا، نیک، ہدایت یافتہ اور حق کی پیروی کرنے والا  
ہوں پھر میں ان اموال کا دل بنایا گیا پھر تم اور یہ میرے پاس  
آئے دسائے مال کیہ تم دونوں کی دسائے متفق تھی تم دونوں نے  
کہا ان اموال کی نگہداشت ہمارے سپرد کر دیجیے، میں نے  
کہا اگر تم چاہو تو میں یہ اموال اس شرط کے ساتھ تمہارے  
سپرد کر دیتا ہوں کہ تم ان اموال میں اسی طرح تصرف کرو گے  
جس طرح ان اموال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تصرف کرتے  
تھے تم دونوں نے اس کا اقرار کیا حضرت عمرؓ نے کہا کیا اسی

طرح معاہدہ ہوا تھا؛ انہوں نے کہا ہاں! حضرت عمرؓ نے کہا  
اب پھر تم دونوں میرے پاس آئے ہو کہ میں تم دونوں کے  
درمیان فیصلہ کروں، یہیں انہوں نے قیامت تک میں  
تمہارے درمیان اس کے سوا کوئی اور فیصلہ نہیں کروں  
گا، اگر تم ان اموال کا اختتام کرنے سے عاجز ہو گئے  
ہو تو پھر یہ مجھے والہیں کر دو۔

حضرت مالک بن ادس بن عثمان رضی اللہ عنہ بیان  
کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے  
بولایا اور فرمایا تمہاری قوم کے کچھ لوگ میرے پاس آئے  
تھے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اموال میں سے اپنے  
اہل و عیال کے لیے ایک سال کا خرچ نکالتے تھے اور  
ممکنہ روایت میں ہے کہ ان اموال میں سے اپنے اہل کے  
لیے ایک سال کی عید لگاتے تھے۔ اور باقی مال کو اللہ  
کی راہ میں خرچ کے لیے رکھ لیتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے تو نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی انوار کے لیے یہ ارادہ کیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
کو حضرت ابوبکرؓ کے پاس بھیج کر ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی میراث میں سے اپنا حصہ طلب کریں۔ حضرت عائشہؓ نے  
فرمایا ان کے لیے یہ سوال جائز نہیں ہے، کیا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہمارا وارث نہیں بنایا  
جائے گا۔ ہم نے جو کچھ بھی چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے۔

۴۴۶۳۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ اُخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَوْ اُخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ  
عَنْ مَالِكِ بْنِ اَدِيسِ بْنِ الْحَدَّادِ قَالَ  
اُرْسِلَ اِلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ لَانَّهُ  
قَدْ حَضَرَ اَهْلُ اَنْبِيَاةٍ مِنْ قَوْمِكَ يَخْبُو  
حَدِيثَ مَالِكٍ غَيْرَ اَنْ يَنْبَغِيَ تَكْلَانِ يَشْفَعِي  
عَلَى اَهْلِهِ مِنْهُ سَنَةً وَرَبَّمَا قَالَ  
مَعْمَرٌ يَخْبِيسُ قُوْتَ اَهْلِهِ مِنْهُ سَنَةً  
ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ مِنْهُ وَجَعَلَ مَالِ اللّٰهِ  
عَزَّ وَجَلَّ۔

۴۴۶۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ  
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ  
سَعْدِ بْنِ عَائِشَةَ اَنَّهَا قَالَتْ رَأَيْتُ  
اَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حِينَ تَوُفِّيَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ اَرَدْنَ اَنْ يَبْعَثْنَ عُثْمَانَ بْنَ  
عَفَّانَ اِلَى اَبِي بَكْرٍ فَيَسْأَلْنَهُ مِنْ اَهْلِهِ  
مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ  
عَائِشَةُ لَهُنَّ اَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ  
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُوَرِّثُ  
مَا تَرَكَنَا فَهَوَ صَدَقَةٌ۔

۴۲۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ  
أَخْبَرَنَا حَاجِبُ بْنُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عَقِيلِ  
عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ قَاطِمَةَ  
بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَرْسَلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ تَسْأَلُهُ  
مِيرَاثَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِمَّا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالنَّمْدِ يَنْتَ  
وَقَدْ كَ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمُسٍ خَيْبَرَ  
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نُؤْثَرُ مَا تَرَكَنَا  
صَدَقَةً إِلَّا مَا يَأْكُلُ الْوَحْشُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا  
الْمَالِ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْ  
صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنْ حَالِيقِ الْيَتِي كَانَتْ عَلَيْهَا  
فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَلَا عَمَلٍ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَبَى أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَدْفَعَهَا إِلَى قَاطِمَةَ شَيْئًا  
فَوَجَدَتْ قَاطِمَةَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فِي  
ذَلِكَ قَالَ فَهَجَرَتْهُ فَلَمْ تَكَلِّمْهُ حَتَّى  
تُوفِّيَتْ وَعَاشَتْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فَلَمَّا  
تُوفِّيَتْ دَفَنَهَا نَزَّ وَجْهًا عَلَى ابْنِ أَبِي  
طَالِبٍ لَيْلًا وَلَمْ يُؤْذِنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ  
وَصَلَّى عَلَيْهَا عَلَى وَكَانَ يَخْلُجُ مِنَ  
النَّاسِ وَجْهًا حَيًّا قَاطِمَةَ فَلَمَّا  
تُوفِّيَتْ اسْتَنْكَرَ عَلَيْهَا وَجْهًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت سیدتنا فاطمہ رضی  
اللہ عنہا نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس کسی کو  
بھیج کر یہ سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ  
تعالیٰ نے مدینہ اور فک میں جو مال فہ دیا ہے اور خیر  
کے خمس میں سے جو مال بچا ہے اس کی میراث میں  
سے میرا حصہ دیں، حضرت ابوبکر نے کہا رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہم کسی کو وارث نہیں بناتے  
ہم نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے، البتہ محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم کی آل اس مال سے کھاتی رہے گی اور میں خدا  
کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں کوئی تبدیلی  
نہیں کروں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں جس  
طرح وہ مال خرچ ہوتا تھا اس میں کوئی تغیر نہیں ہوگا۔  
اور میں ان احوال میں اسی طرح تصرف کرتا رہوں گا جس  
طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں تصرف کرتے  
تھے، سو حضرت ابوبکر نے حضرت فاطمہ کو (بطور میراث)  
کچھ دینے سے انکار کر دیا، حضرت فاطمہ کو اس وجہ  
سے حضرت ابوبکر پر غصہ آیا اور انھوں نے حضرت ابوبکر  
سے (مناجنا) چھوڑ دیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے وصال کے بعد چھ ماہ زندہ رہیں اور تادم مرگ حضرت  
ابوبکر سے بات نہیں کی۔ جب حضرت فاطمہ فوت ہو گئیں تو  
حضرت علی بن ابی طالب نے رات میں ان کو دفن کر دیا  
اور حضرت ابوبکر کو اس کی خبر نہیں دی، حضرت فاطمہ کی  
زندگی میں لوگوں کا حضرت علی کی طرف کچھ میلان تھا، حضرت  
فاطمہ کے فوت ہونے کے بعد حضرت علی نے لوگوں کے  
رہبر میں کچھ تبدیلی محسوس کی، تو انھوں نے حضرت ابوبکر  
سے صلح اور بیعت کرنا چاہی اس عرصہ میں انھوں نے  
حضرت ابوبکر سے بیعت نہیں کی تھی انھوں نے حضرت

اور آپ کے ساتھ ہمارے ہاں اور کوئی ذائقہ کیونکہ  
وہ حضرت عمر بن الخطاب کا نانا پسند کرتے تھے، حضرت  
عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کو مشورہ دیا، بسنا! آپ ان کے ہاں  
تبنا نہ جائیں، حضرت ابوبکرؓ نے یہ کہا مجھے یہ تو قلعہ نہیں ہے  
کہ وہ میرے ساتھ کوئی ناگوار سلوک کریں، خدا کی قسم! میں  
ان کے ہاں ضرور جاؤں گا، حضرت ابوبکرؓ ان کے ہاں گئے،  
حضرت علیؓ بن ابی طالب نے کھڑے ہات پرٹھا اور کہا اے  
ابوبکر! ہم آپ کی فضیلت کو پہچانتے ہیں، اور اللہ نے  
جو آپ کا منہ طعنا کیا ہے اس سے واقف ہیں، اور  
جو خلاف اللہ نے آپ کو دی ہے اس کو آپ سے  
چھیننے میں رغبت نہیں رکھتے لیکن آپ نے خود ہی یہ  
حکومت حاصل کر لی (یعنی ہم سے مشورہ نہیں لیا) حالانکہ  
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت کی بنا پر اس  
(مشورہ) میں اپنا حق سمجھتے تھے، پھر وہ اس مسئلہ میں حضرت  
ابوبکرؓ سے مسلسل گفتگو کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت ابوبکرؓ  
کی آنکھوں میں آنسو بہنے لگے، پھر حضرت ابوبکرؓ نے کہا:  
خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قربت داروں  
سے حسن سلوک کرنا مجھے اپنے قربت داروں سے  
زیادہ عزیز ہے، اور جن اموال کی وجہ سے میرے اور  
تمہارے درمیان اختلاف ہوا ہے میں نے ان میں کسی  
حق کو ترک نہیں کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اموال  
کو جہاں جہاں صرف کرتے تھے میں نے ان میں کوئی کمی  
نہیں کی، حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا آج صبح  
کے وقت ہم آپ سے بیعت کریں گے اور جب حضرت  
ابوبکرؓ ظہر کی گمان سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابوبکرؓ منبر پر  
چڑھے، کھڑے ہات پرٹھا اور حضرت علیؓ کا معاملہ بیان کیا اور  
بیعت میں ان کی تائید کرنے کا وعدہ بیان کیا جو حضرت علیؓ  
نے بیان کیا تھا پھر استغفار کیا (اور منبر سے اتر آئے)  
پھر حضرت علیؓ نے کھڑے ہات پرٹھا اور حضرت ابوبکرؓ کے

قَالَ لَتَسِيَنَّ مَصَاحِفَهُ اَبِي بَكْرٍ وَ مَبَايِعَتَهُ  
وَلَمْ يَكُنْ نَايَةً يَتْلُوَ اِلَّا شَهْرًا قَامَا سَلَّ اِلَى  
اَبِي بَكْرٍ اَبَا اَيْدِيْنَا وَلَا يَأْتِيْنَا مَعَكَ اَحَدًا  
كَمَا مِيتَةً مَخْضِرَةً عَمْرُ بْنُ الْغَطَابِ فَقَالَ  
عُمَرُ لَا يَفِي بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا تَدْخُلُ عَلَيْهِمْ  
وَحَدَلَهُ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ وَمَا عَسَا هُوَ اَنْ  
يَفْعَلُوا اِيَّايَ وَاللَّهِ لَا يَتَيْنَهُمْ فَدَخَلَ  
عَلَيْهِمْ اَبُو بَكْرٍ فَشَهِدَ عَلَيْهِمْ اَبُو طَالِبٍ  
ثُمَّ قَالَ لَا تَقْدِرُ فَرَأَيْتَا اَبَا بَكْرٍ  
فَضِيلَتَكَ وَمَا اَعْطَاكَ اللَّهُ وَلَمْ يَنْتَقِ  
عَلَيْكَ خَيْرًا سَاقَهُ اللَّهُ اِلَيْكَ وَلَكِنَّكَ  
اسْتَبَدَدْتَ عَلَيْنَا يَا اُمُيْرُوْكَمُنَا حُوْ  
كُزَى لَنَا حَقًّا لَقَرَأْتَنَا مِنْ رَسُوْلٍ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَزَلْ  
يُحْكُمُ اَبَا بَكْرٍ حَتَّى قَامَتِ عِمْنَةُ اَبِي بَكْرٍ فَلَمَّا  
تَكَلَّمَ اَبُو بَكْرٍ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
لَقَرَأْتُهُ رَسُوْلًا اِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ اَحَبَّ اِلَيَّ اَنْ اَصِلَ مِنْ كَرَامَتِي  
وَاَنَا الَّذِي شَجَرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ قِيْنَ  
هَذِيْهِ اِلَّا مَوَالٍ قِيْنَا لِمَا لَ فِيْهَا عِيْنَ  
الْحَقِّ وَلَمْ اُفْرُغْ اَمْرًا اَمَّا اَيْتُ رَسُوْلٍ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُهُ  
فِيْهَا اِلَّا صَنَعْتُهُ فَقَالَ عَلِيٌّ لَا يَفِي بَكْرٍ  
مَوْعِدُهُ الْعَشِيَّةَ لِلْبَيْعَةِ فَتَلَقَّا صَلَّيْ  
اَبُو بَكْرٍ صَلَاةَ الظُّهْرِ رَأَى عَلِيٌّ الْمُنْبَرَّ  
فَشَهِدَهُ وَذَكَرَ شَأْنَ عِيْنِي وَتَعَلَّقَهُ  
عِيْنَ الْبَيْعَةِ وَعُدَّ رُكُوعًا لَذِي اُغْتَدَّتْ  
اَلْيَمِيْنُ ثُمَّ اسْتَغْفَرَ وَشَهِدَ عَلِيٌّ اَبِي  
طَالِبٍ تَعَظَّمَ حَقَّ اَبِي بَكْرٍ وَآثَرَهُ كَمْ



يَعْمَلُهُ عَلَى الَّذِي صَنَعَهُ نَفَاسَةً عَلَى  
آبِي بَكْرٍ وَلَا أَنْكَارًا لِلَّذِي فَضَّلَهُ اللَّهُ بِهِ  
وَلَكِنَّا صُكَّاءُ سَوِي كُنَّا فِي الْأَمْرِ نَصِيْبًا  
فَأَسْتَبَدَّ عَلَيْنَا بِهِ فَوَجَدْنَا فِي أَنْفُسِنَا  
فَسَّرَ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ وَقَالُوا أَصَبْتُ  
فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى عَلِيٍّ قَرِيبًا حِينَ  
رَاجَعَهُ الْأَمْرَ الْمَعْرُوفَ -

۳۶۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ سَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
قَالَ ابْنُ سَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْوَاصُ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ  
الزُّهْرِيِّ عَنْ سُرَّةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ  
فَاطِمَةَ وَالْعَبَّاسَ أَتَيَا أَبَا بَكْرٍ يَلْتَمِسَانِ  
مِثْرَاهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَهُمَا حِينَئِذٍ يَطْلُبَانِ  
أَرْضًا مِنْ قَدْلٍ وَسَهْمًا مِنْ تَحِيْبَرٍ  
فَقَالَ لَهُمَا أَبُو بَكْرٍ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ  
الْحَدِيثَ بِمِثْلِ مَعْنَى حَدِيثِ عَقِيلِ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ سُرَّةَ قَالَ ثُمَّ قَامَ  
عَلَيْهَا فَعَظَمَ مِنْ حَقِّ أَبِي بَكْرٍ وَذَكَرَ  
فَضِيلَتَهُ وَسَاقَ بَحْثَهُ ثُمَّ مَطَى إِلَى أَبِي  
بَكْرٍ فَبَايَعَهُ فَأَقْبَلَ النَّاسُ إِلَى عَلِيٍّ  
فَقَالُوا أَصَبْتُ وَأَخَصْتُ فَكَانَ  
النَّاسُ قَرِيبًا إِلَى عَلِيٍّ

حق کی عظمت کو بیان کیا اور یہ بتایا کہ انھوں نے ہر تائید کی  
اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ وہ حضرت ابو بکر کے خلاف خلافت  
میں کچھ رغبت رکھتے تھے اور نہ وہ حضرت ابو بکر کی عداوت  
فضیلت کا انکار کرتے تھے لیکن ہم یہ سمجھتے تھے کہ اس حکومت  
(کے مشورہ) میں ہمارا بھی کچھ حصہ ہے اور ہم سب مشورہ  
لیے بغیر یہ حکومت بنائی گئی اس وجہ سے ہمارے دلوں کو  
رکج پہنچا۔ مسلمان اس بیان سے خوش ہوئے اور کہا آپ  
نے ٹھیک فرمایا اور جب حضرت علی نے اس معروف راستہ کو  
اختیار کر لیا تو لوگ ان کی طرف پھر مائل ہو گئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت  
فاطمہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابو بکر کے  
پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میثاق سے اپنا  
حصہ طلب کرنے لگے، وہ دونوں فدک کی زمین اور خیبر کے  
حصہ میں سے مطالبہ کر رہے تھے، حضرت ابو بکر نے ان سے  
کہا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے  
اس کے بعد حسب سابق حدیث بیان کی البتہ اس میں یہ ہے  
کہ پھر حضرت علی کو کھڑے ہوئے اور انھوں نے حضرت ابو بکر  
کے حق کی عظمت ان کی فضیلت اور دین میں ان کی سبقت  
بیان کی پھر حضرت ابو بکر کے پاس جا کر ان کی بیعت کی پھر  
مسلمان حضرت علی کی طرف توجہ ہوئے اور کہا آپ نے سچ  
اور مناسب کام کیا، اور جب حضرت علی نے اس نیک کام کو  
اپنا لیا تو لوگ ان کے قریب ہو گئے۔

قَاتَرَتِ الذَّمُّ الْمَعْرُوفَ -

۳۶۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ  
يَعْقُوبَ بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ ابْنِ  
حَدَّثَنَا عَنْ هَيْوَةَ بْنِ حَزْبٍ وَالْحَسَنُ بْنُ  
عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِي قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ  
وَهُوَ ابْنُ إِسْرَافِيلَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَن  
صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنْ  
بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنِي أَنَّ  
قَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْ أَبَا بَكْرٍ بَعْدَ  
وَقَاتَرَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ  
أَنْ يُقَسِّمَ لَهَا مِيرَاثَهَا مِمَّا قَرَلَتْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ  
مِمَّا آتَاهَا اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ  
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا تَوَرِّثُ مَا تَوَرَّكْنَا صَدَقَةً قَالَ  
وَعَائِشَةُ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةَ أَشْهُرٍ وَكَانَتْ  
قَاطِمَةُ تَسْأَلُ أَبَا بَكْرٍ تَصِيَّتَهَا مِمَّا تَوَلَّاهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ  
مِنْ تَحِيَّاتٍ وَقَدْ لَكَ وَصَدَقْتِ بِالْمَدِينَةِ  
قَابِلِي أَبُو بَكْرٍ عَلَيْكَ ذَلِكَ وَكَانَ كُنْتُ  
تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمَلُ بِهِ إِلَّا عَمِلْتُ  
بِهِ إِنْ أَخْشَيْتُ أَنْ تَوَرَّكْتُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ  
أَنْ آتِيَنِي قَاطِمَةَ صَدَقَةً بِالْمَدِينَةِ  
قَدْ وَعَّاهَا عَنْهُ إِلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَقَلْبِي  
عَلَيْهَا عَلِيٍّ وَأَمَّا حَبِيبٌ وَقَدْ لَكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت سیدتنا فاطمہ زہراء  
رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے  
بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کیا کہ وہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ترکہ سے جو آپ کہ رسول تعالیٰ نے  
بطور نفی دیا تھا ان کی میراث تقسیم کریں، حضرت ابوبکر نے  
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، "ہمارا وارث  
نہیں بنایا جائے گا، ہمارا تمام ترکہ صدقہ ہے، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت فاطمہ چھ ماہ  
زندہ رہیں اور حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے اس ترکہ سے اپنے حصے کا سوال کرتی رہیں جو  
آپ کو ترک، خیر اور مدینہ کے صدقات سے حاصل تھا،  
حضرت ابوبکر نے ان کو دینے سے انکار کیا اور کہا میں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے کا میں  
سے کسی کو ترک نہیں کروں گا، مجھے یہ غرض ہے  
کہ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے سے  
کسی کام کو ترک کیا تو میں گمراہ ہو جاؤں گا، اسے مدینہ  
کے صدقات تو حضرت عمر نے وہ حضرت علی اور حضرت  
عباس کی تولیت میں دے دیے سوال پر حضرت علی  
غالب آ گئے، اور خیر اور ترک کہ حضرت عمر نے اپنی  
تولیت میں رکھا، اور کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے صدقات ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے  
حقوق اور ریاست کی ضروریات میں خرچ کرتے تھے  
اور یہ اس شخص کی تولیت (زیر اختتام) میں رہیں گے جو  
مسلمانوں کا خلیفہ ہوگا سو آج تک ان کے ساتھ یہی  
ممول ہے۔

فَامْسِكْهُمَا عُمْرًا وَقَالَ هُمَا صَدَقَةٌ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَتَا لِحُقُوقِهِ النَّبِيِّ تَعَرُّوْهُ وَتَوَائِبُهُ  
وَأَمْرُهُمَا إِلَى مَنْ وَكَلِيَ الْأَمْرَ قَالَ فَهَمَّا  
عَلَى ذَلِكَ إِلَى الْيَوْمِ -

۲۲۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ  
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ  
الْأَعْمَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَّكِسُهُ  
وَرِثَتِي دِينَارًا مَّا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةٍ  
نِسَائِي وَمَسْئُونَةٍ عَاصِلِي فَهُوَ  
صَدَقَةٌ -

۲۲۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى  
بْنُ أَبِي عُمَرَ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
أَبِي الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۲۲۷۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي خَالْفٍ  
حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ بَرْجٍ عِدِّي أَخْبَرَنَا ابْنُ  
الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
الْأَعْمَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُوَرَّثُ مَا تَرَكْنَا  
صَدَقَةً -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے ترکہ میں سے  
میرے وارث ایک دینار بھی نہیں خرچ کر سکتے، میری اولاد  
اور میرے عامل کے خرچ کے بعد جو کچھ باقی بچے گا وہ صدقہ  
ہے

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارا وارث نہیں بنایا جائے  
گا ہم نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے۔

فے کا لغوی معنی اور اس کی شرعی تفسیر | علامہ راجب اصفہانی لکھتے ہیں: فے کا معنی ہے حالت محمودہ کی طرف  
لڑنا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: حَتَّى تَفْجُرَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ - "حتیٰ کہ  
باغی جماعت اللہ کے حکم کی طرف پلٹ آئے" فے اس مال قیمت کو بھی کہتے ہیں جس کو دشمن سے حاصل کرنے کے لیے مسلمانوں نے  
کوئی مشقت نہ اٹھائی ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: مَا أَقَامَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ "اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی طرف  
جو اموال پلٹا دیے" لے

علامہ ابو بکر جبار لکھتے ہیں: اہل شرک کے جو اموال مسلمانوں کے قبضہ میں آجائیں وہ فے ہے، لہذا غنیمت سمجھو

اور خراج یہ سب بنے ہیں، کیونکہ یہ تمام وہ چیزیں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے کفار کی ملکیت سے نکال کر مسلمانوں کی ملکیت میں داخل کر دیں، ہر چند کہ غنیمت بھی بنے ہے لیکن وہ بعض خصوصیات کی وجہ سے بنے سے الگ ہو گئی، کہ جو اموال کفار سے بذریعہ جنگ حاصل ہوں ان کو غنیمت کہتے ہیں مگر ان اموال میں سے غنم (گائے) نکالتے کے بعد ان کو جہادین پر تقسیم کر دیا جاتا ہے اور جو مال بنے ہوں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر انتظام رہتے ہیں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ضروریات اپنے اقربا، فقراء، مساکین، مسافروں اور عام مسلمانوں کی فلاح اور بھروسہ پر خرچ کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ان کا مصرف فقراء، مساکین، مسافر اور عام مسلمانوں کی ضروریات ہیں، کیونکہ حضرت مالک بن اوس بن حدثان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بنو نضیر کے اموال بنے تھے ان اموال کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پٹا دیا، ان کی وصول کے لیے مسلمانوں نے اپنے اوٹ اور گھوڑے نہیں دوٹائے تھے، یہ اموال غاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف میں تھے، آپ ان اموال میں سے اپنے اہل خیال کے لیے ایک سال کا خرچ نکالتے تھے، اور باقی اموال کو جہاد کی سبیل اللہ کے لیے سواروں اور ہتھیاروں میں خرچ کرتے تھے۔ علامہ ابوبکر جصاص فرماتے ہیں: یہ وہ اموال بنے ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تصرف کرتے تھے، ان اموال میں کسی کا حق نہیں ہے الا یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اموال میں سے کسی کو کچھ عطا فرمادیں، ان اموال میں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل پر خرچ کرتے تھے اور باقی اموال کو سواروں اور ہتھیاروں پر خرچ کرتے تھے، کیونکہ ان اموال کو مسلمانوں نے جنگ کے ذریعہ حاصل نہیں کیا تھا بلکہ صلح کے ذریعہ حاصل کیا تھا، ارض فک اور عربینہ کے اموال کا بھی یہی حکم ہے۔ قرآن مجید میں بنے کے متعلق سورہ حشر کی جو آیات ہیں ان میں یہ دلیل ہے کہ کفار کے جو اموال نیزہ جنگ کے مسلمانوں کو حاصل ہوئے ہوں ان کو مسلمانوں کے بیت المال میں نہیں رکھا جائے گا بلکہ ان کو ان معاصرت میں خرچ کیا جائے گا جن معاصرت میں خراج اور جزیہ کے اموال کو خرچ کیا جاتا ہے، کیونکہ وہ اموال بنو نضیر کے اموال کے حکم میں ہیں کیونکہ ان کے حصول کے لیے مسلمانوں نے کوئی جنگ کی ہے نہ کوئی مشقت اٹھائی ہے۔ ۱۰

**مال غنیمت اور مال بنے کو کفار کی ملکیت سے نکال کر مسلمانوں کو دینے کی وجہ** | کفار سے کسے بھی اموال حاصل ہوتے ہیں ان سب کی حقیقت یہ ہے کہ کفار کے باغی ہو جانے کی وجہ سے کبھی سرکار ضبط ہونے کے بعد وہ اموال ان کی ملکیت سے نکل جاتے ہیں اور مالک حقیقی (یعنی اللہ تعالیٰ) کی طرف لوٹ جاتے ہیں، اس لیے اموال کے اللہ کے طرف پلٹ آنے کو افتاء اور فیض سے تعبیر کیا جاتا ہے لیکن جن اموال کے حصول میں مسلمانوں کی جنگ اور جہاد کا دخل ہوتا ہے اس مال کو اللہ تعالیٰ نے لفظ غنیمت سے تعبیر فرمایا ارشاد براء و اعلموا انما غنیمتکم من شیء (الا یہ) جان لو کہ جو مال تم نے بطور غنیمت حاصل کیا ہے، اور کفار کے جن مال کے حصول میں جنگ اور جہاد کی ضرورت نہیں پڑتی اللہ تعالیٰ نے اس کو بنے سے تعبیر فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا

۱۰۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی لازلی جصاص مؤلف ترقی ۳۷۰، احکام القرآن ۲۵ ص ۴۳۰-۴۲۹، مطبوعہ سہیل ایڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ

مَا فَاءَ اللّٰهُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مِنْ اَهْلِ الْقُرَاۤى - یعنی جو نصیر اور جو قریبہ کے جو اموال اللہ تعالیٰ نے بغیر جنگ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پٹا دے۔

سورہ حشر کی ابتدائی آیات میں جو نصیر کی ان جائیدادوں اور اموال کا ذکر ہوتا ہے جو پہلے جو نصیر کی ملک تھیں اور ان کی جلا وطنی کے بعد وہ اسلامی حکومت کے قبضہ میں آگئیں، ان آیات میں ان متروکہ جائیدادوں کے انتظام اور ان کے اموال میں تصرف کرنے کا طریقہ بیان فرمایا ہے۔ کیونکہ یہ ایک علاقہ کے فتح ہونے کے بعد اس کے اسلامی مقبوضات میں شامل ہونے کا پہلا موقع تھا اور اس کے بعد بھی اس قسم کے بہت سے علاقے فتح ہونے والے تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ابتداء ہی میں اراضی مفتوحہ کا قانون بیان فرمادیا۔ اس آیت میں یہ بات قابل غور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان سے اپنے رسول کی طرف پٹا دیا“ ان الفاظ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ زمین اور یہاں کی ساری چیزیں اللہ کے باغیوں کا حق نہیں ہیں، اگر وہ ان چیزوں پر تصرف ہیں تو اس کی مثال ایسے ہے جیسے ڈاکو اور باغی حکومت کے اموال پر قبضہ کرنے کے اس میں تصرف کرنے نہیں، درحقیقت تمام اموال میں اصل یہ ہے کہ ان اموال کو ان کے حقیقی مالک اللہ رب العالمین کے احکام اور اس کی اطاعت اور عبادت میں خرچ کیا جائے اور ان اموال میں اس طرح کا خرچ صرف صالحین مؤمنین ہی کر سکتے ہیں۔ اس لیے جو اموال بھی ایک جائزہ اور صحیح جنگ کے نتیجے میں کفار کے قبضہ سے نکل کر اہل ایمان کے قبضہ میں آجائیں ان کی حقیقی حیثیت یہ ہے کہ ان کا مالک انھیں اپنے خائن ملازموں کے قبضہ سے نکال کر اپنے فرمانبردار ملازموں کی طرف پٹاتا ہے۔ اس لیے ان اموال کو اسلامی قانون کی اصطلاح میں فتنے (پٹا کر لائے ہوئے اموال) کہا جاتا ہے۔

**مال غنیمت اور مال فتنے کا فرق** | مال غنیمت وہ مال ہے جس کو مسلمان فوج دشمن سے جگہ کر کے اور مقابلہ میں فتحیاب ہو کر دشمن سے حاصل کرتی ہے لیکن فوج میں اس مال کو تقسیم

کرنے کی صرف یہ وجہ نہیں ہے کہ چونکہ اس فوج نے لڑ کر یہ مال جیتا ہے اس وجہ سے یہ مال اس کا حق ہے، بلکہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے مسلمانوں کو اس جگہ میں فتح عطا کی ہے اور درحقیقت یہ اس اسلامی نظام کی فتح ہے جس کو قائم کرنے کے لیے مسلمانوں نے جگہ کی تھی اس لیے مسلمانوں پر لازم ہے کہ خمس نکلانے کے بعد مال غنیمت کے عنوان سے ان کو جو مال دیا جائے اس مال کو وہ اللہ کے احکام اور اس کی اطاعت اور عبادت میں صرف کریں تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ جب کفار کے ہاتھ میں پیسہ ہو تو وہ اس کو کس طرح خرچ کرتے ہیں اور جب مسلمانوں کے ہاتھ میں پیسہ آئے تو وہ اس کو کس طرح صرف کرتے ہیں۔

مال غنیمت کے برخلاف مال فتنے کی یہ نوعیت نہیں ہے کہ اس مال کو اسلامی فوج نے میدان جنگ میں لڑ کر جیتا ہے اور اس بنا پر اس مال کو اسلامی فوج میں تقسیم کر دیا جائے۔ بلکہ مال فتنے کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے اپنے رسول اور مسلمانوں کو کفار پر غالب کر دیا اور اسلام کے رعب اور ہیبت سے کفار اپنے اموال کو چھوڑ کر بھاگے اور بغیر کسی جنگ کے مسلمانوں کے ہاتھوں میں کفار کے اموال آگئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے: فَاَوْجِفْهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ خِيْلٍ وَلاَدٍ كَآبٍ۔ ”یہ ایسے اموال نہیں ہیں جن پر تم نے اپنے گھوڑے یا اونٹ دوڑائے ہیں“ اس وجہ سے اموال فتنے کا حق نہیں ہے کہ مال غنیمت کے طرح مال فتنے کو بھی ان میں تقسیم کر دیا جائے۔

اسلام میں غنیمت اور فتنے کا حکم الگ الگ مقرر کیا ہے، غنیمت کا حکم سورۃ انفال کی آیت نمبر ۱۴ میں بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ مال غنیمت کے پانچ حصے کیے جائیں، چار حصے رشتے والی فوج میں تقسیم کر دیے جائیں اور ایک حصہ بیت المال میں داخل کر کے اس کو تینائی، مساکین، مسافروں اور مسلمانوں کے عام رعنائی اور فوج پر خرچ کیا جائے (اس کی تفصیل باب نمبر ۵۵ میں بیان کی جا چکی ہے) اور فتنے کا حکم سورۃ حشر کی آیت نمبر ۱۰۱ میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اموال فتنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے قرابت داروں، یتیم، مساکین اور مسافروں پر خرچ کیا جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دھماکے کے بعد آپ کا حصہ سا قنط ہو گیا، امام شافعی کے نزدیک یہ حصہ اب امام اور خلیفہ پر خرچ کیا جائے گا، اور آپ کے قرابت داروں کا حصہ فرائد اور مساکین میں آگیا اور یہ تقسیم کی دہی موت ہے جو شخص میں بیان کی گئی ہے۔ غنیمت اور فتنے کا یہ ایک اجمال فرق ہے اس کی تفصیل آئندہ سطور میں ہم فتنہ اسلام کے مذاہب کے ذکر میں بیان کریں گے اس سے پہلے کہ فتنے اور غنیمت کی مزید وضاحت کریں پہلے سورۃ حشر کی ان آیات کو بیان کرتے ہیں جو فتنے کے احکام کا اصل ماخذ ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قرآن مجید سے اموال فتنے کے وقف ہونے پر دلائل

اور سوا مال اللہ نے کفار کے قبضہ سے نکال کر اپنے رسول کی طرف لوٹا دیے وہ ایسے مال نہیں ہیں جن پر تم نے اپنے گھوڑے اور اونٹ دوڑائے ہوں، اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جس چیز پر جاتا ہے غلبہ عطا فرماتا ہے، اور اللہ شہر کو جس چیز پر تار دے، اور جو کچھ بھی اللہ نے بستیروں کے نوگوں (جو نفعی) سے اپنے رسول کی طرف لوٹا دیا وہ اللہ رسول، (رسول کے) رشتہ داروں، یتیم، مساکین، اور مسافروں کے لیے ہے تاکہ یہ مال تمہارے مالداروں کے درمیان ہی گردش کرتا نہ رہے۔

وما افاء اللہ علی رسولہ منہم فمّا اوجفتمو علیہ من خیل ولا رکاب ولا مملکة ولکن اللہ یسلط رسلہ علی من یشاء واللہ علی کل شیء قدير وما افاء اللہ علی رسولہ من اهل القرأ فذلہ للرسول وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمسکین وابن السبیل لا ینال ینون دولۃ بین الاغنیاء منکم

(حشر: ۶-۷)

اس کے بعد فرمایا:

اور (یہ مال ان لوگوں کے لیے نہیں ہے) جو پہلوں کے بعد آئے ہیں۔

والذین جاءہ من بعدہم

(حشر: ۱۰)

ان آیات سے واضح ہو گیا کہ مال غنیمت اور مال فتنے کے معاوضہ ایک جیسے ہیں اور ہر ایک اللہ تعالیٰ نے یہ اموال کسی شخص کی شخصی ملکیت میں نہیں دیے، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اللہ تعالیٰ نے ان اموال کا شخصی مالک نہیں بنایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ اموال آپ کی قرابت اور انتظام میں کر دیے اور ان کے معاوضہ متین کر دیے تاکہ آپ ان اموال کو اپنی ضروریات میں خرچ کریں، اپنے قرابت داروں میں صرف کریں اور یتیموں، مسکینوں اور مسافروں پر خرچ کریں جن پر خرچہ اس باب کی احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اموال کو اسی طرح خرچ کرتے تھے، نیز اللہ تعالیٰ نے یہ فرما دیا ہے کہ

ان اموال کے ساتھ اس لیے مقرر کیے ہیں تاکہ یہ مال تباہ نہ ہو بلکہ ان کے درمیان ہی گردش کرنا دیکھیں، اس سے واضح ہو گیا کہ مال فنی کا کوئی قصور نہیں بلکہ اس میں ملاقات جاری ہو سکتی ہے نیز ان کیلئے کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا الذین جاءو من بعدہم (اور اسی مال میں لوگوں کے لیے بھی ہے) جو یہوں کے بعد آئے ہیں "اس آیت سے بھی یہ واضح ہو گیا کہ اموال فنی کسی شخص کی ہی اور شخص کی ملکیت نہیں ہوتے بلکہ مسلمانوں کے مفاد عامہ اور غنیوں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے قیامت تک وقف ہوتے ہیں اور اموال فنی کے وقف ہونے پر سورہ مشرک یہ نص صریح قطعیہ ناظر اور شاہد ہیں۔

احادیث آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے اموال فنی کے وقف ہونے پر دلائل امام عبد الرزاق

عن عبد الرزاق عن الثوري قال: الفیء والغنیمۃ مختلفان اما الغنیمۃ فما اخذ المسلمون فصار في ايديهم من الكفار والخمس في ذلك الى الامير يضعه حيث ما امر الله والاربعة الاخماس الباقية للذين فغنموا الغنیمۃ، والفیء ما وقع من صلح بين الامام والكفار، في احناقهم، وارضهم، ونذرهم، وفيما صلحوا عليه مما لم ياخذوا المسلمون عنوة، ولم يحرزوه ولم يقهروه عليه، حتى وقع فيه بينهم صلح، قال: فذلك الصلح الى الامام، يضعه حيث امر الله به

امام عبد الرزاق بیان کرتے ہیں کہ امام ثوری نے کہا کہ فنی اور غنیمت دو مختلف چیزیں ہیں، غنیمت وہ مال ہے جس کو مسلمان میدان جنگ میں کفار کے قبضہ سے حاصل کرتے ہیں۔ اس مال کا پانچویں حصہ نکال کر امیر کو دیا جاتا ہے اور وہ اس کو اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق خرچ کرتا ہے، اور باقی چار حصے (۸۰٪) مجاہدین میں تقسیم کر دیے جاتے ہیں۔ اور فنی مال وہ ہے جو مسلمانوں کے امیر اور کفار کے درمیان معاہدہ صلح سے حاصل ہوتا ہے، یہ مال کفار کی گدازوں، ان کی زمینوں، ان کی کھیتوں اور دیگر ان چیزوں پر مشتمل ہوتا ہے جن پر صلح ہو جائے اور یہ وہ اموال ہیں جن کو مسلمانوں نے بذریعہ جنگ حاصل کیا ہو، حتیٰ کہ ان کی ان اموال پر صلح ہو گئی ہو، یہ صلح امام کی ہاتھ پر موقوف ہے اور وہ ان اموال فنی کو اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق خرچ کرے گا۔

اس حدیث میں اموال غنیمت اور اموال فنی کا وہی فرق بیان کیا ہے جو ہم اس سے دو شریعتی مسائل کی ایت نمبر ۱۱ اور سورہ مشرک کی ایت نمبر ۱۲ کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں۔

جب مسلمان، کفار کے کسی علاقے کو جنگ سے فتح کر لیں تو اس علاقہ کے مکان اور زمینیں وہی طور پر اپنی غنیمت میں شمار نہیں ہوتیں بلکہ مسلمانوں کے امیر کو یہ اختیار ہے کہ اس علاقہ کی زمینیں، مکانات اور دیگر اموال کو مسلمانوں کا امیر فنی کے احکام کے مطابق خرچ کرے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو فتح کرنے کے بعد اس علاقے کی زمینیں

۱۔ امام عبد الرزاق ہی امام صفوانی رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے، ۲۰۱۳ء

مفتاح

کو یہودیوں کے ہاتھوں ہلاکت پر دے دیا اور اس کی آمدنی کو آپ نے کے احکام کے مطابق خرچ کرتے تھے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن نافع بن عبد الله بن عمر أخبرنا  
ان النبي صلى الله عليه وسلم عامل  
اهل خيبر بشطر ما يخرج منها من  
نارع او ثمر و كان يعطي ازواجه مائة  
وسق ثمانون وسق ثمر وعشرون وسق  
شعير وقسم عمر فخير ازواجه النبي صلى  
الله عليه وسلم ان يقطع لهن من السماء  
والارض او يمتص لهن فمتنهن من اختار  
الارض - - - ومنهن  
من اختار الوسق وكانت عائشة اختار  
الارض -  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں سے یہ سادہ  
کیا کہ وہ خیبر کے کھیتوں اور باغات کی نصف آمدنی رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ادا کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس آمدنی میں سے سو وق (ایک وق ۲۴۰ کلوگرام کے  
برابر ہے) ازواج مطہرات کو دیتے تھے، اتنی وق مجھ پر  
اور بیس وق مجھ پر، حضرت عمر نے بھی اس تقسیم کو قائم رکھا سو  
انہوں نے ازواج کو یہ اختیار دیا کہ وہ زمین میں کھیتی باڑی  
کا انتظام خود سنبھال لیں اور چاہیں تو حسب دستور غلہ یعنی  
دہن بعض ازواج نے غلہ لینا پسند کیا اور بعض نے زمین  
میں کاشتکاری کرانے کو پسند کیا، حضرت عائشہ ان ازواج  
میں سے تھیں جنہوں نے زمین میں کاشتکاری کرانے کو  
پسند کیا تھا۔

امام مسلم نے بھی اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ ۳

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ مفتقر ملاقر کی زمینوں کو لازماً مال غنیمت قرار نہیں دیا جاتا اور اس کو اسلامی فوج پر  
تقسیم نہیں کیا جاتا اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ وقف ہوتا ہے کہ چونکہ خیبر کی بعض زمینوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کسی کو مالک نہیں بنایا۔ لہذا اس کی آمدنی کو اپنے کے احکام کے مطابق خرچ کرتے رہے اس کی مزید وضاحت اس حدیث سے  
ہوتی ہے:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن مالك بن اوس بن الحداث قال  
كان فيما احتجب به عمر انه قال كانت لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم ثلث صفايا بنو  
النضير، و خيبر و فدك، فاما بنو النضير  
فكانت لنواثبه و اما فدك فكانت حبسا

حضرت مالک بن اوس بن حذان رضی اللہ عنہ بیان  
کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مفتقر ملاقر کے زمینوں  
کے فتح ہونے پر اس سے استدلال کرتے تھے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تین زمینیں مخصوص تھیں: بنو نضیر  
خیبر اور فدک، بنو نضیر کی زمینوں کی آمدنی کو آپ اپنی ضرورت

۱۔ الام عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۱۳، مطبوعہ دار محمد امین المطابع کراچی ۳۰۰ھ

۲۔ الام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۴، مطبوعہ دار محمد امین المطابع کراچی ۱۳۵۰ھ



لابناء السبيل واما عيبر فجزاها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة اجزاء  
جزئين بين المسلمين وجزء لنفقة  
اهله فما فضل عن نفقة اهله جعله  
بين الفقراء المهاجرين .

عن سهل بن أبي حثمة قال قسم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم خيبر نصيبين  
نصفاً لنوائبه وحاجته ونصفاً بين  
المسلمين قسمها بينهم على ثمانية عشر سهماً - هـ  
عن بشير بن يسار قال لما افتاء الله على  
نبيه صلى الله عليه وسلم خيبر قسمها على ستة  
وثلاثين سهماً جمع كل سهم مائة سهم  
ف عزل نصفها لنوائبه وما ينزل به الوطيحة  
والكتيبة وما اجيز معهما وعزل نصف  
الأخر فقسمه بين المسلمين الشق والنطاء - هـ  
وما اجيز معهما وكان سهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيما اجيز  
معهما - هـ

عن بشير بن يسأ ومولى الانصار عن  
رجال من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر  
على خيبر قسمها على ستة و ثلاثين  
سهما فكان لرسول الله صلى الله عليه

پر خرچ کرتے تھے اور ملک کی زمینوں کو آپ نے مسافروں  
 کے لیے وقف کر دیا تھا، اور خیبر کی زمینوں کی آمدنی کے  
 آپ نے تین حصے کر دیے تھے، دوسرے آپ نے مسلمانوں کے لیے وقف کر  
 دیے تھے اور ایک حصہ آپ نے اندراج سلطنت کے لیے وقف کر دیا تھا اور اندراج  
 خراج سے جو آمدنی بچی اس کو آپ فقراء و مہاجرین پر خرچ کرتے تھے۔  
 حضرت سہل بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اموال خیبر کے دوسرے  
 حصے اُدھا حصہ اپنی ضروریات کے لیے رکھا اور باقی اُدھے  
 حصہ کو مسلمانوں کے درمیان اٹھارہ حصوں پر تقسیم کر دیا۔

حضرت بشیر بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خیبر کو بٹایا (یعنی خیبر کی زمین بطور فئی عطا کی) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے چھتیس حصے کیے اور ہر حصے کے سو حصے کیے، اس میں سے نصف حصہ (یعنی اٹھارہ حصوں کو) کو اپنی ضروریات کے لیے رکھ لیا، یہ وہ زمین تھی جو دطیجہ، کتیبہ اور ان دونوں سے ملحق تھی، اور اسی نصف کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم فرما دیا یہ وہ زمین تھی جو رشتہ نظام اور ان دونوں سے ملحق تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ بھی ان دونوں زمینوں سے ملحق تھا۔

بشیر بن یسار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد صحابہ  
سے روایت کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
غیر کو فتح کیا تو آپ نے اس کو چھتیس حصوں میں تقسیم فرما  
دیا۔ \_\_\_\_\_ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم اور مسلمانوں کے لیے اس میں سے نصف تھا اور

۷۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث مترقی ۵، ۲، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۵، مطبوعہ مطبع مجتہبی لاہور پاکستان، ۱۳۰۶ھ

سنن البراءة ج ۲ ص ۶۹

www.marefa.org



عنوة افتحوها على صلح فقسما النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين لم يعط الانصار منها شيئا الا رجلين كانت بهما حاجة له

کہتے ہیں کہ جو نصیر کی زمینیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص تھیں ان کو مسلمانوں نے جگ سے نہیں نکال کیا تھا بلکہ صلح سے فتح کیا تھا ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مہاجرین پر تقسیم فرمایا اور سوا دو ضرورت مند انصار ہوں اور کسی انصاری کو ان میں سے کچھ نہیں دیا۔

عن الزهري وعبد الله بن ابي بكر وبعض ولد محمد بن مسلمة قالوا بقيت بقية من اهل خيبر فتحصنوا فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحقن دما ثمهم ويسيرهم ففعل فسمع بذلك اهل فداك فتزلوا على مثل ذلك فحك انت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لانه لم يوجف عليها بنخيل ولا ركاب له

امام زہری حضرت عبد اللہ بن ابی بکر اور حضرت محمد بن مسلمہ کے بعض بڑوں نے بیان کیا کہ اہل خیبر سے جو لوگ پنج گئے وہ قلعہ میں محصور ہو گئے پھر انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ آپ انہیں معاف کر دیں اور ان کو یہاں سے جانے کی اجازت دے دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو منظور کر لیا، جب اہل فداک نے یہ سنا تو انہوں نے بھی اس شرط پر اپنا قلعہ کھول دیا سو فداک اور خیبر کی یہ زمینیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص تھیں کیونکہ ان پر گھوڑے دوڑائے گئے تھے نہ اونٹ۔

ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ جو نصیر، خیبر کے بعض علاقے اور فداک کی زمینیں فنی تھیں اور ان کی آمدنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی ضروریات اور مفاد عامہ کے لیے وقف تھی اور ان زمینوں کو مال غنیمت میں شمار کیا گیا تھا نہ یہ کسی کی میراث تھیں۔ ان احادیث کو بیان کرنے کے بعد اب ہم عراق کی مفتوحہ زمینوں کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا موقف بیان کریں گے۔

سواہ عراق اور دیگر مفتوحہ زمینوں کو وقف کرنے کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا

### فیصلہ

قرآن اور سنت کی تصریحات کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ جب مسلمانوں کا لشکر کسی علاقے کو فتح کرے تو میدان جنگ میں جو سواریاں، سامان حرب اور مال و متاع مسلمانوں کے ہاتھ آئے وہ مال غنیمت ہے لہذا اس میں سے خمس لٹکانے کے بعد وہ مال مجاہدین میں تقسیم کر دیا جائے گا اور اس علاقہ کی زمینیں اور نہریں و ضروا مل فنی ہیں ان زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا جائے گا بلکہ ان زمینوں کو ان زمین والوں کے قبضہ میں رہنے دیا جائے گا اور

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متروک ۲۷۵ھ، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۵۹-۵۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور ۱۴۰۶ھ

marfat.com

جلد خامس

ان پر خراج مقرر کر کے ان کا آمدنی کو بیت المال میں داخل کیا جائے گا تاکہ اس مال کو عام مسلمانوں کی ضروریات، جہاد کے سارے لوازمات، مفاد عامہ اور بعد میں آنے والے مسلمانوں کی نفع اور بہبود پر خرچ کیا جاسکے۔ پس صحابہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فیصلے سے اختلاف کیا لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قرآن اور حدیث سے بخوبی دلائل فراہم کر کے انہیں مطمئن کر دیا یعنی کہ تمام صحابہ کا اس فیصلے پر اجماع ہو گیا، حسب ذیل احادیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موقوفہ اور ان کے دلائل کا بیان ہے۔

اہم بیہقی روایت کرتے ہیں :

یزید بن ابی حبیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے عراق فتح کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے خط کے جواب میں لکھا :  
حدود خلافت کے بعد واضح ہو کہ مجھے تمہارا خط ملا جس میں تم نے یہ لکھا کہ لوگ تم سے مال فہیت اور مال فہی کی تقسیم کا مطالبہ کر رہے ہیں سو جب تمہارے پاس میرا یہ خط پہنچے تو مال غنیمت یعنی سواروں اور دیگر اموال کو لشکر اسلام میں تقسیم کر دو اور جہیز اور نہروں کو ان کے کارکنوں کے پاس رہنے دو تاکہ ان کو مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کیا جاسکے، اگر تم نے اس کو بھی لشکر میں تقسیم کر دیا تو تمہیں آنے والی نسلوں کے لیے کچھ نہیں بچے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے یہ ارادہ کیا کہ مفتوحہ عربیوں کے کارکنوں کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیں سو آپ نے ان کو گھٹنے کا حکم دیا تو یہ مسلمان (صحابہ) کے حصہ میں تین کسان آکر پہنچے، حضرت عمر نے اس معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے مشورہ کیا، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ ان کو مسلمانوں کے بیت المال کے لیے رہنے دیجئے، پھر حضرت عمر نے عثمان بن عفیف کو بھیجا اور ان کسافروں پر حسب حیثیت اڑتالیں، چوبیس اور بارہ بارہ

عن یزید بن ابی حبیب قال کتب عمر الی سعد رضی اللہ عنہما حین افتتح العراق اما بعد فقد بلغنی کتابک تذکر ان الناس سالوک ان تقسم بینہم مغانہم واما فاعل اللہ علیہم فاذا جاءک کتابی هذا فانظروا اجلب الناس علیک الی العسکر من کواہم مال فاقسمہ بین من حضر من المسلمین واترک الارضین والانشاء لعمالہا فیکون ذلک فی اعطیات المسلمین فانک ان قسمتها بین من حضر لہ یکن لمن بقی بعدہم شیء۔

عن حارثہ بن مضرب عن عمر رضی اللہ عنہ انہ اراد ان یقسم اهل السواد بین المسلمین وامر بہم ان یحصوا فوجدوا الرجل المسلم یصیبہ ثلاثۃ من الغلال حین یرعی العلویہ فشاؤا اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فقال علی رضی اللہ عنہ دعہم ینکون مادیۃ للمسلمین فبعث عثمان بن حنیف فوضع علیہم ثمانیۃ واربعین واربعۃ وعشرین و

۱۔ امام ابوبکر احمد بن مسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۱۳۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

اثنتی عشر - ۱۲

عن زید بن اسلم عن ابیہ قال: قال  
عمر: اجتمعوا لهذا الفی حتی ننظر فیہ -  
فالی قرأت آیات من کتاب اللہ استغنی  
بما قال اللہ: ما افاء اللہ علی رسولہ  
من اهل القری للہ وللرسول ولذی القربی  
والیتامی والمساکین وابن السبیل الی قوله  
واللہ شدید العقاب واللہ ما هولولاء  
وحدہم، ثم قرا للفقراء المهاجرین  
الذین اخرجوا من ديارهم واموالهم  
الی قوله هم الصادقون واللہ ما  
هولولاء وحدہم، ثم قرا  
الذین جاءو من بعدہم الی آخر  
الآیۃ - ۱۲

ہرم مقدمہ دیے۔  
زید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا آؤ بیٹو گھر کی حالت میں  
غور کریں، مجھے تو قرآن مجید کی چند آیات سے اس کا حکم معلوم  
ہو گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اللہ تعالیٰ نے اپنے  
رسول کو جن بستیوں (مذہب اور مذہب وغیرہ) کا مال  
بطور فحش دیا ہے وہ اللہ کے لیے ہے اس کے رسول  
کے لیے ہے اور رسول کے رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں  
اور مسافروں کے لیے ہے۔ (اس کے بعد اللہ شدید  
العقاب تک یہ آیت پڑھی) بخدا! یہ اموال صرف لشکر  
اسلام کے لیے نہیں ہیں پھر پڑھا یہ اموال ان فقراء  
مہاجرین کے لیے ہیں جو اپنے گھروں اور مالوں سے  
نکال دیے گئے (اور ہم الصادقون تک یہ آیت پڑھی)  
پھر پڑھا یہ اموال ان مسلمانوں کے لیے بھی ہیں جو بعد  
میں آئیں گے۔

اس سے پہلے ہم سنن ابوداؤد (ج ۲ ص ۵۷) کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے  
موقف پر اس سے بھی اس حال فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر، حبیبر کی بعض زمینوں اور  
فدک کی زمینوں کو مجاہدین پر تقسیم نہیں کیا تھا بلکہ آپ نے ان زمینوں کو وقف قرار دیا تھا اور اس آمدنی کو اپنے اہل  
عیال اور فقراء مہاجرین پر خرچ کرتے تھے۔

اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ قرآن اور سنت کی محنت پر مبنی تھا۔

اس سلسلہ میں بعض احادیث سے شبہ ہو سکتا ہے کیونکہ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

زید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں  
نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے یہ سنا "سنو!  
اس فات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے  
اگر مجھے بعد میں لوگوں کے فقر اور احتیاج کا خوف نہ  
ہوتا تو جو علاقہ بھی فتح ہوتا میں اس کو (مجاہدین) میں ہی

عن زید عن ابیہ انہ سمع عمر بن  
الخطاب یقول اما والذی نفسی بیدہ  
لولا ان اتروا الخیر الناس بباکالیس لہم  
شیء ما فتحت فویۃ ۱۲ قسمتہا کما  
قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبیبر

۱۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متل ۲۵۸، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ نشر السنۃ طمان

۱۳۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ۲۵۱-۲۵۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۳۰۶ھ

جلد خامس

ولكني اتركها خزانة لهم يعقمونها

طرح تقسیم کرد تا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کو تقسیم کیا تھا، میں اس علاقہ کو وقف کر رہا ہوں۔ تاکہ وہ اس کی آمدنی کو تقسیم کر سکیں۔

عن نایب بن اسلم عن امیہ عن حمہ قال لولا ائمة المسلمین ما فتحت علیہم قمریة الا قسمتها کما قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حبیرہ

نہید بن اسلم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر مجھے بدر میں آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا تو جو علاقہ بھی فتح ہوتا میں اس کو مجاہدین میں تقسیم کر دیتا جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم کر دیا تھا۔

ان حدیثوں سے یہ شہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمینوں کو مجاہدین پر تقسیم کر دیا تھا حالانکہ ہم نے یہ بیان کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی زمینوں کو مجاہدین پر تقسیم نہیں کیا اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی ان اراچی کو تقسیم کیا تھا جو جگہ کے بعد فتح ہوئی تھیں اور خیبر کی جو اراچی صلح سے حاصل ہوئی تھیں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لیے وقف کر دیا تھا۔ حافظ ابن حجر مستطانی شافعی لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو یہ فرمایا ہے کہ "جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم کر دیا تھا" امام طحاوی نے کہا ہے اس سے حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ آپ نے خیبر کے بعض علاقہ کو تسلیم کیا تھا جو کہ حضرت نبی بن یسار سے روایت ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم کیا تو آپ نے اس کے نصف حصہ کو اپنی ضروریات اور بعض دیگر امور کے لیے الگ کر دیا تھا اور باقی نصف حصہ کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیا تھا، اور چونکہ مسلمانوں کے پاس کاشتکاری کے لیے آدمی نہیں تھے اس لیے اپنے یہودیوں کو و زمین نصف پیداوار کے عوض بٹائی پر دے دی۔ (الحديث) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حضرت بشیر بن ہارث کی مراد یہ ہے کہ جو نصف علاقہ جنگ سے فتح ہوا تھا اس کو مجاہدین میں تقسیم کر دیا اور جو نصف علاقہ صلح سے فتح ہوا تھا اس کو آپ نے اپنی ضروریات اور مفاد عامہ کے لیے وقف کر دیا۔

حافظ بدالدین مہینی نے اس بحث کو زیادہ تفصیل سے لکھا ہے وہ لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی تمام اراچی کو تقسیم نہیں کیا تھا، خیبر کے بعض علاقوں کو تقسیم کیا اور بعض علاقوں کو تقسیم نہیں کیا، "شق" اور "نطاقہ" کو تقسیم کیا تھا اور باقی تمام اراچی کو وقف کر دیا تھا، سو امام کے لیے جائز ہے کہ مفاد عامہ زمینوں میں جو مناسب سمجھے کرے۔

شہ۔ ۱۱۱۱، عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۰۸، مطبوعہ دار الفکر، المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

شہ۔ " صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۰۸، ۶۱۳، مطبوعہ دار الفکر، المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

شہ۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح البدر ج ۶ ص ۲۵۰، مطبوعہ دار الفکر، المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مفتوحہ زمینوں کو تقسیم نہ کرنے پر سورہ حشر کی آیات سے استدلال کیا کہ اس سے تھا "اور اموال فئی ان لوگوں کے لیے بھی ہیں جو بعد میں آئیں گے" حضرت عمر نے فرمایا اس آیت نے تمام مسلمانوں کا احاطہ کر لیا اور اس مال (فئی) میں ہر مسلمان کا حق ہے حتیٰ کہ میرے بعد آنے والے چہرہ ہوں کا بھی اس مال میں حق ہو گا۔ عراق اور شام کی مفتوحہ زمینوں کو وقف کرنے کے متعلق حضرت عمر اور بعض صحابہ کا مباحثہ | حضرت بلال اور بعض دوسرے صحابہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ سے اختلاف کیا تھا، امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس بحث کو ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حضرت بلال اور ان کے اصحاب نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے عراق اور شام کے اموال فئی کو تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا اور کہا کہ ان زمینوں کو بھی ہمارے درمیان اسی طرح تقسیم کر دو جس طرح لشکر کے مال غنیمت کو تقسیم کیا جاتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے اس مطالبہ کو نہیں مانا اور ان کے سامنے سورہ حشر کی آیات تلاوت کیں اور خاص طور پر اس آیت سے استدلال کیا "اموال فئی میں بعد میں آنے والے مسلمانوں کا بھی حصہ ہے" حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے بعد میں آنے والے مسلمانوں کو بھی اس فئی میں شریک کر دیا، اگر میں نے ان زمینوں کو تمہارے درمیان تقسیم کر دیا تو تمہارے بعد میں آنے والوں کے لیے کچھ نہیں بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو منہاد کا چرواہا بھی اس فئی میں سے اپنا حصہ لے لیگا۔ امام ابو یوسف لکھتے ہیں کہ متعدد اسانید سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عراق اور شام کے فئی (مفتوحہ زمینوں) کے متعلق صحابہ اور فقہاء تابعین سے مشورہ کیا، بعض لوگوں کی رائے یہ تھی کہ مفتوحہ زمینوں کو لشکر اسلام میں تقسیم کر دیا جائے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا چہر آنے والے مسلمانوں کے لیے کیا بچے گا؟ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ زمین اور کسان مجاہدین کا حق ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف پٹا دیے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر عراق اور شام کی زمینیں کسانوں سمیت لشکر پر تقسیم کر دی گئیں تو سرحدوں کی حفاظت کا کیا ذریعہ ہو گا؟ اور شام، عراق اور اس شہر کی بیواؤں اور بچوں کی کفالت کا کیا ذریعہ ہو گا؟ ان لوگوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اپنے مطالبہ پر اصرار کیا اور یہ کہا کہ آپ یہ فئی ان لوگوں کو دیں گے جو ہمارے ساتھ جہاد میں شریک تھے نہ شہید ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میری رائے یہی ہے، انھوں نے کہا آپ اس معاملہ میں مشورہ کریں، حضرت عمر نے ہمارے اولین سے مشورہ کیا تو حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی تو رائے یہی تھی کہ عراق کی مفتوحہ زمینوں کو لشکر میں تقسیم کر دیا جائے، اور حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کی رائے حضرت عمر کے موافق تھی، پھر حضرت عمر نے انصار سے مشورہ کیا اور اس اور خندج سے پانچ پانچ بزرگ صحابہ کو بلایا، جب یہ سب جمع ہو گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا میں نے آپ لوگوں کو صوف اس میں بے زحمت دی ہے کہ آپ ان امانتوں کی ادائیگی میں میرے شریک ہوں جو میرے سپرد کی گئی ہیں، کیونکہ میں آپ ہی کا طرح ایک شخص ہوں احباب لوگ اس زمانہ میں حق و صداقت کی علامت ہیں۔ اس مسئلہ میں بعض لوگوں نے میری مخالفت

کی اور بعض نے میری مخالفت کی، میں یہ ہیں چاہتا کہ آپ لوگ میری رائے کی حمایت کریں، آپ کے سامنے اللہ کی کتاب ہے جس میں حق بات کہ بیان کیا گیا ہے اور میں نے جو کچھ کہا ہے اس سے میرا طرہ صرف حق بات کا اظہار ہے، انھوں نے کہا: اے امیر المؤمنین آپ اپنا موقف بیان کیجئے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ میں ان کی حق تلفی کر رہا ہوں! حالانکہ میں کسی کی حق تلفی کرنے سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، البتہ میرا خیال ہے کہ اگر کئی کی فتح کے بعد اور کوئی علاقہ لائق فتح نہیں رہے گا، اللہ تعالیٰ نے ان کے اموال، ان کی زمینیں اور ان کے کسان ہم کو بطور غنیمت عطا فرمائے ہیں میں نے مال غنیمت میں سے حصہ نکالتے کے بعد اس کو فوج میں تقسیم کر دیا، اور میری رائے یہ ہے کہ میں مفتوحہ زمینوں اور کسانوں کو وقف کر دوں اور ان زمینوں پر خرچ مقرر کروں اور اہل ذمہ پر جزیہ مقرر کروں، تاکہ یہ آمدنی عام مسلمانوں، افواج اسلام اور یتیموں پر خرچ کرنے کا ذریعہ ہو اور اموال فقی میں اس کا شمار ہو کیا آپ کے خیال میں سرحدوں کی حفاظت کے لیے فوج کا انتظام کرنا ضروری نہیں ہے؟ اور کیا شام، جزیرہ، کوثر، بصرہ اور مصر ایسے اہم علاقہ کی حفاظت کے لیے افواج کی ضرورت نہیں ہے؟ اگر بیت المال کی آمدنی کے وسائل تلاش نہ کیے جائیں اور ان زمینوں اور کسانوں کو عجاہدین پر تقسیم کر دیا جائے تو ان افواج کو تو خرابیوں کہاں سے دی جائیں گے؟

حضرت عمرؓ کی یہ تقریر سن کر تمام صحابہ نے یک زبان کہا کہ آپ کی رائے درست ہے اور آپ کا فیصلہ صحیح ہے! اگر اسلامی شہروں اور سرحدوں کا تحفظ نہ کیا گیا تو کفار ان شہروں پر قبضہ کر لیں گے۔

امام ابو یوسفؒ حبیب بن ابی ثابت سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ اور مسلمانوں کی ایک جماعت کی یہ خواہش تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شام کی زمینوں کو ان میں تقسیم کر دیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں میں غنیمت کی زمینوں کو تقسیم کر دیا تھا، حضرت زبیر بن عوام اور حضرت طلحہ بن ابی رباح رضی اللہ عنہما شری شدت سے یہ مطالبہ کر رہے تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر ایسا ہوتا تو ہند کے مسلمانوں کے لیے کچھ نہیں بچتا! پھر آپ نے دعا کی اے اللہ! ہلاک اور اس کے ساتھیوں سے میرا بچھا چڑا دے۔

امام ابو یوسفؒ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے وقت پر استدلال کرتے ہوئے سورہ حشر کی آیت ۱۰ سے استدلال کیا، (ہم اس بحث کے شروع میں ان آیات کو مع ان کے ترجمہ کے بیان کر چکے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مفتوحہ علاقوں کی زمینوں کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا موقف کتاب اللہ کے مطابق تھا اور اسی میں تمام مسلمانوں کی بھلائی تھی اور اگر مفتوحہ زمینوں کی آمدنی کو مسلمانوں کے لیے وقف نہ کیا جاتا تو سرحدوں کا تحفظ نہ ہوتا اور جہاد کے لیے لشکر اسلام کی قوت کا سامان نہ ہوتا اور اسلامی مقبرہ نشات کفار کے حلوں سے محفوظ نہ رہتے۔ ۱۰

سواد عراق کو وقف کرنے کے متعلق حضرت علیؓ اور حضرت معاذ کی رائے | امام ابو یوسفؒ حاشہ بن مغرب سے



روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے سواد عراق (کی مفتوحہ زمینوں) کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کا ارادہ کیا تو انھوں نے مردم شماری کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ فی گنس تین گسان آتے ہیں، پھر انھوں نے اس مسئلہ میں مشورہ کیا تو حضرت علیؓ نے یہ رائے دی کہ ان زمینوں کو مسلمانوں میں تقسیم نہ کیا جائے بلکہ ان کو مسلمانوں کی مجموعی دولت قرار دیا جائے۔ لہذا حضرت عمرؓ نے ان زمینوں کو تقسیم نہیں کیا اور عثمان ابن عفیفؓ کو ان زمینوں کا والی بنا کر بھیج دیا۔ انھوں نے ان مفتوحہ کسانوں پر حسب حیثیت اڑتا بلیس، چربیس اور بارہ درہم جزیرہ مقرر کیا۔

امام ابو عبیدہ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ جاہلیہ آئے تو انھوں نے مسلمانوں میں زمینوں کو تقسیم کرنے کا ارادہ کیا، اس موقع پر حضرت معاذؓ نے ان سے کہا: بھلا! اگر ایسا کیا گیا تو اس کے نتائج اچھے نہیں ہوں گے، اگر آپ نے یہ زمینیں تقسیم کر دیں تو لوگوں کے ہاتھ بے تحاشا دولت آجائے گی، پھر ان کے مرنے کے بعد ممکن ہے یہ دولت کسی ایک مرد یا عورت کو مل جائے اور ان کے بعد جو لوگ اسلام کی مدافعت میں حصہ لیں ان کو کچھ نہ مل سکے، اس لیے کوئی ایسی تدبیر کیجئے جس سے اس زمانہ کے لوگوں اور بعد کے مسلمانوں دونوں کو فائدہ پہنچ سکے۔

امام ابو عبیدہ، عبداللہ بن ابی قیس سے ایک روایت ذکر کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عمرؓ سے زمینوں کو تقسیم کرنے کے بارے میں سنا تھا لیکن حضرت معاذؓ کا یہ مشورہ سننے کے بعد حضرت عمرؓ کی رائے حضرت معاذؓ کے موافق ہو گئی۔ ۱۔  
**اموال فنی کے متعلق امام ابو عبیدہ کا نظریہ** | امام ابو عبیدہ زید بن اسلم کے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ سے یہ سنا کہ اگر مجھے بعد میں آنے والے مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا تو میں ہر مفتوحہ علاقہ اسی طرح تقسیم کر دیتا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر تقسیم کر دیا تھا۔  
 امام ابو عبیدہ قیس بن ابی حازم سے روایت کرتے ہیں کہ جنگ قادسیہ میں قبیلہ بجیلہ کی تعداد تمام فوج کی چوتھائی تھی اس وجہ سے حضرت عمرؓ نے ان کو سواد عراق کا چوتھائی حصہ دے دیا، اس پر وہ دو تین سال قابض رہے، اسی کے بعد عمار بن یاسر، جریر بن عبداللہ کے ساتھ حضرت عمرؓ کے پاس آئے تو حضرت عمرؓ نے جریر بن عبداللہ سے کہا: اسے جریر! اگر میں تقسیم کرنے میں اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہ نہ ہوتا تو میں اس علاقے کو تمہارے قبضہ ہی میں رہنے دیتا لیکن میں دیکھتا ہوں کہ آبادی بڑھ گئی ہے اور میری رائے یہ ہے کہ تم وہ علاقہ ان لوگوں (اہل قادسیہ) کو واپس دے دو، جریر نے حضرت عمرؓ کی اس رائے پر عمل کیا اس پر حضرت عمرؓ نے ان کو اسی دنیا دارانہ نام میں دے دیا۔ ۲۔

ان تمام روایات کو بیان کرنے کے بعد امام ابو عبیدہ لکھتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ صحیح بات وہی ہے جس کو سفیان نے بیان کیا ہے جس علاقہ پر فوجی طاقت کے ذریعہ قبضہ کیا جائے اس کا فیصلہ مسلمانوں کے امیر کی صواب دید پر ہے، وہ چاہے تو فاتحہ المسلمین کی فلاح و بہبود کو مد نظر رکھتے ہوئے اس علاقہ کو غنیمت میں شمار کرے اور

۱۔ امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام متوفی ۲۲۴ھ، کتاب الاموال (مترجم) ج ۱ ص ۱۸۶-۱۸۵ مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام

۲۔ کتاب الاموال (مترجم) ج ۱ ص ۱۸۲

www.marfat.com

جلد خامس

وہ چاہے تو اس کو فتنی قرار دے، اس چیز کی دفاع و خود حمایت اور فتنی لشکر کے طریق کار سے ہماری ہے کیونکہ ایک طرف تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پیش کر رہا ہے جس کو آپ نے حیر کر تقسیم کر دیا تھا اور دوسری طرف وہ خود ہی یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ اگر مجھے بعد میں مائے دے مسلمانوں کا خیال دہوتا تو قرین ہر معترضہ علاقہ کو (مسلمان فائزین میں) اسی طرح تقسیم کر دیتا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیر کر تقسیم کیا تھا۔ یہاں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جو زمینیں غلبہ اور فوجی طاقت کے غلبہ حاصل ہوئی ہیں ان میں مسلمانوں کے امیر کو یہ اعتبار ہے کہ وہ کسی ایک طریقہ پر عمل کرے اگر ایسا نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ سے دانستہ تجاوز کرتے۔ لہ

مسلمانوں کی مقبوضہ اراضی مطلقاً فنی ہیں خواہ ان پر جنگ سے قبضہ ہوا ہو یا صلح سے | نیز کہ جنگ علاقہ جنگ

سے فتح ہوا تھا اس وجہ سے غیر کی ماری زمین نہیں تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیر کی زمین کے تین حصے کیے تھے دو حصے مسلمانوں میں تقسیم کر دیے اور ایک حصہ اپنی ازدواج کے خرچ کے لیے رکھا اور ازدواج کے خرچ سے جو بچ جائے اس کو آپ فقرا و مہاجرین میں تقسیم کر دیتے (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۵)۔ امام ابوہمدان کا مطلقاً یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیر کی زمین مسلمانوں میں تقسیم کر دی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیر کی زمینوں کے ساتھ کعبۃ غنیمت کا معاملہ کیا، کعبۃ مال فنی کا معاملہ کیا بلکہ اپنے خصوصی اقتیارات سے حیر کی زمینوں میں نصف کیا، البتہ بنو نضیر اور فدک کی زمینیں جنگ سے حاصل نہیں ہوئی تھیں اس لیے وہ سلمیٰ زمینیں وقفہ نہیں، اور ان میں صرف وہی تصرف جائز رہتا ہے جو تصرف فنی میں جائز ہیں۔

جو اسلامی مقبوضات جنگ سے حاصل ہوئے ہوں ان میں اجماع صحابہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ میدان جنگ میں جو منقول اثاثہ یا مقبوضہ میں آئیں وہ مال غنیمت ہیں مثلاً سامان حرب اور سواریاں، اور شخص نکالنے کے بعد ان کو اسلامی حکمران میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور جراثیم وغیرہ منقول ہیں مثلاً قابل کاشت اراضی اور باغات وغیرہ وہ فنی ہیں اور ان کے ساتھ ہی معاملہ کیا جائے گا جو فنی کے ساتھ کیا جاتا ہے اور جب مہاجرین اور انصار تمام صحابہ نے اس پر اجماع کر دیا کہ جنگ سے حاصل ہونے والی مقبوضہ زمینیں بھی فنی ہیں تو اب بعد کے لوگوں کو اس میں رد و بدل کرنے کا اختیار نہیں رہا کیونکہ اجماع صحابہ بھی حجت شرعیہ ہے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ کفار کے جو علاقے بغیر جنگ کے حاصل ہوئے ہوں وہ تو سورہ حشر کی آیات قلبیہ کے بموجب فنی ہیں اور ان کی آمدنی، قبو، مسکنیں، مسافروں اور سامان حرب اور مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لیے وقف ہوگی جیسے بنو نضیر اور فدک کی زمینیں وقت بھلیں اور کفار کے جو علاقے جنگ سے حاصل ہوئے ہوں جیسے واقع اور شام وغیرہ ان مقبوضہ علاقوں کی زمینیں اجماع صحابہ سے فنی ہو گئیں اور ان کی آمدنی بھی مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لیے وقف ہو گئی۔

**سواد عراق کے معاملہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نظریہ پر دلائل** | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نظریہ کی تائید اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جو علاقے جنگ سے فتح ہوئے تھے ان میں سے کسی علاقہ کی زمینوں اور باشندوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمت کا معاملہ نہیں کیا یا اس طرح کہ غنم نکالنے کے بعد ان زمینوں اور وہاں کے باشندوں کو فوج میں تقسیم کر دیا ہو، آپ کے زمانہ کی دونائیاں ترین مثالیں فتح مکہ اور فتح خیبر کی ہیں ان میں سے مکہ کی مثال تو بالکل واضح ہے، کیونکہ مکہ فتح کرنے کے بعد آپ نے مکہ جوں کا توں وہاں کے باشندوں کے معاملہ کر دیا اور خیبر کے بارے میں سنن ابوداؤد کے حوالہ سے یہ حدیث گزر چکی ہے کہ آپ نے خیبر کے ۲۶ حصے کیے ان میں سے ۱۸ حصے اجتماعی ضروریات کے لیے وقف کر کے باقی ۸ حصے فوج میں تقسیم فرما دیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل سے یہ بات واضح ہو گئی جو مفتوحہ زمینیں جنگ سے حاصل ہوئی ہوں ان کا حکم غنیمت کا نہیں ہے بلکہ یہ کیسے ممکن تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کو بالکل اہل مکہ کے حوالہ کر دیتے، اور خیبر سے صرف غنم نکالنے کے بجائے اس کا پورا نصف حصہ اجتماعی ضروریات کے لیے بیت المال کی تحویل میں دے کر وقف فرما دیتے۔ لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے جو بات ثابت ہے وہ یہ ہے کہ جو ممالک جنگ سے فتح ہوں ان کے بارے میں مسلمانوں کے امیر کو یہ اختیار ہے کہ ان کے متعلق حالات کے لحاظ سے اپنی صواب دید کے مطابق فیصلہ کرے، وہ ان علاقوں کو فوج میں تقسیم بھی کر سکتا ہے، اور ان علاقوں کے باشندوں پر احسان کر کے انہیں وہ علاقے واپس بھی دے سکتا ہے اور ان علاقوں کو مسلمانوں کے اجتماعی مفاد کی خاطر وقف بھی کر سکتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں چونکہ بڑے بڑے ممالک فتح نہیں ہوئے تھے، اس لیے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بڑے بڑے ممالک فتح ہوئے تو صحابہ کرام کو یہ الجھن ہوئی کہ جنگ سے فتح ہونے والے ممالک پر غنیمت کا حکم لاگو ہوگا یا فتنی کا؟ مصر کی فتح کے بعد حضرت زبیر نے حضرت عمر بن العاص سے یہ مطالبہ کیا کہ اس پورے علاقہ کو اس طرح تقسیم کر دیجئے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم کیا تھا، اے شام اور عراق کے مفتوحہ علاقوں کے متعلق حضرت بلال بن ابی رباح نے یہ مطالبہ کیا کہ ان زمینوں کو ان کے فاتحین کے درمیان اسی طرح تقسیم کر دیجئے جس طرح مال غنیمت کو لشکر میں تقسیم کر دیا جاتا ہے، دوسری طرف حضرت علی کی رائے یہ تھی کہ ان زمینوں کو ان کے کاشتکاروں کے پاس رہنے دیجئے تاکہ مسلمانوں کی آمدنی کا ذریعہ بنی رہیں، اسی طرح حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی بھی یہ رائے تھی کہ اگر سواد عراق کو تقسیم کیا گیا تو اس کے نتائج بہت بُرے ہوں گے، حضرت عثمان کی بھی یہی رائے تھی بالآخر تمام مہاجرین اور انصار صحابہ کا اس پر اجماع ہو گیا کہ سواد عراق کو الراج پر تقسیم نہ کیا جائے تاکہ عراق کی زمینوں سے مسلمانوں کی اجتماعی ضروریات پوری ہوتی رہیں اور دفاع کا انتظام ہو سکے۔

۱۔ امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام متوفی ۲۲۴ھ، کتاب الاموال ج ۱ ص ۱۸۳، مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد

۲۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الخراج ص ۲۴-۲۳، مطبوعہ دارالسرۃ بیروت

۳۔ امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام متوفی ۲۲۴ھ، کتاب الاموال ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد

۴۔ کتاب الاموال ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد

میں کہتا ہوں کہ جنگ سے فوج ہونے والے ممالک کی زمینوں کے متعلق صحابہ کرام کے اس اجماع کی نظیر یہ ہے، جیسے شراب کی حد کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں کوئی مسیئین سزا نہیں تھی، بیمن دفعہ شراب پینے والے کو چند گوندے لگانے جاتے اور بیمن دفعہ اس کو چند جوتے مارے جاتے تھے۔ لیکن بعد میں صحابہ کرام نے غور و خوض اور کافی بحث اور تحقیق کے بعد اس پر اتفاق کر دیا کہ شرابی کی حد اتنی کوڑے ہوگی کہ اس پر اجماع ہو گیا اور اس شراب کی حد میں اسی کوڑوں سے کم ملنا جائز نہیں ہے اس طرح جنگ سے فوج ہونے والے ممالک کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں تین احکام تھے یعنی ملاقوں کو فوج پر تقسیم کیا گیا جیسا کہ خیبر کے بعض علاقے دیے گئے، بعض علاقے دیاں کسے باشندوں کو بخش دیے گئے جیسے مکہ مکرمہ اہل مکہ کو دیے دیا گیا اور بعض علاقوں کی زمینوں کو مسلمانوں کے اجتماعی مفاد کی خاطر وقف کیا گیا جس طرح خیبر کے نصف علاقہ کو مسلمانوں کی ضروریات کی خاطر وقف کر دیا گیا اور جب بعد میں صحابہ کرام کا ایک طویل بحث اور کافی غور و فکر کے بعد اس پر اجماع ہو گیا کہ عراق اور شام کی مقروضہ زمینوں کو مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا جائے تو اب یہی شکل میں ہو گئی اہل ان زمینوں کو مشرک اسلام پر تقسیم کر دینا جائز نہیں ہے، امام مالک کا یہی مذہب ہے، اور باقی ائمہ ثلاثہ اس معاملہ کو مسلمانوں کے امیر کی صواب دہ پر چھوڑتے ہیں۔

**مفتوحہ علاقہ کی زمینوں کے متعلق فقہاء کی آراء اقسام ہیں:**

**اول:** جس علاقہ کو مسلمانوں نے جنگ سے فتح کیا ہو اس میں مسلمانوں کے امیر کو اختیار ہے خواہ اس زمین کو لشکر اسلام میں تقسیم کر دے جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے نصف حصہ کو لشکر میں تقسیم فرما دیا تھا اور باقی نصف کو وقف کر دیا تھا (سنن ابوداؤد) اور اگر امیر مناسب سمجھے تو اس تمام زمین کو مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لیے وقف کر دے جس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصر، عراق، شام اور تمام مفتوحہ ممالک کی زمینوں کی آمدنی کو مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا تھا۔

**ثانی:** جس علاقہ کے کفار مسلمانوں کے خوف سے ہجرت کر گئے ہوں اور اس علاقہ پر مسلمان قابض ہو گئے ہوں اس علاقہ کی زمینیں وقف ہو جاتی ہیں کیونکہ یہ فتنے ہیں داخل ہیں۔

**ثالث:** جس علاقہ کے کفار سے مسلمانوں کے امیر نے اس شرط پر صلح کی ہو کہ وہ زمین مسلمانوں کی ملکیت ہوگی اور اگر کفار ان زمینوں پر کاشت کاری کریں گے تو ان کو خراج ادا کرنا ہوگا تو یہ زمین بھی وقف ہوگی کیونکہ یہ بھی فتنے ہیں داخل ہے، اور اگر امام نے اس شرط پر صلح کی ہے کہ وہ زمینیں کفار کی ملکیت میں رہیں گی اور وہ کاشت کاری کر کے خراج ادا کریں گے تو یہ صلح صحیح ہے اور زمینیں ان کی ملکیت میں رہیں گی اور ان کو خراج وہ جزیرہ کی طرح ادا کریں گے اور اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو ان سے خراج مطلق ہو جائے گا۔

علامہ شریعتی شافعی لکھتے ہیں: اس زمانہ میں اگر مسلمانوں کے امیر کے نزدیک مسلمانیت یہ ہو کہ جنگ سے فتح شدہ علاقہ

۱۔ علامہ مسعود بن یونس بن مسعود بن اریس بھوق من قون المادی العشر کثرت اتفاق ۳ ص ۹۷۔ ۹۸۔ مطبوعہ دارالکتب ہندو۔

کی زمینوں کو وقف کیا جائے تو وہ وقف کر سکتا ہے بلکہ وہ منقول اشیاء کو بھی وقف کر سکتا ہے، بشرطیکہ لشکر اس میں  
پورا مئی ہو جائے اور اس کی دلیل سواد عراق کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا طریق کار ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے لکھا ہے کہ امام عطاء دی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کی رائے  
یہ ہے کہ جنگ سے فتح ہونے والی زمینوں کا معاملہ مسلمانوں کے امیر کے اجتہاد پر موقوف ہے خواہ وہ ان میں سے  
خمس نکال کر باقی کو مجاہدین پر تقسیم کر دے خواہ ساری زمین کو وقف کر دے، امام ابو حنیفہ اور ثوری کی بھی یہی رائے  
ہے۔ ۱۸

علامہ درویر ماکلی لکھتے ہیں: کفار کی قابل کاشت اراضی پر جب مسلمان جنگ کے بعد قابض ہو جائیں تو وہ از خود  
مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لیے وقف ہو جاتی ہیں، اس میں امیر کے فیصلہ کرنے کا دخل نہیں ہے اور نہ اس سلسلہ میں  
مجاہدین کو راضی کرنے کی ضرورت ہے۔ ۱۹

غالباً فقہاء مالکیہ نے اپنے اس قول کی بنیاد اجماع صحابہ پر رکھی ہے اور اجماع صحابہ ایک قوی حجت ہے، ہمارے  
نزدیک بھی قول صحیح ہے یہاں تک جو ہم نے بحث کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے جو علاقے جنگ  
سے فتح ہوں ان کی زمینوں کے بارے میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں، لیکن کفار کے جو علاقے صلح سے حاصل ہوئے  
ہوں جیسے خیبر کے بعض علاقے، بنو نضیر کی اراضی اور فدک، ان کے بارے میں تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ یہ اراضی مسلمانوں  
کے مفاد عامہ، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے وقف ہیں، ان زمینوں کا کوئی شخص شخصی مالک نہیں ہے،  
ان کو بیچا جاسکتا ہے نہ خریدا جاسکتا ہے اور نہ ان میں وراثت جاری ہو سکتی ہے۔

**مسئلہ فدک** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۴۶۲ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس اور حضرت علی سے  
فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور حضرت ابو بکر خلیفہ منتخب ہو گئے تو تم دونوں  
حضرت ابو بکر کے پاس آئے، تم اپنے بیٹے کی وراثت طلب کرتے تھے اور یہ اپنی زوجہ (حضرت فاطمہ) کے لیے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث طلب کرتے تھے، حضرت ابو بکر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارا  
دارث نہیں بنایا جائے گا، ہم نے جو کچھ بھی چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے، سو تم دونوں نے حضرت ابو بکر کو چھوڑا، گنہ گار،  
خائن اور عہد شکن گمان کیا اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ حضرت ابو بکر سچے، نیک، ہدایت یافتہ اور حق کی پیروی کرنے  
والے ہیں۔ الحدیث۔

علامہ اہل سنت اور علماء شیعہ کے درمیان یہ ایک بہت مکرر آراء مسئلہ ہے، علماء شیعہ کہتے ہیں کہ فدک کا  
علاقہ حضرت فاطمہ کا حق تھا جو حضرت ابو بکر نے ان کو نہیں دیا، اس کی تفصیل میں کبھی وہ یہ کہتے ہیں کہ فدک کا علاقہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث میں حضرت فاطمہ کو ملنا تھا لیکن حضرت ابو بکر نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ

۱۷۔ علامہ محمد شریعی الخلیف من قرن الاشر، منہج المحتاج ج ۴ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حدة القاری ج ۱۵ ص ۴۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیرہ مصر، ۱۳۴۰ھ

۱۹۔ علامہ ابو البرکات سید احمد درویر ماکلی متوفی ۱۱۹۰ھ، الشرح المکرم علی مشرق السو ق ج ۲ ص ۱۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہمارا وارث ہیں بنایا جائے گا اور کہیں کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں حضرت فاطمہ کو فدک، ہبکرہ دیا تھا، حضرت فاطمہ نے اس ہبکرہ کے ثبوت میں حضرت علی ادراس امین کو بطور گواہ پیش کیا لیکن حضرت ابو بکر نے اس گواہی کو تسلیم نہیں کیا اور اس کو فدک نہیں دیا، علماء اہل سنت کے نزدیک یہ ثابت نہیں ہے کہ حضرت فاطمہ نے ہبکرہ دے دی تھی کیا تھا البتہ حضرت فاطمہ نے وراثت کی نگر سے اپنا حصہ مانگا تھا کیونکہ ان کی رائے یہ تھی کہ اہل بیت کی ضروریات کے بعد جو حضور کا ترکہ باقی بچے گا اس میں وراثت جاری ہوگی، وہ اس حدیث میں تخصیص کی قابل تھیں اس کے برخلاف حضرت ابو بکر اس حدیث کو ٹھوم پر رکھتے تھے، ابتداء میں حضرت فاطمہ نے اس سے اختلاف کیا، لیکن جب حضرت ابو بکر نے یقینی دلایا کہ وہ فدک کی آمدنی کو اہل بیت کی ضروریات پر خرچ کرتے رہیں گے تو حضرت فاطمہ راضی ہو گئیں۔

اس مسئلہ کی تحقیق میں پہلے ہم فدک کا جزائفاً فی محل وقوع اور اس کی نفوی تحقیق بیان کریں گے، اس کے بعد قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور مستند کتب شیعہ کے متوالوں سے یہ بیان کریں گے کہ فدک از قبیل فقی تھا اور فقی وقت ہوتا ہے اور جہیز، وقف، ہمدہ کسی کی شخصی ملکیت نہیں ہوتی، وہ کسی کو ہب کر جا سکتی ہے اور اس میں مہراث جاری ہو سکتی ہے پھر منبر کتب شیعہ سے یہ بیان کریں گے کہ انبیاء علیہم السلام کے ترکہ میں وراثت جاری نہیں ہوتی لہذا فدک کے بطور وراثت ملنے کی بنیاد نہ رہی۔ علماء شیعہ نے اہل سنت کی جن کتابوں سے یہ دلیل پیش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ہب کر دیا تھا اس کا جواب بیان کریں گے اور اس سلسلہ میں تمام شبہات کا ازالہ کریں گے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس جملہ کو دھماحت کریں گے ”سو تم دونوں (یعنی حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما) نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو جوڑنا، گنہگار بنانا اور مہر لیکن گمان کیا، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانتہ بعلیق۔

فدک کا نفوی معنی، جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ

(فدک محرکہ بنخیر) فیہا نخل وعین  
افاء اللہ علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم  
عام طور پر اس لفظ کو فدک پڑھا جاتا ہے یہ صحیح نہیں ہے، صحیح لفظ فدک ہے۔ (سیدی غفرلہ)  
علامہ ابن منظور افریقی کہتے ہیں:

فدک قریۃ بنخیر وقیل بناحیۃ المعجاز  
فیہا عین ونخل افاء اللہ علی نبیہ صلی اللہ  
علیہ وسلم  
فدک غیر کی ایک بستی ہے ایک قول یہ ہے کہ  
یہ جملہ کی سمت میں ہے، اس میں چشمے اور باغات ہیں۔  
اللہ تعالیٰ نے یہ بستی اپنے نبی کو بطور فی عطا فرمائی تھی

۱۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیری مفتی متوفی ۱۲۵۷ھ، تاج الروای ج ۲ ص ۱۶۶، مطبوعہ المطبعۃ الخیرہ مصر ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ قم ایران ۱۴۰۰ھ

علامہ اسماعیل جوہری لکھتے ہیں:

فَذَكَ خَيْبَرَ كَمَا بَسْتِي كَمَا نَامَ هُوَ۔

علامہ شہاب الدین حموی لکھتے ہیں:

فَذَكَ كَلَامُهُ رَوْنِي وَهَكَذَا هُوَ رَوْنِي وَهَكَذَا كَرَاهِي عَرَبٍ فَذَكَ كَتَّ الْقَطْنَ كَيْتِي هُوَ، فَذَكَ حَاجَزِي كَيْتِي هُوَ اور یہ مدینہ سے دو دن کی مسافت پر واقع ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ مدینہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سات ہجری میں فذک صلح سے بطور فنی عطا فرمایا تھا، اور اس کا قصہ یوں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیبر میں پہنچے اور تین قلعوں کے سوا تمام قلعوں کو فتح کر لیا اور ان تین قلعوں کا بشاغت محاصرہ کیا تو ان قلعہ والوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پیغام بھیجا کہ آپ انہیں یہاں سے بلا وطن، مرنے دیں تو وہ قلعہ کے دروازے کھول دیں گے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اتفاق کر لیا، جب اہل فذک کو یہ خبر پہنچی تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پیغام بھیجا کہ وہ فذک کے پھلوں اور دیگر اموال کا نصف دے کر صلح پر تیار ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پیشکش کو قبول کر لیا۔ فذک کا علاقہ ان علاقوں میں سے تھا جس کو فتح کرنے کے لیے مسلمان مجاہدین نے اپنے اونٹ اور گھوڑے نہیں دوڑائے تھے، اس میں کثرت کھجور کے درخت اور بہتے ہوئے چشمے تھے، اور یہ خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعریف میں تھا۔

علامہ حموی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد فذک میں کافی اختلاف ہوا اور اس مسئلہ میں مختلف روایات ہیں بہر حال میرے نزدیک جو چیز محبت کے ساتھ ثابت ہے وہ یہ ہے جس کو بلا فدی نے کتاب الفتح میں ذکر کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر سے لوٹے تو آپ نے محمّد بن مسعود کو فذک بھیجا اس وقت فذک کا رئیس یوشع بن نون یہودی تھا آپ نے ان کو اسلام کی دعوت دی، فذک والے خیبر کی خبریں سن کر پہلے ہی مرعوب ہو چکے تھے انہوں نے فذک کی آدمی زمین دینے پر صلح کر لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پیشکش کو قبول کر لیا اور وہ زمین خاص آپ کے تعریف میں رہی کیونکہ اس کو جنگ سے حاصل نہیں کیا گیا تھا، آپ اس زمین کی آمدنی سے مسافروں پر خرچ کرتے تھے۔ فذک طے اس جگہ رہتے رہے حتیٰ کہ حضرت عمر نے ان کو بلا وطن کر دیا اور باقی نصف کی قیمت یہودیوں کو لوٹا کر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فذک ہبہ کر دیا تھا اور اس پر حضرت علی بن ابی طالب اور ام المین کی گواہی پیش کی، حضرت ابو بکر نے کہا: اسے بنت رسول اللہ دومروں یا ایک مرد اور دو عورتوں کے سوا گواہی مقبول نہیں ہوتی تردہ واپس چلی گئیں اور ام المین سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ نے حضرت ابو بکر سے پوچھا تمہارا کون وارث ہوگا؟ حضرت ابو بکر نے کہا میری بیوی اور میری اولاد! حضرت فاطمہ نے کہا کیا وجہ ہے کہ تم تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث ہو اور ہم نہ ہوں؟ حضرت ابو بکر نے کہا: اسے بنت رسول اللہ میں سونے چاندی، یا فلاں فلاں چیز کا وارث نہیں ہوں، حضرت فاطمہ نے کہا خیبر میں جو بھلا

ہے اور فک میں جو ہمارے صدقات ہیں، حضرت ابو بکر نے کہا اے بنت رسول اللہ! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ نے میری زندگی میں مجھے عطا کی ہیں اور میرے بعد مسلمانوں پر صدقہ ہیں، اور عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے سے اپنی میراث کا سوال کیا حضرت ابو بکر نے یہ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ تم کروہ انبیاء کو داری وراثت نہیں بنایا جاتا، ہم نے جو چیز ڈالا وہ صدقہ ہے، اور یہ مال اکل محمدی ضروریات اور ان کے مہمانوں کے لیے ہے اور جب میں فوت ہواؤں گا تو اس کا میری وہ شخص ہوگا جو میرے بعد مسلمانوں کا دلی ہوگا۔ اس حدیث کو سننے کے بعد ازواج مطہرات میراث کے سوال سے باز رہیں۔

جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوئے تو انھوں نے خطبہ دیا اور کہا کہ فک خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور اس کی آمدنی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ضروریات پر خرچ کرتے تھے اور محمد بن ابی جہل اس کو مسافروں پر خرچ کرتے تھے اور یہ بیان کیا کہ حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا تھا کہ آپ ان کو فک ہمہ گردین تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کیا اور فرمایا نہ تمہارے لیے فک کو ہمہ گردین کرنے کا سوال کرنا جائز ہے اور نہ میرے لیے اس کو دینا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی آمدنی سے مسافروں پر خرچ کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم بھی فک کی آمدنی کو اسی طرح خرچ کرتے رہے، جب حضرت معاویہ حاکم ہوئے تو انھوں نے فک کو مردان الحکم کو دے دیا اور جب مردان حاکم ہوا تو اس نے عبد العزیز کو فک ہمہ گردین دیا اور عبد الملک نے اپنے بیٹوں کو دے دیا چہرے سلیمان اور ولید کو لیا اور جب ولید حاکم ہوا تو میں نے اس سے اس کا حصہ مانگ لیا اس نے مجھ کو اپنا حصہ دے دیا سو میں نے فک کے تمام حصوں کو جمع کر لیا اور میرے نزدیک فک سے زیادہ پسندیدہ اور کوئی مال نہیں ہے اور میں تم تمام لوگوں کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے پھر فک کو اسی طرح ٹوٹا دیا ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی کے زمانہ میں فک پر مکمل اتنا تھا (یعنی اس کو اپنی ملکیت سے نکال کر پھر وقف کر دیا۔ سیدی غفرلہ) پھر عمر بن عبد العزیز کے بعد صفیاء کی آمدنی سے مسافروں پر خرچ کرتے تھے (یعنی اس کو بدستور وقف برقرار رکھا۔)

پھر ۲۱۰ھ میں مامون الرشید نے حکم دیا کہ فک حضرت فاطمہ کی اولاد کو دے دیا جائے اور مدینہ کے گورنر قثم بن جعفر کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کو فک دے دیا تھا، اور ان پر فک کو صدقہ کر دیا تھا اور یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں مشہور اور معروف تھی، پھر حضرت فاطمہ اس کا خلیفہ سے مطالبہ کرتی رہیں، مامون کی رائے یہ تھی کہ حضرت فاطمہ کے وارثوں میں سے محمد بن یحییٰ بن اکسین بن زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب اور محمد بن عبداللہ بن اکسین بن علی بن اکسین بن علی بن ابی طالب کے حوالے فک کر دیا جائے تاکہ وہ اس کی آمدنی کو اپنی ضروریات پر خرچ کریں۔

پھر جب جعفر متوکل خلیفہ ہوئے تو انھوں نے فک کو پھر اسی طرح ٹوٹا دیا جس طرح وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، عمر بن عبد العزیز اور ان کے بعد خلفاء کے زمانہ میں تھا، (یعنی حضرت فاطمہ کی اولاد کی ملکیت سے نکال کر اس کو بھروسہ وقف کر دیا۔)

علامہ حموی نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے تو انھوں نے مدینہ کے حاکم کو یہ لکھا کہ وہ اولاد فاطمہ کو فدک واپس کر دیں، سو عمر بن عبدالعزیز کے ایام خلافت میں فدک اولاد فاطمہ کے تصرف میں رہا، پھر جب یزید بن عبدالملک خلیفہ ہوا تو اس نے فدک پر قبضہ کر لیا اور پھر یہ بنو امیہ کے خلفاء میں منتقل ہوتا رہا یہاں تک کہ ابوالعباس سفاح خلیفہ ہوئے تو انھوں نے یہ حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کو دے دیا اور وہ اس کے متولی رہے اور حضرت علی بن ابی طالب کی اولاد میں اس کی آمدنی تقسیم کرتے رہے اور جب منصور خلیفہ ہوا تو اس کے خلاف حضرت حسن کی اولاد نے خروج کیا تو پھر منصور نے فدک اولاد علی سے لے لیا پھر اس کے بعد موسیٰ ہادی نے اس پر قبضہ کیا اور پھر یہ اس کے بعد کے حکمرانوں کے قبضہ میں رہا حتیٰ کہ مامون رشید خلیفہ ہوا اس کے پاس اولاد علی بن ابی طالب کا نمائندہ آیا اور اس نے فدک کا مطالبہ کیا تو مامون نے یہ حکم دیا کہ فدک حضرت علی بن ابی طالب کی اولاد کے حوالے کر دیا جائے۔ علامہ حموی نے اخیر میں یہ لکھا ہے کہ جب جعفر متوکل خلیفہ ہوئے تو انھوں نے فدک کو پھر اسی طرح لوٹا دیا جس طرح وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عمر بن عبدالعزیز اور ان کے بعد کے خلفاء کے عہد میں تھا یعنی اس کو پھر وقف کر دیا۔ ۱۵

علامہ حموی نے فدک کی تاریخ بیان کرنے کے لیے وہ تمام روایات بیان کر دیں جو ان کو اس سلسلہ میں دستیاب ہوئیں، وہ کوئی حدیث کے ماہر نہیں تھے جو روایات کی چھان بھٹک کرتے اسی وجہ سے انھوں نے متعارض اور باہم متضاد روایات بیان کر دیں مثلاً انھوں نے یہ بیان کیا کہ حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نذر کے میراث کا مطالبہ کیا اور میراث کا مطالبہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک کسی کو ہبہ نہ کیا ہو اور وہ وقت وصال تک آپ کی ملکیت ہو اس سے معلوم ہوا کہ حضرت فاطمہ کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک کسی کو ہبہ نہیں کیا تھا اس کے بعد علامہ حموی نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ حضرت فاطمہ نے یہ دعویٰ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک ان کو ہبہ کر دیا تھا اور فدک پر ہبہ کا دعویٰ کرنا مطالبہ میراث کے بالکل مخالف اور متضاد ہے پھر علامہ حموی نے یہ روایت بھی بیان کی ہے کہ حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی کہ ان کو فدک ہبہ کر دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کو مسترد کر دیا اور فرمایا کہ "اے تمہارے لیے اسی کو مانگنا جائز ہے اور نہ میرے لیے اس کو دینا جائز ہے" اور اس کی وجہ یہی ہے کہ فدک از قبیل فقی تھا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فقی کے مصارف متعین کر دیے ہیں کہ فقی کی آمدنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات، تعمیر مسکنوں، مسافروں اور بعد میں آنے والے مسلمانوں پر خرچ کی جائے گی اور اللہ تعالیٰ نے ان مصارف کی یہ علت بیان کی ہے تاکہ یہ آمدنی تمہارے مالداروں کے درمیان گردش کرنے والی دولت نہ بن جائے اس سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فقی کو وقف قرار دیا ہے اور اس کو کسی کی شخصی ملکیت میں نہیں دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، عمر بن عبد العزیز اور ان کے بعد کے خلفاء نے فک کے ساتھ وقت کا یہی سالہ کیا ہے۔ اس لیے یہ روایات صحیح نہیں ہے کہ حضرت فاطمہ نے فک پر ہمہ کا دعویٰ کیا تھا اور عنقریب ہم اس پر فقی دلائل قائم کریں گے اور مٹرس شرابہ پیش کریں گے، علامہ حموی نے مورخین کے عام اسلوب کے مطابق فک کے سلسلہ میں تمام روایات کو جمع کر دیا، اللہ تعالیٰ علامہ حموی کی مغفرت فرمائے حضرت فاطمہ کا دامن اس سے پاک ہے کہ انھوں نے فک پر ہمہ کا دعویٰ کیا ہو میرا اس کے ثبوت میں اپنے شوہر اور ایک عورت کی شہادت پیش کی ہو، حضرت فاطمہ قبول اور زاہدہ عتبہ دنیا اور اس کی متاع سے مستغنی تھیں ان کا تمام اس سے بہت بلند تھا کہ وہ متاع دنیا کے حصول کے لیے اس قدر سی اور جدوجہد کرتیں اور دنیا کا مال ہٹنے پر بغیر رسول سے ترک تعلق کر لیتیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ قطع تعلق کرنے کو حرام کر دیا ہے اور حضرت فاطمہ مال دنیا نہ ہٹنے کے غم اور غصہ میں چھ ماہ تک حضرت ابوبکر سے بات نہ کریں اور تا دم مرگ یہ مقاطعہ جاری رکھیں یہ ان کی سیرت حمیدہ اور اسوۂ جلیلہ پر ایک ناروا تہمت اور بدنامی داغ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حضرت سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فلاموں اور ملاحوں کے ذمہ میں قائم رکھے اور اسی گروہ میں ہمارا حشر کرے۔ (آئین)۔

امین اللہ دشیر لکھتے ہیں:

فک: شامی حجاز میں عیسے کے قریب ایک تہیم قصبہ جو یا قرت کے بیان کے مطابق مدینہ منورہ سے دو ہاتین دن کی مسافت پر واقع تھا۔ بظاہر اس نام کی کوئی بستی اب موجود نہیں ہے البتہ حافظ دہبہ نے بیان کیا ہے کہ اسو قیط کا گاؤں جو کہ حرہ غیبہ کے آفریمر سے پر واقع ہے، فکدہ کی پراپی بستی کی جگہ آباد ہوا ہے، حمیر کی طرح فک بھی بیرونی کاشتکاروں کی ایک آبادی تھی، بیان پانی کے چشمے تھے اور کھجور اور انانج کی پیداوار ہوتی تھی یہ قصبہ دستکاری کے لیے بھی مشہور تھا اور یہاں کھلے گھنے کام کیا جاتا تھا۔

شعبہ عالم مرتضیٰ حسین فاضل لکھتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت فاطمہ نے فک کا دعویٰ کیا تھا اس کے جواب میں حضرت ابوبکر نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ہم پنبڑوں کا کوئی وارث نہیں ہوگا، جو کچھ ہم چھوڑ جائیں گے، وہ صدقہ ہوگا، حضرت فاطمہ الزہراؑ نے گواہوں اور تقریر کے ذریعہ اسے حق پر روشنی ڈالی (اوحجاج، ص ۵۹ دلائل الامامہ، ص ۱۳۱ ابن ابی الحدید: شرح نہج البلاغۃ، ۴: ۶۹)، بیسک حضرت ابوبکر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کام کو کرتے رہے میں اس کو اسی طرح کروں گا۔ حضرت فاطمہ یہ سن کر بیوقوفانہ

۱۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۱۵ ص ۲۱۰، مطبوعہ زیر اہتمام دار الفکر، لاہور، طبع اول ۱۳۹۵ھ

۲۔ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت فاطمہ غضبناک ہوئی اور حضرت ابوبکر سے قطع تعلق کر لیا۔ اس سے وہ ترک مراد نہیں جو شرمناک و موم ہے کہ سلام و کلام میں رکھا، بلکہ آپ کو غصہ نشین ہو گئی تھیں، امام بیہقی نے شبی سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت فاطمہ بیمار ہو گئیں تو حضرت ابوبکر آپ کی عیادت کے لیے آئے اور کہا میرا تمام مال، اور میری تمام اولاد سب اللہ، اس کے رسول اور اے اہل بیت آپ کی رضا کے لیے وقف ہے، یہ سن کر حضرت فاطمہ لاشعیر ہو گئیں، امام بیہقی کہتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح ہے (سنن کبریٰ ج ۶ ص ۳۱۰)۔

۳۔ اقرع عیسیٰ نے بھی حضرت ابوبکر کی عیادت کرنے کا ذکر کیا ہے، (مجلد المعیون مترجم ج ۱ ص ۲۲۳)

واپس چلی آئیں اور حضرت ابو بکر سے ناراض رہیں (بخاری: جامع الصحیح مطبوعہ دہلی ۱۹۶۲، کتاب الغزیر، ۴: ۲۲۷)۔ حضرت عمر نے اجتہاد فرمایا اور فذک کی توثیق حضرت علی اور عباس کو دے دی (یا قوت مجمل البلدان، ۳: ۸۵۵ تا ۸۵۸)۔ حضرت علی کے عہد میں بھی فذک مسلمانوں کے لیے صدقہ تھا (بخاری: جامع الصحیح، مطبوعہ دہلی ۱۹۶۲)۔ امیر معاویہ نے اپنے عہد میں یہ جاگیر مردان بن الحکم کو دے دی۔ مردان نے اپنے فرزند عبدالعزیز کو دے دی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے خلیفہ ہوتے ہی یہ علاقہ حسن بن حسن بن عسلی بن ابی طالب یا امام زین العابدین کو واپس کر دیا لیکن یزید بن عبدالملک نے پھر اسے واپس لے لیا (یا قوت حوالہ، مذکور)۔

نور عباس کے پہلے حکمران ابوالعباس السفاح نے فذک اہل بیت کے وارثوں کو دے دیا، لیکن المنصور نے ضبط کر لیا المہدی نے پھر واپس کر دیا (عمدة الاخبار ص ۳۹۵)۔ جب المامون خلیفہ ہوا تو اس نے فذک نوراشم کو دے دیا (ابن ابی الحدید، ۴: ۸۱)۔ ۳۳۲ھ میں المتوکل تخت نشین ہوا تو اس نے فذک پر قبضہ کر کے عبداللہ بن الباریار کو جاگیر میں دے دیا۔ اس کے بعد فذک ویران ہو گیا۔ لے شیعوں کے مشہور امام ابو جعفر کلینی کہتے ہیں:

فقال له المهدی، یا ابا الحسن حد هالي، فقال حد منها جبل احد وحد منها عريش مصر، وحد منها سيف البحر وحد منها دومة الجندل، فقال له، كل هذا؟ قال: نعم يا امير المؤمنين هذا كله مما لم يوجب على اهله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيل ولا ركاب فقال كثير وانظريه۔ لے

خلیفہ مہدی نے امام ابوالحسن سے کہا: اے ابوالحسن! فذک کی حدود بیان کیجئے، امام ابوالحسن نے کہا اس کی ایک حد احد پہاڑ ہے، اور ایک حد عریش مصر ہے اور ایک حد ہندو کا کنارہ ہے اور ایک حد دومتہ الجندل ہے، مہدی نے کہا کیا یہ سب فذک ہے؟ امام ابوالحسن نے کہا ہاں! اے امیر المؤمنین! یہ تمام وہ علاقے ہیں جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے۔ مہدی نے کہا یہ تو بہت ہے میں اس پر خود کھدی گا۔

یہ ہے فذک کی تاریخی اور جغرافیائی حیثیت، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ فذک خیبر سے دوپتہ دن کی مسافت پر ایک دیہات تھا جس میں کثرت باغات اور چشے تھے، ۳۳۲ھ کے بعد فذک دیوان ہو گیا اور اب اس نام کی داں کوئی بھی نہیں ہے البتہ حافظ دہب کے بیان کے مطابق حوزہ خیبر کے آخری سرے پر الحویط نامی ایک گاؤں ہے اور یہ اسی جگہ پر واقع ہے جہاں کسی زمانہ میں فذک تھا۔

علامہ شیعہ نے فذک کی تحدید میں ناقابل فہم مبالغہ کیا ہے ابھی اصول کا ان کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے کہ امام ابوالحسن نے بتایا کہ احمد سے لے کر حضرت فذک ہے اور طاہر مہلبی نے لکھا ہے کہ امام موسیٰ کاظم نے مروان رشید سے کہا کہ فذک

لے۔ اربعہ دائرہ سادات اسلامیہ ۱۵۵ ص ۲۱۲-۲۱۳، مطبوعہ زیر اہتمام دانش گاہ پنجاب، لاہور طبع اول ۱۳۹۵ھ۔ شیخ ابومعمر محمد بن یعقوب کلینی، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران طبع ۱۳۹۵ھ۔

کی ایک حد مدن ہے، دوسری سرحد ہے تیسری معاصرہ ہے اور چوتھی حد سند کا وہ کنارہ ہے جو آرمین سے ملا ہوا ہے کتاب الفتن بحث فک، ہمارا افراس۔ شعیبہ حضرات کے دیگر خلافت واقع دماوی کی طرح یہ بھی ایک افسانوی دعویٰ ہے جس کا تار بچا اور منبرافہ سے کوئی تعلق نہیں۔

علماء شیعہ کا یہ دعویٰ کہ حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے فک کا مطالبہ کیا

فک کے متعلق علماء شیعہ دو متضاد اور متضاد دعوے کرتے ہیں جو ایک دوسرے کی تکذیب کرتے ہیں، ایک دعویٰ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے حضرت فاطمہ نے اپنا حصہ مانگا اور فرمایا مجھے اپنے والد کی وراثت سے حصہ میں فک دو، اور وراثت اسی مال میں جاری ہوتی ہے جس کی زندگی میں کسی کو حصہ نہ کیا گیا ہو لہذا اس دعویٰ میں یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو اپنی زندگی میں فک نہیں دیا تھا کیونکہ اگر زندگی میں فک ہب کر دیا تھا تو بعد از وصال اس کی وراثت سے مطالبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں تھی، لیکن اس کے برخلاف علماء شیعہ یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ نے یہ دعویٰ بھی کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں حضرت فاطمہ کو فک ہب کر دیا تھا اور جو چیز کسی کو زندگی میں دے دی گئی ہو اس میں وراثت جاری نہیں ہوتی کیونکہ وراثت اسی مال میں جاری ہوتی ہے جس کو زندگی میں ہب نہ کیا ہو، فلہذا اگر مطالبہ میراث کا دعویٰ صحیح ہے تو ہب کا دعویٰ صحیح نہیں ہے اور اگر ہب کا دعویٰ صحیح ہے تو مطالبہ میراث کا دعویٰ صحیح نہیں ہے یہ دونوں دعوے ایک دوسرے کے ضد ہیں، یہ ایک صاف اللہ سیدھی بات ہے جس کو ہر صاحب عقل اور صاحب انصاف درست قرار دے گا۔ پہلے ہم علماء شیعہ کی معتبر تصانیف سے یہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو بکر سے فک کا مطالبہ جو میراث کیا تھا۔

شجرہ منورہ طبری کہتے ہیں:

دعویٰ عبد اللہ بن الحسن باسناد عن آباءہ

علیہم السلام انہ لما اجمعوا ابو بکر وعمر علی منہ

فاطمۃ علیہا السلام فدکا وبلغھا

ذلک.....

عبد اللہ بن الحسن اپنی سند کے ساتھ اپنے آباء علیہم السلام سے روایت کرتے ہیں کہ جب ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت فاطمہ علیہا السلام کو فک کا دینے پر اتفاق کر لیا اور حضرت فاطمہ کو یہ خبر پہنچی۔۔۔

اس روایت میں ذکر ہے کہ حضرت فاطمہ دو بڑے کر حضرت ابو بکر کے پاس گئیں دراصل عابیکہ حضرت ابو بکر کے پاس ہاجرین اور انصار بیٹھے ہوئے تھے، حضرت فاطمہ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور ایک بہت طویل اور فصیح و بلیغ خطبہ دیا جس میں اپنے نفعاتی اور منافیات بیان کیے اور اخیر میں فرمایا:

ایہا المسلمون الغلب علی امرائی یا

ابن قحافة افی کتاب اللہ تووث ابناک ولا

ما یزک لک؟ اے ابو بکر! تو نے مجھے کیا کتاب اللہ میں

marfat.com

ارث ابی؛ لقد جئت شیئاً فریاً افعلی  
 عمد ترکتم کتاب اللہ ونبذتموه وصرۃ  
 ظہورکم؟ اذ یقول وورث سلیمان داؤد  
 و قال: فیما اقتص من خبر یحیی بن زکریا  
 اذ قال: قہب لی من لدنک ولیاً یرثنی  
 و یرث من آل یعقوب و قال اولوالارحام  
 بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ و قال  
 یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل  
 حظ الانثیین و قال ان ترک خیر  
 الوصیۃ للوالدین والاقربین بالمعروف  
 حقاً علی المتقین و نزعتم ان لا حظوۃ  
 لی ولا لارث من ابی ولا من حم  
 بیننا، افخصکم اللہ بآیۃ اخرج  
 ابی منها امرہل تقولون ان اهل  
 ملتین لا یتوارثان اولست انا  
 و ابی من اهل ملت واحدۃ؟ امر  
 انتم اعلم بنصوص القرآن  
 و عمومہ من ابی و ابن  
 عسی؟ فند و نکما مخطومت  
 مرحولۃ تلقاک یوم حشرک  
 فنعم الحکم اللہ والزعیم  
 محمد الموعود القیامتہ عند  
 الساعۃ یخسر المبطلون  
 و لکل نبأ مستقر و سوف تعلمون  
 من یتیب عذاب ینحزبہ و یحل

یہ نکاح ہے کہ تم قرآن کے باب کے وارث ہو گے اور میں اپنے  
 باپ کی وارث نہیں ہوں گی؟ یہ تم نے اپنے خدا پر جھوٹ  
 باندھا ہے! کیا تم نے خدا کتاب اللہ کو چھوڑ دیا اور  
 اس کے احکام کو پس پشت پھینک دیا؟ کیونکہ اللہ  
 تعالیٰ فرماتا ہے سلیمان داؤد کے وارث ہیں، اور اللہ  
 تعالیٰ نے یحییٰ بن زکریا کا یہ قول نقل کیا ہے اے اللہ!  
 مجھے ایسا ولی عطا فرما جو میرا اور آل یعقوب کا وارث ہو  
 اور فرمایا بعض رشتہ داروں کا حق بعض سے زیادہ ہے،  
 اور فرمایا: اللہ تمہاری اولاد کے متعلق وصیت کرتا ہے  
 کہ مرد کو دو لڑکیوں کا حصہ ملے گا اور فرمایا اگر کسی شخص نے  
 مال چھوڑا تو اس پر لادہ ہے کہ وہ والدین اور رشتہ داروں  
 کے حق میں دستور کے مطابق وصیت کرے، یہ متقین پر  
 فرض ہے، اور تم نے یہ گمان کیا ہے کہ میرا اپنے والد  
 کی میراث میں سے کوئی حصہ نہیں ہے اور ہمارے دو بیٹے  
 کوئی رشتہ داری نہیں ہے، کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں میراث  
 کا کوئی خاص حکم بتایا ہے جس کی بناء پر تم نے میرے  
 والد کو میراث کے احکام سے خارج کر دیا؟ یا تم یہ کہتے ہو  
 کہ میرا والد میرے والد کا ایک دین نہیں ہے اور میں کے  
 دین مختلف ہوں وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے؟  
 یا تم میرے والد اور میرے شوہر کی نسبت قرآن کے خاص اور عام  
 کو زیادہ جانتے ہو، سو آج تم ملک کو بغیر کسی ممانعت اور  
 مناسبت کے لے لو کل حشر کے دن تم سے ملاقات ہوگی،  
 سب سے اچھا فیصلہ کرنے والا اللہ ہے اور حق کو طلب  
 کرنے والے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں، تم سے قیامت  
 کا وعدہ ہے اور اس دن اہل باطل نقصان اٹھائیں گے

۱۔ شیخ احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی متوفی ۶۲۰ھ نے احتجاج ص ۱۳۸ (مطبوعہ ایران) اور طہاقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ نے

حق الیقین ص ۱۹۹ (مطبوعہ ایران) میں حضرت خاتم کے خطبے میں یہ لکھا ہے کہ یحییٰ بن زکریا نے دعا

حضرت زکریاؑ کی حق جس کی مقبول ہوئی۔



پہنچی ہوئی ہیں۔

(۱)۔ حدیث تواتر بخ معتبرہ دکتا جہاں صحیح سنیاں نقل شدہ کہ غلط  
و خنزیر پیغمبر آمد پیش ابو بکر و مطالبہ ارث پدرش کرد ابو بکر گفت  
پیغمبر گفت انا معشر الانبیاء لا نورث ما ترکنا صدقہ و این  
کلام ابو بکر کہ پیغمبر اسلام نسبت داوہ مخالف آیات صریحہ  
است کہ پیغمبران ارث سے برہند و بعض از انہارا  
ذکر سے کہینم۔

(۲)۔ معتبر تواتر بخ اور سنینوں کی صحیح کتب حدیث میں لکھا ہوا  
ہے کہ حضرت فاطمہ دختر پیغمبر (حضرت) ابو بکر کے پاس آئیں  
اور اپنے والد کی میراث کا مطالبہ کیا، (حضرت) ابو بکر نے  
کہا پیغمبر نے کہا ہے کہ "ہم کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے  
جو کچھ بھی ترک کیا وہ صدقہ ہے" (حضرت) ابو بکر نے پیغمبر  
اسلام کی طرف جو اس حدیث کی نسبت کی ہے یہ قرآن مجید  
کی آیات صریحہ کے خلاف ہے، کیونکہ قرآن مجید میں ہے کہ  
پیغمبر کے وارث ہوتے ہیں اور ہم ان آیات سے بعین کا ذکر  
کرتے ہیں۔

اس کے بعد شیخ عینی نے حدیث سلیمان داؤد (نمل: ۱۶) اور فہب لی من لدنک و لیا یورثنی و یورث  
من آل یعقوب (مریم: ۵) کا ذکر کیا ہے، اس کے بعد کہتے ہیں:

ایک شامیگو یہ خدا را تکذیب کہینم یا بگوئیم پیغمبر اسلام  
بر خلاف گفتہ اے خدا سخن گفتہ یا بگوئیم این حدیث از پیغمبر  
نیست و برائے استیعمال اولاد پیغمبر پیدا شدہ لہ

اب یا تو تم یہ کہو کہ ہم خدا کی تکذیب کرتے ہیں  
(یعنی خدا کہتا ہے پیغمبر کے وارث ہوتے ہیں اور ہم کہتے ہیں  
نہیں ہوتے) یا یہ کہو کہ پیغمبر خدا نے خدا کی کہی ہوئی بات  
کے خلاف کہا اور یا یہ کہو کہ یہ حدیث پیغمبر خدا کی کہی ہوئی  
نہیں ہے بلکہ اولاد پیغمبر کا حق غصب کرنے کے لیے اس  
حدیث کو وضع کیا گیا ہے۔

علامہ اہل سنت قرآن مجید کی ان آیات کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ان آیات میں مال کی وراثت مراد نہیں ہے بلکہ وراثت  
علی مراد ہے اور سورہ نمل کی آیت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت سلیمان حضرت داؤد کے علم کے وارث ہوئے اور سورہ  
مریم کی آیت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت زکریا نے یہ دعا کی کہ اے اللہ! مجھے ایسا ولی عطا فرما جو میرے اور آل یعقوب  
سے علوم کا وارث ہو لہذا یہ لازم آیا کہ اہل سنت نے اللہ تعالیٰ کی تکذیب کی نہ یہ لازم آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
و سلم نے خلاف قرآن کوئی بات کہی اور نہ اس حدیث کا موضوع ہونا لازم آیا۔ بعین علماء شیعہ نے قرآن مجید کی ان  
آیات میں وراثت کو وراثت علی پر محمول کرنے کو باطل قرار دیا ہے اور اس حدیث کے موضوع ہونے پر مزید  
دلائل قائم کیے ہیں اب ہم وہ دلائل پیش کرتے ہیں:

حدیث لا نورث کو موضوع اور باطل قرار دینے پر علماء شیعہ کے دلائل لکھتے ہیں:

۱۔ شیخ روح اللہ مرسی بھی متوفی ۱۳۸۱ھ نے کتب مفت الاسلام علیہ السلام و انتقارات انہی تمہیدان  
www.marfat.com  
مجلد خامس

(حضرت) ابو بکر نے جو یہ دعویٰ کیا تھا کہ پیغمبروں کی میراث نہیں ہوتی یہ محض جھوٹ اور افتراء ہے اور اس پر استدلال یہی:

**اول** یہ حدیث قرآن مجید کہ اُن آیات کے خلاف ہے جن میں یہ ذکر ہے کہ انبیاء میراث لیتے تھے حضرت یحییٰ نے ذکر کیا سے میراث لی۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس مجمل علم اور غیری کی وراثت مراد ہے تو اس کے متعدد جوابات ہیں:

**پہلا جواب** لغت اور عرف میں جب میراث کا لفظ ملحقاً بولا جاتا ہے تو اس سے مال کی وراثت مراد ہوتی ہے خصوصاً اس آیت میں مال کی وراثت پر قرآن میں ذکر ہوگا اس آیت میں فرمایا ہے: **وَجَعَلَهُ سَابِغَةً** اسے میرے رب اس لڑکے کو پسندیدہ بنا۔ اس آیت میں یہ دعا کی ہے کہ اس لڑکے کو اچھے اور صالح کردار کا بنا دے بات معلوم ہے کہ پیغمبر ایسے ہی ہوتے ہیں (اس لیے اگر وراثت سے وراثت نبوت مراد ہو تو) یہ شرط بے فائدہ ہوگی، نیز حضرت زکریا کو اپنے رشتہ داروں کے پاس سے مال کے خدشہ کی وجہ سے قریبی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ مال کی وجہ سے وہ فتنے اور فساد میں مبتلا ہو جائی، اسی وجہ سے یہ حدیث اس آیت کے بھی خلاف ہے جن میں ہے کہ حضرت سلیمان داؤد کے وارث ہوں، اسی طرح یہ حدیث ان آیات کے بھی خلاف ہے جن میں میراث کے احکام بیان کیے گئے ہیں اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ نبوت رشتہ داروں کو وراثت سے محروم کرنے کا سبب ہو۔

**دوسرا جواب** (حضرت) ابو بکر کی اس حدیث پر شہادت اس لیے موقوف ہے کہ یہ حدیث ان کے حق میں حصول نفع کا سبب ہے اور وہ کئی وجہ سے اس حدیث کے سلسلہ میں مقیم ہیں۔

**پہلی وجہ** (حضرت) ابو بکر چاہتے تھے کہ اس مال میں جس طرح چاہیں نہ صرف کریں جس کو چاہیں اس میں سے مال دیں اور جس کو چاہیں وہ دیں جیسا کہ جامع الاصول میں ابو الطفیل سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ (عزہ) ابو بکر کے پاس گئیں اور اپنے والد کی میراث طلب کی اور ابو بکر نے یہ کہا کہ میں نے پیغمبر سے یہ سنا ہے کہ انہوں نے پیغمبر کو یہ طعمہ (خوراک یا غذا) دی ہے اور یہ ان کے بعد اس کے تعزیت ہوگی جو ان کے بعد غنیفہ ہوگا۔

**دوسری وجہ** قرآن سے یہ معلوم ہوتا ہے بلکہ اس پر یقین ہے کہ وہ اہل بیت کو گنہگار کرنا چاہتے تھے کیونکہ ان کے ساتھ خلافت میں حاکمیت نہ کریں، اور یہی وجہ تہمت کے لیے کافی ہے اور باقی جن دوسرے لوگوں نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور ابو بکر کی تعدیل کی ہے وہ سب اس حدیث میں شریک تھے اور اہل بیت کی ملامت میں مصروف تھے اور ان لوگوں پر یہ تہمت بالکل ظاہر ہے۔

**دوم** اس حدیث کے باطل اور موقوف ہونے پر دوسری دلیل یہ ہے کہ اخبار متواترہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی (ع) اس حدیث کو باطل اور موقوف گردانتے تھے کیونکہ صحیح مسلم میں مالک بن انس سے یہ روایت ہے کہ (حضرت) عمر نے حضرت علی اور حضرت عباس سے یہ کہا کہ حضرت ابو بکر نے یہ کہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ ہم کسی کو وراثت نہیں دیتے ہم نے جو کچھ بنی چھوڑا وہ صدقہ ہے پس تم دونوں نے حضرت ابو بکر کو مبرا، مسکرا، خائف اور گنہگار کرنا کیا اور انہوں نے خوب جانتا ہے کہ ابو بکر سچے نیک اور حق کی پیروی



کرنے والے تھے، پھر ابو بکر فتنہ ہو گئے اور میں رسول اللہ کا علیحدہ ہوا پھر تم دونوں نے محمد کو جھوٹا، مکار، خائن اور گنہگار گمان کیا اور اللہ خوب جانتا ہے کہ میں سچا، نیک اور حق کی پیروی کرنے والا ہوں۔ صحیح بخاری میں بھی اسی حدیث کی مثل مروی ہے، اور ابن ابی الحدید نے بھی اس مضمون کو کئی اسانید سے روایت کیا ہے اور احادیث متواترہ میں ہے کہ حضرت علی سے حق الگ نہیں ہوتا، اور آیت تطہیر، اخبار ثقلین اور حدیث سفینہ بھی اس پر دلالت کرتی ہیں اسی طرح حضرت فاطمہ کا بھی اس حدیث کا انکار اس حدیث کے موضوع ہونے پر حجت قاطعہ ہے۔

سوم اگر یہ حدیث حق ہوتی تو چاہیے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کو اس حدیث کی تعلیم کرتے تاکہ وہ ناحق دعویٰ نہ کرتیں اور حضرت علی کو بھی اس حدیث کی تعلیم کرتے جو آپ کے وحی اور معدن علم تھے اور کوئی صاحب عقل اس کو جائز نہیں کہے گا کہ سیدہ نسیمہ عالمین نے اس حدیث کو اپنے والد سے سنا ہو اور اس کے باوجود مہاجرین اور انصار کے محج میں اس قدر شدت سے میراث کا مطالبہ کیا ہو اور مسلمانوں کے امیر پر ظلم اور بے انصافی کی تہمت لگائیں اور لوگوں کو اس کے خلاف قتال پر آمادہ کریں اور اس وجہ سے مسلمانوں کی ایک عظیم جماعت نے ابو بکر کو ظالم اور غاصب گردانا ہو اور قیامت کے دن تک ابو بکر اور اس کے مددگاروں پر لعنت کریں اور اگر حضرت علی یہ جانتے کہ حضرت فاطمہ حق پر نہیں ہیں اور حق پر ابو بکر ہیں تو وہ کس طرح حضرت فاطمہ کو میراث کے مسئلہ میں ابو بکر کے پاس جانے کی اجازت دیتے۔ کیا کوئی مسلمان یہ تصور کر سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دین اور تبلیغ احکام میں اس طرح کا سہوا اور تسامح کر سکتے تھے کہ اپنے اہل بیت اور خصوصاً اپنے جزو بدن کو اس قدر ضروری حکم نہ بتلاتے پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث محض افتراء اور جھوٹ ہے۔

چہارم اس حدیث کے جھوٹ ہونے پر یہ دلیل ہے کہ جو چیز عرف اور عادت کے خلاف ہو اس کے روایت کرنے والے متعدد افراد ہوتے ہیں اور حضرت آدم سے لے کر حضرت خاتم تک یہ سنت جاری ہے کہ اولاد کو ماں باپ کی وراثت ملتی ہے نیز یہ بھی معلوم ہے کہ انبیاء کے احوال اور ان کی سیرتوں کو اور ان کے خصائص کو منضبط کرنے میں بہت اہتمام کیا جاتا ہے سو اگر عام عرف اور عادت کے خلاف اگر انبیاء کے خصائص میں یہ ہوتا کہ وہ کسی کو وارث نہیں بناتے تو تمام تواریخ اور سیرت کی کتابوں میں یہ امر مذکور ہوتا اور حبیب صرف ابو بکر اور دو تین منافقوں کے علاوہ اور کوئی شخص اس خلاف عادت حکم پر مطلع نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث محض افتراء اور جھوٹ ہے۔ اور جیسا کہ صحاح سے ظاہر ہوتا ہے اور ابن ابی الحدید نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ سنان نے ابو بکر کے اور کسی نے اس حدیث کا ذکر نہیں کیا، اور یہ جو ذکر کیا ہے کہ عمر کے زمانہ میں علی اور عباس نے ان کے سامنے منازعہ کیا اور عمر نے طلحہ، زبیر، عبداللہ بن عوف (عبدالرحمن بن عوف، سیدی) اور سعد بن ابی وقاص سے اس حدیث پر شہادت طلب کی اور ان سب نے بالاتفاق اس حدیث پر شہادت دی تو اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے ڈر اور خوف کی وجہ سے اس حدیث پر شہادت دی تھی۔

۱۰۔ ہم صحیح مسلم کی اسی حدیث کی شرح کر رہے ہیں، صحیح بخاری میں یہ حدیث کئی جگہ ہے مگر اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں تم نے

ابو بکر کو جھوٹا، مکار، خائن اور گنہگار گمان کیا۔ ۱۲۔ سیدی غفرلہ

۱۱۔ علامہ باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۸۰ھ، صاحب حق الثقلین ص ۲۹۷، مطبوعہ خیابان ناصر خسرو، ایران ۱۳۴۷ھ

جلد خامس

وراثت کے لفظ سے علم اور نمونہ کی وراثت مراد لینا اسلوب قرآن کے مطابق ہے۔ !!

قرآن مجید میں ہے: حضرت زکریا نے دعا کی: فنبلی من لدنک ولیا یورثنی ویوث من آل یعقوب۔ علامہ رشید مکتبہ ہیں اس آیت میں یہ ثبوت ہے کہ انبیا کے وراثت ہوتے ہیں، علامہ اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں مال کی وراثت مراد نہیں ہے بلکہ علم کی وراثت مراد ہے۔ علامہ باقر مجلسی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ لغت اور عرف میں جب مطلقاً وراثت کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مال کی وراثت مراد ہوتی ہے لہذا قرآن مجید کی اس آیت کو بھی مال کی وراثت پر محمول کیا جانے لگا اور اس کو علم کی وراثت پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے۔

علامہ باقر مجلسی کا یہ کہنا لغت اور اسلوب قرآن سے بے خبری اور غلطی کی وجہ سے ہے لغت میں وراثت کا معنی انتقال اور بقا ہے، امام راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

الوارث انتقال قنیۃ الیک من غیر عقد وقال علیہ الصلوٰۃ والسلاموا ثبتوا علی مشاعرکم فانی ارث الیکم ای اصلہ و بقیۃ۔ ۱

علامہ بدری لکھتے ہیں:

الوارث الباقی، وفی التفسیر یورثنی ویوث من آل یعقوب ای بقی بعدی وفی الدعاء النبوی اللہم امتعنی بسبعی و بصری واجعلہ الوارث منی ای ابقہ منی حتی اموت۔ ۲

وراثت کا معنی ہے باقی، قرآن مجید میں حضرت یحییٰ کی دعا ہے مجھے ایسا بلی دے جو میرا وارث ہو اور آل یثرب کا وارث ہو، یعنی اس کو میرے بعد باقی رکھ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی، اے اللہ میرے کان اور آنکھوں سے مجھے نادمہ پہنچا اور اس کو میرا وارث کر یعنی ان کو میرے ساتھ تا حیات باقی رکھ۔

اب ہم قرآن مجید کی ایسی آیات پیش کرتے ہیں جن میں وراثت کا معنی "مال کی وراثت" کسی حال میں نہیں ہے۔

وانا لنحن نحی ونمیت ونحن الوارثون۔ احقر ۲۳

وکنّا نحن الوارثین (قصص ۵۸)

مذکر اللہ آیات سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن مجید میں وراثت کا لفظ صرف وراثت مال میں ہی استعمال نہیں

۱۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی مترقی ۵۰۲، المصطلحات ۵۱۸، مطبوعہ مکتبہ رضویہ ایران، ۱۳۶۲ھ

۲۔ علامہ سید محمد رفیع مصنف مترقی ۱۳۵، تاریخ التورک ۱۵ ص ۶۵۲، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ

ہوا بلکہ قرآن مجید کی متعدد آیات میں وراثت کا لفظ بقا کے لیے استعمال ہوا ہے اس لیے دوسرا تفسیر سلیمان داؤد اور یوشی و یوٹ من آل یعقوب میں علم اور نبوت کی وراثت مراد لینا اسلوب قرآن کے عین مطابق ہے اور یہ دعویٰ غلط ہے کہ عرف اور لغت میں وراثت کا استعمال صرف وراثت بالمال میں ہوتا ہے۔

**لفظ وراثت سے وراثت نبوت مراد لینے پر ملا مجلسی کے اعتراض کا جواب** | ملا باقر

جس آیت میں وراثت سے وراثت نبوت مراد لینے پر بحث کی ہے وہ یہ ہے: حضرت زکریا دعا کرتے ہیں نبی فہب لی من لدنک ولیاہ یوشی و یوٹ من آل یعقوب واجعلہ رب رضیآہ (مریم: ۵-۶)

ملا باقر یہ کہتے ہیں کہ اگر حضرت زکریا کی دعا کا یہ مطلب تھا کہ مجھے ایسا فرزند عطا کر جو نبی ہو تو پھر یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی کہ واجعلہ رب رضیآہ۔ اس کو ایک پسندیدہ شخص بنا، کیونکہ ہر نبی اللہ کا پسندیدہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں وراثت نبوت مراد نہیں ہے بلکہ وراثت مال مراد ہے اور جو شخص مال کا وارث ہوگا تو ہو سکتا ہے کہ وہ مال کی وجہ سے کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے اس لیے دعا کی اس کو ایک پسندیدہ شخص بنا۔

**الجواب** | ملا باقر مجلسی کا یہ کہنا غلط ہے کہ جب حضرت زکریا نے اپنے فرزند کے لیے نبوت کی دعا کی تو پھر ان کے پسندیدہ ہونے کی دعا کی ضرورت تھی کیونکہ نبی تو ہوتا ہی پسندیدہ ہے، اس لیے کہ نبوت کے ذکر کے بعد بھی ان اوصاف کا ذکر تاکید اور تفسیح کے لیے کیا جاتا ہے اور اس کا قرآن مجید میں بکثرت مثالیں ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

و بشرنہ بأسحق نبیا من الصالحین۔ (الصافات: ۱۱۲)

کیا اب یہ کہا جاسکتا ہے کہ نبی تو ہوتا ہی صالح ہے پھر نبی کے بعد صالحین میں سے کہنے کی کیا ضرورت تھی! فرشتوں نے حضرت زکریا کو ندا کی:

ان اللہ یدشرك بیحیی مصداقاً بکلمۃ من اللہ وسیدا وحصوفا ونبیا من الصالحین۔ (ال عمران: ۳۹)

سبب اللہ تعالیٰ نے فرمادیا کہ حضرت یحییٰ نبی ہوں گے تو پھر یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی کہ وہ صالحین میں سے ہوں گے؟ نبی تو ہوتا ہی صالح ہے، قرآن مجید میں اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں ہم نے صرف دعائیں پر اکتفا نہیں کیا اور جب ملا باقر مجلسی کا یہ اعتراض دہرایا تو یوشی و یوٹ من آل یعقوب میں وراثت سے وراثت نبوت مراد لینا بے غبار ہو گیا۔

ورہا، و لا تہملہ۔

ائمہ اہل بیت کی روایات سے انبیاء کی وراثت علمی کا ثبوت | انبیاء علیہم السلام کسی کو مال کا وارث نہیں  
 دیتے سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا وارث  
 حضرت سلیمان تھے علی ہذا قیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء سابقین کے علم کے وارث ہیں اور آپ کی امت کے انبیاء کا ملین آپ  
 کے علم کے وارث ہیں، علماء اہل سنت یہ بات کہیں تو علماء شیعہ اس کو جھوٹ کہتے ہیں لیکن کریں کیا کہ شیعہ حضرات کے کیا  
 بہت بڑے محدث شیخ کافی لکھنے سے یہ ثابت کرنے کے لیے کہ ائمہ اہل بیت انبیاء سابقین کے علم کے وارث ہوتے ہیں، اس  
 قسم کی بکثرت روایات ذکر کی ہیں، شیخ عینی نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے ان الائمة ورثوا علم النبی وجميع الانبياء  
 ائمة نبی علیہ السلام اور مجمع انبیاء کے علم کے وارث ہیں۔  
 شیخ عینی روایت کرتے ہیں

عن عبد الله بن جندب انہ کتب الیہ  
 الوضوء علیہ السلام اما بعد فان محمدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کان امین اللہ فی خلقہ فلما قبض صلی  
 اللہ علیہ وسلم کما اهل البیت وراثتہ  
 الی قولہ فقد علمنا وبلغنا علم ما علمنا  
 واستودعنا علمہم نحن وراثتہ اولی  
 اداس روایت میں یہ تصریح ہے کہ اہل بیت اور ان الزم رسولوں کے علم کے وارث ہیں!  
 عن ابی جعفر علیہ السلام قال قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم۔۔۔۔۔ ان علی بن ابی طالب کان ہبۃ  
 اللہ لمحمد وورث علم الاوصیاء و علم من کان  
 قبلہ واما ان محمد او وراث علم من کان قبلہ  
 من الانبیاء والمرتسلین۔۔۔۔۔  
 اس روایت میں بھی تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی تمام سابقین کے علم کے وارث ہیں۔  
 عن الفضل بن عمر قال قال ابو عبد اللہ  
 علیہ السلام: ان سلیمان وراث داؤد وان محمد  
 وراث ہلیمان وانا وراثنا محمد۔۔۔۔۔

ابو جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ امام رضا علیہ السلام  
 نے ان کو کھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی مخلوق میں امین  
 تھے اور جب آپ کا وصال ہو گیا تو ہم اہل بیت آپ کے  
 وارث ہوئے، ہمیں علم دیا گیا اور ہم کو جو علم دیا گیا تھا اور جس  
 علم کو ہمارے پاس امانت رکھا گیا تھا ہم نے وہ علم پہنچا  
 دیا سو ہم اور ان الزم رسولوں کے وارث ہیں۔

مفضل بن عمر بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام  
 نے فرمایا سلیمان، داؤد کے وارث تھے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 سلیمان کے وارث تھے اور ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 کے وارث ہیں۔

مفضل بن عمر بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام  
 نے فرمایا سلیمان، داؤد کے وارث تھے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 سلیمان کے وارث تھے اور ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 کے وارث ہیں۔

۱۳۲۵ھ

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یحییٰ عینی متوفی ۴۲۹ھ، الاصول من الکافی ج ۵، ص ۲۲۳-۲۲۴، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ، تبریز، الطبعة الرابعة.

۲۔ " " " " الاصول من الکافی ج ۵، ص ۲۲۴، " " " "

۳۔ " " " " الاصول من الکافی ج ۵، ص ۲۲۵، " " " "

لیجئے امام مجتہد صادق نے مان بیان کر دیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد کے علم کے وارث تھے یہ لفظ وراثت کو وراثت علم میں استعمال کرنے کی نص مریک ہے اور وراثت سلیمان داؤد کی تفسیر سبب اور اسی حقیقت کو بیان کرنے کے ہم مد پے ہیں۔

عن ضریح الکناسی قال کنت عند ابی عبد اللہ علیہ السلام وعندہ ابو بصیر

فقال ابو عبد اللہ علیہ السلام: ان داؤد وراثت علم الانبیاء۔ وان سلیمان وراثت

داؤد وان محمداً صلی اللہ علیہ وسلم وراثت سلیمان وانا وراثت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابراہیم عن ابیہ عن ابی الحسن الاول علیہ السلام قال: قلت لہ جعلت

فداک اخبرنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وراثتہم کلہم؟ قال نعم الی قولہ فغن الذین اصطفانا

اللہ عزوجل واورثنا ہذا الذی فیہ تبیان کل شیء۔

اس روایت میں یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کے وارث ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ آپ تمام انبیاء کے مال کے وارث نہیں تھے بلکہ ان کے علم کے وارث تھے اور اس سے زیادہ واضح یہ ہے کہ ابو الحسن نے فرمایا کہ ہم اہلبیت قرآن مجید کے وارث ہیں اور یہ علم کی وراثت ہے۔ ان تمام روایات سے یہ واضح ہو گیا کہ وراثت کا لفظ وراثت علمی میں استعمال ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی وراثت، وراثت علمی ہے، شیعہ علماء اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ ان روایات کو ائمہ شیعہ نے تفسیر بیان کیا ہے کیونکہ ان روایات کو ائمہ نے اہل بیت کی فضیلت علم ظاہر کرنے کے لیے بیان کیا ہے، یہاں کسی ڈر اور خوف کا معاملہ نہ تھا۔

اس بات کا جواب کہ حضرت ابو بکر نے حضرت فاطمہ کو وراثت نہ دے کر احکام میراث کی مخالفت کی

حضرت ابو بکر نے ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو یہ روایت بیان کی ہے کہ ہم گمراہ انبیاء کسی کو وراثت نہیں بناتے اور اس روایت کی بنیاد پر حضرت فاطمہ اور ازواج مطہرات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ترکہ سے وراثت نہیں دی، اس پر بلا باقر مجلسی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ حضرت ابو بکر کی یہ روایت قرآن مجید کی ان آیات کے خلاف ہے جن میں وراثت کے عام احکام بیان کیے گئے ہیں، اس وجہ سے یہ روایت مردود ہے۔ نیز یہ خبر واحد اور ظنی ہے اور خبر واحد قرآن مجید

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الاصول من الکافی ج ۱ ص ۲۲۵، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران، ۱۳۶۵ھ

www.marfat.com

جلد خامس

کے احکام کے موم کی ناسخ نہیں ہو سکتی۔ پہلی بات یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کے لیے یہ حدیث خبر واحد اور قطعی نہیں تھی، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست یہ حدیث سنی تھی اور ان کے لیے یہ حدیث اسی طرح قطعی تھی جس طرح احکام میراث کی آیات قطعی ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے اس حدیث کی وجہ سے احکام میراث کی مخالفت نہیں کی بلکہ اس حدیث کی وجہ سے احکام میراث کے علم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قربت واروں کا مخصوص اور مستثنیٰ ہونا بیان کیا ہے یہی بات یہ ہے کہ احکام میراث میں موت اس حدیث کی وجہ سے قطعی نہیں ہوئی بلکہ ان آیات کے عموم سے اور جس کئی چیز میں مستثنیٰ ہو چکی ہیں، دیکھئے کافر کی اولاد، باپ کی وارث نہیں ہوتی، غلام، باپ کا وارث نہیں ہوتا، فاقہ، باپ کا وارث نہیں ہوتا۔

چوتھی بات یہ ہے کہ اگر بغرض محال حضرت ابو بکر نے احکام میراث کی مخالفت کی اور حضرت فاطمہ کو ترک نہیں دیا تو حضرت علی نے اپنے دُورِ خلافت میں اس کو کیوں برقرار رکھا؟ اور اولاد فاطمہ کو اس مال کا وارث کیوں نہیں بنایا؟ نبی کے ترکہ کے وارث نہ ہونے کی وجہ | سلا یا قر مجلسی نے اعتراض کیا ہے کہ نبوت اپنی اولاد کو میراث سے محروم کرنے کا سبب کیسے ہو سکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ:

علامہ بدرالدین حنفی کہتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کی میراث نہ ہونے کا سبب یہ ہے کہ کوئی شخص ان کے متعلق یہ بدگمانی نہ کرے کہ انھوں نے اپنے رشتہ داروں کے لیے مال جمع کیا ہے اور نبوت کا دعویٰ اور شاعت دین کی تمام مسمیٰ حصول مال کے لیے تھی، ایک قول یہ ہے کہ کہیں ان کے اقرباء ان کی موت کی تئنا نہ کرنے لگیں اور ہولکت میں مبتلا ہو جائیں، اور ایک قول یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی تمام عزت کے لیے بمنزلہ باپ ہوتے ہیں اور ان کی تمام امدت ان کے لیے بمنزلہ اولاد ہوتی ہے، اس لیے ان کا تمام مال ان کی تمام اولاد کے لیے صدقہ کر دیا جاتا ہے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے۔

کیا حضرت ابو بکر نے ذاتی مفاد اور خلافت کو مستحکم کرنے کے لیے حدیث کا نوڈٹ بیان کی تھی؟

زیر بحث حدیث کو موضع قرار دینے کے لیے لا با تر مجلسی نے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر اس حدیث کی روایت میں دو وجہوں سے متہم ہیں، اول یہ کہ وہ اس مال میں اپنی مرضی سے تعین کرنا چاہتے تھے اس لیے انھوں نے یہ حدیث گھڑی دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ اہل بیت کو کمزور کرنا چاہتے تھے تاکہ وہ ان سے خلافت میں مناقشہ نہ کر سکیں، یہ دونوں وجہیں باطل ہیں اول کا بطلان اس وجہ سے ہے کہ حضرت ابو بکر پر تہمت تب ہوتی جب اس مال میں سے وہ کوئی نفع فائدہ حاصل کرتے یا اپنی ذات یا اپنے اقارب پر اس مال کو خرچ کرتے، حالانکہ تاریخ اس پر شاہد ہے کہ حضرت ابو بکر

نے اس مال سے کوئی ذاتی فائدہ اٹھایا نہ بیت المال سے کوئی نفع حاصل کیا جو معمولی و طبعیہ یا تجارت سے پہلے اس کو بیعت المال کو واپس کر دیا اور فذک کے اموال میں حضرت ابو بکرؓ نے اپنی مرضی سے کوئی تصرف نہیں کیا، بلکہ وہی تصرف کیا جو تصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ نیز یہ حدیث صرف حضرت ابو بکرؓ سے تو مروی نہیں ہے بلکہ حضرت علیؓ سمیت متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے جیسا کہ انشاء اللہ شرح معتزب دلائل سے بیان کریں گے۔

دوسری وجہ کا بطلان اس وجہ سے ہے کہ اگر حضرت ابو بکرؓ کا منشاء اپنی خلافت کو مستحکم کرنا ہوتا تو ان کو چاہیے تھا کہ فذک حضرت فاطمہ کے حوائج کو دیتے تاکہ ان کو اہل بیت کی ہمدردیاں اور تعاون حاصل ہوتا اور ان کے خلاف کوئی محاذ نہ بناتا۔ ان کا کوئی فریق ہوتا اور عام لوگ بھی خوش ہوتے اس کے برخلاف جب کہ عام لوگوں کا میلان اہل بیت کی طرف تھا اور پھر انھوں نے حضرت فاطمہ کا حق ان کو نہیں دیا تو اہل بیت بھی ناراض ہو کر ایک فریق بن گئے اور لوگوں کی ایک جماعت بھی ان سے کٹ گئی، لہذا ملا باقر مجلسی کا یہ کہنا کہ حضرت ابو بکرؓ نے اہل بیت کو فذک اس لیے نہیں دیا۔ تاکہ وہ خلافت میں مناقشہ نہ کر سکیں بالکل الٹ اور برعکس ہے کیونکہ خلافت میں مناقشہ سے بچنے کے لیے تواضع چاہیے تھا کہ سیاسی رشوت کے طور پر ان کو فذک دے کر اپنے ساتھ ملا لیتے اور فذک کا نہ دینا تو خلافت میں مناقشہ اور ناراضگی کا سبب ہے۔ دراصل بات یہ ہے کہ یہ بے نفس اور نیک لوگ تھے حضرت فاطمہ کا مطالبہ میراث بھی نیک نیتی پر مبنی تھا اور حضرت ابو بکرؓ کا فذک نہ دینا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پر عمل کرنے کی وجہ سے تھا اور خلافت کو کمزور یا مستحکم کرنا کسی فریق کا بھی مسلح نظر نہیں تھا۔

کیا حضرت علیؓ نے حدیث کا نورث کی روایت میں حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کو جھوٹا، عہد شکن، خائن اور گنہ گار گمان کیا تھا؟

ملا باقر مجلسی نے کہا ہے کہ اس حدیث کے باطل اور موضوع ہونے پر یہ دلیل ہے کہ صحیح مسلم میں مالک بن انس سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ سے کہا حضرت ابو بکرؓ نے تم دونوں سے یہ کہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہم کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے جو کچھ ترک کیا ہے وہ صدقہ ہے پس تم دونوں نے ابو بکرؓ کو جھوٹا، عہد شکن، خائن اور گنہ گار گمان کیا، اور اللہ عرب جانتا ہے کہ ابو بکرؓ سچے، نیک اور حق کی پیروی کرنے والے تھے پھر ابو بکرؓ فوت ہو گئے اور میں رسول اللہ کا خلیفہ ہوا، پھر تم دونوں نے مجھ کو جھوٹا، عہد شکن، خائن اور گنہ گار گمان کیا اور اللہ خوب جانتا ہے کہ میں سچا، نیک اور حق کی پیروی کرنے والا ہوں! ملا باقر مجلسی کہتے ہیں کہ صحیح مسلم کی اس روایت سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت علیؓ، حضرت ابو بکرؓ کو اس روایت میں جھوٹا گروانتے تھے اور حضرت علیؓ کا اس روایت کو جھوٹا قرار دینا اس روایت کے باطل اور موضوع ہونے پر واضح دلیل ہے، کیونکہ حضرت علیؓ حق کے سوا کچھ نہیں کہتے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ خود ہی اس حدیث کی صداقت کے معتز تھے جیسا کہ مالک بن انس کی اس روایت میں ہے: حضرت عمرؓ

ثم اقبل على العباس وعلى فقال  
انشدكها بالذي باذنه تقوم السما والارض  
اعلم ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا  
صدقة قال نعم

پھر حضرت عمرؓ حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کی طرف  
متوجہ ہوئے اور فرمایا میں تم کو اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس  
کی اجازت سے زمین اور آسمان قائم ہیں، کیا تم دونوں کو یہ  
علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ہمارا  
دارث نہیں بنایا جائے گا ہم نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ  
صدقہ ہے، حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ دونوں نے کہا،  
ہاں! (ہمیں علم ہے)

اس جگہ یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کو اس حدیث کا علم تھا اور جب انھیں علم تھا تو حضرت فاطمہؓ  
کو بھی یقیناً علم ہوگا تو پھر ان حضرات نے حضرت ابوبکرؓ سے میراث کا مطالبہ کیوں کیا اور پھر دوبارہ حضرت عمرؓ سے میراث  
کا مطالبہ کیوں کیا؟

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت علیؓ، حضرت فاطمہؓ اور حضرت عباسؓ اس حدیث کے  
ترمذی تھے لیکن اس حدیث کو عام نہیں سمجھتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ترکہ میں سے کسی چیز کا بھی کوئی  
دارث نہیں ہوگا، ان کے نزدیک اس حدیث کا مفہوم یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ترکہ میں سے بعض چیزوں  
کا کوئی دارث نہیں ہوگا۔ اور باقی متروکات میں وراثت جاری ہوگی اور خیر کی معنی الاثنیٰ اور فذک کے متعلق ان کا  
گمان تھا کہ اس میں وراثت جاری ہوگی اس وجہ سے وہ ان میں وراثت کو طلب کرتے تھے، اس کے برعکس  
حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ اور دیگر صحابہ اس حدیث کو عموم پر محمول کرتے تھے اور اس حدیث کی تعلیم اور تفہیم میں  
ان کی اڑاد اور اجتہاد میں اختلاف ہو گیا، حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کو اپنے موقف پر اصرار تھا اس وجہ سے  
پہلے انھوں نے حضرت ابوبکرؓ سے اور پھر حضرت عمرؓ سے میراث کی تقسیم کا مطالبہ کیا۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ سے فرمایا کہ تم دونوں نے پہلے ابوبکرؓ کو اور  
پھر مجھے چھوڑا تو دشمن اور فاسق گمان کیا اس کا کیا عمل ہے؟ علامہ آبی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ مازری مالکی نے اس کے  
جواب میں کہہ ہے کہ یہ باب تنزیل سے ہے میراث دونوں نے حضرت ابوبکرؓ کے استدلال اور حجۃ کریمہ نہیں  
کیا اور برابر میراث کی تقسیم کا مطالبہ کرتے رہے، علامہ بیہ کے کہنے سے سچے شخص کے ساتھ جوڑے شخص کا معاملہ  
کیا نہ کریم نے ان کو کرنی والا نہ چھوڑا سمجھا۔ علامہ آبی مالکی لکھتے ہیں کہ بیان سبزہ استغنام معذوف ہے یعنی اخذ استغنا  
مخاذاً غداً دماً اخا شتاً آشمتاً۔ یہ کیا تم نے ابوبکرؓ کو جوڑا، دشمن، فاسق اور گنہگار سمجھا تھا؟ اور استغنام  
انکار ہی ہے، یعنی جب تم حضرت ابوبکرؓ کو جوڑا اور دشمن نہیں سمجھتے تھے تو پھر کیوں بار بار میراث کی تقسیم کا مطالبہ  
کرتے تھے؟

۱۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج القشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ دار محمد امجد المطابعہ کراچی ۱۳۵۰ھ  
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۲۰۴، (معملاً) مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ بیروت  
۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مغیرہ ابی ذرستان مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال المسلم ج ۵ ص ۷۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت



میں کہتا ہوں کہ ان توجہات کے صحیح اور صحابہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے دُورِ خلافت میں ان اراخ کو حضرت فاطمہ کی اولاد کی ملکیت میں نہیں دیا اور اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ بعد میں حضرت علی کو یہ شرح صدر ہو گیا کہ اس حدیث کے بارے میں حضرت ابو بکر کا اجتہاد صحیح اور صاحبِ نفا اور یہ کہ یہ حدیث اپنے علوم پر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متردکات میں سے کسی چیز میں دراثت جاری نہیں ہوگی۔

ہم نے جو اس حدیث کی تحقیق کی ہے اس سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت علی اور حضرت عمر کا اس حدیث سے استدلال میں اختلاف تھا اور اس حدیث کی صحت میں اہل بیت کا اختلاف نہیں تھا نہ حضرت علی، حضرت فاطمہ اور حضرت عباس میں سے کسی نے اس حدیث کا انکار کیا تھا جیسا کہ ملاحقہ مجلسی نے سمجھا ہے بلکہ انہوں نے قسم کھا کر اس حدیث کا اعتراف کیا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ائمہ شیعہ نے بھی اس حدیث کو کئی اسانید سے روایت کیا ہے جیسا کہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اور حضرت فاطمہ کو حدیث کا نُورث پر مطلع نہیں فرمایا تھا؟

ملاحقہ مجلسی نے کہا ہے کہ اس حدیث کے باطل اور موضوع ہونے پر تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر واقعی کوئی ایسی حدیث ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی، اور حضرت فاطمہ کو اس پر ضرور مطلع فرماتے تاکہ وہ حضرت ابو بکر سے دراثت کے معاملہ میں ناحق جھگڑانہ کرتے اور جب آپ نے ان کو اس حدیث پر مطلع نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث محض افتراء اور جھوٹ ہے۔

**الجواب** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث پر حضرت علی اور حضرت عباس کو بھی مطلع کیا تھا کیونکہ امام مسلم نے حضرت مالک بن انس سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے حضرت عباس اور حضرت علی کو قسم دے کر پوچھا کہ کیا تم کو علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ہم کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ صدقہ ہے! تو حضرت عباس اور حضرت علی دونوں نے فرمایا: ہاں! اور جب حضرت عباس اور حضرت علی اس حدیث پر مطلع تھے تو یقیناً حضرت فاطمہ بھی اس حدیث پر مطلع تھیں اور اہل بیت کے نزدیک یہ حدیث ثابت اور غیر متنازع فیہ تھی کیونکہ اہل بیت نے اس حدیث کو خود بیان کیا ہے چنانچہ شیخ کافی کلینی نے اس حدیث کو امام ابو عبد اللہ سے دوسندوں کے ساتھ روایت کیا، بلا یہ کہ جب حضرت فاطمہ کے نزدیک یہ حدیث ثابت تھی تو انہوں نے پھر حضرت ابو بکر سے میراث کا مطالبہ کیوں کیا تو اس کا جواب ہم ابھی بیان کر چکے ہیں کہ حضرت فاطمہ کے نزدیک اس حدیث کا حکم عام نہیں تھا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام متردکات کو شامل ہوا اور حضرت ابو بکر کے نزدیک اس حدیث کا حکم عام تھا اور آپ کے تمام ترکہ کو شامل تھا۔

حدیث کا نُورث روایت کرنے والے صحابہ کرام کا تعدد اور تکثر | ملاحقہ مجلسی نے اس حدیث پر آخری اعتراض یہ کیا ہے

marfat.com

جلد خامس



قَالَ لَا نَوْرَ مَا تَوَكَّنَا صَدَقَ يَرْبِيد  
بِذَلِكَ نَفْسَهُ قَالُوا قَدْ قَالَ ذَلِكَ يَلَهُ

اذن سے آسمان اور زمین قائم ہیں کیا تم کو علم ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ہمارا وارث نہیں بنایا جائے  
گا، ہم نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے، انھوں نے کہا  
بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی، امام احمد، امام بیہقی، امام شیعہ، اور شیخ علی متقی نے بھی روایت  
کیا ہے۔

امام ترمذی نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت عمر، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد  
حضرت عائشہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے، سو کہتے ہیں:

وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ، وَطَلْحَةَ وَالزَّبِيرِ  
وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدٍ وَعَائِشَةَ وَ  
حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ  
غَرِيبٌ

امام بخاری نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت زبیر، حضرت سعد، حضرت عباس  
اور حضرت علی نے اس بات کی تصدیق کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ہمارا وارث نہیں بنایا جائے گا!  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

فَقَالَ مُلْكٌ انْطَلَقْتُ حَقَّ ادْخُلَ عَلَيَّ  
عَمْرًا إِذَا تَأَمَّلْتُ حَاجِبَهُ يَرْفَأُ فَقَالَ هَلْ  
لَكَ فِي عُثْمَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَالزَّبِيرِ  
وَسَعْدٍ يَسْتَأْذِنُونَ قَالَ نَعَمْ فَاذْنُ لَهُمْ  
قَالَ فَدَخَلُوا وَسَلَّمُوا فَجَلَسُوا ثَمَّ لَبِثَ

حضرت مالک بن اوس بن عثمان روایت کرتے  
ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا اس وقت  
ان کا دربان یرفاد آیا اور کہا حضرت عثمان، حضرت  
عبدالرحمن، حضرت زبیر اور حضرت سعد آنے کی اجازت  
مانگ رہے ہیں، آپ کا کیا حکم ہے؟ حضرت عمر نے

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵،

یروفاً قليلاً فقال لعمر هل لك في علي  
و عباس قال نعم فاذن لهما فلما  
دخلوا فسلما وجلسا فقال عباس  
يا امير المؤمنين اقتض ديني وبين هذا  
فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير  
المؤمنين اقتض بينهما دار احدهما  
من الآخر فقال عمر اتشدوا واشتدكم  
بالله الذي بأذنه تقوم السماء والارض  
هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة  
يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نفسه قال الرهط قد قال ذلك  
فاقبل عمر علي وعلي وعباس قال  
اشتدكما بالله هل تعلمان ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال  
قد قال ذلك . له

کہا ہاں اور اجازت دی وہ لوگ اُسے سلام کیا اور بیٹھ  
گئے ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر کیا اور کہنے لگے حضرت عباس  
اور حضرت علی کے متعلق کیا حکم ہے ، حضرت عمر نے کہا ہاں !  
اور ان کو اجازت دے دی پھر وہ دونوں اگر سلام کر کے  
بیٹھ گئے حضرت عباس نے کہا ات امیر المؤمنین میرے  
اور اس شخص (حضرت علی) کے درمیان فیصلہ کیجئے ، حضرت  
عثمان اور ان کے اصحاب نے بھی کہا : اے امیر المؤمنین !  
ان کے درمیان فیصلہ کیجئے اور ایک کو دوسرے سے رخصت دلا دیجئے جہت  
نے کہا حضور و اہل بیت کو اللہ کی قسم دیتا ہوں جس کے حکم سے آسمان اور زمین  
تاثیم ہیں کیا پہلی یہ حکم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تھا ہمارا وارث نہیں بنایا جائے گا ہم نے جو  
کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے ، اس سے حضور کی اپنی ذات  
مراد تھی اس جماعت نے کہا ہاں آپ نے یہ فرمایا تھا ،  
پھر حضرت عمر ، حضرت علی اور حضرت عباس کی طرف متوجہ  
ہوئے اور فرمایا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم کو حکم  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا حضرت  
علی اور حضرت عباس نے کہا جیسے اللہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا ۔

اس حدیث کو امام مسلم نے ، امام بیہقی نے ، اور امام ابوداؤد نے بھی روایت کیا ہے ۔

ملا باقر مجلسی نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان ، حضرت عبدالرحمن ، حضرت سعد اور حضرت زبیر نے حضرت عمر کے خوف  
سے یہ شہادت دی تھی چونکہ یہ دعویٰ جادہل ہے اس لیے مردود ہے ۔

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوبکر پر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ

علیہ وسلم قال لا نورث ما ترکنا

حضرت ابوبکر پر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہمارا وارث نہیں بنایا

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا نورث ما ترکنا

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۶ ، ۹۹۴ ، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۰ ، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۹۷ ، مطبوعہ نشر السنۃ حداثہ

۴۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۴ھ ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۵۶ ، مطبوعہ مطبع مجتہدانی پاکستان لاہور ۱۴۰۶ھ

صدقۃ - ۱۷  
اس حدیث کو امام احمد، امام بیہقی اور شیخ علی متقی نے بھی روایت کیا ہے۔  
حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن حذیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ترکنا صدقۃ رواہ البزار ورجالہ رجال الصحیح - ۱۸  
حضرت حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے، اس حدیث کو امام بزار نے روایت کی ہے اور اس کے تمام راوی صحیح ہیں۔

اس حدیث کو شیخ علی متقی نے بھی بیان کیا ہے - ۱۹

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں:

عن عائشۃ ان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اردن ان یبعثن الی ابی بکر یسئلنہ میراثن فقالت عائشۃ الیس قد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانورث ما ترکنا صدقۃ - ۲۰  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فوت ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے یہ ارادہ کیا کہ حضرت ابو بکر کے پاس کسی کو بھیج کر میراث کا سوال کریں۔ حضرت عائشہ نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا ہمارا وارث نہیں بنایا جائے گا۔ ہم نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابو داؤد، امام مالک، اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

- ۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۳۔ امام احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۶ ص ۳۰۲، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
- ۴۔ شیخ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۱ ص ۲۰، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ
- ۶۔ شیخ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۱ ص ۲۰، مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۸۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۹۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۶۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۶ھ
- ۱۰۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۳۳، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور
- ۱۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

ہم نے مفید کتب حدیث کے حوالہ جات سے اس حدیث کی روایت اور تصدیق کرنے والے من صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہیں: (۱) حضرت ابوبکر (۲) حضرت عمر (۳) حضرت عثمان (۴) حضرت عباس (۵) حضرت علی (۶) حضرت طلحہ (۷) حضرت زبیر (۸) حضرت عبدالرحمان بن عوف (۹) حضرت سعد بن ابی وقاص (۱۰) حضرت البرہہ (۱۱) حضرت عذیرہ (۱۲) اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے چونکہ تمام مہاجرین، انصار اور اہل بیت کے سامنے یہ حدیث روایت کی تھی اور کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا تو اس پر تمام صحابہ اور اہل بیت کا اجماع ہو گیا، امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن فضیل بن مرزوق قال زید بن علی بن الحسین بن علی اما نا فلو کنت مکان ابی بکر رضی اللہ عنہ لحکمت بمثل ما حکم بہ ابوبکر رضی اللہ عنہ فی ذلک۔  
 فضیل بن مرزوق کہتے ہیں کہ زبیر بن علی بن حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے کہا اگر میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی جگہ ہوتا تو خدا کے بارے میں میں بھی وہی فیصلہ کرتا جو حضرت ابوبکر نے کیا تھا۔

یہ اہل بیت کی شہادت ہے، اور بیشتر کتب امارت میں حضرت علی کی تصدیق ہے نیز حضرت علی نے اپنی خلافت کے دوران حضرت ابوبکر اور عمر کے طریقہ کو برقرار رکھا سو یہ تمام امور اس حدیث کی صحت اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے موقع کی صداقت پر محسوس دلائل اور ثواب ہیں۔ امارت اہل سنت پیش کرنے کے بعد اب ہم اس حدیث کے ثبوت میں اہل تشیع کی امارت پیش کر رہے ہیں۔

**حدیث کا ثبوت کمال تشیع کی اسانید سے ثبوت:**

عن ابی البختری عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: ان العلماء وراثۃ الانبیاء و ذالک ان الانبیاء لہ یورثوا دھما ولا دیناراً، وانما اودثوا احادیث من احاد یشہم۔  
 اس حدیث میں تصریح ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مال میں وراثت جاری نہیں ہوتی صرف ان کے علم میں وراثت جاری ہوتی ہے۔

ابو البختری بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: علماء انبیاء کے وارث ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کسی کو درہم اور دینار کا وارث نہیں کرتے، انبیاء علیہم السلام صرف اپنی امارت کا وارث کرتے ہیں۔

عن القدر عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سلك طریقاً یطلب فیہ علماً  
 قواح بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص علم کی طلب میں کسی راستہ پر جائے، اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے

ملے۔ امام احمد بن حنبل بیہقی مترق ۴۵۸ ص ۶۵، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ دار الفکر دمشق۔

مکتبہ۔ شیخ ابو عبد اللہ محمد بن محبوب کلینی متون ۳۲۹ ج ۱، الاصول من الاثر ۱۵ ص ۳۲، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۵۰ھ



قال ابن عباس نزل قوله ما افاء الله  
على رسوله من اهل القرى الآية في اموال  
كفار اهل القرى وهم قريضة وبنو  
النضير وهما بالمدينة وفدك وهي من  
المدينة على ثلاثة اميال وخيبر وقوى  
عمينة وينبع جعلها الله لرسوله  
يحكم فيها ما اراد واخبر انها كلها  
له .

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ: قرآن مجید کی آیت  
”ما افاء الله على رسوله من اهل القرى“  
کفار کی بستیوں کے متعلق نازل ہوئی ہے یہ بستان  
قریظہ اور بنو النضیر کی بستانیں ہیں جو مدینہ میں تھیں اور فدک  
یہ مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے اور خیبر ہے  
اور عمینہ کی بستی اور بنبع ہے، ان سب بستیوں کو اللہ  
تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کر دیا،  
آپ ان میں جو چاہتے وہ تصرف فرماتے، اور اللہ تعالیٰ  
نے یہ خبر دی کہ یہ تمام بستانیں آپ کے تصرف میں ہیں۔  
نیز شیخ لمباطانی لکھتے ہیں:

وفي التهذيب باسناد عن الحلبي  
عن ابي عبيد الله عليه السلام قال ما افاء  
الله على رسوله منهم فاما او جفتم عليه  
الآية قال الفى ما كان من اموال لم يكن فيها  
هراقة دم او قتل .  
شیخ محمد جواد منہ لکھتے ہیں:

تہذیب الاحکام میں اپنی سند کے ساتھ صحابی سے  
روایت ہے کہ امام ابو عبد اللہ علیہ السلام نے قرآن مجید کی اس  
آیت (ما افاء الله على رسوله) کی تفسیر  
میں فرمایا فی ان اموال کو کہتے ہیں جن کے حصول کے لیے  
جنگ کی گئی جو خون بہایا گیا ہو۔

ومعنى الفى في اللغة الرجوع وفي اصطلاح  
الفقهاء ما اخذ من الكفار من غير  
قتال .

لفظ میں فعی کا معنی لوٹنا ہے اور فقہاء اصطلاح  
میں اس کا معنی ہے جو چیز کفار سے بغیر جنگ کے  
حاصل کی گئی ہو۔

علامہ شیعہ کی مذکورہ تصدیقات سے یہ واضح ہو گیا کہ فعی اس ذمہ کہتے ہیں جو بغیر جنگ کے حاصل  
ہوئی ہو اور فدک بھی فعی تھا جو بنی امیہ علیہ وسلم کو بغیر جنگ کے حاصل ہوا تھا اب دیکھیے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فعی  
کے کیا احکام نازل فرمائے ہیں: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:  
ما افاء الله على رسوله من اهل القرى

۱۔ شیخ ابو نعیم بن حسن طبرسی ترقی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۲۶، مطبوعہ کتاب فروعی اسلامیہ تہران، طبع ۱۳۰۰ھ

۲۔ سید محمد حسین لمباطانی ترقی ۱۳۹۳ھ، المیزان ج ۹ ص ۲۴۱، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران، طبع چہارم، ۱۳۶۶ھ

۳۔ المیزان ج ۹ ص ۲۴۱،

۴۔ شیخ محمد جواد منہ، لفظ الامام جعفر الصادق ج ۲ ص ۲۶۶، دارالمعلم بیروت



فَلَهُ وَاللرَّسُولَ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ رَالِي قَوْلَهُ تَعَالَى (لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا رَالِي قَوْلَهُ تَعَالَى) وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مِنْ هَاجِرٍ إِلَيْهِمْ رَالِي قَوْلَهُ تَعَالَى) وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ -

(حشر: ۵۹/۱۰-۶)

اپنے رسول کی طرف لوٹا دے، وہ اللہ، رسول، رسول کے رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں اور مسافروں کے لیے ہے تاکہ یہ مال نہ اسے دولت مند لوگوں کے درمیان گردش نہ کرتا رہے، اور یہ ان فقراء مہاجرین کے لیے ہے جو اپنے گھروں اور جائیدادوں سے نکال دیے گئے۔ درآن حالیکہ یہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رضا کو طلب کرتے تھے، اور یہ ان لوگوں کے لیے ہے جو مہاجرین کے آنے سے پہلے دارِ ہجرت میں رہتے ہیں اور مہاجرین سے محبت کرتے ہیں، اور یہ ان لوگوں کے لیے بھی ہے جو ان (پہلوں) کے بعد آئیں گے اور یہ کہیں گے اے ہمارے رب ہماری مغفرت فرما اور ہم سے پہلے مسلمانوں کی مغفرت فرما۔

سورہ حشر کی ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے یہ بتایا ہے کہ فحی کی آمدنی اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، فقراء مہاجرین، انصار صحابہ اور بعد میں آنے والے مسلمانوں پر خرچ کی جائے گی، اور جب علماء شیعہ کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ فحی سے ہے تو اردوئے قرآن مجید فحی کی آمدنی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں اور فقراء مہاجرین، انصار صحابہ اور بعد میں آنے والے مسلمانوں پر خرچ کیا جانا ضروری ہے اور جس جائیداد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ یتیموں، مسکینوں، مسافروں، مہاجرین، انصار اور بعد کے مسلمانوں کا بھی حصہ ہو اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت کیسے جاری ہو سکتی ہے۔

وراثت اس جائیداد میں جاری ہوتی ہے جو کسی شخص کی شخصی ملکیت ہو اور سورہ حشر کی ان آیات سے واضح ہو گیا کہ فحی کی آمدنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصی ملکیت نہیں تھا بلکہ اس کی آمدنی عہد رسالت کے مستحق مسلمانوں سے لے کر بعد میں آنے والے مسلمانوں تک کے لیے وقف تھی اور وقف میں وراثت جاری نہیں ہوتی، اگر اللہ تعالیٰ فحی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصی ملکیت میں دے دیتا تب اس میں وراثت کا سوال اٹھ سکتا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے فحی کی شخصی ملکیت قرار نہیں دیا بلکہ شخصی ملکیت کی یہ فحی فرمائی ہے کہ کی لا یكون دولة بين الاغنياء منكم۔ ”تاکہ یہ مال نہ اسے دولت مند لوگوں کے درمیان گردش نہ کرتا رہے“ اگر علماء شیعہ کے قول کے مطابق فحی وراثت میں اہل بیت کی طرف منتقل کر دیا جاتا تو یہ جائیداد نسل در نسل اہل بیت کے دولت مندوں میں گردش کرتی رہتی اور یہ قطعاً صحیح قرآن کے خلاف ہوتا، اللہ تعالیٰ نے فحی کی شخصی ملکیت میں نہیں دیا، بلکہ اللہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کے قرابت داروں اور اس فحی کے اوردہ کے عام مستحق مسلمانوں کا منوعیات کے لیے اس

نہ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے خرچ کرنے کا مطلب ہے [marfat.com](http://marfat.com) شفاء مسابک تعمیر میں خرچ کیا جائے۔

جلد خامس

کے روپ کو متین کر دیا، اسی وجہ سے حضرت ابو بکر نے فک کہ میں آپ کی وراثت نہیں جاری کی اور اس کی آمدنی کو ازواج مطہرات، اہل بیت، اور دیگر مستحق مسلمانوں کی ضروریات پر خرچ کیا اور کہا میں اس کی آمدنی کو اسی مقاصد پر خرچ کرتا رہوں گا جن مقاصد پر اس کی آمدنی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرچ کرتے تھے، اور میں اس خرچ میں سے کسی چیز کو کم نہیں کروں گا، اور مجھے یہ اندیشہ ہے کہ اگر میں نے اس خرچ میں سے کسی چیز کو کم کیا تو میں گمراہ ہو جاؤں گا (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵۷) اور حضرت ابو بکر کے بعد حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی نے بھی حضرت ابو بکر کے طریقہ کار کو برقرار رکھا اور فک کے بقول یہی حکمت میں رہا اور اس کی آمدنی ازواج مطہرات، اہل بیت، اور دیگر مسلمانوں کی ضروریات پر خرچ ہوتی رہی۔

ہمارے اس استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ فک فنی قتال اور فنی ادرو سے قرآن وقف، ہوتا ہے لہذا فنی وقف ہوا اور فنی وراثت جاری نہیں ہوتی، اس لیے فک میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اخیر میں ہم فک کے فنی ہونے پر علامہ شبیر کا ایک اور حوالہ پیش کر رہے ہیں :-

مورخ شبیر میرزا محمد تقی لکھتے ہیں :  
و چون فتح فک بہ لشکر سوار و پیادہ جزو تمامت خاص پیروز گشت، و این آیت مبارکہ مقادیر معنا تو نہ برد -  
جب فک شہسواروں اور پیادہ فوج کے بغیر فتح ہوا تو وہ پیادہ کے ساتھ خاص ہو گیا، اور اس آیت مبارکہ کا مصداق ہو گیا۔

اور جو مال اللہ تعالیٰ نے کفار کے قبضہ سے نکال کر اپنے رسول کی طرف دیا وہ ایسے مال نہیں ہیں جن پر تم نے اپنے گھوڑے اور اونٹ دوڑائے ہوں بلکہ اللہ اپنے رسولوں کو جس پر چاہتا ہے تصرف عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

میرزا محمد تقی نے اس عبارت میں یہ تصریح کر دی ہے کہ فک فنی قتال اور سورۃ مشرک ان آیات کا مصداق فکا اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ سورۃ مشرک ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے فنی کے یہ معنی بیان کیے ہیں، اللہ کے لیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے قرابت داروں کی ضروریات کے لیے، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، مہاجرین، انصار اور مدینہ میں آنے والے مسلمانوں کی ضروریات کے لیے، اور یہ بات بالکل بدیہی ہے کہ جس چیز میں ان مقاصد پر خرچ کرنا متین ہو وہ شخصی ملکیت نہیں ہو سکتی، کیونکہ شخصی ملکیت میں یہ قید نہیں ہوتی کہ اس کو فکاں فکاں میں خرچ کیا جائے، آدمی جس چیز کا شخصی طور پر مالک ہو وہ چاہے قرآن تمام کر موت اپنی ذات پر خرچ کرے اور چاہے قرآن مارا مال اپنے قرابت داروں کو دے دے یا سب راہ خدا میں (جیاد و غیرہ) پر خرچ کر دے یا کسی ایک یتیم کو دے دے علیٰ ذالغیاظ اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ اپنی جائیداد کو ان نیکو کاروں میں خرچ کرے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فنی کو ان مقاصد پر خرچ کرنا لازم کر دیا ہے اس سے مسلم ہوا کہ فنی شخصی ملکیت نہیں ہوتی اور فک بالافتاح فنی ہی ہے ترنا بت ہو گیا کہ

لے۔ مورخ شبیر میرزا محمد تقی خونی، ۱۲۹۹ھ، ناسخ التواریخ ج ۲ ص ۳۰۷، مطبوعہ کتاب فردوسی اسلامیہ، ۱۳۶۳ھ

فدک کسی کی شخصی ملکیت نہیں ہے اور جو چیز شخصی ملکیت نہ ہو اس میں وصاوت جاری نہیں ہوتی لہذا فدک میں وصاوت جاری نہیں ہوگی۔

سورہ عسکر ان آیات سے جس طرح یہ ثابت ہوتا ہے کہ فدک کو وصاوت میں نہیں دیا جاسکتا اسی طرح ان آیات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ فدک کو ہبہ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ فدک نئی ہے اور نئی وقت ہوتا ہے اور جو چیز وقت ہو اس کو نہ بیچا جاسکتا ہے نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے۔

علماء شیعہ کا یہ دعویٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدک حضرت فاطمہ کو ہبہ کر دیا تھا

فدک کے متعلق علماء شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ زہرا کو اپنی حیات مبارکہ میں فدک ہبہ کر دیا تھا۔ ہم پہلے اس سلسلہ میں علماء شیعہ کی تصریحات پیش کریں گے پھر کثرت دلائل سے یہ واضح کریں گے کہ آپ نے حضرت فاطمہ کو فدک ہبہ نہیں کیا تھا اور یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے۔

عن علی بن اسباط قال: لما وراہ ابوالحسن موسیٰ علیہ السلام (خلیفہ) مہدی کے پاس گئے اور یہ دیکھا کہ وہ لوگوں کے حقوق واپس کر رہے ہیں تو ان سے کہا اے امیر المؤمنین کیا وجہ ہے کہ آپ ہمارے حقوق واپس نہیں کرتے؟ مہدی نے کہا آپ کے کون سے حقوق ہیں؟ ابوالحسن نے کہا فدک اور اس کا قرب و جوار، جن پر گھوڑے دوڑائے گئے بتھے نہ اونٹ پھر اشرقتائی نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل فرمائی: "قربت واروں کو ان کا حق دیکھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پتہ نہ چلا کہ کون سے قربت وار مراد ہیں، آپ نے جبرئیل سے پوچھا اللہ جبرئیل نے اشرقتائی سے پوچھا تب اشرقتائی نے آپ پر یہ وحی نازل کی کہ آپ حضرت فاطمہ کو فدک دے دیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بلایا اور فرمایا: اے فاطمہ! اشرقتائی نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں تم کو فدک دے دوں، حضرت فاطمہ نے کہا یا رسول اللہ!

عن علی بن اسباط قال: لما وراہ ابوالحسن موسیٰ علیہ السلام علی المہدی راہ یورد المظالم فقال یا امیر المؤمنین ما بال مظلمتنا لا ترد؟ فقال لہ: وما ذاک یا ابا الحسن؟ قال ان الله تبارک و تعالیٰ لما فتح علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم فذلک وما والاہا لم یوجف علیہ بنحیل ولا رکاب فانزل الله علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم وات ذا القربی حقہ فلم یدر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من هم فراجع فی ذلک جبرئیل وجبرئیل علیہ السلام ربه فاحی الله الیہ ان ادفع فذلک الی فاطمہ علیہا السلام فندعاهما رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہما یا فاطمہ ات الله امر فی ان ادفع الیک فذلک فقال لہما

قَبِلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَمِنْكَ ۖ  
 احمد بن ابی ثوبان کہتے ہیں:

حضرت حسنین کے فرزندوں میں سے ایک فرزند عقیقہ مامون رشید کے پاس گئے اور یہ شکایت کی کہ پیغمبر  
 نے حضرت فاطمہ کو فدک دے دیا تھا، پیغمبر کی وفات کے بعد حضرت فاطمہ نے (حضرت) ابوبکر سے مطالبہ کیا کہ فدک  
 ان کے حوالے کر دیں (حضرت) ابوبکر نے حضرت فاطمہ سے کہا کہ اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کریں، انھوں نے گواہی  
 میں حضرت علی، حضرت حسن، حضرت حسین اور ام المہاجرین کو پیش کیا۔  
 شیخ ابوالفضل بن حسن لمبر ہی کہتے ہیں:

عن أبي سعيد الخدري قال لما نزل  
 قوله وأت ذا القربى حقه أعطى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فاطمة فدكا ۖ  
 شيخنا ابن البراء في وأت ذا القربى حقه  
 وانزلت في فاطمة عليها السلام  
 فجعل لها فدك ۖ  
 لا باقر مجلسی کہتے ہیں:

پھر جب حضرت فاطمہ علیہا السلام تک یہ خبر پہنچی  
 کہ (حضرت) ابوبکر نے فدک پر قبضہ کر لیا تو وہ جبراً شکم  
 کی مورچوں کے ساتھ (حضرت) ابوبکر کے پاس گئیں اور  
 کہا اے ابوبکر! تم مجھ سے وہ زمین لینا چاہتے ہو جو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے کر دی تھی اور  
 مجھ پر صدقہ کر دی تھی، اور یہ وہ زمین ہے جس پر مسلمانوں  
 نے گھوڑے دوڑائے تھے نہ اونٹ!

۱۔ شیخ ابوجعفر محمد بن یحییٰ کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الاصول من الکاظمی ج ۲ ص ۵۴۳، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تبرک، ۱۳۷۵ھ  
 ۲۔ شیخ احمد بن ابی ثوبان متوفی ۲۶۰ھ، تاریخ یحییٰ بن عیسیٰ ج ۲ ص ۴۹۳-۴۹۲، مطبوعہ مرکز انتشارات ملی و فرہنگی ایران ۱۳۶۲ھ  
 ۳۔ شیخ ابوالفضل بن حسن لمبر متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۵ ص ۴۱۱، مطبوعہ مکتب فروشی اسلامیہ، طبع دوم، ۱۳۸۰ھ  
 ۴۔ شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم القمی متوفی ۳۳۹ھ، تفسیر قمی ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ مطبعۃ النجف، ۱۳۸۴ھ  
 ۵۔ ملا محمد باقر مجلسی متوفی ۱۱۰۰ھ، بحار الانوار ج ۲۸ ص ۳۴، مطبوعہ المطبعۃ الاسلامیہ طبرک، ۱۳۲۹ھ

(بغیر آئندہ پر)۔

(فائدہ) بحار الانوار، ملا باقر مجلسی کی ایک بہت ضخیم کتاب ہے جن کی ایک سرحدیں ہیں، اس کی انجمن سے چرنیسین

مورخ شہسیر میرزا محمد تقی لکھتے ہیں :

چوں این فرمان بر سید کہ حق خورشیاں را بار دہ پیلہر  
فرمود! این خورشیاں کو امدد حق کر د فاطمہ علیہا السلام است۔  
حوادث فک را با او گذار حق خورشیش مطلب، چہ خداوند نیر  
حق خود را او گذاشت و این فک حصار می داشت  
خیبر بود اگر چہ باستواری خیبر حصار نداشت، لکن  
خواستہ و فرماست تا بیش افزون بود،

جب یہ حکم پہنچا کہ قرابت داروں کا حق انہیں دو توہینے  
نے فرمایا کہ وہ قرابت دار کون ہیں؟ تو بتایا کہ وہ فاطمہ علیہا السلام ہیں  
فک کے باغات انہیں دے دو اور اپنا حق دست طلب کر دو، کیونکہ اللہ  
تعالیٰ نے بھی اپنا حق ان کے لیے چھوڑ دیا ہے، فک خیبر کے فطیش کا  
میں ایک قلعہ تھا چہ کہ خیبر جیسی اس کی تفصیل نہ تھی لیکن اس کے محال  
اور اس کے ارد گرد کھجوروں کے باغات بہت زیادہ تھے۔

لاہجہ رسول خدای فاطمہ را طلب داشت و این  
آیت را برا و قرأت فرمود و اموالی کہ از فک بدست  
کردہ بود، تسلیم داد و حوادث فک را بر و گذاشت، فاطمہ  
عرض کرد آنچه بفرمان خدا بہرہ من گشت، باز گذاشت  
پہنچہ فرمود این جملہ از بہر خورشیتن و فرزندان خود بار  
داشتہ باش کہ بعد از من این فک را از توستانند  
و با تو منازعت و منازعت آغازند۔

اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بلایا اور ان کے سامنے  
یہ آیت تلاوت کی اور فک سے جو اموال حاصل ہوئے  
تھے حضرت فاطمہ کے حوالے کر دیے اور فک  
کے باغات انہیں دے دیے۔ حضرت فاطمہ نے کہا  
اللہ کے حکم سے جو چیز میرا حصہ قرار پائی ہے وہ میں  
آپ کو دیتی ہوں، پیغمبر نے کہا یہ تمام ملائم اپنے اور  
اپنا اولاد کے لیے رکھو اور یاد رکھو کہ میرے بعد یہ  
فک تم سے لے لیا جائے گا اور اس کے سلسلہ میں تم  
سے جھگڑا کیا جائے گا۔

اس وقت بغیر خود تمام نادیدہ صحابہ را انجمن کردند  
و در مجلس ایشان حوادث فک را باہر ملک و ہرمان کہ از  
انجا ماخوذ داشت، بہ تسلیم فاطمہ داد و ثبوتی نگاشت  
کہ فک بای خواستہ خاص فاطمہ و فرزندان حسن و حسین

اس گفتگو کے بعد آپ نے اکابر صحابہ کو جمع کیا اور  
ان کی مجلس میں فک کو اس کی ہر ملکیت اور اس کے تمام محال  
سمیت حضرت فاطمہ کو دے دیا اور یہ دستاویز مکہ دی  
کہ فک ان تمام محال سمیت فاطمہ اور ان کے فرزندان

(گزشتہ سے پیوستہ)

جلد بی کتاب الفتن ہے جس میں منافقین اور مرتدین کے احوال بیان کیے گئے ہیں، فک پر بھی اس جلد میں بحث کی گئی ہے لیکن ملا  
ملا باقر مجلسی نے کتاب الفتن میں صحابہ کرام پر اس قدر شدید اور غلط تبرا کیا ہے کہ کتاب الفتن کو اب ایران اور بیروت کا کوئی  
پبلشر نہیں چاہتا اور تمام ناشرین نے اس پر اتفاق کر لیا ہے کہ اس کتاب کی ۲۹ سے ۳۲ جلد کو نہیں چھاپا جائے گا، ہمارے  
پیش نظر اس وقت ایران کا چھاپہ ہوا نسخہ ہے جس میں ۲۹ سے ۳۲ تک کی جلدیں نہیں ہیں۔ ۱۲ - سودی غفرلہ

marfat.com

جہد فاس

است، پس دست تعرف فرا داشت، و ایں اہل  
و اشغال بسلیم بخش کرد و ہر سال قرت فریش را  
از فک برسے گرفت و آنچہ بر زیادات بود بر سلیم  
بذل میفرمودہ چنانکہ از مستقی و دیگر کتب مستفاد  
سے شرد و مردم شعیب و بسیار کس از اہل سنت و  
جماعت بر ایں سخن متعجب اند کہ رسول خدا فک را  
بنا طمہ بخشید و در روزگار خویش بقوت ادب و  
و عامل فاطمہ ضبط فک میکرد و بعد از آنکہ رسول خدا  
از ایں جہاں رستہ بہفت ابوبکر عامل فاطمہ را  
از فک معزول داشت و خود مضبوط ساخت

حسن اور حسین کا ہے اور آپ نے اس سے اپنا دست  
تعارف اٹھایا اور اس کے اہوال اور خزانے مسلمانوں کو  
بخش دیئے، آپ ہر سال اپنی عور کو فک کی آمدنی  
سے لیتے تھے اور اس کی آمدنی سے جو کچھ بچتا اس کو  
مسلمانوں پر خرچ کرتے تھے، جیسا کہ مستقی اور دیگر  
کتابوں میں لکھا ہوا ہے، علامہ شیعہ اور سنوین کی بھی  
ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ رسول خدا نے فک  
حضرت فاطمہ کو عطا کر دیا تھا۔ اور اپنی زندگی میں فک  
کو حضرت فاطمہ کے تصرف میں دے دیا تھا، اور حضرت  
فاطمہ کا مقرر کردہ عامل فک کا حساب کرتا تھا۔ اور جب  
رسول خدا نے اس جہان سے پردہ فرمایا تو (حضرت) ابوبکر  
نے حضرت فاطمہ کے مال کو فک سے معزل کر دیا اور فک کو  
اپنے قبضہ میں لے لیا

میرزا محمد تقی نے جو تاریخ حقائق بیان کیے ہیں یہ خود متاخر اور متفاد ہیں، ایک طرف انھوں نے دیکھا ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے و ات ذا القربیٰ حقہ کے نازل ہونے کے بعد فک حضرت فاطمہ کے  
حاکم کر دیا تھا، حضرت فاطمہ نے اس پر قبضہ کر لیا تھا اور وہ ان کے تصرف میں آگیا تھا اور حضرت فاطمہ نے فک پر اپنا  
مال متحرک کر دیا تھا جو فک کی آمدنی کا حساب سے وصول کرتا تھا اور دوسری طرف یہ بھی لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اپنے ایک سال کے اخراجات فک کی آمدنی سے لیتے تھے اور جو کچھ باقی بچتا وہ مسلمانوں کو عطا کر دیتے  
تھے اور اسی عبارت کا یہی مطلب ہے کہ فک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحویل اور تصرف میں تھا آپ نے وہ کسی کو نہیں  
نہیں کیا تھا اور آپ قرآن مجید کے حکم کے مطابق فک کی آمدنی کو ان مذلت پر خرچ کرتے تھے جن پر خرچ کرنے کا اللہ  
تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا تھا۔

فک کے دعویٰ ہر بہرہ کا قرآن مجید کی روشنی میں ایک جائزہ | ہم ابھی اجماع فک میں داشت  
استدلال کے زیر عنوان یہ بیان کر چکے ہیں کہ علامہ شیعہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ فک حق ہے اور سرورہ حشر کی  
آیات سے ثابت ہے کہ جو چیز فی ہر وہ کسی کی شخصی ملکیت نہیں ہوتی بلکہ وقف ہوتی ہے، لہذا فک وقف قرار پایا  
اور جو چیز وقف ہو اس کو ہر گز ناجائز نہیں ہے، اس لیے فک کو ہر گز نہ دعویٰ از روئے قرآن بالکل قرار پایا۔  
دعویٰ ہر بہرہ کے بطلان کی دوسری وجہ یہ ہے کہ علامہ شیعہ نے و ات ذا القربیٰ حقہ سے فک کو ہر بہرہ

لے۔ مؤرخ شیعہ میرزا محمد تقی متوفی ۱۲۹۲ھ، ناشر التواریخ ج ۲ ص ۳۰۷-۳۰۸، طبیب و کتاب فروشی اسلامیہ طبع دوم ۱۳۶۳ھ

کرنے پر استدلال کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم پر عمل کرنے کے لیے فدک حضرت فاطمہ کو دے دیا، یہ دلیل اس لیے باطل ہے کہ یہ آیت سورہ بنی اسرائیل اور سورہ روم میں ہے اور یہ دونوں سورتیں مکی ہیں اور مکہ میں فدک تنکاب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ حضرت فاطمہ کو دے دیا، ہجرت مدینہ میں تشریف لانے کے سات سال بعد خیبر فتح ہوا ہے اور اس کے بعد صلح کے نتیجہ میں بغیر جنگ کے فدک حاصل ہوا۔ چنانچہ بعض محققین شیعہ نے بھی اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ اس آیت سے فدک کو سبب کرنے پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

شیخ محمد حسین طباطبائی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وبالآية يظهر ان ابتداء ذي القربى و  
المسكين وابن السبيل لما شرع قبل الهجرة لانها  
آية مكية من سورة مكية .  
اس آیت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ رشتہ داروں،  
مسکینوں اور مسافروں کو دنیا، ہجرت سے پہلے مشروع  
ہو چکا تھا کیونکہ یہ آیت مکی ہے اور یہ سورہ مکی کا جز ہے۔  
شیخ طباطبائی نے دوسرے مفسروں کی طرح یہ نہیں لکھا کہ اس آیت کے نزول کے بعد اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا کہ حضرت فاطمہ کو فدک دے دو بلکہ اس کے برخلاف یہ لکھا ہے کہ یہ آیت مکی ہے اور  
مکی سورت کا جز ہے اور رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحم کرنے کا حکم مکہ میں مشروع ہو چکا تھا۔  
دعویٰ ہبر کے بطلان کی از روئے قرآن تیسری وجہ یہ ہے کہ ذات ذوالقربیٰ کا سیاق و سباق اس چیز کو  
ظاہر کرتا ہے کہ اس آیت میں بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب نہیں ہے بلکہ عام افراد امت سے خطاب  
ہے ملاحظہ کیجئے:-

وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين  
احساناً اما يبلغن عندك الكبر احدهما  
او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما  
وقل لهما قولا كريماً . و اخفض لهما جناح  
الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما  
رأيتني صغيراً . ربكم اعلم بما في نفوسكم  
ان تكونوا صالحين فانه كان للادوا بين  
غفوراً . ذات ذوالقربى حقاً والمسكين  
وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً ان  
المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان  
الشيطان لربه كفوراً . واما تعرض عنهم اتقاء  
رحمة من ربك ترجوها فقل لهما قولا  
ميسوراً . ولا تجعل يدك

اور آپ کے رب نے فیصلہ کر دیا ہے کہ تم لوگ  
اس کے سوا اور کسی کی عبادت نہ کرو، اللہ والین کے ساتھ  
حسن سلوک کرو، اگر تمہارے پاس والدین میں سے کوئی  
ایک یا دونوں بڑھاپے میں رہیں تو انہیں اُن تک نہ کہو  
اور ان کے سامنے نرمی اور رحم دل کے ساتھ جھک کر  
رہو، اور یہ دعا کرو اے پروردگار ان پر رحم فرما کیونکہ  
انہوں نے مجھے بچپن میں پالا تھا، تمہارا رب خوب جانتا  
ہے کہ تمہارے دلوں میں کیا ہے، اگر تم نیک عینی اختیار  
کرو تو وہ توبہ کرنے اور رجوع کرنے والوں کو مہمان  
فرمانے والا ہے، رشتہ داروں کو ان کا حق دو اور  
مسکین اور مساکر کو اس کا حق دو، فضول غری نہ کرو،  
بلاشبہ فضول غری کرنے والے شیطان کے بھائی ہیں  
اللہ تعالیٰ ان سے رعب کا نافرمان ہے، اگر تم اللہ کے رشتہ دار

عَنْكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ  
مَلُومًا مَحْسُورًا۔

(اس: ۵۱: ۱۷/۲۹-۲۳)

اور کینوری وغیرہ) اس وجہ سے اعلان کر دیا ہے  
تم اپنے لب کی اس دھت کے منتظر ہو جس کی تمہیں امید ہے  
تو اعلیٰ فری سے جواب دے دو، نہ تو اپنا ہتھیار گروں سے  
بندھا رکھو اور نہ اسے بالکل ہی کھلا چھوڑ دو کہ مسرت زدہ  
اور ملامت زدہ ہو کر بیٹھ جاؤ۔!

وَأَنَّ ذَٰلِكَ لَفِي حَقِّهِ۔ جن کلمات کی تسک میں تسک ہے ان کے سیاق و سباق سے ظاہر ہوتا ہے کہ بانیِ آیت  
کی طرح اسی آیت میں بھی عام انسان کو خطاب ہے کہ وہ ماں باپ کے ساتھ خوشین سلوک کرے، نیک چلنی اختیار کرے،  
توبہ کرے، قرابت دار کو، مسکین اور مسافر کو اس کا حق دے، فعل خرجی نہ کرے، سائل کو زنی سے جواب دے،  
بے مہربانی سے خراج کرے نہ بہت تنگی سے۔ کوئی انصاف پسند شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ ان آیات سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا گیا ہے۔ ایران سے ایک جدید تفسیر لائی ہے جس کو علامہ رشید کی ایک جماعت نے  
ترجہ کیا ہے اس میں بھی اس حقیقت کا اعتراف کیا گیا ہے، سمجھتے ہیں:

آیت ذی القربیٰ سے عام رشتہ دارم راہیں یا  
بالخصوص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دارم راہیں، اس  
بات میں مفسرین نے بحث کی ہے۔

متعدد احادیث میں ہم یہ پڑھتے ہیں کہ یہ آیت پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کے ساتھ خاص ہے،  
حتیٰ کہ بعض تفاسیر میں ہم نے اس آیت کے تحت  
حضرت فاطمہ کو مذکور فرمایا کہ سرزمینِ نبوت کے روایت بھی پڑھی  
ہے۔

ذرا ایک منظور از ذی القربیٰ در اینجا خبر عیثا و ندان است  
یا خصوص عیثا و ندان پیامبر صلی اللہ علیہ وسلم و ذریعہ عیثا و ندان است  
(دست) در میان مفسران گفتگو است۔

اور احادیث متعدد کی روایات، بحث ایں خاطر آمدے فرمایا  
کہ ایں آیہ بہ ذوی القربا سے پیامبر صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر شدہ، وحشی  
در بیضی می خواجهیم کہ یہ داستان تفسیرین سرزمینِ فکر کہ بہ فاطمہ  
نہرا علیہا السلام نظر دارو۔

اور ہم نے بار بار بیان کیا ہے کہ اس قسم کی تفاسیر  
اور روایات آیت کے مفہوم عام کو مفہید اور محدود نہیں  
کر سکتیں اور واقع میں اس کا مصداق بالکل ظاہر ہے۔  
اس آیت میں ذات کے ساتھ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کو خطاب کرنا اس حکم کے خاص ہونے کی  
دلیل نہیں ہو سکتی، کیونکہ ان آیات کے باقی تمام احکام عام  
ہیں، مثلاً فعل خرجی سے منع کرنا، سائل اور محتاج کو  
فری سے جواب دینا اور نیکل اور زیادہ خرچ کرنے سے  
منع کرنا اور ہم خوب جانتے ہیں کہ یہ احکام اختصار کا

ولی ہاں گویا کہ بار بار گفتہ ایم اینگونه تفسیر یا مفہوم وسیع آیات  
را محدود نہ کنند، و در واقع بیان مصداق روشن و واضح است۔

خطاب بہ پیامبر صلی اللہ علیہ وسلم و علیہ "وَأَنَّ ذَٰلِكَ لَفِي حَقِّهِ"  
براخصاص ایں حکم بہ اذہمیت ذریعہ اسائر احکامے کہ در ایں  
سلسلہ آیات وارد شدہ، مانند نبی از تہذیب یا ملار ایں سائل و  
مستند و یا نبی از بکل و اسرار، ہم بہ صریح خطاب بہ  
پیامبر صلی اللہ علیہ وسلم ذکر شدہ و دعا کے کئے و انیم ایں  
احکام منہب اختصار نہ دارو، و مفہوم اں کا عام است۔

لے جہان از نویسندگان، تفسیر قرآن، ۲۲ ص ۸۷، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۳۳ھ



کا پہلو نہیں رکھتے اور ان تمام آیات کا مفہوم کلیہ عام ہے۔ سورہ روم میں بھی یہ آیت (وَاتِذَا الْقُرْآنُ قُرِئَ) ہے لیکن شیعہ علماء نے مرت سورہ اسراء کی آیت کی تفسیر میں فذک بہ کرنے کی روایات بیان کی ہیں، جبکہ سورہ روم بھی مکتا ہے اور وہاں بھی سیاق و سباق میں عام احکام بیان کیے گئے ہیں اور ہم چونکہ اختصار کے درپے ہیں اس لیے ہم ان آیات کا ذکر نہیں کر رہے تاہم سورہ روم کی آیت نمبر ۲۸ اور اس کے سیاق و سباق کو خود ملاحظہ فرمائیے۔

حاصل بحث یہ ہے کہ سورہ ہشر کی آیات سے واضح ہو گیا کہ فئی وقف ہوتا ہے اور وقف کر بہ نہیں کیا جاسکتا اور چونکہ فذک بھی بالاتفاق فئی ہے لہذا اس کو بھی بہ نہیں کیا جاسکتا اور وَاَتِذَا الْقُرْآنُ قُرِئَ سے فذک کر بہ کرنے پر استدلال دو وجہ سے صحیح نہیں ہے اول یہ آیت مکتا ہے دوم اس میں حکم عام ہے اور ان دونوں چیزوں کا علماء شیعہ نے بھی اعتراف کر لیا ہے۔ واللہ اعلم۔

**فذک کو بہ کرنے کے دعویٰ کا میراث کے دعویٰ سے بطلان** | علماء شیعہ کی طرف سے جو یہ دعویٰ کیا گیا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو فذک بہ کر دیا تھا یہ اس وجہ سے بھی باطل ہے کہ خود علماء شیعہ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ حضرت فاطمہ نے فذک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت سے لینے کا مطالبہ کیا تھا احد وراثت اسی مال میں جاری ہوئی ہے جو کسی کو بہ نہ کیا گیا ہو، لہذا مطالبہ میراث سے دعویٰ بہ باطل ہو گیا۔

فقیر سید محمد حسن قزوینی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ: حضرت زہرا اپنے والد کی یک سے بہ احد عطاء کے عنوان سے فذک کو نہیں لے سکتی تھیں۔ اس لیے انھوں نے میراث کا مطالبہ کیا اور صاحب حق کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے حق کو ہر جائز طریقہ سے لینے کی جدوجہد کرے۔ یہ غدر گناہ بدتر از گناہ ہے حضرت سیدتنا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی طرف یہ منسوب کرنا کہ جو چیز میراث میں نہیں تھی آپ نے حصول دنیا کے لیے اس پر میراث کا دعویٰ کیا آپ کی طرف مجھوت اور فریب کو منسوب کرنا ہے العیاذ باللہ۔

**کیا زمانہ جہاد اور تنگی اور عسرت کے دور میں حضرت فاطمہ کو فذک کی جاگیر کا بہ کرنا مقصود تھا؟**

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہجری میں حیرہ فرج کیا اور اس کے بعد فذک آپ کے قبضہ اور تصرف میں آیا، اس زمانہ میں اشاعت اسلام، مسلمانوں کی حفاظت، ان کو کفار کے حملوں سے محفوظ رکھنے، ایچیوں اور مہازوں کے شہرے

اور جہاد کی تیاری کے لیے مال و دولت کی سخت ضرورت تھی، اہل عام مسلمان سخت تنگی اور افلاس میں مبتلا تھے، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حالت تھی کہ کئی کئی روز ملتے سے نہ ہتے اور عرصہ حاجات کو بردہ کرنے کے لیے بھی پیسہ نہ تھا۔ ان حالات میں عام مسلمانوں کی کفالت، اشاعت اسلام اور جہاد کی تیاری کے لیے مال و دولت کی سخت ضرورت تھی کہا جاتا ہے کہ ہندک کی آمدنی چوبیس ہزار یا ستر ہزار دینار سالانہ تھی، ان حالات میں کوئی بخشش مذہب یا دین سے کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ستر ہزار دینار سالانہ آمدنی کی جاگیر آئے اور آپ وہ تمام جاگیر اپنی ایک بیٹی کو بخش دیں، باد اشاعت اسلام کا خیال کریں نہ جہاد کے مادہ سامان لینے کی فکر کریں نہ عام مسلمانوں کی ضروریات کا خیال کریں، سب کو نظر انداز کر کے یہ سارا مال دستاویز اپنی بیٹی کو بخش دیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور آپ کا کردار ایسا ہی تھا؟ اس کے برعکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ مبارکہ یہ تھا کہ آپ کے پاس جب مال غنیمت آتا تو آپ دوسرے ضرورت مند مسلمانوں کو اس مال سے دیتے اور اپنے اہل بیت کو روبرو اور اشیاء و قربانی کی تلقین کرتے تھے کہ ایک موقع پر سیدہ فاطمہ زہراؓ نے آپ سے خدمت کے لیے ایک کینڑا بھیجی تو وہ بھی نہیں دی اور ان کو تسبیح کرنے کی تلقین کی، مگر باقر عجل بھی بیان کرتے ہیں:

ہند معتبر جناب امیر سے روایت ہے جناب فاطمہ حضرت رسول کو محبوب ترین مردم تھیں اور اس قدر مشکیزے سے پانی کے اٹھانے کہ سینہ مبارک سے اثر انہماک علیہا ہوا اور اس قدر چٹکی پیسی کہ ہاتھ خروج ہو گئے اور اس قدر گھر میں جھانڈ دی کہ کپڑے گد آؤد ہو گئے اور اس قدر کھانے پکھانے اور آگ ملکانی کہ کپڑے سیاہ ہو گئے لہذا کثرت کار و بار سے جناب سیدہ کو سخت تکلیف ہوئی۔ میں نے ایک روز کہا کہ اپنے پدر بزرگوار کے پاس جاؤ کہ مجھے کام کاج کے لیے ایک کینڑا ملے دیجیئے۔ جناب فاطمہ رسول خدا کے پاس گئیں رگوں کا بجم دکھا کہ حضرت سے باتیں کر رہے ہیں اس وقت عیادہ لائے ہوئی کہ حضرت سے بات کریں، گھریں پھر (دراپیں) آئیں، جناب رسول خدا نے عیال فرمایا اور جاننا کہ فاطمہ کسی کام کو آئیں تھیں، دوسرے دن صبح کہ حضرت ہماری پاس آئے اور ہم دونوں ایک لحاف میں تھے، دوسرا پٹیرانہ تھا کہ اسے اور کھڑک بابر آتے، حضرت نے فرمایا السلام علیکم، ہمیں شرم آئی کہ اس حالت میں حضرت کے سلام کا جواب دیں، دوسری مرتبہ حضرت نے سلام کیا اور ہم نے عیادہ سے جواب نہ دیا، تیسری مرتبہ حضرت نے سلام کیا ہم ڈرے اگر ہم جواب نہ دیں گے تو حضرت پھر جائیں گے اور حضرت کی یہی عادت تھی، میں نے کہا ولیکم اسلام یا رسول اللہ تشریف لائے۔ پس حضرت تشریف لائے مگر ہاتھ دھوئے اور فرمایا: اے فاطمہ کل میرے پاس بیٹوں کی عقیقہ، جب جواب سیدہ نے مارے شرم کے نہ دیا، میں ڈرا اگر جواب نہ دیا تو حضرت انہماک سے اس وقت میں نے لحاف سے سر نہ نکالا اور جناب فاطمہ کا مطلب مرع کیا، حضرت نے فرمایا کہ میں تم کو اس چیز کی خبر نہ دوں جو تمہارے لیے کینڑے سے بہتر ہو، پس فرمایا جب بہتر خواب پر جاؤ تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ، اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر کہو، اس وقت جناب فاطمہ نے لحاف سے منہ نکال کر تین مرتبہ فرمایا میں خدا اور رسول سے راضی ہوں۔ لے

یہ ائمہ شیعہ کی بیان کی ہوئی روایت ہے، اور اس روایت سے یہ معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ

لے۔ ملا محمد باقر مجلسی ترمذی ۱۱۰۰ھ، جلاء المولود ۱۸۶۱ھ، (درجہ) مشکوٰۃ شیعہ مجزئہ یک انجمنی لاہور۔

سہ اس سے پیش روایت صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۸۔ ۸۰۹ھ میں مذکور ہے۔ ۱۳ - سیدی غفر

کے لیے مال دینا کو پسند نہیں کرتے تھے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب غاٹہ کو بھی کفر تک نہیں دی تو کیسے باہر کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے تمام مسلمانوں کی ضروریاتِ حیات و احوال و شغلت اسلام کے تقاضوں کو یکسر نظر انداز کر کے ستر ہزار سالانہ آمدنی کی حیا گیر حضرت غاٹہ کو ہبیہ کر دی ہو!

اب ہم ائمہ شیعہ کی بیان کردہ ایک اور روایت پیش کر رہے ہیں جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت فاطمہ کے پاس و زیاروی مال دیکھنا سخت ناپسند تھا، ماباقر مجلسی بیان کرتے ہیں:

مکرم اخلاق میں بہت معتبر حضرت امام محمد باقر سے روایت ہے جب جناب رسول خدا سفر کا ارادہ فرماتے تو سب سے آگے میں جناب فاطمہ کو رخصت کرتے اور ان کے گھر سے متوجہ سفر ہوتے اور جب سفر سے واپس آتے تو سب سے پہلے جناب فاطمہ سے ملاقات کرتے۔ جناب امیر نے مال غنیمت میں کوئی چیز لٹائی میں پائی تھی اور وہ جناب سیدہ کو دے دی تھی، جب جناب رسول خدا سفر میں گئے تو جناب فاطمہ نے اس مال غنیمت سے دو چاندی کے کڑے بنوائے، ہاتھ میں پہنے اور کپڑے کے گرد وازہ پر پردہ ڈالا، جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس آئے امد داخل خانہ زہرا ہوئے، جناب فاطمہ خوش خوش استقبال کو آئیں حضرت نے جب کڑے اور پردہ دیکھا پھر (واپس) آئے اور مسجد میں جا کر بیٹھے، جناب سیدہ کو اس بات سے بہت رنج ہوا اور رو کر فرماتے کہیں اس سے پہلے حضرت نے کبھی ایسا نہیں کیا پس جناب حسن اور امام حسین کو بلایا اور پردہ کھول ڈالا، ایک صاحبزادے کو کڑے اور دوسرے کو پردہ دیا اور فرمایا ان کو میرے پدر بزرگوار کے پاس لے جاؤ اور میرا سلام کہو اور کہو کہ آپ کے تشریف لے جانے کے بعد میں نے اس کے سوا کچھ اور کوئی کام نہیں کیا جو آپ کے غصہ اور غضب کا باعث ہو، آپ ان چیزوں کو جو چاہیں فرمائیں، جب دونوں شاہزادوں نے اپنی مادر بزرگ وار کا پیغام پہنچایا، حضرت نے دونوں فرزندوں کو گود میں لیا اور پیار کیا، دونوں کو اپنے زانوؤں پر بٹھایا پھر حکم دیا کہ ان کڑوں کو توڑ کر اہل مسند کے ان فقراء مہاجرین میں تقسیم کر دو جن کے پاس رہنے کے لیے مکان نہیں تھے اور پردہ کو لٹکی (تہمت) کے برابر ٹکڑے ٹکڑے کیا اور ان لوگوں میں تقسیم کر دیا جن کے پاس ستر پوشی کے لیے کپڑا نہیں تھا، حضرت نے فرمایا خدا فاطمہ پر رحمت نازل کرے اور اس کو کپڑے کے عوض جاوہر ملے بہشت پہنائے۔

یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کے عین مطابق ہے، اور اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ مزاج شناساٹھے رسول تھیں اور جب آپ نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے پاس محتاج دنیا دیکھنا پسند نہیں ہے تو چاندی کے ان دونوں کٹڑوں اور کپڑے کے اس پردہ کو فوراً فقراء مہاجرین پر صدقہ کر دیا اور اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت فاطمہ کی خوشحالی کی بہ نسبت فقراء مہاجرین کی ضروریات کا زیادہ احساس تھا، سو چپے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت فاطمہ کے پاس مال دنیا میں چاندی کے دو کٹڑے اور پردے کی ایک چادر بھی دیکھنا گوارہ نہ تھا اور آپ ان سب سے پاس یہ مال دیکھ کر غصہ میں آئے اور ان سے ملے بغیر واپس چلے گئے تو کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے مال دنیا میں ستر ہزار دینار سالانہ آمدنی کی اراضی حضرت فاطمہ کو سپرد کر دی ہو، اور جس زمانہ میں مسلمانوں کی غربت اور افلاس کا یہ عالم ہو کہ ان کو جہاد کے لیے سوا بیاں تک میسر ہوں، وہ نان شبینہ کے محتاج ہوں۔ اسی وقت اللہ نے جو مال فحش آپ کو یقیوں، مسکینوں اور مسافروں پر

خرید کرنے کے لیے دیا ہر آپ اس مال کو بچا بنے حاجت مندوں اور غریبوں پر تقسیم کرنے کے وہ تمام مال اپنی بیٹی کو ہبہ کر دیں: کیا یہ عمل نبی کی سیرت کے مطابق ہے؟ صحرا اس نبی کی جن نے عیش و عشرت سے زندگی بسر کرنے کے بجائے سادگی سے زندگی بسر کی ہر اور ایسی کی امت کو تلقین کی ہو کیا یہ ممکن ہے کہ جماعت کو ویڈیو تھرون علی الغسہم (اپنی مزد بات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں) کا وعظ کرنا ہو وہ عین تلخی اور حسرت کے زمانہ میں جب لوگوں کو جہاد کے لیے ساریاں میسر نہیں تھیں ایسے میں وہ عام مسلمانوں کی ساری ضروریات اور اشاعت دین کے تمام تقاضوں سے محروم نظر کر کے اتنی بڑی ناگزیر اپنی بیٹی کو ہبہ کر دے!

آخر دور رسالت تک مسلمانوں کی تلخی اور حسرت پر کتب شیعہ سے شواہد | بس زمانہ میں مذکر زمانہ میں مسلمانوں کی تلخی اور حسرت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ سات ہجری میں مذکر ملا اور دس ہجری میں حجة الوداع ہوا اللہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج سے واپس آئے تو اس وقت جو آپ کے پاس غیر مکہ و فرد کی ضیافت کے لیے کچھ نہ تھا۔ شیخ کلین روایت کرتے ہیں:

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجة الوداع سے واپس تشریف لائے اور دیر پہنچے تو آپ کے پاس انصار آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! اللہ تبارک نے آپ کو یہی بیعت فرما کر پروردگار احسان کیا ہے اور آپ کی تشریف آوری سے ہم کو منور فرمایا۔ آپ کی وجہ سے اللہ تبارک نے ہمارے دوستوں کو خوش کیا اور ہمارے دشمنوں کو ذلیل کیا، آپ کے پاس ہمارے وفود آتے ہیں اور آپ کے پاس آتا بھی نہیں ہوتا تاکہ آپ ان کو کچھ عطا فرمائیں، اس سے آپ کے دشمن بدستور ہیں، اس لیے ہم یہ چاہتے ہیں کہ آپ ہمارا ایک تہائی مال قبول فرمائیں تاکہ جب آپ کے پاس کچھ سے وفود آئیں تو آپ ان پر خرچ کر سکیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی جواب نہیں دیا، اور اپنے رب کی وحی کا انتظار کرتے رہے: ہجر جبرائیل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے لا استلکم علیہ اجلا لا العودۃ فی القرابی۔ اور آپ نے ان کے مال کو قبول نہیں فرمایا۔

فلما رجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حجة الوداع .... رآی قوله) فلما قدم المدينة اتته الانصار فقلوا یا رسول اللہ ان اللہ جل ذکرة قد احسن الينا و شرفنا بک و ينزولک بين ظہر انينا فقد فرح اللہ صد یقنا و کبت عدد ونا و قد یا تیک و خود، فلا تجد ما تعطیهم فی شمت بک العدو و فنجب ان تاخذ ثلث اموالنا حتی اذا قدم علیک و قد مکة و جدت ما تعطیهم، فلم یرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئا و کان ینتظر ما یأتیہ من ربه فنزل جبرائیل علیہ السلام، الا استلکم علیہ اجلا لا العودۃ فی القرابی و لم یقبل اموالہم

اس روایت سے معلوم ہوا کہ عہد رسالت میں اخیر زمانہ تک حسرت اور تلخی کا دور دورہ تھا حتیٰ کہ آپ کے پاس

۷۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یحییٰ کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الاموال من الکافی ج ۱ ص ۲۹۵، مطبوعہ دار الکتاب الاسلامیہ تبریز ۱۳۶۵ھ

مہانوں اور وفود کی خاطر مدارات کے لیے بھی کچھ نہ تھا، پھر کیے باور کیا جاسکتا ہے کہ ایسی تنگی اور عسرت کے فذری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر ہزار دینار سالانہ آمدنی کی جاگیر اپنی بیٹی کو بخش دی ہر اور تبلیغ اسلام اور مسلمانوں کی فوجیا کا کچھ خیال نہ کیا ہو۔

**حضرت فاطمہ کا غزوہ تبوک میں کوئی صدقہ نہ دینا فدک کو ہبہ کرنے کے خلاف ہے**، ہجری

حاصل ہوا اور ۹ ہجری میں غزوہ تبوک ہوا، اس غزوہ میں مسلمان بہت تنگی اور عسرت میں مبتلا تھے۔ حتیٰ کہ جہاد میں شامل ہونے کے لیے مسلمانوں کے پاس سواریاں بھی نہ تھیں، اس موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو جہاد میں مالی امداد فراہم کرنے پر براہیگختہ کیا اور صحابہ کرام نے بڑی فراخ دلی سے اس جہاد میں مالی صدقات دیے، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، ہجری میں حضرت فاطمہ کو فدک دے دیا تھا تو چاہیے تھا کہ دیگر صحابہ کی طرح حضرت فاطمہ بھی غزوہ تبوک میں بخش بہا امداد کرتی جب حضرت فاطمہ مال دنیاوی سے چاندی کے دو کڑے اور ایک پردہ بھی اپنے پاس نہیں رکھتیں تو اس موقع پر غزوہ ستر ہزار دینار سالانہ کی مالک تھیں چاہیے یہ تھا کہ وہ غزوہ تبوک کی امداد کے لیے ہزاروں دینار صدقہ کرتیں لیکن انہوں نے اس موقع پر حضرات صحابہ کرام کے صدقہ و خیرات کا تر بکثرت ذکر ہے لیکن حضرت فاطمہ اور حضرت علی کی طرف سے غزوہ تبوک میں ایک دینار تک کے صدقہ کا ذکر نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ فدک کو ہبہ کرنے کا دعویٰ محض افسانہ اور داستان سرائی ہے اس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے ورنہ یہ ممکن نہ تھا کہ حضرت فاطمہ اتنی بڑی جاگیر کا مالک ہونے کے باوجود غزوہ تبوک کی مالی مہم میں کوئی حصہ نہ لیتیں۔

اب ہم شیعہ مؤرخین کے حوالوں سے پہلے غزوہ تبوک میں مسلمانوں کی تنگی اور عسرت کا ذکر کریں گے اور پھر یہ بیان کریں گے کہ غزوہ تبوک میں درپیش مالی مہم میں حصہ لینے والے کون کون مسلمان تھے! شیخ احمد بن ابی یعقوب لکھتے ہیں:

غزوہ تبوک میں رسول خدا ایک بہت بڑی جماعت کے ساتھ تبوک شام کی طرف روانہ ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قبیلوں کی طرف ان کے سرخاروں کو روانہ کیا تھا تاکہ وہ لوگوں کو جہاد کی رغبت دلائیں اور اللہ کو آپ نے مالی صدقات دینے کی ترغیب دی، انہوں نے بہت صدقات دیے اور نادرلوں کو تو نگہ کر دیا، اور رسول خدا نے فرمایا افضل الصدقات جہد المقل۔ ”بہترین صدقہ وہ ہے جس کو نادر مشکلات کے باوجود دیتا ہے“ کئی مسلمان آپ کے پاس آکر رونے لگے اور یہ مطالبہ کیا کہ آپ ان کو جہاد کے لیے سواریاں دیں، ان میں عمر بن حوٹ، سالم بن عمیر، عمرو بن حمام، عبدالرحمن بن کعب اور خضر بن سلیمان وغیرہ تھے آپ نے فرمایا لا اجد ما احکم علیہ ”میں نہیں سواریاں دے سکتا“ میرے پاس سواریاں نہیں ہیں۔ لہٰذا ایک اور شیعہ مؤرخ غزوہ تبوک کے بیان میں لکھتے ہیں:

لہٰذا شیخ احمد بن ابی یعقوب متوفی ۲۶۰ھ Marfat.com پر مکتبہ مکتبہ اسلامیہ، ۱۳۶۲ھ

جب پیغمبر نے جہاد کی تیاری پر بلا لکھتے کیا تو مدینہ کے مسلمانوں میں جوش اور جذبہ پیدا ہوا، (حضرت عثمان بن عفان نے اس وقت دوسرا وفد اور دوسرا وفد (آخر ہزار درہم) چاندی شام کی کھات کے لیے رکھی تھی، انہوں نے وہ تمام مال لاکر رسول اللہ کے سامنے اس لشکر کی تیاری کے لیے رکھ دیا، رسول اللہ نے فرمایا: لایضرب عثمان ما عمل بعد هذا۔ اس عمل کے بعد عثمان کو کسی عمل سے محروم نہیں ہوگا، اور ایک روایت میں ہے کہ تین سو روایت مع ساز و سامان اور ایک ہزار اشغال کرنے کے دینار پیش کیے، پیغمبر (علیہ السلام) نے فرمایا: انکم ارض عن عثمان فانی عنہ ہر ارضی اے! عثمان سے راضی ہو جاؤ کیونکہ میں جو اس سے راضی ہوں، اور ایک روایت میں ہے کہ لشکر جو کہ میں تیس ہزار افراد تھے جن میں سے میں ہزار افراد و ستر عثمان نے جہاد کا سامان فراہم کیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: من جہز جيش العسرة فله الجنة فجہزہا عثمان۔ جس نے تنگ دست لشکر کو ساز و سامان دیا اس کے لیے جنت ہے۔ پس (حضرت عثمان نے اس لشکر کو ساز و سامان دیا۔

(حضرت عمر بن الخطاب کہتے تھے کہ میرے دل میں یہ خیال تھا کہ میں آج ابو بکر پر سبقت سے جاؤں گا اور اپنے تمام مال و متاع کا نصف رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس لے گئے، اس وقت (حضرت ابو طلحہ) اور اپنا سارا مال و متاع و کمر آپ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ آپ نے پوچھا کہ اپنے گھر والوں کے لیے کیا رکھا ہے کہا: ادخلت اللہ و رسولہ، میں نے ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول کو رکھا ہے، عمر نے کہا: اے ابوبکر! میں مجھ کو ملے گا میں تم پر سبقت نہیں کر سکتا۔

(حضرت عبدالرحمن بن عوف نے چالیس او قیر سونا پیش کیا، اور ایک روایت میں ہے چار ہزار درہم پیش کیے کچھ گئے میرے پاس آخر ہزار درہم تھے نصف ہلاک لاہ میں دے دیے اور نصف اپنے اہل خانہ کے لیے رکھ لیے، غلام یہ ہے جاس بن مطلب، طلحہ بن عبید اللہ، سعد بن عبادہ، محمد بن مسلمہ ان میں سے ہر ایک نے ایک متاع پیش کیا، عامر بن عدی انصاری نے لشکر کی تیاری کے لیے ایک سو روپی (چوبیس ہزار روپی) مجھ پر پیش کیں، ابو عقیل انصاری ایک صلح (مبارک) یا نصف صلح (اکھڑ) مجھ پر لے کر آئے اچھا مجھے دو صلح اجرت ملی تھی آدمی اپنے اہل و عیال کے لیے رکھ لی اور آدمی کے گھر حاضر ہوا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مجھ کو روک کر باقی مجھ کو روک دیا، منافقوں نے اس صلح کے کم ہونے کی وجہ سے اس کی خدمت کی ادھک باریہ مدثر اس لیے لیا ہے تاکہ مدتنا کے مال سے کوئی چیز سے اس مرتبہ پر یہ آیت نازل ہوئی:

الذين يملكون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيستخرون منهم ستخو الله منهم ولهم عذاب اليم۔

(توبہ: ۷۹)

جو لوگ برہنہ اور رغبت صدقات دینے والے مسلمانوں کے صدقات میں مجیب نکالتے ہیں اور ان لوگوں کے صدقات میں مجیب نکالتے ہیں جن کے پاس سربہ ان کی ضرورت کی اجرت ہوتی ہے، اور ان کا مذاق اڑاتے ہیں، اللہ تعالیٰ انہیں ان کے مذاق اڑانے کی سزا دے گا، اہل ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔

بہت سی مسلمان عورتوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے زیورات بیچے تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قیمت کو لشکر کی ضروریات میں صرف کریں، اس وقت سالم بن عمار، قتیبہ بن زبید، عذابی، ابو بکر بن عبد الرحمن بن کعب، عمر بن عتہ اسلمی، سلمہ بن ضمر، عراب بن ساریہ اسلمی، عبد اللہ بن مغفل، مہدی بن عبد الرحمن، عمر بن الحمام بن الجوح، اور عمر بن عتہ نے کہا، یا رسول اللہ! ہمارے پاس سواریاں نہیں ہیں کہ آپ کے ساتھ جہاد کے لیے جاسکیں، آپ ہمیں سواریاں دیں تاکہ ہم آپ کے ساتھ جہاد کے لیے جاسکیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس تمہیں سوار کرنے کے لیے سواریاں نہیں ہیں وہ لوگ واپس چلے گئے درآن حالیکہ جہاد پر نہ جاسکے کی وجہ سے ان کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَوْا لِلْحِلْمِ  
قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا  
وَأَعْيَضُوا تَعْيِضٌ مِّنَ الدَّمِ مَعَ حِزْنٍ ۖ  
يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ -

(توبہ: ۲۹)

ان لوگوں پر کوئی حرج نہیں ہے جو آپ کے پاس سواری (لینے) کے لیے حاضر ہوئے اور آپ نے فرمایا: تمہیں سوار کرنے کے لیے میرے پاس کوئی چیز نہیں ہے تو وہ لوگ واپس لوٹ گئے درآن حالیکہ اس غم کے سبب سے ان کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے کہ ان کے پاس خرچ کرنے کے لیے کچھ نہیں ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ابن یامین بن عمر بن کعب نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو ایک اونٹ دیا کہ اس پر باری باری بیٹھیں اور عباس بن عبد المطلب نے دو شخصوں کو اور عثمان بن عفان نے تین شخصوں کو زاد اور حملہ دیا، اللہ ان لوگوں میں سے عتہ بن زبیدہ شخص تھے کہ جب لوگ مختلف صدقات لا رہے تھے تو انہوں نے عذر کو بطور صدقہ پیش کیا اور کہا یا رسول اللہ! لوگ صدقات لا رہے ہیں میرے پاس دینے کے لیے کوئی چیز نہیں ہے میں اپنے آپ کو تصدق کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے صدقہ کو قبول کر لیا، ابو موسیٰ شغری کہتے ہیں کہ میں آخر میں کی ایک جماعت کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جہاد کے لیے سواریاں مانگنے گیا آپ نے فرمایا بھئی! میں تم کو سوار نہیں کروں گا ہم غلبہ ہو کر واپس لوٹے، بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا اور ہم میں سے چھ افراد کو سواریاں دیں، ان میں سے تیس ہزار افراد پر مشتمل لشکر تبوک روانہ ہوا جس میں ایک ہزار سوار تھے اور باقی پیادہ تھے۔

شہید مؤرخ میرزا محمد تقی نے غزوہ تبوک میں صدقات دینے والوں کا تفصیلی بیان کیا ہے اور جوڑ جوڑ کر ان تمام صحابہ کرام کے نام ذکر کیے ہیں جنہوں نے غزوہ تبوک میں صدقات دیے حتیٰ کہ جس نے دو کو بھجوری دی ان کا نام بھی ذکر کیا ہے، اگر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا غزوہ تبوک میں کوئی صدقہ دیتی اور اس جہاد میں مسلمانوں کی مدد کرتیں تو وہ اس کا بڑے مطراق سے ذکر کرتے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ کسی شہید مؤرخ نے غزوہ تبوک میں حضرت فاطمہ کی طرف سے مال کا ذکر نہیں کیا، اور حضرت فاطمہ ایسی عابدہ، زاہدہ اور عدا میں فیاضی سے خرچ کرنے والی خاتون جنت سے یہ کسی طور مستحضر نہیں ہے کہ ان کے قبضہ اور تصرف میں دو سال سے قدر کی اتنی بڑی جاگیر ہو جس کی آمدنی

۱۔ مؤرخ شہیر میرزا محمد تقی متون  
marfat.com

جلد خامس

بقول شیعہ علماء چوبیس یا ستر ہزار دینار سالانہ ہوا اور وہ ایسی تنگی اور محنت کے وقت میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں مالی مدد کی بار بار اپیل کر رہے ہوں اور اس تنگی دست بشکر کے تیار کرنے والے کو جنت کی فرید سناسپے ہوں، وہ اس فطرت کی مدد کے لیے ایک پانی بھی نہ دیں۔ یقیناً سیدنا حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کا دامن اس تہمت سے پاک ہے اور فطرت کو ہرگز کرنے کا دعویٰ محض داستانِ سرانی اور افسانہ ہے اور اس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے، ورنہ حضرت سیدہ فاطمہ پر ایک بڑی مکررہ تہمت لازم آئے گی جو ناقون مال دنیا میں سے چاندی کے دو کڑے اور ایک پردہ کا کپڑا بھی اپنے پاس رکھنے کی روادار نہیں ہیں اور اس کو حضرت درت مندوں میں تقسیم کے لیے دے دیتی ہیں ان سے یہ کب متصور ہے کہ وہ اس آزمائش کے وقت میں جب ہر شخص پر کچھ نہ کچھ صدقہ دینے کی دھن سوار تھی اگر کسی کے پاس کویا دو گولہ جوڑیں تھیں تو وہ اسی کرے کر چلا کر یا تھا اور جس کے پاس کچھ نہ تھا وہ خود اپنے آپ کو صدقہ کر رہا تھا صدقات و خیرات کا ایک سیل رواں تھا، ایک طرف ان خاجو انداز چلا کر رہا تھا اور ایسے میں حضرت فاطمہ کے پاس مفت میں ملی ہوئی اتنی بڑی جاگیر ہو اور وہ اس میں سے رام خدا میں ایک جہت بھی نہ دیں، وہ کہیہ بنت کریم میں بخدا یہ ان سے منظور نہیں ہے اور یہ کہنا کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فطرت کے سبب دیا تھا اور اس کو ان کے قبضہ اور تصرف میں دے دیا تھا اور انہوں نے فطرت پر اپنا ایک دلیل مقرر کر دیا تھا محض ایک جھوٹ ہے، دعوئے بے فروغ ہے اور حضرت سیدہ فاطمہ کی پاکیزہ سیرت پر ایک بدناما اور ناروا تہمت ہے۔

اہل سنت کی کتابوں سے حضرت فاطمہ کو فطرت کے ہمہ کرنے پر علماء شیعہ کا استدلال

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فطرت کے ہمہ کرنے پر علماء شیعہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اہل سنت کی کتابوں میں بھی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جب ذاتِ القربیٰ حقہ (سرا: ۱۶/۲۶) نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو فطرت دے دیا۔ یہ روایت حافظ نور الدین الہیثمی نے طبرانی کے حوالے سے ذکر کی ہے:

عن ابی سعید قال لما نزلت (روایت ذاتِ القربیٰ حقہ) دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاطمۃ فاعطاها فطرتہ۔ (دواء الطبرانی و فیہ عطیۃ العوفی و هو ضعیف متروک۔ ۱۷)	ابوسعید بیان کرتے ہیں کہ جب ذاتِ القربیٰ حقہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بلایا اور ان کو فطرت عطا فرمایا۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عطیہ عوفی ضعیف اور منکرک ہے۔
---	---

۱۷ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۹، ۴۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ



اس حدیث کو علامہ سیوطی نے اور حافظ ابیہیثی نے امام بزار کی سند سے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷  
یہ حدیث کنز العمال اور معارج النبوة میں بھی مذکور ہے۔

علماء شیعہ کے استدلال کا جواب شاہ عبدالعزیز سے | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ان روایات سے استدلال کے جواب میں لکھتے ہیں:

شیعہ علماء کا ایک مکر یہ بھی ہے کہ تفاسیر اور سیر میں اہل سنت کی جو کتابیں قلیل الاستعمال ہیں اور چندان شہرت نہیں رکھتیں اور نہ زیادہ دستیاب ہوتی ہیں ان میں وہ ایسی جھوٹی باتیں ملا دیتے ہیں جن سے شیعہ مذہب کا شہرت ہو اور سستی مذہب کا بطلان ہو چنانچہ مذکورہ کے ہر ایک قصہ بعض تفاسیر میں شامل کر دیا ہے اور اس طرح بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی "وات ذا القربیٰ حقہ" - "تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بلایا اور مذکورہ کے دیا لیکن جھوٹے کا حافظہ کہاں جوتا ہے ان کو یہ یاد نہ رہا کہ یہ آیت مکی ہے اور مکہ میں مذکور کہاں؟ پھر یہ بھی چاہیے تھا کہ آپ مساکین اور ابن سبیل کو بھی کچھ وقف فرماتے تاکہ تمام آیت پر عمل ہوتا اس کے علاوہ اعطا ہوا مذکورہ سے ہر تملیک ثابت نہیں ہوتی اس کی بجائے وہیہا کا لفظ گھڑنا چاہیے تھا۔ ۱۸

مذکورہ کے جانے کے بارے میں روایت کردہ حدیث کی فتنی حیثیت | اس حدیث کو حافظ ابیہیثی نے

امام بزار کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ہم اس حدیث کو اس کی پوری سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں اس کے بعد ہر آدمی کی فتنی حیثیت پر اسناد رجال کی مستند کتابوں سے بحث کریں گے، حافظ ابیہیثی لکھتے ہیں:

حدیثنا عباد بن یعقوب ثنا ابو یحییٰ  
تمیمی ثنا فضیل بن مزروع عن عطیة  
عن ابی سعید قال: لما نزلت هذه الآية  
روايت ذال القربى حقہ دعا رسول اللہ  
فاطمة فاعطاها فداک۔ ۱۹

امام بزار عباد بن یعقوب سے وہ ابو یحییٰ تمیمی سے وہ فضیل بن مزروع سے، وہ عطیہ سے وہ ابوسید سے روایت کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: (وات ذال القربىٰ حقہ) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بلایا اور مذکورہ عطا کر دیا۔  
اسی حدیث کے تمام راوی شیعہ ہیں آخری راوی بن کر ابوسید لکھا ہے یہ محمد بن سائب کلبی ہے اس شخص نے جبل کے لیے کئی کیتھیں اختیار کی تھیں ان میں سے ایک ابوسید ہے، شیعہ علماء نے یہ ظاہر کیا ہے کہ یہ مشہور صحابی حضرت ابوسید خدری رضی اللہ عنہ ہیں، چنانچہ تفسیر مجمع البیان اور دیگر کتب شیعہ میں لکھا ہے کہ ابوسید خدری سے روایت ہے کہ

- ۱۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی مترق ۱۱ ص ۹۱، در منثور ج ۴ ص ۱۰۰، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۲ھ
- ۱۸۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر سیوطی مترق ۸۰۰، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۳ ص ۵۵، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ بیروت، ۱۳۹۴ھ
- ۱۹۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی مترق ۱۲۳۹، تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۶۶-۶۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۴ھ
- ۲۰۔ حافظ نور الدین ابیہیثی مترق ۸۰۰، کشف الاستار ج ۳ ص ۵۵، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ بیروت، ۱۳۹۴ھ
- ۲۱۔ اصل کتاب میں فاطمہ عطا کر دی گئی ہے لیکن بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ فاطمہ عطا کر دی گئی۔

جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بلا کر قذک علما کر دیا، حالانکہ یہ روایت ابوسعید خدری سے ہے کیونکہ علیہ السلام نے حضرت ابوسعید خدری سے کوئی روایت نہیں ہے، اس کی روایت محمد بن سنان ابوسعید خدری سے ہے، یہ اس سند کے مرفوعہ سے ایک اجمالی بیان ہے اب ہم تفصیل سے سراج راوی پر مشتمل گفتگو کرتے ہیں، فاقول باللہ التوفیق وہ الاستعانتہ بلیق۔

**عباد بن یعقوب** | اس حدیث کی سند کا پہلا راوی ہے عباد بن یعقوب، شیخ عبد الوہاب اس کے متعلق لکھتے ہیں: عباد بن یعقوب راوی احسن متروک ہے، شیخ بیہوشی نے کہا ہے کہ یہ راوی روافض میں سے ہے، اہل مکہ روایت کو بیان کرتا ہے۔ لے

حافظ ذہبی اس کے بارے میں لکھتے ہیں:

عباد بن یعقوب اسدی راوی کوئی انتہائی غالی شیعہ تھا اور اہل بدعت کا سرخشا تھا، عباد ابن ہزری نے ثقات سے روایت کیا ہے کہ عباد بن یعقوب شلعہ کو گایا دیتا تھا اور صالح جزیرہ نے بیان کیا ہے کہ عباد بن یعقوب حضرت عثمان کو گایا دیتا تھا اور یہ کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس سے کہیں عادل ہے کہ وہ ظلمہ اور ذیر کو جنت میں داخل کرے جنہوں نے حضرت علی سے بیعت کرنے کے بعد ان سے جنگ کی۔ ابونعیم نے حافظ محمد بن جریر سے روایت کیا ہے کہ میں نے عباد کو یہ کہتے ہوئے سنا جو شخص ہر روز نماز میں اعلا آل محمد سے تہنیز کرے اس کا حشر نہیں کے ساتھ ہوگا ابن حبان نے کہا یہ شخص ۲۵۰ ہجری قمری میں فوت ہو گیا، یہ رخص کی دعوت دیتا تھا اس کے باوجود مشاہیر سے منکر احادیث روایت کرتا تھا یہ راوی ترک کیے جانے کا مستحق ہے۔ لے

حافظ ابن حجر عسقلانی عباد بن یعقوب کے متعلق لکھتے ہیں:

یہ شخص شلعہ کو گایا دیتا تھا اور اس میں یقین تھا، ابن عدی نے کہا عباد غالی شیعہ تھا اس نے فضائل اور شائبہ میں منکر روایات بیان کی ہیں، صالح بن محمد نے کہا یہ حضرت عثمان کو گایا دیتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس سے کہیں عادل ہے کہ وہ ظلمہ اور ذیر کو جنت میں داخل کرے، حالانکہ اعوان نے حضرت علی سے بیعت کرنے کے بعد ان سے جنگ کی۔

تاسم بن زکریا بیان کرتے ہیں کہ میں نے کوفہ کے مشائخ سے احادیث سنیں پھر میں عباد بن یعقوب کے پاس گیا وراں حاکم بکرو اپنے شاگردوں سے امتحان لے رہا تھا اس نے مجھ سے پوچھا سمندر کو کس نے کھودا؟ میں نے کہا اللہ نے، اس نے کہا ٹھیک ہے لیکن اس کو کس نے کھودا؟ میں نے کہا آپ بتائیں اس نے کہا حضرت علی نے، اس نے پھر پوچھا سمندر کو کس نے جاری کیا؟ میں نے کہا اللہ ہی جاریاں کو جاری کرنے والا ہے، اس نے کہا یہ ٹھیک ہے لیکن کس نے جاری کیا؟ میں نے کہا آپ بتائیں، اس نے کہا حضرت حسین نے سمندر کو جاری کیا۔ اس کے گھر میں ایک تلوار لگی تھی جتنی میں نے پوچھا یہ تلوار کس لیے ہے؟ اس نے کہا میں نے یہ تلوار مہدی کے ساتھ جہاد کے لیے لیا۔

لے۔ شیخ عبد الوہاب بن مرادی محدث مدرسی کشف الاحوال فی تعداد رجال ص ۵۷، مطبوعہ مطبعہ علی ۱۳۰۳ھ

لے۔ حافظ شمس الدین ذہبی متروک ص ۲۵، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۵، مطبوعہ مطبعہ محمدی کھٹو، ۱۳۰۱ھ



قرار دیا ہے۔ لہ۔

حافظان حجر عثمانی کہتے ہیں: یہ عطیہ بن سعد عوفی مدنی قیس کوئی ہے، اس کی کنیت ابوالحسن ہے، امام احمد نے عطیہ عوفی کا ذکر کر کے فرمایا یہ ضیعت الحدیث ہے یہ کلمی کے پاس جاتا تھا اداس سے تفسیر کے بارے میں پوچھتا تھا، اس نے کلمی کی کنیت ابوسعید رکھ دی اور کتنا تھا کہ ابوسعید نے کہا ہے (زیر بحث حدیث کو عطیہ نے ابوسعید یعنی کلمی سے ہی روایت کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔ بیستم عطیہ کی حدیث کو ضعیف کہتے تھے، امام احمد کہتے تھے کہ میں نے ابواحمد زہری سے سنا وہ کہتے تھے کہ کلمی نے کہا کہ عطیہ نے میری کنیت ابوسعید رکھ دی، ابن عدی نے کہا اس کا شمار کردہ کے شیعوں میں ہوتا تھا، امام ابن حبان نے کہا کہ اس نے حضرت ابوسعید خدری سے کچھ احادیث سنی تھیں جب وہ فوت ہو گئے تو یہ کلمی کے پاس بیٹھنے لگا اور جب کلمی یہ کہتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہے تو یہ اس کو یاد کر لیتا اس نے کلمی کی کنیت ابوسعید رکھ دی اور ابوسعید کے نام سے روایت کرتا تھا، جب اس سے پوچھا جاتا تم کو یہ حدیث کس نے بیان کی تو یہ کہتا کہ ابوسعید نے لوگوں کو یہ دہم ہوتا کہ اس کی ملا ابوسعید خدری ہے حالانکہ یہ کلمی کو مراد لیتا تھا، اس کی حدیث کھنا جائز نہیں ہے، اور ابو خالد نے بیان کیا کہ کلمی نے کہا عطیہ نے مجھ سے کہا میں نے تمہاری کنیت ابوسعید رکھ دی ہے میں کہتا ہوں حدیث ابوسعید امام ابوبکر بنارنے کہا اس کا شیعوں میں شمار ہوتا تھا، امام ساجی نے کہا یہ جھٹ نہیں ہے یہ حضرت علی کو تمام صحابہ پر مقدم رکھتا تھا۔ لہ۔

حافظ عبد الرحمن بن ابی سالم رازی کہتے ہیں:

**ابوسعید** اس کا نام محمد بن سائب کلمی ہے، سفیان ثوری نے کہا کلمی حضرت ابن عباس سے جو تفسیر کی روایات بیان کرتا ہے وہ جھوٹ ہے اس کو روایت نہ کرو، فرقہ بن خالد نے کہا کلمی جھوٹ بولتا ہے، مردان بن محمد نے کہا کلمی کی تفسیر باطل ہے۔ یحییٰ بن میمون نے کہا کلمی کی کچھ حیثیت نہیں۔ لہ۔

حافظ ذہبی کہتے ہیں:

محمد بن سائب کلمی ابوالنضر، یہ مفسر، فاسق اور فاجر ہے، ابوسالم نے کہا یہ جو احادیث ابن عباس سے روایت کرتا ہے ان کو مت بیان کرو، سفیان کہتے ہیں کہ مجھ سے کلمی نے کہا جب میں ابوسالم سے حدیث روایت کروں تو وہ جھوٹ ہے، یزید بن زریع نے کہا کلمی سبائی تھا یعنی عبداللہ بن سبا کی طرف منسوب تھا یہ شخص فرقہ شیعہ کا بانی تھا۔ سعیدی (ابن حبان نے کہا کلمی سبائی تھا اور اس کا عقیدہ تھا کہ حضرت علی فوت نہیں ہوئے وہ دوبارہ دنیا میں آئیں گے اور اس کو مدلل سے بھر دی گئے، اور جب بادل دیکھتا تو کہتا اس میں امیر المؤمنین ہیں، ابوعوانہ کہتے ہیں کہ کلمی نے کہا کہ جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کھواتا تھا اور جب حضور بیت الخلاء چلے جاتے تو پھر حضرت علی

لہ۔ حافظ شمس الدین ذہبی متوفی ۴۳۵ھ، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۸۸، مطبوعہ مطبعہ محمدی کھٹو، ۱۳۰۱ھ

لہ۔ حافظ احمد بن علی ابن حجر عثمانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۶ھ

لہ۔ حافظ عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۴ھ، کتاب الجرح والتعديل ج ۲ ص ۲۴۱، مطبوعہ دار جلال التراث العربی بیروت، ۱۴۱۰ھ

کردی لکھواتا تھا، امام احمد بن حنبل نے کہا کہ کلبی کی تفسیر کو دیکھنا جائز نہیں ہے، جو زبانی نے کہا کلبی کذاب ہے، امام دارقطنی اور ایک جماعت نے کہا یہ متروک ہے، امام ابن حبان نے کہا اس کا درجہ دین میں جھوٹ پھیلاتا ہے، ابوصالح نے کہا اس کی کتابوں کو دیکھنا جائز نہیں ہے۔ ۱۔  
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

محمد بن سائب بن بشر بن عمرو بن عبدالحارث بن عبد العزیٰ کلبی ابو النضر کوفی نسابہ مفسر، معتمر بن سلیمان نے کہا کوفہ میں دو کذاب تھے ان میں سے ایک کلبی ہے، لیث بن ابی سلیم نے کہا کوفہ میں دو کذاب ہیں ان میں سے ایک کلبی اور دوسرا سُدی ہے، یحییٰ بن معین نے کہا اس کی کوئی حیثیت نہیں، ابوعوانہ کہتے ہیں میں نے کلبی سے ایسی روایات سنی ہیں جن کا کہنا کفر ہے، ابو جزیہ نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ کلبی کافر ہے، یزید بن زریع کہتے ہیں کہ میں نے کلبی سے سنا کہ کہتا تھا میں سبائی ہوں میں سبائی ہوں غیقل نے کہا سبائی رافضیوں کا ایک فرقہ ہے جو عبداللہ بن سبار کا پیروکار ہے، ابوالہجیم نے محمد بن سائب سے کہا جب تک تم اس عقیدہ پر ہو ہمارے پاس نہ آنا اور یہ مرجئی تھا، ابوحاتم نے کہا اس کی احادیث کے ترک کرنے پر تمام لوگوں کا اجماع ہے، یہ شخص کوفہ میں ۴۶۶ھ میں فوت ہو گیا، ابوصالح نے کہا اس کی روایات سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے، ساجی نے کہا یہ متروک الحدیث ہے اور یہ چونکہ تشیع میں بہت افراط کرتا تھا اس لیے یہ بہت ضعیف ہے، حاکم ابو عبد اللہ کہتے ہیں یہ ابوصالح سے موضوع احادیث روایت کرتا تھا۔ اور عطیہ کی سوانح میں یہ گزر چکا ہے کہ اس نے کلبی کی کنیت ابوسعید رکھی تھی اور اس کنیت کے ساتھ اس سے احادیث روایت کرتا تھا۔ ۲۔

اسامہ رجال کی ان مستند کتابوں کی تصریحات سے ظاہر ہو گیا کہ اس حدیث کے پانچوں راوی کوفہ کے کثر شیعہ اور رافضی تھے، اور جھوٹی اور موضوع روایات بیان کرنے اور گھڑنے میں مشہور تھے اس لیے یہ روایت جھوٹی اور موضوع ہے اور امام بزرگ امام طبرانی، علامہ سیوطی، علامہ علی متقی اور علامین کا شفی نے اپنی کتابوں میں احادیث صحیحہ درج کرنے کا التزام نہیں کیا ہے، ان لوگوں کو جس قسم کی سند سے بھی حدیث مل جائے یہ اپنی کتابوں میں درج کر دیتے ہیں اور حدیث کے مقبول یا مردود ہونے کا معاملہ اس کی سند پر موقوف ہے اس لیے صرف بعض اہل سنت کی کتابوں میں اس روایت کے مندرج ہونے سے اس کا مقبول ہونا لازم نہیں آتا اور شاہ عبدالعزیز کا یہ کہنا بھی بعید نہیں ہے کہ شیعہ علماء نے ان کتابوں میں یہ حدیث درج کر دی ہے، نیز اس حدیث کو حضرت ابوسعید خدری کی طرف شیعہ علماء کا منسوب کرنا خالص تبلیہ اور جھوٹ ہے، یہ شخص ابوسعید کلبی ہے، جیسا کہ میزان الاعتدال اور تہذیب التہذیب کے حوالوں سے واضح ہو چکا ہے۔

یہ اس روایت پر سند کے لحاظ سے بحث تھی، اور یہ روایت متن کے لحاظ سے اس لیے مردود ہے کہ حضرت فاطمہ کامیراث میں نہک مانگا اس پر دلیل ہے کہ وہ آپ کو مہر نہیں کیا گیا تھا نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

۱۔ حافظ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۵ھ، میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۸۲۔ ۲۔ مطبوعہ مطبعہ محمدی کھنڈ، ۱۳۰۱ھ۔

۳۔ حافظ محمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۰۸ھ، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

حضرت فاطمہ کے لیے مال دنیا کو پسند نہ فرماتا، اور فک پر قبضہ کے بعد راجہ خدایں امداد کے موقع پر حضرت فاطمہ کا راہ خدایں کسی چیز کو نہ دینا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو فک نہیں دیا تھا جبکہ ہم شر د میں وضاحت سے بیان کر چکے ہیں۔

فک کے تنازعہ پر حضرت فاطمہ کا حضرت ابو بکر سے ناراض ہونا، حضرت ابو بکر کے حق میں کسی عتاب کا موجب نہیں

ملا باقر مجلسی اور دیگر علماء شیعہ نے یہ اعتراض بھی کیا ہے کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مطالبہ میراث پر حضرت ابو بکر نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”ہمارا وارث نہیں بنایا جاتا“ تو حضرت فاطمہ ناراض ہوئیں اور حضرت ابو بکر سے ملنا جھگڑا دیا اس کے بعد آپ چھ ماہ زندہ رہیں اور تادم مرگ حضرت ابو بکر سے بات نہیں کی، اگر فی الواقع یہ حدیث، مرفوعہ حضرت فاطمہ یہ حدیث سن کر حضرت ابو بکر سے ناراض نہ ہوتیں! پھر عمر کرم شاہ الاذہر نے اس اعتراض کے جواب میں لکھا ہے کہ یہ حدیث بخاری میں کئی جگہ سے اور حضرت فاطمہ کے ناراض ہونے کا ذکر صرف عبدالعزیز کی روایت میں ہے، نیز حضرت فاطمہ نے خود تو نہیں فرمایا کہ میں ابو بکر سے ناراض ہوں اور نہ ہی یہ حضرت عائشہ کا قول ہے بلکہ حد کے راویوں میں سے کسی راوی نے یہ قیاس آرائی کی ہے اور ہر مسئلہ کے اس راوی نے حالات کا تجزیہ کرنے میں مغالطہ کیا یا ہو! پھر صاحب کا یہ جواب صحیح نہیں ہے یہ حدیث حضرت عائشہ کی روایت سے صحیح بخاری میں ایک جگہ ہیں دو دیگر پر دو مختلف سندوں کے ساتھ ہے اور صحیح مسلم میں بھی ہے ان کے علاوہ یہ حدیث دیگر کتب حدیث میں بھی ہے اور یہ کسی اور راوی کی قیاس آرائی نہیں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہی قول ہے پہلے ہم ان روایات کے اقتباس ذکر کریں گے، جس سے ظاہر ہوگا کہ یہ صاحب کا جواب صحیح نہیں ہے پھر اس کا صحیح جواب بیان کریں گے:

امام بخاری عبدالعزیز کی سند کے ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں:

فغضبت فاحمۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہجرت ابا بکر فلم تزل مهاجرة حتی توفیت۔  
 فغضبناک یومئذ اور حضرت ابو بکر سے ملنا جھگڑا دیا اور تادم مرگ ان سے نہیں ملیں۔

امام بخاری یحییٰ بن بکیر کی سند کے ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں:

فوجدت فاطمة علی ابی بکر فی ذلک فہجرتہ فلم تکلمہ حتی  
 اس بات پر حضرت فاطمہ حضرت ابو بکر سے ملنا جھگڑا دیا اور تادم مرگ ان سے نہیں ملیں۔

۱۔ بہر محمد کرم شاہ الاذہری، ۱۰، ہمارے فیاض مضمون ۳۵۸-۳۵۹، مکتبہ، (مئی، جون، ۱۹۷۵ء)، خوارق منونہ، ص ۱۰۰۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری سنو ۳۵۷ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳۵، مطبوعہ دار محمد بن عبد اللہ بن عبد الوہاب، ص ۲۰۔

توفیت رحمہ

بات نہیں کی۔

اس حدیث کو انہی الفاظ کے ساتھ امام مسلم نے محمد بن رافع کی سند سے بیان کیا ہے۔<sup>۱</sup> اصل بات یہ ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اس حدیث کی وجہ سے ناراض نہیں ہوئیں، کیونکہ وہ اس حدیث سے پہلے ہی باخبر تھیں جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں، حضرت فاطمہ کا خیال یہ تھا کہ یہ حدیث عموم پر نہیں ہے اور مذکور کی جاگیر اس کے عموم سے مستثنیٰ ہے، جبکہ حضرت ابو بکر کی رائے یہ تھی کہ حدیث اپنے عموم پر ہے، کیونکہ تخصیص پر کوئی قرینہ اور دلیل نہیں ہے۔ لہذا حضرت ابو بکر اور حضرت فاطمہ میں اس حدیث کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں تھا بلکہ ان کے درمیان رائے اور اجتہاد کا اختلاف تھا، حضرت ابو بکر کے نزدیک یہ حدیث اپنے عموم پر تھی جبکہ حضرت فاطمہ کے نزدیک اس حدیث سے مذکور کی جاگیر مستثنیٰ تھی۔ اب رہا یہ سوال کہ کیا حضرت ابو بکر پر یہ لازم تھا کہ اجتہاد کا ائمہ میں بھی حضرت فاطمہ کی موافقت کریں تو اس کا جواب واضح ہے کہ یہ ضروری نہیں ہے کیونکہ ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی موافقت لازم نہیں ہے، دیکھئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کے قصاص کے معاملہ میں حضرت عائشہ سے اختلاف کیا، نہ صرف اختلاف کیا بلکہ ان سے جنگ کی، حالانکہ جس طرح حضرت فاطمہ کو ناراض کرنا حضور کو ناراض کرنا ہے، اسی طرح حضرت عائشہ کو ایذا دینا بھی حضور کو دینا ہے کیونکہ امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ جب بعض ازواج مطہرات نے حضرت ام سلمہ سے حضور کے پاس یہ سفارش کرائی کہ لوگ صرف حضرت عائشہ کی باری کے دن حضور کو ہدیے اور تحفے نہ بھیجیں بلکہ حضور جس زوجہ کے ہاں بھی ہوں ہدیے اور تحفے دیں اور حضرت عائشہ کی تخصیص نہ کریں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا:

لَا تُؤْذِنِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّ الْوَحْيَ لَهَا  
يَأْتِي وَأَنَا فِي ثَوْبِ امْرَأَةٍ لَا عَائِشَةَ.<sup>۲</sup>  
مجھے عائشہ کے سلسلہ میں اذیت مت دو، کیونکہ کسی زوجہ کے بستر میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوتی، البتہ عائشہ کے بستر میں مجھ پر وحی نازل ہوتی ہے۔

دیکھیے اگر لوگوں کو حضرت عائشہ کی تخصیص سے منع کر دیا جاتا تو حضرت عائشہ کو اذیت پہنچتی لیکن آپ نے فرمایا مجھے اذیت مت دو، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ کو اذیت دینا حضور کو اذیت دینا ہے۔ اس کے باوجود حضرت علی نے وہی کیا جو ان کی رائے میں حق اور صواب تھا اور حضرت عائشہ کے اجتہاد کی موافقت نہیں کی حالانکہ جب حضرت علی نے حضرت عائشہ کی رائے کے خلاف فری قصاص نہیں لیا بلکہ ان سے جنگ کی تو اس سے حضرت عائشہ کو اذیت پہنچی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد سے اختلاف کر سکتا ہے اور اس سلسلہ میں اذیت کا اعتبار نہیں ہے، اور یہ حدیث جو بیان کی جاتی ہے:

عن المسور بن مخرمة أن رسول الله  
حضرت مسور بن مخرمہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۰۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ





بضعت منی یو یبنی ما ارا بها ویو ذینی  
ما اذاھا۔ ۱۷

کو طلاق دے دیں تو پھر ان کی بیٹی سے نکاح کر سکتے ہیں  
کیونکہ میری بیٹی میرے جسم کا جزو ہے، جو چیز اس کو بہن بن  
کرتی ہے وہ مجھے بے چین کرتی ہے اور جو چیز اس کو  
ایذا دیتی ہے وہ مجھے ایذا دیتی ہے۔

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ حضرت علی نے حضرت فاطمہ کے اوپر دو مسئلہ نکاح کرنے کا ارادہ کیا جس سے حضرت  
فاطمہ کو اذیت پہنچی لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے اس اقدام سے حضرت فاطمہ کو اذیت دینے کا ارادہ نہیں کیا  
تھا بلکہ اپنی رائے اور اجتہاد سے ایک شرعی اباحت اور گنجائش پر عمل کرنے کا ارادہ کیا تھا کیونکہ ایک مسلمان بشرط عدل  
بیک وقت چار عورتوں کو نکاح میں رکھ سکتا ہے۔ حضرت فاطمہ بہ تقاضائے بشریت اس پر ناراض ہوئیں تو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کی دل جوئی کی خاطر ان کو اس ارادہ سے باز رکھا لیکن ساتھ ہی یہ بھی واضح کر دیا کہ  
حضرت علی نے کوئی حرام اور ناجائز کام نہیں کیا تھا اس لیے فرمایا میں کسی حلال کو حرام نہیں کرتا اور نہ کسی حرام کو حلال کرتا  
ہوں، اس سے ملتا جلتا ایک واقعہ شعیبہ بن عامر نے بھی ذکر کیا ہے۔

لَا بَاقِرَ مَجْلِسِ یُکْتَمُ یَہِی:

کتاب عل الشرائع ویشارة المصطفیٰ وخوازمی میں سند لمٹے معتبر ابو ذر اور ابن عباس سے روایت کیا ہے: جب  
جعفر طیار مدینہ آئے ایک کنیز کو بطور تحفہ اپنے بھائی علی بن ابی طالب کے پاس بھیجا وہ کنیز جناب امیر کی خدمت کرتی تھی،  
ایک دن جناب فاطمہ گھر میں آئیں تو دیکھا کہ جناب امیر کا سر اس کے دامن میں ہے، جب یہ حالت ملاحظہ فرمائی تو متغیر ہو  
گئیں اور پوچھا: اس کنیز کے ساتھ کیا تم نے کوئی تعلق قائم کیا ہے؟ جناب امیر نے فرمایا: گو گند بچا اے دختر محمد! میں نے اس کے ساتھ کوئی تعلق قائم نہیں کیا، اب جو کچھ تم کو منظور ہو بیان کرو، میں بجا لاؤں۔ جناب سیدہ نے کہا مجھے میرے  
پدر بزرگوار کے گھر جانے کی اجازت دو، جناب امیر نے فرمایا، میں نے اجازت دے دی، پس جناب فاطمہ نے چادر  
سر پہ اوڑھی اور اپنے باپ کی خدمت میں پہنچیں۔ جبرائیل از خداوند جلیل نازل ہوئے اور کہا حق تعالیٰ آپ کو سلام فرماتا  
ہے اور ارشاد کرتا ہے، اس وقت فاطمہ تنہا رہے پاس علی کی شکایت کرنے آئی ہے تم حق علی میں فاطمہ کی کوئی شکایت  
قبول نہ کرنا، جب جناب فاطمہ داخل دولت سراٹھے پدر بزرگوار ہوئیں، حضرت رسول نے فرمایا، فاطمہ علی کی شکایت  
لے کر آئی ہو؟ فاطمہ نے کہا ہاں برت کعبہ، حضرت رسول نے فرمایا علی کے پاس پھر جاؤ، اور کہہ دیں تم سے راضی ہوں،  
پس جناب فاطمہ جناب امیر کے پاس آئیں اور تین مرتبہ فرمایا میں تم سے راضی ہوں، جس میں تمہاری رضا ہے، جناب امیر  
نے فرمایا: تم نے میری شکایت میرے دوست، میرے حبیب اور میرے یاد رسول خدا سے کی۔ رسول خدا کے  
سامنے اسی قسم منگی پر مجھے افسوس ہے۔ اے فاطمہ میں خدا کو گواہ کرتا ہوں اور اس کنیز کو محض یہ منائے حق تعالیٰ  
میں نے آزاد کیا۔ ۱۷

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱، ص ۲۸۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۳۹۵ھ

۱۸۔ ملا محمد باقر مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، جلد ۱۱۱، ص ۱۱۳، مطبوعہ مطبعہ شریعت لاہور، ۱۳۹۵ھ

Marfat.com

جلد خامس

اس واقعہ سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ نے اپنی رائے اور اجتہاد سے ایک جائز کام کیا اور اپنی کینہ کو خدمت سے مشرف کیا، حضرت فاطمہؑ اس کام سے پریشان ہوئی بشریت ناراضی ہوئی لیکن ان کی یہ ناراضگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی پر منتج نہیں ہوئی بلکہ اس کے برعکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا، علیؑ کے پاس جاذب اور کبہ میں تم سے راضی ہوں، اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حضرت فاطمہؑ کا مطلقاً ناراضی ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کا سبب نہیں ہے بلکہ یہ اس وقت ہے جب کوئی شخص تعداً اور عدماً حضرت فاطمہؑ کو ناراض کر دے گئے کیونکہ قرآن کریم میں، علیؑ نہایت اس حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے پیش نظر ایک جائز اور صحیح کام کیا بلکہ وہ کام کیا جس کا کرنا ان پر بحیثیت خلیفہ فرض تھا اور حضرت فاطمہؑ پر یہ تقاضا ہے بشریت ناراضی ہوئی قرآن کی یہ ناراضگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کو ہرگز مستلزم نہیں ہے۔

اس بحث میں تاہم بقدر مجلس نے ایک نہایت عجیب اعتراض کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اہل سنت کی کتابوں میں لکھا ہے جس نے اپنے زمانے کے امام کو نہ پہچانا وہ جاہلیت کی موت مرا (صحیح مسلم) اور حضرت فاطمہؑ تادم مرگ حضرت ابو بکرؓ سے ناراضی رہیں اور گویا ان کو امام نہیں مانا، اب یا کبہ کہ حضرت فاطمہؑ جاہلیت کی موت مر رہیں (العیاذ باللہ) اور یا کبہ کہ حضرت ابو بکرؓ خلیفہ نہیں تھے یہ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت فاطمہؑ حضرت ابو بکرؓ کو امیر اور خلیفہ مانہی تھیں بھی قرآن کے پاس مطالبہ میراث سے کوئی حق نہیں، ناراضی قرآن حضرت علیؑ سے بھی ہوئی تحقیق لیکن کیا جس وقت آپ حضرت علیؑ سے ناراض ہوئی تو کیا اس وقت آپ نے حضرت علیؑ کو امیر نہیں مانا تھا؟ نیز ملا باقر مجلسی اور دیگر شیعہ علماء نے تصریح کی ہے کہ حضرت علیؑ مطالبہ میراث کے وقت بھی حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور امام کا ماتا کیا ہوتا ہے؟

در اصل بات یہ ہے کہ یہ تقاضا ہے بشریت وقتی طور پر حضرت فاطمہؑ کو اختلاف رائے کی وجہ سے ملا ہوا تھا، بعد میں آپ بیمار اور گرجہ نشین ہو گئیں اس سے راولوں نے مجھ یا کہ آپ نے حضرت ابو بکرؓ سے ترک تعلق کر لیا، حالانکہ سلام، کلام اور ملنا جملنا، آپ نے منقطع نہیں کیا تھا، امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضي الله تعالى عنها أتاه أبو بكر الصديق رضي الله عنه فاستأذن عليها فقال لي رضي الله عنه يا فاطمة هذا أبو بكر يستأذن عليك فقلت تعجب إن أذن له قال نعم فآذنت له فدخل عليها يترضاها وقال والله ما تركت الدار والمال والأهل والعشيرة إلا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاة تكلم أهل البيت ثم ترضاها حتى رضيت هذا

شعبی بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت فاطمہؑ بیمار ہوئیں تو حضرت ابو بکرؓ نے ان سے ملنے کی اجازت طلب کی، حضرت علیؑ نے کہا اسے فاطمہ! ابو بکرؓ آپ سے ملنے کی اجازت طلب کرتے ہیں، حضرت فاطمہؑ نے کہا کیا آپ چاہتے ہیں کہ میں ان کو اجازت دوں؟ حضرت علیؑ نے کہا ہاں! حضرت فاطمہؑ نے اجازت دی، حضرت ابو بکرؓ نے اگر حضرت فاطمہؑ کو راضی کیا اور کہا بخدا میرے ترکہ سے میرا مکان، میرا مال، میرے اہل اور میرے رشتہ دار اور جو کچھ بھی ہے وہ سب اللہ کی رضا کے لیے

۱۔ سلام عبد باقر مجلسی مترقی ۱۱۱۰ھ، حق الیقین ص ۲۰۵-۲۰۴، مطبوعہ نیا بان حرکت سماوی، تہران ۱۳۴۰ھ

مرسل حسن باسناد صحیح۔ ۱۷

ہے اللہ کے لیے رسول کی رضا کے لیے اور اہل بیت آپ کی رضا کے لیے ہے، پھر حضرت فاطمہ کو راضی کیا حتیٰ کہ راضی ہو گئیں۔ یہ حدیث صحیح السند ہے۔

ہر چند کہ بعض احادیث اور علماء شیعہ کی روایات میں فدک کے معاملہ میں حضرت فاطمہ کی حضرت ابوبکر سے ناراضگی بیان کی گئی ہے لیکن یہ قطعی اور یقینی بات نہیں ہے کیونکہ علماء شیعہ کی بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت فاطمہ حضرت ابوبکر کے اس فیصلہ سے راضی ہو گئی تھیں اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی جو آخرت کی طرف توجہ اور دنیا سے بے رغبتی تھی اس کے مطابق بھی یہی روایات ہیں۔

شیخ کمال الدین البجرائی لکھتے ہیں کہ حضرت فاطمہ کی گفتگو سننے کے بعد حضرت ابوبکر نے کہا: اے تمام عورتوں سے بہتر! اے خیر الابداد کی دختر! بخدا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے سے سر مو تجاوز نہیں کیا، میں نے صرف آپ کے حکم پر عمل کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدک کی آمدنی سے اپنی خداک لیتے تھے اور باقی آمدنی کو مستحقین میں تقسیم کر دیا کرتے تھے، اسی آمدنی سے جہاد کے لیے سواریاں مہیا کرتے تھے، اور میں اللہ تعالیٰ کو ضامن بنا کر یہ کہتا ہوں کہ میں اس کی آمدنی کو اسی طرح خرچ کر دوں گا جس طرح اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرچ کرتے تھے اس پر حضرت فاطمہ راضی ہو گئیں اور اس پر عمل پیرا ہونے کا پختہ وعدہ کر دیا۔ ۱۸

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت فاطمہ کا اس معاملہ میں حضرت ابوبکر سے ناراض ہونا اول تو قطعی اور یقینی نہیں ہے کیونکہ آپ کی رضا مندی کے بارے میں روایات ہیں اور اگر بالفرض آپ ناراض بھی ہوئی ہوں تو یہ ناراضگی بہ تعاضلے بشریت ہے اور یہ ناراضگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کو مستلزم نہیں ہے جیسا کہ ہم نے حضرت علی کی مثال سے واضح کر دیا ہے جبکہ آپ بالآخر حضرت ابوبکر سے راضی ہو گئی تھیں جیسا کہ امام بیہقی نے روایت کیا ہے، واللہ الحمد علی ذلک۔

کیا عمر بن عبدالعزیز نے آل فاطمہ کو فدک واپس دے دیا تھا؟

بسن علماء شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ "عمر بن عبدالعزیز نے فدک کی جاگیر آل فاطمہ کو واپس کر دی تھی، پس ثابت ہوا کہ اس کے بارے میں حضرت ابوبکر کا فیصلہ غلط تھا اور یہ حضرت فاطمہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میراث تھی" ایک شیعہ عالم نے مجھ پر یہ اعتراض کیا میں نے کہا حیرت ہے کہ تم علی پر عمر بن عبدالعزیز کو ترجیح دیتے ہو! اگر فدک آل فاطمہ کا تھا تو حضرت علی نے اپنے پانچ سالہ دور خلافت میں حق داروں کو یہ حق کیوں نہیں دیا؟ حضرت فاطمہ کو فدک نہ دینے پر حضرت ابوبکر کو غاصب کہا جاتا ہے جبکہ حضرت علی نے بھی فدک پر غلام نشانہ کے عمل کو برقرار رکھا، یہ عجیب نا انصافی ہے، مگر حضرت علی کا طریق کار صحیح تھا تو غلام نشانہ کو غاصب کیوں کہا جاتا ہے!۔

۱۷۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ۶ ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۱۸۔ شیخ کمال الدین سیف بن علی بن سیف البجرائی متوفی ۶۰۱ھ، شرح صحیح مسلم، ج ۱ ص ۱۷۱، مطبوعہ مکتبۃ النشر ایران ۱۳۸۶ھ

جلد خامس

دوسرا جواب یہ ہے کہ عمر بن عبدالعزیز نے جو حقیقت مذکور آمل فاطمہ کو واپس نہیں کیا تھا بلکہ اس کی آمدنی کو اس کے مصارف سابقہ پر لٹا دیا تھا کیونکہ عمر بن عبدالعزیز نے عمر بن عبدالعزیز نے مروانیوں سے مذکور واپس لے کر اس کو اسی طریقہ پر لٹا دیا جس طریقہ پر یہ عقاد راشدین کے عہد میں تھا۔  
امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

عن المغيرة بن عمرو بن عبد العزيز  
بني مروان حين استخلف فقال ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كانت له فدية  
فكان ينفق منها ويعود منها على صغير بني  
هاشم ويؤجر منها ائمه و ان فاطمة  
سألت ان يجعلها لها فابي فكانت كذلك في  
حياته رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
مضى لسبيله فلما كان ولي ابو بكر عمل بها  
عمل النبي صلى الله عليه وسلم في حياته حتى  
مضى لسبيله فلما ان ولي عمر عمل فيها  
بمثل ما عمل حتى مضى لسبيله ثم قطعها  
مروان ثم صارت لعمر بن عبد العزيز  
قال عمر يعني ابن عبد العزيز فرأيت امرا  
منهم النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة  
ليس لي يبعق وافي اشهدكم اني قد رددته  
على ما كانت يعني في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم له

مغیرہ بن عمرو بن عبد العزیز نے غنیمہ بننے  
کے بعد مروان کو جمع کیا اور یہ کہا کہ مذکور رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے تصرف میں تھا اور آپ اس کی آمدنی سے  
خرچ کرتے تھے اور خزانہ شہم کے کم سنوں پر خرچ کرتے  
تھے اور ان کی بیواؤں کی شادیاں کرتے تھے، اور  
حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور  
کا سوال کیا کہ آپ انہیں مذکور دے دیں، رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے اس کا انکار کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی زندگی میں اسی پر عمل ہوتا رہا، حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو  
گیا، پھر جب حضرت ابو بکر علیہ السلام نے انہوں نے بھی  
اپنی زندگی میں اسی پر عمل کیا، حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی، پھر  
جب حضرت عمر علیہ السلام نے انہوں نے بھی حضرت اور حضرت  
ابو بکر کی طرح عمل کیا حتیٰ کہ ان کا انتقال ہو گیا، پھر مروان نے  
مذکور پر قبضہ کر لیا، پھر یہ عمر بن عبدالعزیز کے حصے میں آیا،  
عمر بن عبدالعزیز نے کہا میں نے یہ سوچا کہ جی چیز کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو بخش دیا اس پر میرا  
حق نہیں ہے اور میں تم لوگوں کو گمراہ بنانا ہوں کہ میں نے  
مذکور کو اسی حال پر لٹا دیا جس حال پر وہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھا یعنی وقف کر دیا۔

امام ابو داؤد کی اس روایت سے یہ واضح ہو گیا کہ عمر بن عبدالعزیز نے مذکور آمل فاطمہ کو واپس نہیں کیا تھا بلکہ اس کو  
کو عہد رسالت کے مصارف پر لٹا دیا تھا، باقی رہا یہ کہ حضرت علی نے بھی مذکور آمل فاطمہ کو واپس نہیں کیا تھا بلکہ اس کو  
خلفاء ثلاثہ کے مذکور کے مطابق برقرار رکھا اس پر علماء شیعہ کی یہ تحریر دستاویز کی حیثیت رکھتی ہے :-  
شیخ فقیر تو دینی سمجھتے ہیں:

در طول تاریخ اول کسی کہ فدک را اہل بیت پیغمبر ص اہل بیت دانید  
 عمر بن عبدالعزیز بود، ہنگامیکہ نجلافت رسید اعلام کرد، اسے  
 مردم سن فدک را بغیر زندان رسول اللہ ص، و فرزند ان علی بن ابی  
 طالب (ع) رد کرد و مادامی کہ عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بود فدک در  
 دست آنہا بود، ابن ابی الحدید  
 از ابابکر جو ہری نقل میکند: ہنگامی کہ عمر بن عبدالعزیز  
 حکومت رسید اولین دادخواستی کہ انجام داد: حسن بن  
 حسن بن علی (ع) را طلبید و بعضی گفتہ اند مولیٰ زین العابدین  
 (ع) را طلبید و فدک را با نحریت رد کرد۔ ۱

طویل تاریخ میں اگر کسی شخص نے سب سے پہلے پیغمبر  
 علیہ السلام کے اہل بیت کو فدک واپس کیا تو وہ عمر بن عبدالعزیز  
 تھے، جس وقت ان کو خلافت ملی تو انہوں نے یہ اعلان کیا کہ  
 اسے لوگرا میں نے فرزند ان رسول اللہ فرزند ان علی بن ابی  
 طالب کو فدک واپس کر دیا اور جب تک عمر بن عبدالعزیز  
 خلیفہ رہے، فدک ان کے (اہل بیت کے) پاس رہا، ابن  
 ابی الحدید ابو بکر جوہری سے نقل کرتے ہیں کہ جس وقت عمر  
 بن عبدالعزیز کو حکومت ملی تو انہوں نے سب سے پہلے یہ اعلان  
 کیا کہ حسن بن حسن بن علی کو طلب کیا اور بعض روایات میں ہے کہ  
 مولیٰ زین العابدین کو طلب کیا اور فدک ان کو واپس  
 کر دیا۔

نیز شیخ کمال الدین میثم بن علی میثم البحرانی لکھتے ہیں:  
 وكان ياخذ غلتها فيدفع اليهم منها ما  
 يكفيهم ثم فعلت الخلفاء بعده كذا لك الحان ولقي  
 معاوية فاقطع مروان ثلثها بعد الحسن عليه السلام  
 ثم خلصت له في خلافته وقد اولها اولاده الى  
 انتهت الى عمر بن عبد العزيز فردها في خلافته  
 على اولاد فاطمة عليها السلام قالت  
 الشيعة فكانت اول ظلامته  
 مادها۔ ۱

حضرت ابو بکر فدک کی آمدنی وصول کرتے اور اس  
 میں سے اہل بیت کو ان کی ضروریات کے مطابق دیتے،  
 بعد میں خلفاء نے بھی ایسا ہی کیا، حتیٰ کہ حضرت حسن کے بعد  
 جب معاویہ کی حکومت آئی تو مروان نے تہائی فدک کو اپنی ملک  
 میں لے لیا، اور جب مروان حکمران ہوا تو اس نے پورا فدک  
 لے لیا اور پھر یہ اس کی اولاد میں منتقل ہوتا رہا حتیٰ کہ جب عمر  
 بن عبدالعزیز کی حکومت آئی تو اس نے فدک اولاد فاطمہ کو  
 واپس کر دیا، علامہ شیعہ کہتے ہیں کہ یہ پہلا شخص تھا جس  
 نے اس حق کو واپس کیا۔

شیخ قزوینی اور شیخ میثم کی ان عبارات میں یہ تصریح ہے اور فدک کی اس طویل تاریخ میں سب سے پہلے عمر بن عبدالعزیز  
 نے اہل بیت کو فدک لوٹا دیا، اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت علی نے اپنے دور خلافت میں اہل بیت کو فدک واپس نہیں  
 کیا تھا اور یہ اس پر قوی دلیل ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کے نزدیک فدک کی جاگیر حضرت فاطمہ کو سہی گئی تھی اور نہ وہ  
 رسول اللہ ص علیہ وسلم سے آپ کی میراث تھی، ورنہ حضرت علی بھی عمر بن عبدالعزیز کی طرح فدک اولاد فاطمہ کو لوٹا دیتے۔  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اپنے دور خلافت میں فدک کو ختم خلافت کے طریقہ اور ان کے دور کے دستور پر قائم رکھنا اس بات

۱۔ شیخ فقیر سید محمد حسن قزوینی، فدک ص ۲۸۸، مطبوعہ کتاب خانہ و مدرسہ چہل ستون مسجد جامع طہران

۲۔ شیخ کمال الدین میثم بن علی میثم البحرانی، شرح صحیح مسلم، مطبوعہ مؤسسۃ الناصر لایران ۱۳۸۴ھ

Marfat.com

جلد خامس

کی بہت مضبوط شہادت ہے کہ فک کے متعلق حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا نظریہ ہی برحق تھا، ورنہ الحمد -  
فک کی تحقیق کے سلسلہ میں یہ وہ آخری بات تھی جس کو ہم بیان کرنا چاہتے تھے، فک کے متعلق علماء اہل سنت ہمیشہ  
سے اہل سنت کے موقف کی وضاحت کرتے رہے ہیں، متاخرین میں دسے خالص طور پر شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اور  
محسن الملک سید محمد مہدی علی خان نے تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے اور ہم نے بھی اس مضمون میں ان کی تحقیقات سے استفادہ  
کیا ہے ہم نے اس مسئلہ کو بہت تفصیل اور وضاحت سے بیان کیا ہے اور قرآن مجید، علماء شیعہ کی تعائین اور عقلی  
دلائل سے اس مسئلہ کو واضح کر دیا ہے، میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ان صفات کو طالبان حق کے لیے  
رشد و ہدایت کا سبب بنائے اور مصنف کے لیے اس تحریر کو مغفرت اور وارثین کی فلاح کا ذریعہ بنائے اور اس کتاب کو  
تاقیامت باقی رکھے اور قبول عام عطا فرمائے و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ و  
السلام علی محمد سید المرسلین خاتم النبیین شفیقہ العزیز نبین وعلیٰ آلہ واصحابہ  
واذواجہ وذریاتہ واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین۔

**مسئلہ خلافت** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۴۶۵ میں یہ مذکور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھ ماہ تک حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حیات میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت نہیں کی اور حضرت فاطمہ کے وصال کے بعد مسجد میں اگر حضرت ابو بکر سے بیعت کی، اس کی تفصیل حضرت عائشہ نے اس طرح بیان کی ہے کہ حضرت علی مسجد میں آئے، کلمہ شہادت پڑھا اور حضرت ابو بکر کے حق کی عظمت کو بیان کیا اور یہ بتلایا کہ انھوں نے بیعت میں (چھ ماہ کی) تاخیر اس وجہ سے نہیں کی کہ وہ حضرت ابو بکر کے خلاف خلافت میں کچھ رغبت رکھتے تھے اور نہ وہ حضرت ابو بکر کی فضیلت کا انکار کرتے تھے، لیکن ہم یہ سمجھتے تھے کہ اس حکومت (کے شورے) میں ہمارا بھی کچھ حصہ ہے اور چونکہ یہ حکومت ہمارے مشورہ کے بغیر بنائی گئی تھی اس وجہ سے ہمارے دلوں کو رنج پہنچا، مسلمان اس بیان سے خوش ہو گئے اور کہا آپ نے ٹھیک فرمایا! اور جب حضرت علی نے اسی معروف راستہ کو اختیار کر لیا تو لوگ ان کی طرف پھر مائل ہو گئے۔

شعیرہ حضرات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے قائل نہیں ہیں، اس لیے ہم اس حدیث کی شرح میں قرآن مجید کی آیات اور عقلی دلائل کی روشنی میں حضرت ابو بکر کی خلافت کا حق ہونا بیان کریں گے اور مسئلہ خلافت میں علماء شیعہ کے اہم شبہات کے جوابات ذکر کریں گے۔ **فَنَقُولُ بِاللهِ التَّوْفِیْقِ وَبِهِ الْاِسْتَعَانَةُ بِیَلِیْقُ۔**

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے حق ہونے پر قرآن مجید سے استدلال

اے ایمان والو! اگر تم میں سے کوئی شخص اپنے دین

سے پھر کتابتِ قزوینی (وہ یمن کے) عنقریب اللہ تعالیٰ

ایسی قوم کو لائے گا جن سے اللہ محبت کرے گا اور وہ قوم اللہ

سے محبت کرے گی، یہ لوگ مسلمانوں پر نرم اور کافروں پر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ

دینہ فسوف یا قی اللہ بقوم یحیہم ویحبونہ

اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين

يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ

۴ ثُمَّ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ  
(ما تدر ۵۳: ۵)

سخت ہوں گے، یہ لوگ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے اور کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔ یہ اللہ کا فضل ہے، جسے وہ چاہتا ہے اس کو یہ عطا فرماتا ہے، اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت کا مالک اور علم والا ہے۔

اس آیت میں جس قوم کا ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اللہ کو محبوب ہوگی اور اس کو اللہ محبوب ہوگا، اس قوم سے حضرت ابو بکر اور ان کے موافقین مراد ہیں، کیونکہ اسلام میں سب سے پہلے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مرتدین سے جہاد کیا اور اس سلسلہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پروا نہیں کی۔

علامہ ذہبی نے بیان کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر اطراف عالم میں پھیلی تو بہت سارے عرب اسلام سے مرتد ہو گئے اور زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان سے قتال کے لیے تیار ہو گئے، حضرت عمر اور بعض دوسرے صحابہ نے حضرت ابو بکر کو اس اقدام سے باز رکھنے کی کوشش کی لیکن حضرت ابو بکر نے اس کی طرف التفات نہیں کیا اور فرمایا: بخدا اگر یہ لوگ اس رسی یا اس بکری کے بچے کو دینے سے بھی انکار کریں گے جس کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں دیا کرتے تھے تو میں ان سے جنگ کروں گا، اور فرمایا جس شخص نے نماز اور زکوٰۃ میں فرق کیا میں اس سے قتال کروں گا حتیٰ کہ حضرت عمر نے حضرت ابو بکر سے اتفاق کر لیا۔

حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو بنی اسد اور غطفان کی طرف روانہ کیا انہوں نے کچھ مرتدوں کو قتل کیا اور کچھ کو قید کر لیا اور باقی لوگ دوبارہ مسلمان ہو گئے، پھر حضرت ابو بکر نے حضرت خالد کو مسیلہ کذاب سے جہاد کرنے کے لیے یمامہ بھیجا، جہاں کئی روز تک بہت خون ریز جنگ ہوئی حتیٰ کہ حضرت وحشی (قاتل حمزہ) نے مسیلہ کذاب کو قتل کر دیا، حضرت عکرمہ بن ابی جہل کو عمان کے مرتدین کی طرف روانہ کیا اور حضرت مہاجر بن امیہ کو مرتدین کے ایک ٹولہ کی طرف روانہ کیا، حضرت زیاد بن بیدہ انصاری کو مرتدین کے ایک دوسرے ٹولہ کی طرف روانہ کیا اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو سات سو سواروں کے ساتھ شام کی طرف روانہ کیا۔

شعبہ مؤرخ شیخ احمد بن ابی یعقوب نے بھی بہت تفصیل سے مرتدین کے خلاف حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے

جہاد کا ذکر کیا ہے۔ اہل سنت اور اہل تشیع دونوں کے نزدیک یہ امر اتفاقی ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے حضرت ابو بکر اور ان کے رفقاء نے مرتدین کے خلاف جہاد کیا، اس لیے اس آیت کا مصداق حضرت ابو بکر اور ان کے متبعین ہیں اور سورۃ مائدہ کی یہ آیت اس مقصد میں نص صریح ہے کہ حضرت ابو بکر اور ان کے متبعین اللہ تعالیٰ کے محبوب اور محتب ہیں، مسلمانوں پر نرم اور کفار پر سخت ہیں اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے اور شہداء ہیں اور ان پر اللہ کا فضل ہے، سو اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ شیعہ غاصب اور ظالم ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کی شان میں یہ آیت نازل نہ فرماتا۔ جہاد کا احترام کرنا، مسلمانوں پر نرمی اور کفار پر سختی کرنا، ان صفات سے وہی شخص متصف ہوگا جو شخص صاحب امتیاز

ہو کر نہ کر براہِ مملکت اور امیرِ ریاست کے حکم اور اس کی امانت کے بغیر جہاد نہیں ہوتا، اس لیے اس آیت میں یہ اشارہ ہے کہ جو قوم مرتدین کے خلاف جہاد کرے گی وہ برسرِ اقتدار ہوگی اور اس قوم کا برسرِ اقتدار ہونا اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوگا اور چونکہ مرتدین کے خلاف سب سے پہلے حضرت ابوبکرؓ نے جہاد کیا ہے اس سے ثابت ہوگا کہ اس آیت کا مصداق حضرت ابوبکرؓ ہیں اور ان کا برسرِ اقتدار، اور امیرِ مملکت ہونا اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ ہے واللہ اعلم علیٰ ذلک۔ (۲-۱) اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ لِّلْمُخَلَّفِينَ مِنْ الْأَعْرَابِ سِتْرٌ مِّنْهُم  
الَّذِينَ قَوْمٌ أُولَىٰ بِأَسْخَدِيْنَ تَقَاتُوا لَكُمْ  
أَوْ يَسْلُمُونَ فَاِنْ قَطِعُوا يَكْفُرُوا اللَّهُ أَجْرًا  
حَسَنًا وَأَنْتُمْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ  
مَنْ قَبْلُ يَعِزُّ بِكُمْ عَنِ الْيَمِينِ .  
(فتح، ۱۶)

(اے آپؐ غزوہ حدیبیہ میں) پیچھے رہ جانے والے  
بدوں سے کہیں کہ: عنقریب تم کو ایسی قوم (مرتدین ال  
یامہ) سے جنگ کے لیے بلا یا جائے گا جو بہت جنگجو  
اور تندہ اور دوسے، تو ان سے جنگ کرتے رہو گے یا  
وہ مسلمان ہو جائیں گے اگر تم نے اس وقت احکامِ جہاد  
کی اطاعت کی تو اللہ تعالیٰ تم کو بہترین اجر دے گا  
اور اگر تم نے اس حکمِ جہاد سے روگردانی کی جس طرح تم  
پہلے روگردانی کر چکے ہو تو اللہ تعالیٰ تم کو دردناک عذاب  
دے گا۔

اہلِ علم کا اس پر اتفاق ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد سب سے پہلے حضرت ابوبکرؓ نے ان بدوں کو بغیر  
ماضینِ نزاکۃ اور دیگر مرتدین کے خلاف جنگ کے لیے بلا یا تھا اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان بدوں پر جہاد کی دعوت  
دینے والے امیر کی اطاعت کو واجب قرار دیا ہے اور اس کی اطاعت پر ثواب کا وعدہ کیا ہے اور اس کی نافرمانی پر عذاب  
کی وعید سنائی ہے اور جس امیر کی اطاعت واجب ہوگی اس کی خلافت واجب ہوگی اور جب ان بدوں کو جہاد کے لیے  
بلانے والے حضرت ابوبکرؓ تھے تو ان کی خلافت واجب ہو گئی۔

حافظ ابن کثیرؒ نے لکھا ہے کہ معنِ مفسرین نے کہا ہے کہ اس جنگجو قوم سے فارس اور روم مراد ہیں، تب بھی کوئی  
منازعہ نہیں کیونکہ فارس اور روم کے خلاف لشکر کو حضرت ابوبکرؓ نے تیار کیا تھا اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے  
ہاتھوں پر ملائے تھے، مرنے اور ان دونوں کی خلافت حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کی فراموشی ہے۔  
اگر یہ سوال کیا جائے کہ اس آیت میں جس دعوت دینے والے کا ذکر ہے اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یا حضرت علیؓ کی مراد نہیں ہو سکتے، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے مراد نہیں ہیں کہ اس  
سے پہلے دکانِ آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ  
إِلَىٰ مَغَارِهِمْ لِنَأْخُذْهُمْ أَوْ يَنْتَهِبُوا  
يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَاتِ اللَّهِ فَلَئِنْ  
تَتَّبِعُونَا كُنَّا لَهُمُ قَالًا اللَّهُ مِنْ قَبْلِ

(جب تم اموالِ غنیمت لینے جاؤ گے تو غزوہ حدیبیہ  
سے) پیچھے رہ جانے والے بدو عنقریب یہ کہیں گے:  
”ہمیں بھی اپنے ساتھ چلنے دو“ یہ بدو اللہ کے کلام کو  
تبدیل کرنے کا ارادہ کرتے ہیں، آپؐ کہہ دیجئے: تم



(فتح : ۱۵)

ہمارے ساتھ ہرگز نہیں جاؤ گے، اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی اس طرح فرمایا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرہ کے لیے مدینہ سے روانہ ہوئے اور آپ نے مسلمانوں کو ساتھ چلنے کے لیے اجلا کیونکہ آپ کو قرآن سے جنگ کا بھی احتمال تھا تو اس موقع پر عرب کے وہ بدو جن کے دلوں میں ایمان راسخ نہیں ہوا تھا جان چڑا کر بیٹھ رہے اور آپس میں کہنے لگے بھلا ہم ایسی قوم کی طرف جاتے ہیں جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے گھر (مدینہ) اگر ان کے سانچوں کو قتل کر گئی ہے! حدیبیہ سے واپس آنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیبر پر حملہ کرنے کا حکم ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضور کو خبر دی کہ جو بدو حدیبیہ میں آپ کے ساتھ نہیں گئے تھے اب وہ مکرہ خیبر میں آپ کے ساتھ چلنے کے لیے کہیں گے کیونکہ وہاں خطر کم اور مال غنیمت ملنے کی توقع زیادہ ہے، آپ ان سے فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ پہلے ہی یہ بتلا چکا ہے کہ تم ہمارے ساتھ نہیں جاؤ گے اب اگر تم ہمارے ساتھ جاؤ گے تو گویا اللہ کا کلام تبدیل ہو جائے گا اور یہ تو ہو نہیں سکتا لہذا تم ہمارے ساتھ نہیں جا سکتے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بتلا دیا کہ یہ بدو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں جائیں گے، ان عنقریب ان کو ایک سخت جنگجو قوم سے لڑنے کے لیے بلایا جائے گا اس وقت اگر انہوں نے اطاعت کی تو ان کو اچھا اجر ملے گا! اس تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ اس سخت جنگجو قوم سے جہاد کرنے کے داعی کا مصداق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی فرمادیا ہے یہ بدو آپ کے ساتھ نہیں جائیں گے اور اس داعی کا مصداق حضرت علی بھی نہیں ہیں کیونکہ حضرت علی نے اپنی خلافت میں دعوت اسلام کے لیے کوئی جنگ نہیں کی، حضرت علی نے اپنی زندگی میں جتنی لڑائیاں کیں وہ سب اپنی خلافت کی بقا اور اپنے حقوق کی حفاظت کے لیے تھیں اور جد کے حکم ان بالا جماع مراد نہیں ہیں، پس متفق ہو گیا کہ دعوت اسلام کے لیے ایک سخت قوم کے خلاف جس شخص نے بدو کو جہاد کی دعوت دی اور جس داعی کی اطاعت پر اللہ تعالیٰ نے اجر حسن اور جس کی حکم عدولی پر اللہ تعالیٰ نے عذاب کو واجب کیا وہ خلفاء ثلاثہ میں سے کوئی ایک شخص ہے اور ہر تقدیر پر حضرت ابوبکر کی خلافت کی حقانیت ثابت ہوگی کیونکہ حضرت عمر اور حضرت عثمان کی خلافت کا تعلق ہونا حضرت ابوبکر کی خلافت کے حق ہونے کی فرع ہے۔ پس واضح ہو گیا کہ اس آیت میں حضرت ابوبکر کی خلافت کے حق ہونے کی قوی دلیل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(نیز وہ مال) ان فقاہرہ مہاجرین کے لیے ہے جو اپنے گھروں اور مالوں سے نکال دیے گئے، یہ لوگ اللہ کا فضل اور اس کی رضامندی چاہتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں، یہی لوگ صادق ہیں۔

للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون۔ (حشر : ۸)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کے صادق ہونے کی خبر دی ہے، اور حضرت ابوبکر کو مہاجرین نے غلیفہ بنایا تھا اور یہ کہا تھا کہ حضرت ابوبکر کے ہوتے ہوئے اور کوئی شخص خلافت کا مستحق نہیں ہے سو اگر حضرت ابوبکر کو غلیفہ برحق نہ مانا جائے تو مہاجرین صحابہ کی کیا حیثیت رہے گی؟

Marfat.com

جلد خامس

مہاجرین کا جو نامہ برنا خلافت قرآن ہے پس ثابت ہوا کہ حضرت ابو بکر کا خلیفہ برحق نہ ہونا بھی خلافت قرآن ہے۔ نیز اس آیت میں بلا تخصیص اور بلا استثناء تمام مہاجرین کو سچا فرمایا ہے اور حضرت ابو بکر بھی مہاجر ہیں بلکہ مدینہ کی طرف ہجرت کرنے والے عظیم صحابی ہیں۔ اور اگر بقول شیعہ آپ خلیفہ برحق نہ ہوں بلکہ ظالم، غاصب اور کاذب، ہوں تو تمام مہاجرین صادق نہیں رہیں گے اور یہ قرآن کے خلاف ہے اس لیے اگر وہ تھے قرآن حضرت ابو بکر کو صادق مانتا ذاب ہے اور حضرت ابو بکر کو صادق مانتا اس کو مستحکم ہے کہ آپ کی خلافت برحق ہو، پس اس آیت سے حضرت ابو بکر کی خلافت کا حق ہونا دو طریقوں سے ثابت ہو گیا، واللہ اعلم (۲)۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ  
الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمْ وَوَرَضُوا عَنْهُمْ وَأُفْضِلَ لَهُمْ جَنَّاتُ  
تَجْرٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ الْقَوْمُ  
الْعَظِيمُ۔  
(توبہ: ۱۰)

وہ لوگ جو سب سے پہلے اور بڑھ چڑھ کر  
ہجرت کرنے والے اور نصرت کرنے والے ہیں،  
اللہ ان سے راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے۔  
اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے ایسی جنتیں تیار کر رکھی ہیں جن  
کے نیچے نہریں جاری ہیں وہ ابد تک ان میں ہمیشہ رہیں  
گے، یہی عظیم الشان کامیابی ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لیے اپنی رضامندی اور اخروی انعامات کی بشارت دی ہے جنہوں  
نے سب سے پہلے ہجرت کی اور سب سے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی اور تمام سنی اور شیعہ علماء کا  
اس پر اتفاق ہے کہ ہجرت اور نصرت میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سب سے سابق اور اقل ہیں (ناسخ التاریخ کے  
حوالہ سے غزوہ تبوک میں حضرت ابو بکر کی سب سے زیادہ نصرت کا بیان گذر چکا ہے) پس اس آیت سے واضح ہو گیا  
کہ اللہ تعالیٰ جن سے راضی ہے اور جن کو اللہ نے عظیم کامیابی کی بشارت دی ہے ان میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ  
سرفہست ہیں، سو اگر بقول شیعہ حضرت ابو بکر ظالم، غاصب اور فاسق یا کافر ہوتے تو وہ ان اخروی انعامات کا مصداق نہ  
ہو سکتے، لہذا اس آیت سے واضح ہو گیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ برحق تھے تبھی وہ اللہ کی رضامندی اور نصرت کی  
عظیم کامیابی کے حامل ہوئے۔

اس آیت میں مہاجرین اور انصار صحابہ کے بعد میں آنے والے ان لوگوں کے لیے بھی اللہ کی رضا، جنت اور  
افزت کی عظیم کامیابی کی بشارت ہے جو ان سابقین و اولئین کی نیکی کے ساتھ اتباع کریں یا ان کے حق میں کلمہ غیر کہیں سو  
جو لوگ اخروی انعامات کو حاصل کرنا چاہتے ہیں ان پر لازم ہے کہ وہ حضرت ابو بکر اور دیگر خلفائے راشدین کے مسلک  
اچھے کلمات کہیں اور نیکی کے ساتھ ان کی پیروی کریں اور ان کے متبعین بالاحسان میں شامل رہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں غفاد  
اور ہمیں وہ دائمی جنات عطا فرمائے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں اور عظیم الشان کامیابی عطا فرمائے (آمین)  
حضرت ابو بکر کے خلیفہ برحق ہونے پر عقلی دلائل  
[تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ خلافت کا مستحق  
تین شخصوں میں سے کوئی ایک تھا، حضرت ابو بکر

حضرت علی اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم، پھر حضرت علی اور حضرت عباس نے حضرت ابوبکر کی بیعت سے اختلاف نہیں کیا بلکہ ان دونوں حضرات نے حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی، پس تمام صحابہ کا حضرت ابوبکر کی بیعت پر اجماع ہو گیا۔

نیز اگر حضرت ابوبکر خلیفہ برحق نہ ہوتے تو حضرت علی حضرت ابوبکر سے اسی طرح جنگ کرتے جس طرح انھوں نے حضرت معاویہ سے جنگ کی مگر معاویہ بیس سال سے شام میں حکمران تھے اور ان کو فوج اور اسلحہ کی بڑی بھاری طاقت حاصل تھی یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ طویل عرصہ تک جنگ کرنے کے بعد بھی ان کو زیر نہیں کر سکے، اس کے برخلاف حضرت ابوبکر کو ایسی عسکری قوت حاصل نہیں تھی اور تمام بنو ہاشم حضرت علی کی پشت پر موجود تھے اور حضرت معاویہ کی بہ نسبت حضرت ابوبکر سے جنگ کرنا بہت آسان تھا پس اگر حضرت ابوبکر خلیفہ برحق نہ ہوتے تو حضرت علی بھی ان کی بیعت نہ کرتے جس طرح حضرت حسین نے یزید کی بیعت نہیں کی تھی اور ان سے ضرور جنگ کرتے جس طرح حضرت علی نے حضرت معاویہ سے جنگ کی تھی۔

انعتاد بیعت کے وقت انصار نے یہ کہا تھا کہ ایک امیر ہم میں سے ہو اور ایک امیر تم میں (مہاجرین) سے ہو، حضرت ابوبکر نے اس کا یہ جواب دیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **الاشیعة من قریش** "امام قریش میں سے ہو گا" انصار نے اس حدیث کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا اور حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی، حضرت علی کے حامی انصار سے زیادہ تھے اور عام مسلمانوں کو بھی خانوادہ نبوت سے محبت اور ہمدردی تھی اگر ان کے پاس اپنی خلافت کے بارے میں کوئی نص ہوتی تو انصار کی بہ نسبت وہ معارضہ کرنے کے زیادہ حقدار تھے اور ان کے حمایتی اور مددگار انصار سے بہت زیادہ تھے، اس لیے وہ اس نص کو ضرور پیش کرتے اور ثابت کرتے کہ وہ خلافت کے حقدار ہیں، اور تمام مسلمان ان کا ساتھ دیتے۔

**کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھ ماہ بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تھی؟** | امام بخاری نے ابن

شہاب زہری کی سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی نے حیات فاطمہ میں چھ ماہ تک حضرت ابوبکر سے بیعت نہیں کی، اور حضرت فاطمہ کی وفات کے بعد انھوں نے حضرت ابوبکر سے صلح کر کے بیعت کر لی۔ ۱۷

امام مسلم نے بھی ابن شہاب زہری کی سند سے اس روایت کو بیان کیا ہے۔ ۱۸  
ہر چند کہ حضرت علی کی بیعت میں تاخیر کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس صحیح یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیعت عام کے وقت ابتداء ہی میں بیعت کر لی تھی، اور تمام مسلمانوں کے اجتماعی عمل سے الگ نہیں رہے تھے۔ امام بیہقی، امام بخاری اور امام مسلم کی اس روایت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۸۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

مقرر کئے ہیں کہ میں نے زہری سے کہا ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت فاطمہؓ کتنے دن زندہ رہیں زہری نے کہا چودہ، پھر ایک شخص نے زہری سے کہا: کیا حضرت فاطمہؓ کے انتقال تک حضرت علیؓ نے بیعت نہیں کی تھی زہری نے کہا: خراشم میں سے کسی نے بھی بیعت نہیں کی! اس حدیث کو امام بخاری نے معمر سے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام مسلم نے اسحق بن راہویہ سے اور دوسروں نے عبد الرزاق سے روایت کیا ہے اور دوسری کی یہ روایت منقطع ہے کہ حضرت فاطمہؓ کے انتقال تک حضرت علیؓ نے بیعت نہیں کی تھی اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی یہ روایت صحیح ہے کہ جس وقت عام بیعت ہوئی تھی حضرت علیؓ نے اسی وقت حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی تھی اور شاید کہ زہری کی یہ مراد ہو کہ حضرت علیؓ بیعت کرنے کے بعد چودہ ماہ تک گھر بیٹھے رہے اور اس کے بعد دوبارہ (چھ ماہ بعد) حضرت ابوبکر کے پاس گئے اور بیعت کے تقاضوں کو پورا کیا۔

امام بیہقی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی جس روایت کا حوالہ دیا ہے وہ یہ ہے:

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قام

خطباء الانصار فجعل الرجل منهم يقول

يا معاش المصاحبين ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان اذا استعمل رجلا منكم

قرن معه رجلا منا فتوى ان يلي هذا

الامر رجلا من احد ههنا منكم والآخر ههنا

قال فتتابع خطباء الانصار على ذلك

فقام نبي بن ثابت فقال ان رسول الله

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو انصار کے خطباء کھڑے ہو گئے اور ان میں سے ایک شخص نے کہا: اسے جماعت ہاجرین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تم میں سے کسی شخص کو حاکم بناتے اور اس کے ساتھ ہمارے ایک آدمی کو بھی حاکم بناتے، سو ہمارا خیال یہ ہے کہ اس خلافت کے لیے بھی دو شخص مقرر کیے جائیں، ایک ہم میں سے ہو اور ایک تم میں سے، پھر انصار کے سب خطیبوں نے

لہ۔ امام احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سن ۶۷۰ھ مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

صلی اللہ علیہ وسلم کان من المہاجرین و  
ان الامام یكون من المہاجرین وفتح  
انصارہ کما کنا انصار رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم فقار ابو بکر رضی اللہ عنہ  
فقال جزاکم اللہ خیر یا معشر الانصار  
وثبت قائلکم ثم قال اما لو فعلتم غیر  
ذلك لما صالحناکم ثم اخذنا ید بن  
ثابت بید ابی بکر فقال هذا صاحبکم  
فبايعوه ثم انطلقا فلما قعد ابو بکر علی  
المنبر نظر فی وجوه القوم فلم یر علیا فسأل  
عنه فقام ناس من الانصار فاتوا به فقال  
ابو بکر ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم وختنه اردت ان تشق عصا  
المسلمین فقال لا تثريب یا خلیفة  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبايعه ثم  
لم یر الزبیر بن العوام فسأل عنه حتی  
جاء و به فقال ابن عمہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم وحواریہ اردت ان تشق  
عصا المسلمین فقال مثل قولہ لا  
تثريب یا خلیفة رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم فبايعاه هذا حدیث صحیح  
علی شرط الشیخین ولہ یخرجہ

ای طرح کہنا شروع کیا، اس وقت حضرت زید بن ثابت رضی اللہ  
عنه نے کھڑے ہو کر کہا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین  
میں سے تھے اور امام بھی مہاجرین میں سے ہونا چاہیے اور ہم  
اس کی نصرت کریں گے جس طرح ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
انصار رہتے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر کہا، اے  
جماعت انصار اللہ تعالیٰ تم کو جزاء خیر دے اور تمہارے قائل کو  
ثابت قدم رکھے، اگر تم اس کے علاوہ کوئی اور فیصلہ کرتے تو ہم  
اس کو قبول نہ کرتے، پھر حضرت زید بن ثابت نے حضرت  
ابو بکر کا ہاتھ پکڑ کر کہا یہ تمہارے صاحب ہیں ان سے بیعت  
کر لو، پھر سب نے بیعت کی، جب حضرت ابو بکر منبر پر بیٹھ  
گئے تو آپ نے لوگوں کی طرف دیکھا، حضرت علی نظر نہیں آئے،  
آپ نے ان کے متعلق دریافت کیا، انصار میں سے کچھ لوگ  
حضرت علی کو بلا کر لائے، حضرت ابو بکر نے کہا اے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد اور آپ کے داماد، کیا آپ مسلمانوں  
کے اتحاد کو توڑنا چاہتے ہیں، حضرت علی نے کہا، اے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ملامت نہ کریں، سو آپ نے بیعت  
کر لی، پھر آپ نے دیکھا کہ حضرت زبیر بن عوام بھی نہیں ہیں تو  
ان کے متعلق دریافت کیا، پھر لوگ ان کو لائے، آپ نے فرمایا:  
اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھوپتی زاد اور آپ کے مددگار، کیا آپ مسلمانوں کی بیعت  
کو توڑنا چاہتے ہیں؟ حضرت زبیر نے بھی کہا اے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ملامت نہ کریں پھر دونوں نے بیعت  
کی، یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح  
ہے اور انہوں نے اس کو روایت نہیں کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ امام ابن حبان اور دیگر محدثین نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری وغیرہ سے  
روایت کیا ہے کہ حضرت علی نے ابتداء ہی میں حضرت ابو بکر سے بیعت کر لی تھی اور یہ روایت بخاری اور مسلم کی اس روایت سے  
زیادہ صحیح اور اس پر راجع ہے اور بر تقدیر تسلیم بخاری اور مسلم کی روایت کا عمل یہ ہے کہ حضرت علی نے دوبارہ اگر بیعت کی،  
کیونکہ حضرت فاطمہ کی تیمارداری میں مشغولیت کے باعث وہ حضرت ابو بکر کی مجلس سے غیر حاضر رہے تھے اس لیے لوگوں کے

اطمینان کی خاطر دوبارہ اگر بیعت کی تجدید کی۔ لے  
حضرت ابوسعید کی روایت کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے:  
امام ابن سعد روایت کرتے ہیں:

عن الحسن قال، قال علی لما قبض النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نظر نافی ا مونا فوجدنا النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قد قدم ابابکر فاصلاوة  
فرضینا لدنیانا من رضی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم لدیننا فقد منا ابابکر ۛ

حسین کہتے ہیں کہ حضرت علی نے فرمایا جب نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم وصال کر گئے تو ہم نے خلافت کے متعلق غزوہ کربلا میں ہم  
نے یہ دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر کو نماز میں مقدم کیا  
تھا، پھر ہم اپنی دنیا کے معاملہ میں اس شخص سے راضی ہو گئے  
جس شخص پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے دین کے معاملہ  
میں راضی تھے۔

امام ابو عبد اللہ عیسیٰ پوری اور امام ابن سعد کی ان روایات سے واضح ہو گیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر کی اسی  
وقت بیعت کر لی تھی جب بیعت عام مشعرہ ہوئی تھی اور امام بخاری اور امام مسلم نے صحرے کے محلے سے جو بیعت میں چھ ماہ تاخیر کر  
روایت بیان کی ہے وہ زہری کا قول ہے اور غیر متصل ہے اس لیے بیعت نہیں ہے۔ اور بعض محال اگر یہ روایت صحیح ہو بھی  
تب بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں حضرت علی کی تاخیر کی وجہ یہ ہے کہ بیعت کی صحت کے لیے ہر فرد کا  
بیعت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ ابابکر علی وغیرہ میں سے جو علماء اور رؤسا میسر ہوں ان کا بیعت کرنا صحت بیعت کے لیے کافی  
ہے۔ البتہ بانی لوگوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ امام کی اطاعت کریں اور اس کی مخالفت نہ کریں اور جماعت مسلمین سے باہر نہ ہوں  
سو حضرت علی نے ایسا ہی کیا۔ ہر چند انھوں نے بیعت عام کے وقت بیعت نہیں کی لیکن انھوں نے اتحاد مسلمین کی لائق کو نہیں  
ٹوڑا اور حضرت ابوبکر کی مخالفت کی اور جب ان کو حضرت فاطمہ کی تیمارداری سے فرصت ملی تو انھوں نے اطمینان سے اگر شریح صریح  
سے حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت علی نے تاخیر بیعت کا خود یہ غدر بیان کیا ہے کہ میں حضرت ابوبکر کی افسانیت اور  
خلافت میں ان کے استحقاق سے کوئی اختلاف نہیں ہمیں صرف یہ شراکیت ہے کہ مشورہ میں ہم کو شریک نہیں کیا گیا ،  
حضرت ابوبکر ائمہ اور دوسرے صحابہ کی طرف سے اس غدر کا یہ جواب ہے کہ خلافت کا معاملہ بے حد اہم تھا اور اس مسئلہ  
کو جلد از جلد طے کرنا منصوص تھا۔ اسی وجہ سے اس قضیہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین پر مقدم کیا گیا۔ اور حضرت علی  
رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے اور تجسید و تکفین میں مشغول تھے اس بنا پر ان کو مشورہ کے لیے نہیں بلا یا جا  
سکا، ہر حال یہ ترجیحات حضرت علی کی بیعت میں تاخیر کی بنا پر ہیں۔ ہر چند صحیح یہی ہے کہ حضرت علی نے ابتداء میں بیعت عام  
کے وقت بیعت کر لی تھی، اہل تشیع کی روایات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے جیسا کہ افشا رائدہم منقرب بیان کریں گے۔

لے۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی بن جریر متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۷ ص ۴۹۵، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۱۱ھ

تے۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۸۳، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

**حضرت ابوبکر کی خلافت پر حضرت علی کا تبصرہ** | حضرت علی کے نزدیک حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی خلافت صحیح تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے ان کی خلافت کے خلاف کوئی مناقشہ نہیں کیا، کوئی محاذ آرائی نہیں کی بلکہ خلفاء ثلاثہ کے ساتھ وہ مسلسل تعاون اور ان کی حمایت کرتے رہے۔ چوبیس سال تک گاتار خلفاء ثلاثہ کی اقتدار میں نازیں پڑھیں، خلفاء ثلاثہ کی سونپی ہوئی ذمہ داریوں کو غرر اسلوب سے پورا کیا اور ہمیشہ ایک رفیق اور علیف کی حیثیت سے ان کے ساتھ تعاون کرتے رہے۔

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن علی انہ قال یومر الجمل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یعہد الینا عہدا نأخذ بہ فی امارۃ و لکنہ شیء رأیناہ من قبل انفسنا ثم استخلف ابوبکر رحمۃ اللہ علی ابی بکر فاقام واستقام ثم استخلف عمر رحمۃ اللہ علی عمر فاقام واستقام حتی ضرب الدین بجرانہ رحمہ

جنگ جمل کے دن حضرت علی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کے متعلق ہمیں کوئی وصیت نہیں کی تھی جس پر ہم عمل کرتے، ہم نے خود اپنے اجتہاد سے خلیفہ مقرر کیا، پھر ابوبکر کو خلیفہ بنایا گیا، ابوبکر پر اللہ کی رحمت ہو انہوں نے خلافت کو درستگی کے ساتھ قائم کیا اور خود بھی راہ راست پر رہے پھر عمر کو خلیفہ بنایا گیا، عمر پر اللہ کی رحمت ہو انہوں نے بھی کار خلافت کو صحیح رکھا اور خود بھی راہ استقامت پر گامزن رہے حتیٰ کہ دین کے تمام معاملات درست ہو گئے۔

**اہل تشیع کی تصانیف میں حضرت علی کے بیعت کرنے کا نقشہ** | یہاں تک ہم کے علماء اہل سنت کی احادیث اور دیگر تصانیف سے حضرت ابوبکر کے اقتدار پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا واقعہ بیان کیا ہے اب ہم تعاقب جائزہ کے لیے علماء اہل تشیع کی تصانیف سے حضرت علی کے بیعت کرنے کا واقعہ بیان کرتے ہیں:

ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

جب حضرت عمر نے دیکھا کہ جمیع مہاجرین و انصار نے یغیر حیدر کردار اور چار نفر خواص اصحاب رسول دین کو دنیا سے فروخت کر ڈالا اور حضرت ابوبکر سے بیعت کی، اس وقت ابوبکر سے کہا علی کو بیعت کے لیے کیوں نہیں بلاتے واللہ حبیب تک وہ بیعت نہ کریں گے تب تک تم پر خلافت قائم نہ رہے گی کہ وہ خلیفہ برحق رسول خدا ہیں اور عالم تر اور شجاع تر اور فاضل تر اس امت کے ہیں، لوگ ان کی طرف بہت رجوع کرتے ہیں، ابوبکر نے جناب امیر کو بیعت کے لیے بلایا، جناب امیر نے فرمایا میں نے قسم کھائی ہے جب تک قرآن جمع نہ کر دوں گھر سے باہر نہ آؤں اور چادر کندھے پر نہ ڈالوں بعد چند روز کے قرآن ناطق یعنی جناب امیر نے قرآن کو جمع فرمایا اور حذر دان میں رکھ کر سر بھر کر دیا پھر مسجد میں تشریف لاکر مجھے مہاجرین و انصار میں ندا فرمائی کہ اسے گروہ مردمان جب میں دفن ہوں آخر الزمان سے فارغ ہو، بلا حکم آنحضرت قرآن جمع کرنے میں مشغول





ملا باقر مجلسی کے بیان کردہ اس واقعہ سے یہ ظاہر ہو گیا کہ حضرت علی حضرت ابو بکر کی اقتدار میں ناز پڑھتے تھے اسی  
عذر بیان کرنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت علی نے تقیہ یہ نازی پڑھی ہیں کیونکہ اسی عبادت میں یہ رکھا ہے کہ حضرت علی اتنے  
زور آور تھے کہ انہوں نے حضرت خالد بن ولید کو پکڑ لیا تو تمام حاضرین مسجد مل کر بھی ان کو نہیں چھڑا سکتے تھے۔ اور جب حضرت  
علی کو اپنی جان کا خوف اور خطرہ نہیں تھا کیونکہ عمار بار بار فرماتے تھے کہ یہ لوگ مجھے قتل کرنے کی قدرت نہیں رکھتے تو تقیہ  
کی کوئی وجہ نہ تھی اور جب ان کے نزدیک حضرت ابو بکر کا رتہ۔ (العیاذ باللہ) تو پھر کافر کے پیچھے نازی پڑھ کر نازوں کو برباد کرنے کی  
کیا ضرورت تھی!

نیز اس واقعہ سے یہ معلوم ہوا کہ موجودہ قرآن ناتمام اور محرف ہے اصل قرآن اب تک قاثب ہے، حتیٰ کہ حضرت علی نے اس  
قرآن کو اپنے دور خلافت میں بھی نہیں ظاہر کیا اور تمام امت مسلمہ کو اب تک اس سے محروم رکھا ہے جب تمام آل محمد (یعنی  
امام جہدی) کا ظہور ہوگا تب اس قرآن کا ظہور ہوگا۔!

ملا باقر مجلسی حضرت علی کو مسجد میں بولنے کا نقشہ کھینچتے ہوئے لکھتے ہیں:

ثانی (حضرت عمر) نے کسی کو مسجد میں بیچ کر اپنے ساتھیوں سے اور کل منافقین سے نصرت و مددگاری چاہی یہ سن  
کر منافقین فوج فوج... کی نصرت و مددگاری کو آئے۔ یہاں تک کہ انہوہ واژدحام ہو گیا۔ خالد بن ولید نے شمشیر کھینچ  
کر جناب امیر پر حملہ کیا۔ جناب امیر نے اس پر حملہ کر کے چالہ قتل کر دیں مگر لوگوں نے بھن رسول خدا جناب امیر کو قسم دی۔ جناب امیر  
نے خالد کو چھوڑ دیا۔ سلمان، ابوذر، مقداد، عمار، بریدہ اسلمی (رضوان اللہ علیہم) جناب امیر کی نصرت و مددگاری کو اٹھ کھڑے  
ہوئے اور قریب تھا کہ فتنہ عظیم برپا ہو۔ جناب امیر نے ان کو منع کیا اور فرمایا مجھے ان اشتیاق کے ساتھ چھوڑ دو اس لیے  
کہ خدا نے مجھے حکم نہیں دیا کہ اس وقت ان سے جہاد کروں۔ وہ اشتیاق نے امت کو تے مبارک حضرت میں رستیاں ڈال کر  
مسجد میں لے گئے۔ و بر روایت دیگر۔ جب دروازہ در دولت پر پہنچے اور جناب فاطمہ اندر آنے سے مانع ہوئی اس  
وقت قنقر نے بروایت دیگر ثانی نے تازیانہ بازوئے جناب فاطمہ پر مارا کہ بازو جناب سیدہ کا مضروب ہو کر سوچ  
گیا مگر پھر بھی جناب فاطمہ نے جناب امیر سے لہو نہ اٹھایا۔ اور ان لوگوں کو گھر میں آنے سے منع کیا۔ یہاں تک کہ  
دروازہ شکم جناب فاطمہ پر گرا دیا جس نے پسلیوں کو شکستہ کر دیا۔ اور اس فرزند کو جو شکم میں تھا حضرت رسول نے جس کا  
نام محسن رکھا تھا شہید کر دیا اور سیدہ نے بھی اسی مدثر ضربت سے انتقال کیا۔ و بروایت دیگر مغیرہ بن شعبہ نے حکم  
حضرت دوم (حضرت عمر) دروازہ شکم محترم جناب فاطمہ پر گرا دیا۔ اور ان کے فرزند محسن کو ان کے شکم میں شہید کیا پھر جناب امیر کو  
مسجد میں لے گئے جفا کار و اشتیاق نے امت پیچھے پیچھے تھے اور کوئی نصرت و مدد حضرت کی نہ کرتا تھا۔ سلمان، ابوذر،  
مقداد، عمار، بریدہ اسلمی روتے پیتے اور کہتے تھے، کیا جلد حضرت رسول خدا سے تم لوگوں نے خیانت کی۔ کینہ ہائے  
سینہ کو ظاہر کیا۔ اور انتقام حضرت کا ان کے اہل بیت سے لیا۔ اس وقت بریدہ اسلمی نے کہا اے... سب قریش  
تیری اصلیت و نسب کو جانتے ہیں اور تجھے پہچانتے ہیں کہ کتنی مرتبہ کے... سے تو پیدا ہوا ہے ایسا شخص خائن و اہل بیت  
میں آئے اور پیغمبر کی بیٹی کو مجروح کرے برادر اور دینی رسول کو اس رسوائی سے مسجد میں لے جائے جب ابو بکر  
کی نظر جناب امیر پر پڑی لوگوں سے کہا چھوڑ دو۔ جناب امیر نے فرمایا اے ابو بکر کس حق اور کس میلٹ اور کس فضیلت  
پر تو نے خلافت میں تصرف کیا۔ کل حکم پیغمبر سے ہے اور حکم پیغمبر پر بامامت و خا

تو نے سلام کیا۔ میں کہہ... بیشعیر فلان سے کہیں کہ بلائے میرے جناب امیر کھڑا ہو گیا اور کہا ان باتوں کو جانے دو اور بیعت کرو۔ جناب امیر نے فرمایا اگر بیعت نہ کروں کیا کرے گا؟ خانی نے کہا اگر بیعت نہ کرو گے تو قتل کروں گا۔ جناب امیر نے فرمایا رسول کے بھائی کو قتل کرے گا؟ بخدا سوگند اگر مجھے خیال حکم خدا اور امانت رسول نہ ہوتا تو اچھی طرح معلوم ہو جاتا کہ کون زیادہ ضعیف ہے۔ پس بریدہ اٹھی اٹھے اور کہا اے ابوبکر وہ عمر یا تم نہیں تھے کہ جناب رسول خدا نے تمہیں اور میں فرمایا کہ جا کر جناب امیر پر بامارت و بادشاہی سلام کریں۔ تم لوگوں نے پہچان یہ حکم آپ از جانب حق تمہارے دیتے ہیں، حضرت رسول نے فرمایا اہل حکم خدا دیتا ہوں اس وقت ہم لوگ گئے اور سلام کیا اور کہا السلام علیکم یا امیر المؤمنین! عمر نے کہا اے بریدہ تمہیں ان باتوں سے کیا۔ بریدہ نے کہا بخدا سوگند میں اس شہر میں نہ رہوں گا جہاں تم لوگ امیر ہو اور خلیفہ رسول مدظلہ۔ اس کلام کے بعد باہوازت حضرت عمرؓ بریدہ اٹھی کہ راکر مسجد سے نکال دیا۔ بعد ازاں سلمان فارسی اٹھے اور کہا اے ابوبکر! خدا سے خوف کرو اور جس جگہ بیٹھیں گے اس کا سزاوار نہیں وہاں سے اٹھ جاؤ۔ اور حق خلافت اہل بیت کو ہے۔ دوسرے مجمع امت کو جہالت و ضلالت میں تار و تہ قیامت نہ ڈال۔ میں نے عمرؓ کو آواز دی سلمان تم کون ان باتوں سے کیا کام۔ سلمان نے کہا بخدا! سوگند اگر میں جاتا اپنی تلوار سے اہل دین کی خدمت کرتا۔ بے شک تلوار پہنچ کر میری تلوار زیادہ خدا میں پہنچا کرتا کہ تم مدعی رسول سے ایسا سلوک نہ کر سکتے۔ پس اور لوگوں کی طرف غلبہ ہوئے اور کہا تم نے کیا کیا دیکھا اور کیا دیکھا کیا دین میں آئے اور کیا دین میں سے خارج ہو گئے۔ اب میں تم کو بلا میں مبتلا دھونے اور نعمت مرفی سے ناامیدی کی بشارت دیتا ہوں۔ واضح ہو کہ ایک گروہ متکبرانہ پر مسلط ہو گا اور بخود اتر تم سے سلوک کرے گا۔ کتاب خدا اور اس کے احکام کو بدل دے گا۔ اس کے بعد ابوذر، مقداد و عمار اٹھے اور ہر ایک نے محنت لے کر بانٹے اور دلیل دے کر انہیں انہیں انہیں انہیں پر تمام کیا اور جناب امیر کی طرف مخاطب ہو کر کہا آپ کیا فرماتے ہیں اگر ہم دین میں تو ہم بیشعیر سے ان لوگوں کے ساتھ جہاد کریں یہاں تک کہ ہمارے جائیں جناب امیر نے فرمایا خدا تم پر رحمت کرے۔ انہیں انہیں اسے دست بردار ہمارا وصیت رسول خدا یاد کرو۔ ابوبکر منبر پر چپ چاپ بیٹھے تھے.... نے کہا بیٹھا ہے علیؓ زیر منبر مقام مبارک میں ہے اور بیعت نہیں کرتے۔ مجھے اجازت دے کہ ان کو قتل کر دوں۔ اس وقت حسینؓ میرے اپنے پردہ زکوا کے کھڑے تھے۔ اس کلام سے روکے اور چٹانے لگے۔ اور قبر رسول کی طرف منہ کر کے فریاد کرنے لگے۔ یا جدد ۵۱ یا رسول اللہ۔ ہم کو آپ اس حالت میں دیکھیں کہ ہم بے یار و مددگار ہیں پس جناب امیر نے حسینؓ کو اپنے سینے سے لگا کر فرمایا اے جانِ پدر! نہ رو۔ بخدا سوگند یہ اشتیاق دیکھا اسے باپ کے قتل پر تھا وہ نہیں اور اس سے زیادہ ذلیل و بے منتقل ہیں جو یہ ارادہ کر سکیں۔ پس ام سلمہ زوجہ رسول خدا سلام امین مریمہ آنحضرتؐ اپنے اپنے مکان سے روتی ہوئی دوڑیں اور بویں اسے دگاہن بہت جلد اپنے کینہ مٹانے دینے کہ بعد رسولؐ ظاہر کیا۔ خانی نے کہا ان عورتوں کو مسجد سے نکال دو اور ان کے کلام سے کیا کام۔ پس جناب امیر اٹھے اور مہاجرین و انصاریوں سے اپنے فضائل و مناقب ایک ایک بیان کیے اور ان سے انصاف رسول خدا پر اپنی خلافت کے مقدم میں گواہی پائی اور روز غدیر و دیگر مقامات متعددہ انھیں یاد دلانے اور جمعیت الہی ان پر تمام کی۔ ان لوگوں نے کہا یا حضرت اگر آپ اس سے پہلے فرماتے تو ہم ابوبکرؓ بیعت نہ کرتے اس گفتگو سے عمر کو خوف ہوا کہ لوگ ایسا نہ ہو ابوبکرؓ کی خلافت سے مخوف ہو جائیں لہذا پھر جناب امیر سے کہا یا علیؓ بیعت کرو ورنہ میں تم کو.... کر دوں گا۔ جناب امیر نے فرمایا تو صبر کر کہتا ہے۔ بخدا سوگند میرے اوپر نہیں قدرت نہیں۔

یہ من کر خالد بن ولید دوڑا اور تلواریں غلات سے کھینچ کر بولا۔ بخدا سو گندہ بیعت کرو ورنہ قتل کر دوں گا۔ جناب امیر نے گریہ بانی پکڑ کر دور پھینک دیا اس کے ہاتھ سے تلوار گہر پڑی بد اس کے ہر چند کوشش کی مگر جناب امیر نے بیعت نہ کی۔ لوگوں نے جن میں عمر بھی تھے جناب امیر کا ہاتھ پکڑ لیا زبردستی۔ اور ابو بکر نے اپنا ہاتھ دراز کر کے حضرت کے ہاتھ تک پہنچایا احادیث معتبرہ میں منقول ہے جب جناب امیر کو مسجد میں لائے آپ نے مرتد ملہر جناب رسول کی طرف منہ کر کے کہا: یا ابن عبد ان القوم استضعفوا وکادوا یقتلوننی۔ اے برادر من! تیری قوم نے مجھے ضعیف کیا اور نزدیک ہوا مجھے مار ڈالیں پس حضرت رسول کی قبر سے ایک ہاتھ نکلا۔ سب نے کہا پہچان کر۔ یہ حضرت رسول کا ہاتھ ہے اور ایک آواز آئی کہ سب نے پہچانی رسول کی آواز ہے اور وہ آواز یہ تھی: یا ایہا یکر اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من فطمتہ ثم سوائک ما جلا۔ اے ابو بکر! کافر ہوا اس خدا سے جس نے تجھے خاک سے پیدا کیا۔ اے

ملا باقر مجلسی نے متعدد بار لکھا ہے کہ حضرت علی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کا خیال مانع تھا ورنہ چار کے سوا تمام صحابہ کو مار ڈالتے، سوال یہ ہے کہ جب چار کے سوا تمام صحابہ مرتد ہو گئے تھے تو رسول اللہ کا تو یہی حکم ہے کہ مرتد کو قتل کر دو اور قرآن مجید میں بھی یہی حکم ہے کہ کفار اور منافقین کو قتل کر دو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ محض افتراء ہے کہ آپ نے کافروں، مرتدوں، ظالموں اور غاصبوں کو قتل کرنے سے منع کیا تھا، اور یہ بھی ایک جھوٹا حیلہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت کی تھی کہ جب تک تمہارے ساتھ ایک جماعت نہ ہو ان سے جنگ نہ کرنا، جب حضرت علی تنہا ان سب پر بھاری تھے تو پھر جماعت کی کیا ضرورت تھی؟ اور یہ بھی غلط ہے کہ آپ کے ساتھ جماعت نہیں تھی تمام بزم اہل بیت آپ کے ساتھ تھے اور اہل تشیع کے زعم کے مطابق یہ صحابہ کافر تھے تو پھر ان کافروں سے جنگ کرنا واجب تھا خصوصاً اس وقت جب کہ حضرت علی کو یہ یقین تھا کہ یہ ان کو قتل کرنے پر قدرت نہیں رکھتے حقیقت یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بلا جبر و اکراہ بطیب خاطر عزت و کرامت کے ساتھ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تھی اور ہمیشہ خلفائے ثلاثہ کے ہم فراء، مساوین اور حلیف رہے، ان کی اقتداء میں نمازیں پڑھتے رہے اور ان کے احکام پر غور و خوض سے عمل کرتے رہے، حضرت علی کا حضرت ابو بکر کی اقتداء میں نمازیں پڑھنا جلاۃ العیون کی اس عبارت سے ثابت ہے اور ہم نے دلائل سے واضح کر دیا ہے کہ حضرت علی تقیۃ نمازیں نہیں پڑھتے تھے۔ یہاں تک ہم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے برحق ہونے پر قرآن مجید، احادیث، عقل صریح اور کتب شیعہ سے دلائل پیش کیے ہیں۔ اب ہم حضرت ابو بکر کی خلافت پر اہل تشیع کے اہم اعتراضات کے جوابات ذکر کریں گے فنقول وبالله التوفیق۔

اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ حضرت ابو بکر میں شجاعت کی کمی تھی | اہل تشیع کا ایک اعتراض یہ ہے کہ خلیفہ کو شجاع اور بہادر ہونا چاہیے اور حضرت ابو بکر شجاع اور بہادر نہیں تھے، اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر

لو کسی ہم کی ذمہ داری نہیں ہوگی۔

**الجواب**

صحیح بخاری میں حضرت سلم بن کوع سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں میں دولا بنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسافر غزوات میں شریک ہوا اور فوالہی مہات میں شریک ہوا جن میں سے بعض میں حضرت ابو بکر امیر تھے اور بعض میں حضرت اسامہ بن زید امیر تھے۔ اور فوالہی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حج کا امیر بنا کر بھیجا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ خود بھی یہ اعزازات کرتے تھے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تمام صحابہ میں سب سے زیادہ بہادرتھے، مسند بنار میں ہے حضرت علی نے لوگوں سے پوچھا بتاؤ سب سے زیادہ بہادر کون ہے؟ لوگوں نے کہا آپ ہیں! حضرت علی نے فرمایا میں نے جس کو بھی مقابلہ کی دعوت دی میں اس سے برابر رہا، لیکن مجھے بتاؤ کہ سب سے زیادہ بہادر کون ہے؟ لوگوں نے کہا میں ظلم نہیں! حضرت علی نے کہا جنگ بدر کے دن ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک چھپر بنایا، ہم نے سوچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لیے اس چھپر میں کون رہے گا تاکہ کوئی شرک آپ پر عہد نہ کر سکے! بخدا! ابو بکر کے سوا ہم میں سے کوئی شخص بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس چھپر میں نہیں گیا، حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لیے آپ کے پاس رہا نہ تو اس لیے کھڑے تھے، پس ابو بکر ہی صحابہ میں سب سے زیادہ بہادر تھے۔ حضرت علی نے فرمایا میں نے دیکھا کفار قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچر دیا اور آپ کو ایذا پہنچانے لگے، اور کہنے لگے کہ تمہاری وہ شخص جو جہاں سے تمام مہجوروں کو باطل مہجور قرار دیتے ہو، حضرت علی کہتے ہیں کہ بخدا! حضرت ابو بکر کے سوا ہم میں سے کوئی شخص بھی حضور کے قریب نہیں پہنچا، حضرت ابو بکر ان کو مارتے اور ان کو روندتے اور کہتے تھا! اس جگہ تم اس شخص کو اس لیے قتل کرتے ہو کہ وہ تباہ ہے کہ میرا رب اللہ ہے! پھر حضرت علی نے اپنی چادر اٹھائی اور دو گئے حتیٰ کہ ان کی ڈاڑھی بھیگ گئی۔ پھر حضرت علی نے سوال کیا کہ آل فرعون کا مومن بستر ہے یا ابو بکر بہتر ہیں؟ جب لوگ خاموش رہے تو حضرت علی نے فرمایا بخدا! ابو بکر کے ساتھ ایک خطہ گورنر آل فرعون کے مومن کی شکل سے بہتر ہے، کیونکہ آل فرعون کا مومن ایمان چھپاتا تھا اور ابو بکر نے اپنے ایمان کو شہر کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوی زندگی میں سب سے مشکل مرحلہ سفر ہجرت تھا اور اس سفر میں آپ نے جس کی شجاعت پر اعتماد کیا وہ حضرت ابو بکر تھے۔

صحیح بخاری میں ہے کہ عروہ بن زبیر نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے سوال کیا کہ مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ ایذا دیکر بیچنا ہی تھا، انہوں نے کہا کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اس حالت میں عقب بن ابی معیط نے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گلے میں چادر ڈال کر زور سے آپ کا کلاخٹنا شروع کر دیا، اس وقت حضرت ابو بکر نے اگر اس کو دھکا دیا اور کہا تم اس شخص کو اس لیے قتل کر رہے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے تبار سے پاس دلائی ہے کہ آیا ہے!

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی شجاعت میں سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دجال کے بعد جب کچھ حرب متدہو گئے اور زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور دوسری طرف دعیان نبوت کھڑے ہو گئے تو حضرت ابو بکر نے ان تمام قتلوں کا پامردی سے مقابلہ کیا اور ان تمام داخلی قتلوں کے باوجود حضرت ابو بکر نے حضرت اسامہ کی قیادت

میں شام کی طرف لشکر روانہ کیا، حالانکہ بعض صحابہ کی طرف سے منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کی مخالفت کی گئی اور شام میں لشکر بھیجنے کی بھی سب نے مخالفت کی کہ اس وقت حالات سازگار نہیں ہیں لیکن حضرت ابو بکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تجویز کردہ لشکر کے بھیجنے کو مقدم رکھا اور مصلحت وقت کا خیال نہیں کیا اور یہی حضرت ابو بکرؓ کی بہت بڑی دلیری اور شجاعت ہے۔ حضرت ابو بکرؓ کی شجاعت پر یہ بھی بڑی واضح دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے پر خطر سفر میں اپنی رفاقت اور حفاظت کے لیے تمام صحابہ میں سے صرف حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو منتخب کیا، اس میں کوئی شک نہیں کہ عہد رسالت کی فتوحات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بہت بڑا حصہ ہے لیکن یہ اس وقت کی بات ہے جب شجر اسلام قوی اور ثمر آور ہو چکا تھا حضرت ابو بکرؓ نے اس وقت اسلام کی خدمت کی ہے جب اسلام ایک چھوٹا سا پودا تھا جو یغین کی کثرت تھی مسلمانوں کی تعداد بہت کم تھی حضرت علیؓ اس وقت کم سن تھے اس وقت کفار اور مخالفین کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جس قدر حملے کیے جاتے تھے ان کے سامنے صرف حضرت ابو بکرؓ سینہ سپر ہوتے تھے۔ شیعہ حضرات کی مستند کتاب رجال کشی میں لکھا ہے حضرت علیؓ نے فرمایا جس شخص نے مجھ کو ابو بکرؓ اور عمرؓ پر نفیبت دی میں اس کو کذاب اور مغتری کی سزا دوں گا۔

اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ اعلان برائت کے وقت حضور نے حضرت ابو بکرؓ کو امارت سے معزول کر دیا تھا

اہل تشیع یہ کہتے ہیں کہ نور ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا تاکہ وہ مسلمانوں کو حج کرائیں پھر ان کے پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنی اونٹنی اعضاء پر سوار کر کے بھیجا تاکہ وہ مشرکین مکہ کو سورۃ برآۃ (توبہ) لکھا تبارکی آیات پڑھ کر سنا دیں۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ حضور نے حضرت ابو بکرؓ کو معزول کر کے حضرت علیؓ کو امیر بنا دیا تھا۔

الجواب | حضرت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مبارکہ توبہ کے اعلان کے لیے بھیجا تھا تاکہ مشرکین پر حجت ہو کیونکہ ان کے نزدیک صاحب ساطہ کے قریبی رشتہ دار کا اعلان ہی حجت اور مؤثر ہو سکتا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذمہ صرف یہ اعلان تھا ورنہ حج کے تمام احکام میں حضرت ابو بکرؓ امیر تھے اور حضرت علیؓ نے بھی حضرت ابو بکرؓ کی امارت اور ان کی تابعت میں فریضہ حج انجام دیا تھا۔ اس اعتراض کا تفصیلی جواب ہم نے شرع صحیح مسلم جلد ثلث کتاب الحج میں نکھا ہے تفصیل وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

”من کنت مولاه فعلی مولاه“ سے استدلال کا جواب | اہل تشیع کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی کے موقع پر خیرم

کے مقام پر تمام صحابہ کرام کے مجمع میں فرمایا: کیا میں تمہارے نفسوں سے زیادہ تمہارا ولی نہیں ہوں؟ سب صحابہ نے اس کا اعتراف کیا اور تصدیق کی، پھر آپؐ نے حضرت علیؓ کے ہاتھ اوپر اٹھا کر فرمایا:

”من کنت مولاه فعلی مولاه“

marfat.com

جلد خامس

من والاہ دعا ومن عاد اداہ ۛ

اس سے مدد سختی رکھ جو علی سے دشمنی رکھے اور اس سے دشمنی رکھ جو علی سے دشمنی رکھے۔

اہل تشیع یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں مولیٰ یعنی اولیٰ ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس شخص پر اولیٰ بالتعرف ہیں اس پر حضرت علی اولیٰ بالتعرف ہیں اور جو شخص اولیٰ بالتعرف ہو وہ امام معصوم ہوتا ہے اور اس کی اطاعت فرض ہوتی ہے لہذا حضرت علی امام معصوم ہیں اور ان کی اطاعت فرض ہے اور سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو امام قرار دے دیا قرآن کی موجودگی میں حضرت ابوبکر کی امامت صحیح نہیں ہوتی۔

یہ حدیث صحیح ہے اس کو امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام احمد نے بحکث اسناد سے روایت کیا ہے، لیکن اہل تشیع کا اس حدیث سے حضرت علی کی امامت اور خلافت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، اور ان کے اس استدلال کے مستند جوابات ہیں:

(۱) غلط مولیٰ ولی سے ماخوذ ہے اور اہل تشیع کا اس استدلال اس پر موقوف ہے کہ اس حدیث میں ولی بھی اولیٰ ہے، اس سے ہم پہلے دیکھتے ہیں کہ اس غلط کے معنی میں کیا معنی ہیں۔ علامہ زبیدی نے قاموس کے حوالے سے ولی کے حب وین سنی ذکر کیے ہیں: (۱) محب، (۲) مدینج (دوست)، (۳) نصیر، (۴) سلطان، (۵) مالک، (۶) عبد، (۷) آزاد کرنے والا، (۸) آزاد کیا ہوا، (۹) قریب، (۱۰) جہان، (۱۱) شریک، (۱۲) حصہ، (۱۳) رب، (۱۴) منعم، (۱۵) تابع، (۱۶) سرکاری رشتہ دار، (۱۷) بھانجہ۔ ۛ

ولی کے یہ تمام حقیقی معانی ہیں اور ولی کا معنی اولیٰ بالتعرف نہیں ہے، اس لیے یہاں مولیٰ کے مفہوم کو اولیٰ بالتعرف پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے نیز یہ کہا جاتا ہے کہ غلام شخص غلام کا مولیٰ ہے، یہ نہیں کہا جاتا کہ غلام شخص غلام سے مولیٰ ہے، یعنی اولیٰ ہے۔

(۲) بعض محال اگر یہ مان لیا جائے کہ یہاں مولیٰ بمعنی اولیٰ ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اولیٰ بالاماتہ کے معنی میں ہو بلکہ یہ اولیٰ بالاتباع اور اولیٰ بالتقریب کے معنی میں ہے، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ان اولی الناس بابواہم للذین اتبعوہ (آل عمران: ۶۸)۔ "ابراہیم سے اولیٰ بالتقریب وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان کی پیروی کی ہے" اگر یہ غلط اولیٰ بالاماتہ کے معنی میں بھی مان لیا جائے تو اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ جب حضور نے یہ فرمایا تھا اس وقت حضرت علی اولیٰ بالاماتہ تھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علی مال کے اعتبار سے اولیٰ بالاماتہ ہیں یعنی جس وقت حضرت علی کی خلافت کا موقع ہوگا اس وقت وہی اولیٰ بالاماتہ ہوں گے اور غلام غلام کا اس سے پہلے غلیفہ اور امیر ہونا اس حدیث کے خلاف نہیں ہے۔

(۳) اگر یہ حدیث حضرت علی کی خلافت پر نص ہوتی تو حضرت علی اس سے حضرت ابوبکر کی خلافت کے خلاف اپنی خلافت پر استدلال کرتے لیکن حضرت علی اور حضرت عباس میں سے کسی نے بھی اس حدیث سے استدلال نہیں کیا۔

ۛ۔ امام احمد بن حنبل متروک ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

ۛ۔ سید محمد قزحی حنفی زبیدی معنی متروک ۱۲۰۵ھ، تاریخ العرب ص ۱۰۶، ۳۹۸-۳۹۹، مطبوعہ المطبعة الخیریتہ، ۱۳۰۶ھ

(۵) مسند بزار میں ہے حضرت علی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا تو میں کسی کو کیسے اپنا خلیفہ بنا سکتا ہوں۔ اگر یہ حدیث حضرت علی کی خلافت پر لھی ہوئی تو حضرت علی اس طرح نہ فرماتے۔

(۶) اس حدیث میں مولیٰ دوست محب اور ناصر کے معنی میں ہے جیسا کہ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں: اے اللہ! اس سے دوستی رکھ جو علی سے دوستی رکھے اور اس سے دشمنی رکھ جو علی سے دشمنی رکھے۔ یہ دعا اس پر قرینہ ہے کہ من کنت مولاه فقد علی مولاه کا معنی ہے میں جس کا دوست یا محب یا ناصر ہوں علی اس کے دوست یا محب یا ناصر ہیں۔

اہل تشیع کے اس اعتراض کے اور بھی متعدد جوابات ہیں لیکن ہم نے اختصار کے پیش نظر صرف اہل جوابات پر اکتفا کر کے ہے۔

اس باب کی احادیث کی ہم نے بہت مبسوط شرح کی ہے اور خراج اور فنی پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر بہت تفصیل سے بیان کیا ہے اور قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے اس پر دلائل فراہم کیے ہیں، اس کے بعد مسئلہ فدیہ اور مسئلہ خلافت پر نہایت بسط سے بحث کی ہے ہر چند کہ ان مسائل پر علماء اہل سنت نے کافی کچھ لکھا ہے لیکن اس کی ترتیب اور تدوین ایسی نہیں ہے جس سے آج کا سہل پسند قاری استفادہ کر سکے، ہم نے اس دور کی تحریر کے اسلوب اور تصنیف و تالیف کے جدید تقاضوں کے پیش نظر لکھا ہے اور اہل سنت کے موقع کی وضاحت کے لیے اللہ تعالیٰ نے جو دلائل ہمیں اتنا دیے ان کو بھی بیان کیا ہے۔ اس سلسلہ میں ہم نے بہت محنت کی ہے، مختلف لائبریریوں میں جا کر چھان پھشک کر کے کتب شیعہ سے مواد فراہم کیا اور بہت محنت، عرق ریزی اور جالسوزی سے حوالہ جات تلاش کیے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کا دشمن کو نفع آدر نہ لے۔ اہل سنت کے لیے اس تحریر کو استقامت اور طمانیت کا سبب بنائے اور شیعہ حضرات کے لیے اس کو موجب رشد و ہدایت بنائے، اللہ تعالیٰ مصنف، ناشر، مصحح، کاتب، جملہ معاونین اور قارئین کو تسلیم صحابہ اور محبت اہل بیت پر قائم رکھے، اسلام پر زندہ اور ایمان پر خاتمہ فرمائے، ہمارے تمام گناہوں کو معاف فرمائے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب فرمائے، دنیا اور آخرت میں ہر قسم کے عذاب سے محفوظ اور مامون رکھے اور اپنے فضل و کرم اور سرکار کے توسل سے جنت الفردوس عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین بجاہ حبیبک سید المرسلین۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد خاتم النبیین سید المرسلین اول الشافعیین ولسفیعین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاءہ وعلیٰ ملتہ اجمعین الی یوم الدین۔

باب ۹۱: کيفية قسمة الغنمة بين الحاضرين

۴۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ مُخَيَّبٍ كِلَاهُمَا عَنْ سَكِينٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سَكِينُ بْنُ أَصْحَمَةَ عَنْ حَبِيبِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے کو مالِ غنیمت سے دو حصے دیے اور آدمی کو ایک حصہ دیا۔

marfat.com

جلد خامس

بْنِ عَمْرٍو أَنَّ تَرَسُّوْنَ اَللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَسَمَ فِي النَّفْلِ بِالْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلزَّجَلِ  
سَهْمًا -

۴۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ كُمَيْلٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَازِمٍ قَالَا عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ عَبْدِ اَلْاَسْتَاذِ مِثْلَهُ  
وَلَمْ يَذْكُرْ فِي النَّفْلِ -

امام مسلم نے ایک اور سند سے اس حدیث کا  
ذکر کیا ہے اس میں غنیمت کا ذکر نہیں ہے۔

مافظ بدر الدین مینی سمجھتے ہیں کہ امام ابو داؤد نے  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی اور اس کے گھوڑے کے لیے تین حصے دیے، ایک حصہ اس کے  
بیٹے اور دوسرے اس کے گھوڑے کے لیے، اور امام نسائی نے حضرت زبیر سے روایت کیا ہے کہ فتح خیبر کے  
سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو چار حصے دیے، ایک حصہ حضرت زبیر کو، ایک حصہ آدمی لڑائی میں  
سے حضرت زبیر کی والدہ حضرت صفیہ بنت عبد المطلب کو اور دوسرے گھوڑے کے لیے، اور امام احمد نے  
حضرت عمر، حضرت طلحہ بن عبید اللہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
گھوڑے کے لیے دو حصے نکالتے تھے اور امام دارقطنی نے حضرت ابی رحم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے  
کہ میں اور میرا بھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کے لیے گئے اور ہمارے ساتھ دو گھوڑے  
تھے سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھ حصے غنیمت کے چار حصے ہمارے (دو گھوڑوں کے لیے  
اور دوسرے ہمارے لیے)۔ امام دارقطنی نے ابو کبشہ اناری، حضرت ابن عباس، حضرت فاطمہ بنت زبیر، حضرت  
معاذ، حضرت جابر، حضرت ہبل بن ابی حمہ اور حضرت ابو ہریرہ سے بھی اس مضمون کی احادیث روایت کی ہیں۔  
مجموع فقہاء اسلام امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام ابو یوسف اور امام محمد نے ان احادیث کے پیش نظر یہ کہا  
ہے کہ مال غنیمت سے گھوڑے سوار کو تین حصے دیے جائیں گے جس میں سے دو حصے اس کے گھوڑے کے لیے  
اور ایک حصہ خود اس کے لیے۔

گھوڑے کو ایک حصہ دینے پر امام ابو حنیفہ کی احادیث  
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ گھوڑے کو صرف  
ایک حصہ ملے گا اور ایک حصہ گھوڑے کے سوار کو  
ملے گا، امام ابو حنیفہ کا استدلال اس حدیث سے ہے، امام طبرانی اپنی سند کے ساتھ حضرت معاذ بن عمر رضی  
اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ جنگ بدر کے دن مسجد نام کے ایک گھوڑے پر سوار تھے، ابن مسعود علیہ  
وسلم نے ان کو مال غنیمت سے دو حصے دیے، ایک حصہ ان کے لیے اور ایک حصہ ان کے گھوڑے کے لیے  
بیز لاکم واقعہ میں اپنی سند کے ساتھ حنفیہ بن عاصم سے روایت کیا ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ  
نے کہا کہ میں غزوہ بدر کے خلاف جنگ میں ایک گھوڑے پر سوار ہو کر گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک  
حصہ مجھے اور ایک حصہ میرے گھوڑے کو دیا، امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما



بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے سوار کو دو حصے دیے اور پیادے کو ایک حصہ دیا۔ اور ابن مرد  
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بنو مصطلق کی عورتیں قید ہو کر ہاتھ  
آئیں آپ نے ان میں سے خمس نکال کر باقی کو مسلمانوں میں تقسیم کر دیا، آپ نے گھوڑے سوار کو دو حصے دیے  
اور پیادے کو ایک حصہ دیا اور امام دارقطنی نے کتاب المصنف والمختلف میں اپنی سند کے ساتھ حضرت ابی عمر  
رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ دیتے تھے۔  
گھوڑے کو ایک حصہ دینے پر امام ابو حنیفہ کے عقلی دلائل | توضیح میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے  
تمام اگلے پچھلے علماء کی مخالفت کی ہے

اور یہ کہل ہے کہ گھوڑے کو صرف ایک حصہ ملے گا، امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ گھوڑے کو دو حصے اور انسان کو ایک حصہ  
دینے میں انسان پر گھوڑے کی فضیلت ہے اور میں انسان پر جانور کو فضیلت دینا مکروہ سمجھتا ہوں، امام ابو حنیفہ  
کے اصحاب نے بھی ان کی مخالفت کی ہے اور تمام فقہاء کے مقابلہ میں امام ابو حنیفہ تنہا رہ گئے، علامہ ابن سحنون  
نے بھی کہل ہے کہ یہ صرف امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور وہ اس میں منفرد ہیں، علامہ عینی نے بیان کیا ہے کہ اس  
قول میں امام ابو حنیفہ منفرد نہیں ہیں، بلکہ حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے۔

احادیث ابی حنیفہ پر جرح کا جواب | امام ابو حنیفہ نے امام واقدی کی سند سے بھی استدلال کیا ہے،  
اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام واقدی کی ثقاہت میں قلیل مقال

ہے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام واقدی پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے، مصعب زہری سے ان کے متعلق سوال کیا گیا تو  
انہوں نے کہا واقدی ثقہ اور مأمون ہیں۔ اسی طرح سیسی نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا اور ابوعبید القاسم بن سلام  
نے بھی کہا کہ واقدی ثقہ ہیں، واؤدی نے کہا کہ واقدی امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔

جمہور فقہاء کی احادیث پر جرح | جمہور فقہاء نے امام ابو داؤدی جو روایت امام احمد سے بیان کی ہے اس  
میں ایک راوی سعودی ہے اس پر جرح کی گئی ہے، اور امام دارقطنی نے

جو حدیث ابورہم سے روایت کی ہے اس کی سند میں قیس بن زبیب ہے، تصحیح میں لکھا ہے اس کو بعض ائمہ نے  
ضعیف قرار دیا ہے اور ابورہم کی صحابیت میں اختلاف ہے اور امام دارقطنی نے ابی کبشہ انصاری سے جو روایت  
بیان کی ہے اس کی سند میں محمد بن عمران عیسیٰ ہے اس کو امام نسائی نے ضعیف قرار دیا ہے اور اس میں ایک راوی  
عبد اللہ بن بشر ہے، اس کو امام نسائی، یحییٰ قطان، ابو حاتم اور خود امام دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے اور امام دار  
قطنی نے مفاد سے جو حدیث روایت کی ہے اس میں موسیٰ بن یعقوب ضعیف راوی ہے۔

امام ابو حنیفہ کے موقف پر علامہ عینی کے دلائل | اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ہر چہ کہ جمہور فقہاء کی حدیث  
بعض اسانید سے ضعیف ہے، لیکن یہ اسانید صحیح

نے بھی مروی ہے چنانچہ امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث کو روایت کیا ہے لہذا ان اسانید صحیحہ سے یہ  
حدیث امام ابو حنیفہ پر حجت ہوگی۔ علامہ بدیع الدین عینی نے ان احادیث کے جواب میں لکھا ہے کہ قرآن مجید میں ہے  
واعلموا انما غنمتم من ثمر ما قلتم وانیضت من ثمر ما عملتم

خمسہ وللرسول ولذی القربی والیتیمی والمساکین (دلائل نقال، ۴)

اس کا پانچواں حصہ اللہ، اس کے رسول (رسول کے) رشتہ داروں یتیموں اور مسکینوں کے لیے ہے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں: اس آیت میں تمام مال نیت حاصل کرنے والوں کو خطاب ہے اور اس کا یہ تقاضا ہے کہ گھوڑے سوار اور پیادے کے درمیان مساوات ہو اور جن احادیث میں گھوڑے کے لیے دو حصہ دینے کا ذکر ہے وہ بطور عطیہ اور انعام پر محمول ہیں۔ ۴

علامہ عینی کے اس استدلال پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس آیت کا کوئی نفاذ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ گھوڑے سوار اور پیادہ کا حصہ مساوی ہو اور بقرض تسلیم یہ امام ابوحنیفہ کو بھی مقرر ہے کیونکہ وہ بھی گھوڑے سوار کو دو حصے اور پیادہ کو ایک حصہ دینے کے تاقی ہیں۔

علامہ المرغینانی کے دلائل اور صلاحہ بحث

جواب میں یہ لکھا ہے کہ ان احادیث میں گھوڑے کے لیے

دو حصے دینے کا ذکر ہے اور امام ابوحنیفہ نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے ان میں گھوڑے کے لیے ایک حصہ دینے کا ذکر ہے اور یہ دونوں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے مشتق ہیں جو آپس میں متعارض ہیں، اس کے برخلاف حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آپ کی یہ قولی حدیث روایت کی ہے:

وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام للفراس سہمان وللراجل مسہر۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا گھوڑے سوار کے لیے دو حصے ہیں اور پیادہ کے لیے ایک حصہ ہے۔

علامہ المرغینانی لکھتے ہیں: جب فعلی احادیث متعارض ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پر عمل کرنا چاہیے اور وہ یہی ہے کہ گھوڑے سوار کو دو حصے دیے جائیں اور پیادہ کو ایک، اور اس سے امام ابوحنیفہ کے موقف کی تائید ہوتی ہے ۴

علامہ المرغینانی کی یہ دلیل بہت قوی تھی بشرطیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ قولی حدیث موجود ہوتی، حافظ ذہبی لکھتے ہیں یہ حدیث بہت غریب ہے اور جس نے اس حدیث کی نسبت امام ابن شیبہ کی طرف کی ہے اس نے غلط کی ہے کیونکہ امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے سوار کو دو حصے دیے اور پیادہ کو ایک حصہ دیا۔ ۴

حاصل بحث یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہ نظریہ بہت قوی ہے کیونکہ احناف نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے ان کی اسانید بلاشبہ ان احادیث کی اسانید سے زیادہ قوی ہیں جن سے امام ابوحنیفہ نے استدلال کیا ہے۔

۱۔ علامہ عبد الباقی ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۲ ص ۱۵۵، مطبوعہ دارۃ الطبۃ قاہرۃ مصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اودین ص ۵۵۳، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت

۳۔ حافظ مال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۶۶۲ھ، تہذیب التایید ج ۳ ص ۴۱، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند

## بَابُ الْإِمْدَادِ بِالْمَلَائِكَةِ فِي غَزْوَةٍ بَدْرٍ وَإِبَاحَةِ الْغَنَائِمِ

۴۶۳ - حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ الشَّرِيفِ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي يَسْمَعُ بْنُ الْحَنَفِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ حَرَّ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ الْحَنَفِيُّ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي أَبُو زَيْدٍ هُوَ يَسْمَعُ الْحَنَفِيُّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَشْرُكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُمِائَةٍ وَتِسْعَةَ عَشَرَ رَجُلًا فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقِبْلَةَ ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ أَيْتَ مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ إِنَّ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْدُ فِي الْأَرْضِ قِمَاتًا أَلْ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ مَا دَامَ يَدُّهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ حَتَّى سَقَطَ بِرَأْسِهِ عَنْ مَتْنِبِيهِ فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِجْلَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَتْنِبِيهِ ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ وَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَفَاكَ مُنَاشِدَتُكَ رَبِّكَ فَإِنَّهُ سَيُخْرِجُ لَكَ مَا وَعَدَكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذْ كُنْتُمْ خَائِفُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَرْسَلْنَا

غزوہ بدر میں فرشتوں کی امداد اور غنیمت کے مباح ہونے کی بیان

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا غزوہ بدر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کی طرف دیکھا تو وہ ایک ہزار تھے اور آپ کے ساتھ تین سو انیس مرد تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی طرف منہ کیا اور اٹھا اٹھا کر با آواز بلند اپنے رب سے یہ دعا کی: اے اللہ! تو نے مجھ سے جو وعدہ کیا ہے اس کو پورا فرما، اے اللہ! تو نے جس چیز کا مجھ سے وعدہ کیا ہے وہ عطا فرما، اے اللہ! اہل اسلام کی یہ جماعت اگر ہلاک ہو گئی تو پھر روئے زمین پر تیری عبادت نہیں کی جائے گی، آپ اٹھ پھیرا کر بار بار بلند مسلسل دعا کرتے رہے حتیٰ کہ آپ کے شانوں سے چادر گر گئی، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کے پاس آئے اور چادر پکڑ کر آپ کے کندھوں پر ڈالی اور پھر پیچھے سے آپ کے ساتھ پیٹ گئے اور کہنے لگے یا نبی اللہ! اللہ سے آپ کی یہ دعا کافی ہے، آپ کا رب آپ سے کیے ہوئے وعدہ کو عنقریب پورا فرمانے کا پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ) ”جب تم اپنے رب سے مدد طلب کر رہے تھے تو اس نے تمہاری دعا قبول فرمائی، میں تمہاری لگاتار ایک ہزار فرشتوں سے مدد فرماؤں گا، پھر اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے آپ کی مدد فرمائی۔“ ابو زید نے کہا حضرت ابن عباس نے یہ حدیث بیان کی اس روز ایک مسلمان ایک مشرک کے پیچھے دوڑ رہا تھا جو اس سے آگے تھا، اتنے میں اس نے اپنے اوپر سے ایک کوڑے کی آواز سنی اور ایک گھوڑے سے سوار کی آواز آئی جو کہہ رہا تھا ”اے عیزم آگے بڑھ۔“

مِمَّنْ كُفِرَ بِالْفَقْرِ النَّبَلِ الْكَافِرِ مُؤَدِّينَ فَاسَدًا  
 اللَّهُ يَا سَلَامًا نَكَبَةً قَالَ أَبُو ثَمْرَةَ مَيْلٌ فَهَذَا شَيْءٌ  
 ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
 يَوْمَئِذٍ يَشْتَدُّ فِي أَثَرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
 أَمَامَهُ إِذْ سَمِعَهُ صَرَخَ يَا لَسَوْطٍ قَدْ دَا  
 صَوْتُ الْغَارِيسِ يَقُولُ أَقْدِمْ حَيْزُومَ فَتَنْظُرُ  
 إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَامَهُ فَخَرَّ مُسْتَلْقِيًا فَتَنْظُرُ  
 إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ حُطِمَ أَنْفُهُ وَشَقَّ  
 وَجْهُهُ كَفَضَ بَنِي السَّوْطِ فَأَخْضَرَ ذَلِكَ  
 أَجْمَعُ فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَ صَدَقْتَ ذَلِكَ مِنْ مَدَى السَّمَاءِ  
 الثَّلَاثَةِ فَتَقَاتَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ وَاسْتَرَوْا  
 سَبْعِينَ قَالَ أَبُو ثَمْرَةَ مَيْلٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
 فَلَمَّا اسْتَرَوْا الْأَسَانِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَبِكْرٍ وَعَمْرٍ  
 مَا تَرَوْنَ فِي هَذِهِ الْأَسَارِي فَقَالَ  
 أَبُو بَكْرٍ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هُمْ بَنُو الْعَمْرِ  
 الْعَشِيرَةِ أَرَى أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُمْ ذَنِيَّةً  
 فَتَكُونُ لَنَا قُوَّةً عَلَى الْكُفَّارِ فَعَسَى اللَّهُ  
 أَنْ يَهْدِيَهُمْ لِلْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَى يَا  
 ابْنَ الْعَطَّابِ قُلْتَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ مَا أَرَى إِلَّا فِي رَأْيِ أَبِي بَكْرٍ وَكَرِهِي  
 أَرَى أَنْ تَمْلِكُنَا فَتَضْرِبَ أَعْمَسًا قَتْلَهُ  
 فَتَكُونَ عَلِيًّا مِنْ عَقِيلٍ قَيْصَرِبَ  
 عُنْقَهُ وَتَكُونِي مِنْ قَلَابٍ كَسِينًا لَعَمْرٍ  
 فَاضْرِبْ عُنْقَهُ فَإِنَّ هَذِهِ الْأَيْتَةُ الْكُفْرُ  
 وَصَدَادُ يَدَا هَذِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

اس نے دیکھا کہ وہ مشرک اس کے سامنے چپکے ہو گیا، اس  
 مسلمان نے اس مشرک کی طرف دیکھا تو اس کی ناک پر چوٹ پڑی  
 اور اس کا چہرہ اس طرح بھٹ گیا جتنے جیسے کڑا لنگہ ہو اور اس کا  
 ہر اہم نہ پڑ گیا تھا، اس انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے  
 کچھ کہا ہے عیسے آسمان سے مدد آئی تھی، اس دن مسلمانوں نے  
 ستر مشرکوں کو قتل کیا اور ستر کو گرفتار کر لیا، ابو زمیل کہتے  
 ہیں کہ حضرت ابن عباس نے کہا جب مسلمانوں نے قیدیوں  
 کو گرفتار کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
 ابو بکر اور حضرت عمر سے کہا تمہارا ان قیدیوں کے بارے  
 میں کیا خیال ہے، حضرت ابو بکر نے کہا یا نبی اللہ! یہ ہمارے  
 علم زاد اور ہمارے قبیلہ کے لوگ ہیں، میری رائے یہ ہے  
 کہ آپ ان سے قہر لے لیں اس سے ہمیں کفار کے خلاف  
 قوت حاصل ہوگی اور شاید اللہ تعالیٰ انہیں اسلام کی ہدایت  
 دے دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے  
 ابن الخطاب تمہاری کیا رائے ہے؟ میں نے کہا نہیں، بخدا  
 یا رسول اللہ! میری وہ رائے نہیں ہے جو حضرت ابو بکر کی  
 ہے، لیکن میری رائے یہ ہے کہ آپ انہیں ہمارے حوالے  
 کیجئے تاکہ ہم ان کی گردنیں اتار دیں، آپ عقیل کو حضرت علی  
 کے حوالے کیجئے کہ وہ اس کی گردن اتار دیں، اور میرا خیال  
 رشتہ دار میرے حوالے کریں کہ میں اس کی گردن مار دوں۔  
 یہ لوگ کافروں کے بڑے اہل ان کے سر طار ہیں، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابو بکر کی رائے پسند آئی اور  
 میری رائے پسند نہیں آئی، دوسرے دن جب میں رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو یہ دیکھتا ہوں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر بیٹھے ہوئے  
 دو رہے ہیں، میں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بتلائیے کہ  
 آپ اور آپ کا صاحب کس وجہ سے دو رہے ہیں، اگر  
 مجھے بھی روٹا یا تو میں روٹتا اور اگر مجھے روٹا نہ آیا تو میں



حکیرہ وزاری کے ساتھ دعا کی اس حال میں حضرت ابو بکر نے آپ کو تسبیح دی اور کہا یا نبی اللہ آپ کی یہ دعا کافی ہے، اللہ تعالیٰ آپ سے  
کیے ہوئے وعدہ کو ضرور پورا فرمائے گا۔ علامہ نووی سمجھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شدت کے ساتھ اس لیے دعا کی تھی  
تاکہ آپ کے اصحاب آپ کو دعا کرتے ہوئے دیکھ لیں، اور آپ کی دعا کی وجہ سے ان کے دل قوی ہو جائیں، علاوہ ازیں دعا کرنا  
اور اللہ تعالیٰ سے عزت و کرامت کا باعث ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا تھا کہ وہ آپ کو کفار کے لشکر  
— یا کفار کے قافلہ میں سے کسی ایک پر فتح عطا فرمائے گا، اور قافلہ مکمل پکا تھا، اس لیے اب کفار کے لشکر پر آپ کو فتح عطا  
کرنا متعین ہو گیا تھا۔ اس کے باوجود آپ نے اسی لیے شدت سے دعا کی تاکہ یہ فتح جلد حاصل ہو اور مسلمانوں کو زیادہ ضرر نہ پہنچے  
بیز فتح حاصل ہو جائے۔ لے

ما فیہ من جرم مستغفرتی سمجھتے ہیں، علامہ غزالی نے کہا ہے کہ کسی شخص کے لیے اگر گمان کرنا جائز نہیں ہے کہ اس وقت  
حضرت ابو بکر اللہ کی نصرت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ پُر امید تھے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدر گریہ و زاری  
سے دعا کرنے کی وجہ آپ کی صحابہ پر شفقت اور ان کے دلوں کو تقویت دینا تھی کیونکہ یہ صحابہ کا پہلا جہاد تھا اس لیے آپ  
نے سخت آہ وزاری سے دعا کی کیونکہ صحابہ کو یہ یقین تھا کہ آپ کی دعا مستجاب ہوتی ہے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
مقام غم میں تھے اور یہ بندہ کا انتہائی کامل مقام ہے اور آپ کے نزدیک یہ جائز تھا کہ اس دن مدورہ اُسے کیونکہ مدورہ  
کا وعدہ جمل تھا بہر حال یہ وہم کرنا قطعاً باطل ہے کہ اس موقع پر حضرت ابو بکر کو زیادہ طمانیت حاصل تھی بلکہ حضرت ابو بکر کو  
یہ یقین تھا کہ حضور نے اس قدر شدت گریہ سے جہاد دعا کی ہے وہ ضرور باریاب ہو کر رہے گی۔ لے

کیا جنگ بدر میں فرشتوں نے قتال کیا تھا؟ اس باب کی حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے  
آپ کی مدد فرمائی، اور حضرت ابن عباس نے فرمایا جنگ بدر  
کے دن ایک مسلمان ایک مشرک کے پیچھے دوڑ رہا تھا، اتنے میں اس نے اوپر سے ایک کوڑے کی آواز سنی اور ایک گھوڑے  
سوار کی آواز سنی دسی جو کہہ رہا تھا "اے جیڑوم آگے بڑھ" پھر اچانک اس نے دیکھا کہ وہ مشرک اس کے سامنے چلت  
گھر پڑا۔ اس کی ناک پر چوٹ تھی اور خیمہ پھٹ گیا تھا اور اس پر میل کا سبز نشان تھا جیسے کوڑا لگا ہو، اس انصاری نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ ماجرا عرض کیا، آپ نے فرمایا: تم یہ کہتے ہو میرے آسمان سے  
سدا آتی تھی۔

علامہ اسلام کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جنگ بدر میں فرشتوں نے بھی جنگ میں حصہ لیا تھا یا نہیں؟ صحیح مسلم  
کی اس مریخ حدیث کے پیش نظر زیادہ تر مفسرین کی یہ رائے ہے کہ فرشتوں نے جنگ میں حصہ لیا تھا، اور بعض محققین کی  
راے یہ ہے کہ فرشتوں کا نازل ہونا صرف مسلمانوں کو تقویت اور بشارت دینے کے لیے تھا کیونکہ قرآن مجید میں فرشتوں  
کے نازل کرنے کا ذکر سورہ آل عمران اور سورہ انفال میں ہے اور دونوں جگہ اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا ہے: وَمَا جَعَدَ  
اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا لِّكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۚ اللہ تعالیٰ نے صرف تمہارے دلوں کو مطمئن کرنے اور تمہیں

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ موزع المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ  
لے۔ حافظ شہاب الدین احمد علی ابن حجر مسقانی متوفی ۸۵۷ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور

عزیز دینے کے لیے فرشتوں کو نازل کیا ہے۔ لہذا اس صریح آیت کے مقابلہ میں ان روایات کو ترک کر دیا جائے گا جن میں فرشتوں کے قتل کرنے اور جنگ کرنے کا ذکر ہے، ہمارے نزدیک یہی نظر یہ راجح ہے اس بحث کو پوری طرح واضح کرنے کے لیے پہلے ہم قرآن مجید کا وہ آیات ذکر کریں گے جن میں فرشتوں کو نازل کرنے کا ذکر ہے پھر اس کے بعد مفسرین کی آراء کا ذکر کریں گے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اذ تقول للمؤمنین الن یکفیکم ان یمدکم ربکم بثلاثة الاف من الملائکة منزلین ۵  
بلی ان تصبروا و تتقوا و یا توکم من فوہم  
هذا یمدکم ربکم بخمسة الاف من الملائکة  
مسومین ۵ و ما جعلہ اللہ الا بشری  
لکم و لتطمین قلوبکم بہ ۵ و ما النصر الا  
من عند اللہ العزیز الحکیم ۵  
ال عمران : ۱۲۶-۱۲۷

جب آپ مسلمانوں سے فرماتے تھے کیا تمہیں یہ کافی نہیں کہ تمہارا رب تین ہزار نازل کیے ہوئے فرشتوں سے تمہاری مدد فرمائے گا۔ کیوں نہیں اگر تم ٹھہرے رہو اور اللہ سے ڈرو اور وہ اسی وقت یکدم تم پر ٹوٹ پڑیں تو (اُسی دن) تمہارا رب تمہاری پانچ ہزار نشان زدہ فرشتوں سے مدد فرمائے گا اور اللہ نے اس کو تمہارے لیے صرف خوشخبری بنایا ہے اور تاکہ اس سے تمہارے دل مطمئن ہو جائیں اور مدد صرف اللہ غالب، حکمت دانے کی طرف سے ہے۔

جب تم اپنے رب سے فریاد کرتے تھے تو اس نے تمہاری دعا سن لی کہ میں ایک ہزار لگاتار آنے والے فرشتوں سے تمہاری مدد کرنے والا ہوں اور اس کو اللہ نے صرف خوشخبری بنایا ہے، اور اس لیے کہ تمہارے دل اس سے مطمئن ہو جائیں اور مدد صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے بیشک اللہ بہت غالب، (اور) نہایت حکمت والا ہے۔

اذ تستغیثون ربکم فاستجاب لکم  
افی مددکم بالاف من الملائکة مردفین ۵  
و ما جعلہ اللہ الا بشری و لتطمین  
بہ قلوبکم ۵ و ما النصر الا من عند اللہ  
ان اللہ عزیز حکیم ۵  
(انفال : ۱۰-۹)

امام راہزی سورہ آل عمران کی آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فرشتوں کی نعمت کی کیفیت میں مفسرین کا اختلاف ہے، بعض مفسرین نے کہا ہے کہ فرشتوں نے مومنوں کے ساتھ قتال کیا تھا اور بعض نے کہا ہے کہ صرف مسلمانوں کے دلوں کو تقویت دی تھی، اور ان کو یہ خبر دی تھی کہ ان کا فخر ہوگی اور کافروں کے دلوں پر رعب ڈال دیا تھا، اور ظاہر یہ ہے کہ اگر ضرورت پڑتی تو وہ لشکر کے ساتھ جنگ میں شریک ہوتے اور ہر جگہ ہے کہ جنگ میں ان کی ضرورت پیش نہ آئی ہو، اور مسلمانوں کے دلوں کی تقویت کے لیے صرف ان کا میدان جنگ میں حاضر ہونا کافی ہو اور زیادہ مفسرین کا یہ زعم ہے کہ فرشتوں نے صرف جنگ بدر میں قتال کیا تھا اور کسی جنگ میں قتال نہیں کیا۔ ۱۷

۱۷۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر راہزی متوفی ۷۸۰ھ

Marfat.com

جلد خامس

امام ہادی سورۃ انفال کی آیات کے تحت لکھتے ہیں:

اس بات میں اختلاف ہے کہ فرشتوں نے جنگ بدر کے قتال میں حصہ لیا تھا یا نہیں، ایک قوم نے کہا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام پانچ سو فرشتوں کے ساتھ مدینہ پر تھے جس میں حضرت ابوبکر تھے، اہل میکہ تکل علیہ السلام پانچ سو فرشتوں کے ساتھ میسرہ پہنچے جس میں حضرت بلال بن ابیطالب تھے، یہ فرشتے سفید کپڑے پہنے ہوئے انسانوں کی صورت میں تھے، اور انھوں نے قتال کیا، ایک قول یہ ہے کہ انھوں نے صرف جنگ بدر میں قتال کیا اور جنگ احزاب اور جنگ جنین میں قتال نہیں کیا، ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن مسعود سے ابوجہل نے کہا وہ آواز نہ کہاں سے آرہی تھی جس کو میں سن رہا تھا، اور برسنے والا نظر نہیں آرہا تھا، حضرت ابن مسعود نے کہا وہ فرشتوں میں سے تھا۔ ابوجہل نے کہا پھر فرشتوں نے تم کو شکست دی ہے نہ کہ تم نے! ایک روایت ہے کہ ایک مسلمان ایک مشرک کے پیچھے دوڑ رہا تھا اچانک اس نے اوپر سے کرنا مارنے کی آواز سنی۔ اس نے اس مشرک کی طرف دیکھا تو وہ زمین پر چوت گر پڑا درآن حاکم اس کا چہرہ چمٹ چکا تھا، اس انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا تم نے سچ کہا یہ آسمان سے مدد آئی تھی۔

دوسری قوم نے یہ کہا کہ فرشتوں نے قتال نہیں کیا وہ صرف لشکر کی تعداد میں اضافے اور مسلمانوں کو ثبات قدم رکھنے کیلئے آئے تھے ورنہ صرف ایک فرشتہ ہی تمام دنیا کو ہلاک کرنے کے لیے کافی ہے، کیونکہ جبرائیل علیہ السلام نے اپنے صرف ایک پر سے ملاں میں قوم کو ہلاک کر دیا تھا اور قوم صالح اور نوح کے شہروں کو صرف ایک چرخ سے ہلاک کر دیا تھا، اھل اس امداد کی کیفیت کا سورہ آل عمران میں تفصیلاً ذکر ہے، ”فرشتے قتال کے لیے نہیں آئے تھے اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وما جعلہ اللہ الا بشری“ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے نازل کرنے کو صرف خوشخبری کے لیے بنایا ہے؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بدر کے دن ایک چھپر کے نیچے بیٹھ کر دعا کر رہے تھے اور حضرت ابوبکر آپ کی دائیں جانب تھے آپ کے ساتھ دعا کرتی نہیں تھا، اس وقت آپ کو اذان گھنٹی گئی، پھر آپ نے اپنا دریاں اندر حضرت ابوبکر کی ران پر مارا اور فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کی مدد کی بشارت سنو، میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ جبرائیل ایک لشکر کی پیشوائی کر رہے ہیں“ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ فرشتوں کے نازل کرنے سے صرف اسی بشارت کا بیجنا متعذر تھا، اسی حدیث فرشتوں کے قتال کرنے کی نفی کرتی ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وما ننزل الا من عند اللہ“۔ ”نہ صرف اللہ کی جانب سے ہے“ اس آیت سے اس بات پر شبہ نہ کرنا ہے کہ ہر چند کہ فرشتے مسلمانوں کی موافقت کے لیے نازل ہوئے ہیں، لیکن مسلمانوں پر نازل ہے کہ وہ فرشتوں کے نزول پر اعتماد نہ کریں بلکہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی امداد و اعانت اور اس کی ہدایت کو کافی سمجھیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی غالب ہے جو کبھی مطلوب نہیں پرتا اور وہی حکیم ہے اور جس جگہ دعا اور نصرت کی ضرورت ہو وہیں مدد پہنچاتا ہے۔  
تامنی بیضاوی لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے جبریل فرمایا ہے وما جعلہ اللہ الا بشری کم و تنظیم قلوبکم بہ وما ننزل الا من عند اللہ۔

۱۔ امام نووی رحمہ اللہ، حرمین فیما بین عمری و حرمی، صفحہ ۶۰۶، تفسیر کبیر ۷۵ ص ۳۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ





وما رمیئت اذ رمیت ولكن الله  
ما لى  
قوت نہیں کیا، لیکن ان کو اللہ نے (حقیقتاً) قتل کیا ہے  
اور (اے محمد) آپ نے (حقیقتاً) قتل نہیں کیجی، جس  
وقت (بظاہر) آپ نے (غاک) پھینکی تھی، وہ غاک اللہ  
نے پھینکی۔

بظاہر اصحاب بدر نے کافروں کو قتل کیا تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تم نے ان کو حقیقتاً قتل نہیں کیا،  
اللہ نے ان کو قتل کیا ہے، اگر فرشتوں نے بظاہر قتل کیا ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ان کو فرشتوں نے حقیقتاً قتل نہیں کیا اللہ  
نے قتل کیا ہے اور اگر بظاہر اصحاب بدر نے قتل کیا ہوتا تو حقیقتاً فرشتوں نے قتل کیا ہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا  
اے مسلمانو! تم نے ان کافروں کو حقیقتاً قتل نہیں کیا ان کو تو درحقیقت فرشتوں نے قتل کیا ہے، لیکن جب اللہ  
تعالیٰ نے فرشتوں کی طرف قتل کی نسبت ظاہر کی نہ حقیقتاً، تو معلوم ہوا کہ بدر کے کافروں کو قتل کرنے میں فرشتوں  
کا کوئی دخل نہیں ہے بلکہ ظاہر نہ حقیقتاً اور بدر میں حملہ آور کافروں کو قتل کرنا صرف اور صرف صحابہ کرام و شہداء  
اللہ علیم اجمعین کا کارنامہ ہے اور بدر میں فرشتوں کا نزول صرف مسلمانوں کے اطمینان اور ان کو بشارت  
دینے کے لیے تھا، اور جو فرشتے بدر میں اترے انھیں دوسرے فرشتوں پر فضیلت حاصل ہوئی، اس لیے  
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض فرشتوں کو عزت اور فضیلت دینے کے لیے بدر میں فرشتوں کو اتارا ہو!  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن معاذ بن رفاعة الزمعي عن ابيه وكان  
ابوه من اهل بدر قال جاء جبرئيل الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون اهل بدر  
فيكون قال من افضل المسلمين او كلمة نحوها  
قال وكذلك من شهد بدر من  
الملائكة له

حضرت معاذ بن رفاعة اپنے والد سے روایت  
کرتے ہیں (ان کے والد اہل بدر سے تھے) کہ حضرت  
جبرائیلؑ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگے!  
آپ اہل بدر کو کون سا درجہ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا  
وہ مسلمانوں میں سب سے افضل ہیں یا اس کی شکل کوئی  
اور کلمہ فرمایا، حضرت جبرائیلؑ نے کہا ہم بھی اسی طرح فرشتوں  
میں بدری فرشتوں کو سب سے افضل قرار دیتے ہیں۔  
اس لیے فرشتوں کو بدر میں نازل کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ بعض فرشتوں کو عزت اور فضیلت دی جائے۔  
قرآن مجید کی صریح آیات اور بعض احادیث سے ہم نے یہی سمجھا ہے کہ غزوہ بدر میں فرشتوں کا نزول صرف بشارت  
دینے یا مسلمانوں کی تائید اور تقویت کے لیے ہوا تھا اور فرشتوں نے تعالیٰ میں حمد نہیں دیا، میں نے اس مسئلہ میں بہت  
چٹان بین کی لیکن میں نے دیکھا کہ اکثر مفسرین نے اس مسئلہ کو بیان کرنے سے پہلو تہی کی ہے، اسی طرح شارحین تفسیر  
اور متفقین سیرت نے بھی اس مسئلہ پر بحث کرنے سے دامن بچا لیا ہے، قابل ذکر علماء میں سے صرف امام رازی نے  
اس مسئلہ پر بحث کی ہے، بہر حال میرے نزدیک جو حق قارہ میں نے بیان کر دیا، اگر یہ فی الواقع حق ہے تو یہ اللہ کی

جانب سے ہے اور اگر یہ غلط ہے تو یہ میری فہم کا نقص ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔  
اس حدیث کے اخیر میں مالِ غنیمت کے حلال ہونے کا بھی بیان ہے اس کی مفصل تحقیق ہم ابواب سابقہ میں بیان کر چکے ہیں۔

## بَابُ رَبِطِ الْأَسِيرِ وَحَبْسِهِ وَجَوَازِ الْمَنِّ عَلَيْهِ

## قیدیوں کو گرفتار کرنا اور ان کو احساناً رہا کرنے کا جواز

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سواروں کو نجد کی طرف بھیجا، وہ لوگ بنو عذیبہ کے ایک شخص کو گرفتار کر کے لائے اس کا نام ثمامہ بن اثال تھا اور وہ اہل پیامہ کا سردار تھا، انھوں نے اس کو مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: اے ثمامہ! تمہارا کیا ارادہ ہے؟ اس نے کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) خیر ہے، اگر آپ قتل کریں گے تو ایک طاقتور شخص کو قتل کریں گے، اور اگر آپ احسان کریں گے تو ایک شکر گزار شخص پر احسان کریں گے، اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو آپ سوال کیجئے، آپ جو مال چاہیں گے آپ کو مل جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو چھوڑ کر چلے گئے، دوسرے دن پھر آپ نے فرمایا: اے ثمامہ تمہارا کیا ارادہ ہے؟ اس نے کہا وہی جو میں آپ سے کہہ چکا ہوں، اگر آپ احسان کریں گے تو ایک شکر گزار پر احسان کریں گے، اور اگر آپ قتل کریں گے تو ایک طاقتور شخص کو قتل کریں گے، اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو آپ سوال کیجئے آپ جو مال چاہیں گے، وہ آپ کو مل جائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر اس کو چھوڑ کر چلے گئے، حتیٰ کہ اگلے روز پھر آپ نے فرمایا: اے ثمامہ تمہارا کیا ارادہ ہے؟ اس نے کہا میری وہی حالت ہے جو میں آپ سے کہہ چکا ہوں، اگر آپ احسان کریں گے تو ایک شکر گزار پر

۴۴۴- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَوِّهُ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ وَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَائِرِ يَتْرٍ مِنْ سَوَادِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِمٍ وَإِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْغَدِ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ قَالَ مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِمٍ وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ مِنَ الْغَدِ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِمٍ

كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا  
يَشِئْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَطْلِقُوا ثِمَامَةَ فَإِنَّهُ لَيُفْلِحَ إِلَى  
نَحْلِ قُرَيْبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَعْتَمَلَ شَرًّا  
دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ  
رَسُولُهُ يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَيَّ  
الْأَرْضُ مِنْ وَجْهٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ  
فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهُكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ كُلِّهَا  
إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ  
مِنْ دِينِكَ فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ  
كُلِّهِ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ أَبْغَضَ  
إِلَيَّ مِنْ بَلَدِكَ فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ أَحَبَّ  
إِلَيَّ مِنْ كُلِّهَا إِلَيَّ وَإِنْ خِيفَكَ أَخَذْتَنِي  
وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمَةَ وَكَمَا ذَا تُرَى فَبَشَّرَهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
أَمَرَهُ أَنْ يَغْتَمِرَ فَمَا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ  
لَهُ قَائِلٌ أَصَبْتُ فَقَالَ لَا وَلَكِنِّي  
أَسْأَلُكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ  
حَبِيبَةٌ حَبِطَتْ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

شخص پر احسان کریں گے، اور اگر آپ قتل کریں گے تو  
ایک یا تو شخص کو قتل کریں گے، اور اگر آپ مال کا لالہ  
کرتے ہیں تو آپ سوال کریں آپ جمال یا چاہیں گے وہ آپ  
کو دیا جائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ثمامہ  
کو کھول دو، وہ مسجد کے قریب ایک کھجور کے درخت  
کے پاس گیا اور غسل کر کے مسجد میں داخل ہو گیا اور کہنے  
لگا: اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان ان محمدا  
عبدہ ورسولہ۔

اے عمر (صلی اللہ علیہ وسلم) بخدا پہلے میرے نزدیک رہنے  
زمین پر آپ کے چہرے سے زیادہ ناپسندیدہ کوئی چہرہ  
نہیں تھا اور اب آپ کا چہرہ اندر مجھے تمام چہروں سے  
زیادہ محبوب ہے، بخدا! پہلے میرے نزدیک آپ  
کے دین سے زیادہ کوئی دین ناپسندیدہ نہ تھا، اور اب  
مجھے آپ کا دین تمام دینوں سے زیادہ محبوب ہے، بخدا پہلے  
میرے نزدیک آپ کے شہر سے زیادہ کوئی شہر ناپسندیدہ نہ  
تھا اور اب آپ کا شہر مجھے تمام شہروں سے زیادہ محبوب  
ہے، آپ کے سواروں نے مجھے گھر فاکر دیا وہاں مالیکہ  
بہن اللادہ عمرہ کرنے کا تھا، اب آپ کا کیا حکم ہے؟ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افسانہ بشارت دی اور عمرہ  
کمرنے کا حکم دیا، جب وہ مکہ پہنچے تو کسی شخص نے ان  
سے کہا: کیا تم نے دین بدل لیا ہے؟ انھوں نے کہا  
نہیں، مگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے  
آیا ہوں، اور سن لو خدا کی قسم اب تمہارا سے پاس اس  
وقت تک یا مہرے گندم کا کوئی دانہ نہیں پہنچے گا جب تک  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اجازت نہ دیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہاری طرف گھوڑے  
سواروں کی ایک جماعت بھیجی، وہ لوگ ایک شخص کو  
گھر فاکر کر کے لائے جس کا نام ثمامہ بن اثال رضی اللہ عنہ جو

۴۷۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرِ الْحَقَنِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمُحَمِّدِ بْنُ  
بَجَعٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ  
أَنَّ سَمَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا لَهُ نَحْوُ  
أَرْبَعِينَ نَجْدًا فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ يُقَالُ  
لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ الْخَنْفِيُّ سَيِّدُ أَهْلِ  
الْيَمَامَةِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
الَّتِي إِذَا قَالَا إِنَّ تَقْتُلْنِي تَقْتُلْ  
كَادَ ۞

اہل یامہ کا سرور تھا باقی حدیث حسب سابق ہے البتہ  
اس میں یہ ہے کہ اگر آپؐ مجھے قتل کریں گے تو  
ایک طاقتور شخص کو قتل کریں گے۔

اس حدیث میں جنگی قیدیوں کو احساناً آزاد کرنے کا ثبوت ہے۔ ابواب سابقہ میں ہم اس پر تفصیلی بحث  
کر چکے ہیں، علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں قیدی کو باعد منہ اور اس کو قید کرنے کا ثبوت ہے اور  
اس حدیث میں کافر کو مسجد میں داخل کرنے کے جواز کا بھی ثبوت ہے، امام شافعی کے نزدیک مسلمان کی اجازت  
سے کافر کو مسجد میں داخل کرنا جائز ہے، خواہ کافر کتنا ہی ہو یا غیر کتنا ہی، امام مالک کے نزدیک جائز نہیں ہے، امام  
ابو حنیفہ کے نزدیک اہل کتاب کو داخل کرنا جائز ہے اور غیر کتنا ہی کافر کو مسجد میں داخل کرنا جائز نہیں ہے، ہم شرح  
صحیح مسلم جلد ثانی میں اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کر چکے ہیں۔

**اسلام قبول کرنے کے بعد غسل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء** | اس حدیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ

سے پہلے غسل کیا، علامہ نووی لکھتے ہیں: جب کوئی کافر اسلام قبول کرنے کا ارادہ کرے تو فوراً اسلام قبول کرنے  
اور غسل کی وجہ سے اس کو مؤخر نہ کرے، اور نہ کسی شخص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس کو غسل کی اجازت دے بلکہ اس کو  
فوراً اسلام لانے کا حکم دے، اور اس کے بعد وہ شخص غسل کرے، علامہ نووی کہتے ہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر  
زمانہ کفر میں وہ جنبی تھا تو اس پر غسل واجب ہوگا خواہ اس نے غسل کیا ہو یا نہ، بعض مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ اسلام کی وجہ  
سے اس سے غسل ساقط ہو گیا جیسا کہ دوسرے گناہ ساقط ہو جاتے ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے، اور اگر اسلام سے قبل  
وہ جنبی نہ ہو تو پھر اس کا غسل کرنا مستحب ہے، یہ ہمارا، امام مالک کا اور دوسرے فقہاء کا مذہب ہے، امام احمد اور دیگر  
فقہاء نے کہا ہے کہ اس پر غسل کرنا واجب ہے۔

تحقیق یہ ہے کہ قبول اسلام سے پہلے تو غسل کر کے اسلام قبول کرنے میں تاخیر جائز نہیں ہے لیکن اسلام  
قبول کرنے کے بعد غسل کرنا فرض ہے، کیونکہ زمانہ کفر میں جو جنابت لاحق ہوئی ہے وہ ان کے غسل سے نہیں  
اترے گی، امام ابن خزیمہ، امام ابن حبان اور امام بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اسلام لانے  
کے بعد حضرت ثمامہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کرنے کا حکم دیا، اور امام حاکم نے تاریخ نیشاپور میں لکھا ہے:  
محمد بن عقیل اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ جب میں نے اسلام قبول کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مجھے غسل کرنے کا حکم دیا، اور امام ابو نعیم نے واسطہ سے روایت کیا ہے کہ جب میں مسلمان ہو گیا تو نبی صلی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متون، Marfat Azon، دار المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد خامس

اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں ہیری کے پتوں کے پانی سے غسل کروں اور فرمایا زمانہ کفر کے بالی کاٹ دو، اور کتاب قرطبی میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص مسلمان ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو غسل کرنے کا حکم دیا۔ طالب اسلام کو کلہ پڑھانے میں تاخیر کرنا جائز نہیں بلکہ غدر و کفر ہے۔

اگر کوئی کافر کسی مسلمان ہونا چاہتا ہو تو وہ اس میں تاخیر نہ کرے اور اس کو فوراً کلہ پڑھا دے، عام طور پر لوگ اس شخص کو کسی عظیم دین کے پاس سے جا کر کلہ پڑھواتے ہیں یہ طریقہ غلط ہے کیونکہ اس کو کلہ پڑھانے میں تاخیر کا مطلب یہ ہے کہ وہ غسل آگنی دیر اس کے کفر پر راضی ہے اور کفر پر راضی ہونا بھی کفر ہے اور اگر باغض وہ اس وقت بھی مر گیا تو ایسا ذباستہ کفر پڑھ کرے گا۔ اس لیے جو شخص اسلام کا طالب ہو اس کو فوراً کلہ پڑھا دینا چاہیے اور بعد میں اس کو غسل کرنے کا حکم دیں اور اس کو اسلام کے احکام کی تعلیم دیں۔

## باب ۵۹۳ جَلَاءِ الْيَهُودِ مِنَ الْحِجَازِ

یہودیوں کو سرزمینِ حجاز سے نکال دینے کا بیان

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے، اور فرمایا یہودیوں کے پاس چلو ہم آپ کے ساتھ اٹھ کر یہودیوں کے پاس گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر ان سے براؤز بلند فرمایا: اے یہودیو! مسلمان ہو جاؤ تم سلامت رہو گے، انہوں نے کہا اے ابوالقاسم آپ نے تبلیغ کر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا میں بھی یہی چاہتا ہوں کہ تم اعتزات کرو! اسلام سے آؤ اور سلامت رہو، انہوں نے کہا اے ابوالقاسم آپ نے تبلیغ کر دی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری بار فرمایا: میں بھی یہی چاہتا ہوں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو ازمیں اللہ اور اس کے رسول کی ہے، اللہ میں یہ چاہتا ہوں کہ تم کو اس زمین سے

۴۷۷- حَدَّثَنَا قُسَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَتَيْنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ الْخَوَّارِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَتَعْلَمُونَ إِلَى يَهُودَ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى جِئْنَا هَمَّ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَفَاءَ هَمَّ فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ يَهُودَ اسْلِمُوا تَسْلَمُوا فَقَالُوا: قَدْ بَلَغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَلِكُ أَمْرٌ يُدْ اسْلِمُوا اسْلِمُوا فَقَالُوا: قَدْ بَلَغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَلِكُ أَمْرٌ يُدْ فَقَالَ لَهُمُ الْقَائِلَةُ فَقَالَ: اَعْلَمُوا أَعْلَمُوا

أَلَا رَضِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَيُّ أَرِيدَ أَنْ أُجْلِيَكُمْ  
مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ يَتَالِيَهُ  
شَيْئًا فَلْيَبِيعْهُ وَإِلَّا فَأَعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ رَضِيَ  
لِلَّهِ وَرَسُولِهِ

نکال دوں۔ لہذا تم میں سے جو شخص اپنے مال کو چھاپا ہے  
اس کو بیچ دے مدینہ جان لو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول  
کا ہے۔

۴۴۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
وَقَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَرَّاقِ أَخْبَرَنَا  
ابْنُ جُزَيْجٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ ثَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُتْرَةَ أَنَّ يَهُوذَا بْنَ النَّضِيرِ وَفَرِيطَةَ  
حَارَبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَاجْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَنِي النَّضِيرِ وَأَقْرَبَ قَرِيبَةً وَمَنْ عَلَيْهِمْ حَتَّى  
حَارَبَتْ قَرِيبَةً بَعْدَ ذَلِكَ فَقَتَلَ رِجَالَهُمْ  
وَقَسَمَ نِسَاءَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ  
بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَنَّ بَعْضَهُمْ لَحِقُوا بِرَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَنَهُمْ وَأَسْلَمُوا  
وَأَجْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَهُوذَا الْمَدِينَةَ كُلَّهُمْ بَنِي قَيْنِقَاعَ وَهُمْ  
قَوْمُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَيَهُوذَا بْنُ حَارِثَةَ  
وَكُلُّ يَهُودِيٍّ كَانَ بِالْمَدِينَةِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ بنو نضیر اور بنو قریظہ کے یہودیوں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے جنگ کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا، اور بنو قریظہ کو ہتھیار  
رکھا، اور ان پر احسان فرمایا۔ اس کے بعد بنو قریظہ نے  
جنگ کی آپ نے ان کے مردوں کو قتل کر دیا اور ان کی  
عورتوں اور بچوں کو اور ان کے اموال کو مسلمانوں میں تقسیم  
کر دیا۔ البتہ ان میں سے بعض یہودی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ جا ملے آپ نے ان کو امن دے دیا  
اور وہ مشرف بہ اسلام ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مدینہ کے تمام یہودیوں کو جلا وطن کر دیا، ان میں  
بنو قینقاع حضرت عبداللہ بن سلام کی قوم تھی اور بنو حارثہ  
کے یہودی تھے اور ہر یہودی تھا جو مدینہ میں رہتا  
تھا۔

۴۴۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي حَقِصُ بْنُ  
مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ إِسْنَادٍ هَذَا  
الْحَدِيثَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُزَيْجٍ آكَثَرُ  
الْعَدَدِ

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند بیان کی  
ہے۔

۴۴۹۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا الطَّعْنَالِيُّ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ ابْنِ جُزَيْجٍ  
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَاللَّفْظُ لَهُ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَرَّاقِ أَخْبَرَنَا

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں یہودیوں کو جہاد  
کا حکم دیتا ہوں کہ ان کو جلا وطن کر دوں گا اور مسلمانوں کے مال

کسی امد کو نہیں رہنے دوں گا۔

أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْغَطَفَانِ  
أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ  
جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى آدَعُوا إِلَّا مُسْلِمًا.

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں اور بیان کی

[illegible]

**فریتوں کی عہد شکنی کی سزا** | اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جس قوم سے معاہدہ ہو وہ لوگ یا فسی اگر عہد توڑ دیں تو پھر وہ حربی ہو جاتے ہیں اور ان پر اہل حرب کے احکام جاری ہوتے ہیں اور ان کے لیے جائز ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے تیکر کرے اور جس پر چاہے احسان کرے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر انام نے کسی قوم پر احسان کیا اور اس نے جنگ کی تو اس سے کیا ہوا معاہدہ ٹوٹ جائے گا، جعفر زلیخہ لہان میں تھے پھر انھوں نے عہد شکنی کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جنگ میں قریش کی مدد کی ان کے متعلق قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی :

وانزل الذين ظاهروهم من اهل  
الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم  
الرعب فريقا تقتلون وقاسروا  
فريقا.

(احزاب: ۲۶)

اور جن اہل کتاب نے ان حملہ آوروں (قریش مکہ) کی مدد کی تھی، اللہ نے ان کے قلوب سے نکال دیا، اور ان کے دلوں میں (مسلمانوں کا) ایسا رعب ڈال دیا کہ تم ان میں سے ایک گروہ کو قتل کرتے ہو اور ایک گروہ کو قید کرتے ہو۔

بَابُ جَوَازِ قِتَالِ مَنْ نَقَضَ الْعَهْدَ  
وَجَوَازِ انْزَالِ أَهْلِ الْحُصْنِ عَلَى حُكْمِ  
حَاكِمِ عَدْلٍ أَهْلٍ لِلْحُكْمِ

عہد شکنی کرنے والوں کو قتل کرنے کا جواز اور اہل قلعہ کو کسی عادی شخص کے فیصلہ پر قلعہ سے نکالنے کا جواز

۴۳۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے



وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُغَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَالْفَاظِلُ  
مُتَقَارِبَةً قَالَ أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا عَنْ  
شُعْبَةَ قَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ بْنَ حَنِيفٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ نَزَلَ  
أَهْلُ قَرْيَظَةَ عَلَى حَكِيمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ  
فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِلَى سَعْدٍ فَأَتَاهُ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَرِيبًا  
مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا نَصَارَ قَوْمُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ أَوْ خَيْرِكُمْ  
ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حَكِيمِكَ  
قَالَ تَقْتُلُ مَقَاتِلَتَهُمْ وَتَسْبِي ذُرِّيَّتَهُمْ  
قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَضَيْتُ بِحُكْمِ اللَّهِ وَرُبَّمَا قَالَ قَضَيْتُ  
بِحُكْمِ الْمَلِكِ وَلَمْ يَذْكُرِ ابْنُ الْمُثَنَّى وَرُبَّمَا  
قَالَ قَضَيْتُ بِحُكْمِ الْمَلِكِ.

۲۲۸۲- وَحَدَّثَنَا مُهَيَّرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ حَكَمْتُ  
فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ وَقَالَ مَرَّةً لَقَدْ  
حَكَمْتُ بِحُكْمِ الْمَلِكِ.

۲۲۸۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ عَدِيٍّ وَابْنُ  
كُثَيْبٍ قَالَ ابْنُ الْعَلَاءِ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كُثَيْبٍ  
حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ أُصِيبَ سَعْدٌ يَوْمَ الْخُدَّاقِ رَمَاهُ  
رَجُلٌ مِّنْ قُرَيْشٍ يُقَالُ لَهُ ابْنُ

ہیں کہ بنو قریظہ، حضرت سعد بن معاذ کے فیصلے پر قلم سے  
نکل آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت سحر کر دیا،  
وہ ایک گدھے پر سوار ہو کر آپ کے پاس آئے جب وہ مسجد کے قریب  
پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا  
اپنے سردار یا اپنے افضل کی طرف کھڑے ہو، پھر فرمایا یہ  
لوگ تمہارے فیصلے پر قلم سے نکلے ہیں، حضرت سعد بن معاذ  
نے کہا ان میں سے جو لوگ لڑائی کے قابل ہیں ان کو قتل کر  
دیجئے اور ان کے بچوں اور عورتوں کو قید کر لیجئے، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ  
کیا ہے، اور کبھی کہا تم نے بادشاہ کے حکم کے مطابق  
فیصلہ کیا ہے۔ ابن مثنیٰ نے یہ آخری جملہ ذکر نہیں کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے  
اس میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے  
اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے اور کبھی فرمایا تم نے  
بادشاہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جنگ  
خندق کے دن حضرت سعد بن معاذ کو قریش کے ایک  
شخص نے تیر مارا، اس شخص کا نام ابن العرقہ تھا، یہ تیر آپ  
کے بازو کی ایک رگ میں لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حضرت سعد کے لیے مسجد میں ایک عیوبہ لگا دیا، اور  
ان کی عیوبہ کرتے تھے، جب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بخندق سے واپس لوٹے تو آپ نے ہتھیار اتار کر غسل کیا، اس وقت آپ کے پاس حضرت جبرائیل آئے وہ ان کا بیکہہ اپنے سر سے مبارکھاڑ رہے تھے انھوں نے کہا آپ نے ہتھیار اتار دیے، ہتھیار اتارنے ابھی ہتھیار نہیں اتارے، ان کی طرف روانہ ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: کہاں؟ تو انھوں نے بنو قریظہ کی طرف اشارہ کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جنگ کی، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر فلاح سے نکل آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا فیصلہ حضرت سعد کی طرف موعظ کر دیا، انھوں نے کہا میرا فیصلہ یہ ہے کہ ان کے جنگجو افراد کو قتل کیا جائے اور ان کے بچوں اور عورتوں کو گرفتار کیا جائے اور ان کے اسواں کو تقسیم کر دیا جائے۔

مشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے یہ خبر دی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت سعد سے) فرمایا: تم نے اللہ عز و جل کے احکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت سعد کا زخم بھرنے کے قریب تھا تو انھوں نے یہ دعا کی: اے اللہ! جو خوب ماننا ہے کہ جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی اور آپ کو شہر سے نکالا مجھے قریب لہ میں ان کے غلام جہاد کرنے سے کوئی چیز زیادہ عزیز نہیں ہے، اے اللہ! اگر قریش کے لوگ جنگ ابھی رہتی ہوتو مجھے ابھی زندہ رکھ تاکہ میں ان سے جہاد کر سکوں، اگر نہ ہو تو ان کا یہ ہے کہ تو نے ہمارے

دعائے فی الا لعل ففصر رب علیکم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیمۃ فی المسجد یعودہ من قریب فلما رجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الخندق وصار السلاخ فاعطس فانما جبریل و هو ینقص رأسہ من الغبار فقال و صنعت السلاخ واللہ ما و صنعتہا اخبرہم فیہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاتین قاتماہ الی بنی قریظہ قاتلکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتلوا علی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحکم فیہم الی سعد قال قاتی اھکم فیہم ان قتل المتقاتلہ وان کسبی الساریۃ و السیاء و تقسم اموالہم۔

۴۲۸۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ قَالَ ابْنُ قُحَيْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

۴۲۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي سَعْدٍ قَالَ وَتَحَجَّرَ كَلِمَةُ الْبُرْءِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أُجَاهِدَ فِيكَ مِنْ قَوْمٍ مَذَبُوا أَرْسُوكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْرَجُوهُ أَلَهُمْ قَاتِلَ كَانِ بَعِيٍّ مِنْ تَحْرِبِ قُرَيْشٍ هُنِي فَأَنْفَعَنِي أُجَاهِدَ هُمْ فِيكَ

اللَّهُمَّ فَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّكَ قَدْ وَصَّيْتَ الْحَرْبَ  
بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَإِنْ كُنْتَ وَصَّيْتَ الْحَرْبَ  
بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ كَافٍ جُرْهًا وَاجْعَلْ مَوْتِي  
فِيهَا فَإِنِّي جَرْتُ مِنْ كِبَيْتِهِ فَلَمْ يَوْعُهُمْ  
وَفِي الْمَسْجِدِ مَعَهُ نَحِيمَةٌ مِنْ بَنِي غِفَارٍ  
إِلَّا وَالَّذِي يُسِيلُ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا أَهْلَ  
النَّحِيمَةِ مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِينَا مِنْ قَبْلِكُمْ  
فَإِذَا سَعَدَ جُرْحُهُ يَعِدُّ مَمَاتٍ  
مِنْهَا.

۴۲۸- وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ  
بْنِ سُلَيْمَانَ الْكُوفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ  
هَشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَتَى  
قَالَ فَإِنِّي جَرْتُ مِنْ كِبَيْتِهِ فَمَا زَالَ يُسِيلُ  
حَتَّى مَاتَ وَنَرَا فِي الْحَدِيثِ قَالَ فَذَاكَ  
حِينَ يَقُولُ الشَّاعِرُ

أَلَا يَا سَعْدُ سَعْدَ بَنِي مُعَاذٍ  
فَمَا فَعَلْتَ قَرِيبَةً وَالتَّضْيِيرُ  
لَعَمْرُكَ إِنْ سَعْدَ بَنِي مُعَاذٍ  
غَدَاةً تَحْتَلُّوا لَهَا الصَّبُورُ  
تَرْكُكُمْ قَدْ رَكُمُ لَا شَيْءَ فِيهَا  
وَقَدْ رَأَى الْقَوْمُ رَحْمَةً تَفُورُ  
وَقَدْ قَالَ الْكَرِيمُ أَبُو جَبَابٍ  
أَقِيمُوا قَيْنُقَاعَ وَلَا تَسِيرُوا  
وَقَدْ كَانُوا ابْنًا بَلَدَ تِهْمُ ثِقَالًا  
كَمَا ثَقُلَتْ بِبَيْطَانِ الصُّهُورِ

اور ان کے درمیان جنگ ختم کر دی ہے سو اگر تو نے ہماری  
اور ان کی جنگ ختم کر دی ہے تو تو اس زخم کو جاری کرے  
اور اسی میں میری موت واقع کر دے! پس وہ زخم مسلسل  
کے مقام سے بہنے لگا، مسجد میں ان کے ساتھ بنو غفار  
کا خیمہ تھا وہ خون ان کی طرف بہ کر آ رہا تھا وہ اس سے  
خون زدہ ہو گئے اور کہنے لگے اے خیمہ والو! یہ تہا کی  
طرف سے ہمارے پاس کیا چیز بہ کر آ رہی ہے؟ پس  
دیکھا تو حضرت سعد کا زخم بہ رہا تھا اور وہ اسی میں فوت  
ہو گئے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے، اس وقت  
میں یہ ہے کہ اسی علت سے زخم جاری ہو گیا اور مسلسل وہ  
خون بہتا رہا حتیٰ کہ وہ فوت ہو گئے، اور حدیث میں یہ زیادہ  
ہے کہ شاعر نے اس موقع پر کہا ہے

سواے سعد! سعد بن معاذ۔ قرظہ اور  
بنو نضیر نے کیا کیا۔ اے سعد بن معاذ!  
تہا کی زندگی کی قسم۔ جس صبح کو انھوں نے  
مصابہ برداشت کیے وہ بڑے صبر  
والی ہے۔ تم نے اپنی ہانڈی خالی چھوڑ  
دی۔ اور قوم کی ہانڈی گرم ہے اور اہل  
رہی ہے۔ نیک شخص ابو جباب نے  
کہا۔ اے قینقاع! ٹھہرو۔ مت جاؤ  
— حالانکہ وہ اپنے شہر میں وزن دانے  
تھا۔ — جیسا کہ بیطان پہاڑی کے  
چتر وزن ہیں۔

اوس، ابو قرظہ کے حلیف تھے اور حضرت سعد اوس کے سردار تھے، اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بنو قرظہ کے معاملہ میں حضرت سعد بن معاذ کو حکم بنایا۔  
اس حدیث میں مسجد میں مرنے کا حال ہے اور یہ کہ عازم ہے خواہ وہ زخمی ہو، اس حدیث پر

یہ سوال بھی ہوتا ہے کہ اس میں حضرت سعد بن معاذ کا موت کی تائید کرنے کا ذکر ہے، حالانکہ موت کی تائید کرنا منہ سے ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ دنیاوی اقلام اور تالیفین نے گمراہی موت کی تائید کرنا منع ہے اور حضرت سعد بن معاذ نے شہادت کے حصول کی وجہ سے موت کی تائید کی تھی۔

**مجلس میں آنے والے شخصوں کی تعظیم کے لیے کھڑے ہونے کے متعلق مذاہب فقہاء۔**

اس حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا: قوموا الی مسیدکم "اپنے سردار کی طرف کھڑے ہو"۔ اس حدیث کو امام بخاری نے بھی متعدد اسناد سے روایت کیا ہے، لہذا امام احمد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ علامہ بیہقی بن شرف نواری شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جب معزز لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور اکرام کے لیے قیام کیا جائے، اسی طرح جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے قیام کے استحباب پر استدلال کیا ہے، فاضل عیاض نے کہا ہے کہ یہ وہ قیام نہیں ہے جس سے منع کیا گیا ہے، قیام منوع یہ ہے کہ ایک شخص بیٹھا ہو اور دوسرے لوگ اس کی تعظیم کے لیے جب تک وہ بیٹھا ہو کھڑے رہیں، (علامہ نووی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اہل فعل کے آنے کے وقت کھڑے ہونا مستحب ہے۔ اس کے متعلق احادیث موجود ہیں۔ اور اس کی ممانعت میں مراحات سے کوئی چیز ثابت نہیں، میں نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس میں مانیف کے تمام شکوک اور شہادت کرائی گئی ہیں۔

علامہ دشتستانی ابی مائل اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

فاضل عیاض نے کہا اس حدیث سے لازم آتا ہے کہ قوم کے رئیس اور اہل خیر اور اہل فعل کی تعظیم کے لیے قیام کرنا چاہیے، کیونکہ تحقیق سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سے زیادہ افراد کے لیے کھڑے ہوئے اور یہ وہ قیام نہیں ہے جس سے منع کیا گیا ہے، قیام منوع یہ ہے جیسے عجمی بادشاہ بیٹھے ہوئے ہوتے ہیں اور لوگ ان کی تعظیم کے لیے کھڑے رہتے ہیں، صحابہ کا اس میں اختلاف تھا کہ آپ نے صرف انصار کو حضرت سعد کے لیے قیام کا حکم دیا تھا یا تمام ہاجرین اور انصار کو یہ حکم دیا تھا۔

علامہ برالدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ سلطان یا حاکم مسلمانوں کے سردار کی تعظیم کا حکم دے، اور سلطان کی مجلس میں

المطالع کرمی ۱۳۸ھ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۵، ص ۴۶، ۴۶۷، ج ۲ ص ۲۶، ۲۶۷، ۵۹۱، ۵۹۲، مطبوعہ زمرہ ممبئی

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۲، ج ۳ ص ۲۲، ۲۲۱، ج ۶ ص ۱۳۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ علامہ بیہقی بن شرف نواری متوفی ۶۷۲ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۴۵ھ

۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلہ دشتستانی ماہکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال المصلح ج ۵ ص ۹۲، مطبوعہ دار مکتبہ تعمیر بہار

اہل فضل کی تنظیم کرنا اور ان کی تنظیم کے لیے اٹھنا جائز ہے، اور تمام لوگوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے سید کی تنظیم کریں۔ ایک قوم نے قیام تنظیم سے منع کیا ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: امام ابو داؤد و امام ابن ماجہ نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عصا پر ٹیک لگائے ہوئے آئے، ہم آپ کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ نے فرمایا عجیروں کی طرح کھڑے نہ ہو، علامہ طبری نے کہا یہ حدیث ضعیف اور مضطرب السند ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے، نیز مانعین کا استدلال اس حدیث سے بھی ہے جس کو حاکم نے حضرت عبداللہ بن بریدہ سے روایت کیا ہے کہ ان کے والد حضرت معاویہ کے پاس گئے اور ان کو یہ حدیث سنائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کو یہ پسند ہو کہ لوگ اس کی تنظیم کے لیے کھڑے ہوں اس کے لیے جہنم واجب ہے۔ علامہ طبری نے کہا یہ وعید اس شخص کے لیے ہے جو قیام سے خوش ہوتا ہے، اس شخص کے لیے یہ وعید نہیں ہے جس کی تنظیم کے لیے قیام کیا جائے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ امام عادل اور رئیس فاضل کے لیے قوم کو اور عالم کے لیے متمم کو قیام کرنا مستحب ہے، ہاں جو شخص امام عادل اور عالم نہ ہو اس کے لیے قیام کرنا مکروہ ہے۔ ۱۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے، علامہ تودوی کے دلائل اور ان پر علامہ ابن الحاج کے اعتراضات ذکر کیے ہیں اور کہیں کہیں محاکمہ کیا ہے، اخیر میں لکھتے ہیں: خلاصہ یہ ہے کہ اگر قیام کا ترک کرنا امانت کا سبب ہو یا اس سے کوئی خرابی لازم آتی ہو تو قیام واجب ہوگا، علامہ ابن عبدالسلام نے بھی یہی کہا ہے، اور حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بعض محققین سے یہ تفصیل نقل کی ہے: اگر قیام کو عادت بنا لیا جائے جیسا کہ عجیروں کا طریقہ ہے تو یہ مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص سفر سے آئے، یا حاکم کے لیے عدالت میں قیام کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی شخص کو کوئی نعمت ملی ہو تو اس کو مبارکباد دینے کے لیے قیام کیا جائے یا عاجز کی اعانت کے لیے یا مجلس میں دست کرنے کے لیے یا اور کسی جائز مقصد کے لیے قیام کیا جائے تو قیام درست ہے، امام غزالی نے کہا ہے کہ کسی کی تنظیم کے لیے قیام کرنا مکروہ ہے اور کسی کی عزت افزائی کے لیے قیام کرنا مکروہ نہیں ہے اور یہ بہت اچھی تفصیل ہے۔ ۲۔

ملا علی قاری حنفی نے بھی اس بحث میں حافظ ابن حجر عسقلانی کی شرح کا خلاصہ بیان کر دیا ہے۔ ۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی اس بحث میں وہی لکھا ہے جو ملا علی قاری نے لکھا ہے۔ ۴۔ علامہ علاؤ الدین اہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

آئے دالے کی تنظیم کے لیے اٹھنا جائز ہے بلکہ مستحب ہے، جیسا کہ عالم کے سامنے پڑھنے دالے کے لیے بھی تنبیہ

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۵۲-۲۵۱، مطبعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر۔

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۱ ص ۵۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۹ ص ۸۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ۔

۴۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۰۲ھ، غنیۃ الطالبین ج ۲ ص ۱۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

کھڑے ہونا مستحب ہے۔ لے

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت پر عاشیہ لکھتے ہیں:

یعنی اگر وہ شخص تنظیم کا مستحق ہو (تو اس کے آنے پر کھڑے ہونا مستحب ہے)۔ تغیر میں ہے جو شخص مسجد میں بیٹھا ہو اس کا آنے والے کی تنظیم کے لیے کھڑے ہونا مکروہ نہیں ہے، البتہ جس شخص کے لیے قیام کیا جائے اس کا قیام کو پسند کرنا مکروہ ہے۔ علامہ ابن ربیان نے کہا ہے کہ جہاد کے زمانہ میں قیام مستحب ہے، کیونکہ قیام نہ کرنے سے کینہ، بغض اور عداوت پیدا ہوتی ہے، خاص طور پر جس شخص کے لیے عموماً لڑائی قیام کرتے ہوں وہاں قیام کرنا مستحب ہے، باقی قیام پر جو وعید ہے وہ اس شخص کے بارے میں ہے جو پسند کرتا ہو کہ لوگ اس کے سامنے کھڑے رہیں، جیسا کہ ترکہ اللہ عجی کرتے ہیں اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ عمار بن دغیرہ میں ہے کہ شیخ حکیم ابوالقاسم کے پاس جب کوئی غنی آتا تو اس کی تنظیم کے لیے کھڑے ہوتے اور فقرا اور طلباء کے لیے نہیں کھڑے نہیں ہوتے تھے، جب ان سے اس کا سبب پوچھا گیا تو انھوں نے کہا مہنی مجھ سے تنظیم کی توقع رکھتا ہے اگر میں اس کی تنظیم نہ کر دوں تو اس کو تکلیف ہوگی، اور فقرا اور طلباء مجھ سے صرف سلام کے جواب اللہ علی ما حدث میں گفتگو چاہتے ہیں۔ لے

ایک قوم معصمت میں رہی کہ قرآن مجید پڑھ رہی ہو یا ایک ایسا شخص پڑھ رہا ہو اور اس کے پاس معتز اور منظم لوگوں میں سے کوئی شخص آئے اور پڑھنے والا اس کی غلطی کو اور فقہار نے کہا کہ اگر اسے والا عالم دین، اس کا والد یا اس کو علم دین سکھانے والا اتنا ذہین ہے تو اس کے لیے کھڑا ہونا جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے۔ لے

علامہ یہ ہے کہ جب وہ فقہار اسلام کے نزدیک اشراف اور معتز لوگوں کے لیے قیام میں جائز ہے مگر مستحب ہے اور اگر کوئی شخص سفر سے واپس آئے، یا کسی کو مبارکباد دینی ہو یا اور کوئی جائز مقصد ہو تو پھر قیام کے حوالہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، فقہار مالکیہ میں سے علامہ ابن الحاج اور فقہار حنبلیہ میں سے علامہ ابن تیمیہ نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے لیکن مضر الذکر صورتوں میں وہ بھی قیام کو جائز کہتے ہیں۔

**قوله ما لم یسیدکم سے قیام تعظیمی کے استدلال پر ایک اشکال کا جواب !!!**

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: علامہ قزلباشی نے شرح المعانیج میں یہ اعتراض کیا ہے کہ قرآن الی سیدکم کا معنی ہے سید کی اعانت اور اس کو سلائی سے اتارنے کے لیے اس کی طرف کھڑے ہو، کیونکہ حضرت سعد بن معاذ بیمار تھے اور اگر تنظیم اور موتی قرآب قومه الی سیدکم فرماتے!۔

علامہ قزلباشی نے اس اشکال کا جواب دیا ہے کہ علامہ قزلباشی نے الی اور لام کا جو فرق بیان کیا ہے وہ ضعیف ہے کیونکہ اس جگہ الحی میں لام سے زیادہ تعظیم ہے اور یہ حدیث اس تاویل میں ہے "قوما ادا مشوا الیہ تلقیاً و اکراماً"

لے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی مترقی ۱۰۸ھ، درمنازل الامش رد المحتار ج ۵ ص ۳۳۸، مطبوع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

لے۔ علامہ سیب محمد ابن ابن عابدین شامی مترقی ۱۲۵ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۳۸، مطبوع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

لے۔ علامہ حسن بن منصور اور جندی المعروف بہ قاضی خاں، متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خاں ج ۳ ص ۲۲۲، علی باشی الہندی مطبوع مصر ۱۳۲۱ھ



امام بخاری نے قیام الرمل لانیہ کے تحت قمر السیدکم والی حدیث کو بھی روایت کیا ہے۔ لہ  
نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن کعب بیان کرتے ہیں کہ حضرت کعب  
بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ وہ غزوہ تبوک سے  
رہ گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی تھی۔  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کی ناز پڑھائی تو  
ہمیں اللہ کے توبہ قبول فرمانے کی خبر دی تھی، اس وقت  
مجھ سے صحابہ فوج در فوج ملے اور مجھے توبہ قبول ہونے  
پر مبارکباد دیتے گئے، وہ کہتے تھے کہ اللہ کا تہا رہی  
توبہ قبول کرنا مبارک ہے، میں جب مسجد میں داخل ہوا تو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد صحابہ کرام بیٹھے ہوئے تھے۔  
مجھے دیکھ کر حضرت طلحہ بن عبید اللہ کھڑے ہوئے  
اور دوڑ کر آئے مجھ سے معاملہ کیا، اور مجھے مبارکباد  
دی، بخدا ہمارے میں سے ان کے سوا اور کوئی شخص  
میرے لیے نہیں کھڑا ہوا۔

ان عبد اللہ بن کعب قالی سمعت کعب بن  
مالک یحدث حدیثہ حین تہ خلف عن رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن غزوہ تبوک فتأب  
اللہ علیہ واذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بتوبۃ اللہ علینا حین صلی صلوۃ الفجر  
فتلقانی الناس فوجاً فوجاً یہنونی بالتوبۃ  
یقولون لتھنک توبۃ اللہ علیک حتی  
دخلت المسجد فاذا بوسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم حولہ الناس فقام الی طلحۃ  
بن عبید اللہ یمروہ حتی صافحتی  
وهانی واللہ ما قام الی رجل من المهاجرین  
غیرہ۔

امام بخاری نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے۔ لہ  
حافظ البیہقی کہتے ہیں:

محمد بن حلال اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نذر لعینے جاتے تو ہم آپ کے  
گھر میں داخل ہوتے ہم آپ کے لیے کھڑے رہتے۔  
حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں اس حدیث کو امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔  
ان احادیث کے علاوہ اور بھی متعدد احادیث ہیں جو ان تمام تعظیمی پر دلالت کرتی ہیں، علامہ نووی نے ان کو کتاب الغنیم  
میں بیان کیا ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ان کا تفصیل ذکر کیا ہے لیکن ہم نے بغرض اختصار صرف مذکورہ الصدر

عن محمد بن حلال عن ابيه ان النبي صلى  
الله عليه وسلم كان اذا خرج قمتا له حتى  
يدخل بيته رواه البزار ورجال البزار ثقات

حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں اس حدیث کو امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔  
ان احادیث کے علاوہ اور بھی متعدد احادیث ہیں جو ان تمام تعظیمی پر دلالت کرتی ہیں، علامہ نووی نے ان کو کتاب الغنیم  
میں بیان کیا ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی ان کا تفصیل ذکر کیا ہے لیکن ہم نے بغرض اختصار صرف مذکورہ الصدر

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ اشرفیہ ساکنہ لکھنؤ

۲۔ ادب المفرد ص ۲۴۳،

۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۳۴، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر متوفی ۸۰ھ، المعجم الزوائد ج ۸ ص ۴۰، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۲۰ھ

۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۵۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ



احادیث کے بیان پر اکتفا کی ہے، اب ہم ان احادیث کا ذکر کریں گے جن کو قیام تنظیمی کے مخالفین بیان کرتے ہیں اور ان احادیث کے جوابات بھی بیان کریں گے۔

**قیام تنظیمی کے خلاف احادیث اور ان کے جوابات** | امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابی امامۃ قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصي فقمتا اليه فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضها بعضا۔

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاصر پرٹیک لگائے ہوئے ہمارے پاس تشریف لائے ہم آپ کے لیے کھڑے ہو گئے، آپ نے فرمایا عجیروں کی طرح مت کھڑے ہو، جو بعض بعض کی تنظیم کرتے ہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ امام طبرانی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، مضطرب السند ہے۔ اور اس کی سند میں مجہول راوی ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور دیگر صحاح کی حدیث کے معارض ہے جن میں آپ نے قیام کا حکم دیا ہے اور خود بھی قیام کیا ہے، تیسری بات یہ ہے کہ اس میں مطلقاً قیام سے منع نہیں فرمایا بلکہ عجیروں کے قیام سے منع فرمایا ہے جس میں سردار بیٹھا رہتا ہے اور لوگ اس کی تنظیم کے لیے کھڑے رہتے ہیں، اس کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن جابر قال: اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم فصيلنا وراة وهو قاعد وابوبكر يسمع الناس تكبيره - فالتفت الينا فرأانا قيا ما فاشا، الينا فقعدنا فصيلنا بصلواته، قعوداً فلما سلم قال ان كدتم لتفعلوا فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهو قعود فلا تفعلوا - الحديث۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے، ہم نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی درآں حالیکہ آپ بیٹھے ہوئے تھے، اور حضرت ابوبکر نماز کی تکبیریں کہہ رہے تھے، آپ نے ہم کو کھڑے ہوئے دیکھ لیا، پھر آپ نے ہمیں بیٹھنے کا اشارہ کیا، ہم بیٹھ گئے، جب آپ نے سلام پھیرا تو فرمایا مجھے غدر ہے کہ تم اہل روم اور فارس کی طرح کام کرنے لگو گے، جو اپنے بادشاہوں کے سامنے کھڑے رہتے ہیں درآں حالیکہ وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ہیں سوا یا نہ کرو۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن انس قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی شخص محبوب

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۴۴، مطبوعہ مکتبہ اشرفیہ ساکنہ دہلی

Marfat.com

جلد خامس

راوہ لعرقوموا لہما یعلمون من کواہتہ  
لذلک ہذا حدیث صحیح عن رب

ہیں قتال اس کے باوجود وہ حضور کو دیکھ کر کھڑے نہیں  
ہستے تھے کیونکہ انھیں علم تھا کہ آپ قیام کو ناپسند فرماتے  
ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ نووی سے اس حدیث کے دو جواب نقل کیے ہیں، پہلا جواب یہ ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کا قیام کرنا اس لیے ناپسند تھا کہ آپ کو یہ عشرہ تھا کہ ہمیں وہ تنظیم میں نہ بادۂ انفراط نہ کرنے لگیں  
یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا: لا تقطوفی میری تنظیم میں زیادہ مال نہ نہ کرو“ اور آپ نے آپس میں  
صحابہ کا قیام کرنا ناپسند نہیں کیا، کیونکہ بعض صحابہ کے لیے آپ نے خود قیام کیا اور آپ کے سامنے صحابہ دوسروں کی تنظیم  
کے لیے کھڑے ہوئے اور آپ نے اس پر انکار نہیں کیا بلکہ ان کو مقرر اور ثابت رکھا اور اس کا حکم دیا۔ دوسرا جواب  
یہ ہے آپ کے اور صحابہ کے درمیان اس قدر امن اور محبت تھی جس میں قیام تنظیم کی گنجائش نہیں تھی، اور جب لوگ  
کمال محبت کے ساتھ آپس میں معمول کر رہے تھے تو یہ قیام کے تکلف کی ضرورت نہیں رہتی۔  
علامہ ابو حامد نے لکھا ہے: ہر چند کہ قیام، ثناء اور اعتدار وغیرہ محبت کے حقائق میں سے ہیں، لیکن ان میں ایک رک  
اجنبیت اور تکلف ہے اور جب مابین میں مکمل اتحاد ہوتا ہے تو تکلف کی بساط بالکلیہ پیٹ دی جاتی ہے غلام یہ ہے  
کہ صحابہ کا قیام کرنا اور قیام کرنا یہ دونوں امر ثابت ہیں اور ان دونوں کا ثبوت ازمنہ احوال اور اشخاص کے اختلاف  
کی وجہ سے تکلف ہے۔ نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی مجلز قال خرج معاویۃ فقام  
عند اللہ بن الزبیر وابن صفوان حین راوہ  
فقال اجلسا سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم یقول من ساء ان یتمثل الرجال  
قیاماً فلیتبعوا مقعدہ من النار  
حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ نووی سے اس حدیث کا یہ جواب نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے قیام کی محبت سے  
مانعت ہے اور اس میں مطلقاً قیام کی مانعت کا بیان نہیں ہے، ہر شخص کے دل میں قیام کی محبت نہ ہو، اس کے لیے  
لوگ قیام کریں یا نہ کریں اس پر کوئی طاقت نہیں ہے اور اگر کسی شخص کے دل میں قیام کی محبت ہو تو وہ عوام کا مرتکب ہو گا  
غلام لوگ اس کے لیے قیام کریں یا نہ کریں، لہذا اس حدیث سے ترک قیام پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے  
کہ قیام کی وجہ سے کوئی شخص اس کی محبت میں مبتلا ہو گا جس سے منع کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں  
کہ ممنوع قیام کی محبت سے قیام کرنا ممنوع نہیں ہے۔

۱۔ امام ابویسی محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور

۳۔ امام ابویسی محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور

علامہ ابن الحاج اور علامہ ابن قیم نے یہ اعتراض کیا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے یہ حال اس حدیث سے ترک قیام پر استدلال کیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت معاویہ کا اجتہاد ہے جو صحیح اور صریح احادیث کے مقابلہ میں حجت نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی کی تصریح کے مطابق یہ حدیث حسن ہے اور من احادیث میں قیام کا حکم اور قیام کا ثبوت ہے وہ احادیث صحیحہ ہیں اور حدیث حسن حدیث صحیح سے معارضہ کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

نیز علامہ ابن قتیبہ نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے اس حدیث میں اس قیام کی محبت پر وعید ہے جو عجمی بادشاہوں کے سامنے قیام کیا جاتا ہے یا یہ طور کہ جب تک بادشاہ بیٹھا رہے لوگ اس کے سامنے کھڑے رہتے ہیں۔ لہٰذا یہاں تک ہم نے وہ احادیث بیان کیں جن سے قیام کے مخالفین استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی طرف سے ان کے جوابات بیان کیے، اب اس بحث کے آخر میں ہم قیام کی اقسام بیان کر رہے ہیں:-

**قیام تعظیمی کی اقسام** | حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں قاضی ابوالولید ابن رشد مالکی نے قیام کی چار اقسام بیان کی ہیں:

- (۱) جو شخص قیام کرنے والوں کے قیام کی وجہ سے تکبر کرتا ہو اس کے لیے قیام کرنا ممنوع ہے۔
- (۲) جو شخص قیام کی وجہ سے تکبر تو نہ کرتا ہو لیکن قرآن سے اس پر تکبر کا غدر مشہور اس کے لیے قیام کرنا مکروہ ہے۔
- (۳) جس شخص پر تکبر کا غدر مشہور ہو اس کی عزت افزائی کے لیے قیام جائز ہے۔
- (۴) جو شخص سفر سے واپس آنے اس کے استقبال کے لیے قیام کرنا مستحب ہے، یا جس شخص کو کوئی نعمت ملی ہو اس کو مبارکباد دینے کے لیے قیام کرنا بھی مستحب ہے، اسی طرح جس شخص کو کوئی مصیبت پہنچی ہو اس کی تسزیت کے لیے قیام کرنا بھی مستحب ہے۔ ۱

ان چار قسموں کو علامہ بدرالدین عینی حنفی نے بھی بیان کیا ہے۔ ۲

میری تحقیق یہ ہے کہ یہاں تین قسموں کو اور شامل کر لیا جائے اور وہ یہ ہیں:

- (۱) مشائخ، اساتذہ، علماء دین، والدین اور منعم اور محسن کی تعظیم کے لیے قیام کرنا مستحب ہے۔
- (۲) اگر کوئی شخص قیام کے لائق نہ ہو لیکن اس کی تعظیم کرنے پر کوئی دینی کام موقوف ہو تو بطور مدارات اس کے لیے قیام کرنا جائز ہے۔
- (۳) اگر کوئی شخص لائق تعظیم نہ ہو لیکن ذیادۃ منفعۃ کی خاطر مہمانت سے اس کے لیے قیام کیا جائے تو یہ قیام مکروہ تحریمی ہے۔

قیام تعظیمی کے سلسلہ میں یہ آخری بات ملتی جس کو ہم کھنا چاہتے تھے، اللہ تعالیٰ اس سہی کو مشکور فرمائے اور اس کتاب کو تاقیامت قبول عام عطا فرمائے وأخودعونان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد سید المرسلین وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۵۰، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور۔

۲۔ فتح الباری ج ۱ ص ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱

بَابُ الْمُبَادَرَةِ بِالْعَزْرِ وَتَقْدِيمِ  
أَهْلِ الْأَمْرَيْنِ الْمُتَعَارِضَيْنِ

۴۸۸- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ  
بْنُ إِسْمَاعِيلَ الصَّبَّغِيُّ حَدَّثَنَا جَوْثَرُ بْنُ  
إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَافِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
تَأْدَى فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَوْمًا نَصَرَ عَنِ الْأَحْزَابِ أَنْ  
يُصَلِّيَنَّ أَحَدُ الظُّلَمَاءِ إِلَّا فِي بَيْتِي مُرْتَبِطَةً  
مَخْشَوْفَتًا مَلِكُ قُرَيْشٍ وَكَانُوا قَصَلُوا  
كُونَ بَيْتِي مُرْتَبِطَةً وَقَالَ الْخُرُونُ لَا نُصَلِّي  
إِلَّا حَيْثُ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ قَاتِلَنَا الْوَقْتُ  
قَالَ هُمَا عَنَّتْ وَاحِدًا مِنْ الْفَرِيقَيْنِ -

جہاد میں سبقت اور اہم کام کی تقدیم کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ جب ہم غزوہ احزاب سے واپس لوٹے تو رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے یہ نملک کہ بنو قریظہ میں پہنچنے سے پہلے  
کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھے، بعض صحابہ نے وقت ختم  
ہونے کے خوف سے بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے نماز پڑھ  
لی، اور دوسرے صحابہ نے کہا ہم اسی جگہ نماز پڑھیں گے چنانچہ  
نماز پڑھنے کا ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم  
دیا ہے، خواہ نماز قضا ہو جائے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو ملامت نہیں کی۔

بنو قریظہ میں نماز پڑھنے کی ہدایت میں روایات کا تعارض اور ان میں تطبیق | علامہ نووی کہتے ہیں  
اسلام مسلم نے اس

واقعہ میں ظہر کی نماز بنو قریظہ میں پہنچنے سے پہلے پڑھنے کی ہدایت کو روایت کیا ہے، اور امام بخاری نے (باب مواءنہ) میں  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی اس واقعہ میں عصر کی نماز کا ذکر کیا ہے، حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب ہم غزوہ  
احزاب سے لوٹے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے عصر کی نماز نہ پڑھے  
بعض صحابہ کو راستہ میں عصر کا وقت آگیا، بعض نے کہا ہم بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے عصر نہیں پڑھیں گے، اور بعض نے  
کہا نہیں! ہم نماز پڑھیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ منشاء نہیں تھا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا گیا تو  
آپ نے دونوں فریقوں میں سے کسی کو بھی ملامت نہیں کی۔

حضرت ابن عمر کی یہ دونوں روایتیں متعارض ہیں، صحیح بخاری میں عصر کی نماز کا ذکر ہے اور صحیح مسلم میں ظہر کی نماز کا ذکر  
ہے ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ آپ نے صبح سے ظہر کی نماز کا فرمایا اور پھر عصر کی نماز کا ذکر فرمایا، کیونکہ آپ نے  
مذہب میں ظہر کی نماز پڑھ لی تھی، اور بعض صحابہ نے آپ کے ساتھ ظہر پڑھ لی تھی اور بعض نے نہیں پڑھی تھی، جن صحابہ نے  
ظہر کی نماز پڑھ لی تھی ان کو عصر کے لیے تاکید فرمائی اور جنہوں نے ظہر نہیں پڑھی تھی ان کو یہ حکم دیا کہ اب وہ ظہر بنو قریظہ  
میں پڑھیں، اور ایک قول یہ ہے کہ آپ نے ظہر اور عصر دونوں نمازیں بنو قریظہ میں پڑھنے کا حکم دیا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا  
ہے کہ جب پہلے رواد ہر گئے تھے انھیں حکم دیا کہ وہ ظہر بنو قریظہ میں پڑھیں اور جو بعد میں روانہ ہوئے تھے ان کو حکم دیا کہ  
وہ عصر بنو قریظہ میں پڑھیں۔ واللہ اعلم

صحابہ کرام کے اجتہاد کا ثبوت | جب راستہ میں نماز کا وقت آگیا اور وقت تنگ ہونے لگا تو صحابہ کرام میں اس جگہ نماز پڑھنے یا نہ پڑھنے کا جو اختلاف ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ دلائل متعارض تھے

اور ہر ایک نے اپنے اجتہاد سے کام لیا، کیونکہ شریعت میں یہ حکم ہے کہ ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی جائے اس لیے بعض صحابہ نے یہ اجتہاد کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مطلب نہیں تھا کہ نماز خواہ قضاء ہو جائے پھر بھی بنو قریظہ میں نماز پڑھنا بلکہ آپ کا منشاء یہ تھا کہ سفر جلدی طے کرنا حتیٰ کہ نماز عصر تک بنو قریظہ میں پہنچ جانا اور وہاں نماز پڑھنا، لیکن اب چونکہ نماز عصر کا وقت جا رہا ہے تو ہم کو نماز عصر راستہ میں ہی پڑھ لینا چاہیے اس کے برخلاف دوسرے صحابہ نے آپ کے ارشاد کے ظاہری معنی پر عمل کیا کہ نماز بنو قریظہ میں پڑھنی ہے خواہ قضا ہو جائے۔ گویا ایک فریق نے قیاس اور اجتہاد سے کام لیا اور دوسرے فریق نے ظاہر حدیث پر عمل کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی فریق کو ملا نہیں کی کیونکہ دونوں مجتہد تھے اور دونوں نے دلیل شرعی پر عمل کیا۔

بعض علماء نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ ہر مجتہد معصیبت ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے ہر فریق کی تصریح نہیں کی بلکہ کسی کو ملامت نہیں کی، اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب مجتہد اپنی پوری صلاحیت صرف کر کے اجتہاد سے کوئی حکم حاصل کرے تو ہر چند کہ وہ حکم خطا پر ہو اس کو ملامت نہیں کی جاتی۔ لے

بَابُ رَدِّ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى الْأَنْصَارِ  
مَنْ أَحْتَمَمَ مِنَ الشَّجَرِ وَالشَّمْرِ حِينَ  
اسْتَغْنَوْا عَنْهَا بِالْفَتْوحِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مہاجرین مکہ سے مدینہ آئے تو ان کے ہاتھ خالی تھے، اور انصار کھیتوں اور زمینوں کے مالک تھے تب انصار نے مہاجرین کو اپنی زمینیں دیں کہ وہ ہر سال پیداوار کا نصف انصار کو دے دیں اور باقی رکھ لیں اور زمینوں پر انصار کی جگہ کام کریں۔ حضرت انس بن مالک کی والدہ جن کو ام سلیم کہا جاتا تھا، وہ حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ کی والدہ بھی تھیں، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کھجور کا درخت دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ درخت اپنی آزاد کردہ باندی حضرت ام المین کو دے دیا جو حضرت اسامہ بن زید کی والدہ تھیں، ابن شہاب ہری

۴۴۸۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ وَحَرَمَلَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ مِنْ مَكَّةَ الْمَدِينَةَ قَدِمُوا وَلَيْسَ بِأَيِّدِيهِمْ شَيْءٌ وَكَانَ الْأَنْصَارُ أَهْلُ الْأَرْضِ وَالْعَقَارِ فَقَامَهُمُ الْأَنْصَارُ عَلَى أَنْ أُعْطَوْهُمْ أَنْصَافَ ثَمَارِ أَمْوَالِهِمْ كُلِّ عَامٍ وَيَكْفُوْنَهُمُ الْعَمَلُ وَالْمُؤْنَةُ وَكَانَتْ أُمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَهِيَ تُدْعَى أُمَّ سُلَيْمٍ وَكَانَتْ أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ كَانَ أَخَا

کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے مجھے خبر دی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل خیبر سے جہاد کر کے واپس والیں لوٹے تو ہاجرین نے انصار کو ان کے وہ عطایا واپس کر دیے جو انھوں نے پھرنے کی منگیل ہیں ان کو دیے تھے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی میری والدہ کو ان کا گھوڑا و زینت واپس کر دیا، اور حضرت ام ایمن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زینت کے عوض اپنے باغ سے ایک اور زینت دے دیا۔ ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ حضرت ام ایمن جو حضرت اسامہ بن زید کی والدہ تھیں وہ حضرت عبداللہ بن عبدالمطلب کی باندی تھیں، اور حبشہ کی رہنے والی تھیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والد گرامی کی وفات کے بعد حضرت آمنہ کے ہاں پیدا ہوئے تو اس وقت حضرت ام ایمن آپ کی پرورش کرتی تھیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے ہوئے تو آپ نے ان کو آزاد کر دیا اور پھر ان کا نکاح حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے کر دیا۔ حضرت ام ایمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے پانچ ماہ بعد انتقال کر گئیں۔

لَا تَكُنْ لِذِيْقِهِ وَكَانَتْ أَعْطَتْ أَمْرًا كُنْ  
وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدًّا أَفَّا  
لَهَا فَأَعْطَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَمْرًا يَمِينٌ مَوْلَاتُهُ أَمْرًا أَسَامَةَ بْنِ  
زَيْدٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَتَاخَبَرْتُ فِي أَكْثَرِ  
بَنِي مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَتَبَ فَرَسًا مِنْ قِتَالِ أَهْلِ حَبَشَةَ  
وَالصَّرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَدَّ إِلَيْهَا حُرُوفَ  
إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَاصِيحَهُمْ الشَّيْءُ كَأَفَّا  
مَنْحُوهُمْ مِنْ ثَمَارِهِمْ قَالَ قَوْدَةُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَتَحْتَ  
عِدًّا أَفَّا وَأَعْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا يَمِينٌ مَكَانَهُ مِنْ  
حَاظِيمٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَكَانَ مِنْ ثَمَارِ  
أَمْرًا يَمِينٌ أَمْرًا أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَتَشَهَا  
كَانَتْ وَصِيْفَةً لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ  
وَكَانَتْ مِنَ الْحَبَشَةِ فَلَمَّا وَلَدَتْ أَمْسَتْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ  
مَا تُوُفِّيَ أَبُوهُ فَكَانَتْ أَمْرًا يَمِينٌ تَحْضُنُهُ  
حَتَّى كَبِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَعْتَقَهَا ثُمَّ أَنْكَحَهَا زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ ثُمَّ  
تُوُفِّيَتْ بَعْدَ مَا تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسَةِ أَشْهُرٍ

۴۳۸۹- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَدُوْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ  
عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ كُلُّهُمْ عَنِ الْمُعْتَمِرِ وَ  
الْفُطَيْلِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ  
سُكَيْنَةَ عَنِ ابْنِ عَدَى عَنْ أَكْثَرِ  
أَنَّهُ جَلَسَ وَقَالَ حَامِدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوگ اپنے زینت پیش کرتے تھے حتیٰ کہ جب بتقریب نظر اور بتقریب فتح ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے دیے ہوئے زینت واپس کر دیے۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میرے گھر والوں نے مجھ سے کہا کہ میں نبی صلی

أَنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَجْعَلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّخَلُّدَ مِنْ أَرْضِهِ حَتَّى قُتِلَتْ عَلَيْهِ قَرْيَظَةُ وَالْقَصِيرُ فَجَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ يَرُدُّ عَلَيْهِ مَا كَانَ آعْطَاهُ قَالَ أَنَسٌ وَإِنْ أَهْلِي أَمَرُونِي أَنْ أَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْأَلَهُ مَا كَانَ أَهْلُهُ آعْطَوْهُ أَوْ بَعْضَهُ وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ آعْطَاهُ أَمْرًا يَمْنَنُ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِيهِمْ فَجَاءَتْ أُمُّ آيْمَنَ فَجَعَلَتْ الشُّوَبَ فِي عُنُقِي وَقَالَتْ وَاللَّهِ لَا يُعْطِيكُمْ وَقَدْ آعْطَانِيهِمْ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أُمُّ آيْمَنَ أَتُرْكِيهِ وَلَيْتَ كَذَا وَكَذَا وَتَقُولُ كَلًّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَجَعَلَ يَقُولُ كَذَا حَتَّى آعْطَاهَا عَشْرَةَ أَمْثَالِهِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ عَشْرَةِ أَمْثَالِهِ

علیہ وسلم کی خدمت میں جاؤں اور یہ سوال کروں کہ ہمارے گھر والوں نے آپ کو جو درخت دیے تھے وہ سب یا اس میں سے بعض واپس کر دیں، در اُس حالیکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وہ حضرت ام المین رضی اللہ عنہا کو دے چکے تھے، میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے وہ درخت مجھے دے دیے، اتنے میں حضرت ام المین انہیں انہوں نے میری گردن میں کپڑا ڈال کر کہا بھڑا میں تم کو وہ درخت نہیں دوں گی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دے چکے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام المین وہ درخت چھوڑ دو، اور تم کو اتنے اور اتنے درخت مل جائیں گے، وہ کہنے لگیں ہرگز نہیں! قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں، آپ فرمانے لگے میں تم کو اتنا دوں گا، حتیٰ کہ ان کو تقریباً دس گنے زیادہ درخت عطا فرمائے۔

انصار کا ایشار، مہاجرین کی خود داری اور حضرت ام المین کی ناز برداری | بیان کیا ہے کہ جب مہاجرین مدینہ آئے تو انصار نے بطور ایشار اپنے درخت مہاجرین کو دے دیے، بعض مہاجرین نے ان درختوں کو محض علیہ کے طور پر قبول کیا اور بعض نے ان درختوں کو بطور مساقاۃ قبول کیا وہ ان درختوں کو پانی دیتے اور ان کے پھلوں کی نگہداشت کرتے آدھے پھل اجرت میں خود رکھتے اور آدھے انصار کو دیتے، اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کے ساتھ انصار کے اس حسن سلوک اور ایشار کی تعریف فرمائی ہے، ارشاد باری ہے:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْمَ نَفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

جو لوگ مہاجرین کے آنے سے پہلے ہی دارالہجرت اور دارالایمان مدینہ منورہ میں مقیم ہو گئے اور وہ اپنی طرف ہجرت کر کے آنے والوں سے محبت رکھتے ہیں، اور انہوں نے (مہاجرین کو) جو کچھ دیا ان کے لیے اپنے دل میں طلب نہیں رکھتے، اور باوجود شدید ضرورت کے وہ اپنے اوپر ایشار کرتے ہیں، اور جو لوگ اپنے نفس کے نکلنے سے بچائے گئے

Marfat.com میاب ہیں۔

(محشر)

قرآن مجید کی اس آیت اور اس حدیث میں انصار صحابہ کی واضح فضیلت ہے، کیونکہ وہ اسلام سے محبت کرتے تھے، اور اہل اسلام کی عزت کرتے تھے اور انہوں نے جو مہاجرین کے لیے ایثار کیا اس سے ان کے اخلاق جمیلہ اور ان کی پاکیزہ فطرت کا اظہار ہوتا ہے۔

حضرت ام سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو درخت دیے تھے وہ بطور مساقاۃ نہیں تھے، بلکہ اس کے پھل آپ کو ہر کر دیے تھے تاکہ آپ اس میں جو چاہیں تصرف کریں خواہ خر دو کھا لیں، اپنے اہل و عیال کو کھلائیں اپنے مہانوں کو کھلائیں یا کسی کو ہر کر دیں اور اگر ان پھلوں کو صرف آپ کے لیے مباح کیا ہوتا تو آپ حضرت ام المین کو یہ درخت عطا نہ فرماتے کیونکہ جو چیز فی نفسہ مباح ہو اس کو دوسرے کے لیے مباح نہیں کیا جاسکتا۔

مہاجرین نے انصار کو جو درخت واپس کیے اس میں یہ دلیل ہے کہ ان درختوں کے پھلوں کا کھانا مہاجرین کے لیے مباح کیونکہ یہ تھا اگر انصار نے مہاجرین کو ان درختوں کا مالک بنا دیا ہوتا تو یہ وہ ان کو واپس نہ لیتے، کیونکہ قبضہ کے بعد مہ لازم ہو جاتا ہے۔ اور ابا حنیفہ میں بلا کر اہمیت رجوع کیا جاسکتا ہے، اس کے باوجود انصار نے مہاجرین سے اس وقت تک رجوع نہیں کیا جب تک کہ وہ مفرق الحال نہیں ہو گئے، فتح خیبر کے بعد جب ان میں وصعت اور غرضالی آگئی اور انہوں نے انصار کو ان کے عطیات واپس کئے تو یہ انہوں نے قبول کر لیا۔ اور اس سے مہاجرین کی خود داری اور بے لگشی کا بھی اظہار ہوتا ہے کہ اول تو اگر مہاجرین نے مساقاۃ کا معاہدہ کر کے انصار کی امداد کو قبول کیا اور محض عطیہ نہیں لیا اور جن مہاجرین نے محض عطیات لیے تھے تو انہوں نے بلا ضرورت بار احسان نہیں اٹھایا اور فراغت ملنے ہی انصار کے عطیات واپس کر دیے، اس سے یہ سبب حاصل کرنا چاہیے کہ اگر کوئی شخص کسی کے ساتھ کچھ نیکی کرے تو اس کو بالکل مؤثر لینے کا قصد نہ کیا جائے۔

حضرت ام المین نے جو اس درخت کو دینے سے انکار کیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے یہ سمجھا تھا کہ یہ دھاتی مہر ہے اور حضور نے ان کو اس درخت کا مالک بنا دیا ہے جبکہ ان کو اس درخت کے ثمرات حاصل دیے گئے تھے، چونکہ حضرت ام المین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش کی تھی اس لیے آپ نے ان کا مان رکھا اور اس درخت کے عوض میں انہیں امداد کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت ام المین رضی اللہ عنہا راضی ہو گئیں۔

بَابُ جَوَازِ الْأَكْلِ مِنْ طَعَامِ  
الْغَنِيمَةِ فِي دَارِ الْحَرْبِ

دار الحرب میں مال غنیمت کے طعام سے  
کھانے کا جواز

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خیبر کے دن مجھے پہلی کی ایک سبیل مل گئی تھی اس کو رکھ لیا، اور میں نے کہا کہ آج میں اس میں سے کھانے کو

۲۴۹۰۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَزْزٍ وَ  
حَدَّثَنَا سَيْمَانُ بْنُ أَبِي حَتْمَةَ  
حُمَيْدُ بْنُ هَلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ



کچھ نہیں دوں گا، میں نے مگر جو دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے مسکرا رہے تھے۔

قَالَ أَصَبْتُ جَرَابًا مِنْ شَحْمٍ يَوْمَ خَيْبَرَ قَالَ  
فَالْتَزَمْتُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا  
مَنْ هَذَا شَيْئًا قَالَ فَاَلْتَفَتْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَسِّمًا۔

حضرت عبداللہ بن مسفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ جنگ خیبر کے دن کسی نے ہماری طرف ایک تھیلی پھینکی  
جس میں طعام اندر چربی تھی میں اس کو اٹھانے کے لیے  
دوڑا، مگر جو دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے  
تھے، پھر مجھے شرم آئی۔

۴۴۹۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ  
حَدَّثَنَا بَهْزُ بْنُ أَبِي حَدَّادٍ ثنا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا  
حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
مُعْقِلٍ يَقُولُ سَمِعْتُ جَرَابَ بْنَ  
وَشَحْمَ يَوْمَ خَيْبَرَ قَوْلَهُ قُلْتُ لَا أُخَذُّكَ قَالَ  
فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَامَتْ خَبِيرَتٌ مِنْهُ۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔  
اس میں تھیلی کے اندر چربی کا ذکر ہے، طعام کا ذکر نہیں  
ہے۔

۴۴۹۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَغَيْرُ آتَةٍ قَالَ جَرَابُ بْنُ  
وَلَمْ يَذْكُرِ الْقَطْعَامَ۔

**دارالحرب میں حربیوں کا مال کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء**  
علامہ نووی لکھتے ہیں: تنازعہ عیاض نے  
کہا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع  
ہے کہ جب تک مسلمان دارالحرب میں ہوں وہ حربیوں کے مال سے بقدر ضرورت کھا سکتے ہیں اور اس کے لیے مسلمانوں  
کے امیر کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور زہری کے سوا کسی نے بھی اس کے لیے امام سے اجازت لینے کی شرط نہیں لگائی، جبکہ  
فقہاء کہتے ہیں کہ اس قسم کی چیز کو دارالسلام میں لے جانا جائز نہیں ہے، اگر لے گیا تو اس کو واپس کرنا ہو گا، امام اوزاعی کہتے  
ہیں کہ اس کو واپس کرنا لازم نہیں ہے، فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اس قسم کی چیز کو بیچنا بھی جائز نہیں ہے دارالحرب میں  
نہ دارالسلام میں۔

حالت جنگ میں حربیوں کی سواروں پر سواری کرنا، ان کے کپڑے پہنا اور ان کے ہتھیاروں کو استعمال کرنا بالاجلوع  
جائز ہے اور اس میں امیر سے اجازت لینا شرط نہیں ہے، امام اوزاعی نے اس میں بھی امام سے اجازت لینے کی شرط  
عائد کی ہے۔

**اہل کتاب کے ذبیحہ میں مذاہب فقہاء**  
اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ یہودیوں کے ذبیحوں کی چربی  
حلال ہے، اگرچہ ان پر چربی حرام تھی، امام مالک، امام شافعی،  
امام ابو حنیفہ اور جہود فقہاء کا یہی نظریہ ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جہود فقہاء کے نزدیک اس میں کراہت بھی نہیں ہے  
اور امام مالک کے نزدیک یہ مکروہ ہے، امام ابو حنیفہ اور جہود فقہاء حنبلیہ کے نزدیک یہ حرام ہے

امام شافعی اور جہود فقہاء کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے، و طعام الذین ادنوا للکتاب حل لکم۔ اہل کتاب کا طعام تمہارے لیے حلال ہے، مفسرین نے بیان کیا ہے کہ اس طعام سے اہل کتاب کا ذبیحہ مراد ہے، اس آیت میں گشت، چربی، بکری اور چمبہ کا کرفن استثناء نہیں ہے، اور اسی آیت میں یہ دلیل بھی ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے اور اس میں ما سوا خبیثہ کے تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، ہمارا اور جہود فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے خواہ وہ اس پر بسم اللہ پڑھیں یا نہ پڑھیں (یعنی ذبح کے وقت اللہ کا نام لیں یا نہ لیں) اور ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ اگر خود نے ذبح کے وقت بسم اللہ کا نام پڑھا تو ان کا ذبیحہ جائز ہے اور اگر انہوں نے ذبح کے وقت مسیح یا گرجے کا نام پڑھا تو پھر ہمارے نزدیک وہ ذبیحہ جائز نہیں ہے اور جہود فقہاء اسلام کا بھی یہی نظریہ ہے۔ ۱۔

اہل کتاب کے ذبیحہ میں فقہاء اخلاف کے نظریات | علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں: فادنی حد ما یجوز فیہ اس کا اصل یہی ہوا بشرطہ ہے اور نعمانی کے ذبیحہ کے جواز کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ کو عذر نہ دے، ہادیہ اور دوسری کتب فقہیہ نے جواس مسئلہ کو مطلقاً لکھا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے، مستغنی میں لکھا ہے کہ عیسائی عورتوں سے نکاح کے جواز کی شرط یہ ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ کی اہمیت کا اعتقاد نہ رکھتی ہوں، اور مبسوط میں ہے کہ اگر عیسائی حضرت مسیح کو خدا مانتے ہوں اور یہودی حضرت خضر کی اہمیت کا اعتقاد رکھتے ہوں تو واجب ہے کہ ان کی عورتوں سے نکاح نہ کریں، اور نس اللامہ نے مبسوط میں لکھا ہے کہ نعمانی کا ذبیحہ مطلقاً جائز ہے خواہ وہ تثلیث کے فکاک ہوں یا نہیں۔ اور دلائل کا تقاضا بھی مطلقاً جواز ہے، جبکہ علامہ ترمذی نے اپنے فادنی میں لکھا ہے۔ اور راوی یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے ان کا ذبیحہ کھایا جائے، زنان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے، علامہ ابن ہمام کا بھی یہی تحقیق ہے، معراج میں ہے کہ اہل کتاب میں یہ شرط لگانا عام روایات کے خلاف ہے۔ ۲۔ علامہ ملا زادہ بن حبیب صنفی لکھتے ہیں: اہل کتاب کا ذبیحہ جائز ہے البتہ اگر کوئی شخص ذبح کرنے والے سے ذبح کے وقت مسیح کا نام سن لے تو پھر جائز نہیں ہے۔ ۳۔

علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں: اگر کوئی شخص اس سے ذبح کے وقت اللہ کا نام نہ لے لیکن وہ حضرت مسیح کو اللہ کا عذر نہ دے تب بھی فقہاء نے کہا ہے کہ اس کا ذبیحہ جائز ہے ان اگر وہ یہ کہے کہ میں اللہ کے نام سے ذبح کرتا ہوں جو تین میں سے میرا ہے تو پھر اس کا ذبیحہ جائز نہیں ہے (ہندیہ) اسی عبارت سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اگر اس کے پاس نعمانی کا ذبح کیا ہو گشت لایا جائے تو اس کو کھایا جائے (غناویہ) جیسا کہ اس کے سامنے صرف اللہ کے نام پڑا تو بجا کھایا جائے۔ ۴۔

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، مستدرج مسلم ۲۵ ص ۹۷، مطبعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۹-۲۵۸، مطبعہ مطبعہ ثنائیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۳۔ علامہ ملا زادہ بن حبیب صنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، مختار مسلک دانش رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۹، مطبعہ مطبعہ ثنائیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۴۔ علامہ ابن الفضل سید محمد انوری متوفی ۱۲۷۷ھ، مدح اللہ ج ۶ ص ۶۴، مطبعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں: اگر یہودی اور عیسائی ذبیح کے وقت غیر اللہ مثلاً عزیر اور عیسیٰ (علیہما السلام) کا نام لیں تو کیا ان کا ذبیحہ جائز ہے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا یہ ذبیحہ حلال نہیں ہے اور یہی ربیعہ کا قول ہے، اور اکثر اہل علم نے کہا یہ جائز ہے اور یہ شعبی اور عطاء کا قول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذبیحوں کو حلال کر دیا حالانکہ اس کو علم تھا کہ وہ ذبیح کے وقت کیا کہتے ہیں، حسن بصری نے کہا ہے کہ جب تم یہ سنو کہ یہودی یا نصرانی نے ذبیح کے وقت غیر اللہ کا نام لیا ہے تو اس ذبیحہ کو مت کھاؤ، اور جب تمہارے سامنے ذبیح نہ کیا جائے تو کھاؤ، کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کر دیا ہے۔

**اہل کتاب کے ذبیحہ میں مصنف کی تحقیق** | مصنف کے نزدیک حسن بصری کا قول صحیح ہے اور شعبی اور عطاء کا قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کے

طعام کو حلال فرمایا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَنْ لَفَسَ - (انعام: ۱۲۱) جس چیز پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ کیونکہ وہ فسق ہے۔ نیز فرمایا: إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْمَرْحُومَةَ الْخَتِيرَ وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ (بقوہ: ۱۶۳) تم پر صرف مردار، خون، خنزیر کے گوشت اور اس جانور کو حرام کیا ہے جس پر ذبیح کے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے۔ اس لیے اگر اس کے سامنے اہل کتاب ذبیح نہ کریں تو وہ طعام الذین اوتوا الكتاب حل لکم۔ کے پیش نظر ان کا کھانا کھالے خواہ انہوں نے غیر اللہ کے نام پر ذبیح کیا ہو، اور اگر اس کے سامنے اہل کتاب غیر اللہ کے نام پر جانور کو ذبیح کریں تو ان آیات کے پیش نظر وہ اس ذبیحہ کو نہ کھائے۔

**اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات** | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الذِّينِ اَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ اِذَا تَتَمَوْهِنَّ اَجُورُهُنَّ مُحْصَنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَخَدِي اِخْدَانٍ - (ما شدہ: ۲۵)

اسی طرح تمہارے لیے اہل کتاب کی آزاد اور پاکدامن عورتیں حلال ہیں جب کہ تم ان کے مہر ادا کرو، وہاں جالیگہ تم ان کو نکاح کی قید میں لانے والے ہو نہ ظاہر آپدکاری کرنے والے ہو اور نہ خفیہ آشنائی کرنے والے ہو۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا حربی عورتوں سے نکاح جائز نہیں ہے۔ یہ آیت ذی عورتوں کے ساتھ خاص ہے، حضرت ابن عباس نے اس آیت سے استدلال کیا جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائے ہیں: آپ ان لوگوں کو ان سے محبت کہنے کے علاوہ پائیں گے جو اللہ اور اس کے رسول سے عداوت رکھتے ہیں۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (مجادلہ: ۲۲)

۵۔ علامہ ابو الفضل سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۵۰ھ نے فرمایا: اجماع علماء الترام العربیہ بیروت

marfat.com

جلد ہفتم

رکھتے ہیں۔

اس آیت میں اللہ اور اس کے رسول کے دشمنوں کے ساتھ محبت اور مودت رکھنے سے منع فرمایا ہے اور نکاح مودت کا سبب ہے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمَنْ آيَاكُمْ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ  
أَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ  
مَوَدَّةً وَرَحْمَةً - (دوم: ۲۱)

علامہ ابو بکر حصامی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک اس دلیل سے کراہت ثابت ہوئی ہے اور ہمارے اصحاب  
حربی عورتوں سے نکاح کرنے کو مکروہ کہتے ہیں۔ اور شیعہ حضرات حربی عورتوں سے نکاح کو نہ کرنے کو ناجائز کہتے  
ہیں۔

ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان مہاجر  
عورتوں کے ساتھ مودتوں کے ساتھ نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے اور اسلام کے سوا کسی اور دین کی عورتوں سے  
نکاح کہنے کو حرام فرمایا ہے، اور امام عبدالرزاق اور امام ابن منذر نے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے  
بہرہ دی اور نصرانی عورتوں سے نکاح کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ہم نے شیخ (مکہ) کے زمانہ میں  
جب مسلمان عربی کثرت سے دستیاب نہ تھے، ان سے نکاح کیا اور جب ہم دلائل دیکھے تو ان کو طلاق دے دی  
ابن جریر نے من بعد ہی سے روایت کیا ہے: ان سے پوچھا گیا کہ کیا کوئی شخص اہل کتاب کی لڑکی سے نکاح کر سکتا  
ہے؟ انہوں نے کہا اس کا اہل کتاب سے کیا واسطہ؟ جبکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمان عہد میں بکثرت پیدا کی ہیں، اگر اس  
نے کتابیہ سے نکاح کرنا ہی جو غیر منافق سے نکاح کرے یہ حرام اٹھ کر نہ ہے؟ کہا جس کو وہ دیکھو سے  
انتارہ کرے قرودہ اس کے ساتھ مل کرے۔

اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کے متعلق مصنف کی تحقیق | غلام یہ ہے کہ دارا غریب میں حربی  
عورتوں سے نکاح مکروہ ہے۔  
اور دارا اسلام میں بلا ضرورت مکروہ تحریمی ہے، آج کل انگلیش اور امریکہ وغیرہ اس مسئلہ میں دارا غریب کے حکم میں  
ہیں، اس لیے وہاں حربی عورتوں سے نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ دارا اسلام میں کتابیہ  
کو مسلمان کرنا آسان ہے اور اس سے اسلامی احکام پر عمل کرنا بھی سہل ہے اور اولاد کو اسلام کے تابع بن کر،  
اور مسلمان قرار دینا بھی کوئی مشکل نہیں اس کے برخلاف جہاں عیسائیوں کی حکومت موجود ہے وہاں یہ عام امور ہے کہ  
دشوار اور مشکل ہیں۔

ترجمہ

۱۔ علامہ غلامی، الدین اور النفل، سید محمود امجدی مئوٹی، ۱۴۰۰ھ، روح المعانی ۷ ص ۶۶، مطبوعہ دارا جیاد، دارا جیاد، دارا جیاد

# بَابُ كِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى هِرَ قُلْ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ

## دعوت اسلام کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قتل کے نام مکتوب

۴۴۹۳ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ  
الْحَنْظَلِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ  
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَالتَّقِطُ لَابْنُ رَافِعٍ قَالَ  
ابْنُ رَافِعٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا وَقَالَ  
الْآخَرَانِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ  
أَبَا سُفْيَانَ أَخْبَرَكَ مِنْ فَيْيَا إِلَى فَيْيَا قَالَ  
أَنْطَلَقْتُ فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنِي وَ  
بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَيْنَا أَنَا بِالشَّامِ  
إِذْ جِئْتُ بِكِتَابٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى  
هِرَ قُلْ يَعْنِي عَظِيمَ الرُّومِ قَالَ وَكَانَ دُخِيَةُ الْكَلْبِيِّ  
جَاءَهُمْ فَدَفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِي فَدَفَعَهُ عَظِيمٌ بَصْرِي  
إِلَى هِرَ قُلْ فَقَالَ هِرَ قُلْ هَلْ هُمْنَا أَحَدٌ  
مِنْ قَوْمِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُزْعِمُ أَنَّ  
كَيْتٌ قَالُوا نَعَمْ قَالَ قَدْ عَيْتُ فِي قَوْمٍ  
قَرِيبٍ قَدْ خَلْنَا إِلَى هِرَ قُلْ فَأَجْلَسَنَا  
بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ أَتَيْكُمْ أَقْرَبُ سَبَابًا  
مِنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُزْعِمُ أَنَّ  
قَالَ أَبُو سُفْيَانَ فَقُلْتُ أَنَا فَأَجْلَسُونِي  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَجْلَسُوا أَصْحَابِي خَلْفِي ثُمَّ دَعَا  
بِتَرْجُمَانِهِ فَقَالَ لَهُ قُلْ لَهُمْ قُلْ سَأَيْلُ  
هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُزْعِمُ أَنَّ  
قَالَ كَذَبِي فَكَذَّبُوهُ قَالَ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ  
وَأَيْمَنُ اللَّهِ لَوْلَا مَتَاعُهُ أَنْ يَكُونَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوسفیان  
نے مجھے خود رو برو بیان کیا کہ جس مدت میں میرے اور رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے درمیان معاہدہ تھا، اس دوران میں ایک شام گیا، شام میں تھا  
کہ دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بادشاہ روم ہر قتل کے نام مکتوب  
پہنچا، حضرت دجیہ کلبنی اس مکتوب کو لے کر گئے اور بصری کے حاکم کو وہ مکتوب  
پہنچایا، اس نے وہ مکتوب ہر قتل تک پہنچایا۔ ہر قتل سنہ کہا کہ یہاں  
اس شخص کی قوم کا کوئی شخص حاضر ہے جس کا یہ دعویٰ  
ہے کہ میں نبی ہوں؟ لوگوں نے کہا ہاں، حضرت ابوسفیان نے کہا پھر مجھے  
قریش کا ایک جماعت کے ساتھ بلایا گیا پھر ہم ہر قتل کے پاس گئے، ہر قتل نے ہمیں  
اپنے سامنے بٹھایا اس نے کہا تم میں سے اس شخص کا قریبی رشتہ دار کون ہے جس کا  
دعویٰ ہے کہ میں نبی ہوں؟ حضرت ابوسفیان نے کہا میں ہوں، پھر  
انہوں نے مجھے ہر قتل کے سامنے بٹھایا اور میرے سامنے  
کو میرے پیچھے بٹھایا پھر اس نے مترجم کو بلایا اور  
اس نے کہا ان سے کہو میں اس شخص کے بارے میں  
سوال کر رہا ہوں جس کا یہ دعویٰ ہے کہ میں نبی ہوں مگر  
یہ مجھ سے جھوٹ بولے تو تم بتا دینا کہ یہ جھوٹا ہے،  
حضرت ابوسفیان نے کہا بھلا اگر مجھے یہ خدشہ نہ ہوتا کہ یہ  
مجھ کو جھوٹا کہیں گے تو میں ضرور جھوٹ بولتا، پھر اس نے  
اپنے مترجم سے کہا اس سے پوچھو کہ ان کا تم میں حسب ذراعتی  
کیا ہے؟ میں نے کہا وہ ہم میں ایسے حسب ذراعتی ہیں  
اس نے پوچھا کیا ان کے آباد میں کوئی بادشاہ بھی گناتے ہیں؟  
میں نے کہا نہیں، اس نے پوچھا کیا اس دعویٰ سے  
پہلے تم ان پر جھوٹ کی تہمت لگاتے تھے؟ میں نے کہا  
نہیں، اس نے پوچھا ان کی بیرونی مملکت کے طبقے کے لوگ  
نہیں لگاتے تھے؟ میں نے کہا نہیں، اس نے پوچھا ان کی بیرونی مملکت کے

اس نے پوچھا ان کے پیروکار زیادہ ہو رہے ہیں یا کم؟ میں نے کہا انہیں جگہ دوں (من) زیادہ ہو رہے ہیں، اس نے پوچھا ان کے دین میں داخل ہونے کے بعد کیا کرنی ان کے علاوہ ہو کر ان کے دین سے علیت (مترجم) جاتا ہے؟ میں نے کہا انہیں، اس نے پوچھا کیا تم نے کبھی ان سے جگہ کی ہے؟ میں نے کہا ہاں اس نے پوچھا ان کا تہار ساتھ جگہ میں کیا قیصر؟ میں نے کہا ہمارے اور ان کے درمیان جگہ ایک ڈول کی طرح ہے کبھی وہ کیڑی لیتے ہیں اور کبھی ہم اس نے پوچھا کبھی انھوں نے عہد شکنی کی؟ میں نے کہا نہیں، لیکن جس دوران ہم یہاں ہیں ہمیں ان کا حال معلوم نہیں حضرت ابرہہ نے کہا میں بڑا اس ایک جہل کے سوا کچھ اور کسی بات کو اپنی گفتگو میں داخل کرنے کی گنجائش نہیں ملی، اس نے پوچھا کیا ان سے پہلے کسی اور نے بھی دعویٰ کیا تھا؟ میں نے کہا نہیں، پھر اس نے اپنے مترجم سے کہا اس کو بتاؤ میں نے تم سے ان کے حب کے متعلق پوچھا تو تم نے یہ بتایا کہ وہ تم میں اچھے حسب داسے ہیں، اور تادمہ یہی ہے کہ انبیاء اپنی قوم کے سب سے اچھے حسب میں مبعوث ہوتے ہیں، پھر میں نے تم سے پوچھا کیا ان کے آباء اجداد میں کوئی بادشاہ گنوا ہے؟ تم نے کہا نہیں میں نے سوچا کہ اگر ان کے تبار میں کوئی بادشاہ ہوتا تو یہ گمان ہو سکتا تھا کہ انھوں نے اپنے آباء کی حکومت حاصل کرنے کے لیے یہ دعویٰ کیا ہے، پھر میں نے پوچھا کہ ان کے پیروکار کس قدر ہیں یا ذی حیثیت؟ تم نے کہا جگہ دوں پس ماندہ لوگ ہیں، اور رسول کے پیروکاروں میں پس ماندہ لوگ ہی ہوتے ہیں، پھر میں نے تم سے پوچھا کیا اس دعویٰ سے پہلے تم ان پر محروم کی تہمت لگاتے تھے؟ تم نے کہا نہیں اس میں نے جان دیا کہ جو شخص بندوں پر محروم نہیں باندھتا وہ اللہ پر کب محروم باندھے گا اور میں نے تم سے

الْكَذِبُ لَكَذِبٌ ثُمَّ قَالَ لَعَلَّكُمْ مَانِهِمْ سَلَهُ كَيْفَ حَسَبَهُ فَبَيَّنَهُ قَالَ قُلْتُ هُوَ فِينَا وَنَحْسَبُ قَالَ قَوْلُكَ كَانَ مِنْ آبَائِهِمْ مَلِكٌ قُلْتُ لَا قَالَ قَوْلُكُمْ تَقْتُلُهُمْ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولُوا مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ وَمَنْ يَقْتُلُهُمْ أَشْرَافُ النَّاسِ أَمْ ضَعْفَاءُ وَهُمْ قَالَ قُلْتُ بَلْ ضَعْفَاءُ وَهُمْ قَالَ أَيْزِيدُونَ أَمْ يُنْقَضُونَ قَالَ قُلْتُ لَا بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ هَلْ يَزِيدُ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِمْ سَخَطُهُ لَمْ قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ قَوْلُكُمْ قَاتِلْتُمُوهُ قُلْتُ لَسْتُ قَالَ قُلْتُ تَكُونُ الْعَرَبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ يَسْجَلُ يُضَيِّبُ مِنَّا وَنُضَيِّبُ مِنْهُ قَالَ قَوْلُكُمْ يَتَعَدَّى قُلْتُ لَا وَنَحْنُ مِنْهُ فِي مَدَّةٍ لَكِنْ دَارِي مَا هُوَ صَانِعٌ فِيهَا قَالَ قَوْلُهُ مَا أَمْكَنَتْهُ مِنْ كَيْفِيَّةٍ أَوْ دَخِلَ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذَا قَالَ قَوْلُكُمْ هَذَا الْقَوْلُ أَحَدٌ قَبْلَكَ قَالَ قُلْتُ لَكَ قَالَ لَعَلَّكُمْ مَانِهِمْ قُلْتُ لَا إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ حَسَبِهِ قَرَعْتِ أَنْتَ فَبَيَّنَهُ قُلْتُ حَسَبُكُمْ وَكَذَلِكَ الرَّسُولُ تَبَعْتُ فِي أَحْسَابِ قَوْمِيهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِمْ مَلِكٌ قَرَعْتِ أَنْ لَا قُلْتُ لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِمْ مَلِكٌ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مَلِكَ آبَائِهِ وَ سَأَلْتُكَ عَنْ أَتْبَاعِهِ أَمْ ضَعْفَاءُ وَهُمْ أَمْ أَشْرَافُهُمْ فَقُلْتُ بَلْ ضَعْفَاءُ وَهُمْ وَهُمْ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَقْتُلُهُمْ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولُوا مَا

قَالَ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا فَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ  
لَمْ يَكُنْ لِيَدْعُرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ ثُمَّ  
يَذْهَبَ فَيَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ  
يَزِيدُ أَحَدٌ قِتْمَهُمْ عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ  
تَنْ خُلِكَ سَحُطَةً لَمْ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ  
الْإِيمَانُ إِذَا خَالَطَ بَشَاشَةً الْقُلُوبِ وَسَأَلْتُكَ  
هَلْ يَزِيدُ وَنَ أَوْ يَنْقُصُونَ فَرَعَمْتُ أَنَّهُمْ  
يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَنْتَهَ  
وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ فَرَعَمْتُ أَنَّهُمْ  
قَدْ قَاتَلْتُمُوهُ فَتَكُونُ الْحَرْبُ بَيْنَكُمْ وَ  
بَيْنَهُ سِجَالًا يَنَالُ مِنْكُمْ وَتَنَالُونَ مِنْهُ  
وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْتَلَى ثُمَّ تَكُونُ لَهُمُ  
الْعَاقِبَةُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدِرُ فَرَعَمْتُ  
أَنَّهُ لَا يَغْدِرُ وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ  
وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلُ أَحَدٌ  
قَبْلَهُ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا فَقُلْتُ لَوْ قَالَ هَذَا  
الْقَوْلُ أَحَدٌ قَبْلَهُ قُلْتُ رَجُلٌ ائْتَمَّ بِقَوْلِ  
قِيلَ قَبْلَهُ قَالَ ثُمَّ قَالَ يَمِيًّا مُرُكُمْ  
قُلْتُ يَأْمُرُنَا بِالْعِلَاقَةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّلَاةِ  
وَالْعِفَافِ قَالَ إِنْ يَكُنْ مَا تَقُولُ فَيَسِرْ  
حَقًّا فَإِنَّهُ نَبِيٌّ وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ  
خَارِجٌ وَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ مِنْكُمْ وَكَوْنِي  
أَعْلَمُ آتِي أَخْلَصُ إِلَيْهَا لَأَخْبِثَ لِقَاءَهُ  
وَلَوْ كُنْتُ عَشْدًا لَفَسَدْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ  
وَلَيَبْلُغَنَّ مِنْكُمْ مَا تَحْتَ قَدْ نَحَى قَالَ ثُمَّ  
دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَرَأَ أَكَا فَاذًا فَيَسِرْ سِيمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ مِنَ مَحْتَدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هَذَا قُلْ  
عَلَيْهِمُ الزُّمُورُ سَلَامًا عَنْ مِي

کیا کیا ان کے دین میں داخل ہونے کے بعد کوئی شخص  
ان سے ناراض ہو کر ان کے دین سے مرتد ہو جاتا ہے؟  
تم نے کہا نہیں اور دل میں ایمان کے رچ جانے کے بعد  
یہی ہوتا ہے، میں نے تم سے سوال کیا ان کے پیروکار  
زیادہ ہو رہے ہیں یا کم؟ تم نے کہا وہ زیادہ ہو رہے ہیں  
اور ایمان لانے کا یہی قاعدہ ہے حتیٰ کہ وہ اپنے کمال کو پہنچ  
جاتا ہے اور میں نے تم سے پوچھا کیا کبھی تم نے اس سے  
جنگ کی ہے؟ تم نے کہا ہاں جنگ کی ہے اور ہماری  
جنگ ڈول کی طرح ہے کبھی اس کو روکینچ لیتے ہیں اور  
کبھی جم، اور یہی قاعدہ ہے پہلے رسول کے ساتھ اسی  
طرح ہوتا رہا ہے پھر آخری فتح انہی کی ہوتی ہے، اور میں نے  
تم سے پوچھا کیا انہوں نے کبھی عہد شکنی کی ہے؟ تم نے کہا  
وہ عہد شکنی نہیں کرتے، اور یہی قاعدہ ہے رسول عہد شکنی نہیں  
کرتے، اور میں نے تم سے پوچھا کیا ان سے پہلے بھی  
کسی نے یہ دعویٰ کیا تھا، تم نے کہا نہیں، میں نے سواگر  
ان سے پہلے کوئی شخص یہ دعویٰ کرتا تو میں یہ کہتا کہ اس  
شخص نے اس پہلے قول کا اتباع کیا ہے پھر یوسفیان نے کہا  
کہ پھر رسول نے پورا جہاد تم کو کن باتوں کا حکم دیتے ہیں؟ میں نے  
کہا وہ ہمیں نماز پڑھنے، زکوٰۃ دینے، صلہ رحمی کرنے اور  
پاک دامنی کا حکم دیتے ہیں، اس نے کہا اگر تم نے سچ  
بیان کیا ہے تو وہ واقعی نبی ہیں اور مجھے علم تھا کہ اس نبی کا  
ظہور ہونے والا ہے لیکن مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ اس کا  
تم میں ظہور ہو گا! اگر مجھے یہ معلوم ہوتا کہ میں ان تک پہنچ  
جاؤں گا تو میں ان سے ملاقات کر لیتا کرتا، اور اگر میں  
وہاں موجود ہوتا تو ان کے مبارک قدموں کو دھوتا، ان  
کی حکومت یہاں تک ضرور پہنچے گی، پھر اس نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب منگوا یا اور اس کو پڑھا  
اس میں لکھا ہوا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم، یہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے منجھ کے بادشاہ ہر گز کے

أَتَابَعْنَا قَاتِيَّ أَدْعُوكَ بِحَيَاةِ الْإِسْلَامِ  
 أَسْلَمْتُ تَمْلِكُ وَأَسْلِمْتُ يُؤْتِيكَ اللَّهُ أَجْرَكَ  
 مَوْتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ قَاتِيَّ عَلَيْكَ  
 إِثْمُ الْإِسْلَامِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ قَاتِيَّ عَلَيْكَ  
 تَعَاوَا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَهُمَا وَ  
 بَيْنَكُمْ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا  
 بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا  
 أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا  
 اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ فَكَلَّمَا فَخَرَعَا  
 مِنْ قِيَادَةِ الْكِتَابِ ارْتَفَعَا - الْأَمْثَلُ  
 عِنْدَهُ وَكَثُرَ اللَّغَطُ وَآمَرَنَا فَخَرَجْنَا  
 قَالَ قَعْلْتُ لَا ضَعْفِي حِينَ تَخْرُجْنَا لَقَدْ  
 أَمَرَ أُمُورُ بْنُ أَبِي كَيْسَةَ أَنَّهُ لَا يَخَافُ  
 مَيْلَ بَنِي الْأَمْصَرِ قَالَ قَمَارًا لَمْ مَوْتَنَا  
 يَا مُوْتَرَهُ لِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَنْتَا سَمِطُهُ حَتَّى أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَيَّ  
 الْإِسْلَامَ -

ابن ابی کثیر کا پیرو کا ہے اس کو سلام ہو، اس کے بعد واضح  
 ہو کر میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں، اسلام ہے آؤ،  
 سلامتی ہے رہو گے، اسلام قبول کرو، اللہ نے تم کو  
 دوسرا اجر عطا فرمائے گا، اور اگر تم نے امر اور نہی کی توبہ کی  
 پیروی کر لو گے اور ان کا گناہ بھی تم پر ہوگا، اے اہل کتاب  
 آؤ اس بات کو قبول کرو جو ہمارے اور تمہارے درمیان  
 اتفاق ہے، یہ کہ ہم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی عبادت نہیں  
 گئے، اور اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بنائیں گے اور  
 ہم میں سے کوئی جو اللہ کے سوا کسی کو معبود نہیں مانتے  
 گا، اگر وہ اس سے امر اور نہی کو کہہ دوگا، اور جو ہم مسلمان  
 ہیں، جب ہر تمہارا مقترب کو یہ حکم فارغ ہوا تو اس  
 کے سامنے شہدے ہو جائیگا کہ کبڑا آؤ اور آئے گی، اس  
 نے ہمیں باہر نکالنے کا حکم دیا، اور ہم نہ نکال دیے گئے، باہر  
 آنے کے بعد میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا: ابن ابی کثیر  
 (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم) کی اہمیت اب بہت بڑھ گئی  
 ہے کیونکہ وہم کا بادشاہ بھی ان سے بہت ڈرتا ہے اس  
 کے بعد مجھے ہمیشہ یہ یقین رہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو مقترب علیہ مائل ہوگا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے  
 دل میں اسلام داخل کر دیا۔

۴۴۹۴ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ  
 وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
 وَهَّابٍ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي  
 عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شَهَابٍ يَهْدِي الْأَسَدَ  
 وَتَرَادَى الْعَدِيدُ وَكَانَ قَبْضُهُ لَمَّا كَشَفَ  
 اللَّهُ عَنْهُ جَنُودَ قَارِئِ مَشَى مِنْ حَقِصٍ  
 إِلَى الْإِيلَاءِ فَكُرَّ أَمَّا أَجْلَدُ اللَّهُ وَقَالَ  
 فَالْعَدِيدُ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
 وَقَالَ إِثْمُ الْإِسْلَامِ وَقَالَ يَدْرِغِيَّةُ  
 الْإِسْلَامَ -

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بھی ذکر کی  
 ہے، اس میں ہے کہ فارکس (ایران) کی افواج کو شکست  
 دینے کے بعد نبی قیر روم شخص سے ایلیاء (جسیت  
 المقدس) کی طرف روانہ ہوا تاکہ اس امتحان میں سرخروئی پر  
 اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے، اور اس حدیث میں ہے کہ محمد  
 عبد اللہ و رسول کی جانب سے اور اس میں کہ نگیر روم  
 کا غلط ہے اور دعوت کی بجائے داعیہ الاسلام کا غلط ہے۔



## حدیث ہر قل کے مسائل اور مباحث

اس حدیث میں متعدد فوائد ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

(۱)۔ امام بخاری نے بھی اس حدیث کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر قل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے صادق ہونے کو جانتا تھا، لیکن جب اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے ارادہ کو ظاہر کیا تو اس کے دربار کے تمام اراکین اور سردار اس سے متنفر ہو گئے اور بالآخر اس نے آخرت کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لایا اور عدم کی حکومت پر قائم رہا، غیبتِ مہیشہ کے بادشاہِ نہجاشی کے مقدر میں تھی وہ آپ پر ایمان لے آیا تھا۔

(۲)۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روم کے بادشاہ کو اسلام کی دعوت دی اس میں یہ دلیل سے کہ قتال اور جہاد سے پہلے اسلام کی دعوت دینا واجب ہے اور دعوتِ اسلام سے پہلے قتال کرنا حرام ہے اور اگر ان کو پہلے دعوتِ اسلام پہنچ چکی ہو تو پھر دوبارہ دعوت دینا مستحب ہے۔

(۳)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ کلبی کے ہاتھ پر پیغام بھیجا اس سے معلوم ہوا کہ خبر واحد پر عمل کرنا واجب ہے۔ (۴)۔ کافر کی طرف دیکھے جانے والے خط میں بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنا جائز ہے، کیونکہ آپ نے اس مکتوب میں بسم اللہ لکھی۔

(۵)۔ بعض روایات میں ہے کہ امورِ عظیمہ کو بسم اللہ سے شروع کیا جائے اور بعض میں ہے کہ الحمد للہ سے شروع کیا جائے، اس مکتوب کو آپ نے بسم اللہ سے شروع کیا اس سے معلوم ہوا کہ الحمد للہ سے مراد بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کا نام ہے، کیونکہ یہ مکتوب بھی ایک عظیم امر تھا۔

(۶)۔ دوسرے انبیاء اور رسول کی نظر پہلے اپنی طرف اور پھر اللہ کی طرف ہوتی ہے اور آپ کی نظر پہلے اللہ کی طرف اور پھر اپنی طرف ہوتی ہے۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا: اِن مَعِيَ رَاحَتِي ”میرے ساتھ میرا رب ہے“ آپ نے فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ”اللہ ہمارے ساتھ ہے“ حضرت سلیمان نے مکتوب میں لکھا:

اِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَ اِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اور آپ نے لکھا بسم اللہ الرحمن الرحیم من عند رسول اللہ الی ہر قل عظیم الروم حضرت موسیٰ اور سلیمان نے پہلے اپنا اور پھر اللہ کا نام لیا اور آپ نے پہلے اللہ کا اور پھر اپنا نام لیا۔ بعض احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے علاقہ میں قرآن مجید سے کربانے سے منع فرمایا ہے اور اس حدیث میں ہے کہ آپ نے ہر قل کی طرف مکتوب بھیجا جس میں قرآن مجید کی آیات لکھی ہوئیں علامہ نووی نے اس کا یہ جواب لکھا ہے کہ دو تین آیات کر لے جانا ممنوع نہیں ہے اللہ پورے قرآن کو لے کر جانا ممنوع ہے، میرے نزدیک اس کا جواب یہ ہے کہ جن کفار سے بالفعل جنگ ہو رہی ہو اور حالتِ حرب قائم ہو وہاں قرآن کو لے جانا ممنوع ہے اور کفار کے جو علاقے برسرِ جنگ نہ ہوں وہاں قرآن مجید لے کر لایا جائز ہے، کیونکہ آپ نے فرمایا ہے دشمن کی سرزمین میں قرآن کو لے کر سفر نہ کیا جائے اور یہ معنی ان علاقوں کے مناسب ہے جہاں حالتِ جنگ موجود ہو۔

(۷)۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ کافر اور بے دھڑ کا کسی ایسی کتاب کو چھونا جائز ہے جس میں قرآن مجید کی چند آیات لکھی ہوئی ہوں۔

marfat.com

جلد خامس

(۹) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نفل کو رنگ و روغن نہیں لکھا کیونکہ ملک اور سلطنت اللہ اور اس کے رسول کی ہے یا جن کو اللہ اور رسول ملک اور سلطنت دے دیں یا جو کسی ملک پر اللہ اور اس کے رسول کی نیابت کرے۔ اور اس کو ظلم و روم اس لیے لکھا تاکہ اس کی دل جوئی اور حوصلہ افزائی ہو کہ چونکہ جہلیق میں نرمی اور ملاطفت مطلوب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اذعوا لی بیل دیک بالحقکة والموعظة الحسنۃ (نحل ۱۲۵) ”اپنے رب کے دین کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ساتھ بلائیے۔“

(۱۰) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا اسلام تسلیم اس میں نہایت اختصار، جامعیت، بلاغت اور حسن عبارت ہے یعنی اسلام قبول کرنے کے بعد تم دنیا میں اپنی جان ادا کر لو محفوظ کر لو گے، تمہارا ملک غارت گری سے محفوظ رہے گا اور آخری عذاب سے مبرا رہو اور سلامت رہو گے۔

(۱۱) اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ جو شخص دوسروں کی گمراہی کا سبب ہو گا، وہ ان کے مذہب کا بھی مستحق ہو گا کیونکہ آپ نے فرمایا اگر تم نے دعوت اسلام سے انکار کیا تو تم کو اپنے پیروکاروں کے اعمال اس کا بھی گناہ ہو گا۔ قرآن مجید میں ہے: وَلِيَحْمِلُوا اثْقَالَهُمْ وَاثْقَالَ مَعَ اثْقَالِهِمْ (عنکبوت ۲۶) ”اور وہ ضرور اپنے بوجھ اٹھائیں گے اور اپنے بوجھوں کے ساتھ اور کئی بوجھ بھی اٹھائیں گے“ اس آیت سے یہی سزا۔ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ الی کتاب میں سے جو شخص مبرا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اس کو دوسرا اجر ملے گا۔

(۱۲) اس حدیث میں خطبہ کے بعد اللہ بد کہنے کا بھی ثمرت ہے۔

(۱۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نفل کے لیے لکھا و سلام علی من اتبع الهدی اور سلام علیک نہیں لکھا، اسی میں یہ دلیل ہے کہ کافر کو ابتداء اسلام نہیں کرنا چاہیے، بعض متقدمین نے کافر کو ابتداء اسلام کرنے کو بھی جائز کہا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، اگر کافر ابتداء اسلام کرے تو عذاب میں کچھ وعیکم ما علیکمہ اور اگر فتنہ کا خوف ہو تو فرشتوں کو سلام کرنے کی نیت سے وعیکم اسلام کہنا جائز ہے۔

(۱۴) بخروا عنہ کا ایک شخص تھا جو شہری (ایک ستارہ) کی عبادت کرتا تھا اور اہل عرب میں سے کوئی اس کے موافق نہیں تھا اس کا نام ابن ابی کبشہ تھا، البرہسان نے آپ کو ابن ابی کبشہ کے مشابہ قرار دے کر آپ کو ابن ابی کبشہ کہا کیونکہ اس وقت زیادہ تر عرب آپ کے جن کے مخالف تھے، اور ایک قول یہ ہے کہ ابو کبشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کا نام تھا اور ایک قول یہ ہے کہ ابو کبشہ حضرت علیہ کے والد کے چچا کا نام تھا اس وجہ سے آپ کو ابن ابی کبشہ کہا۔

(۱۵) ہر نفل نے کہا وکن ذلک الوصل تبعث فی احساب قومہا۔ ”اور اسی طرح قاعدہ ہے کہ رسول اپنی قوم کے سب سے اچھے نسب میں مبعوث ہوتے ہیں“ ۱۹۵۳ء میں جب پاکستان میں سب سے پہلے قادیانوں کے خلاف تحریک چلی اور تمام مسکنوں کے علاوہ کچھ ہوشے تو ایک مجلس میں میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ نے شیخ اور میں کا مدح و ستائش کی کہ آپ نے اپنی کتاب علم الکلام میں لکھا ہے کہ نبی کے لیے ضروری ہے کہ اس کا نسب اپنے زمانہ کے انساب سے افضل ہو ورنہ صحیح نہیں ہے، شیخ کا مدح و ستائش نے کہا میں نے تو مریدان کا ترجمہ کیا ہے وکن ذلک الوصل تبعث فی احساب قومہا۔ حضرت نے فرمایا حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ نبی

کانشب اپنی قوم کے انساب سے افضل ہوتا ہے کہ اپنے زمانہ کے انساب سے افضل ہوتا ہے، شیخ کا بدھوی نے کہا زمانہ کے انساب میں کیا اشکال ہے؟ حضرت لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بنى كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم (جامع ترمذی ص ۵۱۹ مطبوعہ تہ محمد کراچی) اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی اولاد سے حضرت اسماعیل کو فضیلت دی، اور حضرت اسماعیل کی اولاد سے بنو کنانہ کو فضیلت دی اور بنو کنانہ سے قبیلہ قریش کو فضیلت دی اور قریش میں سے بنو ہاشم کو فضیلت دی اور بنو ہاشم میں سے محمد کو فضیلت دی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت اسماعیل کانشب حضرت اسماعیل سے افضل تھا اور حضرت اسماعیل کی اولاد میں انبیاء ہوئے اور جس وقت یہ انبیاء مبعوث ہوئے اس وقت حضرت اسماعیل کی اولاد بھی موجود تھی اور ان کا نسب ان انبیاء کے نسب سے افضل تھا، سو اگر نبی کے لیے یہ ضروری ہو کہ اس کا نسب اپنے زمانہ کے تمام انساب سے افضل ہو تو بنو اسرائیل کے کسی نبی پر نبی کی تعریف صادق نہیں آئے گی کیونکہ ان کا نسب اپنے زمانہ میں موجود اولاد اسماعیل سے افضل نہیں تھا، اس لیے نبی کی یہی تعریف ہے کہ اس کا نسب اپنی قوم کے انساب میں سے افضل ہوتا ہے۔ جب حضرت نے یہ اشکال قائم کیا تو شیخ کا بدھوی سے کوئی جواب نہ بن پڑا اور تمام مامرین دم بخود رہ گئے۔

دعوت اسلام کے لیے کافر بادشاہوں کے  
نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط

بَابُ كُتُبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِلَى مُلُوكِ الْكُفَّارِ يَدْعُوهُمْ  
إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری اور قیس کی طرف خط لکھا اور نجاشی کی طرف خط لکھا اور ہر حاکم کی طرف خط لکھا اور اس کو اسلام کی دعوت دی۔ یہ وہ نجاشی نہیں ہے جس کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز مجازہ پڑھائی تھی۔

۴۴۹۵ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حَمَّادٍ  
الْمَعْنِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ  
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى وَإِلَى  
قَيْصَرَ وَإِلَى النَّجَاشِيِّ وَإِلَى كُلِّ جَبَشِيٍّ  
يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَكُنُّ بِاللَّجَاشِيِّ  
الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی، اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ یہ وہ نجاشی نہیں تھا جس کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز مجازہ پڑھائی تھی۔ ایک اور سند سے بھی یہ روایت صحیح ہے کہ یہ وہ نجاشی نہیں تھا جس کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز مجازہ پڑھائی تھی۔

۴۴۹۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
الرَّمِثِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَظَامٍ  
عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ  
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُلْ وَيَكُنُّ بِاللَّجَاشِيِّ

تھامیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھائی تھی۔

صَلَّى عَلَيْكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ  
وَحَدَّثَنِيهِ تَصْرِيحُ عَبْدِ الْجَمْعِيِّ أَخْبَرَنِي  
أَبُو حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ  
عَنْ أَنَسٍ وَكُرَيْبٍ وَكَيْسٍ بِالنَّبَاشِيِّ  
الَّذِي صَلَّى عَلَيْكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ

مختلف اقوام کے بادشاہوں کے القاب کے

(ایراہوں) کے بادشاہ کا لقب کسری ہے، روم کے بادشاہ کا لقب قیصر ہے، اور مصر کے بادشاہ کا لقب شاہنشاہ ہے اور ترک کے بادشاہ کا لقب خاقان ہے اور قلیبیروں کے بادشاہ کا لقب فرعون ہے اور مصر کے بادشاہ کا لقب عزیز ہے۔ اسی طرح ہندوؤں اور سکوتوں کے بادشاہ کا لقب راجہ اور مہاراجہ ہے، انگریزوں کے بادشاہ کا لقب مارچ اور ایڈورڈ ہے۔ مسلمانوں کے بادشاہ کا لقب سلطان ہے، تمام مسلم ریاستوں کے سربراہ کو خلیفہ کہا جاتا ہے اور کسی ایک مسلم ریاست کے سربراہ کو سلطان کہا جاتا ہے۔

اس حدیث میں حکمرانوں کی طرف خطوط کھنکے کا ثبوت ہے۔ اور یہ ثبوت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھنکے اور آپ کا کھنک آپ کے اتنی ہونے کے سبب نہیں ہے کیونکہ اتنی کامنی ہے جس نے اپنی ماں سے پیدا ہونے کے بعد کسی دنیاوی استاد سے لکھا اور پڑھنا نہ سیکھا ہو، اور آپ نے دنیا کے کسی شخص سے لکھا اور پڑھنا نہیں سیکھا۔ جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو باقی تمام چیزوں کا علم ملا دیا اسی طرح آپ کو کھنکے اور پڑھنے کا علم بھی ملا فرمایا، اور آپ نے وہاں سے پہلے کھا بھی اور پڑھا بھی اور یہ بھی آپ کا معجزہ ہے۔ اس کی مکمل تفصیل اور تحقیق انشاء اللہ باب نمبر ۱۰۵ میں بیان کیا جائے گی۔

## غزوہ حنین کا بیان

حضرت عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ حنین میں، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، میں اور حضرت ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ رست اور آپ سے بالکل الگ نہیں ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سفید رنگ کی نیچے پر سوار تھے جبرائیل کو فرود بن نمازہ جبرائیل نے میری کھتی، حبیب مسلمانوں اور کنز کا مقابلہ ہوا تو مسلمان پیچھے پھیر کر بھاگے، رسول اللہ

## بَابُ فِي غَزْوَةِ حُنَيْنٍ

۴۲۹۷ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ عَبَّاسٍ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ قَالَ عَبَّاسُ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فَلَزِمْتُ أَنَا وَابْنُ سُلَيْمَانَ بْنُ النُّعْمَانِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ علامہ بخاری بن شریف نوکی موتی ۶۷۶ ص ۹۹، مطبوعہ نور محمد اجماع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

فَلَمْ يُفَارِقْهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَةٍ لَهُ بَيْضَاءُ أَهْدَاهَا لَهُ قُرَّةُ بْنُ نَفَاسَةَ الْجَذَامِيُّ فَلَمَّا اتَّقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكُفَّارُ وَلَّى الْمُسْلِمُونَ مَدِيرِينَ فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكُضُ بَغْلَتَهُ قَبْلَ الْكُفَّارِ قَالَ عَبَّاسٌ وَأَنَا إِجِدُ بِلِجَامِ بَغْلَتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْفُهَا إِزَادَةً أَنْ لَا تُسْرِعَ وَأَبُوسُفْيَانُ إِجِدُ بِرِكَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ عَبَّاسٍ قَادِ أَصْحَابِ السَّيْرِ فَقَالَ عَبَّاسٌ وَكَانَ رَجُلًا صَيِّتًا فَقُلْتُ يَا عَلِيُّ صَوِّقِي أَيْنَ أَصْحَابُ السَّيْرِ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ لَكَ أَنْ عَطَفْتَهُمْ حِينَ سَمِعُوا صَوِّقِي عَطْفَةَ الْبَقْرِ عَلَى أَوْلَادِهَا فَقَالُوا يَا كَبَيْكُ يَا كَبَيْكُ قَالَ فَاقْتَتَلُوا وَالْكَفَّارُ وَالِدَهُمْ فِي الْأَنْصَارِ يَقُولُونَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ قَالَ ثُمَّ قُصِرَتِ الدَّعْوَةُ عَلَى بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ فَقَالُوا يَا بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ فَتَنَزَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى بَغْلَتِهِ كَالْمُتَطَاوِلِ عَلَيْهَا إِلَى قِتَالِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا حَيٌّ حَيُّ الْوَطِيسُ قَالَ ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصِيَّاتٍ قَرْمِي يَهْنُ وَجُوهَ الْكُفَّارِ ثُمَّ قَالَ اثْمَنُوا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ قَالَ قَبِيحٌ

صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چمر کو کفار کی جانب دھڑا رہتے ، حضرت عباس نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چمر کی نگاہم تمام کر اس کو تیز بھاگنے سے روک رہا تھا ، اور حضرت ابوسفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رکاب پکڑے ہوئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عباس ! اصحاب سمرہ کو آواز دو ، حضرت عباس بلند آواز شخص تھے وہ کہتے ہیں میں نے با آواز بلند پکارا اصحاب سمرہ کہاں ہیں ؟ حضرت عباس نے کہا ننہار یہ آواز سنتے ہی وہ اس طرح پلٹے جیسا کہ گائے اپنے بچوں کی طرف پلٹتی ہے ، وہ یا بھیک ، یا بھیک کہتے ہوئے دھڑے آئے اور انہوں نے کافروں سے لڑنا شروع کر دیا ، اور انہوں نے انصار کو بلایا اور کہتے تھے اے انصار کی جماعت ! اے انصار کی جماعت ! پھر بنو حارث بن خزرج کو بلایا گیا اور کہا اے بنو حارث بن خزرج ! اے بنو حارث بن خزرج پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گردن اٹھا کر ان کی طرف دیکھا دیکھ مالیکہ آپ چمر پر سوار تھے ، آپ ان کی جگہ کا منظر دیکھ رہے تھے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت نور گرم ہے ، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کنکریاں اٹھائیں اور کفار کے چہروں کی طرف پھینکیں اور فرمایا رب محمد کی قسم یہ ہار گئے ، حضرت عباس کہتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا لڑائی اسی تیزی کے ساتھ جاری تھی میں اسی طرح دیکھ رہا تھا کہ اچانک آپ نے کنکریاں پھینکیں بھلا ! میں نے دیکھا کہ ان کا روڈ ٹوٹ گیا اور وہ پیٹھ پھیر کر بھاگنے لگے ۔

أَنْظُرُوا ذَا الْقِيَامَةِ عَلَى هَيْئَتِهِ فِيمَا  
أَرَى قَالَ قَوْلُ اللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ تَمَاتَهُ  
بِخَصِيصَاتِهِمْ فَمَا زِلْتُ أَرَى حَدَّهُمْ كَيْلِدًا  
وَأَمْرَهُمْ مُدْبِرًا

۴۳۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ وَعَمِيدُ بْنُ حَنِيدٍ جَمِيعًا  
عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَحْبَرَ تَابِعَهُمْ عَنْ  
الرُّمَيْثِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ عَوْنِ عَمْرِو بْنِ  
قُرُوهٍ عَنْ ابْنِ عُصَامَةَ الْجَعْفَرِيِّ وَ قَالَ  
أَنْهَزَ مُؤَاوَرَاتِ الْكُفَّةِ أَهْلَهُ مُؤَاوَرَاتِ  
الْكُفَّةِ وَ تَرَادَفَى الْحَدِيثُ حَتَّى هَذَا مِنْهُمْ  
اللَّهُ قَالَ وَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكُضُ خَلْفَهُمْ عَلَى  
بَقْلَتِهِ

۴۳۹۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الرُّمَيْثِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي  
كَثِيرُ بْنُ الْعَبَّاسِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ  
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ  
حُنَيْنٍ وَ سَأَلَ الْحَدِيثُ عَنْ أَنَّ حَدِيثَ  
يُونُسَ وَ حَدِيثَ مَعْمَرٍ أَكْثَرُ

مِنْهُ وَ أَكْثَرُ  
۴۴۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي اسْحَقَ قَالَ قَالَ  
رَجُلٌ لِدَاوُدَ بْنِ أَبِي عَمَادٍ أَفَرَدْتُمْ يَوْمَ  
حُنَيْنٍ قَالَ لَا وَ اللَّهُ مَا وَ لَى رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ لَكِنَّهُ خَرَجَ  
فَتَبَّانَ أَضْحَايَهُمْ وَ أَحْبَبَهُمْ وَ هُمْ حَسَرُوا لَيْسَ  
عَلَيْهِمْ سِلَاحٌ أَوْ كَيْفَ يُرْسِلُكُمْ فَلَقُوا قَوْمًا  
وَمَا لَهُمْ لَا يَكْفُرُونَ لَيْسَ لَهُمْ سَهْمٌ جَمْعُهُ هَوَارِثُ

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ روایت ذکر کی ہے  
اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا اب جبکہ تم یہ ارگئے،  
رب کہہ کر تم یہ ہار گئے، اور اس حدیث میں یہ اضافہ ہے  
حتیٰ کہ اگر تم آتے ان کو شکست دے دی، مگر یا کہ میں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ رہا  
ہوں کہ آپ ان کے پیچھے اپنا خچر دوڑا رہے ہیں۔

کثیر بن عباس اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت  
کرتے ہیں کہ غزوہ حنین میں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ تھا، اس کے بعد حسب سابق حدیث روایت کی ہے  
البتہ یونس اور معمر کی روایت زیادہ تام ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے منتر  
براد سے کہا اے ابو عمارہ کیا تم جنگ حنین کے دن  
جگاگ پڑے تھے، انھوں نے کہا نہیں، خدا کی قسم رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ نہیں پھیری تھی، بلکہ اہل رافضہ  
یہ تھا کہ آپ کے اصحاب میں سے چند جلد باز اور نہتے  
فوجان آگئے نکلے اور ان کا مقابلہ

ہوا ان اور بنو نضیر کے تیر اہل بازوں سے ہوا ان کو کوئی  
تیر نہ تھا میں ہار گیا تھا، انھوں نے اس طرح تاک تاک کر تیر

وَبَنِي نَضِيرٍ فَرَشَقُوهُمْ رَحْمَةً مَّا يَكَادُونَ  
يُخْطِئُونَ فَأَقْبَلُوا هَذَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ  
وَأَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ  
يَقُولُ بِهِ فَنَزَلَ فَاسْتَنْصَرَ وَقَالَ ه  
أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ  
أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

ثُمَّ صَفَّاهُمْ -

۲۵۰۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ جَنَابٍ  
الْمِصْبِغِيُّ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ  
زَكْرِیَّا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ  
إِلَى الْبَرَاءِ فَقَالَ أَكُنْتُمْ وَكُنْتُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ  
يَا أَبَا عُمَارَةَ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَلَّنِي وَلَكِنَّهُ انْطَلَقَ  
أَخْبَاءً مِنَ النَّاسِ وَحُسْرًا إِلَى هَذَا  
النَّبِيِّ مِنْ هَوَازِنَ وَهُمْ قَوْمٌ مِمَّا  
قَرَمَوْهُمْ بِرَشْقٍ مِنْ نَبَلٍ كَانَتْهَا  
رِجْلٌ مِنْ جَرَادٍ فَأَنْكَشَفُوا فَأَقْبَلَ  
الْقَوْمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَأَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ يَقُولُ  
بِهِ بَغْلَتَهُ فَنَزَلَ وَدَعَا وَاسْتَنْصَرَ  
هُوَ يَقُولُ ه

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ

أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

اللَّهُمَّ نَزِلْ نَصْرَكَ قَالَ الْبَرَاءُ كُنَّا وَ  
اللَّهُ إِذَا أَحْمَرَ النَّاسُ تَغَيَّرَ بِهِ وَإِنْ  
الشَّجَاعَ مِمَّا لَلَّذِي يَحَاذِي بِهِ يَغِيثُ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

برائے کہ ان کا کوئی تیر خلاہ نہیں گیا، پھر یہ جوان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پلٹ آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ایک سفید فخر بدر سوار تھے، اور ابوسفیان بن حارث بن  
عبدالمطلب اس کے آگے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم فخر  
سے اترے اور اللہ سے مدد طلب کی اور آپ نے فرمایا  
میں نبی ہوں یہ جھوٹ نہیں ہے، میں عبدالمطلب کا بیٹا  
ہوں، پھر آپ نے ان کی صف بندی کی۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت براء  
کے پاس آیا اللہ کہنے لگا، اے براء کیا تم جھگڑنے  
کے دن جاگ گئے تھے، انہوں نے کہا میں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے مستحق گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے پشت نہیں  
پھیر لی، لیکن چند جلد باز اور خستہ فرجوان ہوازن کی طرف  
بڑھے دو لوگ تیر انداز تھے انہوں نے تیروں کی اس طرح  
برچار کی جیسے ٹڈی دل، مگر یہ لوگ ان کے سامنے سے  
برٹ گئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں  
حاضر ہوئے، حضرت ابوسفیان بن حارث آپ کے فخر کے  
آگے تھے، آپ فخر سے اترے، دعا کی اور اللہ سے مدد  
مانگی اور آپ یہ فرما رہے تھے، میں نبی ہوں یہ جھوٹ  
نہیں ہے، میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں، اے اللہ اپنی  
مدد نازل فرما۔ حضرت براء نے کہا خدا کی قسم جب جھگڑنا  
ہو تو ہم خود کہ آپ کی پناہ میں بجاتے تھے اور ہم میں  
بہادر وہ شخص ہوتا تھا جو جھگڑ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ رہے۔

۲۵۰۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
وَأَبْنُ بِشَّارٍ وَكَالْفُظُّ لَا بَنَ الْمُثَنَّى قَالَا  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَمَا لَهُ  
رَجُلٌ مِّنْ قَبْلِ أَفَرَدْتُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ  
فَقَالَ الْبَرَاءُ وَلَكِنْ وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّيَ  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمْ يَغْرُ وَكَأَنَّهُ  
هَوَازِنُ يَوْمَئِذٍ رَمَاءُ وَإِنَّمَا حَمَلْنَا  
عَلَيْهِمْ اُنْكَشَفُوا فَالْكَبْبَانِ عَلَى الْفَتَايِمِ  
فَاسْتَقْبَلُونَا بِالنِّسْبَانِ وَقَدْ دَايَتْ رَسُولُ  
اللَّهُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغْلَتِهِ  
الْبَيْضَاءُ وَإِنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ  
أَخِيًّا يَلْبِغَانِيمَا وَهُوَ يَقُولُ سَ  
أَنَا النَّحْيُ لَا كَذِبُ

أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

۲۵۰۳۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ خَلْدٍ  
قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سَفْيَانَ  
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ  
قَالَ لِمَا رَجُلٌ يَا أَبَا عُمَارَةَ هَذَا كَرَّ  
الْحَدِيثُ وَهُوَ أَقْلٌ مِّنْ حَدِيثِهِمْ وَ  
هَذَا لَا أَكْثَرَ حَدِيثًا.

۲۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ الْهَمْدِيُّ حَدَّثَنَا  
عُكَيْمُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَلَمَةَ  
حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ غَرَّ وَتَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا فَدَعَا  
وَاجَهَاتِ الْعَدُوِّ فَقَعَدَتْ قَاعُلُوا فَنِيَّةً

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ قبیلہ قیس کے ایک شخص نے  
حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: کیا تم غزوہ حنین کے دن  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر جھاگ گئے تھے حضرت  
بلال نے کہا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دشمنوں کے سامنے  
سے نہیں ہٹے، ہولناکی کے دوران اس دن تیر اندازی کر  
رہے تھے ہم نے جب ان پر حملہ کیا تو وہ جھاگ گئے اللہ  
جب ہم مل غنیمت ہوتے گئے تو انہوں نے ہمیں تیروں پر  
رکھ دیا، اللہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سفید  
نچر پر سوار تھے اور حضرت ابرہہ بن عمار، اس کی کلام  
پکڑے ہوئے تھے اور آپ فرما رہے تھے: میں نہیں ہوں  
یہ جھوٹ نہیں ہے میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرنے میں کہ ان سے  
ایک شخص نے کہا اے ابو عامر! اس کے بعد حسب سابق  
حدیث ہے اسی روایت میں کہ الفاظ ہیں اللہ و گھر و دولت  
اس کی بہ نسبت مکمل ہیں۔

ایسا بن سلمہ کہتے ہیں کہ میرے والد رضی اللہ عنہ  
نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ساتھ غزوہ حنین میں گئے، جب بلال دشمن کے  
ساتھ مقابلہ پر اتریں آگے بڑھ کر ایک گھاٹی پر چڑھ گیا،  
دشمن کو ایک شخص سامنے سے آیا، میں نے اس کے تبر  
مارا، وہ چھپ گیا اور مجھ کو تھانہ مل سکا اس نے کہا کہا،



فَاسْتَقْبَلْنِي رَجُلٌ مِّنَ الْعَدُوِّ فَأَمْرٌ بِهِ  
 بِسَهْمٍ كَتَبُوا لِي عَتِي كَمَا دَرَيْتَ مَا صَنَعَهُ  
 وَنَظَرْتُ إِلَى الْقَوْمِ فَإِذَا هُمْ قَدْ طَلَعُوا  
 مِّنْ ثِيَابِهِ أُخْرَى قَالُوا لَتَقَوَّاهُمْ وَصَحَابَةُ  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَلَّى  
 صَحَابَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَأَرْجَعَهُ مُنْهَرًا مَا وَعَى بُرْدَتَانِ مُتَزَرَّانِ  
 بِأَحَدٍ أَهْمًا مُزْتَدِيًّا بِالْأُخْرَى فَاسْتَطَلَقَ  
 إِرَارِي فَجَمَعَهُمَا جَمِيعًا وَصَرَفَتْ عَلَى  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمَا مَا  
 وَهُوَ عَلَى بَغْلَتِهِ الشَّهْبَاءُ فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى  
 ابْنُ الْأَكْوَعِ فَرَعًا فَلَمَّا غَشَا رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَنْ  
 الْبَغْلَةِ ثُمَّ قَبَضَ قَبْضَةً مِّنْ تُرَابٍ  
 مِّنَ الْأَرْضِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بِهِ وَجْهُهُمْ  
 فَقَالَ شَهِتِ الْوُجُوهُ كَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُمْ  
 إِنْسَانًا إِلَّا مَلَأَ عَيْنِيهِ تُرَابًا يَتْلُكَ الْقَبْضَةُ  
 قَوْلُوا مُتَوَبِّرِينَ فَهَرَمَ مِنْهُمْ اللَّهُ هَذَا وَجَلَّ  
 وَقَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 غَنًا يَمْلَهُمُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ

میں نے قوم کی طرف دیکھا تو وہ دوسری گھاٹی سے چڑھ رہے  
 تھے، ان کا اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا مقابلہ  
 ہوا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پشت پھیر کر بھاگے، میں  
 بھی شکست خوردہ ہوا، وہاں مالیکہ مجھ پر دو چادریں تھیں،  
 ایک میں نے باندھی ہوئی تھی اور دوسری اوڑھی ہوئی تھی،  
 میرا تہبند کھل گیا تو میں نے دونوں چادروں کو اکٹھا کر لیا،  
 اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شکست خوردہ  
 ہوا، وہاں مالیکہ آپ اپنے خچر شہباز پر سوار تھے، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن الاکوع خوں زدہ ہو کر دیکھ  
 رہا ہے۔ جب دشمنوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 گھیر لیا تو آپ خچر سے اتارے اور زمین سے خاک کا ایک  
 مٹھی اٹھا کر دشمن کے چہروں کی طرف پھینکی اور فرمایا ان  
 کے چہرے قیح ہو گئے، پھر اللہ تعالیٰ نے اس مٹھی سے  
 ان کے ہر انسان کی آنکھ میں مٹی بھری اور وہ پیٹھ پھیر  
 کر بھاگے، سو اللہ عزوجل نے ان کو شکست دی، اور  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا مال غنیمت مسلمانوں  
 میں تقسیم کر دیا۔

غزوہ حنین کا اجمالی ذکر | مکہ اور طائف کی درمیان وادی کا نام حنین ہے، یہ غزوہ شوال ۵ھ ہجری میں واقع ہوا،  
 اس کی تفصیل باب نمبر ۵۸۹ میں گزر چکی ہے

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ  
 حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَشْرُتُكُمْ فَلَمَّا تَغَنَّ عَنكُمْ  
 ثِيَابًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِهَارِ حَبِيتٍ  
 ثُمَّ وَلَيْتُمْ مَدْيَنَ ۚ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ مَكِيبَةً عَلَى  
 رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ

بے شک اللہ تعالیٰ نے بکثرت مواقع پر تمہاری  
 مدد فرمائی اور غزوہ حنین کے دن تمہاری مدد کی جب تم  
 اپنی کثرت پر اترا رہے تھے، اور یہ کثرت تم سے کسی  
 منکر کو ٹال نہ سکی، اور زمین اپنی وسعت کے باوجود تم  
 پر گراؤ کی حالت میں پھرتے ہوئے داپس لے گئے

تروها وھذب الذین کفرھا و ذلک جزاء  
الکافرین ۔

(توبہ ۲۹-۲۵)

پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور مسلمانوں پر طمانیت قلمبائل  
فرمائی کہ ایسے فکروں کا دوسرے جن کو تم نے نہیں دیکھا، اور  
کافروں کو غضاب دیا اور کافروں کی یہی سزا ہے۔

ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے فرمودہ جن کا وہ تمام ماجرا بیان فرمایا ہے، جن کی تفصیل اس باب کی احادیث میں  
کفار اور مشرکین سے دہیے قبول کرنے کی تحقیق

نچر پر سارے، علامہ ذہبی کہتے ہیں: تاحی عیاض نے کہا ہے کہ اس شخص کے اسلام قبول کرنے میں اختلاف ہے، طبری  
نے کہا ہے کہ یہ مسلمان ہو گیا تھا اور اس نے طویل عمر گزاری، اور دوسرے جوہرین نے کہا ہے کہ یہ اسلام نہیں لایا، صحیح  
بخاری میں ہے کہ ایلہ کے بادشاہ نے آپ کو فخر دہری کی مٹی، اور اس کا نام تحفہ بن رہو تھا۔

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر سے دہیے قبول کیا اور دوسری احادیث میں آپ  
نے عاتل کو دہیے قبول کرنے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ ابن اللجنیہ کی حدیث میں ہے، اور ایک حدیث میں ہے کہ آپ  
نے مشرکین کے دہیے والوں کو دہیے اور فرمایا ہم مشرکین کی بخشش قبول نہیں کرتے، سوال احادیث میں تنازع  
ہے۔ تاحی عیاض نے کہا یہ احادیث دہیے قبول کرنے کے لیے ناخج ہیں، اور جوہر نقشا نے کہا یہ حدیث منسوخ نہیں ہے  
کیونکہ آپ کا اس دہیے کو قبول کرنا از قبیل نئی ہے اور آپ کی خصوصیت ہے، عام مسلمان مشرک سے دہیے قبول نہیں کر سکتے  
نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس مشرک سے دہیے قبول کرتے تھے جس کے اسلام کی توقع ہو یا دہیے قبول کرنے میں مسلمانوں کے  
لیے کوئی مصلحت ہو اور انھیں کو آپ دہیہ کا عوض دیتے تھے اور میں شخص کے اسلام لانے کی توقع نہ ہوتی یا جس کے دہیے  
قبول کرنے میں مسلمانوں کی کوئی مصلحت نہ ہوتی اس کا دہیہ آپ روکو دیتے تھے، کیونکہ دہیہ رحمت اور موت کو واجب  
کرتا ہے اور کفار اور مشرکین سے محبت اور موت منسوخ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ جو عمال اور حکام ہیں ان کا اپنے لیے دہیے قبول کرنا جوہر نقشا و اسلام کے نزدیک  
جائز نہیں ہے، اور اگر انھوں نے قبول کر لیا تو وہ فی قرار پائے گا، کیونکہ کافر نے ان کو وہ دہیہ اس لیے دیا ہے کہ  
وہ مسلمانوں کے امام ہیں، اور جن قوم کا مسلمانوں نے محاصرہ کیا ہوا ہے اگر اس کے کسی فرد نے دہیہ دیا تو اس کا شمار  
مال غنیمت میں ہوگا، امام اوزاعی، امام محمد بن الحسن، ابن القاسم اور ابن حبیب کا یہی قول ہے، اور امام ابو یوسف اور  
مالک نقشا میں سے علامہ اشعری اور امام حنظلہ یہ ہے کہ وہ دہیہ صرف امام کے لیے ہوگا۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے صرف ان دہیوں کو روک دیا جو انھوں نے آپ کو ذاتی حیثیت  
سے دیے تھے اور جو دہیے انھوں نے اس حیثیت سے نہیں دیے تھے ان کو آپ نے مسلمانوں کے مفاد کے لیے  
قبول کر لیا، اور یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ مشرکین سے دہیے لینے کا جواز منسوخ ہو گیا، اور آپ کے بعد ان کو جو دہیے دیے  
جائیں ان کا شمار یہ تقاضائے حال فی بالغنیمت میں ہوگا۔

تاحی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار اہل کتاب سے دہیے قبول کیے ہیں مثلاً معرقس اور  
شام کے بادشاہ وغیرہ جو دین نصرا نیت پر رہتے اور جن مشرکین کے دہیے قبول کرنے سے منع فرمایا ہے وہ غیر اہل کتاب



## بَابُ غَزْوَةِ الطَّائِفِ

## غزوہ طائف کا بیان

۲۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ ثُمَيْلٍ وَجَمْعٌ مِمَّنْ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْعَبَّاسِ الشَّاعِرِ الْأَعْمَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ حَاصَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الطَّائِفِ فَكَلَّمَهُ يَنْبُلُ مِنْهُمْ شَيْئًا فَقَالَ إِنَّا قَائِلُونَ إِنَّ كَسَاءَ اللَّهِ قَالَ آ أَضْحَابُهُ فَرَجَعَهُ وَلَمْ تَقْتَتِحْهُ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْذُوا عَلَيَّ الْقِتَالَ فَقَعَدُوا عَلَيْهِ فَأَصَابَهُمْ جِرَاحٌ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا قَائِلُونَ غَدًا قَالَ قَاعَ جَبَّتُهُمْ ذَلِكَ قَضَيْتُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل طائف کا محاصرہ کیا اور لوگوں سے کچھ حاصل نہیں کیا تو فرمایا ہم انصار اللہ کوٹ جائیں گے، آپ کے اصحاب نے کہا کیا ہم بیرون قح کے لوٹ جائیں گے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل صبح ان سے جنگ کرنا، صحابہ نے صبح حملہ کیا اور زخمی ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر فرمایا: ہم کل صبح واپس چلے جائیں گے، صحابہ اس سے خوش ہو گئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجسم فرمایا۔

**طائف کا جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ** علامہ حموی لکھتے ہیں: طائف کا عرض بلد اکیس درجہ ہے۔ مکہ سے آتے ہوئے یہ ایک دن کی مسافت پر واقع ہے اور مکہ کی طرف جاتے ہوئے آدھے دن کی مسافت پر ہے۔ اس شہر کو حسین بن سلامہ نے آباد کیا تھا۔ علامہ حموی نے یہ بھی لکھا ہے کہ طائف تعلیق کے شہروں کی ایک وادی ہے اور یہ مکہ سے بارہ فرسخ (چھتیس شرعی میل) دور ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف پر حملہ کیا اور فوجی میں اس کو صلح سے فسخ کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ ہجری میں جب وادی حنین سے لوٹے تو طائف میں اترے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا محاصرہ کر دیا، اسلام میں یہ پہلا موقع تھا کہ قلعہ شکن آلات یعنی دیوار اور مغنیق وغیرہ استعمال کیے گئے، بیس دن تک محاصرہ رہا لیکن شہر فتح نہ ہو سکا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ محاصرہ اٹھایا جائے، صحابہ نے عرض کیا کہ آب ان کی ہلاکت کے لیے، دنا کرئی آپ نے یہ دعا دی: اے اللہ! تعلیق کو ہلاکت دے اور ان کو یہ توفیق دے کہ میرے پاس آجائیں " آپ کی یہ دعا قبول ہوئی اور اگلے سال بغیر جنگ کے اہل طائف نے طاعت کر لی۔ لے

۱۳۹۹ھ

علامہ شہاب الدین یاقوت بن عبد اللہ حموی متوفی ۶۲۶ھ، معجم البلدان ج ۴ ص ۱۲، مجمع البحرین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

محمد مجید اللہ لکھتے ہیں:

طائف: عرب کا ایک شہر جو مکے کے جنوب مشرق میں واقع ہے یہاں سے مکے تک جانے والی سڑک چومکہ کئی پچیدہ گھاٹیوں سے گزرتی ہے، اسی لیے موٹر کو تقریباً پچھتر میل طے کرنا پڑتے ہیں۔ براہ راست مسافت اس سے خاصی کم ہے۔ یہ ایک سطح مرتفع میں واقع ہے، جو سلسلہ کوہ سمراتہ میں سطح سمندر سے تقریباً پانچ ہزار فٹ کی بلندی پر ہے۔ ایک دلچسپ بدوی افسانے کے مطابق جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی بیوی لہجو کے ساتھ شام سے صحرائے عرب روانہ ہوئے تو خدا نے مرغزار شام کا ایک ٹکڑا اساتھ کر دیا اور یہی طائف ہے۔ سردیوں میں یہاں بعض اونگات پانی جم جاتا ہے۔ قبل اسلام ہی سے طائف اور مکہ توأم شہر رہے ہیں۔ طائف کی پیداوار کی مکے میں نکاسی ہوتی ہے۔ اگر ایک طرف مالدار اہل مکہ، بالخصوص بنو امیہ، طائف میں زمینیں خریدنے اور گرمیاں گزارنے آیا کرتے تھے تو طائف کے مستعد باشندے بھی تجارتی کاروبار کے سلسلے میں مکے میں بود و باش رکھتے تھے۔ قرآن مجید ۴۲ [الذخرف: ۳۱] میں مکے اور طائف کو ملا کر ”قریتین“ (دو شہر) کہا گیا ہے۔ آغاز اسلام کے وقت یہ مغربی عرب کے بڑے شہروں میں سے ایک تھا۔ یہاں کا بہت خانہ مکے کا حریف تھا۔ اب سعودی دور میں اس شہر نے گرمائی قیام گاہ کے طور پر بڑی ترقی کر لی ہے۔ یہاں کثرت سے یورپی، امریکی لوگ بھی نظر آیا کرتے ہیں۔ قبل اسلام یہاں سے میہودوں اور ترکاری کے علاوہ انگور کی شراب، گیہوں اور لکڑی، نیز دباغت شدہ کھالیں برآمد ہوتی تھیں۔ تلمذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک میں، جو اہل طائف کے نام ہے، غیراء (مکئی کی ثلب) کو بھی حرام سمجھنے کی ہدایت کی گئی ہے۔

جیسا کہ مادہ نقیض میں بیان ہوا، طائف میں جسے اکثر فوج سے بھی موسم کرتے ہیں۔ شروع میں عامہ انظر کا قبیلہ عدوان بستا تھا۔ پھر نقیض اور ایادائے اہل بعد ازاں بعض دیگر قبائل، جو احلاف کے نام سے مشہور ہیں۔

خاندان بنو ہاشم کی طائف میں رشتہ داریاں تھیں۔ بنو عبدہ یا لیل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموؤں کا خاندان کہا جاتا ہے۔ ابولہب کی بیٹیوں کی اہل طائف سے شادیاں ہوتی تھیں۔ حضرت عباسؓ کا بھی طائف سے رتی اور تجارتی کاروبار بہت تھا۔ اسی لیے کوئی تعجب کی بات نہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہولطان مکہ سے ماویہ ہوئے تو انھوں نے اپنے ماموؤں کا رخ کیا، اگرچہ ان سے طائف میں جسمانی اور روحانی تکلیف اور ماویہ کے سوا کچھ حاصل نہ ہوا۔ ہجرت کے بعد جلد ہی رجب ۲ھ میں سر یہ شملہ (ماہین مکہ و طائف) پیش آیا، جو اگرچہ خالصتاً اہل مکہ پر ماسی دباؤ ڈالنے کے لیے تھا، مگر مکے سے تجارت میں رکاوٹ پڑنے پر طائف کا متاثر ہونا ناگزیر تھا۔ اور مدینے کی جگہوں میں طائف ہمیشہ اہل مکہ کی تائید کرتا رہا۔ امد میں بھی چند باشندگان طائف خوجی علی سے شریک تھے اور غزوہ خندق میں تو (البلاذری: کتاب الانساب، ۱: ۱۶۵) کی صراحت کے مطابق، نقیضوں کا ایک پورا دستہ مدینہ کے محاصرے میں شریک تھا۔ اہل طائف کی تجارت یمن اور مکے کے علاوہ غالباً عرب کے شمالی حصے سے بھی اچھی خاصی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ابو عبیدہ نے صلح نامہ حدیبیہ [رٹ باں] کا جو متن دیا ہے اس میں صراحت ہے کہ جو مسلمان تجارت کے لیے طائف یا یمن جاتے ہیں ان کے لیے مکہ کی گودیں انھیں امن و امان حاصل ہے گا۔

۸۔ میں (ابن طائف) اہل ان کے بعدی رشتہ طاعون (مذہبِ جہان) نے فتح مکہ پر چراغ پا ہو کر شدید مخالفت دکھائی۔ غالباً، غنیم کے کی دشمنی کے تحت سے نکل جانے کا بھی صدر ہوا۔ اس پر متین [انک بان] میں پہلی نگہ کش ہوئی۔ پھر اس کا سلسلہ خود طائف میں جاری رہا۔ جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی جہتوں تک محصور رکھا۔ وہاں، جنہیں اور دیگر تعلقہ شکن اوقات کے استقبال کے باوجود طائف نے کامیاب طاقت کی۔ نام توغوں کے بیان کے مطابق ایلان کے کسی سرے نہ ایک طائفی تاجر نے وہ بار داری سے عرش پر کر اس کی منہ مانگی مراد چوڑی کی اہد ایک ہندس اس غرض سے بھیجا کہ اس کی بستی کے اطراف میں ایک تفصیل تعمیر کرے (اور یہی طائف تھا) امام پہلی نے ایک مختلف روایت بیان کی ہے، یعنی یہ کہ بعض یمنی مسلمانوں نے یہ کام انجام دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید محاصرہ جاری رکھنے کے بجائے نصیحت کے بغیر حریف نائل کر، جو مسلمان ہو گئے تھے، اس پر امداد کی کہ طائف پر ستمی باؤ ڈالے۔ سترہ سال بعد ہی نہ گذرنا کہ اہل طائف نے پریشان ہو کر طاقت ترک کر لی۔ شہر میں تو اس کے وعدے کا پورا نہ ہوا، نہ زکوة دی، نہ اپنا بیت خادہ توڑی اور نہ شراب و زنا و سود کی حرمت کو مانیں۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھانے پر وہ شہر اٹھے اور اس پر اکتفا کی کہ مکہ تک آئے دے میلے میں سابقہ سرودی قریوں کی ادائیگی کے آئندہ سرور سے اجتناب کریں گے، زکوة و جہاد سے مستثنیٰ نہ رہیں گے اور ان کے شہر کو ایک حرم قرار دیا جائے گا، جہاں جرم و بدینہ لاشکار اور جنگ کی قطع و برید منسوخ رہے گی، نیز اپنا بیت خادہ وہ اپنے اٹھو سے سمار نہیں کریں گے۔ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر وہی شہر الشقیق اور البرغیان کو بھیجا کہ بت خادہ لاکر سمار کر دیں۔ کہتے ہیں کہ طائف کا سورج مگرک مہان خادہ اسی بیت خانے کی جگہ تعمیر ہوا ہے۔ شہر طائف کی موجودہ ضلع ترک ترک دور کے لیکن یقیناً اس کا کچھ حصہ قدیم وادری کی جگہ تعمیر ہوا ہے۔ یہ مسجد، نیز مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا وادری طائف کے شہر کا قبرستان موجودہ ضلع کے باہر واقع ہے۔ کاتب وحی حضرت زبیر بن ثابتؓ بھی اسی میں دفن ہیں۔ ترک دور میں مسجد ابن عباسؓ کا کتب خانہ ہزاروں مخطوطات پر مشتمل تھا۔ ۱۹۳۲ء میں جب وہاں بمشکل سو چار سو مخطوطے نظر آئے اور بتایا گیا کہ باقی مختلف ترک ریاض سے لگے ہیں۔ بعد اسلام میں طائف کبھی بڑا سیاسی مرکز نہ رہا لیکن اس کی سرپرستی ستمی حیثیت سے ضرور جاری رہی۔ حضرت عمر بن العاصؓ نے (دع سے بین میل کے نام سے پر) و بط میں ایک بہت بڑا سا کتان نکایا اور پھر اسے وقف علی الاولاد کر دیا۔ یہ وقف نامہ ان محاورے (الستبیر، مخطوطہ پیرس، ورق ۱۲/ب میں) نقل کیا ہے۔ امیر معاویہؓ نے اس کے منشا میں ایک بڑا خالاب تعمیر کیا، جس کا کتب خانہ ۵۸۵ء عربی زبان کے قدیم ترین کتبوں میں شمار ہوتا ہے اور دیکھیے ....

EARLY ISLAMIC - GEORGE C. MITES JOURNAL INSCRIPTIONS THE IN THE HIJAZ, USA OF - NEAR EASTERN STUDIES ج ۴/ (نومبر ۱۹۵۸ء) : ۲۲۲ تا ۲۳۴ ..

روایت ہے کہ درر عباسیہ میں نبر بیدہ کی تعمیر کے بعد اس کی نگہداشت کے لیے مکہ زبیدہ نے طائف کے مبن رتبے و حق کر دیے تھے۔ مکے سے چل کر اہد (دیکھنے کا نام) ہو کر طائف کو جلاستہ ہوتا ہے وہ مسلسل غفلت اور بارشوں کی وجہ سے خراب ہو جانے کے باوجود اب بھی کہ حوں کے فاعلوں کے لیے استعمال ہوتا ہے اور اقامت کے رہنا نے بتا کر وہ عباسی میں تعمیر ہوا تھا۔

چوتھی صدی ہجری اور بعد کے عرب جنرالیہ نگار اسے "بلدہ صغیرہ" ایک چھوٹا شہر ایتا تے ہیں ترک دور میں

شریف کم از کم کی گزر گریاں یہاں گزارتے تھے۔ ۱۸۰۲ء میں سعودی نجدیوں نے اس پر قبضہ کیا اور ۱۸۱۳ء میں طوسوں پاشا کی سرکردگی میں مصری فوجوں نے اسے واپس لے لیا۔ ایک سال بعد برکھارٹ *Brachet* نے اس کی سیر کی۔ وہ لکھتا ہے اودھا شہر کھنڈر ہے۔ اس نے وہاں بڑے بڑے انگور کھائے جو نہایت لذیذ اور خوشبودار تھے۔ اس کے علاوہ بھی، انجیر اور انار کھائے، باشندے زیادہ تر نقفی ہیں۔ یہاں بہت سے مالدار اہل مکہ کے مکان ہیں۔ غیر ملکیوں میں بہت سے ہندوستانی مسلمان ہیں۔

۱۹۱۸ء میں لکھتا ہے: کہ یہاں پانچ ہزار سے زیادہ آبادی نہیں، البتہ گرمیوں میں بیس ہزار تک پہنچ جاتی ہے۔ اپریل ۱۹۲۲ء میں شریف حسین سے جنگ کر کے نجدیوں نے اس پر دوبارہ قبضہ کر لیا اور اب یہ سعودی مملکت کے بہت زیادہ ترقی یافتہ شہروں میں سے ہے، ۱۹۳۹ء میں مجھے یہاں پندرہ ہزار آبادی بتائی گئی، اور ۱۹۴۶ء میں چالیس ہزار کے لگ بھگ (موجودہ آبادی پچاس ہزار کے قریب ہے) شہر اب فصیل کے باہر در در دور تک پھیل گیا ہے۔ ٹیلی فون، لاسکی، ہوائی اسٹیشن، شاندار مکانات اور ہر قسم کی جدید سہولتیں مہیا ہیں۔ مکے اور ریاض سے ڈاک کے ٹکے نے بس سروس بھی جاری کر رکھی ہے۔ لے

## بَابُ غَزْوَةِ بَدْرٍ

۲۵۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ -

حَدَّثَنَا عَفَّانٌ حَدَّثَنَا حَتَّابُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ

ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ شَاوَرًا حِينَ بَلَغَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَفْيَانَ

قَالَ فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَأَمَرَ مَنْ عَنْهُ ثُمَّ تَكَلَّمَ

عُمَرُ فَأَمَرَ مَنْ عَنْهُ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ

فَقَالَ يَا نَاثِرُ يُدَيَّا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي

نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ آمَرْتَنَا أَنْ نَخِيضَهَا الْبَحْرَ

لَا خَضْنَاهَا وَلَوْ آمَرْتَنَا أَنْ نَضْرِبَ الْكِبَادَ هَا

إِلَى بَرْزِ الْفَمَاذِ لَفَعَلْنَا قَالَ فَتَدَبَّرَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَالُوا نَطْلُقُوا

حَتَّى نَزْلُوا بَدْرًا وَمَا دَتْ عَلَيْهِمْ رَوَايَا

قُرَيْشٍ وَفِيهِمْ غُلَامٌ أَسْوَدُ لَبَنِي الْحَبَّابِ

فَاتَّخَذُوهُ قَتْلَانًا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابوسفیان کے (قافلہ کے) آنے کی خبر پہنچی تو آپ نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا، حضرت ابوبکر نے کوئی مشورہ دیا، آپ نے ان سے اعراض کیا، پھر حضرت عمر نے کوئی مشورہ دیا، آپ نے ان سے بھی اعراض کیا، پھر حضرت سعد بن عبادہ کھڑے ہو کر کہنے لگے یا رسول اللہ! اس فوج کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر آپ ہمیں سمندر میں گھوڑے دوڑانے کا حکم دیں تو ہم سمندر میں گھوڑے دوڑا دیں گے، اگر آپ ہمیں برک الفماد تک گھوڑے دوڑانے کا حکم دیں تو ہم ایسا کریں گے، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے دوڑا دیے، لوگ آئے اللہ وادی بدر میں اترے، وہاں قریش کے پانی پلانے طے طے، ان میں بنی حجاج کا ایک سیاہ غلام تھا، صحابہ نے اس کو پکڑ لیا اور اس سے ابوسفیان امداد کے ساتھیوں

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَكَ عَنْ آيَةِ مُنْفِيَان  
وَإِخْلَافِهِ فَيَقُولُ مَا لِيَ عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا مُنْفِيَان  
وَلَكِنْ هَذَا أَبُو جَهْلٍ وَعَنْتَهُ وَشَيْبَةُ وَ  
أُمَيَّةُ ابْنُ خَلْفٍ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ صَرَبُوا  
فَقَالَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ أَخْبِرُوا هَذَا أَبُو سُنْفِيَان  
فَإِذَا اسْتَرْكَوْهُ فَمَا لَوْ قَالَ مَا لِيَ يَا أَيُّهَا مُنْفِيَان  
عَلَيْكَ وَلَكِنْ هَذَا أَبُو جَهْلٍ وَشَيْبَةُ وَ  
شَيْبَةُ وَأُمَيَّةُ ابْنُ خَلْفٍ فِي النَّاسِ فَإِذَا  
قَالَ هَذَا أَيْضًا صَرَبُوا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَمَنْ يُصْنِ فَكَمَا  
رَأَى ذَلِكَ انْصَرَفَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي  
بِيَدِهِ لَتَنْصُرُنَّ بُرْهَانَ إِذَا صَدَقَكُمْ وَتَنَكَّرُوا  
إِذَا كَذَبَكُمْ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مَضْرُوعٌ فَلَا يَنْ  
قَالَ وَيَصْرُوعُ يَدْعُو عَلَى الْأَرْضِ هَهُنَا وَ  
هَهُنَا قَالَ فَمَا مَآطَ أَحَدٍ هُمْ عَنْ مَوْضِعٍ  
يَدْعُو رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے بارے میں سوال کیا، اس نے کہا مجھے ابوسفیان کا کوئی  
پتا نہیں! لیکن یہاں ابوجہل، عقبہ، شیبہ اور امیر بن علف  
ہیں، جب اس نے یہ بتایا تو صحابہ نے اس کو بیٹنا شروع  
کیا، اس نے کہا اچھا میں بتیں ابوسفیان کے متعلق جتنا  
ہوں، جب انھوں نے اس کو چھوڑ کر ابوسفیان کے  
بارے میں سوال کیا تو اس نے کہا مجھے ابوسفیان کا کوئی پتا  
نہیں، لیکن یہاں لوگوں میں ابوجہل، عقبہ، شیبہ اور امیر بن  
علف ہیں، جب اس نے یہ کہا تو انھوں نے جبرانا شروع  
کر دیا اس وقت صلی اللہ علیہ وسلم کمرے ہوئے غار  
پر رہ رہے تھے، جب آپ نے یہ منظر دیکھا تو غار سے  
خارج ہوئے کے بعد فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ  
و قدرت میں میری جان ہے، جب یہ سچ ہوتا ہے تو  
تم اس کو مارتے ہو اور جب یہ جھوٹ ہوتا ہے تو تم اس  
کو چھوڑ دیتے ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا یہ فلاں کافر کے گرنے کی جگہ ہے، آپ زمین پر  
اس جگہ اور اس جگہ کا تہور کتے، حضرت انس کہتے ہیں کہ  
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ رکھنے کی جگہ سے  
کوئی کافر متھاوڑ نہیں ہوا۔ (یعنی جس جگہ آپ نے جس  
شخص کا نام لے کر ہاتھ رکھا تھا وہ کافر اسی جگہ گر کر مر گیا۔)

بدر کا لغوی معنی، جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اللہ تعالیٰ نے تم کو بدر میں فتح اور نصرت عطا کی،  
حالانکہ تم اس وقت کمزور تھے۔

ولقد نصرکم اللہ بیدر وانتم اذلتہ

(آل عمران: ۱۶۳)

سب سے غزوہ بدر واقع ہوا، بدر ایک گاؤں کا نام ہے جہاں ہر سال میلہ لگتا تھا، بدر دینہ منورہ سے تقریباً اسی  
میل کی مسافت پر واقع ہے۔ ملازمی لکھتے ہیں: بدر کا لغوی معنی ہے بھرنا، چودھویں رات کے چاند کو بدر کہا  
جاتا ہے کیونکہ وہ چھرا ہوا اور مکمل ہوتا ہے۔ یہ کراہہ مدینہ کے درمیان ایک وادی میں مشہور کنواں ہے، ایک قول یہ  
ہے کہ بزمیرہ کا ایک شخص رہتا تھا اس کے نام پر اس وادی کا نام پڑ گیا۔ لہ

نصر: علامہ شہاب الدین یاقوت بن عبد اللہ حموی حوالہ ۶۲۶، ص ۱۵، مجمع البلدان ۱۵، ص ۴۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۹۹ھ



قریش مدینہ منورہ پر حملہ کرنے کی تیاریاں کر رہے تھے، اسی اثناء میں حنظلہ کے قتل کا واقعہ پیش آیا جس سے قریش اہل غضب ناک ہو گئے، انہی دنوں میں مکہ منکرہ میں یہ جوڑی خبر پھیل گئی کہ مسلمان قریش کے قافلہ کو روٹنے لگے ہیں اس پر قریش مدینہ منورہ پر حملہ کرنے کے لیے چل پڑے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ان حالات کا علم ہوا تو آپ نے صحابہ کرام کو جمع کیا، ہاجرین صحابہ نے بڑی جانثارانہ تقریریں کیں، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کی طرف دیکھ رہے تھے، کیونکہ انصار نے بیعت کے وقت صرف یہ اقرار کیا تھا کہ وہ اس وقت تلوار اٹھائیں گے جب دشمن مدینہ پر چڑھائیں۔ خنزرج کے سردار حضرت سعد بن عبادہ نے اللہ کو کہا، کیا آپ کا اشارہ ہماری طرف ہے خدا کی قسم اگر آپ حکم دیں تو ہم سمندر میں گھوڑے اتار دیں گے۔ صحیح مسلم کے اس باب کی مدیحت میں اسی طعنے کی طرف اشارہ ہے۔

کون کہاں مرے گا اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم | اس باب کی حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر میں پیچھلکی فرمادیا تھا کہ فلاں کافر اس جگہ مرے گا اور فلاں کافر اس جگہ مرے گا، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس جگہ جس کافر کا نام لے کر اشارہ کیا تھا وہ کافر اسی جگہ مرا اور اس سے سرمو متجاوز نہیں ہوا۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم معجزہ ہے اور آپ کے علم کی وسعت کا بیان ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ علم دیا تھا کہ کون کہاں مرے گا اور یہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں ہے وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ (نعمان ۳۲) اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کہاں مرے گا، کیونکہ اس آیت میں علم ذاتی کی نفی ہے یعنی وہ علم جو از خود ہوتا ہے۔ اور حدیث میں اس علم کا ثبوت ہے جو اللہ کی عطا ہے۔

بَابُ فَتْحِ مَكَّةَ

## فتح مکہ کا بیان

٢٥٠٤ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قُرُوحٍ  
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا  
ثَابِتُ الْبُنَاتِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَجَاجٍ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَقَدْ كُنْتُ وَفُودًا إِلَى  
مُعَاذِيَّةَ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ يُصَنِّعُ  
بَعْضُنَا لِبَعْضٍ الطَّعَامَ لَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
مِمَّا يَكْثُرُ أَنْ يَدْعُونَا إِلَى رَحْلِهِمْ فَقُلْتُ  
أَلَا أَصْنَعُ طَعَامًا فَأَدْعُوهُمْ إِلَى رَحْلِي  
فَأَمَرْتُ بِطَعَامٍ يُصَنِّعُ ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا  
هُرَيْرَةَ مِنَ الْعَشِيِّ فَقُلْتُ الدَّعُوهُ عِنْدِي  
الْيَوْمَ فَقَالَ سَبَقْتَنِي قُلْتُ

عبداللہ بن سباح کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ماہ رمضان میں متعدد جماعتیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئیں، ہم ایک دوسرے کے لیے کھانا تیار کر رہے تھے، حضرت ابو ہریرہؓ ہم کو اپنے ٹھکانے پر بکثرت بلا کرتے تھے میں نے سوچا کہ میں بھی کھانا تیار کر کے ان حضرات کو اپنے ٹھکانے پر کھانے کی دعوت کیوں نہ دوں! میں نے کھانا تیار کرنے کا حکم دیا، پھر شام کے وقت میری حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، میں نے کہا آج رات میرے گھر دعوت ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا تم نے مجھ پر سبقت کر لی؟ میں نے کہا ہاں! میں نے ان سب کو بلایا ہے۔

تہا سے ہارے میں ایک حدیث کی عبرتوں ۶ پھر حضرت  
ابوہریرہؓ نے فتح مکہ کا ذکر کیا اور بیان کیا کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم مداح ہوئے اور مکہ مکرمہ پہنچ گئے۔ آپ نے  
ایک جانب حضرت زبیرؓ کو سمجایا اور دوسری جانب حضرت  
خالدؓ کو مداح کیا، اور حضرت ابو عبیدہؓ کو ان کا سردار مقرر کیا جو  
درہوں سے غالی تھے وہ بطن اعدای سے گزرے اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لشکر کے ایک حصہ میں تھے آپ  
نے مجھے دیکھا اور فرمایا: ابوہریرہؓ؟ میں نے عرض کیا بلیک  
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا میرے پاس صرت انصاری آتے  
ہیں! اور ایک طبابت میں ہے کہ آپ نے فرمایا انصار کو کبیر  
پاس بلاؤ، وہ سب آپ کے گرد جمع ہو گئے، اور قریش  
نے بھولنے میں حتیٰ اور تابع دارا کٹے کر لیے اور کہا ہم  
ان لوگوں کو آگے بڑھاتے ہیں اگر ان کو کوئی فائدہ پہنچا تو  
ہم بھی اس میں شریک ہوں گے اور اگر یہ گرفتار ہو گئے تو  
ہم سے میں چیز کا سوال کیا جائے گا ہم اس کو حوالے کر  
دیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم قریش  
کی جماعتوں اور ان کے متبعین کو دیکھ رہے ہو پھر آپ  
نے ایک لشکر کو دوسرے لشکر پر روک کر ارشاد کیا، (ان کو  
ملو) پھر فرمایا حتیٰ کہ تم مجھ سے منہ پر طو، پھر ہم مداح  
ہوئے اور ہم میں سے جو شخص کسی کو قتل کرنا چاہتا اس کو  
قتل کر دیتا اور ان کا کوئی شخص ہمارا مقابلہ نہیں کر پاتا  
تھا، اتنے میں ابرہہ سفیان آئے اور کہا، یا رسول اللہ!  
قریش کی جماعت ختم ہو رہی ہے اور آج کے بعد کوئی  
قریش باقی نہیں رہے گا! آپ نے فرمایا جو شخص ابرہہ  
کے گھر میں داخل ہو جائے گا اس کو ان سے ابھر انصار  
نے آپس میں کہا حضور پر ہے ہم وطنوں اور اپنے قریب داروں  
کا محبت غالب لگئی پھر آپ پر وحی آئی اور جب آپ پر وحی  
آتی تھی تو ہمیں تاج ملتا تھا اور جب آپ پر وحی نازل  
ہوتی تھی تو کوئی شخص آپ کی طرف نہ لگا، اٹھا کر نہیں دیکھ

فَدَعَوْهُمْ فَقَالَ ابُوهَرَيْرَةُ اَلَا اَمَلَكُمْ وَوَدَّعْتُمْ  
بَيْنَ حُدُودِكُمْ يَا مَعْشَرَ الْاَنْصَارِ ثُمَّ دَعَا  
فَضْلَ مَكَّةَ فَقَالَ اَقْبِلْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّيْ  
اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلِّمْ حَتّٰى قَدِمَ مَكَّةَ فَبَعَثَ  
الزُّبَيْرَ عَلٰى اِحْدٰى الْمَجْتَمِعِيْنَ وَبَعَثَ  
خَالِدًا عَلٰى الْمَجْتَمِعِيَّةِ الْاُخْرٰى وَبَعَثَ اَبَا  
عُبَيْدَةَ عَلٰى الْحَضَرَمٰوِ فَاتَّخَذُوْا بَطْنَ الْوَادِئِ  
وَرَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلِّمْ فِيْ  
كَتِيْبَةٍ قَالَ فَتَنَظَّرَ قَرًا فِىْ فَقَالَ ابُوهَرَيْرَةُ  
قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَقَالَ لَا يَا نَبِيَّ  
اِلَّا اَنْصَارِيْ ثُمَّ اَدْعٰى ثَمِيْمًا فَقَالَ  
اَهْتَفِ يٰ اَبَا ذَرٍّ فَقَالَ قَاتِلْهَا بِهٖ  
وَوَبِّشْ قُرَيْشًا اَوْ يَأْتِ شَأْنَهَا وَاَنْبَاْعًا  
فَقَالُوْا اَلْتَدِيْ مَرْهُوْلًا فَاِنْ كَانَ لَهٗمْ  
لَنْفٍ لِّمَا مَعَهُمْ وَاَنْ اُصِيْبُوْا اَعْطَيْنَا الَّذِيْ  
سُئِلْنَا فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْكَ  
وَسَلِّمْ تَرَوْنَ اِلٰهًا اَوْ بَارِئًا قُرَيْشٍ وَاتَّبَاعِيْمْ  
ثُمَّ قَالَ يٰ اَيُّهَا اَحَدُاهُمَا عَلٰى اَمْرِ حُرٰى  
ثُمَّ قَالَ حَتّٰى شَوَّخُوْا بِاَلْبَصَرِ فَقَالَ  
فَاَنْطَلَقْنَا فَمَا شَاءَ اَحَدًا مِّثْلًا اَنْ يَفْعَلَ  
اَحَدُ الْاٰمَةِ قَتْلَهٗ وَمَا اَحَدٌ مِنْهُمْ يُوْحِيْهِ  
اَلْبَيِّنَاتُ شَبِيْهًا قَالَ فَجَاءَ اَبُوْ سَفْيَانَ فَقَالَ  
يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَيْبَحُّنَّ حَضَرَمَاةٌ مَّقْرَبِيْنَ لَاقُرَيْشٍ  
بَعْدَ الْيَوْمِ ثُمَّ قَالَ مَنْ دَخَلَ دَارِيْ سَفْيَانَ  
كَلَمًا مِنْ اَنْصَارِيْ اَوْ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ  
اَوْ مَالًا لِّوَجَلٍّ فَاَوْفَرْتُمْ دَهْلِيَّ فِيْ قُرَيْشٍ وَ  
دَاخِلًا بِعَشِيْرَتِيْ قَالَ ابُوهَرَيْرَةُ وَجَاءَ  
الْوَحٰى وَكَانَ اِذَا جَاءَ الْوَحٰى لَا يَخْفٰى عَلَيْكَ  
فَاِذَا جَاءَ فَلَيْسَ اَحَدٌ يُّرَفِّقُهُ مَلُوْءًا اِلٰى رَسُوْلٍ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی ینقضی  
الوحي فلما انقضی الوحي قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یا معشر الانصار  
قالوا لبتک یا رسول اللہ قال قلتم امانا  
الوجہ فاذرکم رغبۃ فی قریتہ قالوا  
قد کان ذاک قال کلا لا فی عبد اللہ ورسولہ  
ها جرت الی اللہ والیکم والنجیۃ فحیاکم  
والسمات مما تکم فاقبلوا الیکم  
ینکون ویقولون واللہ ما قلنا الذی  
قلنا الا الضیق یا اللہ ویرسولہ فقال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ  
ورسولہ یتصدیانکم ویعیدانکم  
قال فاقبل الناس الی دارہ ای سفیان  
واغلق الناس ابوابہم قال واقبل  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی  
اقبل الی الحجر فاستلمہ ثم طاف  
بالبيت قال فاتی علی صہم الی جنب  
البيت کما یریدونہ قال وفی ید  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوس  
وهو اخذ بسبۃ القوس فلما آتی علی  
الصہم جعل یطعنہ فی عینہ ویقول  
جاء الحق وراہق الباطل فلما قد غر  
من اطوافہ آتی الصفا فعدا علیہ حتی  
نظر الی البیت ورفع یدہ فجعل یحمد  
اللہ ویدعو بما شاء ان یدعو

۴۵۰۸ - وحکم فیہ عبد اللہ بن  
ہاشم حدثننا بہ حدثننا سکیمان بن  
المغیرۃ توہدنا الا سناد وراہ فی الحدیث  
ثم قال یدعیہ اخذنا ہما

سکتا تھا، سچ کر وہی منقطع ہو جاتے۔ جب وہی منقطع ہو گئی  
تو آپ نے فرمایا اسے جماعت انصار! انہوں نے کہا بیک  
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تم نے کہا تھا کہ اس شخص پر  
اپنے مہم وطنوں کی محبت غالب آگئی ہے! انہوں نے کہا ہاں ایسا ہو  
سکتا ہے۔ آپ نے فرمایا ایسا ہرگز نہیں! میں اللہ کا بندہ  
اس کا رسول ہوں۔ میں نے اللہ کی طرف اور تمہاری طرف ہجرت  
کی ہے، میری زندگی اور موت تمہارے ساتھ ہے۔ انصار  
زار و قطار روتے، ہم نے آپ کی طرف بڑھے اور کہا بخدا  
ہم نے جو کچھ کہا وہ اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں  
کہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک  
اللہ اور اس کا رسول تمہاری تصدیق کرتے ہیں اور تمہارا  
عذر قبول کرتے ہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا پھر لوگ  
ابوسفیان کے گھر کی طرف پکٹنے لگے اور لوگوں نے اپنے  
گھروں کے دروازے بند کر لیے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم روانہ ہوئے اور حجر اسود کے پاس پہنچے، آپ نے  
حجر اسود کی تعظیم کی اور پھر بیت اللہ کا طواف کیا، پھر  
ایک بت کے پاس گئے جو بیت اللہ کی ایک جانب تھا  
جس کی قریش پرستش کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ہاتھ ایک کمان تھی جس کا آپ ایک کونہ پر  
ہوئے تھے، جب آپ اس بت کے پاس گئے تو آپ  
اس کی آنکھوں میں وہ کونہ چھونے لگے اور فرمانے لگے  
حق آگیا اور باطل چلا گیا، جب آپ طواف سے فارغ  
ہوئے تو صفا پہنچے اور اس پر چڑھ کر بیت اللہ پر  
نظر ڈالی اور دونوں ہاتھ بلند کئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد کی  
پھر جو چاہا وہ دعا کرتے رہے۔

امام مسلم نے ایک احادیث سے بھی یہ حدیث  
روایت کی اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھ کر فرمایا میں  
اللہ کی حمد کرتا ہوں اور ایک حدیث میں ہے کہ

اِحْصِدْ وَهُمْ حَصَدًا وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ  
قَالُوا قُلْنَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَتَمَّا  
اسْمِي اِذَا كَلَّا فِي عِنْدَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ -

۳۵۹۔ حدیث شریف عِنْدَ اللَّهِ بْنِ عَقِبَةَ الزَّمَنِ  
الدَّارِيِّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا  
حَقَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا ثَابِتُ عَنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبَاحٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِلَى مُعَاوِيَةَ  
بْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَفِيهِمَا أَبُو هُرَيْرَةَ فَكَانَ  
كُلُّ رَجُلٍ مِمَّنَا يَصْنَعُ طَعَامًا يَوْمَئِذٍ فَمِنْهُمْ  
فَكَانَتْ تَوْبَتِي فَعَلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ الْيَوْمُ  
تَوْبَتِي فَجَاءَهُ رَأَى الْمَنْزِلَ وَلَمْ  
يُدْرِكْ طَعَامًا فَعَلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ  
كُلْ حَتَّى تَشْبَعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يُدْرِكَ طَعَامًا مِمَّنَا  
فَقَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَجَعَلَ خَالِدُ بْنُ  
الْوَلِيدِ حَتَّى الْمَجْلِبَةِ الْيَمْنَى وَجَعَلَ  
الزُّبَيْرُ حَتَّى الْمَجْلِبَةِ الْيُسْرَى وَجَعَلَ  
أَبَا عُبَيْدٍ عَلَى الْبَيْتِ وَقَتِ وَظَنَّ الْوَلَدُ  
فَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَذْهَبَ لِي الْكَنْصَاءُ  
فَدَعُونَهُمْ فَجَاءَهُ فِي يَمِينِهِ وَلَوْ أَنَّ  
مَعَهُ الْكَنْصَاءَ لَمْ تَرَوْهُ أَوْ بَاشَ قَرْنَيْهِ  
قَالُوا أَعْمَقَ قَالَ انْظُرُوا إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ  
عَدَا أَنْ تَحْصِدُوا وَهُمْ حَصَدًا وَأَخْفَى بِسِيْرِهِ  
وَوَصَّه بِمِثْلِهِ عَلَى شِمَالِهِ وَقَالَ مَوْعِدُكُمْ  
الْعَقَا قَالَ كَمَا أَشْرَفَ يَوْمَئِذٍ لَعَمْرُ  
أَحَدٍ إِلَّا أَنَا مَوْعِدٌ قَالَ وَصَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّغَا وَجَاءَتْ  
الْكَنْصَاءُ فَحَاطُوا بِالْعَقَا فَجَاءَتْ أَبَا سُفْيَانَ

کہا یا رسول اللہ! ہم نے یہ کہہ لیا۔ آپ نے فرمایا میرا نام  
کیا ہے؟ بگڑ جائیں، میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

عبداللہ بن ربیع بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت سید  
بن ابی سفیان کے پاس گئے، ہم میں حضرت ابوہریرہ رضی  
اللہ عنہ بھی تھے، ہم میں سے ایک شخص ایک دن ساتھیوں  
کے لیے کھانا پکاتا تھا، جب میری باری آئی تو میں نے  
کہا اسے ابوہریرہ آج میری باری ہے، سب لوگ یہ  
گھر آ گئے، اور ابھی ہمارا کھانا تیار نہیں ہوا تھا، میں نے  
کہا اسے ابوہریرہ کا کٹن آپ کھانا تیار ہونے تک  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث سنائیں، حضرت  
ابوہریرہ نے کہا فتح مکہ کے دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ساتھ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
عبداللہ بن ولید کو مینہ پر، حضرت زبیر کو میوہ پر اور حضرت  
ابوہریرہ کو پیادوں پر مقرر کر کے وادی کے اندر روانہ  
کیا، پھر آپ نے فرمایا ابوہریرہ، انصار کو بلاؤ، میں نے انصار کو  
بلایا وہ دوڑتے ہوئے آئے، آپ نے فرمایا: اسے  
انصار کی جماعت کی طرح قریش کے کہنے لوگوں کو دیکھو  
ہو ۱۹ انھوں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا ان کو دیکھ لو کہ وہ  
ان سے مقابلہ ہر توان کو دشمن کی طرح کٹ کر رکھ  
دینا، اور آپ نے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر اشارہ  
کیا۔ اب تم سے صف پر ملاقات ہوگی، حضرت ابوہریرہ  
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دن ان کو جو آدمی  
بھی دکھائی دیا اس کو انھوں نے سٹا دیا۔ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم صف پر چڑھے، انصار آئے اور انھوں نے  
صف کو گھیر لیا، پھر ابوسفیان آیا اور اس نے کہا یا رسول  
اللہ! قریش کی جماعت ختم ہو گئی، آج کے بعد کی قریش  
نہیں رہے گا۔ ابوسفیان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ابوسفیان کے گھر میں



کہے، اس میں زحوظ کے بعد مالی بیت نہیں ہے اور نصب کی جگہ صم کا خط ہے۔

الْحُلُوْا اِيْنَ وَتَعْبُدُ بِنِ حَمِيْدٍ يَّكَلِمُنَا عَنْ  
تَعْبُدِ الْوَرَقِ اِيْ اَحْمَرُ تَا الْقَوْمِ عَنِ ابْنِ اِيْنَ  
كَيْسِيْهِ يَهْدِيْ الْاِسْتَاْدَ اِلَى قَوْلِهِ هُوَ  
وَكَلَّمَ يَدُ كُوْا اِيْةَ اَلْمُحْرِيْ وَقَالَ بَدَلْ  
لُصْبًا صَمًّا

عبد اللہ بن طلحہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا آج کے بدقیات  
نیک کی قریشی کہ باندہ کو قتل نہیں کیا جائے گا۔

۲۵۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَوَكِيْعٌ عَنْ وَكِيعٍ  
عَنِ الْقَعْقَعِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
مُطَيْغِيٍّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ  
لَا يُقْتَلُ قَرَشِيٌّ صَبْرًا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں  
ہے کہ قریش کے جن لوگوں کا نام عامی تھا ان میں سے  
عامی بن اسود کے سوا کوئی مسلمان نہیں ہوا۔ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ان کا نام طحیہ رکھا۔

۲۵۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ يَهْدِي الْاِسْتَاْدَ وَقَالَ  
وَكَلَّمَ يَدُ كُوْا اِيْةَ اَلْمُحْرِيْ وَقَالَ بَدَلْ  
لُصْبًا صَمًّا

مکہ کے جنگ سے فتح ہونے پر دلائل اور دیگر فراموش  
کہا کہ تاخیر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سب ساتھیوں کا جمع ہو کر کھانا کھانا مستحب ہے، اور یہ کہ آپس میں بیٹھ کر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے غزوات اور دیگر احوال کا بیان کرنا اور سننا مستحب ہے اور یہ کہ سفر و غیر  
میں دینی امور میں گفتگو کرنا چاہیے تاکہ فضول باتوں اور ایک دوسرے کی غیبت وغیرہ سے محفوظ رہا جائے۔  
اس حدیث میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہوگا اس کو ایمان ہے  
اس حدیث سے امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس پر استدلال کیا ہے کہ مکہ کے مکانات وغیرہ شخصی ملکیت ہو  
ہیں ان کو بیچنا اور ان کو کرایہ پر دینا جائز ہے، کیونکہ اس حدیث میں مکان کی حضرت ابوسفیان کی طرف اضافت کی  
ہے، اور اُن کی طرف جب کسی چیز کی اضافت ہو تو اس کا اتفاقاً ملکیت، ہوتا ہے۔ اس حدیث میں حضرت ابوسفیان کی  
دل جوئی اور ان کے شرف اور فضیلت کا بیان ہے۔

اس حدیث میں ہے: انھار نے مکہ دالوں کو امن دینے پر یہ کہا کہ حضور پر اپنے وطن اور وطن دالوں کی محبت

قالب آگئی، اس کی وجہ یہ تھی کہ انصار صحابہ کو یہ خدشہ ہوا کہ کہیں حضور مکہ میں ہی سکونت اختیار نہ کریں اور مدینہ منورہ چھوڑ دیں، اس لیے انہوں نے جو کچھ کہا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے مغلوب ہو کر کہا، اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے قول پر مطلع کر دیا اور آپ نے ان کے عذر کو قبول کر لیا اور آخر میں جو فرمایا کہ میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں، اس میں رسالت کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جہت رسالت سے آپ کو بذریعہ وحی مطلع کیا اور عبدیت کا ذکر اس لیے کیا کہ میں نے جو تم کو غیب کی خبر دی ہے اس سے تم کہیں فتنہ میں مبتلا نہ ہو جانا اور میری تعریف میں ایسا مبالغہ نہ کرنا جیسے جیسا تمہوں نے حضرت عیسیٰ کے بارے میں کیا، میں ان تمام کمالات کے باوجود جدا نہیں ہوں، خدا کا بندہ ہوں۔

اس حدیث میں ہے: آپ نے کفار کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ان کو کھیتی کی طرح کاٹ دو۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ مکہ مکرمہ جنگ سے فتح ہوا ہے، اس مسئلہ میں اختلاف ہے، امام مالک، امام ابوحنیفہ، امام احمد، امام محمد فقہاء اہل سیرت نے یہ کہا ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے، اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے اور امام ماذری نے یہ کہا ہے کہ امام شافعی اس قول میں متقدم ہیں، اور مجہور فقہاء کا استدلال اس حدیث سے ہے، نیز ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ہتھیار پھینک دیے اس کو امان ہے اور جو ابوسنیان کے گھر میں داخل ہوا اس کو امان ہے، اگر مکہ صلح سے فتح ہوا ہوتا اور جنگ نہیں ہوتی تھی تو پھر کسی کو امان دینے کی کیا ضرورت تھی؟ نیز حدیث میں ہے کہ حضرت ام ہانی نے دو ایسے شخصوں کو امان دی جن کو حضرت علی رضی اللہ عنہ قتل کرنا چاہتے تھے، یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو تم نے امان دی اس کو ہم نے امان دی، اگر سب کو امان ہوتی اور مکہ صلح سے فتح ہوا ہوتا تو حضرت علی ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیوں کرتے! اور عام امان کے حصول کے بعد ان کو حضرت ام ہانی کی امان کی کیوں ضرورت پیش آتی؟

امام شافعی نے ان احادیث کی تاویلات کی ہیں کہ مکہ کے جن کفار نے لڑائی کی ان کو قتل کرنے کا حکم دیا، اور حضرت ام ہانی نے مزید مخالفت کے لیے امان حاصل کی، لیکن یہ تاویلات ضعیف ہیں، اگر کسی حدیث میں عام صلح کا ذکر ہوتا تو ان تاویلات کی گنجائش تھی، اس کے برخلاف صحیح بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو حرم قرار دیا اور فرمایا اس شہر میں جنگ کرنا جائز نہیں ہے اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جنگ کی تھی اس سے استدلال نہ کیا جائے، کیونکہ اللہ نے اپنے رسول کو ایک ساعت کے لیے جنگ کی اجازت دی تھی اور تمہیں مکہ میں جنگ کی اجازت نہیں دی۔ لے

بُرْ اَنَام بَدَل دینا | اس حدیث میں ہے: قریش میں سے جن لوگوں کا نام عام تھا ان میں سے عام بن اسود کے سوا اور کوئی مسلمان نہیں ہوا، قاضی عیاضی نے کہا ہے یہ عام اسماء اعلام میں سے ہے، یعنی جن لوگوں کا نام عام تھا جیسے عام بن رائل سہمی، عام بن ہشام ابوالبحتر، عام بن سعید بن عام بن اُمیہ، عام بن ہشام بن مغیرہ مخزومی اور عام بن منبہ بن حجاج وغیرہ ان میں سے کسی نے اسلام نہیں قبول کیا۔ البتہ عام بن اسود عذر کا نے اسلام

قبول کر دیا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام تبدیل کر کے مطیع رکھا۔ راوی نے ابو جندل بن سہیل بن عمروؓ کو ذکر کیا ان کا نام بھی عامی تھا۔ ادا ادا انہوں نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا کہین ان کے نام پر ان کی کنیت کا غلبہ تھا، اس وجہ سے راوی نے ان کا ذکر نہیں کیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عامی نام نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ اس کا معنی "نافرمانی کرنے والا" ہے اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامی بن اسد کا نام تبدیل کر کے مطیع رکھا، مطیع کا معنی "اطاعت کرنے والا" ہے اس کا طرح پر ویز نام نہیں رکھنا چاہیے پر ویز وہ شخص تھا جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک جاک کر دیا تھا، پھر جو وہوں صدیق بن غلام احمد پر ویز نام کا شخص گذرا، یہ بھی پر ویز کے لقب سے مشہور تھا اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی حجت کا انکار کیا۔ غرض جس نام میں کوئی شرعی قبضہ ہو وہ نام نہیں رکھنا چاہیے۔ کتاب الادب میں انشاء اللہ اس کی زیادہ تفصیل آئے گی۔

### صلح حدیبیہ کی بیان

### بَابُ صَلَاحِ الْحَدَيْبِيَّةِ

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے دن حضرت علی بن ابی طالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے درمیان صلح نامہ لکھا، انہوں نے لکھا، یہ وہ معاہدہ ہے جس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا، قریش نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر تم کریم علم (یعنی) ہو تو اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ سے جنگ نہ کرتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا اس لفظ کو مٹا دو، انہوں نے کہا میں اس لفظ کو مٹانے والا نہیں ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست اقدس سے اس لفظ کو مٹا دیا۔ حضرت برادر کہتے ہیں قریش نے جو شرطیں مانگی تھیں، ان میں سے ایک شرط یہ تھی کہ مسلمان مکہ میں داخل ہو کر صرف تین دن ٹھہریں اور ہتھیار لے کر نہ آئیں، البتہ ہتھیاروں کو غلاف بند کر کے لے سکتے ہیں۔

۳۵۱۴ - حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْأَعْمَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي شَلْحَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ كَتَبَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الصَّلَاةَ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحَدَيْبِيَّةِ فَكَتَبَ هَذَا مَا كَاتَبَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا - لَا تَكُتُبْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَوْ تَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ تَعْلَمْ تَعْلَمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ ائْتِنِي فَقَالَ مَا أَنَا يَا عَلِيُّ أَتَعْلَمُ فَتَعْلَمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيِّنَاتٍ قَالَ وَكَيْفَ فِيهِمَا اشْتَرَطُوا أَنْ يَدْخُلُوا مَكَّةَ فَيَقِيمُوا يَوْمًا ثَلَاثًا وَلَا يَدْخُلُوا مَكَّةَ بِسِلَاحٍ إِلَّا جُلْبَانِ السِّلَاحِ قُلْتُ لَا فِي إِسْخَاقٍ وَمَا جُلْبَانِ السِّلَاحِ قَالَ الْقِرَاطُ وَمَا فِيهِمَا

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۳۵۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ



ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ سے صلح کی تو حضرت علی نے صلح نامہ لکھا، اور مکہ محمد رسول اللہ یہ بھی حسب سابق حدیث ہے لیکن اس میں ہذا اما کا تبت علیہ کے الفاظ نہیں ہیں۔

ابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول لما صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الحديبية كتب علي كتابا بينهم قال فكتب محمد رسول الله ثم ذكر بنحو حديث معاذ غير أنكم يدكر في الحديث هذا ما كاتب عليه ۴۵۱۶ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي

وأحمد بن حنبل المصيصي جميعا عن عيسى بن يونس واللفظ لإسحاق أخبرنا عيسى بن يونس أخبرنا نكريتيا عن أبي إسحاق عن البراء قال لما أخصه الشيخ صلى الله عليه وسلم عند البيت صالحه أهل مكة على أن يذبحها فيقيم بها ثلاثا ولا يدخلها إلا بالسيف ولا يخرج بها أحد معه ولا يمتنع أحد أن يملك بها ممن كان معه قال علي أكتب الشرط بيننا وبينهم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال له المشركون لو تعلم أنك رسول الله تأبغتنا ولكن أكتب محمد بن عبد الله فامر علينا أن نمنحها فقال علي لا والله لا أمحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آري في مكانها فآراه مكانها فمحاها وكتب ابن عبد الله فامر بها ثلاثا آياه فلما أن كان اليوم الثالث قالوا علي هذا آخر يوم من شرط

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے سے روک دیے گئے تو اہل مکہ نے آپ سے اس شرط پر صلح کی کہ آپ مکہ میں صرف تین دن ٹھہریں اور مکہ میں ہتھیار نہ کرنے داخل ہوں، البتہ تلواروں کو میان میں رکھ کر جا سکتے ہیں اور اہل مکہ میں سے کسی شخص کو اپنے ساتھ لے کر نہ جائیں، اور جو شخص آپ کے ساتھ ہو اور مکہ میں رہنا چاہے، آپ اس کو مکہ میں رہنے سے منع نہ کریں، آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہمارے درمیان یہ شرائط کھو، بسم اللہ الرحمن الرحیم، یہ وہ شرائط ہیں جن پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا، اس پر مشرکین نے آپ سے کہا، اگر ہمیں یہ یقین ہوتا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کی پیروی کر لیتے! البتہ آپ محمد بن عبد اللہ لکھیے، آپ نے حضرت علی کو اس غلطی کے مٹانے کا حکم دیا، حضرت علی نے کہا، نہیں بخدا میں اس غلطی کو نہیں مٹاؤں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس غلطی کی جگہ دکھاؤ، حضرت علی نے وہ جگہ دکھائی، آپ نے وہ غلطی مٹا دیا اور ابن عبد اللہ لکھ دیا، پھر آپ نے مکہ میں تین دن قیام کیا، جب تمیرا دن ہوا تو قریش نے حضرت علی سے کہا یہ تمہارے صاحب (نبی) کی شرط کا آخری دن ہے ان کو رہائی کے لیے کہو، حضرت علی نے آپ سے کہا، میں نے فرمایا ہے اور وہ

گئے ایک رعایت میں تاہنا کہ کل مجاہدین کا منظر ہے۔

فَلْيُخَوِّعْهُ فَإِنْ خَيْرَ مَا يَدُلُّكَ فَقَالَ اللَّهُمَّ وَخَوِّعْهُ  
وَقَالَ ابْنُ جَنَابٍ فِي تَرْجُمَاتِهِمَا مَكَانَ تَابَعْنَاهُ  
بَابُنَا لَكَ -

۳۵۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ  
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنِيَهُمْ سَهْلُ  
ابْنِ عَمْرِو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَعْلِيٌّ أَوْ كُتُبُ يَسْمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ  
قَالَ سَهْلٌ أَمَّا يَا سَمِ اللَّهُ هَمَّا قَدَرِي مَا  
يَسْمُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَلَكِنْ أَكْتُبُ  
مَا تَعْرِفُ بِاسْمِكَ اللَّهُ فَقَالَ أَكْتُبُ مِنْ  
مُحَمَّدٍ وَسُئِلَ اللَّهُ قَالُوا لَوْ عَلِمْنَا أَنَّكَ  
رَسُولُ اللَّهِ لَأَبْعَثْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتُبُ اسْمَكَ  
وَأَسْمَ آبِيكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَكْتُبُ مِنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
فَأَشْرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَسَلَّمَ أَنْ مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ لَمْ تَرُدُّهُ عَلَيْهِمْ  
وَمَنْ جَاءَ مِنْكُمْ فِيمَا رَدَدْتُمُوهُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْتُبُ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ  
مَنْ ذَهَبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ  
جَاءَ نَأْمَنُهُمْ سَيَجْعَلُ اللَّهُ فَوْجًا  
مُخَوِّعًا -

۳۵۱۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُبَرِّزٍ وَحَدَّثَنَا  
ابْنُ مُبَرِّزٍ وَقَعَّارٌ بَابِي الْقَطِ حَدَّثَنَا ابْنُ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ سِيَّاحٍ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي قَائِلٍ قَالَ  
قَامَ سَهْلُ بْنُ حَكِيمٍ يَوْمَ صَيْدِيْنِ فَقَالَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا: کھو بسم اللہ الرحمن  
الرحیم، سہل نے انصافاً کیا ہم اللہ تو ہم نہیں جانتے کہ سہل  
الرحمن الرحیم کیا ہے، البتہ ہمارے دل بائیںک آئیں  
مردوں ہے وہ کھو، آپ نے فرمایا کھو محمد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے، کھو انشیں نے کہا اگر ہمیں  
یقین ہوتا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کی ضرورت پر ہی  
کر لیتے، لیکن آپ اپنا اور اپنے والد کا نام لکھیے، نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کھو محمد بن عبد اللہ کی جانب سے انھوں  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ شرط کی، جو شخص تمہارے  
پاس سے آئے گا ہم اس کو تمہیں واپس نہیں کریں گے، اور  
ملا جو شخص تمہارے پاس ملے گا وہ تم کو ہمیں واپس کرنا  
ہوگا، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم اس شرط کو لکھیں؟  
آپ نے فرمایا: ہاں! ہم میں سے جو شخص ان کے پاس جائے  
گا، اللہ ہم کو اس سے دور ہی رکھے، اور ہمارے پاس  
جو ان کا شخص آئے گا تو غرضیب اللہ تعالیٰ اس کے لیے فراموش  
اور گری سبیل پیدا کر دے گا۔

ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ جنگ صفین کے  
دن حضرت سہیل بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کو کھو ہو کر کہنے لگے،  
اے لوگو! اپنے آپ کو قصور وار قرار دو، ہم مدینہ کے  
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور اگر  
ہم جنگ کا ناچاہتے تو ضرور جنگ کرتے، اور یہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مشرکین کے درمیان صلح کا

أَيُّهَا النَّاسُ اتَّبِعُوا أَنْفُسَكُمْ لَقَدْ كُنَّا مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَوْمَ الْاُحُدِ يَبِيتُهُ وَكَوْنَتُورَى قِتَالًا لَقَاتِلْنَا  
وَذَلِكَ فِي الصُّلْحِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ  
فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَكْسَنَا عَلَى حَقٍّ وَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ قَالَ بَلَى  
قَالَ أَلَيْسَ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاهُمْ فِي  
النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَفِيهِمْ نُعْطِي الدَّيْنِيَّةَ فِي  
دِينِنَا وَنَرْجِعُهُ وَلَمَّا يَحْكُمِ اللَّهُ بَيْنَنَا وَ  
بَيْنَهُمْ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ  
وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا قَالَ فَأَنْطَلَقَ عُمَرُ  
فَلَمْ يَصْبِرْ مُتَغَيِّظًا فَأَتَى أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ  
أَكْسَنَا عَلَى حَقٍّ وَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ قَالَ بَلَى  
قَالَ أَلَيْسَ قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتَلَاهُمْ  
فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَعَلَامَ نُعْطِي الدَّيْنِيَّةَ  
فِي دِينِنَا وَنَرْجِعُهُ لَمَّا يَحْكُمِ اللَّهُ بَيْنَنَا وَ  
بَيْنَهُمْ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا قَالَ فَزَلَّ  
الْقُرْآنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِالْفَتْحِ فَأُرْسِلَ إِلَى عُمَرَ فَأَقْرَأَهُ  
آيَاتَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْفَتْهُ هُوَ قَالَ  
كَعَمُ فَطَابَتْ نَفْسُهُ وَرَجَعَهُ -

۳۵۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ  
الْعَلَاءِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْرٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ  
شَقِيقٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَنْفِيَةَ يَقُولُ  
يَصِفِينَ أَيُّهَا النَّاسُ اتَّبِعُوا أَنْفُسَكُمْ

ذکر ہے، حضرت عمر بن الخطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس آکر عرض کرنے لگے: یا رسول اللہ! کیا ہم حق پر  
اور یہ باطل پر نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں؟ کہا کیا  
ہمارے مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں نہیں  
ہیں؟ فرمایا کیوں نہیں! کہا پھر ہم اپنے دین میں جھکا کیوں  
قبول کریں؟ اور واپس لوٹ جائیں، حالانکہ ابھی تک اللہ  
نے ہمارے اور ان کے درمیان کوئی حکم صادر نہیں فرمایا،  
آپ نے فرمایا اے ابن الخطاب! میں اللہ کا رسول ہوں اور  
اللہ مجھے کبھی بھی ضائع نہیں کرے گا۔ یہ سن کر حضرت عمر چلے گئے،  
اور ان سے غصہ ضبط نہیں ہو سکا، وہ حضرت ابوبکر کے پاس  
گئے اور کہنے لگے: اے ابوبکر! کیا ہم حق پر اور یہ باطل  
پر نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں! کہا کیا ہمارے  
مقتول جنت میں اور ان کے مقتول جہنم میں نہیں ہیں؟ کہا  
کیوں نہیں! کہا پھر ہم اپنے دین میں جھکا کیوں قبول کریں؟  
(یعنی دہرے شرائط کیوں مانیں!) اور ابھی تک اللہ نے  
ہمارے اور ان کے درمیان کوئی حکم صادر نہیں فرمایا،  
حضرت ابوبکر نے فرمایا: اے ابن الخطاب! آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے  
رسول ہیں، اور اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی ضائع نہیں کرے گا، پھر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کی سورہ فتح کی  
آیات نازل ہوئیں، پھر آپ نے حضرت عمر کو بلایا اور ان کو  
یہ سورت پڑھائی۔ حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ  
فتح ہے؟ فرمایا ہاں! پھر وہ خوش ہو کر لوٹ آئے۔

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ جبک صفین  
کے دن کھڑے رہے تھے، اسے دو گویا اپنی رائے کی غلطی  
مان لو! بخدا اگر تم مجھے ابوجندل کے دن دیکھتے رہتی  
جس دن حضور نے معاہدہ کی رو سے ابو جندل کو مشرکین  
کا کھانا دینا چاہا حالانکہ وہ مسلمانوں کے ساتھ ماننا چاہتا تھا

تھے اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو مسترد کر دے  
کی استطاعت رکھتا تو اس دن آپ کا حکم مسترد کر دیتا، لیکن  
ہم نے اپنی گواہی اسی وقت اٹائی ہیں جب ان سے کوئی  
اہم سرون مقصود تھا، البتہ تم نے حمیہ آپس میں جگہ شروع  
کر رکھی ہے ....

لیک اور سند سے بھی یہ حدیث مر دی ہے اس میں  
ہے الی امر یقطعنا ۔

حضرت سہیل بن عقیق رضی اللہ عنہ نے جنگ صفین  
کے دن فرمایا: اے لوگو تم اس دیکھ مسئلہ میں اپنی خطا تسلیم کر لو!  
کیونکہ میں نے ابن جندل کے دن دیکھا کہ اگر میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو مسترد کر سکتا تو اس دن توڑ کر  
دیتا، تمہاری رائے ایسی ہے کہ جب ہم اس کا ایک کونہ  
کھولتے ہیں تو اس کا دوسرا کونہ خود بخود کھول جاتا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی انا فتحنا لک فتحاً  
مبیناً لیغفر لک اللہ ۔  
اسی وقت آپ حدیبیہ سے لوٹ کر آ رہے تھے، اور صحابہ  
کرم کو بہت حزن و ملال تھا، آپ نے حدیبیہ میں ایک  
اونٹ بچہ لیا اور فرمایا مجھ پر یہ ایک ایسی آیت نازل ہوئی  
ہے جو مجھے ساری دنیا سے زیادہ محبوب ہے۔

لَقَدْ رَأَيْتَنِي يَوْمَ أَوْتِيَ جَبَدَلُ وَكَوَاكِبُ اسْتَطِيعُ  
أَنْ أُرَدَّ أَوْ مَرَّةً سَوَّلَ اللَّهُ مَسْئَلِي اللَّهُ عَلَيَّ  
وَسَلَّمَ لَكَ دَقَّةً وَاللَّهُ مَا وَضَعْنَا سَيُوقَاتَا  
عَلَى عَوَاقِبِنَا إِلَى أَمْرِ قَطْلٍ إِلَّا أَسْهَلُنَا مَسَا  
إِلَى أَمْرِ تَغْرِضُهُ إِلَّا أَمْرُكُمْ هَذَا لَعَزِيدُ كُرْ  
ابْنُ كُمَيْلٍ إِلَى أَمْرِ قَطْلٍ۔

۳۵۲۰۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي قَيْسٍ  
وَأَسْلَحِي جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنِي  
أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَكَانَ هُنَا عَنِ  
أَلِ عَمْرِئِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا فِي حَدِيثِهِمَا  
إِلَى أَمْرِ يُفْطَعُنَا۔

۳۵۲۱۔ وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ  
الْبُخَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ مَالِكِ  
بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي دَاوُدَ  
قَالَ سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَكْنَانَ يَصِفُ بَيْنَ  
الْعُقُولِ التَّهْمُونَ أَيْ كُنْ عَلَى وَبَيْنَكُمْ فَلَقَدْ  
رَأَيْتَنِي يَوْمَ أَوْتِيَ جَبَدَلُ وَكَوَاكِبُ اسْتَطِيعُ  
أَنْ أُرَدَّ أَوْ مَرَّةً سَوَّلَ اللَّهُ مَسْئَلِي اللَّهُ عَلَيَّ  
وَسَلَّمَ مَا فَتَحْنَا مِنْهُ فِي مُحْصِمٍ إِلَّا الْفَتْحَ بَرَكْتَ عَلَيْنَا  
مِنْهُ خُصْمٌ۔

۳۵۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عُلَيْهِ الْجَعْفَرِيُّ  
حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ  
أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ  
حَدَّثَهُمْ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ  
فَتْحًا مَبِينًا لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ إِلَى قَوْلِهِمْ قَوْلًا  
حَقًّا مَرَّجَعًا مِنَ الْعَدُوِّ بَيِّنَةً وَهُمْ  
يَحْذَرُونَ الْخُزْنَ وَالْكَأْبِئَةَ وَقَدْ تَكُونُ الْقَدَى  
بِالْعَدُوِّ بَيِّنَةً فَقَالَ لَقَدْ أَتَوْتُكَ عَلَى أَيْمَةٍ

هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا۔

٢٥٢٣ - وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ  
الْقَيْنِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي  
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ  
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ  
حَدَّثَنَا هِشَامٌ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا  
يُوسُفُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ جَمِيعًا عَنْ  
قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ -

امام مسلم نے تین سندوں کے ساتھ اس حدیث کو حضرت انس سے روایت کیا ہے۔

حدیبیہ کا جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ

اور جبراً نہ میں رام پر تخفیف ہے، اور میں نے حدیبیہ کو دال کی تخفیف سے پڑھا اس نے خطاب کی، ایک قول یہ ہے کہ دونوں طرح صحیح ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اہل مدینہ دال پر تشدید پڑھتے ہیں اور اہل عراق تخفیف۔

حدیبیہ ایک متوسط بستی ہے، یہاں حدیبیہ نام کا ایک کنواں تھا، یہ اس درخت کے پاس تھا جس کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے بیعت رضوان لی تھی۔ یہ مکہ مکرمہ سے ایک مرحلہ (ایک دن کی مسافت) پر ہے، اور مدینہ منورہ سے نو مرحلہ پر ہے۔ حدیث میں ہے، حدیبیہ ایک کنواں ہے، اس کا بعض حصہ حرم ہے اور بعض خارج از حرم ہے۔ اور حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے نزدیک تمام حدیبیہ حرم ہے، ہجرت نبوی کے ساٹھ پانچ سال بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ حدیبیہ کیا تھا۔

ادب حکم پر مقدم ہے یا حکم ادب پر؟ حدیث نمبر ۲۵۱۶ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے ”رسول اللہ“ کے الفاظ کا ٹھننے کے لیے فرمایا، حضرت علی رضی

اللہ عنہ نے فرمایا "میں ان الفاظ کو کاٹنے والا نہیں ہوں!" علامہ نووی لکھتے ہیں حضرت علی نے جو کچھ کیا یہ ادب مستحب ہے، کیونکہ ان کا گمان یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کو کاٹ دینے کا وجہ حکم نہیں دیا اور اگر آپ یہ وجہ حکم دیتے تو حضرت علی سے آپ کی حکم عدولی ممکن نہ تھی۔ اے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے قول کو برقرار رکھا، اور اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کتابت کی غلطی سے محمد رسول اللہؐ لکھا گیا یعنی لکھنا کچھ اور چاہیے تھا اور لکھا یہ لفظ، تو اس لفظ کو کاٹنا جائز ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں الامرفوق الادب ”یعنی حکم ادب پر مقدم ہے، جیسا کہ جب حضرت عبدالرحمن بن عوف نماز پڑھا رہے تھے اور اتلئے نماز میں حضور تشریف لے آئے انھوں نے پیچھے ہٹنا چاہا حضور نے اشارہ فرمایا نماز پڑھتے رہو تو حضرت عبدالرحمن

1144

۱۳۹۹  
علامہ شہاب الدین یاقوت بن عبد اللہ حموی متوفی ۶۲۶ھ، معجم البلدان، ج ۲، ص ۲۳۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۴۰ - علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۱ مطبوعہ دارالعلوم اسلامیہ کراچی، ۱۳۷۵ھ

بن عون نماز پڑھتا ہے۔ اور بعض علماء کہتے ہیں الادب فوق الا مہر۔ یعنی حکم پر ادب مقدم ہے، جس طرح ایسے ہی ایک مورخ پر حضرت ابو بکر کے نماز پڑھانے کے دوران جب حضور تشریف لے آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے باوجود حضرت ابو بکر پیچھے آگئے، نماز کے بعد جب آپ نے پوچھا جب میں نے حکم دیا تھا کہ نماز پڑھاتے رہو تو پھر تم پیچھے کیوں ہوئے؟ حضرت ابو بکر نے عرض کیا: ابو قحافہ کے بیٹے نے، کیسے ممکن ہے کہ آپ کے ہوتے ہوئے وہ نماز پڑھائے! اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر نے آپ کے حکم پر عمل کرنے کے بجائے آپ کے ادب اور آپ کی تعظیم کرنے کو مقدم رکھا۔ اور حضرت علی نے بھی ایسا ہی کیا، تاہم مقامات مختلف ہوتے ہیں بعض جگہ ادب کو مقدم کرنا افضل ہوتا ہے اور بعض جگہ حکم پر عمل کرنا اور اس کو مقدم کرنا افضل ہوتا ہے۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھنا اور پڑھنا آپ کے امتی ہونے کے منافی ہے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: وہ بگڑ دکھاؤ پھر آپ نے وہ لفظ مشا دیا اور ابن عبد اللہ لکھ دیا، علامہ نووی لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء نے ان الفاظ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے پر استدلال کیا ہے، اور امام بخاری نے بھی ایسا ہی کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکتوب دیا اور لکھا، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں آپ اچھا نہیں لکھتے تھے (یعنی لکھنے کے ماہر نہیں تھے) مگر آپ نے لکھا، ان علماء نے یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھ پر لکھائی کہ جاری کر دیا یا آپ کا بے خبری میں قلم نے آپ کے ہاتھ سے لکھ دیا جس وقت آپ نے لکھا اللہ تعالیٰ نے آپ کو لکھنے کا علم دے دیا اور یہ آپ کے معجزہ میں زیادتی ہے، کیونکہ آپ امتی تھے کسی سے پڑھنا لکھنا سیکھا نہ تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان چیزوں کی تلاوت کی جن کی پہلے تلاوت نہ کی تھی، اسی طرح آپ ان چیزوں کو پڑھا جن کو آپ نہیں پڑھتے تھے اور ان چیزوں کی تلاوت کی جن کی پہلے تلاوت نہ کی تھی، اسی طرح آپ لکھتے نہ تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو لکھنے کا علم دیا اور اعلان نبوت کے بعد آپ نے تحریر لکھی۔ ان علماء نے کہا ہے کہ لکھنا آپ کے امتی ہونے کے منافی نہیں ہے اور انھوں نے اس سلسلہ میں متعدد آئینا سے استدلال کیا ہے۔

شعبی اور بعض اساتذہ سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات سے پہلے لکھا ہے، قاضی عیاض لکھتے ہیں: علامہ حاجی بھی آپ کے لکھنے کے جواز کے قائل ہیں اور علامہ سبائی نے اس کو ابو ذر وغیرہ سے نقل کیا ہے۔ اکثر علماء آپ کے لکھنے کے قائل ہیں اور یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہونا آپ کے لکھنے کے منافی ہے، اور قرآن مجید میں ہے وہما کنتا متلوا من کتاب ولا تحفظہ بيمينکما اس سے پہلے نہ آپ کوئی کتاب تلاوت کرتے تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انا امتہ امیۃ لا نکتب ولا نحسب۔ ہم اہم امت ہیں نہ لکھتے ہیں نہ گنتی کرتے ہیں، اور اس حدیث میں کتب کا معنی ہے امر یا مکتبہ یعنی لکھنے کا حکم دیا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ دوسری روایت میں ہے آپ نے حضرت علی سے فرمایا محمد بن عبد اللہ لکھو۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جو علماء آپ کے لکھنے کے قائل ہیں انھوں نے قرآن مجید کی اس آیت کا یہ جواب دیا ہے کہ اللہ کی تعلیم سے پہلے آپ نے لکھا نہ پڑھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے (من قبلہ) کو قید لگائی ہے، جو جس طرح تعلیم الہی سے

پڑھنا جائز ہے (تلاوت کرنا) اسی طرح تعلیم الہی سے کھٹنا بھی جائز ہے، اور یہ آپ کے امتی ہونے کے منافی نہیں ہے، کیونکہ آپ کا فقط امتی ہونا معجزہ نہیں ہے (بلکہ معجزہ یہ ہے کہ باوجود امتی ہونے کے پڑھا اور لکھا) پھر آپ پر قرآن مجید نازل ہوا اور آپ نے وہ علوم بیان کیے جن کو لوگ نہیں جانتے تھے، اور صحیح بخاری کی روایت ولایہ حسن ان یکتب فکتب آپ کے لکھنے پر نفیس مریج ہے اور اس کو لکھنے کے حکم دینے پر عمل کرنا مجاز ہے اور بلا ضرورت الفاظ کو محاز پر محمول نہیں کیا جاتا ایسے امتی کے معنی کی تحقیق قرآن مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے امتی کا لفظ دو جگہ مستعمل ہوا ہے۔

الذین يتبعون الرسول النبي الامي

(الاعراف : ۱۵۷)

فأمنوا بالله ورسوله النبي الامي

(الاعراف : ۱۵۸)

نیز قرآن مجید میں ہے :

ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا

اماني -

(بقرہ : ۷۸)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم

(جمعه : ۲)

ان کے علاوہ سورت آل عمران میں دو جگہ (۲۰، ۷۵) امتین کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اپنے لیے امتی کا لفظ استعمال کیا ہے :

امام بخاری روایت کرتے ہیں :

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : انا

امتي امة لا فكتب ولا فحسب الحديث

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابو داؤد اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

ہم اہل عرب امی لوگ ہیں، لکھتے ہیں نہ گنتی

کرتے ہیں،

اس حدیث کو امام مسلم، امام ابو داؤد اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ مطبعہ مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

جلد خاص

امتی کے معنی کے متعلق ائمہ لغت کی تصریحات | علامہ رافضی صہبانی متوفی ۱۰۵۰ھ کہتے ہیں:

ہو، اس آیت میں امتی کا یہی معنی ہے۔ ہوا لغت بعث فی الاممین رسولاً منہم قطرب نے کہا امتیۃ کے معنی فطرت اور جہالت میں سوائے کسی دلیل العرفۃ میں، اسی معنی میں ہے ومنہم امیون لا یعلمون الکتاب الا ما فہ۔ یعنی وہ امتی ہیں جب تک ان پر تلاوت نہ کی جائے وہ لاغزو نہیں جانتے۔ قرآن نے کہا یہ وہ عرب لوگ ہیں جن کے پاس کتاب نہ تھی، اور قرآن مجید میں ہے والنبی الامی الذی یجدہ وہ مکتوباً عنہم فی التورۃ والا انجیل ایک قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امتی اس لیے فرمایا ہے کہ آپ امتیہ کے نبی تھے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کو امتی اس لیے فرمایا کہ آپ کھتے تھے نہ کتاب سے پڑھتے تھے، اور یہ آپ کی فضیلت ہے کیونکہ آپ حفظ کرنے سے مستغنی تھے اور آپ کو اللہ تعالیٰ کی ضمانت پر فرما دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا منقرئک فلا تنسی "عشر یہ ہم آپ کو پڑھائیں گے اور آپ نہیں بھولیں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ آپ کو امتی اس لیے فرمایا کہ آپ ام القریٰ یعنی مکہ معظمہ کے رہنے والے تھے۔ لہ

علامہ ابن اثیر جلد ۱ ص ۶۰۶ کہتے ہیں:

حدیث میں ہے انا، امت لا نکتب ولا نحسب "ہم اہل عرب امتی ہیں کہتے ہیں نہ گنتی کرتے ہیں، آپ کہلاویہ ہتھکڑی ہماری طرح میں جس طرح اپنی ماؤں سے پیلا ہوئے تھے، ایسی اپنی جبلت اولیٰ پر ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ امتی وہ ہے جو کھانا نہ کھائے، نیز حدیث میں ہے: بعثت الی امتی امیۃ "میں امتی امت کی طرف بھیجا گیا ہوں" یہاں امتی سے عرب مراد ہیں، کیونکہ عرب میں کھانا بالکل نہ تھا یا بہت کم تھا۔ لہ

علامہ ابن منظور الریشی متوفی ۷۱۰ھ کہتے ہیں:

امتی اس شخص کو کہتے ہیں جو کھانا نہ کھائے، زواج نے کہا ہے اسی وہ شخص ہے جو اپنی پیدائش اور جبلت کے مطابق ہو اور اس نے کتاب کا علم نہ حاصل کیا ہو، ابراہیمان نے کہا امتی کا معنی ہے جو اس چیز کی طرف منسوب ہو جس پر وہ اپنی ماں سے پیدا ہوا، یعنی کھانا نہ کھائے، قرآن اپنے نہ کھنے میں امتی ہے کیونکہ کھانا کسی ہے اور امتی اپنے حال و لاوت پر ہوتا ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو امتی کہا گیا ہے کیونکہ عرب کی قوم کھانے سے منع تھی، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھیجا اور ان کا حکم آپ کھتے تھے نہ کتاب سے پڑھتے تھے، اور یہ وصف آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے، کیونکہ آپ نے بار بار قرآن مجید کی آیات کو پڑھا اور اس کے الفاظ میں کوئی تغیر اور تبدیل نہیں کیا، اور ان کا حکم عرب کے خطباء جب فی البیدۃ کوئی خطبہ پڑھتے تھے قرآن کو دوبارہ دہراتے وقت وہ اس میں کوئی نہ کوئی کمی یا زیادتی کر دیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو قرآن مجید اسی طرح یاد کیا جس طرح اس کو آپ پر نازل کیا تھا اور اسی طرح آپ کو سب خطباء سے ممتاز اور الگ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وما کنت تتلو من قبلہ من کتاب ولا تحفظہ منہمک اذا تلاوت العیطلون "آپ اس سے پہلے کسی کتاب کو پڑھتے تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے، (اگر ایسا ہوتا تو)

لہ۔ علامہ حسین بن محمد رافضی صہبانی متوفی ۵۰۲ھ، اللغات ص ۲۳، ۲۴، مطبوعہ المکتبۃ - المرقعویہ ایران ۱۳۲۰ھ

لہ۔ علامہ محمد بن اثیر جلد ۱ ص ۶۰۶، تہذیب ص ۱۵ ص ۶۸، مطبوعہ موزسستہ اسلامیات ۱۳۶۲ھ



کفار شک میں پڑ جاتے کیونکہ وہ کہتے آپ جو مضامین بیان کرتے ہیں وہ آپ نے کسی کتاب میں پڑھے ہوں گے۔ ۱۔  
علامہ زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ لکھتے ہیں:

قاموس میں ہے: اسی وہ شخص ہے جو لکھتا نہ ہو یا اپنی ماں سے پیدائش کے حال پر باقی ہو، اور اسی غبی اور قلیل الکلام کو بھی کہتے ہیں۔ اس کی تشریح میں علامہ زبیدی لکھتے ہیں: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی اس لیے کہا جاتا ہے کہ عرب قوم کھیتی تھی نہ پڑھتی تھی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو مہرث کیا دماغ مالک آپ لکھتے تھے نہ کتاب کو پڑھتے تھے، اللہ یہ آپ کا معجزہ ہے، کیونکہ آپ نے بغیر کسی تغیر اور تبدل کے بارہا قرآن مجید کو پڑھا، قرآن مجید میں ہے وما کنت تتلوا من قبلہ من کتاب الا یتہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے احادیث راغبی کی تخریج میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر لکھنے اور شکرگوئی کو حرام کر دیا گیا تھا، یہ اس وقت ہے اگر آپ شکرگوئی اور لکھنے کو اچھی طرح برورے کار لائے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ہر چند کہ آپ کو شعر اور خط میں مہارت تو نہیں تھی لیکن آپ اچھے اور بڑے شعر میں تیسرے لکھتے تھے۔ اور بعض علماء کا یہ دعویٰ ہے کہ پہلے آپ لکھنا نہیں جانتے تھے لیکن بعد میں آپ نے لکھنا جان لیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وما کنت تتلوا من قبلہ الا یتہ آپ اس سے پہلے نہ کسی کتاب کو پڑھتے تھے نہ اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے، اور اس سے پہلے کی قید کا یہ معنی ہے کہ بعد میں آپ نے اس کو جان لیا، کیونکہ آپ کا پہلے نہ جاننا معجزہ کے سبب سے تھا اور جب اسلام پھیل گیا اور لوگوں کے شکوک کا خطرہ نہ رہا تو پھر آپ نے اس کو جان لیا، اور امام ابن ابی شیبہ اور دیگر محدثین نے مجاہد سے روایت کیا ہے: ما مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کتب وقرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک فوت نہیں ہوئے جب تک کہ آپ نے لکھ نہیں لیا، اور پڑھ نہیں یا اور مجاہد نے شعبی سے کہا اس آیت میں اس کے خلاف نہیں ہے۔ ابن دمیہ نے کہا کہ علامہ ابو ذر، علامہ ابو الفتح غیشا پوری اور علامہ باجی مالکی کا بھی یہی نظریہ ہے۔ علامہ باجی نے اس موضوع پر ایک کتاب لکھی ہے، بعض افریقی علماء نے بھی علامہ باجی کی مخالفت کی ہے اور کہتے ہیں کہ امی ہونے کے بعد لکھنے کو جان لینا معجزہ کے منافی نہیں ہے، بلکہ یہ آپ کا دوسرا معجزہ ہے، کیونکہ بغیر کسی انسان کے سکھائے کتاب کو پڑھنا اور لکھنا بھی معجزہ ہے، ابو عبد بن مغز نے علامہ باجی کی کتاب کا رد لکھا ہے اور علامہ سمنانی وغیرہ نے کہا ہے کہ آپ بغیر علم کے لکھتے تھے، جیسے بعض ان پڑھ بادشاہ بعض حروف لکھ لیتے ہیں حالانکہ ان کو حروف کا تیز اور شناخت نہیں ہوتی۔ ۲۔

علامہ قرطبی مالکی متوفی ۶۸۵ھ لکھتے ہیں:

امی کے معنی کے متعلق مفسرین کی آراء | امی امت اصیتہ کی طرف منسوب ہے، یہ ابن عزیز کا قول ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم امی تھے، لکھتے تھے نہ کتاب کو پڑھتے تھے اور نہ گفتی کرتے تھے، قرآن مجید میں ہے: وما کنت تتلوا من قبلہ من کتاب ولا تحطہ بیہینک۔ اور حدیث صحیح میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم اہل عرب امی

۱۔ علامہ جلال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۱۱۱۱ھ، لسان العرب مطبوعہ نشر ادب الحنفیہ قم ایران، ۱۴۰۵ھ  
۲۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المعجم شرح لغت الکوس، ۸ ص ۱۹۱ مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر ۱۳۶۶ھ

لوگ ہیں کھتے ہیں نہ گنہگار تھے ہیں اور خاص نے ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اُنھی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ام القرنی یعنی کتر کے رہنے والے ہیں۔ ۱۷

علامہ آؤسی حنفی متوفی ۱۲۰۰ھ لکھتے ہیں:

زجاج نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اُنھی اس لیے کہا ہے کہ آپ امت عرب کی طرف منسوب ہیں جس کے اکثر افراد کھٹا پڑھنا نہیں جانتے تھے۔ اور امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ تم اُنھی لوگ ہیں نہ کھتے ہیں نہ گنہگار تھے ہیں۔ امام باقرؑ کے کہلے کہ آپ ام القرنی یعنی مکہ کے رہنے والے تھے اس لیے آپ کو اُنھی فرمایا، یا آپ اپنی ام (مال) کی طرف منسوب تھے، یعنی آپ اسی حالت پر تھے جس حالت پر اپنی ماں سے پیدا ہوئے تھے، آپ کا یہ دعوت اس تنبیہ کے لیے بیان کیا گیا ہے کہ آپ اپنی پیدائشی حالت پر قائم رہنے (نبی کسی سے پڑھنا، کھٹا نہ سیکھنے) کے باوجود اس قدر عظیم علم رکھتے تھے سو یہ آپ کا معجزہ ہے۔ اُنھی کا لفظ صرف آپ کے حق میں مدح ہے اور باقی کسی کے لیے اُن پر ہونا با حث فضیلت نہیں ہے، جیسا کہ مجتہد کا نظرم صرف اللہ تعالیٰ کے لیے باعث مدح ہے اور دوسروں کے حق میں باعث مذمت ہے۔

بیز علامہ آؤسی لکھتے ہیں: علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی وقت کھٹے کا صدور ہوا ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ ان صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ نے صلح نامہ لکھا اور یہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے اور عادیث ظاہرہ کا بھی یہی تقاضا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ آپ نے بالکل نہیں لکھا اور آپ کی طرف لکھنے کی نسبت مجاز ہے، اور بعض اہل بیت سے روایت ہے کہ آپ کچھ ہونے لفظ کو دیکھ کر پڑھتے تھے لیکن اس روایت کی کوئی ممتد سند نہیں ہے، ہاں ابو اشعین نے اپنی سند کے ساتھ عقبہ سے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک فوت نہیں ہوئے جب تک آپ نے پڑھا اور لکھا نہیں، شبی نے اس روایت کی تعدیل کی ہے۔ ۱۸

شیخ اشرف علی تھاقوی متوفی ۱۳۶۲ھ لکھتے ہیں:

اور اُنھی کی صفی یہ ہیں جیسے آدمی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے کہ کسی کا شاگرد نہیں ہوتا آپ نے عمر بھر کسی کی شاگردی نوشت و خواند میں نہیں کی اور پھر یہ علوم عالیہ اور خالق قاصدہ ظاہر فرمائے یہ کتنا بڑا کمال ہے الخ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے اور پڑھنے پر قسمان مجید سے دلائل | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وما تکت تتلو من قبلہ من کتاب ولا تحط بہمینک اذا لارتاب المبطلون۔  
اس (کتاب کے نزول) سے پہلے آپ کوئی کتاب نہ پڑھتے تھے اور نہ لپنے ہاتھ سے لکھتے تھے، اگر ایسا

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ عمر بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، المجاہد و حکام القرآن ج ۱ ص ۲۹۹-۲۹۸، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو دہلی، ۱۳۸۶ھ

۱۸۔ علامہ ابو الفضل شهاب الدین آؤسی متوفی ۱۲۰۰ھ، روح البانی ج ۱ ص ۹۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۹۔ شیخ اشرف علی تھاقوی متوفی ۱۳۶۲ھ، بیان القرآن ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ مآج یمنی لاہور

(عنکبوت : ۲۸)

ہوتا تو تو باطل پرستوں کو شبہ پڑ جاتا!

اس آیت کے استدلال کی بنیاد یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی استاذ سے لکھنا پڑھنا نہیں سیکھا تھا، قریش مکہ کے سامنے آپ کی پوری زندگی تھی، آپ کے اہل وطن اور رشتہ داروں کے سامنے، روز پیدائش سے اعلان نبوت تک آپ کی ساری زندگی گزری اور وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ آپ نے کبھی کوئی کتاب پڑھی نہ قلم ہاتھ میں لیا اور یہ اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ آسمانی کتابوں کی تعلیمات، گزشتہ انبیاء و رسل کے حالات، قدیم مذاہب کے عقائد، تاریخ، تمدن، اخلاق اور عمران اور عائلی زندگی کے جن اہم مسائل کو یہ امتی شخص انتہائی فصیح و بلیغ زبان سے بیان کر رہے ہیں، اس کا وحی الہی کے سوا اور کوئی سبب نہیں ہو سکتا، اگر انھوں نے کسی مکتب میں تعلیم پائی ہوتی اور گزشتہ مذاہب اور تاریخ کو پڑھا ہوتا تو پھر اس شبہ کی بنیاد ہو سکتی تھی کہ جو کچھ یہ بیان کر رہے ہیں وہ وہاں ان کا حاصل مطالعہ ہے ہر چند کہ کوئی پڑھا لکھا انسان بلکہ دنیا کے تمام پڑھے لکھے آدمی مل کر اور تمام علمی وسائل بروئے کار لا کر بھی ایسی بے نظیر کتاب تیار نہیں کر سکتے تاہم اگر آپ نے اعلان نبوت سے پہلے لکھنے پڑھنے کا مشغلہ اختیار کیا ہوتا تو جھوٹوں کو ایک بات بنانے کا موقع ملتا مگر جانا لیکن جب آپ کا امتی ہونا فریق مخالف کو بھی تسلیم تھا تو اس سرسری شبہ کی بھی جڑ کٹ گئی۔ اور یوں کہنے کو تو ضدی اور ماند گوگ پھر بھی یہ کہتے تھے:-

وقالوا اساطیر الاولین اکتتبھا فہی  
تعلی علیہ بکرۃ واصیلا۔

قصے ہیں جو اس (رسول) نے لکھوا لیے ہیں سو وہ معجود  
خام اس پر پڑھے جاتے ہیں۔

(فرقان : ۵)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ سے لکھنے اور پڑھنے کی نفی کو آپ کے اعلان نبوت سے پہلے کی قید سے معتد کیا ہے، اور یہی مقصود ہے کیونکہ اگر اعلان نبوت اور نزول قرآن سے پہلے آپ کا لکھنا پڑھنا ثابت ہوتا تو اس شبہ کی راہ نکل سکتی تھی اور اس آیت سے آپ کی نبوت اور قرآن مجید کے منزل من اللہ ہونے پر استدلال نہ ہو سکتا۔ اور اس قید لگانے کا یہ مقاصد ہے کہ اعلان نبوت کے بعد آپ سے لکھنے اور پڑھنے کا صدور ہو سکتا ہے اور بعد میں آپ کا لکھنا اور پڑھنا اس استدلال کے منافی نہیں ہے۔

علامہ آلوسی نے بعض اجلہ علماء کا یہ قول نقل کیا ہے:

یفہم من ذلک انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان  
قادراً علی التلاوتہ والخط بعد انزال الکتاب  
ولولا هذا الا اعتبار لکان الکلام من خلوا عن  
الفاثۃ۔

اس قید سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ قرآن مجید  
کے نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے اور  
پڑھنے پر قادر تھے اور اگر اس قید کا اعتبار نہ کیا جاتا  
تو یہ قید بے فائدہ ہوگی۔

اس استدلال پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ یہ مفہوم مخالف سے استدلال ہے اور فقہاء اخاف کے نزدیک  
مفہوم مخالف سے استدلال معتبر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مفہوم مخالف کا استدلال میں معتبر نہ ہونا اتفاقی

۱۔ علامہ ابراہیم الفضل شہاب الدین آلوسی متوفی ۱۲۴۰ھ راجع الیہ فی کتابہ فی شرح صحیح مسلم دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد خامس

نہیں ہے، کیونکہ باقی ائمہ معتمدین خلافت کا اقتدار کرتے ہیں، خصوصاً جب کہ بکثرت احادیث صحیحہ سے بشت کے بعد آپ کا کھنا ثابت ہے، جیسا کہ ہم منقولہ انشاء اللہ بحالہ بیان کریں گے۔

ملاحظہ فرمائیے کہتے ہیں:

فكان ذلك خارقاً للعادة، كما انه عليه السلام علمه وعلمه الاولين والاخرين من غير تعلم ولا اكتساب فكان ذلك ابلغ في معجزاته واعظم في فضائله ولا يزال عنه اسم الاقي بذا اللك - ۱۷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھنا معجزہ ہے کیونکہ جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیکر کسی سے پڑھنے اور کسب کے علم آدمین و انورین کو عطا کیا، اسی طرح آپ نے بیکر کسب کے کھنا پڑھنا جان لیا، اور یہ آپ کا بہت بڑا معجزہ اور بہت عظیم فضیلت ہے اور کھنے کی وجہ سے آپ کے امی ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اگر آپ نے مخلوق سے کھنا پڑھنا سیکھا ہوتا تو یہ آپ کے امی ہونے کے منافی ہوتا۔

ملاحظہ یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیگر علمی اور عملی کمالات عطا فرمائے ہیں، اسی طرح آپ کو کھنے پڑھنے کا بھی کمال عطا فرمایا ہے، کھنے کا علم ایک عظیم نعمت ہے۔ قرآن مجید میں ہے: "الذي علم بالعلم ۵ علم الانسان ما لم يعلم" (علق ۹۶/۳) "جس نے علم کے ذریعہ سے علم سکھایا، اور انسان کو وہ علم دیا جس کو وہ جانتا نہ تھا" امت کے ان گنت افراد کو پڑھنے اور کھنے کا کمال حاصل سے تو کیسے ہر سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کمال حاصل نہ ہوا اور اسی ہونے کا نفاذ اتنا مفاد ہے کہ آپ نے کسی مخلوق سے کھنا پڑھنا نہیں سیکھا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو براہ راست یہ علم عطا فرمایا ہے، اور بعثت سے پہلے آپ کھنے اور پڑھنے میں مشغول نہیں رہے تاکہ آپ کی بورت ہی کسی کو شبہ نہ ہو اور بعثت کے بعد آپ نے پڑھا اور کھا اور یہ ایک آگ معجزہ ہے کیونکہ بغیر کسی مخلوق سے کسب فیض کے پڑھنا اور کھنا خلافت عادت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھنے پر سید مودودی کے اعتراضات اور ان کے جوابات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھنے پر اعتراض کرتے ہوئے سید مودودی کہتے ہیں: ان لوگوں کی جارحیت جیت انگیز ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خاندانہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں، حالانکہ بیان قرآن صاف الفاظ میں حضور کے ناخواہ ہونے کو آپ کی بورت کے حق میں ایک طاقتور ثبوت کے طور پر پیش کر رہا ہے، جن معاملات کا سہارا لے کر یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ حضور کھنے پڑھنے سے یا بعد میں آپ نے کھنا پڑھنا سیکھا تھا وہ اول ترتیبی ہی نظر میں نہ کر دینے کے لائق ہیں، کیونکہ قرآن کے خلاف کوئی روایت بھی

قابل قبول نہیں ہو سکتی، پھر وہ بجائے خود بھی اتنی کمزور ہیں کہ ان پر کسی استدلال کی بنیاد قائم نہیں ہو سکتی ان میں سے ایک بخاری کی یہ روایت ہے کہ صلح حدیبیہ کا معاہدہ جب لکھا جا رہا تھا تو کفار مکہ کے نمائندے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ رسول اللہ لکھنے جانے پر اعتراض کیا۔ اس پر حضور نے کاتب (یعنی حضرت علی) کو حکم دیا کہ چاروں طرف اللہ کا لفظ لکھ کر محمد بن عبد اللہ لکھ دو، حضرت علی نے لفظ رسول اللہ کا شے سے انکار کر دیا۔ اس پر حضور نے ان کے ہاتھ سے قلم لے کر وہ الفاظ خود کاٹ دیے اور محمد بن عبد اللہ لکھ دیا (الحق کہ) ہو سکتا ہے کہ صحیح صورت واقعہ یہ ہو کہ جب حضرت علی نے رسول اللہ کا لفظ لکھنے سے انکار کر دیا تو آپ نے اس کی جگہ اللہ سے پوچھ کر اور پھر ان سے یا کسی دوسرے کاتب سے ابن عبد اللہ کے الفاظ لکھوا دیے ہوں (الحق کہ) تاہم اگر واقعہ یہی ہو کہ حضور نے اپنا نام اپنے ہی دست مبارک سے لکھا ہو تو ایسی مثالیں دنیا میں بکثرت پائی جاتی ہیں کہ ان پڑھ لوگ صرف اپنا نام لکھنا سیکھ لیتے ہیں باقی کوئی چیز نہ پڑھ سکتے ہیں نہ لکھ سکتے ہیں۔ ۱۰

**الجواب** پہلی بات یہ ہے کہ سید مودودی کا یہ لکھنا غلط ہے کہ اعلان نبوت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھنا قرآن مجید کی اس آیت اور اس استدلال کے خلاف ہے، کیونکہ قرآن مجید نے آپ کے لکھنے اور پڑھنے کی مطلقاً نفی نہیں کی، بلکہ نزول قرآن سے پہلے آپ کے لکھنے اور پڑھنے کی نفی کی ہے، لہذا نزول قرآن کے بعد جن احادیث میں آپ کے لکھنے کا ثبوت ہے وہ روایات قرآن مجید کے خلاف نہیں ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب صحاح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھنا ثابت ہے اور سید مودودی کا ان احادیث کو بجائے خود منکر کرنا لائق انتقادات نہیں ہے، تاہم سید مودودی نے جبریہ تاویل کی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے کسی اور کاتب سے لکھا دیا ہو سو یہ احتمال بلا دلیل ہے اور الفاظ کو بلا ضرورت مجاز پر عمول کرنا صحیح نہیں ہے۔ راجعاً اس بحث کا سب سے افسوس ناک پہلو یہ ہے کہ سید مودودی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عام ان پڑھ لوگوں پر قیاس کیا ہے اور لکھا ہے کہ اگر آپ نے اپنا نام اپنے ہی دست مبارک سے لکھا ہو تو ایسی مثالیں دنیا میں بکثرت پائی جاتی ہیں کہ ان پڑھ لوگ صرف اپنا نام لکھنا سیکھ لیتے ہیں باقی کوئی چیز نہیں پڑھ سکتے نہ لکھ سکتے ہیں، عام لوگوں کا ان پڑھ ہونا ان کا نقص اور ان کی جہالت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی ہونا، آپ کا کمال ہے کہ دنیا میں کسی استاد کے آگے زانو تلمذتہ نہیں کیا، کسی مکتب میں جا کر لکھنا پڑھنا نہیں سیکھا اور بلاہ راستہ خدا نے علم یزید سے علم پاکر اولین اور آخرین کے علوم بیان فرمائے اور پڑھ کر بھی دکھایا اور لکھ کر بھی دکھایا۔ ۱۱

نتیجہ کہ نا کردہ قرآن درست - کتب خانہ چند ملت بشت

اب ہم قارئین کے سامنے بکثرت حوالہ جات کے ساتھ وہ احادیث پیش کرتے ہیں جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لکھنے کا اسناد کیا گیا ہے۔

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کے ثبوت میں امارت

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت فضیل بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مکتوب لکھا یا لکھنے کا ارادہ کیا، آپ کرتا یا گیا کہ وہ (میں) صحت مہر شدہ مکتوب کر پڑھتے ہیں تو آپ نے چاہی کی انگوٹھی (مہر) بنال۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کنڈیا وہ درد ہوا تو فرمایا کتاب (تلم و دوات) لاف میں تم کو ایک ایسا مکتوب لکھ دوں جس کے بعد تم گمراہ نہیں ہو گے۔

حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کیا (پھر معاہدہ مدینہ کا واقعہ بیان کیا اور کیا) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح نامہ لیا اور اس پر لکھ دیا یہ وہ ہے جس کا محمد بن عبد اللہ نے فیصلہ کیا ہے کہ .... حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالقعدہ میں عمرہ کیا ... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ صلح نامہ لیا یا مارا کہ آپ لکھنے کے ماہر نہیں تھے، آپ نے لکھا یہ وہ ہے جس کا محمد بن عبد اللہ نے فیصلہ کیا کہ کہ میں کوئی شخص ہتھیاروں کے ساتھ داخل نہیں ہو گا۔

سیہ مورود کی نے لکھا ہے کہ حضرت براہ کی روایات میں اضطراب ہے اور راویوں نے حضرت براہ کے جوں کے توں الفاظ نقل نہیں کیے کسی روایت میں لکھنے کا مطلقاً ذکر نہیں کسی میں صحت کثیف ہے اور کسی میں سے لیس یحسن یکتب ۱۰

(۱) عن ابن عباس قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم كتاباً، وإراد أن يكتب ففعل لما نهوا لا يقرعون كتاباً إلا مختوماً فاتخذ خاتماً من فضة الحديث ۱۰

(۲) عن ابن عباس قال لما اشتد بآل نبی صلی اللہ علیہ وسلم وجعاً قال اشرف بكتاب اكتب لکم کتاباً لا تضلوا بعده ۱۰

(۳) عن البراء بن عازب قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ذی القعدة فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله الحديث ۱۰

(۴) عن البراء بن عازب قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم ذی القعدة ذی قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة السلاح الحديث ۱۰

۱۰ امام محمد بن اسماعیل بخاری متروک ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵، مطبوعہ دار محمد امجدی کراچی ۱۳۸۱ھ

۱۰ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲

۱۰ صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۲

۱۰ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۸

۱۰ سیہ مورود ص ۱۳۹۹ھ، تہذیب القرآن ۳ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار ترجمان القرآن لاہور

سید مودودی کا اس اختلاف کو اضطراب قرار دینا صحیح نہیں ہے، یہ ایسا اختلاف نہیں ہے جس کی وجہ سے ان روایات کا معنی مضطرب ہو جائے اگر اس قسم کا اختلاف اضطراب ہو تو پھر تمام احادیث سا قاطب اعتبار قرار پائیں گی۔

(۵) عن سہل بن ابی حثمۃ ان عبد اللہ بن سہل و محیصہ خرجا الی خیبر من جہد اصحابہم فاخیر محیصۃ ان عبد اللہ قتل و طرح فی فقیہ او عین فاقی یہود ( الی قولہ ) فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما ان یدوا و اصحابکم و اما ان یوذنوا بحرب فکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہم بہ الحدیث ۱۵

حضرت سہل بن ابی حثمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن سہل اور حضرت محیصہ کسی کام کے خیبر گئے، پھر حضرت محیصہ کو خبر پہنچی کہ حضرت عبداللہ بن سہل کو قتل کر کے کنوئیں میں ڈال دیا گیا، وہ یہود کے پاس گئے (اس کے بعد ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا تو یہود تمہارے مقتول کی دیت ادا کریں گے اور یا وہ اعلان جنگ کو قبول کر لیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ (فیصلہ) یہود کی طرف سے کر بھیج دیا۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵  
اس حدیث کو امام ابوداؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۶  
اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷  
اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸  
اس حدیث کو امام مالک نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹  
امام نسائی روایت کرتے ہیں:

(۶) عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جده ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب الی اہل الیمن کتاباً فیہ الفرائض و السنن و الدیات و یعت

ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کی طرف ایک مکتوب لکھا جس میں فرائض، سنن اور دیت کے احکام بیان کیے، آپ

۱۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۶۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۷۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۶۵، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۹۔ امام ابوعبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۹۲، ”

۲۰۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۲۴۹ھ، مؤثر الامام مالک مجتہبی، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور

بہ مع عمرو بن حزم الحدیث سے  
امام نسائی نے اس حدیث کو اس باب میں پانچ سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔  
یہ مکتوب حضرت عمرو بن حزم کے ہاتھ روانہ کیا۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

(۷) عن انس بن مالک ان بنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد ان یکتب الی رھط او اناس من الاعاجم فقیل لہ انھم لا یقبلون الاعلیہ عاتم فاتخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم من فضة نقش محمد رسول اللہ الحدیث سے  
اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔  
امام دارمی روایت کرتے ہیں:

(۸) عن ابی حمید الساعدی قال، بعث صاحب ایلة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکتاہ واحدی لہ بغلة بیضاء، فکتب الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واحدی لہ  
بردا۔  
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

(۹) عن انس بن اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب الی قبص والی الجاشی والی کل جبار یدعوہم الخ اللہ۔  
امام ابن عساکر اپنی سند کے ساتھ ابو حشیم سے روایت کرتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بادشاہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خط لکھا اور ایک سفید خچر آپ کو دہریں میں بھیجی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو خط لکھا اور اس کو ایک چادر دہریں میں بھیجی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر نجاشی اور ہر سردار کی طرف خط لکھا اور ان کو اسلام کی دعوت دی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ملت

- ۱۔ امام احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۲۱، مطبوعہ نوریہ کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۳-۸۴۲، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۹۶، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ
- ۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۳، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۳۵۵ھ
- ۵۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ نشر السنۃ مکتبۃ
- ۶۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۹۹، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ



اذا جاء الليل فابن النهار ثم قال افي قد كتبت  
الى النجاشي فخرقة فخرقة الله فخرق الملك  
فقال عباد فقلت لا بي حيتكم اليس قد اسلم  
النجاشي ونعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالمدينة الى اصحابه فصلي عليه فقال بلى  
وانما ذلك فلان بن فلان وهذا فلان بن  
فلان يعنى ان ذاك النجاشي غير هذا النجاشي  
ثم قال وكتبت الى كسرى كتابا فخرقه فخرقه  
الله فخرق الملك وكتبت الى قيصر كتابا  
الحديث ۱۰

اُسے گی تو دن کہاں ہوگا، پھر فرمایا میں نے نجاشی کی طرف خط لکھا  
اور نجاشی نے اس خط کو چاڑھ دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے ملک توڑ  
دیا، (عباد نے ابی الخثیم سے کہا کیا نجاشی اسلام نہیں لایا تھا اور رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی موت کی خبر صحابہ کو نہیں دی تھی اور  
اپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی تھی، حضرت ابو الخثیم نے فرمایا  
کیوں نہیں! لیکن وہ فلاں بن فلاں تھا اور یہ فلاں بن فلاں ہے  
یعنی یہ اور نجاشی ہے اور وہ اور نجاشی تھا۔) پھر آپ نے فرمایا  
میں نے کسریٰ کو خط لکھا اس نے اس خط کے ٹکڑے ٹکڑے  
کر دیے، اللہ نے اس کے ملک کے ٹکڑے ٹکڑے کر  
دیے اور میں نے قیصر کو خط لکھا.....

یہ وہ احادیث ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کا ثبوت ہے، ہم نے ان احادیث کی بکثرت اسانید بیان  
کی ہیں تاکہ انصاف پسند حضرات کے اطمینان کے لیے ایک محسوس بنیاد قائم ہو جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم لکھتے بھی تھے، اور ان تمام احادیث کو بلا ضرورت مجاز پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے اور عدل و انصاف سے بعید ہے۔  
قرآن مجید اور احادیث مجیدہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے پر دلائل قائم کرنے کے بعد ہم اس سلسلہ میں فقہاء اسلام کے  
اقوال پیش کر رہے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کے بارے میں فقہاء اسلام کی عبارات | علامہ بدرالدین عینی  
قلت قد نقل انه عليه الصلوة والسلام كتب بيده ۱ -  
وسلم نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔  
نیز لکھتے ہیں:

وقد ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب بيده ۲ -  
اور یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔  
صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ حدیبیہ پر مشرکین کے اعتراض کے بعد محمد رسول اللہ کو کاٹ کر  
لکھ دیا۔ انا قاضی محمد بن عبد اللہ علامہ آپ لکھنے کی مہارت نہیں رکھتے تھے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے  
تو آپ کو انمائی فرمایا ہے پھر آپ نے کیسے لکھا؟ علامہ عینی نے اس کے تین جواب دیے ہیں:

۱۔ حافظ ابو القاسم علی بن حسین قاضی المعروف بابن وکرم متوفی ۸۵۱ھ، تاریخ دمشق الكبير ج ۱ ص ۱۱۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة ۱۹۸۴ھ  
۲۔ علامہ ابو محمد بدرالدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ المطبعة الميمنية مصر، ۱۳۲۸ھ



اس کے بعد حافظ ابن حجر مستطانی نے ان دلائل کو کمزور قرار دیا ہے اور آخر میں یہ لکھا ہے کہ آپ کا کھانا ثابت نہیں، لیکن ہماری رائے علامہ ابو الولید باجی اور قاضی بیاضی وغیرہ کے ساتھ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُمتی ہونے کی تشریح میں نے بہت تفصیل اور تحقیق کے ساتھ بیان کیا ہے کیونکہ میں نے دیکھا اس زمانہ میں بعض لوگ بہت بے باک اور گستاخانہ بی ادب مزاح کے اُمتی ہونے کا معنی "ان پڑھ" کرتے ہیں اور حضور کو اعلان نبوت کے بعد بھی لکھنے اور پڑھنے سے عاری کہتے ہیں، اس لیے میں نے قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کے اقوال کی روشنی میں آپ کے اُمتی ہونے کا مطلب واضح کیا کہ آپ کا کوئی دنیاوی استاذ نہیں تھا اور اعلان نبوت سے پہلے آپ کچھ پڑھتے نہیں تھے لیکن اعلان نبوت کے بعد آپ نے بعض مواقع پر لکھا اور پڑھا اور یہ آپ کا ایک الگ معجزہ ہے۔

والحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد الرسول النبی الامی وعلی آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء  
امتہ وعلیاء ملتہ اللہم اغفر للمصنف ولوالدیہ ومشائخہ ومعانیہ اجمعین۔

عہد کو پورا کرنا

بَابُ الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ

۴۵۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ جُمَيْعٍ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّيْلِبِ حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَلِيْمَانَ قَالَ مَا مَنَعَنِي أَنْ أَشْهَدَ بِذَلِكَ إِلَّا أَنِّي خَرَجْتُ أَنَا وَآبِي حُسَيْنٌ قَالَ فَأَخَذَنَا كُفَّارٌ قَرَارِيشٌ قَالُوا إِنَّكُمْ تَرِيدُونَ مَحَمَّدًا فَقُلْنَا مَا نُرِيدُكَ مَا نُرِيدُ إِلَّا الْمَدِيْنَةَ فَأَخَذُوا مِمَّا عَاهَدَ اللَّهُ وَبِمِيثَاقِهِ لَنَنْصُرَنَّكَ إِلَى الْمَدِيْنَةِ وَلَا نَقَاتِلُ مَعَهُ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْنَا بِهِ النَّبِيُّ فَقَالَ أَنْصِرُوا نَعْمَ لَكُمْ بِعَهْدِهِمْ وَكَسْتَعِينُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب بدر میں میرے شامل نہ ہونے کی وجہ صرف یہ تھی کہ میں اور میرے والد حسین دونوں نیکے قریش میں کفار قریش نے پکڑ لیا اور کہا کہ تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جانا چاہتے ہو، ہم نے کہا ان کے پاس جانا نہیں چاہتے، ہم تو صرف مدینہ منورہ جانا چاہتے ہیں، انھوں نے ہم سے یہ عہد اور میثاق لیا کہ ہم مدینہ جائیں گے اور آپ کے ساتھ مل کر جنگ نہیں کریں گے، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا تم لوٹ جاؤ ہم ان سے کیا ہوا عہد پورا کریں گے اور ان کے خلاف اللہ عزوجل نے فرمایا کہ تم لوٹ جاؤ اور کسٹعین اللہ علیہم علامہ نوری لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنگ میں جھوٹ بولنا جائز ہے لیکن اگر قریش سے کام لینا ممکن ہو تو وہ زیادہ بہتر ہے تاہم جنگ میں، لوگوں کے درمیان صلح کرانے کے لیے اللہ ہی کی رضا جوئی کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے۔ جیسا کہ حدیث صحیح میں اس کی تصریح ہے۔

ضرورت کے وقت جھوٹ بولنے کی تفصیل

وہ زیادہ بہتر ہے تاہم جنگ میں، لوگوں کے درمیان صلح کرانے کے لیے اللہ ہی کی رضا جوئی کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے۔ جیسا کہ حدیث صحیح میں اس کی تصریح ہے۔

کفار کے ساتھ کیے ہوئے عہد کے پورا کرنے میں مذہب فقہاء اگر کوئی مسلمان کفار کی قید میں ہو اور کفار اس سے یہ عہد لیں کہ وہ ان کے

پاس سے نہیں جائے گا تو اس عہد کو پورا کرنا جائز ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور فقہاء کوفہ یہ کہتے ہیں اس

پہر اس عہد کو پورا کرنا لازم نہیں ہے۔ بلکہ اس کو جب بھاگ گئے تو موقع ملے تو وہ بھاگ جائے، اور امام ملک کہتے ہیں اس پر اس عہد کو پورا کرنا لازم ہے، البتہ اس پر حسب کا اتفاق ہے اگر کفار نے مسلمان قیدی سے جبراً قسم لی کہ وہ نہیں بھاگیں گا تو یہ قسم جبر سے ہے، کیونکہ وہ کفرہ (جس پر جبر کیا گیا) ہے۔

حضرت مدلیفہ اور ان کے والد سے کفار نے یہ عہد لیا تھا کہ غزوہ بدر میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی مصیبت میں جگہ نہیں کریں گے اور ان سے اللہ کی قسم لی تھی۔ ہر چند کہ اس قسم کو پورا کرنا واجب نہیں تھا کیونکہ امام باس کے نائب کی مصیبت میں جاؤ نہ کرنے کے عہد کو پورا کرنا لازم نہیں ہے، لیکن بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی عہد کو اس لیے پورا کیا کہ انہیں کے صحابہ میں ہر دشمنی کی درم زبیل بنے۔

### باب غزوہ اَحْزَاب (جنگ خندق)

۴۵۲۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ  
ثَعْلَبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَرَفَةَ عَنْ  
عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا  
عِنْدَ حَدِيثَةٍ فَقَالَ رَجُلٌ لَوْ أَدْرَاكَ كُنْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَلْتُ  
مَعَهُ وَأَمْلَيْتُ فَقَالَ حَدِيثٌ يَكُنْ أَنْتَ كُنْتُ  
تَفْعَلُ ذَلِكَ لَقَدْ آتَيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْكَةِ الْأَحْزَابِ  
وَأَحَدٌ ثَنَاءَ رِيحٍ شَدِيدٍ لَمْ وَحْشٍ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا  
رَجُلٌ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ جَعَلَهُ اللَّهُ  
مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَسَكَنَّا فَلَمْ يُجِبْهُ  
مِنَّا أَحَدٌ ثُمَّ قَالَ أَلَا رَجُلٌ يَأْتِينَا  
بِخَبَرِ الْقَوْمِ جَعَلَهُ اللَّهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
فَسَكَنَّا فَلَمْ يُجِبْهُ مِنَّا أَحَدٌ ثُمَّ قَالَ  
أَلَا رَجُلٌ يَأْتِينَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ جَعَلَهُ اللَّهُ  
مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَسَكَنَّا فَلَمْ يُجِبْهُ  
مِنَّا أَحَدٌ فَقَالَ ثُمَّ يَأْتِي حَدِيثٌ فَأَتَيْنَا  
بِخَبَرِ الْقَوْمِ فَلَمْ أَحْضَرْهُ إِلَّا دُعَايَ يَأْتِينِي

أَنَّ أَقْوَمَ قَالَ أَذْهَبَ فَأَتَيْتُ بِخَبَرِ الْقَوْمِ  
وَلَا تَدْعُهُمْ عَلَى فَلَمَّا وَكُنْتُ مِنْ  
عِنْدِهِ جَعَلْتُ كَأَنَّمَا مَشَى فِي حَمَّامٍ  
حَتَّى أَتَيْتُهُمْ فَرَأَيْتُ آبَاءَ سُفْيَانَ يَصِلُونَ  
ظَهْرًا بِالنَّارِ فَوَضَعْتُ سَهْمًا فِي كِبِدِ  
الْقَوْسِ فَأَرَادْتُ أَنْ أَرْمِيَهُ فَذَكَرْتُ  
قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَلَا تَدْعُهُمْ عَلَى وَلَوْ رَمَيْتَهُ لَأَصَبْتُهُ  
فَرَجَعْتُ وَأَنَا أَمْشِي فِي مِثْلِ الْحَمَّامِ  
فَلَمَّا أَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَ  
فَرَعْتُ فَوَدْتُ فَأَلْبَسَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَضْلِ عَبَاءَةٍ  
كَانَتْ عَلَيْهِ يُصَلِّي فِيهَا فَلَمَّا أُنْزِلُ نَأْتِمًا  
حَتَّى أَصْبَحْتُ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَالَ قُمْ  
يَا نَوْمَانُ.

کرمانے کا ارادہ کیا پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
ارشاد فرمایا آیا کہ انہیں میرے غلات منہ میں نہ لانا، اگر میں اس وقت  
تیر پھینک دیتا تو وہ بلاشبہ نشانہ پر گرتا، میں حامیوں کو شاہکی  
کا بیگہ مجھے یوں لگ رہا تھا جیسے میں حمام میں چل رہا ہوں،  
پھر جب میں آپ کے پاس پہنچا تو میں نے آپ کو کفار کے  
احمال بیان کیے، جب میں فارغ ہوا تو مجھے غصہ گھنے لگا،  
تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنا ایک خال توکل  
اڑھا دیا جس کو اڑھ کر آپ نماز پڑھتے تھے، میں اس کو  
اڑھ کر صبح تک ستارا، جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا: اے  
بہت سونے والے اٹھ جا!

**غزوہ احزاب کا مختصر بیان** | ذوالفقہ، ۵ ہجری میں، عربوں اور یہودیوں کی متفقہ اور متحدہ قوت جو مدینہ پر حملہ  
ہوئی اس کو جنگ احزاب کہا جاتا ہے، حزب کے معنی جماعت اور گروہ ہیں اس  
جگہ میں کفار کی نام جماعتیں متحد ہو کر مسلمانوں سے بڑی سختیوں میں اس کو غزوہ احزاب کہتے ہیں، اس جنگ میں مسلمانوں  
نے شہر سے باہر نکل کر شامی جانب خندق کھودی تھی اس لیے اس کو غزوہ خندق بھی کہتے ہیں، اس کا تفصیل یہ ہے:  
بنو نضیر جب مدینہ سے جلا وطن کیے جانے کے بعد غیر پہنچے تو انہوں نے مسلمانوں سے انتقام لینے کے لیے  
مدینہ پر حملہ کرنے کی اسکیم بنائی، ان کے سردار کریم گئے اور قریش سے کہا اگر تم ہمارا ساتھ دو تو اسلام کا استیصال کیا جا  
سکتا ہے، قریش کہہ تو مسلمانوں کو قسم کرنے کے لیے پہلے ہی ادھار کھائے بیٹھے تھے، وہ فوراً تیار ہو گئے، اس  
کے بعد یہ لوگ قبیلہ غطفان کے پاس گئے اور ان کو حیر کا نصف معاملہ دینے کا لالچ دے کر ان کو بھی ساتھ ملا لیا، بنو نضیر  
غطفان کے حلیف تھے وہ بھی تیار ہو گئے، بنو سلمہ کی قریش سے رشتہ داری تھی وہ بھی ساتھ مل گئے، بنو سہیل یہودیوں کے  
حلیف تھے انہوں نے بھی ساتھ دیا، غرض یہودیوں اور عرب کے تمام قبائل سے مل کر ایک لشکر گراں تیار ہو گیا، حافظ بن  
جعفر غطفانی نے لکھا ہے ان کا تعداد دس ہزار تھی، یہ لشکر تین حصوں پر منقسم تھا، غطفان کی فوجیں عبیدہ بن جراح کی کمان  
میں تھیں، بنو اسد طلحہ کے پرچم تلے تھے، اور ابو سفیان سارے لشکر کا سپہ سالار تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ خبریں سنی تو آپ نے صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی رضی  
اللہ عنہ نے پہلے دی کر کہے میں ان کو نکل کر مقابلہ نہ کرنا، یہاں تک کہ غلات کے ایک محفوظ مقام پر لشکر جمع کر

کے اسی گے کہ محمد بن کھولہ جلد کے اسی واسطے کہ سب نے پسند کر لیا، مدینہ کے تین جانب مکانات تھے اور غلستان کا سلسلہ تھا جو شہر بنیہ کا نام دیتا تھا، صوف شاہی رخ دکھاتا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار حملہ کے ساتھ شہر سے باہر نکل کر کای مقام پر غنڈی کی تیاریاں شروع کیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عدد محدود قائم کیا اور دس دس آدمیوں پر دس دس گوزین تقسیم کی غنڈی کا متن یا پانچ گونہ کیا اور بیس دن میں تین ہزار مقدس ہاتھوں سے یہ غنڈی تیار ہوئی۔ لہذا غنڈی کو دور کرنے کے مصلحتاً اتفاقاً ایک سخت چٹان اگلی جو کسی کی حرب سے نہیں ٹوٹتی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرین لائے، طلائع حاکم تین دن کا فاقہ تھا اور حکم مبارک پر وہ پتھر بندھے ہوئے تھے آپ نے اپنے دست منکس سے ایک حرب لگائی تو وہ چٹان ایک تروہ خاک متی!

جو قرینہ کے یہود اب تک اگ تک تھے لیکن جو تعمیر کے امیر حنی بن اعطب نے بسیار کوشش کے بعد ان کو بھی اپنے ساتھ لایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کریم خبر لی تو آپ نے حضرت سعد بن معاذ اور حضرت سعد بن عبادہ کو ان کے پاس بھیجا لیکن انھوں نے سادہ تروہ دیا اور کہا ہم نہیں جانتے کہ محمد کریم ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) اور سادہ کیا چیز بنو قریظہ کے مٹنے کے بعد کفار کا فوجی نعرہ میں اور اضافہ ہو گیا اور یہودیوں، قریش اور دیگر قبائل عرب پر مشتعل دس ہزار فوجیں تین حصوں میں پھیل کر مدینہ کی طرف اس زور و شور سے بڑھیں کہ مدینہ کی سر زمین دہل گئی، اللہ تعالیٰ متحدہ کفار کے اس حملہ کی تصویر کشی کرتے ہوئے فرماتا ہے:

اذ جاء دكرهم من فوقهم ومن اسفل منكم و  
اذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر و  
تظنون بان الله الظنون انه هالك ابتلى المؤمنون  
وزلزلوا زلزالا شديدا  
(احزاب: ۱۰-۹)

افواج اسلام میں منافقین بھی تھے، سرودی کی شدت، دریدگی، قلت، متواتر فاقوں اور مسلسل جگ راتوں سے جنگ اگر انھوں نے کہا:

واذ يقولون المنان ففون والذين في  
قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا  
واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام  
لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم  
النبى يقولون ان ميوتنا غموة وما هي  
بعده ان يريدهن الا فرادى

۱۴۰۱ھ - حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۹۳، مصلیٰ، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور

(احزاب: ۱۲-۱۳)

جب ان کا ایک گروہ نبی سے جانے کی زحمت طلب کر رہا تھا کہ ہمارے گھر خطرے میں ہیں حالانکہ وہ خطرے میں نہ تھے دراصل وہ (مخاذ جگ سے) بھاگنا چاہتے تھے۔

اور حضرات صحابہ کرام کو جب انخلاص اور آزمائش کی اس کسوٹی پر کسا گیا تو انہوں نے کہا:

ولمّا ساء المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ایماناً وتسليماً۔

(احزاب: ۲۲)

اور جب مسلمانوں نے حملہ آور لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے یہ وہی چیز ہے جس کا اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے وعدہ کیا تھا، اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس واقعہ نے ان کے ایمان اور تسلیم میں زیادتی ہی کی۔

تقریباً ایک ماہ کفار کا محاصرہ اس قدر سختی سے قائم رہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ پر مسلسل تین تین دن غلتے سے گزرے۔ ایک دن صحابہ نے بے تاب ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سامنے اپنے پیٹ کھول کر دکھائے کہ انہوں نے جو رک کی شدت سے پیٹ پر پتھر باندھے ہوئے ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا پیٹ دکھایا تو اس پر ایک کی بجائے دو پتھر تھے۔

محاصرین خندق کو مجبور نہیں کر سکتے تھے اس لیے دور سے تیر اور پتھر برساتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے مختلف حصوں پر فوجیں مقرر کر دی تھیں جو محاصرین کے حملوں کا مقابلہ کرتی تھیں ایک حصہ خود آپ کے زیر اہتمام تھا جب محاصرین کو اس طرح کامیابی نہیں ہوئی تو انہوں نے طے کیا کہ اب عام حملہ کیا جائے، خندق کا عرض ایک جگہ سے اتنا قائم تھا تو انہوں نے وہی جگہ عام حملہ کے لیے منتخب کی، عرب کے مشہور جنگجو، ضرار، جبیر، نوفل اور عمرو بن عبدود نے خندق کے اس کنارے سے گھوڑوں کو بھاگایا تو خندق کے پار پہنچ گئے، عمرو بن عبدود ایک مشہور جنگجو شخص تھا اس نے عرب کے عام دستور کے موافق مبارزت کی اور کہا میرے مقابلہ پر کون آئے گا، حضرت علی کی مبارزت کے جواب میں اسے کچھ بحث و تھیں کے بعد عمر و نے حضرت علی پر تلوار کا وار کیا حضرت علی نے اس کے وار کو ٹوٹا حال پر رو کا نین تلوار ڈھال میں ڈوب کر نکلی اور حضرت علی کی پیشانی پر لگی، دشمن کے وار کے بعد حضرت علی نے اس پر ایک ضرب ید الہی لگائی اور آپ کی تلوار اس کا شانہ کاٹ کر نیچے اتر آئی اور اس کے ساتھ ہی حضرت علی نے اللہ اکبر کا نعرہ مارا اور عمرو بن عبدود خاک پر پڑ گئے۔

حملہ کا یہ دن بہت سخت تھا تمام دن لڑائی رہی کفار ہر طرف سے تیروں اور پتھروں کا مینہ برساتے رہے تھے اور تیروں کی یہ برسات دھار بارش ایک پل کے لیے بھی نہ رکتی تھی اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جین مسلسل نازی تھی ہونٹیں، گونجے مسلسل تیر انداز اور جنگ باری کے باعث اپنی جگہ سے ہٹا لیکن نہ تھا۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن ابی شیبہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

جلد خامس

عاصمہ جس قدر طول پکھڑا تھا، عاصمہ کرنے والوں کی کمر ہمت ٹوٹ رہی تھی، دس ہزار آدمیوں کو سرد پہنچانا اس کا کام تھا، پھر سخت سردی کے اس موسم میں اسی زبرد سے آندھی پھنی کہ طوفان اٹھی، عیوں کی کتابیں اکوڑ گئیں، کھانے کی گچیاں چلوں پر لٹ گئیں اور لشکر کفار میں زبرد و صفت ابتری پھیل گئی، قرآن مجید میں اسی آندھی کو لشکر الہی سے تعبیر فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ دِيمَا وَجُنُودَ الْعَرَّةِ تَوَدَّاهَا۔

(احزاب: ۹)

اس آندھی پر مقرر اور یہاں کہ کفار کے لشکر میں پھوٹ پڑ گئی اور یہود اس جنگ سے الگ ہو گئے، یہاں سردی کی شدت، عاصمہ کا طول، آندھی کا زبرد، سردی کی قلت اور یہود کی ملنگی یہ تمام عناصر ایسے جمع ہو گئے کہ اب قریش کے لیے ہرگز کوئی نکل نہیں تھا، ابرسیان نے فرج سے کہا ان حالات میں عاصمہ بے کار ہے اور کوچ کا عمل بجا دیا اور مدینہ کا فتنہ تقریباً ایک ماہ غبار آلود رہنے کے بعد صاف ہو گیا! اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغِيظِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ۔

(الاحزاب: ۲۵)

اللہ تعالیٰ نے کفار کا منہ بھیڑ دیا اور وہ کوئی فائدہ حاصل کیے بغیر اپنے دل کی جہن لیے بری ہوئی پٹ گئے اور رمنوں کے رٹنے کی طرف سے اللہ کا فی ہو گیا۔

### غزوہ احد کا بیان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے، آپ کے ساتھ صرف سات انصاری اور دو قریشی تھے، جب کفار نے آپ کو گھیر لیا تو آپ نے فرمایا ان کو ہمارے پاس سے کون دوڑ کرے گا؟ اس شخص کو جنت ملے گی، یا فرمایا وہ جنت میں میرا رفیق ہوگا، پھر انصار میں سے ایک شخص آگے بڑھ کر لڑا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گیا، کفار نے پھر آپ کو گھیر

بَابُ غَزْوَةِ أَحَدٍ

۲۶ - وَحَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَذْدِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَدِيِّ بْنِ تَمِيمٍ وَثَابِتِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُحْرِدَ يَوْمَ أَحَدٍ فِي مَسْبَعَةِ مَوْتِ الْأَنْصَارِ وَرَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ فَلَمَّا رَهَقُوهُ قَالَ مَنْ يُرِيدُ هُمْ عَنَّا وَكُلُّهُمْ أَوْ هُوَ تَلَفُوفِي فِي الْجَنَّةِ فَمَتَعَهُمْ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ

۱۔ علامہ عبد الباقی حسینی ناظمی مرنوی ۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدنیہ ص ۱۲۴-۱۲۵، محققاً و مطبوعاً دار الفکر بیروت ۱۴۰۳ھ



فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ ثَمَرًا هَقْوَةً أَيْضًا فَتَنَالَ  
مَنْ تَرَدُّهُمْ عَنَّا وَلَهُ الْجَنَّةُ أَوْ هُوَ رَفِيقِي  
فِي الْجَنَّةِ فَتَنَدَّمَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ  
فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ  
حَتَّى قُتِلَ السَّبْعَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرِصَالَتِهِ مَا أَنْصَفْنَا  
أَصْحَابَنَا.

۴۵۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَارِثٍ مِرَّ عَنْ أَبِيهِ  
أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ يُسْأَلُ عَنْ جُرْحِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ  
أُحُدٍ فَقَالَ جُرْحٌ وَجَعٌ رَأْسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُسِرَتْ رَأْسَ عَيْتِهِ وَ  
هَشِمَتْ الْبَيْضَةُ عَلَى رَأْسِهِ فَكَانَتْ  
فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ تَغْسِلُ الدَّمَ وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ  
يَسْكُبُ عَلَيْهَا بِالْمِجَنِّ فَلَمَّا رَأَتْ فَاطِمَةُ  
أَنَّ الْمَاءَ لَا يَزِيدُ الدَّمَ إِلَّا كَثْرَةً  
أَخَذَتْ قِطْعَةً خَصِيرٍ فَأَخْرَقَتْهُ حَتَّى  
صَارَ دَمًا ذَا ثَمَرٍ أَصْفَتْ بِالْجُرْحِ  
فَاسْتَسْلَكَ الدَّمَ.

۴۵۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِقَ  
عَنْ أَبِي حَارِثٍ مِرَّ أَنَّ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ  
سَعْدٍ وَهُوَ يُسْأَلُ عَنْ جُرْحِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمْرٌ وَاللَّهُ  
إِنِّي لَا غَيْرَ مَنْ كَانَ يَغْسِلُ جُرْحَ رَسُولِ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ  
يَسْكُبُ الْمَاءَ وَهَذَا دُونَ

یا، آپ نے فرمایا ان کو ہم سے کون فدا کرے گا؟  
اس کے لیے جنت ہوگی، یا وہ جنت میں میرا رفیق ہو  
گا، پھر انصار میں سے ایک اور شخص اُگے بڑھ کر لڑا حتیٰ  
کہ وہ شہید ہو گیا اور پھر یہ سلسلہ یوں ہی چلتا رہا حتیٰ کہ  
وہ ساتوں انصاری شہید ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اپنے (ان قریشی) ساتھیوں سے فرمایا:  
ہم نے اپنے اصحاب کے ساتھ انصاف نہیں کیا۔

ابو حازم بیان کرتے ہیں کہ حضرت سہل بن سعد  
رضی اللہ عنہ سے جنگ احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے زخمی ہونے کے متعلق سوال کیا گیا، انہوں  
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ اندر زخمی ہو گیا  
تھا اور سامنے کا ایک دانت ٹوٹ گیا تھا اور سر مبارک  
پر خود ٹوٹ گیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی  
سیدہ فاطمہ زہرا آپ کے چہرہ سے خون دھو رہی  
تھیں اور حضرت علی بن ابی طالب ڈھال میں پانی لا کر  
ڈال رہے تھے، جب حضرت فاطمہ نے یہ دیکھا کہ پانی  
ڈالنے سے تو خون زیادہ نکل رہا ہے تو انہوں نے  
چٹائی کا ایک ٹکڑا لے کر جلایا اور اس کی راکھ کو زخم پر  
لگا دیا، پھر خون بند ہو گیا۔

ابو حازم بیان کرتے ہیں کہ حضرت سہل بن سعد  
رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم  
کے متعلق سوال کیا گیا، انہوں نے کہا سوا خدا کی قسم  
مجھے خوب معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
زخم کو کون دھو رہا تھا اور کون پانی ڈال رہا تھا اور کون  
پہیز سے آپ کے زخم کا علاج کیا گیا، عبد العزیز بن  
روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ کا چہرہ اندر زخمی ہو گیا  
تھا اور سامنے کا ایک دانت ٹوٹ گیا تھا۔

ثُمَّ ذَكَرَ تَحْوِیْلَ بَيْتِ عَبْدِ الْعَزِیزِ عَمْرٍو  
أَنَّهُ نَادَى وَجِدْرَهُ وَجَعَلَهُ وَقَالَ مَكَانَ  
هَیْثُمْتَ کَسِرْتَ

۳۵۲۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَرُحْمَةُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ  
وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُیَیْنَةَ سَمِعُوا  
حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ أَدْلَمَ مِرْثَى أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَ فِي عَمْرٍو وَبْنُ الْحَارِثِ  
عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ سَمِعَ وَحَدَّثَ شَيْبَةَ  
مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الْقُشَيْرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي  
مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ یَعْنَى ابْنُ مُطَرِّبٍ  
كَانَهُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ  
بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ أَصْنَبَ  
وَجَعَلَهُ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُطَرِّبٍ جَعَلَهُ  
وَجَعَلَهُ

۳۵۳۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ  
بْنِ مَعْنٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ  
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسِرَتْ رَأْسَ عِثَّةٍ يَوْمَ أُحُدٍ  
وَشَجَرَةٍ فِي رَأْسِهِ فَبَعَلَ يَسْلُتُ الدَّمَ عَنْهُ  
وَيَقُولُ كَيْفَ يُعْلِلُهُ قَوْمٌ مَشَجُوا أَيْدِيَهُمْ  
وَكَسَرُوا رَأْسَ عِثَّةٍ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ  
إِلَى اللَّهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَقْرَهُ وَجَلَّ لَيْسَ لَكَ  
مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ

۳۵۳۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
نُفَيْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ  
شُعْبَةَ بْنِ عَمْرِو اللَّهِ قَالَ كَانَتْ الْأَنْظُرُ رَأَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكُمُ

امام مسلم نے تین سندوں کے ساتھ حضرت سہل  
بن سعد کی صحیحی الشریعہ وسلم سے روایت بیان کی ہے  
ابن ابی ہلال کی سند میں اصیب وجہ ہے اور ابن مطرف  
کی سند میں جرح وجہ کا غلط ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جبکہ  
اُمہد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سامنے  
کا دانت ٹوٹ گیا اور آپ کے سر اقدس میں چوٹ لگی  
آپ اپنے سر سے خون پر نچھو رہے تھے اور فرما رہے  
تھے وہ قوم کیسے فلاح پاتے گی جس نے اپنے نبی  
کا سر زخمی کر دیا اور سامنے کا دانت توڑ دیا، حالانکہ  
وہ ان کو اللہ کی طرف دعوت دے رہا تھا، اس موقع پر  
اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی لیس لکھ من الذین

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں گویا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ  
رہا ہوں، آپ انبیاء سابقین میں سے کسی نبی  
کا واقعہ بیان فرما رہے تھے ان کی قوم نے ان کو

يَبْيَأْتِنَ إِلَّا نَبِيَّاءَ مَخْرُوبَةً قَوْمُهُ وَهُوَ يُنْصَرُّ  
الَّذِينَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ مَا يَتَّخِذُ لِي  
يَقُوْنِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْصُونَ

۴۵۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَسْرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَهُوَ يَنْصُرُ الدَّمَ  
عَنْ جَبِينِهِ -

رو رو کو ب کیا وہ اپنے چہرہ سے خون پونچھ رہے تھے  
لہذا یہ فرما رہے تھے، اسے اللہ امیری قوم کی مغفرت فرما  
ان کو علم نہیں ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ روایت ذکر کی  
ہے اس میں یہ اضافہ ہے آپ اپنی پیشانی سے خون پونچھتے  
جاتے تھے۔

غزوہ اُحُد کا مختصر بیان | بدر کی شکست کے بعد قریش انتقام لینے کے لیے بے چین تھے۔ قریش کے سردار

بڑھنا شروع کر دیا، پانچ سو سال تین ہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ خبر پہنچی کہ قریش کا لشکر مدینہ کے قریب  
آگیا۔ مسلمانوں نے مدینہ کی چوڑی گاہوں کو صاف کر دیا ہے، چونکہ شہر پر حملہ کا اندیشہ تھا اس لیے ہر طرف  
پہرے بٹھا دیے گئے، حضرت سعد بن عبادہ اور حضرت سعد بن معاذ مسلح ہو کر تمام رات مسجد نبوی پر پہرہ دیتے  
رہے۔ صبح کو آپ نے جنگ کے متعلق صحابہ کرام سے مشورہ کیا، مہاجرین اور انصار کی رائے یہ تھی کہ شہر میں  
پناہ گزین ہو کر مقابلہ کیا جائے، عبد اللہ بن ابی بن سلول کی بھی یہی رائے تھی لیکن نوجوان صحابہ کی رائے یہ تھی کہ شہر  
سے باہر نکل کر کفار پر حملہ کیا جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دلجوئی کی خاطر اسی رائے کو اختیار کر لیا۔  
قریش بدھ کے دن مدینہ منورہ کے قریب پہنچے، اور اُحُد پہاڑ کے نزدیک پڑاؤ ڈالا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم جمعہ کے دن نماز جمعہ پڑھ کر ایک ہزار صحابہ کے ساتھ شہر سے باہر نکلے، عبد اللہ بن ابی اپنے تین سوسا ہتھیار لے  
کر آیا تھا لیکن یہ کہہ کر واپس چلا گیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے میرا مشورہ نہیں مانا، اس طرح آپ کے ساتھ صرف  
سات سو صحابہ رہ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحُد پہاڑ کو پشت پر رکھ کر صف آرائی کی، حضرت مصعب بن  
عمیر کو علم عنایت کیا، حضرت زبیر بن عوام کو ایک دستہ کا سالار مقرر کیا، اور حضرت حمزہ کو فرج کے اس دستہ کا افسر مقرر کیا  
جو زرہ پوش نہ تھے، پہاڑ کی پشت کی طرف سے دشمن کے حملہ کا خوف تھا اس لیے حضرت عبد اللہ بن جبیر کی قیادت  
میں پچاس تیر اندازوں کا ایک دستہ مقرر کیا اور انہیں یہ حکم دیا کہ خواہ فتح ہو یا شکست وہ اس جگہ سے نہ ہٹیں۔  
عام جنگ شروع ہونے کے بعد حضرت حمزہ، حضرت علی اور حضرت ابو جہلہ دشمن کی فوجوں کے اندر گھس گئے  
اور فوجوں کو چہرتے ہوئے لاشوں پر لاشیں گراتے ہوئے بڑھتے چلے گئے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ اپنے غلام وحشی سے  
یہ وعدہ کیا تھا کہ اگر اس نے حمزہ کو قتل کر دیا تو وہ آزاد کر دیا جائے گا وہ حضرت حمزہ کی تاک میں تھا جیسے ہی حضرت حمزہ  
اس کے نشانہ کی زد پر آئے اس نے حمزہ (ایک چھوٹا نیزہ) پھینک کر مارا جو آپ کی ناف میں لگا اور پھٹ ہو گیا، حضرت  
حمزہ لڑکھڑاکر گر گئے اور مدح پر ملا کر گئے۔

جنگ میں مسلمانوں کا پتہ بھاری تھا، حضرت علی اور حضرت ابو جہلہ کے حملوں کی وجہ سے دشمن کی فوج کے ہاتھ  
اکڑ گئے، انہوں نے بدحواسی سے پتہ چلا کہ مسلمانوں نے مال قیمتی و کھانا  
جنگ عاص

کر دیا اور جو سیر افغانوں کی پشت پر ہونے لگے تھے وہ بال غلبہ کی طرف چلے، حضرت عبداللہ بن جبیر نے ان کو بہت منع کیا لیکن وہ نہ مانے۔ تیر اندازوں کی طاعی جنگ دیکھ کر غالباً ملے عقب سے حملہ کیا، حضرت عبداللہ بن جبیر چند ماٹاںوں کے ساتھ جو کڑے لیکن سب کے سب شہید ہو گئے، اب راستہ صاف تھا، مسلمان مال لوٹنے میں مصروف تھے کہ اچانک ان کے سر پر تلپڑیاں برسنے لگیں، بدھاسی میں مسلمان خود ایک دوسرے کے ہاتھوں مارے گئے، حضرت مصعب بن عمیر جو ملے مارے تھے وہ شہید کر دیے گئے اور پھر پانچ گیارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے، اس افراد سے اندھ بھائی پھیل گئی اور مسلمانوں کے پاؤں اکھڑ گئے۔ نہ

مصعب سے پہلے حضرت کعب بن لکھ نے آپ کو دیکھا چہرہ اندر پر مغز تھا لیکن آنکھیں دکھائی دیتی تھیں انھوں نے پہچان کر پکارا مسلمان! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں ہیں یہ سن کر ہر طرف سے جاتا مارٹ پڑے کفار نے میں اب ہر طرف سے چڑھ کر اسی رخ پر زور دیا۔ ایک دفتر کھانے بلے کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ جو پر جان دینا ہے نہ زیادہ لیکن پانچ انصاری ساتھیوں کے ساتھ آگے بڑھے اور ایک ایک کر کے سب نے آپ پر اپنی مانیں نڈا کر دیں یہ عبداللہ بن جبیر نام کا ایک شقی صفوں کو چیرتا ہوا آگے بڑھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ اندر پر تلوار ماری اس کی جوت سے منفرک دو کڑیاں چہرہ اندر میں چھو گئیں، چاروں طرف سے تلواریں اندر پر برس رہی تھیں، یہ دیکھ کر جانناؤں نے آپ کو دائرہ میں لے لیا، حضرت ابرصاء آپ کی ڈھال بن گئے اب جو تیر بھی آتا تھا ان کی پیٹھ پر گتا تھا، حضرت طلحہ آپ کا حفاظت میں تلواروں کو روک رہے تھے اسی ملام میں ان کا ایک ہاتھ ناکارہ ہو گیا، جس وقت دشمن آپ پر تیروں کی بارش کر رہا تھا آپ کی زبان مبارک سے یہ الفاظ نکل رہے تھے ”اللھم اغفر لقوی فانھم لا یعلمون“ ”اے اللہ میری قوم کو بخش دے وہ بے علم ہیں۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت قدمی کے ساتھ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گئے، کیونکہ دشمن اس طرف نہیں جاسکتا تھا۔ ابو سفیان نے دیکھ لیا فرج لے کر پہاڑی پر چڑھا لیکن حضرت عمر اور چند صحابہ نے پتھر برسائے جس کی وجہ سے وہ آگے نہ بڑھ سکا۔

قریش نے انتقام ہمارے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں سے بھی بدلہ لیا ان کے ناک، کان کاٹ لیے، ہند نے ان پر بدھ اعضاء کا بلرنا کر اسے گلے میں ڈالا، حضرت حمزہ کی لاش پر گئی اور ان کا بیٹ چاک کر کے ان کا کھیر نکالا اور جاسی سیکن گلے سے دھڑکا اس لیے اگل دینا پڑا۔

جنگ اُمدی شہید ہونے والے مسلمانوں کی تعداد میں اختلاف ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جنگ اُمد میں ستر مسلمان شہید ہوئے، اور ان میں انصاری کی تعداد بہت زیادہ تھی، حافظ بن حجر مستوفی لکھتے ہیں کہ ابن اسحاق نے بیسٹھ شہداء کا شمار کیا ہے جس میں سے جبار مبارہ تھے اور باقی اس وقت سے

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستوفی مرتبی ۸۵۲ھ، فتح البدر ج ۱، ص ۳۴۰، محصل: منظورہ رشتہ کتب۔ حوالہ: ۱۳۱ھ

۲۔ علامہ محمد عبدالمطلب بن عبدالحق، مکی مرتبی ۸۵۲ھ، شرح المصابیہ ج ۱، ص ۳۵، محصل: بطور زار حکم جہاد ۱۳۵۲ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستوفی مرتبی ۸۵۲ھ، فتح البدر ج ۱، ص ۳۴۰، محصل: بطور زار مستر کتب الاسلامیہ ماہ ۱۳۰۰ھ

مزمزہ، حضرت عبداللہ بن جحش، حضرت شماس بن عثمان اور حضرت مصعب بن عمیر۔ ۱۵  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دانت کا ٹکڑا گر گیا تھا اور پورا دانت نہیں نکلا تھا۔ ۱۶

بَابُ اشْتِدَادِ غَضَبِ اللَّهِ عَلَى مَنْ قَتَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلًا كَرِهًا  
اس پر غضب الہی کا نازل ہونا

حضرت ابراہیم بن ربیعہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس قوم  
پر سخت غضب ناک ہو گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ ایسا کرے دُعاں مایک وہ اپنے دانت کی طرف  
اشارہ فرما رہے تھے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر سخت غضب ناک ہو گا جسے  
جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راہِ خدا میں قتل کر دیں۔

۴۵۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ  
مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ  
أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى  
قَوْمٍ فَعَلُوا هَذَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جُنُبٌ يُشِيرُ إِلَى رَأْيِ عَيْتِهِ  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ يَقْتُلُ رَسُولَ  
اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَتْرًا وَجَلًا۔

(ف) راہِ خدا کی قید کے ساتھ ان سے احتراز کیا ہے جن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں قتل کریں۔

مشرکوں اور منافقوں کی طرف سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو خوراک یا ہنچیں

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے پاس نماز پڑھ  
رہے تھے اذ ————— ابو جہل اور اس کے ساتھی  
نیٹے ہوئے تھے اور ایک دن پہلے ایک اونٹنی ذبح

بَابُ مَا لَقِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ أَذَى الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ

۴۵۳۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنُ  
مُحَمَّدٍ بْنُ أَبَانَ الْجَعْفِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ  
يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي  
إِسْحَاقَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ عَنِ

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی مترجم ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۳۵۵، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور۔

marfat.com

جلد خامس

برائی تھی اور جہل نے کہا تم میں سے کوئی شخص جا کر نکل  
 محلہ سے اور غلطی کی وجہ سے آئے اور جب محمد (صلی اللہ  
 علیہ وسلم) مجھ میں جا رہی تھی تو اس کو ان کے کندھوں پر رکھ  
 دے، قوم کا سب سے بد بخت شخص (مقبہ بن ابی صیط)  
 اٹھا اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھ میں سے تھا اس نے  
 اس اور مجھ کو آپ کے کندھوں پر رکھ دیا۔ پھر وہ آپس میں نزاع  
 کرتے اور ہشتے ہوتے ایک دوسرے پر گرجاتے۔ میں کھڑا ہوا دیکھ  
 رہا تھا کاش محمد میں اتنی طاقت ہوتی کہ میں اس اور مجھ کو  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت سے اٹھا کر پیٹ دیتا۔ نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم مجھ میں سے اٹھاپا سہ نہیں اٹھایا، حتیٰ کہ ایک  
 شخص نے جا کر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بتایا، حضرت فاطمہ  
 نے وہ اور مجھ کو آپ کی پشت سے جھپکی، حالانکہ اس وقت  
 آپ کم سن بچی تھیں، پھر آپ نے ان کو گولا کی طرح منہ پر کھڑکڑا  
 دیا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نافرمانی کرنی تو آپ  
 نے با آواز بلند ان کے گلے میں دھاگے لٹکائے، آپ جب بھی دھاگے  
 تھتھتے تو میں مرتبہ دھاگے تھتھتے، پھر آپ نے میں مرتبہ فرمایا  
 اے اللہ! قرین پر گرفت فرما، جب قریش نے آپ کی آواز  
 سنی تو ان کی جہنمی جاتی رہی اور وہ آپ کی دوا سے خوف زدہ  
 ہو گئے، پھر آپ نے دھاگے لٹکائے اسے اللہ! اور جہل بن شہام کی  
 گرفت فرما اور مقہ بن رعیہ اور شہید بن رعیہ اور ولید بن عقبہ  
 اور امیر بن علف اور مقہ بن ابی صیط کی گرفت فرما، راوی کہتے ہیں کہ حضور نے  
 ساتویں شخص کا نام بھی لیا تھا لیکن وہ مجھے یاد نہیں رہا، سو  
 تمام اس ذات کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ  
 مبعوث کیا ہے میں نے جب بدر کے دن دیکھا کہ جن جن  
 کا نام لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گرفت کی وہ  
 کی حقیقت وہ سب بدر کے کوثر میں امونہ میں پڑے ہوئے تھے۔  
 ابوامامہ نے کہا ولید بن عقبہ کے نام میں راون میں تھے۔

پھر (رحمہ) ولید بن عقبہ ہے۔

ابن مسعود قال بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَكَلَّمُ عِنْدَ الْبَيْتِ وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ لَهُ جُلُوسٌ وَقَدْ نَجَرَتْ حُزُورُهُ بِأَنَّهُمْ مِثْلُ الْقَوْمِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ أَيْكُمْ يَقْرَأُونَ إِلَى سَلَا حُزُورِي يَا بَنِي قُلَادٍ قِيَاخُذْهُ فَيَضَعُهُ فِي كَيْفِي مُحَقَّقًا أَدَامَجِدَ قَاتِلَهُ أَشَقَى الْقَوْمِ فَأَخَذَهُ فَذَمَّاهُ الْكَبِيْرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَيْفِيَّةٍ قَالَ فَاسْتَضَحَكُوا وَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يُبَيِّنُ عَلَى بَعْضٍ وَأَنَا قَائِمٌ أَبْظُرُ أَلَوْ كَانَتْ لِي مَنَعَةٌ مَكَرَحْتُهُ عَنْ ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا مَا يَوْفُوهُ رَأْسُهُ حَتَّى أَنْطَلِقَ إِنْسَانٌ فَأَخْبَرَ قَاطِمَةَ فَجَاءَتْ وَهِيَ جَوِيْرِيَّةٌ فَطَرَحَتْهُ عَنْهُ ثُمَّ أَفْبَكَتْ عَلَيْهِمْ كَفَشْتَهُمْ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ رَفَعَهُ صَوْتَهُ ثُمَّ دَعَا عَلَيْهِمْ وَكَانَ إِذَا دَعَا دَعَا قَلْدًا قَلْدًا وَاسْمَ آلِ سَالٍ قَالُوا كَا أَفْعُ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا سَمِعُوا صَوْتَهُ ذَهَبَ عَنْهُمْ الصَّخْرُ وَتَحَاوُوا دَعْوَتَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ يَا بَنِي جَهْلٍ بَنِي هِشَامٍ وَعُقْبَةَ بْنَ رَيْحَةَ وَبَنِي رَيْحَةَ وَالْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَامِيَّةُ بْنُ كُحَيْلٍ وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَذُكْرَانُ الشَّامِ وَلَوْ أَحْظَقْتُ قَوْلَ الَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا لَتَقُو لَقَدْ سَأَلْتُ الَّذِي بَيْنَ سَخِي صَرَى عَلَى يَوْمٍ يَدْرُسُ شَرَّ سَجِيْرًا إِنِّي أَتْلُبُ قَلْبِي بِدَمِي قَالَ أَبُو سَرْحٍ أَلْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ فَخَطَّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

۴۵۳۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَ اللَّفْظُ لَاحِدٌ لَنَا مِنْ جَعْفَرِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ يُحَدِّثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ وَ حَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِذْ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسَلَاخٍ وَرَافِقًا عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَخَذَتْهُ عَنْ ظَهْرِهِ وَ دَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ أُمْلَأْ مِنْ قُرَيْشٍ أَبَا جَهْلُ بْنُ هِشَامٍ وَ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَ شَيْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ وَ أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ أَوْ أُبَيَّ بْنَ خَلْفٍ شُعْبَةُ الشَّافِعِيُّ قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُمْ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ فَأَلْقُوا فِي بَيْتٍ غَيْرِ أَنْ أُمَيَّةَ أَوْ أُبَيًّا تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ فَلَمْ يَلْقَ فِي الْبَيْتِ.

۴۵۳۶ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ نَحْوَهُ وَ نَمَادَ وَ كَانَ يَسْتَحِبُّ فَلَا نَأْيُ قَوْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرَيْشٍ ثَلَاثًا وَ ذَكَرَ فِيهِمُ الْوَلِيدُ بْنُ عُكْبَةَ وَ أُمَيَّةَ بْنَ خَلْفٍ وَ لَمْ يَشْكُ قَالَ أَبُو إِسْحَقَ وَ كَسَيْتُ النَّبِيَّ

۴۵۳۷ - وَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا وَ هُوَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں تھے اوصاف کے گرد قریش بیٹھے ہوئے تھے، اچانک عقبہ بن ابی معیط اذنی کی اوجھ سے کرایا اور اس اوجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر پھینک دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدے سے سر نہ اٹھایا۔ پھر حضرت سیدہ فاطمہ نے اس اوجھ کو آپ کی پشت سے اٹھایا، اور ان لوگوں کو بد دعا دی جنہوں نے یہ حرکت کی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خلاف دعا کی اور فرمایا: اے اللہ! قریش کی جماعت پر گرفت فرما! ابو جہل بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط، شیبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف یا ابی بن خلف کی گرفت فرما (شعبہ کو شک ہے) حضرت ابن مسعود کہتے ہیں: میں نے دیکھا کہ یہ سب جگہ بدر کے دن قتل کیے گئے اور ان کو وادی بدر کے کنوئیں میں ڈال دیا گیا، البتہ امیہ بن خلف یا ابی بن خلف کو کنوئیں میں نہیں ڈالا گیا کیونکہ اس کے جڑ جڑ کاٹ چکے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو ایک اور سند سے روایت کیا ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ آپ تین مرتبہ دعا کرنے کو پسند فرماتے تھے، اوصاف نے تین مرتبہ فرمایا، اے اللہ! قریش کی گرفت فرما، اے اللہ! قریش کی گرفت فرما، اے اللہ! قریش کی گرفت فرما اور اس میں ولید بن عقبہ اور امیہ بن خلف کا ذکر ہے اور وادی بدر کے شک کا ذکر نہیں ہے، ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میں ساتویں شخص کا نام بھول گیا۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت اللہ کی طرف منہ کر کے قریش کی طرف دعا کی، اچانک اوجھ سے کرایا اور اس اوجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر پھینک دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدے سے سر نہ اٹھایا۔ پھر حضرت سیدہ فاطمہ نے اس اوجھ کو آپ کی پشت سے اٹھایا، اور ان لوگوں کو بد دعا دی جنہوں نے یہ حرکت کی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خلاف دعا کی اور فرمایا: اے اللہ! قریش کی جماعت پر گرفت فرما! ابو جہل بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط، شیبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف یا ابی بن خلف کو کنوئیں میں نہیں ڈالا گیا کیونکہ اس کے جڑ جڑ کاٹ چکے تھے۔

متبرین رحیم، حسین بن سعید اور عقبہ بن ابی معیط تھے، انہی  
اطراف کی قوم کا کہنا ہوں، جس نے ان سب کو بدر کے  
کھڑی میں اپنے چپڑے ہونے دیکھا، دھوپ کی شدت  
سے ان کے رنگ ستیز ہو گئے تھے اور وہ سخت گرم  
دن تھا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ قَدْ عَا عَلَى سِتْرٍ فَمِنْ قُرْبَى فِيهِمْ أَبُو جَهْلٍ وَ أُمِّيَّةُ بْنُ خَلْفٍ وَ عُبَيْدُ بْنُ رَيْثَةَ وَ كَيْسَةُ بْنُ رَيْثَةَ وَ عَفِيفَةُ ابْنَةُ أَبِي مُعَيْطٍ فَأَقْبَمَ بِاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ مَرَّةً عَلَى بَيْتِي قَدْ غَيَّرَ لَهُمُ الشَّمْسُ وَ كَانَ يَوْمَ حَارًّا.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ پر کوئی ایسا دن آیا جو جنگ اُحد سے زیادہ شدید تھا؟ آپ نے فرمایا مجھے تمہاری قوم سے بہت زیادہ تکلیف پہنچی اور سب سے شدید تکلیف وہ تھی جو مجھے موم متبرکہ پر پہنچی جب میں نے اپنے آپ کو ابن عبدالمطلب سے ملے کمال پر پہنچ کیا (یعنی اس کو دعوت اسلام دی) مگر اس نے وہ چیز قبول نہیں کی جو میں جانتا تھا پس میں غمرہ ہو کر واپس چلا آیا اور دنِ ثواب پر پہنچ کر مجھے افتاء ہوا اچانک میں نے سراٹھا کر دیکھا تو مجھ پر ایک بادل نے سایہ کیا ہوا تھا، میں نے دیکھا اس میں جبرائیل تھے انھوں نے مجھے آواز دی اور کہا آپ نے اپنی قوم سے جو کچھ کہا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے سن لیا اور جبرائیل نے آپ کو جواب دیا وہ بھی سن لیا، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف پہاڑوں کا فرشتہ بھیجا ہے تاکہ آپ اس کو ان کا کھارہ سستی بھیجیں مگر میں نے فرمایا پھر پہاڑوں کے فرشتہ نے مجھے آواز دی اور مجھے سلام کیا پھر کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ نے آپ کی قوم کا جواب سن لیا اور میں پہاڑوں کا فرشتہ ہوں اور مجھے آپ کے رب نے آپ کے پاس اس لیے بھیجا ہے تاکہ آپ مجھے جو یا میں علم دیں اگر آپ چاہیں تو میں دونوں پہاڑوں کو ان پر بھادوں اور

٢٨ ٢٥ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ  
عَبْدِ وَهْبٍ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى وَعَمْرُو  
بْنُ سَوَّادٍ الْعَمَامِيُّ وَالْعَاطِقُ بْنُ مِقْدَامٍ  
قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي  
يُوشَعَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ  
الرُّمَيْثِ عَنْ عَائِشَةَ رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُ أَنَّهَا قَالَتْ  
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِيَّ عَلَيْكَ يَوْمٌ كَانَ  
أَشَدَّ مِنْ يَوْمِ أُحُدٍ فَقَالَ لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ  
قَوْمِكَ وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ  
الْفَتْحِ إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبَّادٍ  
يَا لَيْلِ ابْنِ عَبَّادٍ كَلِمَةً يُحِبُّنِي إِلَى مَا  
أُرِيدُ فَتَأْتَلَتْ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِ  
فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ الْيَقْرَنُ الْعَالِيَةَ قَرَعَتْ  
مِائِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظْلَمَتْنِي  
فَنَظَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ فَتَنَادَانِي  
فَقَالَ لَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَقَّ سَمِعَ قَوْلَ  
قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّ عَلَيْكَ وَقَدْ بَعَثَ  
إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِنَأْمُرَ بِمَا شِئْتَ  
فَنُوحُوا قَالَ فَتَنَادَانِي مَلَكُ الْجِبَالِ وَسَلَّمَ



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ امید ہے کہ انتر تائی ان کی  
پشتوں سے ان لوگوں کو پیدا کرے گا جو صرف اللہ کی عبادت  
کریں گے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گے۔

عَلَى ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ  
قَوْلَ قَوْمِكَ وَأَنَا مَلَكُ الْجِبَالِ وَقَدْ  
بَعَثَنِي رَبُّكَ إِلَيْكَ لِنَا مُرْفِي بِأَمْرِكَ فَمَا  
شِئْتَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أُطِيقَ عَلَيْهِمْ  
الْأُخْشَبَيْنِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ أَرْجُوا أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ  
أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا  
يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا -

۲۵۳۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفَتَيْبَةُ  
بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ  
يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ  
قَيْسٍ عَنْ جُنْدُبِ بْنِ سَفْيَانَ قَالَ دَمِيتُ  
إِضْبَعُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي بَعْضِ يَدَيْهِ أَلْتَمَّاهُ فَقَالَ -

هَذَا أَنْتَ إِلَّا إِضْبَعُ دَمِيتُ  
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتُ

۲۵۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ وَاسْتَعْقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ  
عُيَيْنَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي غَارٍ لَكُيتَ إِضْبَعَهُ -

۲۵۴۱ - حَدَّثَنَا اسْتَعْقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ  
أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّكَ  
سَمِعَ جُنْدُبًا يَقُولُ أَبْطَأَ جَبْرِيلُ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ  
قَدْ وَدَّعَ مُحَمَّدٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَ  
الصُّغَى وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ مَا بَلَكَ  
وَمَا قَلَى -

حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ کسی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلی  
خون آلود ہو گئی، آپ نے فرمایا: تو ایک انگلی ہے جو خون  
آلود ہو گئی ہے اور تو نے جو تکلیف اٹھائی ہے وہ  
اشکِ راہ میں اٹھائی ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹکڑے میں تھے اور  
وہاں آپ کی انگلی زخمی ہو گئی تھی۔

حضرت جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
مرتجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبرائیل کے  
آنے میں تاخیر ہو گئی، ہشربین کہنے لگے کہ محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم کو چھوڑ دیا گیا تب اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل  
کی (ترجمہ) قسم ہے رفیعہ کی، اللہ قسم ہے ذاتِ کبر  
وہ اپنے گیسو پھیلائے (اسے نبی) تمہارے ساتھ ہے  
تم کو ہرگز نہیں چھوڑا اور وہ ناراض ہوا۔

۲۵۴۲ - حَدَّثَنَا اسْتَعْقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ  
عُيَيْنَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي غَارٍ لَكُيتَ إِضْبَعَهُ -

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور وہ یا تین  
طاعین اور انہیں کے تو ایک عہد شکن نے آکر کہا: اے عمر  
(صلی اللہ علیہ وسلم) مجھے یہ امید ہے کہ تمہارے شہیدان نے  
جنتیں چھوڑ دیا کریگا وہ دو یا تین طاقین و آثار سے تمہارے پاس  
نہیں آیا جب اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ترجمہ:  
قسم ہے خداوندی کہ اگر اللہ قسم ہے رات کی جب وہ اپنے  
میکسروں کو کہلے (اے محبوب!) تمہارے رب نے  
تم کو ہرگز نہیں چھوڑا اور وہ ناراض ہوا۔

وَمُحَمَّدٌ بْنُ رَافِعٍ وَالْفَقْطُ لَا بِنَ رَافِعٍ قَالَ  
إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا عَنْ هِشَامِ بْنِ الْأَسْوَدِ  
بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدُبَ بْنَ بَشِيرٍ  
يَقُولُ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ قَلْبَ يَغْفَرُ لِكُلِّ تَيْنٍ أَوْ ثَلَاثًا فَجَاءَهُ ثُمَّ  
اِفْتَرَاكَ فَقَالَتْ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي لَا رُجْءَ أَنْ  
يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ تَرَاذَكَ قَرِيبَكَ  
مِنْهُ لِكُلِّ تَيْنٍ أَوْ ثَلَاثٍ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى مَا  
وَدَّ عَلَيْكَ رَبُّكَ وَمَا قُلَى۔

(فتاویٰ برکات حضرت ابولہب کی برہم کنی۔)

اہم مسلم نے اس حدیث کی دو اسنادیں بیان کی  
ہیں۔

۴۵۴۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَالْإِسْطَخْرِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمَدَائِيُّ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ يَخُوضُ حَدِيثَهُمَا۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دراز گوش  
پر سوار ہوئے جس پر پالان تھا اور اس کے نیچے ننگ کی ایک  
چادر تھی، آپ کے پیچھے حضرت اسامہ بیٹھے ہوئے  
تھے، آپ خلیلہ بن خالد بن خدیج میں حضرت سہیل بن عبد  
الکلیات کے لیے جا رہے تھے یہ واقعہ جنگ بدر  
سے پہلے کا ہے، آپ راستہ میں ایک ایسے جگہ سے  
گزرے جہاں مسلمان، بت پرست و کافر اہل ہمدی  
بیٹھے تھے، اسی میں عیادت بن ابی اہد عبد اللہ بن طلحہ  
بھی بیٹھے ہوئے تھے جب اس مجلس میں اس سوار کی  
گردہ پر بھی عربیہ اللہ بن ابی اہد سے اپنی ناک

۴۵۴۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
وَالْفَقْطُ لَا بِنَ رَافِعٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
وَقَالَ الْأَحْوَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَسَامَةَ  
بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ رَكِبَ جَمَارًا عَلَيْهِ إِكَاظٌ تَحْتَهُ  
قِطِيعَةٌ قَدْ كَيْفَتْ وَارْدَتْ وَأَسَامَةُ  
وَهُوَ يَقُولُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ  
الْبَنِي الْقَوْمِ وَذَلِكَ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ يَحْتَفِي  
مَقْرِبَتِي فِيهِ أَخْلَاطُ قَوْمِ الْمُشَلِّمِينَ

وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدًا الْأَوْثَانَ وَالْيَهُودَ  
فِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُرَيْشٍ فِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ  
اللَّهِ ابْنُ رَوَاحَةَ فَلَمَّا غَشِيَتِ الْمَجْلِسَ  
مُجَاجَّةُ الدَّائِبَةِ حَمَرُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي  
أَنفَاءٍ بِرَدِّ آيَةٍ ثُمَّ قَالَ لَا تَغَيِّرُوا عَلَيْنَا  
فَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ثُمَّ وَقَفَ فَتَنَزَّلَ فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ وَحَرَّمَ  
عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي  
أَيُّهَا الْمَرْءُ لَا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا إِنْ كَانَ مَا  
تَقُولُ حَقًّا فَلَا تُؤْذِنَا فِي مَجَالِسِنَا وَارْجِعْ  
إِلَى دَحْلِكَ فَمَنْ جَاءَكَ مِنَّا فَاقْصُصْ عَلَيْهِ  
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ أَحْتَا غُشْنَا فِي  
مَجَالِسِنَا فَأَتَانِيكَ ذَلِكَ قَالَ فَاشْتَبَيْتِ  
الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَقًّا هُمَا  
أَنْ يَتَوَاتَبُوا فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّضُهُمْ ثُمَّ تَرَكَبَ دَابَّتَهُ  
حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ أَيْ  
سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى مَا قَالَ أَبُو حَبَابٍ  
يُرِيدُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُرَيْشٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ أَعَفَ  
عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاصْفَعْ فَوَاللَّهِ لَقَدْ  
أَعْطَاكَ اللَّهُ الَّذِي أَعْطَاكَ وَلَقَدْ أَصْطَلَحَ  
أَهْلُ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ أَنْ يَتَوَجَّهُوا فَيَقْبِضُوا  
بِأَيْصَابِهِ فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ ذَلِكَ بِأَلْعَقِ الَّذِي  
أَعْطَاكَ شَرِيقِي بِذَلِكَ فَذَلِكَ فَعَلَّ بِهَا  
مَا آيَتِ فَعَفَا عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۵۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

حُجَّابُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا كَيْسُ بْنُ حَنِي

حَقِيلُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ فِي هَذَا

مَدِينَةِ

دعای علی، اللہ کہنے لگا ہم پر گرد نہ اڑاؤ ابھی علی اللہ علیہ  
وسلم نے ان کو سلام کیا، پھر جلسہ ہو گئے، آپ سولہوی سے  
اترے اللہ ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دی اور ان پر  
قرآن مجید کی تلاوت کی، عبد اللہ بن ابی نے کہا: اے شخص!  
اس سے بہتر اللہ کوئی بات نہیں ہے کہ اگر جو کچھ تم کہہ رہے  
ہو وہ سچ ہے، تب بھی ہم کو ہماری مجلس میں اگر تکلیف نہ  
پہنچاؤ اور اپنے گھر واپس لوٹ جاؤ اور ہم میں سے جو شخص تمہارے پاس آئے اس کو  
دعا کرو حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے کہا آپ ہماری مجلس میں کیسے ہمیں کوہنہ کر رہے ہیں،  
پھر مسلمان، یہود و نصاریٰ پر سب ایک دوسرے کو برا بھلا  
کہنے لگے اور ایک دوسرے پر حملہ کے لیے تیار ہو گئے  
بھی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو مسلسل سننا کرتے رہے پھر  
آپ اپنی سولہوی پر سوار ہوئے اور حضرت سعد بن عبادہ کے  
پاس گئے اور فرمایا: اسے مسجد کی بات نہ نہیں سنا کہ ابوجہاب  
یعنی عبد اللہ بن ابی نے کیا کہا ہے، حضرت سعد نے کہا  
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو معاف کیجئے اور اس سے  
دور گھڑ کیجئے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو مرتبہ دیا  
ہے سو رہا ہے، اس شہر کے لوگوں نے یہ طے کر لیا تھا  
کہ اس کو تاج پہنائیں گے اور اس کے سر پر ردا و شابت  
کا علامہ باندھیں گے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کو حق کے  
ساتھ جبروت کر کے افدائے کو مرتبہ دے کر اس کو مسترد  
کر دیا اس وجہ سے یہ جل گیا اور جو کچھ آپ نے دیکھا  
ہے اس کا سبب یہی ہے، سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس سے دور گھڑ کر لیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے کہ

اس میں یہ اضافہ ہے کہ اس وقت تک عبداللہ بن ابی نے

نہیں کیا تھا۔

Marfat.com

وَنَادَوْا ذَٰلِكَ قَبْلَ أَنْ يُمْسِيَ  
عَمَّهَ اللَّهُ -

۳۵۲۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى  
الْقَاسِمِيُّ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِدُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
أَبِي بَرٍّ مَالِكٍ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَّأْتِ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي  
قَالٍ فَأَنْطَلَقَ إِلَيْهِ وَكَتَبَ حِمَارٌ وَأَنْطَلَقَ  
الْمُسْلِمُونَ وَهِيَ أَرْضٌ سَبْعَةٌ فَلَمَّا أَتَاهُ  
الْكَبِيْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَيْكَ  
صَلِّيْ كَمَا نَالَهُ لَقَدْ أَتَا فِي نَتْنٍ حِمَارٌ  
كَأَنَّكَ تَقَالُ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ وَاشْهُ  
لِحِمَارٍ رَسُولِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَطْلُبْ رِيحًا مِّنْكَ قَالَ فَغَضِبَ لِعَبْدِ  
اللَّهِ رَجُلٌ مِّنْ قَوْمِهِ قَالَ فَغَضِبَ لِكُلِّ  
وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَوْضَاعًا ثُمَّ قَالَ فَكَتَبَ  
بَيْنَهُمْ حُرْمَةً بِالْحَرِيدِ وَبِالْأَيْدِي وَ  
بِالْأَيْتَالِ قَالَ فَلَمَّا أَتَاهَا تَوَكَّثَ فِيهِمْ وَرَأَى  
طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَتَلُوا فَأَفْطَلُوا  
بَيْنَهُمَا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا گیا کہ کاش آپ مبراہین  
بن ابی کے پاس دعوت اسلام کے لیے تشریف لے جائیں  
نہی صلی اللہ علیہ وسلم دلائل کوش پر سوار ہو کر اس کی طرف  
گئے اور مسلمان بھی آپ کے ساتھ گئے، اذہ زمین شور  
والی تھی، جب بھی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس پہنچے  
تو وہ کہنے لگا: ایک طرف ہو، بھلا تمہارے گھر سے  
کی نسبت مجھے اذیت بردہ رہی ہے، ایک انصاری نے کہا  
بھلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھسے کی بوتل سے  
نیا دھو خوشبو دار ہے، اس پر عبد اللہ بن ابی کی قوم کا ایک  
شخص غضب ناک ہو گیا، پھر ہر طرف کے لوگ غصہ میں آ  
گئے اور وہ انہوں پھریں اور انہوں کے ساتھ ایک دوسرے سے لڑنے  
لگے، مدی کہتے ہیں ادم کو یہ خبر پہنچی ہے کہ ان کے بارے  
میں یہ آیت نازل ہوئی، (ترجمہ) اگر مسلمانوں کی دو جماعتیں  
ایک دوسرے میں لڑ رہی ہوں تو ان کے درمیان صلح کروادو۔

لفظ "سلی" کی تحقیق | اس باب کی حدیث نمبر ۴۵۲۶ میں ہے، ہشتر کہیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر  
تازہ مالٹ میں اونٹنی کی "سلی" رکھ دی  
علامہ سیر قطار حمیدی علی کا سنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وہ باریک کمال جس میں انسان یا جانور کا پیر پٹا  
ہوا ہوتا ہے اس کو "سلی" کہتے ہیں جس وقت بچہ پٹل  
ہوتا ہے اس وقت اس کمال کو اگر بچہ کے منہ سے جٹا  
لیا جائے تو قریباً دس سال کمال کی وجہ سے بچہ مر جائے  
اس طرح اگر ماں کے پیٹ میں یہ کمال پیٹ جائے تو  
بچہ مر جائے اور جب یہ کمال نکال لیا جائے تو فوٹنی  
اور اس کا بچہ دونوں سلامت رہتے ہیں، اور اگر اونٹنی

السلی جلد تو رقیقہ یکون فیہا الولد من  
الناس والمواشی ان نزعت عن وجه النضیل  
ساعة یولد والاقتلہ وکن ذلک اذا فقطع السلی  
فی البطن فاذا خورج السلی سلمت الناقة وسلم  
الولد وان انفطع فی بطنها هکتک وھکک  
الولد هکتک اذ کرم الجوھری الا انہ خصم المواشی  
کالانھری والمشیۃ للناس وھما بن مسید

کے پیٹ میں یہ کھال کٹ دیا چٹ جائے تو مال اور بچہ دونوں ہلاک ہو جاتے ہیں، علامہ جوہری نے بھی اس طرح ذکر کیا ہے البتہ علامہ جوہری اصطلاحی نے سلی کو رویشیوں کے ساتھ مٹھن کیا ہے اور مخیمہ کو انسانوں کے ساتھ مٹھن کیا ہے اور علامہ ابن سید نے اس کو عام قرار دیا ہے اور مصنف بھی انہیں کے تابع ہے۔

علامہ نووی، علامہ ابی مالکی، علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدرالدین عینی نے بھی "سلی" کا یہی معنی بیان کیا ہے۔ اردو میں "سلی" کو جیلی کہتے ہیں، لیکن قرآن سے یہ متعین ہے کہ یہاں سلی سے جاننا اور جھڑی مراد ہے، کیونکہ مشرکین کا مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت اور تکلیف پہنچانا تھا اور جیلی اس قدر ضعیف اور باریک ہوتی ہے کہ اس کو پشت پر رکھنے میں کوئی ضرر اور تکلیف نہیں ہوتی، ثانیاً حدیث میں ہے کہ جب مشرکین نے آپ کی پشت پر سلی رکھ دی تو آپ نے سجدہ سے سر نہیں اٹھایا تا وقتیکہ حضرت فاطمہ نے آکر اس کو آپ کی پشت سے اٹھا نہیں دیا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ سلی کوئی بھاری اور وزنی چیز تھی سو اس سے بھی متعلق ہو گیا کہ وہ جیلی نہیں بلکہ اونٹنی کی اور جھڑی، ثالثاً علامہ نووی علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ عینی اور دیگر شارحین نے سلی کے رکھنے سے جو مسائل مستند کیے ہیں اس سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اور جھڑی تھی، علامہ نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ اشکال ہے کہ جب آپ کی پشت پر نجاست رکھ دی گئی تو پھر آپ کس طرح بدستور نماز پڑھتے؟ قاضی عیاض مالکی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ نجس نہیں تھی کیونکہ گوہر اور بدن کی رطوبت دونوں پاک ہیں، ناپاک تو صرف خون ہے، (علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ جواب صرف امام مالک اور ان کے موافقین کے مذہب پر صحیح ہے، کیونکہ ان کے نزدیک جی جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی لید بھی پاک ہے اور امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ نجس ہے اور قاضی عیاض نے جو یہ جواب ذکر کیا ہے یہ باطل ہے کیونکہ سلی نجاست کو قطعاً ہے کیونکہ اس سے عادتاً خون علیحدہ نہیں ہوتا، نیز وہ بت پرستوں کا ذبیحہ تھا اس لیے "سلی" بھی نجس تھی اور اس کا گوشت بھی نجس تھا اور اس کے تمام اجزاء نجس تھے، صحیح جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم نہیں تھا آپ کی پشت پر کیا چیز رکھی گئی ہے اس لیے آپ نے طہارت سلقہ کے حکم کو باقی رکھا، البتہ مجاہد معلوم نہیں کہ یہ کیا فرض تھی یا نہیں اس کا احاد واجب بتایا نہیں اور اگر اس کا احاد واجب تھا تو وقت میں بہر حال گنجائش تھی۔

- ۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الروای شرح القاموس ج ۱ ص ۱۸۲، مطبوعہ المطبعة الخیرہ مصر، ۱۳۴۹ھ
- ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار المسماح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وثباتی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۵ ص ۱۳۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۵۲، مطبوعہ دار فکر لکھنؤ، ۱۳۵۲ھ
- ۵۔ حافظ بدرالدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، جامع التاری ج ۳ ص ۱۷۲، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۴۸ھ
- ۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار المسماح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

حافظ ابن جریر مستطانی رحمہ اللہ: اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ حلال ہاروں کی گارہ پاک ہے، اور اس استدلال کو مسترد کر دیا گیا ہے کہ سنی میں موت کو برائیوں کا بدلہ دینا بھی تھا جیسا کہ اسرائیل کی رعایت میں ہے اور غزن بالافغانی نجس ہے، اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ گوارہ اور حلال سنی کے اندر تھا اور سنی کی ظاہری جگہ پاک تھی لیکن یہ جواب اس لیے مردود ہے کہ یہ ازمنہ قبل بر حال بت پرستوں کا دیکھتے ہی اندر دار تھی اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ واقعہ مردار کے حرام ہونے سے پہلے کا ہے لیکن یہ جواب اس لیے صحیح نہیں کہ قبیلہ بنی ثعلبہ کی شہادت کے مرتکب ہونے سے یہ نہیں کہا جاسکتا اور اس اشکال کا یہ جواب دہی ہے جو علامہ نووی نے بیان کیا ہے کہ سنی رکھے جانے کے باوجود آپ پرستور نمازیں اس لیے مشغول رہے کہ آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ آپ کی پشت پر کیا رکھا گیا اور آپ نے استصحاب حال کے اعتبار سے طہارت سابقہ کے حکم کو باقی رکھا۔

علامہ بد الدین عینی نے اس تمام بحث کو نقل کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ سنی اگر بد و غیرہ کی وجہ سے ناپاک تھی لیکن آپ کو اس کا علم نہیں تھا اور آپ نمازیں اس لیے مشغول رہے کہ اس وقت تک بت پرستوں کا ذبیحہ حرام نہیں قرار دیا گیا تھا اور یہ معنی انکار نہیں ہے بلکہ آپ کا نماز میں بدستور مشغول رہنا اس پر قرینہ ہے کہ اس وقت تک اس کو حرام نہیں کیا گیا تھا کیونکہ آپ کسی ناجائز کام پر خود بدستور نہ کھستے ہیں کسی اور کو بدستور نہ کہتے ہیں آپ کی شان اس سے بلند ہے۔

علامہ نووی، علامہ ابن جریر مستطانی اور علامہ عینی کی ان تفسیرات سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر جو "سلی" رکھی گئی تھی اس میں گوارہ تھا اور گوارہ بر جلی میں نہیں ہوتا حالانکہ اور جہ میں ہوتا ہے اس سے واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں سنی کا اطلاقی اور جہڑی پر کیا گیا ہے۔

ادھر جہڑی کھانے کا حکم | اس حدیث میں چونکہ ادھر جہڑی کا ذکر آگیا ہے اس لیے ہم ادھر جہڑی کھانے کا شرعی حکم بیان کرنا چاہتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذبیحہ شدہ حیوان کے سات اجزاء کا کھانا حرام قرار دیا ہے اور ان کے سات کو حلال قرار دیا ہے اور ادھر جہڑی چونکہ سات اجزاء میں شامل نہیں ہے اس لیے بظاہر اس کا کھانا حلال ہے، اسی طرح فقہاء نے بھی ذبیحہ شدہ جانور کے سات اجزاء کو حرام قرار دیا ہے اور ان میں ادھر جہڑی شامل نہیں ہے اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ادھر جہڑی حلال ہے لیکن نظر دقیق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ادھر جہڑی شانہ کی طرح مکروہ تحریمی ہے۔

اہم عبدالرزاق رعایت کرتے ہیں:

عن جہاد قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکرہ من الشاة سبعاً الذم، والحبیاء والانیثیین والغداة والدکر والمشاءنة والداراة

ملاحظہ کیجئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکری کی سات چیزوں کو مکروہ (تحریمی) قرار دیتے تھے: (۱) خول (۲) فرق (۳) نصیبتین (۴) قدم (۵) ذکر (۶) شانہ

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جریر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۵۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت لاہور۔  
۲۔ حافظ عبد الدین بدر محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، جمع مشکوٰۃ ص ۲۵، مطبوعہ ادارۃ المطابع البیروتیہ مصر، ۱۳۲۸ھ

دکان يستحب من الشاة مقدما لها۔ ۱۷  
۱۸ پتہ اور بکری کے لگے کے گوشہ کر پندرہ راتے

۱۹۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۸

علامہ علاؤ الدین حاکمی لکھتے ہیں: بکری کی سات چیزوں کو کھانا مکروہ تحریمی ہے، فرج، خصیہ، غدود، شانہ، پتہ، بیٹے دلائل ثرون اور ذکر، اس کے بعد ایک مظلوم مشر لکھا ہے اس میں ہے جب تم بکری کو ذبح کرو تو اس کی سات چیزوں کے سوا کھاؤ۔ ۱۹

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: مجاہد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کے سات اجزاء کو مکروہ فرمایا ہے، ذکر، خصیتیں، فرج، غدود، پتہ، شانہ اور خرن۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں خون حرام ہے اور باقی چھ چیزیں مکروہ ہیں، کیونکہ خون کی حرمت قرآن مجید کی نص قطعی سے ثابت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے حرمت علیکم المیتة والدم والایة۔ اور باقی چھ چیزیں مکروہ ہیں کیونکہ ان کو انسان مکروہ سمجھتا ہے اور قرآن مجید میں ہے ودموم علیہم النجاست۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نجاست چیزوں کو حرام کرتے ہیں اور چھ چیزیں نجاست ہیں ان سے گھن آتی ہے، حضرت مجاہد کا روایت میں جو کراہت کا لفظ ہے اس سے مراد مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ ان چھ چیزوں اور خرن کو کراہت میں جمع کیا ہے۔ ۲۰

۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

۱۔ اور چونکہ اوچھڑی ان سات چیزوں میں شامل نہیں ہے اس لیے اس کا کھانا بظاہر مکروہ تحریمی نہیں ہے، البتہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ شانہ میں پیشاب ہوتا ہے اور اس کا کھانا مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح اوچھڑی میں گوشت ہوتا ہے اس لیے اس کا کھانا بھی مکروہ تحریمی ہونا چاہیے نیز ان چھ چیزوں کی کراہت کی دلیل ہے کہ یہ اشیاء نجاست ہیں انسان ان سے گھن کرتا ہے اور متنفر ہوتا ہے اور قرآن مجید میں ہے ودموم علیہم النجاست۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نجاست چیزوں کو حرام کرتے ہیں، اور اوچھڑی سے بھی انسان گھن کرتا ہے اور متنفر ہوتا ہے اس لیے یہ بھی نجاست اور مکروہ تحریمی میں نے ذابہب اربعہ کی کتب میں بالخصوص اوچھڑی کا جو یہ نکالیں کہ جو یہ نہیں لی سکا اس لیے مجھ نے یہ بیان کیا ہے کہ بظاہر حدیث اور عبارات فقہاء کا تقاضا یہ ہے کہ یہ نجاست حلال ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مکروہ

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۵۳۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن بکری ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ نشر السنۃ طان

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، مراسیل ابو داؤد ص ۱۹، مطبوعہ دار المطابع کراچی

۴۔ علامہ علاؤ الدین حاکمی متوفی ۱۰۸۸ھ، مختار علی المصنف رد المحتار ج ۵ ص ۶۵۵-۶۵۶، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۵۔ علامہ سیّد محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۶۵۵، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۶۔ علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی متوفی ۴۸۰ھ، جامع المسائل ج ۱ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۲۰ھ

جلد خامس

فرمائی ہے لہذا انہی میں سے اور جو کسی کا کہنے کو کبر و خنہ ہی قرار دینا چاہیے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر کیوں کے لیے دعوہ فرمایا اس کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم حرج صحیح مسلم جلد ثانی باب نمبر ۲۱۱ میں بیان کر چکے ہیں۔ اور اس حدیث میں یہ بیان کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و مہر کو بددعا سے تمیز کرنا باہر از حد و گناہ ہے۔

### ابو جہل کے قتل کا بیان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو جہل کی خبر کرنی لے کر آئے گا، حضرت ابن مسعودؓ گئے تو دیکھا کہ عمرؓ لوہے کے دربیٹے اس کو قتل کر چکے ہیں اور اس کا جسم شمشاد ہونے کے قریب ہے، حضرت ابن مسعودؓ نے اس کی داڑھی پکڑ لیا، کیا تو ابو جہل ہے، ابو جہل نے کہا: کیا اتنے بڑے کسی اور شخص کو بھی تو مرنے قتل کیا ہے، یا کہا اس کی قوم نے اتنے بڑے شخص کو قتل کیا ہے، ابو جہل کہتے ہیں کہ ابو جہل نے یہ جھوٹا سنا سناش جیسے کسان کے علاوہ کسی اور نے قتل کیا ہوتا!

### بَابُ قَتْلِ ابْنِ جَهْلٍ!

۴۵۴۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَكِينَةَ النَّخَعِيِّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَنْظُرُ لَنَا مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَإِنَّا نَنْتَظِرُ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ صَرَبَهُ إِنْشَاءً عَمْرًا حَتَّى بَرَدَ قَالَ فَأَخَذَ يَلْحِقِيهِ فَقَالَ أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ أَوْ قَالَ قَتَلَهُ قَوْمُهُ قَالَ وَقَالَ أَبُو جَهْلٍ قَالَ أَبُو جَهْلٍ فَكَوْ خَيْرٌ أَكْبَارًا قَتَلْتَنِي۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مجھ کوئی شخص اگر یہ بتائے گا کہ ابو جہل کا کیا ہوا، اس کے بعد میں سابق حدیث سے

۴۵۴۸۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَعْلَمُ لِي مَا فَعَلَ أَبُو جَهْلٍ يَبْشُرْ خَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَوْلَ آيَةٍ وَتَجَانِبْ كَمَا ذَكَرَ إِسْمَاعِيلُ۔

۱۔ امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ

### قتل ابو جہل کے سلسلے میں مختلف روایات کا بیان

جنگ بدر کے دن میں ایک صف میں کوفہ اوراق، میں نے اپنی دائیں اور بائیں جانب دیکھا تو مجھے انصار کے دو کمروں کے نظر آئے مجھے یہ خیال آیا کہ کاش میرے ارد گرد ان سے زیادہ طاقتور لوگ ہوتے! پھر ان میں سے ایک نے مجھے اشارہ کر کے کہا: اے چاکر! آپ ابو جہل کو پہنچاتے ہیں! میں نے کہا ہاں! اسے جیتے تم کو اس سے کیا کام ہے! اس نے کہا مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتا ہے اور قسم اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں یہی جاں ہے اگر میں نے اس



کو دیکھ یا تو میں اس کے جسم سے اس وقت تک الگ نہیں ہوں گا تا تکہ ہم میں سے وہ دم مر جائے میں کی سوچ پہلے متفکر ہو گئی ہو، مجھے اس کی بات پر تعجب ملا، پھر دوسرے نے مجھے اشارہ کیا اسی طرح کہا، ابھی کچھ دیر نہ گزری تھی کہ میں نے ابو جہل کو لٹکر میں گھومتے ہوئے دیکھا، میں نے کہا سفر یہ ہے وہ شخص جس کے متعلق تم دونوں مجھ سے سوال کر رہے تھے، وہ دونوں تلواریں لے کر اس پر بھیڑے اسی پر تلواروں سے مدد کیے تھے کہ ان دونوں نے اس کو قتل کر دیا، پھر ان دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا تم میں سے کس نے اس کو قتل کیا ہے؟ ان میں سے ہر ایک نے کہا میں نے اس کو قتل کیا ہے، آپ نے فرمایا کیا تم دونوں نے اپنی تلواروں کو صاف کر لیا ہے؟ ان دونوں نے کہا نہیں، آپ نے ان دونوں کی تلواروں کو دیکھ کر فرمایا تم دونوں نے اس کو قتل کیا ہے اور اس کی سلب ساذ بن عمرو بن جوح کر لے گی، اور یہ دونوں ساذ بن عفراء اور ساذ بن عمرو بن جوح تھے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: حضرت ساذ بن عفراء رضی اللہ عنہ کے والد کا نام حارث تھا (عفراء ان کی والدہ کا نام ہے) انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیچ اور عمر کے بدلے نقل پڑھنے کی ممانعت کا حدیث روایت کی ہے اور یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فوت ہو گئے تھے، حضرت ساذ بن عمرو بن جوح اپنے والد حضرت عمرو بن جوح کے ہمراہ بیت المقدس میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوئے تھے اور جنگ بدر میں بھی اپنے والد کے ہمراہ تھے ان کے والد جنگ بدر میں شہید ہو گئے تھے۔

ابن ہشام نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ساذ بن عمرو بن جوح نے ابو جہل پر تلوار مار کر اس کی ٹانگ کاٹ دی تھی اور اس کو ہچاڑ دیا تھا، ابو جہل کے بیٹے عکرمہ نے حضرت ساذ کے کندھے پر تلوار ماری اور اس کاٹ دیا، پھر حضرت ساذ بن عفراء نے ابو جہل پر وار کیا اور اس کو اس حال میں چھوڑا کہ ابھی اس میں کچھ رقی حیات تھی، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل کو تھاکشی کرنے کا حکم دیا تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے پاس آئے اور اس کا سر کاٹ دیا۔ اس واقعہ کو حافظ ابن جریر نے بھی بیان کیا ہے۔

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو جہل کو کون شخص دیکھ کر اُسے گالے گا؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ دھکیٹے گئے اس وقت عفراء کے بیٹے اس کو قتل کر چکے تھے اور وہ ٹھنڈا ہونے کے قریب تھا، حضرت ابن مسعود نے اس کی داڑھی پکڑ کر کہا تو ابو جہل ہے؟ اس نے کہا کیا تم نے اس سے بڑے کسی شخص کو بھی قتل کیا ہے؟

حافظ ابن جریر مستکانی لکھتے ہیں: حضرت انس کی روایت میں جو ہے کہ عفراء کے دو بیٹوں نے ابو جہل کو قتل کیا تھا یہ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۵۷، مطبوعہ المطبعة الميمنية مصر، ۱۳۲۸ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن حنبل ابن جریر مستکانی متوفی ۲۴۱ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ

تھیابے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت سہاد بن عمرو بن عمرو کی والدہ کا نام بھی عفرہ ہو۔  
 حافظ ابن عربی نے امام حاکم سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت ابن مسعود ابو جہل کا شرک کر رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے پاس لے کر گئے تو آپ نے یہی بار فرمایا اللہ کا حکم ہے جس نے اسلام لیا اللہ اسلام کو عزت دی۔  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں: عفرہ کے دو بیٹے معاذ بن عمرو تھے، یہ دونوں آپس میں جھگڑتے، یہ ابو جہل  
 کو ڈر دیتے تھے جیسے ہی انھوں نے ابو جہل کو دیکھا یہ کتاب لے کر آتا اس پر جیسے اللہ اس پر تلواروں سے حملہ کرتی  
 کہ اس کو زہن پر گرا دیا، حضرت معاذ کہتے ہیں میں نے تلوار مار کر ابو جہل کی ٹانگ کاٹ کر پھینک دی، ابو جہل کے بیٹے نکمہ  
 نے چھ پر تلوار مار دی اور میرا ہاتھ میرے سے الگ ہو گیا، میرا وہ ہاتھ میرے پہلو سے ٹک رہا تھا اللہ میں اسی حال میں جنگ  
 کر رہا تھا آخر میں نے تنگ کر اس ہاتھ کو اپنے پیڑ کے نیچے ڈاکر جھکے سے الگ کر دیا اس کے بعد حضرت معاذ بن عمرو  
 نے ابو جہل پر وار کر کے اس کو نیچے گرا دیا لیکن ابھی اس میں پھر رن حیات باقی تھی، (یہی حضرت عبداللہ بن مسعود نے اس کا سر کاٹا)  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے ابن وہب سے روایت کیا ہے کہ حضرت معاذ بن عمرو  
 علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے وہاں حاکم ان کا ہاتھ ان کی کھال کے ساتھ ٹکا ہوا تھا آپ نے پتا عاب دہن لگا کر اس کو  
 بدن کے ساتھ جوڑ دیا اور یہی حضرت معاذ بن عمرو حضرت عثمان کے زمانہ تک زندہ رہے اور حضرت معاذ جنگ بدر  
 ہی میں شہید ہو گئے تھے۔

**ابو جہل کے قتل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ شکر ادا کرنا**  
 فرمایا کئی شخص ماکر ابو جہل کی قبر سے کرائے، حضرت ابن مسعود لگے ابو جہل کو اس حال میں پایا کہ عفرہ کے دو بیٹے اس کو قتل  
 کر چکے تھے، حضرت ابن مسعود اس کے سینہ پر کینہ پر بیٹھ گئے اور اس کی ناک داروھی پکڑ کر کہا اے دشمن خدا تو ہی ابو جہل  
 ہے! اللہ تعالیٰ نے تجھے رسوا کر دیا! ابو جہل نے کہا مجھے اس کے علاوہ اور کوئی رنج نہیں ہے کہ مجھے میری قوم نے قتل نہیں کیا ہے  
 اس شخص مجھے کسان کے علاوہ کوئی اور قتل کرتا (اس کی مراد یہ تھی کہ انصار کا شکر ادا کرتے تھے اور اس کو دو انصاری فرماؤں  
 نے قتل کیا تھا) کہتے ہیں کہ ابو جہل کو اس بہت کافروں کا گیا ہے لیکن یہ فرعون سے بڑھتا کیونکہ جب فرعون غرق ہوا تو اس  
 نے حق کا اقرار کر لیا اور یہ بد بخت مرتے دم تک اسی حال پر رہا اللہ تعالیٰ پر قادر تھا۔ حضرت ابن مسعود اس  
 کا سر کاٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی قسم جس نے اسے دشمن خدا کو قتل کر دیا  
 کر دیا، ایک عذیب میں ہے کہ آپ اس وقت سجدہ شکر بجالاتے، اسی وجہ سے بعض فقہاء اس کے قائل ہیں کہ جب کسی شخص  
 کو نعمت حاصل ہو یا اس سے کوئی مصیبت دور ہو تو اس کا سجدہ شکر بجالانا مستحب ہے۔ سجدہ تلاوت کے علاوہ  
 خارج فلا سجدہ کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے جیسے سجدہ شکر یا سجدہ مناجات، چھوڑ دیا احناف اس کے قائل نہیں

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن عربی مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱، ص ۲۹۶، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۱۰ھ

۲۔ فتح الباری ج ۱، ص ۲۹۵،

۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، مجمع التبحر ج ۲، ص ۸۷، مطبوعہ مکتبہ المدینہ ریاض

عن البراء قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم  
خالد بن الوليد الى اهل اليمن يدعوهم الى  
الاسلام فلم يجيبوه ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم بعث علي بن ابي طالب وامره ان يقفل خالداً  
ومن كان معه الا رجل ممن كان مع خالد احب  
ان يعقب مع علي رضي الله عنه فليعقب معه  
قال البراء فكنت ممن عقب معه فلما دنونا  
من القوم خرجوا الينا فصلى بنا علي رضي الله  
عنه وصفتنا صفاً واحداً ثم تقدم بين ايدينا  
فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاسلمت همدان جميعاً فكتب علي رضي الله  
عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم باسلامهم  
فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الكتاب خرساً جذاً ثم رفع رأسه فقال  
السلام على همدان السلام على همدان -  
انخرج البخاري صدر هذا الحديث عن احمد  
بن عثمان . . . . . فلم يسقه بتمامه  
وسجود الشكر في تمام الحديث  
صححه على شرطه - له

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کو دعوت اسلام دینے کے لیے حضرت خالد بن ولید کو بھیجا انہوں نے اس دعوت کو قبول نہیں کیا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور ان کو یہ حکم دیا کہ حضرت خالد اور ان کے ساتھیوں کو واپس بھیج دیں البتہ اگر کوئی شخص ان کے ساتھ رہنا چاہے تو وہ رہ جائے، حضرت براء کہتے ہیں میں بھی ان کے ساتھ تھا جو حضرت علی کے ساتھ رہ گئے تھے، جب ہم اہل یمن کے پاس پہنچے تو وہ مقابلہ کے لیے نکلے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہم کو ایک صف میں کھڑا کر کے نماز پڑھائی پھر ہمارے آگے بڑھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط پڑھ کر سنایا، تو ہمدان کا پورا قبیلہ اسلام لے آیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے اسلام لانے کی خوشخبری تکھ کر بھیجی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ خط پڑھا تو آپ فرما سمجھ (شکر) میں گر گئے پھر آپ نے سر اٹھا کر فرمایا، ہمدان پر سلام ہو، ہمدان پر سلام ہو۔ امام بخاری نے اس حدیث کے شروع کا حصہ احمد بن عثمان سے روایت کیا ہے اور پوری حدیث کو روایت نہیں کیا، سجدہ شکر کا ذکر حدیث کے اخیر میں ہے اور یہ حدیث امام بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔

حافظ نور الدین الہیثمی نے اس مضمون کی حدود و احادیث حضرت عمر اور حضرت عثمان کی روایات سے بیان کی ہیں۔  
حافظ نور الدین نے طبرانی کے حوالے سے ایک طویل حدیث ذکر کی ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں ایک طویل سجدہ کیا۔

حضرت ابوبکر نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے بہت لمبا سجدہ کیا، آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب

فقال ابوبکر یا رسول الله اطلت السجود  
فقال سجدت لربي شكراً فيما اعطاني

لحم الامام ابو بكر احمد بن حنبل في مسنده، سنن كبرى ۲ ص ۳۶۹، مطبوعه نشر السعدي ط ۱

لحم - حافظ نور الدين بن ابي بكر الهيثمي في مسنده، سنن كبرى ۲ ص ۳۶۹، مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت، ط ۱

جلد چہارم







جاء الغریز واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بتوبته الله علينا حين صلى صلوة الفجر

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن اسماء بنت ابی بکر الصدیق انہ لما  
قتل ابن الزبیر کان عندها شیء اعطاه  
ایاہ النبی صلى الله عليه وسلم فی سبط ففقدته  
فأخذت تطلبه فلما وجدته خوت مساجدة رواہ  
الطبرانی فی الکبیر واسنادہ حسن وفی بعض رجالہ کلام

سجدہ شکر کے متعلق فقہاء حنابلہ کی رائے

اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں یا اعلان کر دیا تھا کہ اللہ  
تعالیٰ نے ہماری قربہ قبول فرمائی ہے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ڈبیہ میں ان کو  
کوئی چیز دی تھی، جب حضرت ابن الزبیر شہید ہوئے تو  
وہ چیز گم ہو گئی، انھوں نے اس چیز کو ڈھونڈنا شروع  
کیا جب وہ چیز مل گئی تو وہ سجدہ میں گر گئیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: جب تازہ تازہ کوئی نعمت حاصل  
ہو یا کوئی مصیبت دور ہو تو سجدہ شکر ادا کرنا مستحب

ہے، امام شافعی، اسحاق، ابو ثور اور ابن منذر کا بھی یہی قول ہے، ابو نعیم، امام مالک اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ سجدہ شکر  
مکروہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں قنوعات ہوئیں اور آپ نے بارش کی دعا کی اور بارش نازل ہوئی لیکن  
آپ کا اس موقع پر سجدہ کرنا منقول نہیں ہے اور اگر سجدہ شکر مستحب ہو تا تو آپ ان مواقع پر سجدہ شکر ادا کرتے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی خوشخبری آتی تو آپ سجدہ میں گر جاتے، (سنن ابو داؤد، جامع ترمذی) اور حضرت ابو بکر کے  
پاس جب پیام کی فتح کی خبر آئی تو وہ سجدہ میں گر گئے، اور حضرت علی نے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ صفت  
کے مطابق ایک شخص کو غار جیوں میں دیکھا تو سجدہ شکر ادا کیا۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۸، ۱۰۹، سیدی غفران) اور صحابہ کرام  
کی جماعت میں سجدہ شکر ادا کرنے کا طریقہ مشہور اور معروف تھا لہذا اس کا انکار کرنا باطل ہے اور بعض مواقع پر آپ  
کا سجدہ شکر نہ کرنا اس کے استحباب کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ مستحب کام پر کبھی عمل کیا جاتا ہے اور کبھی اس کو  
ترک کر دیا جاتا ہے اور سجدہ شکر ادا کرنے کی وہی شرائط ہیں جو سجدہ تلاوت کی شرائط ہیں۔

نماز کے اندر سجدہ شکر کو ادا نہیں کیا جائے گا اگر اس نے کیا تو نماز باطل ہو جائے گی (اے یہ کہ اس نے بھول کر یا غلطی  
کی بنا پر کیا ہو۔)۔

سجدہ شکر کے متعلق فقہاء شافعیہ کی رائے

علامہ نووی لکھتے ہیں: سجدہ شکر نماز میں داخل نہیں ہے،  
یہ کسی نعمت کے تازہ حصول یا کسی مصیبت کے فدی

کے وقت مستحب ہے، یا کسی شخص کو کسی بیماری یا خلقی عیب میں مبتلا دیکھنے کے وقت یا کسی ناسق مسلمان کو دیکھنے کے

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۷۹-۳۸۰، مطبوعہ نشر السنۃ طان

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۸۹-۲۹۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ مرفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ حنبلی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۳۷۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

وتمتع مستحب ہے، فاسح کو دکھا کر سجدہ کرے لیکن کسی بیماری میں جبکہ شخص کو دکھا کر سجدہ نہ کرے، سجدہ شکی کو بھی شرط رکھتا ہے جو سجدہ تلاوت کی شرط نہیں۔

علامہ شریعتی طاعنی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: نعمت کے حصول سے یہ واسطہ مثلاً بچہ کا پیدا ہونا، کسی مرتبہ کا حاصل ہونا، لیال کا حاصل ہونا، یا کسی گرم شدہ یا غائب کا آنا یا دشمن کے خلاف دودھ حاصل ہونا، اور مصیبت دور ہونے سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی شخص ڈوبنے سے یا جلنے سے بچ جائے۔ کیونکہ سنن ابو داؤد وغیرہ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی خوشخبری آتی تو آپ سجدہ میں گر جاتے، اور امام ابو داؤد نے سند حسن کے ساتھ حدیث کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے رب سے اپنی امت کی شفاعت کا سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے تہائی امت کی شفاعت عطا کی میں نے اپنے رب کا سجدہ شکر ادا کیا، میں نے پھر سجدہ سے سر اٹھا کر اپنے رب سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے تہائی امت کی شفاعت عطا فرمائی میں نے اپنے رب کا سجدہ شکر ادا کیا، میں نے پھر سجدہ سے سر اٹھا کر اپنے رب سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اتنی تہائی امت کی شفاعت عطا فرمائی کہ جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رب کا سجدہ شکر ادا کیا، میں نے پھر سجدہ سے سر اٹھا کر اپنے رب سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے تہائی امت کی شفاعت عطا فرمائی، خدا اور رحمت وغیرہ، کیونکہ اگر نعمتوں پر سجدہ شکر مستحب ہو تو اس کا تقاضا یہ ہو گا کہ انسان ساری عمر سجدہ شکر میں گزارے۔ علامہ قزوینی نے شرح المہذب میں نعمت کے حصول اور مصیبت کے دور ہونے کو ظاہر کے ساتھ متعین کیا ہے یعنی وہ نعمت ظاہری ہو تاکہ باطنی نعمتیں مثلاً علم اور معرفت وغیرہ نکل جائیں، اور غریب یہ قید لگائی ہے کہ وہ نعمت غیر مشربہ ہو یعنی ایسی نعمت حاصل ہو جو اس کے دہم و گمان میں بھی نہ ہو سجدہ شکر ادا کرے۔ سجدہ شکر کی ادائیگی کی کیفیت اور شرائط سجدہ تلاوت کی طرح ہیں۔ یعنی یہ سجدہ با وضو و قبلہ رخ ہو کر فارح از نماز ادا کیا جائے گا۔ مہینہ ماہل لوگ جو اپنے پیروں کو سجدہ کرتے ہیں یہ حرام ہے خواہ قبلہ رخ ہو کر سجدہ کریں یا سجدہ میں اللہ کا تہجد کریں بلکہ بعض محدثوں میں کوکرا کا ذکر لکھا ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے محفوظ اور مومن رکھے۔

### سجدہ شکر کے متعلق فقہاء احناف کی آراء

علامہ ابراہیم علیہ صغریٰ لکھتے ہیں: فقہ زائدی نے لکھا ہے کہ سجدہ کی پانچ قسمیں ہیں سجدہ صلیبہ (نماز کا سجدہ) فرض ہے، سجدہ تلاوت اور سجدہ سہر و واجب ہیں، اسی طرح سجدہ نذر بھی واجب ہے۔ (ایک قسم اور ہے وہ ہے سجدہ تہنیت یا سجدہ تنطیلی یہ سجدہ حرام ہے۔ جیسا کہ علامہ شریعتی نے ذکر کیا ہے، اور اعلیٰ حضرت نے اس کی حدیث کے بیان میں الزبدۃ الزکیۃ فی حدیث سجدۃ التہنیت کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے۔ سعید غفرلہ)

اور پانچویں قسم (جو کچھ) سجدہ شکر ہے، امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے: ”میرے خیال میں سجدہ شکر کوئی چیز نہیں ہے“ علامہ ابو یوسف نے کہا ہے امام اعظم کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ شکر واجب یا مومن نہیں ہے بلکہ مباح ہے بدعت نہیں ہے، امام محمد سے ایک روایت ہے کہ سجدہ شکر مکروہ ہے، لیکن ہم اس کو مستحب قرار دیتے ہیں جب انسان کسی نعمت کے حصول سے خوشی حاصل ہو یا جب کسی مصیبت کے دور ہونے سے خوشی ہو تو سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔ سوائے موقع پر اللہ اکبر کہے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے سجدہ کرے اس میں

لے شیخ محمد شریعتی الطلیب من قلوب العاشقین مفتی محمد تقی ع ۱۴۱۹ھ - ۱۴۲۸ھ دار احیاء التراث العربی بیروت



اللہ تعالیٰ کا حمد اور شکر کرے اور تسبیح پڑھے، اور پھر اللہ اکبر کہہ کر سجدہ سے سہرا اٹھائے (اس میں باوجود ہونا بھی شرط ہے سیدی) اور بغیر کسی سبب کے سجدہ کرنا عبادت نہیں ہے لیکن مکروہ بھی نہیں ہے، بعض جابلو لوگ نماز کے بعد جو سجدہ کرتے ہیں یہ مکروہ ہے کیونکہ وہ اس کو سنت یا واجب گمان کرتے ہیں، اور ہر مباح کام جو کسی بدعتیہ کی طرف پہنچائے وہ مکروہ ہوتا ہے۔ (یہاں تک علامہ ابوبکر رازی کی عبارت ہے اس کے بعد علامہ علی لکھتے ہیں:) حجت میں نکاح ہے کہ امام ابوحنیفہ یہ کہتے ہیں کہ سجدہ شکر واجب نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں تو بے شمار ہیں اور ہر نعمت پر سجدہ کرنا ممکن نہیں ہے کیونکہ یہ تکلیف مالا یطاق ہے، اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ سجدہ شکر جائز ہے۔ صاحبِ حجت نے کہا میرے نزدیک امام ابوحنیفہ کا قول ایجاب پر محمول ہے یعنی سجدہ شکر واجب نہیں ہے اور امام محمد کا قول جواز اور استحباب پر محمول ہے اس لیے ان دونوں قولوں پر عمل کیا جائے گا ہر نعمت پر تو سجدہ شکر ادا کرنا واجب نہیں ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا لیکن جس نعمت کے حاصل ہونے سے خوشی ہو اس پر سجدہ شکر ادا کرنا جائز ہے اور یہ استحباب سے خارج نہیں ہے، اس سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت روایات منقول ہیں، اس لیے اللہ کے بندوں کو سجدہ شکر ادا کرنے سے منع نہ کیا جائے کیونکہ اس میں خضوع اور خشوع ہے اور اللہ کی عبادت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ مصنفی میں لکھا ہے اکثر فقہاء نے کہا کہ امام اعظم کے نزدیک سجدہ شکر عبادت نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اس پر ثواب نہیں ملے گا اس لیے اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا کہ سجدہ شکر عبادت ہے اور اس پر ثواب ملے گا اور اس اختلاف کا شرع یہ ہے کہ اگر سجدہ شکر کے لیے عزم کیا تو ایسا اس سے ملنا ہو سکتا ہے یا نہیں۔ ۱۷

علامہ شرنبلالی حنفی لکھتے ہیں: امام ابوحنیفہ کے نزدیک سجدہ شکر ادا کرنا مکروہ ہے، علامہ قدوسی اور علامہ ابن ہمام نے کہا کہ امام ابوحنیفہ اور امام ابویوسف کے نزدیک ایک رکعت سے کم نماز، شرعاً عبادت نہیں ہے البتہ وہ چیز مستثنیٰ ہے جو نص سے ثابت ہو جیسے سجدہ تلاوت، لہذا سجدہ تلاوت کے سوا ایک رکعت سے کم نماز عبادت نہیں ہے۔ (یہاں علامہ ابن ہمام کی عبارت ختم ہوئی) امام محمد نے امام ابوحنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے سجدہ شکر کو مکروہ کہا ہے اور امام ابوحنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ میرے خیال میں سجدہ شکر کوئی چیز نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اس کے جواز کی نفی نہیں کی اور اس کے عبادت مشروع ہونے کا انکار نہیں کیا بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ سجدہ شکر واجب نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں غیر متناہی ہیں اس لیے یہ مباح ہے، یا ان کی مراد یہ ہے کہ سجدہ شکر سے مکمل شکر ادا نہیں ہوتا مکمل شکر دو رکعت نماز پڑھنے سے ہوتا ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن دو رکعت نماز پڑھی جیسا کہ میر کبیر میں ہے۔ اور اکثر فقہاء نے یہ کہا ہے کہ سجدہ شکر ادا کرنا عبادت نہیں ہے بلکہ یہ مکروہ ہے اور اس پر کوئی ثواب نہیں ہوگا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدخلقت کر دیکھ کہ سجدہ شکر ادا کرنا منسوخ ہے۔ ۱۸

علامہ طحاوی اس کے حاشیہ پر لکھتے ہیں: سجدہ شکر کو منسوخ کہنا مردود ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اباہر صحابہ نے سجدہ شکر ادا کیا ہے، حضرت ابوبکر کے پاس جب پیام کی فتح اور سیلِ کلاب کے قتل کی خبر پہنچی تو انھوں نے

۱۷۔ علامہ ابراہیم بن محمد طبری حوالہ ۹۵۶، فنیۃ المستملی ص ۵۷۳-۵۷۲، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی

۱۸۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حوالہ ۹۵۹، ص ۱۱۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی، ص ۱۱۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی

سجدہ شکر کیا، اور جب حضرت فرحتی سے پاس پر مکتوب (شام کی ایک ہادی) کی فتح کی خبر پہنچی تو انہوں نے سجدہ شکر کیا، حضرت علی نے ایک منہاجی کو شہر میں مراہوا تک سجدہ شکر کیا، اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وقت میں اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور پھر سجدہ میں گر گئے اور تین بار اسی طرح کیا اور فرمایا میں سے اللہ تعالیٰ سے اپنی امت کی شفاعت کمال کی ترائش تالی نے مجھے تہائی امت کی شفاعت عطا کی میں نے اس پر اپنے صوب کا سجدہ شکر کیا، اور میں نے پھر سجدہ سے سر اٹھا کر اپنے رب سے اپنی امت کے لیے دعا کی ترائش تالی نے مجھے تہائی امت کی شفاعت عطا کی میں نے فراموشی سے سر اٹھا کر پھر اپنے رب سے اپنی امت کی شفاعت کا سال کیا ترائش تالی نے مجھے آخری ثالث عطا کر دی تو میری اپنے رب کے لیے سجدہ میں گر گیا۔ (معن ابو داؤد) علیہ

علامہ شہر بلالی لکھتے ہیں: امام ابو یوسف اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ سجدہ شکر کرنا عبادت ہے اور اس پر ثواب ملے گا، کیونکہ نہانی کے علاوہ باقی صحاح ستہ میں یہ روایت ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام پر عرش پرستے یا آپ کے پاس کوئی خوشخبری پہنچتی تو آپ سجدہ شکر کرتے۔ ۱۷

علامہ طحاوی حنفی لکھتے ہیں امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر ہی فتویٰ ہے، مدعا میں ہے اسی پر فتویٰ ہے، ابن امیر غزالی نے کتاب ہے ظاہر ہے اور یہ قول کسی طرح ظاہر اند معنی ہے نہیں، بلکہ سجدہ شکر کے بارے میں بکثرت احادیث وارد ہیں۔ درمیان میں ہے کہ سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے، اسی پر فتویٰ ہے، البتہ خانہ کے ہمد سجدہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ جاہل لوگ اس کو واجب یا سنت، اعتقاد کرتے ہیں اور ہر وہ مباح کام جسکی بدعت کی طرف پہنچنے کے مکروہ ہوتا ہے۔ ۱۸

مصنف کتاب ہے کہ علامہ طحاوی کی اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ فقہار حنفیہ نمبر کے فقیر نہیں ہیں اور قول امام کے اوپر حدیث کو مقدم کرتے ہیں ہر چند کہ امام اعظم سے سجدہ شکر کی کراہت منقول ہے لیکن جب یہ ظاہر ہو گیا کہ ان کا یہ قول بکثرت احادیث مجہورہ اور آثار ثابۃ کے خلاف ہے تو فقہار احناف نے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث کو اختیار کر دیا اور یہی صحابہ ہے، اور اصل مستقیم ہے اسلام کی راہ ہے، ہم ایسی تقلید سے انحراف نہ پناہ مانگتے ہیں کہ احادیث اور آثار صحابہ کے واضح مجموعہ کے بعد بھی انسان اپنے امام کے قول سے چکارہ ہے۔ اور بعض فقہار نے امام ابو یوسف کے اس قول کی توجیہ کی اور اس کو حدیث کے موافق کرنے کی کوشش کی، علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

ردق الاشباہ میں لکھا ہے امام اعظم کے نزدیک سجدہ شکر جائز ہے، واجب نہیں ہے اور امام اعظم سے جو یہ مروی ہے کہ سجدہ شکر مشروع نہیں ہے اس کا یہی مطلب ہے کہ سجدہ شکر واجب نہیں ہے، اور امام اعظم اور صاحبین کا خلاف اس کے مسنون ہونے یا نہ ہونے میں ہے جواز یا عدم جواز میں نہیں ہے۔ تنازعہ میں ہیں صاحب مبحث کے حوالہ سے یہی لکھا ہے کہ امام اعظم کے نزدیک سجدہ شکر واجب نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک سجدہ شکر جائز اور مستحب ہے علامہ طحاوی نے لکھا ہے کہ سجدہ شکر کے استحباب پر یہ قریہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ارجحی کا

۱۷۔ علامہ ابن عمر طحاوی متوفی ۱۲۱۱ھ، حاشیہ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی دار الادلہ مصر، ۱۳۵۲ھ

۱۸۔ علامہ ابن عمر طحاوی متوفی ۱۲۱۱ھ، حاشیہ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی دار الادلہ مصر، ۱۳۵۲ھ

۱۹۔ علامہ ابن عمر طحاوی متوفی ۱۲۱۱ھ، حاشیہ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی دار الادلہ مصر، ۱۳۵۲ھ

مرکات کر لایا گیا تو آپ نے پانچ مرتبہ سجدہ شکر ادا کیا، قادی مالگیری میں لکھا ہے کہ میں شخص کو کوئی ظاہری نعمت حاصل ہوتی ہو یا کسی شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال یا اولاد دی ہو یا اس کی کوئی گم شدہ چیز مل گئی ہو یا اس سے کوئی مصیبت دور ہو گئی ہو یا اس کا بیمار شفا یاب ہو گیا ہو، یا کوئی غائب شخص آگیا ہو تو اس کے لیے سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے اور اس کی وہی شرط میں جو سجدہ تلاوت کی شرائط ہیں اسی قیل پر فتویٰ ہے۔

علامہ علاؤ الدین حنفی حنفی نے در مختار میں لکھا ہے کہ سجدہ شکر مستحب ہے اور اسی قیل پر فتویٰ ہے۔ علامہ شامی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

زیادہ ظاہر ہے کہ سجدہ شکر مستحب ہے جیسا کہ امام محمد نے اس کی تصریح کی ہے، کیونکہ بکثرت اہل بیت میں سجدہ شکر کا ذکر ہے اور حضرت ابو بکر اور عمر نے سجدہ شکر ادا کیا ہے اس لیے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو منسوخ کہنا صحیح نہیں ہے۔

**سجدہ شکر کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء** | علامہ ابو عبد اللہ خطاب مالکی مغربی لکھتے ہیں: سجدہ شکر مکروہ ہے سجدہ شکر کا قول کرنے والے یہ کہتے ہیں کہ سجدہ شکر میں وضو

کرنا ضروری ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ سجدہ شکر میں وضو کرنا ضروری نہیں، کیونکہ جب اپنا تک کوئی مسرت حاصل ہو تو دل میں داعیہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ سجدہ شکر میں گر جائے اور جتنی دیر میں وہ وضو یا تیمم کر کے آئے گا وہ داعیہ سر دہ جائے گا۔ علامہ ابو عبد اللہ العبدری مالکی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی چیز سے خوشی حاصل ہوتی تو آپ سجدہ شکر میں گر جاتے تھے۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا کہ اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے اور امام مالک اس کے قائل نہیں ہیں، ابن العربی مالکی نے کہا امام مالک کیوں سجدہ شکر کے قائل نہیں ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرنا ہمیشہ واجب ہے اگر سجدہ کرنے کا کوئی معمولی سبب بھی پایا جائے تو اس کو غنیمت شمار کرنا چاہیے۔

**سجدہ شکر کے بارے میں حرف آخر** | علامہ العبدری مالکی اور قاضی ابو بکر ابن العربی مالکی کا کہنا برحق ہے اور جب بکثرت احادیث اور آثار صحابہ سے سجدہ شکر کا استحباب ثابت

ہے تو محض اپنی رائے سے سجدہ شکر کو مکروہ کہنا غلط ہے اور لائق التفات نہیں ہے، الحمد للہ مالکی فقہاء میں بھی ایسے ارباب بعیرت علماء ہیں جو احادیث اور آثار کے مقابلہ میں اپنے امام کے قول کو اہمیت نہیں دیتے اور یہی تقلید کی سیج روش ہے اور ائمہ نے اپنے متقلدین کو یہی تلقین کی ہے کہ اگر ہمارا کوئی قول حدیث کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل کرو اور ہمارے قول پر عمل نہ کرو، اور امام مالک کی طرف سے یہی ترجیح کی جائے گی کہ ان تک یہ احادیث نہیں پہنچ سکیں ہوں گی درہم جس چیز کا بکثرت احادیث

۱۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ عباسی طرابلس مصر، ۱۳۵۶ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۱۵۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عمر الخطاب مالکی الشافعی متوفی ۹۵۴ھ، مطابح الجلیل ج ۲ ص ۶۲-۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن ابی القاسم العبدری مالکی متوفی ۸۹۰ھ، اتحاف داوکیل ج ۲ ص ۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۵۔ قادی مالگیری ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

marfat.com

جدد حاسی

سے استہباب ثابت ہے اس کے ساتھ کہ وہ دیکھتے، اہل امام ابوحنبل نے مسجد شکر کو دیکھا کہ اس کے صحن کی فنی کی ہے اور اگر باغرضی اصول نے اس کو دیکھا کہ ہر قرآن کا بھی یہ قتل و قحی انتقامات نہیں ہے اور فیہ میں ہے یہاں وہ ہے کہ فتنہ احناف نے اس مسئلہ میں امام ابوحنبل کے قتل پر فتنی نہیں دیا بلکہ امام ابوحنبل سے امام محمد کے قتل پر فتنی دیکھے جیسا کہ در مختار، شامی، فیض المستمل، مالگیری اور حاشیہ طحاوی میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے اور اس سے ظاہر ہو گیا کہ فتنہ احناف اول آخر حدیث پر عمل کرتے ہیں اور اپنے امام کی اندھی تقلید میں کرتے۔ واللہ اعلم علیٰ ذلک۔

نہاد شکر کا حکم

ششاد بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت ابن ابی اورنی کو دور کست نماز پڑھتے ہوئے دیکھا انہوں نے کہا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فوج مکہ کی خوشخبری ملی تو آپ نے چاشت کے وقت دور کست نماز پڑھی یا جب آپ کے پاس ابوہریرہ کا سر لا گیا۔

ابوہریرہ کا سر کاٹ کر لانے کے موقع کے متعلق روایات مختلف ہیں بعض میں مسجد شکر کا ذکر ہے اور بعض میں دور کست نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور ان میں کوئی منافات نہیں ہے، ہر مسئلہ کے آپ نے پانچ بار مسجد شکر بھی کیا اور اور نماز شکر بھی پڑھی ہو۔

نماز شکر پڑھنا بھی جائز ہے، البتہ شکر لانے کے نوافل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا خلاف سنت ہے اور اگر کسی ایک شخص کی اقتدار میں چار یا چار سے زیادہ افراد جماعت کے ساتھ نفل پڑھیں تو یہ فتنہ احناف کے نزدیک باطل ہے۔ مسجد شکر بھی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے غیر رمضان میں جماعت کے ساتھ نفل نہیں پڑھے۔

باب ۱۲ قتل کعب بن الأشرف  
طاغوت الیہود!

۲۵۴۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

الْحَقْفَلِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُسَوِّبُ الرَّهْزِيُّ كِلَاهُمَا

عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَالدَّقْنِطِيِّ الرَّهْزِيِّ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو وَسَيِّدُ جَابِرٍ يَقُولُ

قَالَ تَسْمَعُونَ اللَّهَ مَتَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کعب بن اشرف کو کون قتل کرے گا یہ کہہ کر اس نے اشرف اور اس کے رسول کو اغیار پہنچائی ہے، اور حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ اس کو پسند کریں گے کہ میں اس کو قتل کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ابل العزل نے من کی پیچ

۱۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن مبارک بن داری متوفی ۲۵۵ھ سنن داری ج ۱ ص ۲۸۸، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

مَنْ يَكْتُمُ بَيْنَ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ أَقْبَى  
 اللَّهُ وَرَأْسُكَ مُحَمَّدٌ بْنُ مَسْلَمَةَ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ أَتُحِبُّ أَنْ أُقْتَلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ  
 أَتُذَنُّ لِي فَلَا قَوْلَ قَالَ قُلْ فَإِنَّا هُفَقَالَ  
 لَهُ وَذَكَرَ مَا بَيْنَهُمَا وَقَالَ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ  
 قَدْ أَرَادَ صَدَقَةً وَقَدْ عَنَّا نَا فَكُنَّا  
 سَبِيحَةً قَالَ وَابْنُ نَا وَلَيْتَ لَسَمَكُنَّ  
 قَالَ إِنَّا قَدْ أَتَبَعْنَا هَذَا الْوَلَدَ وَكَرِهَ أَنْ  
 نَدَّعَاهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى آتِي شَيْءٍ يُصِيرُ  
 أَمْرَهُ قَالَ وَقَدْ رَدْتُ أَنْ تُسَيِّقُنِي سَلَفًا  
 قَالَ فَمَا تَرْهَنُنِي قَالَ مَا تُرِيدُ قَالَ  
 تَرْهَنُنِي نِسَاءً كُمْ قَالَ أَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ  
 أَنْ تَرْهَنَكَ نِسَاءً نَا قَالَ لَهُ تَرْهَنُونِي  
 أَوْلَادَكُمْ قَالَ يُسَبِّبُنِي أَحَدُنَا فَيُقَالُ  
 مِنْ هُنَّ فِي وَسَقَيْنَ مِنْ قَمَرٍ وَلَكِنْ تَرْهَنَكَ  
 الْأَمَّةَ يَغْنِي السَّلَاحَ قَالَ فَتَعَمَّ وَوَاعَدَهُ  
 أَنْ يَأْتِيَهُ بِالْحَارِثِ وَابْنِ عَبَّاسٍ بْنِ  
 جُبَيْرٍ وَغَبَّادِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ فَبَجَاءُوا قَدْ هَوَّه  
 لَيْلًا فَتَنَزَّلَ إِلَيْهِمْ فَتَالَ سَعْيَانُ قَالَ غَيْرُ  
 عَمْرٍو قَالَتْ لَهُ أَمْرًا كُنَّا إِيَّاهُ لَا مَسْمَعُ صَوْتًا  
 كَأَنَّكَ صَوْتُ دَمٍ قَالَ إِنَّمَا هَذَا مُحَمَّدٌ  
 بْنُ مَسْلَمَةَ وَرَضِيْعَةُ وَأَبُونَا ثَلَاثَةٌ إِنْ  
 أَنْكَرَيْمَ لَوْ دُعِيَ إِلَى طَعْنَةٍ لَيْلًا لَأَجَبْتُ  
 قَالَ مُحَمَّدٌ إِيَّاهُ إِذَا جَاءَ فَصَوِّفْ أَمْدُ يَدَايَ  
 إِلَى رَأْسِهِ فَإِذَا اسْتَمَكَنْتَ مِنْهُ فَذُوكُمُ  
 قَالَ فَلَمَّا كُنَزَ كُنَزَ وَهُوَ مُتَوَشِّشٌ فَقَالُوا  
 نَجِدُ مِنْكَ يَا لَيْعَ الطَّيِّبِ قَالَ نَعَمْ قَدْ حَتَّى  
 فَلَا نَمَّةٌ هِيَ أَغْطَرُ نِسَاءً الْعَرَبِ قَالَ فَتَأَذَّنُ  
 لِي أَنْ أَشْمَمَ مِنْهُ قَالَ لَعَمْرُ فَشَمَمَ فَكَفَّ

مجھے کچھ تو ترچہ لکھنے کا اجازت دیجئے، آپ نے فرمایا کہ لیجئے،  
 پس وہ کعب بن اشرف کے پاس گئے اور اس سے باتیں  
 کیں اور اپنا اور حضور کا فرعی معاملہ بیان کیا اور کہا یہ شخص ہم  
 سے صدقات لیتا ہے اور ہم کو اس نے معیبت میں  
 ڈال رکھا ہے، جب کعب نے یہ سنا تو کہا: خدا کی قسم  
 ابھی تو تم کو اور معیبت پڑے گی، حضرت محمد بن مسلمہ نے  
 کہا ہم اس کی اتباع کر چکے ہیں اب ہمیں اس کو چھوڑنا پڑا  
 معلوم ہوتا ہے تا وقتیکہ ہم یہ نہ دیکھ لیں کہ اس کا حال کار  
 کیا ہوتا ہے، حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا میں یہ چاہتا  
 ہوں کہ تم مجھے کچھ قرض دو، کعب نے کہا تم میرے پاس  
 کیا چیز رہن رکھو گے! حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا جو تم  
 چاہو، کعب بن اشرف نے کہا تم اپنی عورتیں میرے پاس  
 رہن رکھ دو، حضرت ابن مسلمہ نے کہا تم عرب کے حسین  
 ترین شخص جو ہم تمہارے پاس اپنی عورتیں کیسے گروی  
 رکھ سکتے ہیں! کعب نے کہا پھر اپنے بچے گروی رکھ  
 دو، حضرت ابن مسلمہ نے کہا پھر ہمارے بچوں کو یہ گالی  
 دی جائے گی کہ یہ دو دوست کجور کے خون گروی رکھا گیا  
 تھا، البتہ ہم اپنے اختیار تمہارے پاس گروی رکھ دیں  
 گے، کعب نے کہا اچھا، حضرت ابن مسلمہ نے کعب  
 سے وعدہ کیا کہ حارث، ابوعبیس بن جبر اور عباد بن  
 بشر کو لے کر تمہارے پاس آؤں گا، سو یہ لوگ اس  
 کے پاس گئے اور رات کو اسے بلایا، کعب ان کی طرف  
 جانے لگا، اس کی بیوی نے کہا مجھے ایسی آواز آرہی ہے  
 جیسے خون کا اظہار ہو، کعب نے کہا یہ محمد بن مسلمہ، اس کا  
 رضاعی بھائی ادا ہونا کہ ہے اور معزز آدمی کو اگر رات  
 کے وقت بھی نیزہ بازی کے لیے بلایا جائے تو وہ چلا  
 جاتا ہے، اور حضرت محمد بن مسلمہ نے اپنے ساتھیوں  
 سے کہہ دیا تاکہ جب کعب آئے گا تو میں اپنا ہاتھ اس کے سر کاٹوں اور مٹا دوں

فَقَعَّرَ ثُمَّ قَالَ آتَاهُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِهِ قَالُوا مَا أَفْعَلْتَ  
فَأَسْتَبْشِرُكَ مِنْ تَأْسِيبِهِ فَقَالَ دُونَكُمْ  
قَالَ فَقَعَّرُوا ۝

جب کعب مجھے آنکارہ سر کرنا دے چائے ہوئے  
مخافہ و گراں گئے کہا آپ سے تو خوشبو کی ٹھیک آ رہی ہے  
اس نے کہا ہاں میرے ہاں نکال عورت ہے جو عرب کی  
سب سے مسخر عورت ہے، حضرت ابن مسعود نے  
کہا کیا آپ مجھے یہ خوشبو کھنکھنے کی اجازت دیں گے؟  
کعب نے کہا ہاں سو کھکھو، حضرت ابن مسعود نے اس کا  
سر سونچا پھر کہا کیا آپ مجھے دوبارہ سر سونکھنے کی اجازت  
دیں گے اور پھر اس کا سر مضبوطی سے پکڑ لیا اور ساتھیوں  
سے کہا حملہ کرو اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔

### کعب بن اشرف کی مختصر سوانح

حافظ ابن جریر طبری کہتے ہیں: ابن اسحاق وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ کعب  
بن اشرف یہودی عربی النسل تھا اور غزوہ بنی نضیر کے قبیلہ سے تعلق رکھتا تھا،  
اس کا باپ زمانہ جاہلیت میں مدینہ آیا اور بنو نضیر سے ملاقات کا علت انھیں اہل مدینہ میں ذی حیثیت ہو گیا، اس نے عقیدہ  
نعت الیہ الخیر سے شادی کی اس سے کعب پیدا ہوا، یہ طویل القامت اور جسم شخص تھا، اس کا سر اور پیٹ بڑا تھا،  
واقعہ بدر کے بعد اس نے مسلمانوں کی بجز کرنا شروع کر دی یہ کھرمیں وداعہ بھی کے پاس گیا، حضرت حسان رضی اللہ عنہ  
نے اس کی جواباً بھڑکی، یہ پھر مدینہ منورہ واپس گیا اور اپنے اشرار میں مسلمان عورتوں کا ذکر کرنا شروع کر دیا حتیٰ کہ اس سے  
مسلمانوں کو اذیت پہنچی، امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت کعب بن لکب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ کعب بن  
اشرف شاعر تھا، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بجز کرنا تھا اور آپ کے خلاف کفار قریش کی براہ کھنکھاتا تھا، جب ہی صلی  
اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے تو کعب بن لکب کو سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اصلاح کرنا چاہی، جب کہ  
ہو اور وہ مسلمانوں کو انتہائی اذیت پہنچاتے تھے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو  
جبر کا حکم دیا لیکن جب کعب بن اشرف مسلمانوں کو اذیت پہنچانے سے باز نہیں آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
محمد بن مسلمہ کے ساتھ ایک حادثہ کو اس سے قتل کرنے کے لیے بھیجا، امام ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ کعب بن اشرف کو  
رجح الاول دو بھری میں قتل کر لیا تھا۔ ۱۰

کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا حکم دینے کی وجوہات

اس باب کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کعب بن اشرف نے اللہ اور  
اس کے رسول کو اذیت پہنچائی ہے، حافظ ابن جریر طبری اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ابن عساکر نے بھی سے روایت کیا ہے  
کہ جب کعب بن اشرف کفار قریش کے پاس گیا تو اس نے فلاح کہہ کر مقام کر یہ قسم کھائی کہ وہ مسلمانوں سے جنگ کرے  
گا، اور ابو اسود نے عہد سے روایت کیا ہے کہ کعب بن اشرف ہی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی بجز کرنا تھا اور قریش

کوان کے خلاف برا بیخونہ کرتا تھا، اور جب وہ کریش کے پاس گیا تو کریش نے اس سے پوچھا آیا تمہارا دین ہدایت ہے یا عتد علی اللہ علیہ وسلم کا دین ہدایت پر ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ تمہارا دین ہدایت پر ہے، تب ہی علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کعب بن اشرف کو کون قتل کرے گا؟ کیونکہ اس نے ہم سے عداوت کا اعلان کر دیا ہے۔ جبکہ ابن اسحاق غزاکسانی نے ایک سند ضعیف کے ساتھ عکرمہ سے ایک مہمل روایت بیان کی ہے کہ کعب بن اشرف نے یہودیوں کے ساتھ مل کر کھانا تیار کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی اور یہ طے کیا کہ جب آپ اہل بیتیں قتل کرنا چاہیں گے آپ کو قتل کر دیا جائے، آپ بھن صحابہ کے ساتھ تشریف لے آئے، جب آپ بیٹھ گئے تو جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو ان کی سازش سے مطلع کر دیا، آپ وہاں سے اٹھ کر فرار ہوئے اور جبرائیل امین نے آپ کو اپنے پردوں کی حفاظت میں لے لیا، اس طرح آپ نکل گئے جب انہوں نے آپ کو گم پایا تو ڈھونڈنے لگے اس وقت ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کعب بن اشرف کو کون قتل کرے گا۔ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ بھی کعب بن اشرف کے قتل کا سبب ہو کیونکہ اس حکم کے متعدد اسباب ہو سکتے ہیں۔ ۱۔

حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا، یا رسول اللہ مجھے کچھ کہنے کی اجازت دیں، انہوں نے کعب بن اشرف سے جو کچھ کہا کہ اس شخص یعنی حضور نے ہمیں بہت تنگ کر رکھا ہے یہ سب اس کو قتل کرنے کی اسکیم اور حکمت عملی کا بنیاد پر تھا اور جنگ کی ضرورت کے پیش نظر ایسا کہنا جائز ہے اس پر تفصیل سے بحث گزر چکی ہے۔

## بَابُ غَزْوَةِ خَيْبَرِ

## غزوہ خیبر

۲۵۵۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ ابْنِ عُكَيْشٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ قَالَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَاةَ الْقَدَاةِ يَغْلِبُ فَوْكِبَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ أَبَا طَلْحَةَ وَأَنَا مَا دَيْفُ أَفِي طَلْحَةَ فَأَجْرِي نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي رُفَاقِ خَيْبَرَ وَابْتِ مَأْكَبَتِي لَنَنْمُشُ فَنَجِدَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَسْرَةَ إِلَّا زَارَعْتُ فَنَجِدَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي لَأَرَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے جہاد کیا، ہم نے خیبر کے پاس نہ اندھیرے نماز پڑھی، نہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور حضرت ابو طلحہ سوار ہوئے، میں حضرت ابو طلحہ کے پیچھے سوار تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی گلیوں میں سواری دوڑائی، میرا گھنٹا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے مس کر رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے چادر ہٹ گئی تھی، اور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی دیکھ رہا تھا، جب آپ بستی میں داخل ہوئے تو آپ نے فرمایا: اللہ اکبر خیبر دیکھنا ہو گیا، ہم جب کسی قوم کے میدانوں میں اترتے ہیں تو وہ دن ان لوگوں کے لیے

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستدرک صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۱ھ

حنین غلاب کی وعید سنائی گئی ہے بہت برا ہوتا ہے یہ علم آپ نے میں بار فرمایا، اس وقت یہودی اپنے گھروں سے اہل کام کاج کے لیے نکلے تھے، وہ کہنے لگے محمد رسول اللہ علیہ وسلم آگئے، بعض راویوں نے کہا لشکر کے ساتھ آگئے، حضرت انس نے کہا ہم نے خیر کو جنگ سے فرج کیا تھا۔

سَيَأْتِي قَعْنَبُ بْنُ أَبِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرٌ إِذَا إِذَا تَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَذَرِّينَ فَالْهَذَا ثَلَاثٌ وَسَوَاءٌ قَالُوا وَحَدَّ ثَرْجُ الْقَوْمِ إِلَى أَعْمَالِهِمْ فَقَالُوا مُعْتَدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَالْغَمِيسُ قَالَ وَأَصْبَحْنَا هَاعْتَوَوْا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن میں سواری پر حضرت ابو طلحہ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا اور میر نے قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں سے مس کر رہے تھے، ہم خیبر میں اس وقت پہنچے جب صبح نکل چکا تھا، اس وقت یہودیوں نے اپنے جانور نکالے تھے اور وہ خود دراتیاں ڈکریاں اور دھڑول پر چڑھنے کی کشتیاں لے کر نکلے، انوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم لشکر کے ساتھ آئے ہیں آپ نے فرمایا میرا تاجہو، اگر ہم جب کسی قوم کے میدانوں میں اترتے ہیں تو زمین لوگوں کو غلاب کی وعید سنائی گئی ہے وہ دن ان کے لیے بہت برا ہوتا ہے، حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر اللہ عزوجل نے ان کو شکست دے دی۔

۴۵۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ رِدْفَ أَبِي طَلْحَةَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَدْ رَفِيَ كَتِفِي قَدَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَأَتَيْنَا هَهُنَ حِينَ بَرَّحَتِ الشَّمْسُ وَقَدْ أَهْرَجُوا مَوَاشِيَهُمْ وَخَرَجُوا يُقْتُلُوهُمْ وَمَا تَلِيَهُمْ وَمُرُورِيَهُمْ فَقَالُوا مُعْتَدٌ وَالْغَمِيسُ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ بَشَرٌ خَيْرٌ إِمَّا إِذَا تَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَذَرِّينَ قَالَ قَعْنَبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر پہنچے تو آپ نے فرمایا، ہم جب کسی قوم کے میدانوں میں اترتے ہیں تو زمین لوگوں کو غلاب کی وعید سنائی گئی ہے وہ دن ان کے لیے بہت برا ہوتا ہے۔

۴۵۵۲ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ شُعْبَةَ أَخْبَرَنَا هُثَيْمَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ قَالَ إِذَا تَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَذَرِّينَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر گئے

۴۵۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَفَّانٍ وَ الْفُضْلُ بْنُ عُبَادٍ وَ قَتَادَةُ



حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ  
يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ  
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ  
فَتَسَيَّرْنَا لَيْلًا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ لِعَامِرِ  
بْنِ الْأَكْوَعِ أَلَا تَسْمَعُنَا مِنْ هَنِيئَتِكَ وَ  
كَانَ عَامِرٌ رَجُلًا شَاعِرًا فَتَنَزَّلَ يَا لِقَوْمِ  
لِقَوْلِهِ

اللَّهُمَّ لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا  
وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا  
فَاغْفِرْ فِدَاءَ لَكَ مَا اقْتَفَيْنَا  
وَنُتَيْتِ الْأَقْدَامُ إِن لَّا قِيْنَا  
وَأَلْقَيْنِ سَكِينَتَنَا عَلَيْنَا  
إِنَّا إِذَا صِيعَرْنَا أَتَيْنَا  
وَبِالْصِّيَارِ عَوَّلْنَا عَلَيْنَا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَن  
هَذَا الشَّاكِرُ قَالُوا عَامِرٌ قَالَ يَرْحَمُهُ  
اللَّهُ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ وَجَبْتَ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ لَوْلَا أَمْتَعْتَنَا بِهِمْ قَالَ قَاتِلْنَا خَيْبَرَ  
فَخَاصَرْنَا هُمْ حَتَّى أَصَابَتْنَا مُخَمَصَّةٌ شَدِيدَةٌ  
ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا عَلَيْكُمْ قَالَ فَكُنَّا  
أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فَتَحَتْ  
عَلَيْهِمْ أَوْ قَدْ وَابِتْنَا كَيْثِيرَةً فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ  
الشَّيْرَانِ عَلَى آتِي شَيْءٍ تَوْفِيقُهُ فَنَقَلُوا  
عَلَى لَحْمٍ قَالَ آتِي لَحْمٍ قَالُوا لَحْمٌ حُمِ  
إِلَّا نُسَبِّحَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَهْمُ يُقَدِّمُهَا وَكَثِيرٌ وَهَذَا فَقَالَ رَجُلٌ  
أَوْ يَهْمُ يُقَدِّمُهَا وَيُخْسِلُهَا فَقَالَ

ہم رات جبر سر کرتے رہے، لشکر میں سے ایک شخص  
نے حضرت عامر بن اکوع رضی اللہ عنہ سے کہا کیا آپ  
ہیں اپنے کچھ اشارہ نہیں لائیں گے، حضرت عامر شاعر تھے مدحی  
سے اتر کر مدحی خوان کرنے لگے۔

اے اللہ اگر تیری مدد نہ ہوتی تو ہم ہدایت نہ پاتے۔  
ہم رکوع ادا کرنے نہ ماز پڑھتے۔  
ہماری طلب بس یہی ہے کہ تو ہمیں ہمارے ہم قدم پر لے  
اور دشمن سے مقابلہ کے وقت ہم کو ثابت قدم رکھ  
اور ہم پر تسلی نازل فرما۔

جب ہم کو بلایا جائے تو ہم پہنچ جاتے ہیں۔  
اور ہمارے لوگ ہم پر اطمینان رکھتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچہ یاہ مدحی خواں کون ہے  
لوگوں نے کہا: یہ عامر ہیں، آپ نے فرمایا اللہ اس پر رحم  
کرے، لشکر میں سے ایک شخص نے کہا اس پر رحمت  
واحب ہو گئی، کاش آپ ہم کو بھی اس سے متبع فرماتے،  
حضرت سلمہ کہتے ہیں کہ پھر ہم خیمہ پہنچے اور ہم نے اہل خیمہ  
کو حاضر کر لیا حتیٰ کہ ہم کو سخت جھوک لگ گئی، آپ نے  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم پر غم غم کر دیا، پھر فتح کے دن شام  
کے وقت لوگوں نے بیت آگ دھن کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا یہ آگ کیسی ہے، کسی چیز کو بکارتے کے  
پے آگ جلا رہے ہو، لوگوں نے کہا گوشت پکا رہے  
ہیں، آپ نے پرچہ کس چیز کا گوشت، لوگوں نے کہا کھانا  
گوشت کا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل بیت  
وہ اور اہل بیت ہیں تو وہ ایک شخص نے پرچہ کیا اور

دو اور اہل بیت تھے وہ ایک شخص نے پرچہ کیا اور

میں نے صحت پائی تو عامر کو تلواریں دیں، انہوں نے ایک ہیرا  
کے پاؤں پر تلوار ماری تو وہ پلٹ کر ان کے گھٹنے پر  
گرا، اور وہ اسی ضرب سے شہید ہو گئے، جب مسلمان واپس  
وڑے تو حضرت سلمہ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر کہا،  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فاعرش دیکھی تو  
فرمایا کیا بات ہے؟ میں نے کہا آپ پر میرے ماں اہل  
باب قرآن حمل، لوگ یہ کہہ رہے ہیں کہ عامر کے سبیل  
برباد ہو گئے آپ نے پوچھا کس نے کہا ہے، میں نے  
کہا فلاں اور فلاں نے اور اسید بن حذیر انصاری نے  
آپ نے فرمایا جس نے یہ کہا ہے موت کہا ہے عامر  
کے دو اجر ہیں، آپ نے اپنی دو انگلیوں کو جھجک  
کے فرمایا اس نے اس طرح جہاد کیا ہے کہ عربوں میں اس  
کا مثال بہت کم ہے، قتیبہ نے دو عربوں میں راوی محمد  
کی مخالفت کی ہے اور ابن عباد کی طراوت میں اقی سکیہ  
علینا ہے۔

قَالَ فَلَمَّا تَصَافَى الْقَوْمُ كَانَ سَيْفُ عَامِرٍ  
يُضْرِبُ بِيَدِهِ وَيَرْجِعُهُ ذِيَابٌ سَيْفُهُ فَأَصَابَ  
ذُلَيْفَهُ عَامِرٌ كَمَا تَمَنَّى قَالَ فَلَمَّا قَعَلُوا  
قَالَ سَلَمَةُ وَهُوَ اخَذَ بِيَدِي قَالَ فَكُنَّا  
تَرَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَائِلًا قَالَ مَا لَكَ فَعَلْتَ لَهُ قَدًا آفَةً وَ  
أَقْبَى نَرَعَمُو أَنْ عَامِرًا حِطَّ عَمَلُهُ قَالَ نَرَى  
قَالَ كُنْتُ فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَأَسِيدُ بَرٍّ  
حَضِيرِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ كَذَبَ مَنْ قَالَ  
إِنَّ لَهُ لَا جَرَمَ وَجَمْعَةً بَيْنَ أَضْبَعَيْهِ  
إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ قُلْ عَرَبِيٌّ مُشْيَرٌ بِهَا  
مِثْلُهُ وَمَالَفَ قُتَيْبَةَ مُعَمَّدًا فِي الْحَدِيثِ  
فِي حَرْفَيْنِ وَفِي رِدَائِهِ ابْنُ عَبَّادٍ وَآلَتِي  
سَكِينَةُ عَلَيْهَا سَلَامٌ۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ جنگ خیر کے دن میرے بھائی نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بڑی شدید جنگ کی، اتفاق سے  
اس کی تلوار ملیٹ کر اس کو گئی اور وہ شہید ہو گئے، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے اس پر کچھ نکتہ چینی کی  
اور جو شخص اسے ہی اختیار سے قتل ہو جائے اس کی  
شہادت میں شک کیا، حضرت سلمہ نے کہا جب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم میرے واپس لوٹے تو میں نے عرض کیا،  
یا رسول اللہ! مجھے کچھ وجہ یہ کلام پیش کرنے کی اجازت دیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی، حضرت عمر بن  
الخطاب نے کہا سوچ لو مجھ کو کہنا، پھر میں نے کہا:

۴۵۵۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو النَّظَّارِ أَحْمَدُ بْنُ  
أَبْنِي وَهَبٍ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ  
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكُثَيْبَةُ بْنُ عُقْبَةَ  
وَهَبٌ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ  
مَالِكٍ أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ قَالَ كُنَّا كَانُوا  
يُؤْمَرُونَ خَيْرًا قَاتِلَ أَخِي وَكَانَ لَدِيَّ دَأْمَرٌ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارْتَدَّ  
عَلَيْهِ سَيْفُهُ فَقَتَلَهُ فَقَالَ أَمْعَابُ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَ  
فَكُنَّا فِيهِ رَجُلًا مَاتَ فِي مِلْحَةٍ وَ  
فَكُنَّا فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ سَلَمَةُ فَقَقُلْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ

خَبِيرَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْدُنْ لِي أَنْ  
أَرْجُزَ لَكَ فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اعْلَمْ  
مَا تَقُولُ قَالَ فَقُلْتُ ۝

وَاللَّهُ لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْتَنَا  
وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
صَدَقْتَ ۝

وَأَنْزِلَنْ سَيِّئَتَنَا عَلَيْنَا  
وَقَبِيتِ الْأَقْدَامَ إِنْ لَا قَيْنَا  
وَالْمُشْرِكُونَ قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا

قَالَ فَلَمَّا قَضَيْتُ رَجِزِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ هَذَا  
قُلْتُ قَالَهُ أَخِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُهُ اللَّهُ قَالَ فَقُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ نَاسًا لِيهَا بُونَ الصَّلَوةِ  
عَلَيْهِ يَقُولُونَ رَجُلٌ مَاتَ بِسِلَاحِهِ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ  
جَاهِدًا مُجَاهِدًا قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ثُمَّ  
سَأَلْتُ ابْنَ إِسْكَمَةَ ابْنَ الْأَكْوَاعِ  
فَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ مِثْلَ ذَلِكَ غَيْرَ أَنَّهُ  
قَالَ حِينَ قُلْتُ إِنْ نَاسًا لِيهَا بُونَ الصَّلَوةِ  
عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَذَبُوا مَاتَ جَاهِدًا مُجَاهِدًا أَفَلَهُ أَجْرُهُ  
مَرَّتَيْنِ وَأَشَارَ بِأَصْبَعَيْهِ ۝

خدا کی قسم! اگر اللہ کی مدد نہ ہوتی۔ تو ہم زکوٰۃ  
ادا کرتے نہ نماز پڑھتے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے سچ کہا!  
اور ہم پر اپنی رحمت نازل فرما۔  
اور کفار سے مقابلہ کے وقت ہم کو ثابت  
قدم رکھ۔

بے شک کفار نے ہم پر حملہ ہوا کیلئے۔

جب میں یربزد پر آکر چکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
پوچھا یہ کس کے اشعار ہیں؟ میں نے عرض کیا یہ شریک  
بھائی مامر نے کہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے، میں نے عرض کیا یا رسول  
اللہ! لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھنے میں ہچکچاہتے ہیں!  
اور کہتے ہیں کہ یہ شخص اپنے ہتھیار سے مرا ہے، آپ نے  
فرمایا وہ مجاہد ہے اور جہاد کرتے ہوئے شہید ہوا ہے  
زہری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سلمہ کے ایک بیٹے سے  
پوچھا تو اس نے اپنے والد سے یہ روایت اسی طرح بیان  
کی کہ اللہ انھوں نے کہا جب میں نے کہا کہ لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھتے  
ہوئے ہچکچاہتے رہے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا یہ لوگ جھوٹ بولتے ہیں! آپ نے فرمایا وہ مجاہد ہے  
جہاد کرتے ہوئے شہید ہوا ہے، اور اس کو مدفن اچھلے  
گا اور پھر اپنی دو انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔

خیمہ کا لغوی معنی، جغرافیائی محل وقوع، تاریخ اور غزوہ خیمہ کے اہم واقعات

خیمہ: ایک نخلستان، (سطح مندر سے ۲۸۰۰ فٹ بلند اور) جو مدینہ منورہ سے ۸۴ کلومیٹر (دھکم دھماکا) شمال میں تھی  
اسے آنے والے علاج کی شاہراہ پر واقع ہے۔ یہ خیمہ مدینہ منورہ کے مغرب سے گزرتے تھے۔ اب

جید برائی اڈے (مطلح) سے اتصال کی خاطر شرقی سے گزرتے ہیں۔ تقریباً ایک سو کو میٹر تک یہ راستہ تنگ اور پیچ و دوڑوں میں سے ہوتا ہوا جاتا ہے، جس کے دونوں طرف بلند پہاڑ ہیں، اس ساری مسافت میں پتھروں یا مٹی، حمرہ یعنی آتش فشاں سے جلے ہوئے صنوبر پر مشتمل ہیں۔ مدعت اللہ پانی نام کو تھیں، اس کا دکا بکریاں کہیں جرتی نظر آتی ہیں جو بہت پست قدرتی ہیں۔ ان کے دودھ نہیں ہوتا، البتہ ان کا گوشت کھاتے ہیں۔ مدینے سے خیرنگ مشکل سے دو آبادیاں ملتی ہے۔ پہلی صلعل ہے جو ۱۲۸ کو میٹر پر واقع ہے اور کافی سرسبز ہے۔ مقامی لوگوں کا بیان ہے کہ بچے کے نصف سے بھی کم کوں کو پانی کڑوا ہے اور نصف حصے میں شیرین ہے، لیکن بے فکد بھی ہو اس سے آگے ایک دوسری چوٹی اور ویران سی ہوتی ہے۔

خیر بھی ایک حمرہ (رک بان) ہے۔ مدینے سے آٹھ تو شہر کے پندرہ بیس کو میٹر کے فاصلے پر سفید اور تناکا گشت لیکن افادہ زمینیں ملتی ہیں، جو دس بارہ کو میٹر تک پھیلی ہوئی ہیں۔ آبادیاں چر حمرہ شروع ہو جاتا ہے۔ اس حصے میں شاہراہ کے دائیں جانب حرم (بہودی) کھنڈ میلوں تک پھیلے ہوئے ہیں، جن میں بچہ تالابوں کے منہم سے بند نظر آتے ہیں۔ گرمی میں پانی خشک ہو جاتا ہے تو ان کی تہ میں جی ہوئی مہین مٹی محدود تک نظر آتی ہے، امریکی انجینئر ٹوپل... ۱۹۵۵ء میں اس نے سعودی عرب کی زمینی پیمائش کی رپورٹ میں یہاں سدا حمید اور پانچ دیگر تالابوں کا ذکر کیا ہے۔ غزوہ خیبر میں آتے اور جاتے دونوں وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سدا الصبار میں قیام فرمایا تھا، وہ شاید یہیں کہیں ہو اس کے آگے ایک پست اور وسیع وادی ہے، جس میں شہر خیبر آباد ہے۔ یہ غلخانوں سے اس قدر پٹا ہوا ہے کہ کسی بلندی پر سے بھی شہر کے خطوط بالکل نظر نہیں آتے۔ عہد نبرہ میں محلہ اکتیتہ میں گھوڑے کے چالیں ہزار ہا پتھر بیان کیے گئے ہیں (ابن الاثیر: الہدایہ ۳: ۲۰۲) آج کل بھی شہر کے جنوب میں ایک بلند پہاڑ کے دامن میں کئی میل لمبا ایک گھنا غلخان ہے۔ خیبر میں اب (۱۹۶۴ء میں) مقبوضہ قبیلے کے عرب آباد ہیں۔ کہتے ہیں کہ فصل کٹنے کے زمانے میں ہلکائی آبادی پچیس تیس ہزار ہو جاتی ہے، وہ مستقل آبادی پانچ ہزار کے گنگ جگ بیان کی جاتی ہے۔ شہر میں کئی بلند شیلے اور پہاڑیاں ہیں جن میں سب سے متاثرہ ہے جسے قحطی کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ یہاں کوئی آبادی نہیں رہی۔ شہر کے دور میں غالباً یہاں فوجی چھاؤنی تھی، اب اس میں سعودی گورنر رہتا ہے۔

بعض مؤرخوں کی رائے میں خیبر کے یہودیوں کی بولی میں ”خیبر“ کے معنی قلعے کے تھے۔ البکری نے سہیل بن محمد الکاتب سے اور یاقوت نے الزہاجی سے روایت کی ہے کہ یہ اس بستی کے پانی خیر بن تانیر بن مہابیل کے نام سے منسوب ہے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ اسباب یہود کے گم گشتہ قبائل نے یہاں اور پشاد سے آگے وہ خیبر میں بھی اپنی نشاندہی کے لیے یہ نام دیا ہو۔

خیبر کا قدیم ترین ذکر بابل کے آخری کھانی بادشاہ بنو نند (نہنبد) (۵۵۶ یا ۵۳۹ ق م) کے معنی کہتے ہیں جو حران کی منہم جان مسجد کے فرش کے ایک پتھر پر ملتا (سینوچ کی مکتبہ مستشرقین عالم کی روداد ص ۱۳۲) مکتبہ کے جب اس بادشاہ نے تیل میں اپنا ذبی پائے تخت بسا تو خیبر و فکد و دنیو سے ہوتے ہوئے شرب تک کی سیاحت کی ایک دوسرا اکتہ بھی حران کے قریب لجر میں دستیاب ہوا ہے، جو سیاق و سندیوں کے ساتھ قریب میں ہے کہ ”میں نے یعنی شرب میں بن طلحہ نے و اسطلو کو ۵۶۳ میں خیبر کی طرف (مصلحہ) کے ایک سال بعد تعمیر کرایا۔“ (R. S. O'Ellman)

۱۹۱۱ء، ۱۹۱۲ء، ۱۹۱۳ء) کے مطابق اس تاریخ سے ہوا ۵۶۸ء ہے۔ ابن قتیبہ: کتاب المعارف، (ص ۳۱۳) کے مطابق عسائی حکمران الحارث بن ابی ثمر جبکہ (۵۲۸ء تا ۶۵۰ء) نے اس رخ حملہ کیا تھا۔ یہ ممکن ہے کہ خیبر والوں نے امیر المومنین اور حیرہ کے حکمران سے کچھ سازش کی ہو اور اس پر بزنطی قیصر روم نے اپنے ماتحت حکمران کو ادھر روانہ کیا تھا معلوم نہیں اس وقت خیبر میں کون لوگ تھے، لیکن ساڑھے سال بعد جب پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تشریف لائے تو یہاں صرف یہودی بستے تھے، جو بہت خوش حال تھے؛ چنانچہ مکے میں شادی بیاہ کے موقع پر یہیں سے دیگیں اور زیور کرائے پر لیے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ زبور کھو گئے تو اہل مکہ نے دس ہزار دینار کا سہرا نہ ادا کیا (ابن سعد ۱/۲۸۱ السرخسی: شرح السیر الکبیر ۱/۱۸۶)۔ بہت ممکن ہے کہ ماضی روابط نے شادی بیاہ تک نوبت پہنچا دی ہو اور یہاں کی یہودی بے عجبک عربوں سے نکاح کرتی ہوں؛ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پردادا ہاشم اور ان کے بھائی المطلب نے ایسا ہی کیا (ابن حبیب: المنتق، مخطوطہ مکتبہ ص ۳۲۵) یہاں کھجوریں بہت ہوتی ہیں، لیکن زمانہ جاہلیت میں بھی لگ یہاں کے میوے سے بہت گھبراتے تھے (بعض قصے القزوی: الآثار، ۲، ۴۰ تا ۶۱ اور ابن قتیبہ، الانوار، ص ۳۰ تا ۳۱ میں ملیں گے) یہودی خیبر کے لباس میں طیلان بہت مشہور ہے (صحیح البخاری، کتاب ۶۴، باب ۴۰، حدیث ۱۲) علیہ المطلب نے یہ نذر مانی تھی کہ اگر ان کے دس بیٹے ہوئے تو وہ ایک کی قربانی دیں گے۔ قرعہ خال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد عبداللہ پر پڑا۔ اس سلسلے میں جس کا ہنسے مشورہ کیا گیا تھا وہ سال کا کچھ عرصہ مدینے میں اور کچھ خیبر میں رہتی تھی۔ ابن ہشام: السیرۃ، ص ۹۸ تا ۹۹)۔

یا قوت نے معجم البلدان میں مشاہیر خیبر میں سے ابن القاهر الخبیری النخعی محدث کا خاص طور پر ذکر کیا ہے، لیکن عہد اسلامی کے جغرافیہ نگاروں میں سے ابوبکر بن رستم (م ۳۳۱ تا ۳۳۳) نے کتاب الشکر فی الجہات قباس دیا ہے وہ واقف حال شخص کا بیان معلوم ہوتا ہے؛ یہ مدینے سے آٹھ برید پر ہے۔ پیدل تین دن میں آسکتے ہیں۔ مدینے سے نکل کر پہلے غابہ علیہ پھر سطلی کے بعد نقب یہودج آتا ہے، جہاں ایک مسجد نبوی ہے۔ پھر وادی اللہ آتی ہے، جہاں کنزین ہیں۔ پھر جبل اشمد پھر حرقہ الشقہ، پھر ثار آتا ہے، جو خیبر سے آٹھ میل پر علاقہ خیبر کی سرحد پر واقع ہے اس سے آگے خیبر اور اس کے قلعے ہیں۔ خیبر کا بازار المرطلہ ہے، جسے حضرت عثمان نے بسایا تھا۔ وہاں کے قلعے میں کچھ پڑانے لوگ باقی ہیں جو حضرت عمر کی نسل سے ہیں۔ اس سے آگے حصن وجہہ ہے جس میں کعبہ دغیرہ کے درخت ہیں۔ یہ صرف خاص نبوی رہا ہے۔ پھر اسلام ہے، جس کا بڑا حصہ صرف خاص نبوی تھا پھر جبل الاثبل آتا ہے، جس میں یہودی برج راطام ہیں۔ پھر مزرعہ اند باغات ہیں، جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات اور بنو المطلب کے روزینے مقرر تھے۔ اس کو الوطیع کہتے ہیں۔ و طعی سے متقل خلص تک ایک وادی آجاتی ہے، جسے اکتیبہ کہتے ہیں۔ یہ سب کی سب صرف خاص نبوی رہی ہے۔ یہ کتبہ خیبر کے قلعہ بند مقاموں میں سے ہے۔ یہیں العبادہ ہے، جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑاؤ ڈال کر رات گزاری تھی، یہ خیبر سے ایک برید کا مسافت پر ہے خیبر کا سب سے بڑا قلعہ القومس ہے، جسے حضرت علی نے فتح کیا تھا؛ اسی کے حامن میں مسجد نبوی ہے۔ وہیں نطاہ اور الشقیہ وادیوں ہیں۔ ان دونوں کے مابین جرد قہ ہے اسے السیخہ اور الغاضیہ کہتے ہیں۔ وہ اسی بڑی مسجد نبوی کے حامن میں ہے جہاں خیبر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کثیر کثیر جمعہ کے خطبات دیے۔

جامہ طاعت مسعودہ پر عرق ہے، اس میں بڑے گن گن ہیں۔ دواں چٹان بھی ہے جسے سترہ (رک باں) بنا کر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے۔ آج کل یہاں جہک نڈاری پڑی ہوئی ہے۔ نقطہ میں سر جب کا قلعہ اندر ہے یہ قعر حضرت الزہیر بن العثم کے جسے یہ ایک تھا۔ الشن میں الزہیر نامی چشمہ ہے جسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "قعر الزہیر" کہا۔ یہاں کا نام دیا تھا۔ اس کا دو تہائی پانی ایک نالے میں جاتا ہے اور ایک تہائی دوسرے میں۔ حالہ پھر نکلتا ایک ہی جگہ سے ہے۔ مہر تھوڑے سے کہ اس تک یہ ایک بحر ہے۔ اس چشمے میں تین کھجوریں یا کھڑکی کے تین ٹکڑے ڈال تو دواں نالے میں چلے جاتے ہیں جس میں دو تہائی پانی جاتا ہے اور ایک دوسرے نالے میں۔ یہ کسی کے لمب کی بات نہیں کہ اس میں تہائی سے زیادہ پانی لایا جائے۔ اگر کوئی اس نالے میں کھڑا ہو جائے جس میں دو تہائی پانی جاتا ہے تو دوسرے نالے میں لایا جائے تو پانی اس پر غالب آکر بہ نکلتا ہے اور دوسرے نالے میں تہائی سے زیادہ پانی نہیں آ سکتا۔ رملہ الخطاۃ، دواں کا بڑا چشمہ الخیرۃ کہلاتا ہے۔ خیر میں سب سے پہلے دار بھی تیرہ فوج ہوا، جو خطاۃ میں ہے اور اسی میں مرحب کا مہمانی ایسا رہتا تھا۔ اسی کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ "دار نبی تیرہ فوج سے قبل اسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کی دوائی اور کھجور پست بھر کر نہیں کھائی تھی۔"

تصویر جب کے دامن میں آنے لگا ایک چھوٹی سی مسجد رہ گئی ہے اس کے قریب پوچھتہ ہے وہ اب حضرت علی سے ہے معسوب ہے کمر جب پر وار کر رہے ہیں ان کی تلوار زمین میں اتر گئی اور یہ چشمہ چھوٹ رہا۔ اس سے کچھ ناسخے پر دوسرا بڑا چشمہ بھی باقی ہے دونوں سے غلستان کی آبپاشی ہوتی ہے۔

تاریخ اسلام میں خیمہ کے شہرت، ۶۳۸ء کے غزوہ تبوک کے باعث ہے۔ مہینے سے نکلے ہوئے جو انہی کے بہرہ ویں یہاں رہے تھے۔ محاصرہ خندق (رک رک بان) انہی کی انجمنیت پر ہوا تھا۔ یہ مسلمانوں کی نئی مملکت کے لیے ایک مستقل علاقہ بن گئے تھے۔ انہی سے بننے کی خاطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ (رک بان) میں قریش کی کمانگی شرطوں پر صلح کی تھی اور قریش سے موت پیدا ہونے کی سنی کہ مسلمانوں کی جنگوں میں غیر جانبدار ہیں۔ اس معاہدے کی تکمیل کے بعد واپس آئے یہ آپ نے خیمہ جانے کی تیاریاں شروع کر دیں اور مشکل ایک ہفتہ گزرا تھا کہ پندرہ سو کی جمعیت سے کرا آپ دہلیے سے رعاہد ہوئے۔ جب اصحاب ایک پہنچ گئے تو قبیلہ غطفان کے لوگ آپ کے راستے میں حاکمی ہوئے کیونکہ وہ خیمہ کے بہرہ ویوں کی امداد کرنا چاہتے تھے۔ لیکن جب آپ نے اصحاب سے وادی الزبیر (دیار غطفان) کا رخ کیا تو وہ لوگ اگر فرما پانے والی وادیوں کی حفاظت کے لیے خیمہ سے واپس آگئے اور پھر انہی نقل و حرکت کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ تین دن الزبیر میں مقیم کر آپ خیمہ آگئے۔

ابن خیر آپ کی پیش قدمی سے واقف اور متاثر ہوئے۔ اس زمانے کی عربی بیعتوں کی طرح خیبر بھی منہ و چہرے چھوٹے تھے۔ اہل عربوں پر مشتمل تھا۔ ہر حملہ دوسرے سے کچھ فاصلے پر آ رہا تھا۔ اہل ہر ایک کا نظام معیشت، یعنی کھیت، چراگاہیں، تلے اور گرمیاں مستقل تھیں۔ جہاں تک دفاع کا تعلق ہے وہ ایک قوت اپنے سات بڑے اور متعدد چھوٹے قلعوں میں محفوظ تھے۔ جن میں سے بنی بنی سفیہ بنی نعیم تھیں؛ دوسرے اس وقت کے مطالعہ خیبر میں بیس ہزار متعلق (جنگجو میاں) تھے۔ المیزنی (لاہور) کے مطالعہ دس ہزار کا مقابلہ پندرہ سو مسلمان بھی ان کے پاس بہت تھا۔ انسانی و شہری (سیلاب) کے ہونے کے جسے عربی فوجیت بھی رکھتے تھے۔ آخر کار اسلامان بھی ان کے پاس بہت تھا۔ انسانی و شہری (سیلاب) کے ہونے کے جسے عربی فوجیت بھی رکھتے تھے۔



نیک دہاک تھا مانتے دیا یعنی یہ ہے کہ دیر دیر تک کے فتنے تک لے جا کر چھڑ دو تاکہ وہ عادت کے مطابق خود ہی مالک کے گھر پہنچ جائے۔

القریزی نے الامتاع میں لکھا ہے کہ مال غنیمت میں قدرت کے جو نسخے ملے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو واپس دلا دیے۔

اس جگہ سے یہودی سردار حنی بن احلب کی بیٹی صفیہ بھی جنگ قیدیوں میں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں۔ آپ نے انہیں حضرت وجیہ کو بخش دیا، مگر پھر بعض صحابہ کے مشورے سے سات قیدیوں کے معاوضے میں انہیں واپس لے لیا اور قیدی پوری ہوئے تک حضرت ام سلمہ کے پاس رکھا۔ صفیہ مسلمان ہو گئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں لے لیا اس کا قوری اثر یہ ہوا مسلمان سپاہیوں کا برتاؤ اپنے نبی کے مسلمانوں سے نرم ہو گیا۔ بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد بھی نکاح سے ہی تھا۔ حضرت صفیہ اپنے غیر مسلم میکے والوں سے ہمیشہ عزیزانہ سلوک کرتی رہیں اور وفات پر وصیت کی کہ ان کے متروکے کا ایک تہائی، یعنی ایک لاکھ درہم، ان کے غیر مسلم بھائی کے کر دیے جائیں یمن مسلمانوں نے مخالفت کی تو حضرت عائشہ نے وطن دے کر وصیت کا نفاذ کرایا کہ اسلامی قانون ایسا ہی حکم دیتا ہے۔

(ابن سعد: طبقات، ۸: ۹۱، ۹۲)

صلح ہوجانے اور یہودیوں کو اپنے باغوں میں آجانے کی اجازت ملنے کے بعد بھی مسلمان سپاہی وہاں جا کر چلے، ترکہ دہی چھیننے لگے اور شکایت آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً روکا اور بتایا کہ اب وہیں کو مال ہے جو آج آدھا تھا۔ (فتح غیر کے موقع پر ایک یہودی عورت زینب بنت الحارث زوجہ اسلام بن مخلم نے ایک بریاں بکری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کی اور اس میں دہر ملا دیا۔ آپ نے ایک تہہ اٹھایا اور چاکر متروک دیا اور فرمایا کہ یہ زہر آلود ہے۔ آپ کے ساتھ حضرت بشیر بن البراد بن معمر نے زہر آلود گوشت کھا لیا جس کے اثر سے وہ مر گئے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی عورت کو بلا پیچھا اس نے جرم کا اقرار کر لیا مگر اسے آپ نے قتل نہ کیا۔ ایک اور روایت الامتاع، ص ۳۲۲ میں آیا ہے کہ آنحضرت نے اسے بشیر کے رشتہ داروں کے حوالے کر دیا، جنہوں نے اسے قتل کر دیا)۔

**ران کے شرم گاہ ہونے کی تحقیق** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۵۵ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے چادر اٹھ گئی تھی اور میں آپ کی ران کی سفیدی دیکھ رہا تھا اس لیے یہاں یہ بحث ضرور طلب ہے کہ ران شرم گاہ ہے یا نہیں، امام مالک نے اس حدیث کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ ران شرم گاہ نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور جہر فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ران شرم گاہ ہے جہور کا استدلال اس حدیث سے ہے: امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس وجہد و محمد بن جحش  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الفخذ عورة  
حضرت ابن عباس، حضرت جرہد اور حضرت محمد بن جحش رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ران شرم گاہ ہے۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲ طبع دار الفکر للطباعة و النشر ۱۳۸۱ھ



علامہ نووی لکھتے ہیں اس باب کی حدیث سے فقہاء مالکیہ اور ان کے موافقین نے لان کے شرکاء نہ ہونے پر استدلال کیا ہے، ہمارا اور جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ لان شرکاء ہے، کیونکہ لان کے شرکاء ہونے کے متعلق بکثرت احادیث مشہورہ ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس روایت کی تاویل یہ ہے کہ حملہ کرنے اور سواری دوڑانے کی وجہ سے غیر اعتدائی طور پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر لان سے ہٹ گئی تھی اور حضرت انس کی اس پر اتفاقاً نظر پڑ گئی، اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قصد لان کو اسی طرح کھلے رہنے دیا، اور صحیح بخاری میں حضرت انس سے جو یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر کو ہٹایا وہ اس پر محمول ہے کہ چادر ہٹ گئی جیسا کہ صحیح مسلم کی اس روایت میں ہے۔

نجیبر کا تمام علاقہ صلح سے فتح ہوا تھا یا بعض؟ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا

ہے کہ تمام خیبر جنگ سے فتح ہوا ہے، اور امام مالک نے ابن شہاب سے یہ روایت کیا ہے کہ خیبر کا بعض حصہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور بعض حصہ صلح سے فتح ہوا ہے، اور اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ سنن ابو داؤد میں یہ روایت ہے کہ آپ نے خیبر کے دو حصے، نصف حصہ اپنی ضروریات اور حاجات کے لیے رکھا اور نصف حصہ مسلمانوں کو دیا، علامہ مازنی نے کہا اس کا جواب یہ ہے کہ خیبر کے ارد گرد زمینیں اور بستیاں تھیں جن میں آپ نے یہودیوں کو جلا وطن کر دیا تھا، یہ زمینیں خاص طور پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف تھیں، اور ان کے علاوہ جو خیبر کی آمدنی تھی، وہ مجاہدین میں تقسیم کر دی گئی، اور جن زمینوں اور بستیوں میں یہودیوں کو جلا وطن کیا گیا تھا وہ خیبر کا نصف تھیں اور جس حدیث میں ہے کہ خیبر کے دو حصے کیے ایک حصہ مسلمانوں کو دیا اور ایک حصہ آپ نے اپنے پاس رکھا اس حصہ سے یہی زمینیں مراد ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ تمام خیبر جنگ سے فتح ہوا البتہ اس کے ارد گرد کی بستیاں صلح سے فتح ہوئیں جیسے فذک وغیرہ، آپ نے خیبر کے تمام اموال مسلمانوں میں تقسیم کر دیے اور ارد گرد کی بستیوں کی آمدنی جواز قبیل فحی تھی اس کو صرف اپنے تصرف میں رکھا۔

اللہ تعالیٰ کے لیے ”میں فدا ہوں“ کہنے کی توجہ | اس حدیث میں حضرت عامر بن اکرم کے اشارے میں

ہوں، میرے گناہوں کو معاف کر دے“ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علامہ مازنی نے کہا ہے کہ اس مصرعہ پر یہ اشکال ہے کہ یہ نہیں کہا جاتا کہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ پر فدا ہو جاؤں یا قربان ہو جاؤں، کیونکہ یہ اس موقع پر کہا جاتا ہے جب کسی مصیبت اور تکلیف میں کسی شخص کے مبتلاء ہونے کا خدشہ ہو تو دوسرا شخص کہے تم پر قربان ہو کر اس مصیبت اور تکلیف میں میں مبتلاء ہو جاتا ہوں، اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ اس کو کسی مصیبت میں مبتلاء ہونے کا خدشہ ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عامر بن اکرم رضی اللہ عنہ نے اس لفظ کے حقیقی معنی کا ارادہ نہیں کیا اور ان کی مراد یہ تھی کہ میں ہر حال میں تیری رضا کے حصول کے لیے جدوجہد کروں گا، جیسے کہتے ہیں قاتلہ اللہ، اللہ اس کو قتل کر دے“ اور اس سے حقیقی معنی مراد نہیں لیا جاتا، یا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ثوبت یدالہ و ثوبت یمینہ۔

کا اشرقتالی کی جناب پر تامل سے اطلاق صحیح بھی جو تب بھی جب تک کہ مشریت میں اشرقتالی پر اس لحاظ کے اطلاق کا ثبوت نہ ہو اس کا اشرقتالی پر اطلاق جائز نہیں ہے۔ لہ

### غزوہ خندق کے اہم واقعات

حضرت برادر بن مالاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ احزاب کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ مٹی و صحرا سے تھے مدائن حائیکہ گرد و غبار کی کثرت سے آپ کے پیش کاغذیں اٹی ہوئی تھیں، اور آپ یہ فرما رہے تھے:

خدا کی قسم اگر اشرقتالی کی مدد نہ ہوتی تو ہم ہلاکت نہ پاتے۔ ہم صدقہ دیتے نہ نماز پڑھتے۔ اسے اشر تو ہم پر سکون نازل فرما۔ بے شک دشمن ہم پر ٹوٹ پڑے ہیں۔ اور کبھی یوں فرماتے:

ان کافروں نے ہماری بات ماننے سے انکار کر دیا۔ جب وہ فساد کا ارادہ کرتے ہیں تو ہم انکار کرتے ہیں۔

جب آپ ابیہنا فرماتے تو آواز بلند فرماتے۔ حضرت برادر بن مالاب رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی دعا مودی ہے البتہ اس میں اِنِ الْاٰلٰی قَدْ بَغَوْا عَلَیْنَا ہے۔

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے

### بَابُ غَزْوَةِ الْاَحْزَابِ وَهِيَ الْخَنْدَقُ

۴۵۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اُمِّ مَيٍّ وَابْنُ بَشَّارٍ وَالْقَطَّاعُ وَابْنُ اُمِّ مَيٍّ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِي اسْحَقٍ قَالَ سَمِعْتُ السَّرَّاءَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَوْمَ الْاَحْزَابِ یُسْقِیْ مَعَنَا الْغُرَابَ وَلَقَدْ وَاٰرَی الْغُرَابَ یَبَیْضَ بَطْنِیْہِ وَہُوَ یَقُولُ ۛ

وَاللّٰہُ لَوْلَا اَنْتَ مَا اَهْتَدَیْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّیْنَا قَا نِزْلُکَ سَیْکِنَّہٗ عَلَیْنَا اِنَّ الْاَوَّلٰی قَدْ بَغَوْا عَلَیْنَا قَالَ وَرَبِّمَا قَالَ ۛ

اِنَّ الْاَمْلَاقَ اَبَوا عَلَیْنَا اِذَا اَرَادُوْا فِتْنَہٗ اَبَیْنَا وَیَنْقَرُ بِہَا صَوْتُہٗ۔

۴۵۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اُمِّ مَيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنُ بْنُ مَهْدِیٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِي اسْحَقٍ قَالَ سَمِعْتُ السَّرَّاءَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَقُولُ اِنَّ الْاَوَّلٰی قَدْ بَغَوْا عَلَیْنَا۔

۴۵۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ مَسْلَمَۃٍ الْقَعْنَبِیُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِیْزِ بْنُ اَبِی

نحس۔ لاہور کتب خانہ شریف نور الدین سترنی ص ۷۶، شرح مسلم ص ۲۵، مطبوعہ دار الفکر، ۱۳۷۵ھ

حَازِمٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ  
قَالَ جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَحْفِرُ الْخَنْدَقَ وَنَنْقُلُ  
الْتُّرَابَ عَلَى الْكُتَافِنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ  
إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ. فَاعْفِرْ لِمَنْ جَرَيْنِ  
وَالْأَنْصَارِ.

۴۵۵۸. وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ  
قُرَّةٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: لَا

عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ  
فَاعْفِرْ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

۴۵۵۹. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا  
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَيْشَ  
عَيْشُ الْآخِرَةِ. قَالَ شُعْبَةُ: أَوْ قَالَ: لَا

عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ  
فَاكْرِمُوا الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرِينَ

۴۵۶۰. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ  
شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
شَيْبَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي  
الْقَتَادَةِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ  
كَانُوا يَرْتَجِزُونَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ وَهُمْ يَقُولُونَ: لَا

در آنجا سیکہ ہم خندق کھود رہے تھے اور اپنے کندھوں  
پر مٹی ڈھونڈ رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: اے اللہ! زندگی تو بس آخرت ہی کی زندگی ہے سو تو  
مہاجرین اور انصار کی مغفرت فرما۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! زندگی تو بس  
آخرت ہی کی زندگی ہے، سو تو انصار، اور مہاجرین کی مغفرت  
فرما۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے: (شعبہ  
نے کہا یا فرمایا) اے اللہ! زندگی تو بس آخرت ہی کی زندگی  
ہے۔ سو تو انصار اور مہاجرین پر کرم فرما۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ صحابہ رجز کرتے تھے اور ان کے ساتھ آپ بھی رجز  
کرتے تھے اور صحابہ یہ کہتے تھے: اے اللہ! بھلائی  
تو صرف آخرت کی بھلائی ہے، سو تو مہاجرین اور انصار  
کی مدد فرما۔ اور شیبان کی حدیث میں قاتلہ کی جگہ  
نا غفر ہے۔

اللَّهُمَّ اَلْخَيْرُ الْخَيْرِ الْخَيْرُ الْخَيْرُ

فَاَنْصُرْ الْاَنْصَارَ وَالْمُسَاجِدَ

وَفِي حَدِيثٍ قَبِيْلَانِ يَدُلُّ فَاَنْصُرْ قَاطِعًا

۲۵۶۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ

حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَقُولُونَ

يُؤْمَرُ الْمُتَذَكِّرُ

يَحْنُ الْكَلْبُ بَايَعُوا مُحَمَّدًا

عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِينَا أَبَدًا

أَوْ قَالَ عَلَى الْبَيْعَةِ وَشَلَفَ حَمَادٌ وَالشَّيْ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

اللَّهُمَّ إِنْ الْخَيْرُ خَيْرُ الْخَيْرِ

فَاغْنِنِي لَدُنْكَ وَالْمُسَاجِدَ

(و) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا دے

مسئلہ پر ہم نے شرع صحیح مسلم جلد ثانی میں منقول کی ہے، اور اس پر مفصل بحث ہمارے رسالہ "ذکر الجہاد" میں ہے۔

بَابُ غَزْوَةِ ذِي قَرْدٍ وَغَيْرِهَا

۲۵۶۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ

أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ

يَقُولُ خَرَجْتُ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ بِالذَّوْ

وَكَانَتْ لِقَاءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزْعُمِي يَزِيدُ قَرَدٍ فَكَانَ

فَلَقِيَنِي غُلَامٌ يَعْبُدُ الرَّحْمَنَ بْنَ عَوْفٍ

فَقَالَ أَخَذْتُ لِقَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَنْ أَحَدُهَا

قَالَ غُلَفَانُ قَالَ قَصَرَ حُتْ شَلَاكُ

مَرَحَاتٍ يَا صَبَاحًا قَالَ قَامَ سَمِعْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جنگ خندق کے  
دن یہ کہہ رہے تھے:

ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تاحیات  
اسلام پر بیعت کی ہے۔

خدا کو شک ہے کہ شاید اسلام کے بدلہ میں جہاد کہا تھا،  
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر فرستے تھے:

اے اللہ بھلائی تو صرف آخرت کی بھلائی ہے  
سرتو انصار اور یہاں پرین کی محضت فرما۔

(و) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا دے

مسئلہ پر ہم نے شرع صحیح مسلم جلد ثانی میں منقول کی ہے، اور اس پر مفصل بحث ہمارے رسالہ "ذکر الجہاد" میں ہے۔

غزوة ذی قرد وغیرہ

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ ایک مرتبہ میں پہلی اذان سے پہلے دہینہ سے

باہر نکل گیا، وہاں مقام ذی قرد میں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی اذنیان پر رہی تھیں، وہاں مجھے عبد الرحمن

بن عوف کا غلام ملا اور کہنے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی اذنیان پڑی گئیں، میں نے پوچھا کس نے پڑی

ہیں اس نے کہا غطفان نے، حضرت ابن اکوع کہتے

ہیں میں نے تین مرتبہ چیخ کر کہا: یا صباحہ امیری یہ آواز

مدینہ منورہ کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے

تک پہنچی، پھر میں اپنی سیدھی میں چل پڑا اور میں نے

غطفان کو مقام ذی قرد میں جایا، وہاں مالیکہ وہ لوگ

مَا بَيْنَ لَابَتَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ انْدَفَعْتُ عَلَى  
وَجْهِ حَتَّى أَذَرَ كُتْمَهُ بِذِي قَرْذٍ وَقَدْ  
أَخَذُوا يَسْقُونَ مِنَ الْمَاءِ فَجَعَلْتُ أَرْمِيهِمْ  
بَنَبْلِي وَكُنْتُ رَامِيًا وَأَقُولُ ه  
أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ  
وَالْيَوْمَ يَوْمَ الرُّصَيعِ  
فَارْتَجَزُ حَتَّى اسْتَنْقَذْتُ اللَّفَاحَ مِنْهُمْ وَ  
اسْتَلْبِثْتُ مِنْهُمْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً قَالَ وَجَاءَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّاسُ فَقُلْتُ  
يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي قَدْ حَمَيْتُ الْقَوْمَ الْمَاءَ  
وَهُمْ عِطَاشٌ فَأُبْعَثْ إِلَيْهِمُ السَّاعَةَ  
فَقَالَ يَا ابْنَ الْأَكْوَعِ مَلَكْتُ فَأَسْجِرْ  
قَالَ ثُمَّ رَجَعْنَا وَيُزِدُنِي رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَاقَتِهِ حَتَّى  
دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ -

۴۵۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ح وَحَدَّثَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ  
كَلاهُمَا عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ ح وَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ  
وَهَذَا أَحَدُ بَيِّنَاتِ أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحُسَيْنِيُّ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ  
وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَلَمَةَ  
حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ قَدِمْنَا الْحُدَيْبِيَّةَ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ  
أَرْبَعَةَ عَشَرَ مِائَةً وَعَلَيْهَا خُمُسُونَ شَاةً  
لَا نُزَوِّيَهَا قَالَ فَقَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَبَا الزَّكَاةِ فَأَمَّا دَعَا  
وَأَمَّا بَصَقَ فِيهَا قَالَ فَجَاشَتْ

پانی پلا رہے تھے، میں نے ان کو اپنے تیروں سے  
مارنا شروع کیا اور میں تیر مارتے ہوتے یہ کہہ رہا تھا :  
میں اکوع کا بیٹا ہوں !  
اور آج کمینوں کی ہلاکت کا ملکا

میں یہ جرح پڑھتا رہا حتیٰ کہ میں نے ان سے اونٹنیاں چھڑا  
لیں اور ان کی تیس چادریں بھی لے لیں، اتنے میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ کے ہمراہ تشریف لے آئے،  
میں نے کہا یا رسول اللہ میں نے ان کو پانی سے روک  
رکھا ہے حالانکہ وہ پیاسے ہیں، آپ اسی وقت کسی کو  
ان کے پاس بھیج دیجئے، آپ نے فرمایا: اسے بن اکوع  
تم اپنی چیزیں توڑے چکے ہو، اب رہنے دو، اس  
کے بعد ہم واپس لوٹے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مجھے اپنی اونٹنی پر سوار کر لیا حتیٰ کہ ہم مدینہ پہنچ گئے۔

ایاس بن سلمہ کہتے ہیں کہ میرے والد بیان کرتے  
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ گئے،  
ہم اس وقت چودہ سو افراد تھے، اور اس جگہ پانی کی اتنی  
کمی تھی کہ وہاں پہچاس بکریاں بھی سیراب نہیں ہو سکتی تھیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھ گئے،  
پھر یا تو آپ نے کوئی دعا کی اور یا آپ نے اس میں اپنا  
حاب دھن ڈالا، سو کنوئیں کا پانی جو شخص میں آگیا ہم نے  
خود بھی پانی پیا اور اپنے جانوروں کو بھی پلایا، پھر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت کی جڑ میں بیٹھ کر ہم کو  
بیعت کے لیے بلایا، لوگوں میں سے سب سے پہلے  
میں نے آپ سے بیعت کی، پھر اور لوگوں نے بیعت  
کرنا شروع کر دی، حتیٰ کہ جب آدھے لوگوں نے بیعت  
کر لی تو آپ نے فرمایا: اے سلمہ بیعت کرو، میں نے  
بیعت کر لی۔

چکا ہوں، آپ نے فرمایا دوبارہ کرو، حضرت ابن اکوع کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ کبیرہ پاس ہتھیار نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ڈھال عطا کی، اس کے بعد آپ نے پھر بیت یمن شریف کی، حق کہ جب آپ سب سے بیت لے چکے تو آپ نے مجھ سے پھر فرمایا: اسے سلم تم مجھ سے بیت نہیں کرو گے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ میں تو پہلی بار سب سے پہلے اور دوبارہ درمیان میں آپ سے بیت کر چکا ہوں! آپ نے فرمایا پھر سرسارہ، سو میں نے آپ سے پھر تیسری بار بیت کی، پھر آپ نے مجھ سے فرمایا تہارستانی ڈھال کہاں ہے جو میں نے تم کو دی تھی؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے چچا عامر کے پاس ہتھیار نہیں تھے، میں نے وہ ڈھال ان کو دے دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے اور فرمایا تم بھی اس پہلے شخص کی طرح ہو جس نے کہا تھا اسے اللہ مجھے ایسا دوست عطا فرما جو مجھے مان سے بھی زیادہ عزیز ہو، پھر مشرکین نے ہماری طرف مسلح کا پیغام بھیجا یہاں تک کہ ہر جانب سے ایک شخص دوسری جانب جانے لگا، اور ہم نے مسلح کر لی، حضرت ابن اکوع نے کہا میں حضرت طلحہ بن وہبہ اشدر کی خدمت میں تھا، ان کے گھوڑے کو پانی پانا اور کھریا کرتا، ان کی خدمت کرتا اور ان کے ساتھ کھانا کھاتا، کیوں کہ میں نے اہل دیال اور مال کو چھوڑ کر اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی تھی، حبیب ہماری اہل مکہ سے صلح ہو گئی اور ہم ایک دوسرے سے ملنے گئے، تو میں ایک درخت کے پاس گیا اور اس کے نیچے سے کانٹے صاف کر کے اس کی جڑ میں لیٹ گیا، اتنے میں مشرکین کہ میں سے جارہے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کچھ کہنے لگے، مجھے ان پر غصہ آیا اور میں دوسرے

استقیماً قال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا نائبا لبيته في اصل الشجرة قال فبايعته اهل النضير ثمة بايعه وبايعه حتى اذا كان في وسط بين الناس قال بايعه يا سلمة قال قلت فذا بايعتك يا رسول الله في اهل النضير قال واياي ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن لا يعين كين معك سلامه قال فاعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم حقه اودرقة ثم بايعه حتى اذا كان في انجر النضير قال انا كينا يعي يا سلمة قال قلت قد بايعتك يا رسول الله في اهل النضير وفي وسط النضير قال وايعضا قال فبايعته النضير ثم قال يا سلمة اني حلفتك اودرقة قلت اني اعطيتك يا رسول الله فقبلي عني عامر عذرا فاعطيتني اياها قال فقبلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لك كالد في قال اذ قال الله اخبرني خبيثا هو احب الي من نفسي ثم لان المشركين ناسكونا الصلح حتى مشى بعضهم في بغين واصطلحنا قال وكنت يدبني بعلته بن عتيق الله اشقي قوسه واحسنه واخذ مني واكل من طعامي وترك اهلنا ومالي منها جارا الى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فلما اصطلحنا نحن واهل مكة واحتلقت بعضنا ببعض اتيت شجرًا فلكسحت كسوكها فاضلجت في اصيلها قال فأتاني اربعة من المشركين من اهل مكة فاجعلوا يفتعون في رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَسَلَّمَ فَأَبْغَضْتُهُمْ فَتَحَوَّلْتُ إِلَى شَجَرَةٍ  
 أُخْرَى وَعَلَّقُوا سِلَاحَهُمْ وَأَضْطَجَعُوا فَبَيْنَمَا هُمْ  
 كَذَلِكَ إِذْ نَادَى مُعَاذٌ مِّنَ أَهْلِ الْوَادِعِ يَا  
 لَلْمُهَاجِرِينَ قَتَلَ ابْنُ زَيْنِمٍ قَالَ فَأَخْتَرْتُ  
 سَيْفِي ثُمَّ شَدَّ حَتَّ عَلَى أَوَّلِكَ الْأَرْبَعَةَ  
 وَهَمَّ دُقُودٌ فَأَخَذْتُ سِلَاحَهُمْ فَجَعَلْتُه  
 ضِغْنًا فِي يَدِي قَالَ ثُمَّ قُلْتُ وَالَّذِي كَرَّم  
 وَجْهَ مُحَمَّدٍ لَا يَرْفَعُ أَحَدٌ مِّنْكُمْ رَأْسَهُ  
 إِلَّا ضَرْبَتْ أَلَدِي فِيهِ عَيْنًا قَالَ ثُمَّ  
 جِئْتُ بِهِمْ أَسْرَفُهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَجَاءَ عَتِيبُ عَامِرٍ  
 بِرَجُلٍ مِّنَ الْعَبِلَاتِ يُقَالُ لَهُ مَكْرَزٌ يَقْتُودُهُ  
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى  
 فَرَسٍ مُّجَفِّفٍ فِي سَبْعِينَ مِّنَ الْمَشْرُكِينَ  
 فَنَظَرُوا إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَ دَعُوهُمْ يَكُنْ لَهُمْ بَدْءُ الْفَجْجِ  
 وَثَنًا فَفَعَّاعَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ  
 عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ  
 بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ أُوذِيَتْ كُلُّهَا  
 قَالَ ثُمَّ تَخَرَّجْنَا رَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ  
 فَتَزَلُّنَا مَزَلًا بَيْنَنَا وَبَيْنَ بَنِي لُحْيَانَ  
 جَبَلٌ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ فَاسْتَغْفَرَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ مَرَّ فِي هَذَا  
 الْجَبَلِ اللَّيْلَةَ كَأَنَّهُ طَلِيعَةُ الْيَتِيمِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ قَالَ سَلَمَةً  
 فَوَقَّيْتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا  
 ثُمَّ قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِهِ مَكْرَزَ

حضرت کے پیچھے جا کر لیٹ گیا، انہوں نے اپنے ہتھیار  
 لٹکائے اور لیٹ گئے، اسی مدینہ وادی کے لشیب  
 سے ایک آواز آئی: اسے مہاجر بن زینم کو قتل کر  
 دیا گیا، یہ سنتے ہی میں نے اپنی تلوار نکالی اور ان سے  
 چاروں آدمیوں پر حملہ کر دیا، ان کے ہتھیاروں پر میں  
 نے قبضہ کر لیا اور ان کا ایک گھڑ بٹا کر اپنے ہاتھ میں لے  
 لیا، پھر میں نے کہا قسم اس ذات کی جس نے محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو عزت دی ہے تم میں سے جس شخص نے بھی  
 سر اٹھایا میں اس کے جسم کا وہ حصہ اڑا دوں گا جس میں اس  
 کی آنکھیں ہیں، پھر میں ان کو گھسیٹتا ہوا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے پاس لے گیا، ادھر میرے چچا حضرت عامر  
 بھی قبیلہ عبلات کے ایک شخص کو ستر مشرکوں کے ساتھ  
 گھسیٹتے ہوئے لائے، اس شخص کا نام مکرز تھا، حضرت عامر ایک  
 جھول پوش گھوڑے پر سوار تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ان کی طرف دیکھ کر فرمایا: ان کو چھوڑ دو، گناہ کی ابتداء  
 اور تکرار ان کی طرف سے ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ان کو معاف کر دیا، اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت  
 نازل کی: ”جس ذات نے ان کے ہاتھوں سے تم کو روکا  
 اور تمہارے ہاتھوں سے ان کو بچایا جبکہ اللہ تعالیٰ تم کو  
 مکہ میں ان پر غالب کر چکا تھا، پھر ہم مدینہ منورہ جانے  
 کے لیے واپس لوٹے، ہم نے راستہ میں ایک منزل پر  
 قیام کیا جہاں ہمارے اور بنو لحيان کے مشرکوں کے  
 درمیان ایک پہاڑ مائل تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اس شخص کے لیے دعائے مغفرت کی جو اس راستہ کو  
 پہاڑ پر چڑھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب  
 کے لیے پہرہ دے، حضرت سلمہ کہتے ہیں کہ میں اس  
 رات کو اس پہاڑ پر دو یا تین بار چڑھا، جب ہم مدینہ  
 منورہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ  
 منورہ میں اس شخص کو قتل کر دیا، اس کے ساتھ اپنے

اثر ملے دیکھ، میں بھی حضرت طہر کے گھوڑے پر ان اڑوں کے ساتھ گیا، جب بیچ ہوئی تو عبدالرحمن فرادی سے رسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں کو روٹ لیا اور سب کو ہٹکا کر لے گیا، امدان کے چرواہے کو قتل کر دیا، حضرت ابن اکرع کہتے ہیں کہ میں نے کہا اسے بجا یہ گھوڑا اور اس کو حضرت طہر بن عبید اللہ کے پاس پہنچا دو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دو کہ مغربین نے آپ کی اونٹنیوں کو روٹ لیا ہے پھر میں نے ایک ٹیلہ پر گھوڑے ہو کر مدینہ کی طرف رخ کیا اور میں بار بلند آواز سے چلایا یا صاحبا پھر میں ان بیڑوں کے پیچھے تیرا داتا ہوا اور دروازہ کرنا ہوا بڑھا میں کہہ رہا تھا: میں اگر اس کا بیٹا ہوں اور آج کمینوں کی تباہی کا دن ہے، میں ان کے ہر شخص سے مقابلہ کرنا اور ان کو تیرا داتا تھی کہ وہ تیرا اس کے کندھے کو پار کر کے نکل جانا، اور میں کہتا کہ اب اس دار کو سنبھالو، میں اکرع کا بیٹا ہوں، اور آج کمینوں کی تباہی کا دن ہے، لہذا میں ان کو نسل تیرا داتا اور زخمی کرنا رہا، جب ان میں سے کوئی گھوڑے سوار میری طرف آتا تو میں دھنست کے نیچے ہا کر اس کی جڑ میں بیڑ مارتا، پھر میں اس کو تیرا دکر زخمی کر دیتا، حتیٰ کہ جس جگہ پہاڑ تنگ ہو گیا تھا وہ اس جگہ سے ایک تنگ راستہ میں داخل ہو گئے، میں پہاڑ پر چڑھا اور ان کو پتھر مارنے شروع کیے، میں اسی طرح ان کا پیچھا کرتا رہا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواروں میں سے جس اونٹ کو بھی پیدا کیا تھا، میں نے اس کو پیچھے چھوڑ دیا، وہ میرے اور اونٹوں کے درمیان سے ہٹ گئے، میں تیرا داتا ہوا ان کے پیچھے لگا رہا، حتیٰ کہ انھوں نے فتنہ کم کرنے کے لیے تیس سے زیادہ چادریں اور تیس نیزے چھیک کر دیئے وہ چوپڑ بھی پھینکتے تھے میں اس کے اوپر پتھر سے نشان رکھ دیتا تھا، تاکہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادا آپ کے اصحاب پہچان لیں، وہ چلتے

عَلَيْكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
أَنَا مَعَهُ وَخَرَجْتُ مَعَهُ بِكُم مِّنْ هَذِهِ  
أَنْتُمْ يَوْمَ مَتَرِ الظُّلُمِ فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا عَمِيدُ  
الرَّحْمَنِ الْفَرَارِيُّ قَدْ أَغَامَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَقَامَ أَجْمَعٌ  
وَقَتَلَ رَايِعِيَّةً قَالَ قَتَلْتُ يَا مَعْ بَارِئُ خَصْمًا  
هَذَا الْفَرَارِيُّ فَأَبْلَغَهُ طَلْحَةَ بْنُ عُثَيْبٍ اللَّهُ  
أَخْبَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَدْ أَغَارُوا عَلَى سَرَحِيهِ قَالَ  
لَمْ قُمْتُ عَلَى أَكْمَةٍ فَاسْتَقْبَلْتُ الْمَدِينَةَ  
فَنَادَيْتُ كَلْدًا يَا صَبَا حَاوُ ثُمَّ خَرَجْتُ  
فِي أَثَارِ الْقَوْمِ أُرْمِيهِمْ بِالْبَتْلِ وَأَرْكُزُ  
أَقُولُ ۝

أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ

وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّصَعِ

قَالَ حَقٌّ رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَصْلَكَ سَهْمًا فِي  
رُغْلِهِ حَتَّى خَلَصَ تَصَلَّ الشَّهْمُ إِلَى كَيْفِهِ  
قَالَ قَتَلْتُ خَدْمًا ۝

وَأَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ

وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّصَعِ

قَالَ قَوْلُ اللَّهِ مَا نَدَيْتُ أَرْبَعَهُمْ وَأَعْفَى بِهِمْ  
يَا ذَا رَجْعَةٍ إِنْ قَامَ مِنْ أَكْبَنٍ شَجَرَةٌ  
فَجَلَسْتُ فِي أَصْلِهَا ثُمَّ مَيَّتُ فَعَمَرْتُ  
بِهِمْ حَتَّى إِذَا انْصَارَقَ الْجَبَلُ قَدْ خَلُّوا فِي  
تَضَائِقِهِمْ عَمَلْتُ الْجَبَلَ فَجَعَلْتُ أَرْبَعَهُمْ  
يَالْجَبَارِ ۝ قَالَ فَمَا نَدَيْتُكَ أَنْ تَبْعَهُمْ  
حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِي مِّنْ ظُلْمٍ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
تَحَلَّفْتُمْ وَرَأَاهُ ظُلْمٌ فِي وَتَحَلُّوا بَيْنِي وَ



بَيْنَهُ ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ أَمْرًا مِنْهُمْ حَتَّى  
الْقَوْمَ أَكْثَرُ مِنْ قَلِيلٍ يُؤْذِيكَ وَفَلَا تُخِشُوا  
وَمَنْ حَايَ سَتَخِفُّونَ وَلَا يَظْهَرُ حُوتٌ كَسِيئًا  
إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ أَمْرًا مِمَّا مَنَ الْجَحَنَّمَ  
يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَصْحَابُهُ حَتَّى أَتَوْا مُتَضَائِقًا مِنْ ثَنِيَّةٍ  
فَإِذَا هُمْ قَدْ أَتَاهُ فُلَانُ بْنُ مَدْرَةَ  
الْفَزَارِيُّ فَجَلَسُوا يَتَضَخَّوْنَ يَعْنِي يُتَغَدَّوْنَ وَ  
جَلَسْتُ عَلَى رَأْسِ قَرْيَةٍ قَالَ الْفَزَارِيُّ  
مَا هَذَا الَّذِي آمَرْتُمْ قَاتِلُوا لِقِينًا مِنْ هَذَا  
الْبُرْخِ وَاللَّهُ مَا قَامَ قَنَا مُنْذُ غَلَسَ يَوْمُنَا  
حَتَّى انْتَزَعَ كُلَّ شَيْءٍ فِي أَيْدِينَا قَالَ  
فَلَيْتُمْ إِلَيْنَا نَفَرًا فَمِنْكُمْ أَرْبَعَةٌ قَالَ  
فَصَعِدَ إِلَى مِنْهُمُ أَرْبَعَةٌ فِي الْجَبَلِ قَالَ  
فَلَمَّا امْكُونِي مِنَ الْكَلَامِ قَالَ قُلْتُ  
هَلْ تَعْرِفُونِي قَالُوا لَا وَمَنْ أَنْتَ قَالَ  
قُلْتُ أَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ وَالَّذِي كَرَّمُ  
وَجَرَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
أُطْلَبُ رَجُلًا فَمِنْكُمْ إِلَّا أَدْرَاكْتُ وَلَا  
يُطْلِبُنِي رَجُلٌ مِمَّنْكُمْ كَيْدًا رَكِيئًا قَالَ  
أَحَدُهُمْ أَنَا أَطْلُبُ قَالَ فَارْجِعُوا قَدْ بَرِحَتْ  
مَكَائِي حَتَّى رَأَيْتُ فَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّلُونَ الشَّجَرَ  
قَالَ فَإِذَا أَوَّلْتُمْ الْأَخْرَمَ الْأَسَدِيَّ عَلَى  
إِثْمِهِ أَبُوقَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ وَعَلَى  
إِثْمِهِ الْيَقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْيَمَنِيِّ قَالَ  
فَاتَّخَذْتُ بَعْنَانَ الْأَخْرَمَ قَالَ فَتَوَلَّوْا  
مَدِيرِينَ قُلْتُ يَا أَخْرَمُ احْدُمْهُمْ لَا  
يَقْتُلُوكَ حَتَّى يَلْحَقَ رَسُولُ اللَّهِ

چلے ایک ٹنگ دلدی پر پہنچے وہاں فلاں بن ہمد فزاری  
بھی پہنچ گیا، وہ سب لوگ دوپہر کا کھانا کھانے بیٹھے ہوئے  
میں پہاڑ کی چوٹی پر پہنچ گیا، فزاری کہنے لگا یہ ہم کو کون  
دیکھ رہا ہے، وہ کہنے لگے اس شخص سے ہم نے بہت  
تکلیف اٹھائی ہے، خدا کی قسم! یہ تمہارا مدیر ہے سے ہم  
کو تیرا مدد ہے سچی کہ ہمارے پاس جو کچھ تھا وہ اس  
نے چھین لیا، فزاری نے کہا تم میں سے چار شخص اس کی  
طوت جائیں، پھر ان میں سے چار میری طرف آنے کے  
لیے پہاڑ پر چڑھنے لگے، جب وہ اس قدر قریب آ گئے  
کہ میری بات سن سکیں تو میں نے کہا کیا تم لوگ مجھے پہچانتے  
ہو کہ میں کون ہوں؟ انہوں نے کہا نہیں تم کون ہو؟ میں  
نے کہا میں سلمہ بن اکوع ہوں، تم اس ذات کی جس نے  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عزت دی ہے، میں تم میں  
سے جس شخص کو بھی چاہوں گا۔ اپنے تیرے نشانہ بنا لوں  
گا، اور تم میں سے کوئی شخص مجھے نشانہ نہیں بنا سکتا،  
ان میں سے ایک شخص نے کہا میرا یہی گمان ہے! آخر  
ابن اکوع نے کہا پھر وہ لوگ واپس لوٹ گئے، میں ابھی  
جگہ سے نہیں ہٹا تھا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے سوا نظر آئے، وہ درختوں میں گھس گئے تھے، سب  
سے اگے حضرت اخرم اسدی تھے، ان کے پیچھے حضرت  
ابوقتاہ انصاری تھے اور ان کے پیچھے حضرت مقداد بن  
اسود کنزی تھے، میں نے حضرت اخرم کے گھوڑے کی  
باگ منہام لی، حضرت ابن اکوع نے کہا وہ لیٹر سے بیٹھ جائے  
مجا گئے، میں نے کہا اسے اخرم ان سے مخاطب ہنایہ  
تم کو کوئی نقصان نہ پہنچائیں سچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور ان کے اصحاب تم سے آئیں، انہوں نے کہا اسے  
سلمہ! اگر تم اللہ اور رسول آخرت پر یقین رکھتے ہو اھم  
یقین رکھتے ہو کہ جنت حق ہے اور جہنم حق ہے تو میرے

نے کہا پھر میں نے ان کا راستہ چھوڑ دیا، پھر ان کا اور عبدالرحمن  
فزاری کی مقابلہ ہوا، حضرت اوسم نے عبدالرحمن کے  
گھوڑے کو زخمی کر دیا، عبدالرحمن فزاری نے حضرت اوسم  
پر نیزے سے وار کیا، اور ان کو شہید کر دیا، اور ان کے  
گھوڑے پر سوار ہو گیا، اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے شہسوار حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے آکر  
عبدالرحمن فزاری پر نیزہ ملا اور اس کو قتل کر دیا، پھر قسم  
اس ذات کی جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عزت  
دی ہے، میں ان کا پیچھا کرتا رہا اور پیدل ان کے پیچھے  
دوڑتا رہا حتیٰ کہ مجھے پیچھے کوئی دکھائی نہیں دے رہا تھا،  
اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بھی کسانے  
مجھے نہیں دیکھا اور نہ ہی ان کا گرد و غبار نظر آیا، حتیٰ کہ فرسوں  
آفتاب سے کچھ پہلے وہ لہرے پانی کی ایک گھاٹی پر  
پہنچے اس گھاٹی کا نام دودھ درختا، وہ لوگ سخت پیاسے  
تھے اور پانی پینے کے لیے پیچھے تھے، پھر انھوں نے مجھے  
دیکھا کہ میں دودھا ہمارا چلا ہوا ہوں، بالآخر میں نے ان کو پانی  
سے دور ہٹا دیا اور وہ ایک نظر پانی بھی نہ پی سکے، اب  
وہ ایک گھاٹی کی جانب دودھ پڑے، میں بھی ان کے پیچھے  
دوڑا اور ان میں سے ایک شخص کے کندھے پر تیر مارا جو  
کندھے سے پار لنگ گیا، میں نے کہا لو اس کو سمجھاؤ میں  
ابن الاکوع ہوں اور آج کینوں کی تباہی کا دن ہے اس  
نے کہا اس پر اس کی ماں روئے کیا وہ وحی اکوع ہے  
جو جہنم سے ہی ہمارے پیچھے لگا ہوا ہے، میں نے  
کہا ہاں اسے اپنی جان کے دشمن پر تیار دینی اکوع ہے  
جو جہنم سے تمہارے پیچھے ہے، حضرت ابن الاکوع نے  
کہا انھوں نے دو گھوڑے گھاٹی پر چھوڑ دیے، میں ان  
دونوں گھوڑوں کو ہٹا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں لے آیا، وہاں مجھ سے حضرت عامرؓ،  
ان کے پاس ایک چاکل میں دودھ تھا اور ایک مشکیزے میں پانی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ كَالْأَنْهَارِ تَا سَلَمَةً إِنْ  
كُنْتُ تَوْفِيكَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَالْأَخِي وَتَعْلَمُ  
أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَالنَّارَ حَقٌّ فَلَا تَكْ حُلَّ  
بَيْنِي وَبَيْنَ الشَّهَادَةِ قَالَ فَتَعْلَمُ  
كَأَلْتَنِي هُوَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ فَتَعْلَمُ  
بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ كَرَسَةً وَطَعْنَةً عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
فَقَتَلَهُ وَتَحَوَّلَ عَلَى قَرَيْبِهِ وَلَحِقَ أَبُو  
قَتَادَةَ فَأَمْسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ فَطَعْنَهُ فَقَتَلَهُ قَوْلًا لَمْ  
يَكُنْ لَهُمْ أَعْدَاءُ عَلَى رَجُلٍ حَقٍّ مَا آمَا  
وَمَا إِيَّاهُ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَلَا عِبَاءَ بِهِ شَيْئًا حَتَّى يَعْدِلُوا  
قَبْلَ هَذَا الشَّيْءِ إِلَى شَيْءٍ فِيهِ مَا يَنْتَهِ  
لَهُ دُونَكَ دَلِيلُ بَوَائِنِهِ وَهُوَ عِطَاشٌ  
قَالَ فَتَنْظُرُوا إِيَّاهُ أَعْدَاءُ وَمَا هُمْ  
فَعَلَيْتُهُمْ عَنْهُ يَعْنِي أَجَلِيَّتُهُمْ  
عَلَيْهِ كَمَا دَاخَلُوا مِنْهُ قَطْرَةً قَالَ وَ  
يَعْرِجُونَ فَيَسْتَدُونَ فِي شَيْئَةٍ  
قَالَ فَأَخَذُوا فَأَلْحَقُوا رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَصْلَبُوا  
يَسْلَبُهُ فِي لُغْضٍ كَتَبَهُ قَالَ فَلَمْ تَخْذُ مَا  
وَأَنَا ابْنُ الْأَكُوْعِ وَالنَّبِيُّ يُؤْمِرُ الرَّسُولَ  
قَالَ يَا نِكَلَتُهُ أُمُّهُ أَلْوَعَةُ بَكْرَةَ قَالَ  
قُلْتُ تَعْدُ يَا عَدُوَّ نَفْسِهِ أَلْوَعَةُ بَكْرَةُ  
قَالَ وَارْدُوا كَرَسِينَ عَلَى قَبِيئَةٍ قَالَ  
فَجِئْتُ بِهِمَا أَسْأَلُكُمْ إِيَّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَحِقْنِي عَامِدٌ  
يَسْطِيحُ حَتَّى يَمْلَأَ مَدْرَتَهُ مِنْ لَبَنٍ وَسَطِيحَتِهِ  
فِيهَا مَا يَكُونُ مَنَاتٌ وَشَيْءٌ لَمْ أَكُنْتُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ  
عَلَى الْمَاءِ الَّذِي خَلِيقُهُمْ عَنْهُ فَلَا ذَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ  
أَخَذَ تِلْكَ الْإِبِلَ وَكُلَّ شَيْءٍ اسْتَنْقَذْتُ  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَكُلَّ رُمْحٍ وَبُرْدَةٍ وَإِذَا الْإِبِلُ  
تَحَرَّاقَتْ مِنَ الْإِبِلِ الَّذِي اسْتَنْقَذْتُ مِنَ  
الْقَوْمِ وَإِذَا هُوَ يَشْوِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَيْدِهَا وَسَنَامِهَا قَالَ  
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ فَأَنْتَخِبُ مِنَ  
الْقَوْمِ مِائَةَ رَجُلٍ فَأَكْبِرُ الْقَوْمَ فَلَا يَبْقَى  
مِنْهُمْ مُخْبِرٌ إِلَّا قَتَلْتُهُ قَالَ فَضِيحَكَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ تَوَاجِدُهُ  
فِي ضَوْءِ النَّارِ فَقَالَ يَا سَلَمَةَ أَنْتَ أَكْثَرُ  
فَأَجَلًا قُلْتُ نَعَمْ وَالَّذِي أَكْرَمَكَ فَقَالَ  
إِنَّهُمْ أَلَانٌ لِيَقْرُونَ فِي أَرْضِ غَطَفَانَ قَالَ  
فَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ غَطَفَانَ فَقَالَ تَحَرَّ لَهْمُ  
فُلَانٍ بِحُزُونٍ أَفَلَمَّا كُشِفُوا أَجَلَهُ هَذَا كُفِّتَ  
فَقَالُوا أَتَاكُمْ الْقَوْمُ فَتَحَرَّجُوا هَارِبِينَ فَلَمَّا  
أَصْبَحْنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ خَيْرَ قُرْسَانَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ  
رَجَالِنَا سَلَمَةُ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ سَهْمِ الْفَارِسِ  
وَسَهْمِ الرَّاحِلِ فَجَمَعَهُمَا إِلَى جَمِيعَتِنَا ثُمَّ  
أَرَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَرَأَاهُ عَلَى الْعَصْبَاءِ رَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ  
قَالَ قَبِينَمَا نَحْنُ نَسِيرُ قَالَ وَكَانَ رَجُلٌ  
مِّنَ الْأَنْصَارِ لَا يُسَبِّقُ شَيْئًا قَالَ فَجَعَلَ  
يَقُولُ أَلَا مَسَابِقُ إِلَى الْمَدِينَةِ هَلْ مِثْ  
مَسَابِقُ فَجَعَلَ يُعِيدُ ذَلِكَ

تھا، میں نے وضو کیا اور وہ وعدہ چھپا، پھر میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ اسی پانی  
کے پاس تھے جہاں سے میں نے بیٹروں کو بھگایا تھا،  
میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام لوگوں  
پر قبضہ کر لیا تھا، اور ان تمام چیزوں پر قبضہ کر لیا تھا جو  
میں نے مشرکین سے چھینی تھیں، اور تمام نیزے اور  
چاودیں سے لی تھیں، جو اونٹ میں نے پھینے تھے ان  
میں سے ایک اونٹنی کو حضرت بلال نے ذبح کیا، وہ  
اس کی کلیجی اور کولہ میں سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
لیے بھون رہے تھے، حضرت ابن اکوع کہتے ہیں میں  
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں کہ میں لشکر  
میں سے سو آدمی چن کر ان بیٹروں کا پیچھا کروں اور  
میں ان میں سے کسی کو زندہ نہیں چھوڑوں گا کہ وہ اپنی قوم میں  
حاکم بنی کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے پر تھک  
کہ آگ کی روشنی میں آپ کی ڈاڑھیں دکھائی دیں، پھر آپ  
نے فرمایا اے سلمہ! کیا تمہارا خیال ہے کہ تم ایسا کر سکتے ہو؟  
میں نے کہا جی! قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو  
عزت دی ہے! آپ نے فرمایا ابھی تک وہ ارض غطفان  
میں ہوں گے! حضرت ابن اکوع کہتے ہیں کہ اتنے میں  
غطفان سے ایک شخص آیا اور اس نے کہا فلاں شخص  
نے ان کے لیے اونٹ ذبح کیا تھا، جب انہوں نے  
اس کی کھال اتاری تو ان کو گرد و غبار نظر آیا تو وہ کہنے لگے  
وہ حملہ آور لوگ آگئے اور پھر وہاں سے بھاگ کھڑے ہوئے  
پھر حال جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
ہمارا سب سے بہترین گھوڑے سوار ابو قتادہ ہے اور  
بہترین پیادہ سلمہ ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے  
دو حصے عطا فرمائے، ایک حصہ گھوڑے سوار کا اور ایک  
پیادے کا، میں نے ان دونوں حصوں کو اکٹھا کر لیا، پھر

بجھا دیا جان کا کیک ہم میں کی طرف واپس جا رہے تھے انہوں  
میں سے ایک ایسا شخص تھا جس کا دھڑنے میں کوئی مٹا نہیں  
کر سکتا تھا اس نے کہا کوئی ایسا شخص ہے جو میرے ساتھ  
مدینہ تک دوڑ کر چلے وہ بار بار چلیج کرتا رہا جب میں نے  
اس کی بات سنی تو میں نے کہا تم کسی بزرگ کی بزرگی کا خیال  
نہیں ہے اور تم کسی محزون آدمی کا لحاظ نہیں کرتے اس نے  
کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کا خیال نہیں  
کرتا حضرت ابن اکرم کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ پر میرے ماں باپ خدا ہوں مجھے  
اس شخص سے دھڑنے میں مقابلہ کرنے دیجئے آپ نے  
فرمایا اگر تم چاہتے ہو تو جاؤ میں نے انصاری سے کہا میں تمہاری  
طرف آتا ہوں میں نے پیر شہر حاکم کے (رکاب سے نکلنا)  
اور ساری سے کوڑ پڑا اور پھر میں نے دوشا نہ شروع کر دیا  
جب ایک یا دو چڑھائیاں باقی رہ گئیں تو میں دم لینے کے لیے  
رُکا اور پھر اس کے پیچھے دوڑ پڑا پھر جب ایک یا دو  
چڑھائیاں بقیہ میں پھر میں بلند ہو کر اس سے ماحلا پھر میں نے  
اس کے دونوں شانوں کے درمیان ایک گھونسا مارا اور  
کہا خدا کی قسم اب تم (میرے) پیچھے نہ جاؤ گے اس نے  
کہا میرا بھی یہی گمان ہے پھر میں اس سے پہلے مدینہ پہنچ گیا  
حضرت ابن اکرم بیان کرتے ہیں کہ خدا کی قسم! ابھی ہم مدینہ  
میں تین یا تین ہی عہدے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ خیر برآمد ہو گئے اور میرے چچا حضرت فادمی  
اللہ تعالیٰ سے ہم یہ اشارہ پڑھ رہے تھے کہ خدا کی قسم اگر  
اللہ کی مدد نہ ہوتی تو ہم ہلاکت نہ پاتے۔ صدر ادا کرتے  
نہ نماز پڑھتے۔

ہم تیرے فضل سے مستغنی نہیں ہیں دشمن سے حفاظت  
کے وقت تو تم کو ثابت قدم رکھا۔ اور ہم پر سکون نازل فرمایا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کون ہے؟  
انہوں نے کہا میں فادمی ہوں، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ بخیر

كَلَامَهُ فَلَمَّا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَ  
وَأَيُّ ذَرَفِي فَلَا سَائِبَ الرَّجُلِ قَالَ إِنْ شِئْتَ  
قَالَ قُلْتُ أَذْهَبَ إِلَيْكَ وَتَنْتَبِذَ رَجُلِي  
فَقَطَعْتَ قَعْدَتِي قَالَ فَرَبَطْتُ عَلَيْكَ  
شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ اسْتَبَقِي نَفْسِي ثُمَّ عَدَوْتُ  
فِي الْفِرَّةِ فَرَبَطْتُ عَلَيْكَ شَرَفًا أَوْ شَرَفَيْنِ  
فَكُنَّا فِي سَهْمَةٍ حَتَّى أَتَيْتُكَ قَالَ قَامَ مَعَكَ  
بَيْنَ كَيْفِيَّةٍ قَالَ قُلْتُ قَدْ سَبَقْتَ وَاللَّهِ  
قَالَ أَنَا أَطْلُقُ قَالَ فَسَبَقْتُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ  
قَالَ قَوْلَ اللَّهِ مَا لَيْسْنَا إِلَّا ثَلَاثٌ كَيْلٌ حَتَّى  
تَحْرُجْنَا إِلَى عَيْبَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَعَلَ عَيْنِي عَامِرٌ يَرْجُو  
بِالْقَوْمِ ۝

تَاللَّهِ لَوْ لَا اللَّهُ مَا أَهْتَدَيْتُمَا  
وَلَا تَصَدَّقْتُمَا وَلَا صَلَّيْتُمَا  
وَنَحْنُ عَنْ فَضْلِكَ مَا اسْتَغْنَيْنَا  
فَقِيَّتِ الْكَفْدَامُ إِنْ لَا قِيَمًا  
وَأَنْ تَكُنْ سَيِّئَةً عَلَيْنَا  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ هَذَا أَقَالَ تَأْعَامِي قَالَ عَفَا لَكَ رَبُّكَ  
قَالَ وَمَا اسْتَغْفَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِلَّا لِنَاسٍ يَخْصِيهِمْ إِلَّا اسْتَشْهَدَهُ قَتَالُ  
فَتَادَى عَمْرٍؤُنِ الْخَطَّابُ وَهُوَ عَلَى جَمَلٍ لَهُ  
يَأْتِيهِ اللَّهُ تَوْلَا مَا مَقَعْنَا بِعَامِرٍ قَالَ فَتَكَلَّمَا  
قَدِمْنَا عَيْبَرَ قَالَ عَمْرٍؤُا مَلِكُكُمْ مَوْحِبٌ  
يَخْطُبُ بَيْنَهُمَا وَيَقُولُ ۝  
قَدْ عَلِمْتُ عَمْرٍؤُا فِي مَرْحَبٍ

شَاكِي السِّلَاحِ بَطْلٌ مُّجْتَرِبٌ  
اِذَا الْحَرْوُوبُ اَقْبَلَتْ تَلَهَّبُ  
قَالَ وَبَرَنَّا لَهُ هَتِّي عَامِرٌ فَقَالَ ه  
قَدْ عَلِمْتُ تَحْيَبُ اَنِي عَامِرٌ  
شَاكِي السِّلَاحِ بَطْلٌ مُّغَامِرٌ

قَالَ فَاتَّخَلَفَا ضَرْبَتَيْنِ فَوْقَهُ سَيْفُ  
مَرْحَبٍ فِي تَرْسِ عَامِرٍ وَذَهَبَ عَامِرٌ يَسْأَلُ  
لَهُ فَرَجَةً سَيْفُهُ عَلَى كَفْسِهِ فَقَطَعَ الْخَلْعَةَ  
فَكَانَتْ فِيهَا نَفْسُهُ قَالَ سَلَمَةٌ فَخَرَجَتْ  
فَاِذَا نَفَرٌ مِنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُونَ بَطْلٌ عَمَلٌ عَامِرٌ قَتَلَ نَفْسَهُ  
قَالَ فَاَمِيتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَاَنَا اَبْكِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَطْلٌ عَمَلٌ  
عَامِرٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ قَالَ ذَلِكَ قَالَ قُلْتُ نَاسٌ مِنْ اَصْحَابِكَ  
قَالَ كَذَبَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ بَلْ لَهُ اَجْرٌ مَرَّتَيْنِ  
ثُمَّ اَرْسَلَنِي اِلَى عَلِيٍّ وَهُوَ اَرْمَدٌ فَقَالَ  
لَا عَظِيمَيْنِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
اَوْ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَاَتَيْتُ عَلِيًّا  
فَجِئْتُ بِهِ اَقْوَدَ وَهُوَ اَرْمَدٌ حَتَّى اَتَيْتُ  
بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَبِصَقِي فِي عَيْنَيْهِ فَبَرَأَ وَاَعْطَا الرَّايَةَ  
وَخَرَجَ مَرْحَبٌ فَقَالَ ه

قَدْ عَلِمْتُ تَحْيَبُ اَنِي مَرْحَبٌ  
شَاكِي السِّلَاحِ بَطْلٌ مُّجْتَرِبٌ  
اِذَا الْحَرْوُوبُ اَقْبَلَتْ تَلَهَّبُ  
قَالَ عَالِيٌّ ه

اَنَا الَّذِي سَمِعْتَنِي اُرْقِي حَيْدَرًا  
كَلِمَتِ عَابَاتٍ كَرِيْمٍ

فرماتے! حضرت ابن اکوع کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جس کے لیے بھی انتظار کرتے تھے وہ شہید ہو جاتا تھا حضرت  
ابن اکوع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں  
حالیہ وہ اور نہ پر سوار تھے: اے اللہ کے ہی آپ نے میں  
عامر سے فائدہ کیوں نہیں اٹھانے دیا، جب ہم خیر بنیچے تو  
ان کا بادشاہ مرحب یہ رجز پڑھتا ہوا نکلا:

خیر جانتا ہے کہ میں مرحب ہوں۔

ہتھیاروں سے لیس، بہادر اور آزمودہ ہوں

جب لڑائی کی آگ جھڑکنے لگتی ہے۔

یہ سن کر میرے چچا عامر یہ رجز پڑھتے ہوئے اس کے مقابلہ  
کے لیے نکلے۔:

خیر خوب جانتا ہے کہ میں عامر ہوں، ہتھیاروں سے لیس، بہادر  
اور لڑائیوں میں گھسنے والا ہوں۔

حضرت ابن اکوع بیان کرتے ہیں کہ دونوں کی تلواریں ایک دوسرے سے

ٹکڑے لگیں، اچانک مرحب کی تلوار حضرت عامر کی ڈھال پر پڑی حضرت عامر  
کو تلوار مارنے کے لیے نیچے جھکے مگر تلوار ٹوٹ کر خود ان کو لگ گئی جس سے ان کے بازو

کی ایک رگ کٹ گئی اور وہ شہید ہو گئے حضرت سلمہ کہتے ہیں میں باہر نکلا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
میرے اصحاب یہ کہہ رہے تھے کہ عامر کا عمل اکارت گیا کیونکہ اسوں نے خود

کو قتل کر لیا، حضرت ابن اکوع کہتے ہیں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں روتا ہوا گیا اور کہا یا رسول اللہ کیا عامر کے اعمال

رائیگیاں ہو گئیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کون

کہتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ آپ کے اصحاب میں سے کچھ

لوگ کہہ رہے ہیں، آپ نے فرمایا جس شخص نے یہ کہا ہے

غلط کہا ہے، اس کو قرعہ دو گنا اجملے گا پھر آپ نے مجھے

حضرت علی کی طرف بھیجا وہاں حالیہ ان کی آنکھیں دکھتی تھیں،

آپ نے فرمایا میں اس شخص کو جینڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے

رسول سے محبت کرتا ہو گا، یا فرمایا اس سے اللہ اور اس کا

رسول محبت کرتا ہو گا، پھر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس

گیا اور ان کے پاس آکر یہاں تک کہ ان کی آنکھیں دکھتی تھیں

Marfat.com

جلد عاش

میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا آپ نے ان کو انھوں میں صاحب دہن والا دیکھ کر ہمیشہ اور آپ نے ان کو جہاد کا موجب مقابلہ کے لیے یہ کہتا ہوا نکلا:  
 غیر موجب جاتا ہے کہ میں موجب ہوں،  
 ہتھیاروں سے ہیں، بہادر اور آزمودہ ہوں  
 جب جنگ کا آگ بھڑک اٹھتی ہے۔

حضرت علی نے فرمایا:

میں وہ ہوں جس کی ماں نے اس کا نام حیدر رکھا ہے۔ جو جنگوں کے شیر کی طرح رعب اور دہمہ والا ہے میں لوگوں کے ایک صاع کے بدلہ میں اس سے بڑا پیغام دیتا ہوں۔  
 یہ حضرت علی نے مرعب کے سر پر ایک ضرب لگائی اور اس کو ہلاک کر دیا اللہ تعالیٰ نے حضرت علی کے ہاتھ پر جبریل فرج کر دیا۔ ایک اور سند سے یہ روایت اس سے بھی زیادہ طویل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔  
 امام مسلم نے ایک اسناد سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

أَوْفِيهِمْ بِالْعَمَلِ كَيْلَ الْقَدَرِ  
 قَالَ فَصَرَبَتْ رَأْسُ مُزَحِبٍ لَقَّتَهُ لَمَّةٌ كَانَتْ  
 الْفَتْحَ عَلَى يَدَيْهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّامِدِ  
 بْنُ عَبْدِ النَّوَّارِ بِثَبْتٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمَّارٍ  
 يَهْدِي الْحَدِيثُ بِطَوِيلٍ

۳۵۶۴۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ  
 لَوْثًا وَدَعِيُّ الشَّكْبِيِّ حَدَّثَنَا الْقَضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ  
 عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمَّارٍ يَهْدِي

حضرت علی کو حیدر کہنے کی تحقیق  
 اس حدیث میں ہے کہ حضرت علی نے رجب میں فرمایا میری ماں نے میرا نام حیدر رکھا ہے۔ حیدر کا معنی ہے شیر، جب حضرت علی پیدا ہوئے تو ابتداً آپ کی والدہ نے آپ کا نام حیدر رکھا اور جب نے خواب میں دیکھا تھا کہ اس کو شیر قتل کرے گا اس وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنا نام شیر ذکر کیا تاکہ مرعب خوف نہ ہو، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی والدہ نے آپ کا نام ابتداً اسد رکھا تھا کیونکہ آپ کے جد کا نام اسد بن ہشام بن عبد مناف تھا، اس وقت ابوطالب کہیں گئے ہوئے تھے جب وہ آئے تو انھوں نے آپ کا نام علی رکھا، حیدر کا معنی غلط اصدوت ہے اور شیر بھی سخت قوی درندہ ہے اس لیے اس کو حیدر کہتے ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی قوت کے اعتبار سے اپنے آپ کو حیدر سے تعبیر فرمایا تھا۔

مرعب کو حضرت علی نے قتل کیا تھا یا حضرت محمد بن مسلمہ نے؟  
 علامہ فروزی کہتے ہیں کہ زیادہ صحیح یہی ہے کہ مرعب کو حضرت علی نے قتل کیا تھا، علامہ ابن عبد البر نے اپنی کتاب الدردی مختصر السیر میں لکھا ہے کہ محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ مرعب کو حضرت محمد بن مسلمہ نے قتل کیا تھا۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ اس کو حضرت علی

رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا، علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ اکثر محدثین اور تفسیر نگاروں کا اس پر اتفاق ہے کہ مرحب کو حضرت علی نے قتل کیا تھا۔

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار معجزات کا بیان** | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار معجزات کا بیان ہے: (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے کنوئیں میں لعاب دہن ڈالا تو اس کا پانی زیادہ ہو گیا۔ (۲) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دیکھ بھلی آنکھوں میں لعاب دہن لگایا تو ان کی آنکھیں ٹھیک ہو گئی، (۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ پیش گوئی فرمائی کہ آپ جس کو جنت اویں گے اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ پر خیر فتح کرے گا (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش گوئی فرمائی کہ کثیرے غطفان میں قیام کریں گے اور ایسا ہی ہوا۔ لے

**دیگر فوائد حدیث** | اس حدیث کے دیگر فوائد حسب ذیل ہیں: (۱) دشمن کے ساتھ صلح کرنے کا جواز جیسا کہ صلح مدینہ میں ہوا۔

(۲) لشکر سے پہلے مقدمۃ الجیش کو بھیجا۔

(۳) حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت ابوقنادہ اور حضرت انورم اسدی رضی اللہ عنہم کے مناقب۔

(۴) جو شخص کوئی اچھا کام کرے اس کے سامنے اس کی تعریف کرنا، جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوقنادہ اور حضرت سلمہ بن اکوع کے سامنے ان کی تعریف کی، اگر سامنے تعریف کرنے میں کوئی مصلحت ہو تو یہ مستحب ہے اور اگر اس میں کسی فتنہ کا اندیشہ ہو تو یہ مکروہ ہے اور اگر کسی ناجائز فائدہ کے حصول کے لیے کسی کے منہ پر اس کی تعریف کی جائے تو یہ حرام ہے۔

(۵) دشمن کے گھوڑوں کی کوئی چیزیں کاٹنے اور ان کو قتل کرنے کا جواز، اور جنگ میں رجز پڑھنے کا جواز۔

(۶) مال غنیمت سے کچھ کھانے کا جواز اور مال غنیمت سے عطیات دینے کا استحباب۔

(۷) اگر سواری متحمل ہو تو اس پر دوسرے شخص کو بٹھانے کا جواز، اور امام کی اجازت کے بغیر دشمن کو لٹکانے کا جواز جس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مرحب کو لٹکا دیا تھا۔

(۸) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی شہادت سے محبت اور حرص، اور اپنے آپ کو گھسان کی جنگ میں داخل کرنا۔

(۹) جو شخص کفار کے خلاف اڑتا ہوا مارا جائے وہ شہید ہے خواہ کفار کی ضرب سے مرے یا اپنے ہتھیار کی ضرب لگنے سے مر جائے۔

(۱۰) امام کا لشکر کے سپاہیوں کی تحقیق کرنا اور جس کے پاس ہتھیار نہ ہو ان کو ہتھیار فراہم کرنا۔

(۱۱) اس حدیث میں دودھ کے مقابلہ کا بھی ثبوت ہے، جبکہ اس میں کوئی شرط نہ لگائی جائے۔

(۱۲) اس حدیث میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی عظیم فصاحت ہے کہ صحیح انداز میں سے دھڑتے دھڑتے دھڑتے گئی، گھوڑے تھک گئے، اونٹ تھک گئے، لوگ سامان اور اسباب چھوڑ گئے، کھٹے مر گئے پھر حضرت سلمہ نہ تھکے۔

کو کہا یا نہ پیا، جس کے پیسے دشمن کا تائب کرتے رہے، اس کے باوجود یہ بت گیا کہ یہ سب کچھ سنا دم انصاری کے ساتھ  
دشمن نے میں منظر کیا اور بالآخر تاجر میں اس کو پیچھے چھوڑ دیا ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ

أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ الْآيَةِ

اللَّهُ تَعَالَى كَأَنَّهُ لَاقِلٌ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ

أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ الْآيَةِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
مکہ کے اسی آدمی جہلی بن عامر سے صلح ہو کر اترے وہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کو دھوکہ دے کر  
غفلت میں غم کرنا چاہتے تھے، آپ نے ان کو کچھ کر قید  
کر لیا اور بعد میں چھوڑ دیا تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل  
فرمائی، جس ذات نے ان کے افعال کو تم سے روک  
لیا اور یہ کہ ان پر تہااری فتح کے بعد نہ اسے انھوں کو  
ان سے روک لیا۔

۳۵۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَارُونَ أَخْبَرَنَا

حَقَّابُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ كَثَّابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ

مَالِكٍ أَنَّ كَثَّابِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ

هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مِنْ جَبَلِ النَّعِيمِ مُتَسَلِّحِينَ يُرِيدُونَ فِتْنَةً

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ

فَأَخَذَهُمْ سَلَامًا فَاسْتَحْيَاهُمْ فَأَتْرَكَ اللَّهُ

عَنْ وَجَلَّ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ

وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ وَبَطَّنَ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ

أَظْفَرَ كُرْعَ عَلَيْهِمْ

بَابُ عَزْوَةِ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ

عورتوں کا مردوں کے ساتھ جہاد کرنا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جنگ حنین کے دن ایک خنجر لیا جو  
ان کے پاس تھا، حضرت ابو طلحہ نے وہ خنجر دیکھ لیا، انھوں  
نے کہا یا رسول اللہ! یہ ام سلمہ ہیں اور ان کے پاس ایک خنجر  
ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا یہ خنجر کیسا  
ہے؟ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا میں نے یہ خنجر اس لیے  
لیا ہے کہ اگر کوئی مشرک میرے قریب آیا تو میں اس کو پیت  
چھاڑ دوں گی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے لگے، حضرت  
ام سلمہ نے کہا میرے بعد جو طعن ہو وہیں جو آپ سے شکست  
کھا چکے ہیں ان کو قتل کر دیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: اے ام سلمہ تم کو کافی ہے اور اس نے اچھا

۳۵۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا حَقَّابُ بْنُ

سَلَمَةَ عَنْ كَثَّابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ أُمِّ سَلَمَةَ

أَخْبَرَنَا يَوْمَ حَنْظَلٍ تَحْتَ جَبَلٍ أَفْكَانَ مَعَهَا

قِرَاطُهَا أَبُو عَلِيٍّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا

أُمِّ سَلَمَةَ مَعَهَا خَنْجَرٌ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا

الْخَنْجَرُ قَالَتْ الْغَدَاةُ إِنْ دَنَا مِنِّي

أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَقَرْتُ بِهِ بَطْنَهُ

فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَضَعُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتُلُ مَنْ



کیا ہے۔

بَعْدَنَا مِنَ الطَّلَقِ أَنْتُمْ مُوَابِقُ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَمْرٌ سَكِينٌ  
إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَفَى وَ أَحْسَنَ -

(ف) فتح مکہ کے دن جو اہل مکہ مسلمان ہوئے ان کو طلاق دیا جاتا ہے، حضرت ام سلمہ نے ان کے قتل کا اس لیے مشورہ دیا تھا کہ ان کے خیال میں وہ لوگ دل سے مسلمان نہیں ہوئے تھے۔

ایک اور سند سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ام سلمہ  
کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قصہ روایت کیا ہے۔

۴۵۶۷ - وَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَبَّانٍ  
حَدَّثَنَا بِهِمْ حَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ فِي قِصَّةِ أَمِيرِ سُلَيْمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ثَابِتٍ -

۴۵۶۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
جَعْفَرُ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَيِّمِ سُلَيْمٍ وَيَسُوقُهُمُ الْإِنْصَارَ  
مَعَهُ إِذَا غَزَا فَيَسْتَقِينُ الثَّمَاءَ وَيُدَاوِيَنَّ  
الْجَرَحَى -

۴۵۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو وَ هُوَ  
أَبُو مَعْمَرٍ الْيَمَنِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَ هُوَ ابْنُ صَهْبٍ عَنْ  
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ  
إِنَّمَا مَرَّتْ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَبُو طَلْحَةَ بَيْنَ  
يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَوَّبَ  
عَلَيْهِ بِحَبْسَةٍ قَالَ وَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا  
رَافِعًا شَدِيدًا لَزِيمًا وَ كَثَرَتْ يَوْمَئِذٍ  
قَوَسِينَ أَوْ ثَلَاثًا فَتَالَ فَكَانَ الرَّجُلُ  
يَمُرُّ مَعَ الْجَعْبَةِ مِنَ الْقَبْلِ فَيَقُولُ  
أَنْتُمْ هَإِيْ طَلْحَةَ قَالَ وَ يُفِي

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جہاد کرتے تھے تو آپ  
کے ساتھ حضرت ام سلمہ اور انصار کی کچھ عورتیں بھی ہوتی تھیں  
وہ پانی پلاتیں اور زخمیوں کو دوا دیتیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ جنگ اُحد کے دن کچھ لوگوں نے شکست کھائی اور  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ چھوڑ دیا، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ  
عنہ آپ کے ساتھ تھے اور ایک ڈھال سے آپ پر آڑ کی  
ہوتی تھی، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بڑے زبردست تیر انداز  
تھے، اسی دن انہوں نے دو یا تین گمانیں توڑ دیں جب  
کوئی شخص تیروں کا ترکش لے کر نکلتا تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم فرماتے یہ تیر ابو طلحہ کے لیے رکھ دو، رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم گردن اٹھا کر کافروں کی طرف دیکھتے تو حضرت ابو طلحہ  
کہتے: اے اللہ کے ہی! آپ پر میرے سال باپ بھائی ہیں  
گردن اٹھائیے کہیں آپ کو کھدکے تیروں میں سے کوئی  
تیر نہ لگ جائے، میرا سینہ آپ کے سینہ کے سامنے ہے۔

طہ خامس

ابو بکر اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما اپنے اپنے اور ہر ایک کے ہر سنے  
تھیں اور میں نے ان کی پندہوں کی پازیب کو دیکھا، وہ  
دولوں اپنی پشت پر ٹھک لاد کر لاتی تھیں، پھر رگڑوں کے منہ  
میں اس سے پانی ڈالتیں پھر لٹ کر جاتیں، پھر ان مشکیزوں  
کو بھرتی پھر ان کو مشکیزوں کے منہ سے دلوں کو پانی پاتیں۔ اس  
دن حضرت ابو طلحہ کے ہاتھ سے دو یا تین بار اونچے کی وجہ  
سے تھوکر گر گئی۔

اللَّهُ مَنَّكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ سَلَّمَ بِمُطَرِّ الْإِلَاقِ  
الْقَوْمِ قِيْلُوا أَبُو طَلْحَةَ يَا بَنِي اللَّهِ  
يَا بَنِي آتَتْ وَ أَرْتِي لَا تَشْرِفُ لَا يَجِبُكَ سَهْمٌ  
مِنْ سَهَامِ الْقَوْمِ تَحْرِقُ دُونَ تَحْرِقِكَ قَالَ  
وَلَقَدْ تَرَأَيْتُ عَاشِقَةً يَمُتُ إِيَّاهُ بَيْتٌ وَ أَمْرٌ  
سَكِينٌ وَ انْهَمَا كَمُتْ تَرَأَيْتُ أَنَّ هِيَ تَحْدَمُ  
سَوْفَهُمَا فَتَقْلَبُ الْفَقِيرَ عَلَى مُتَوْنِهِمَا  
ثُمَّ تُفَرِّغَانِي فِي أَمْوَالِهِمَا ثُمَّ تَرْجِعَانِ  
فَتَمْلَأَانِي ثُمَّ تَجِيحِيَانِ تَفْرِغَانِي فِي  
أَمْوَالِ الْقَوْمِ وَ لَقَدْ قَرَعْتُ الشَّيْءَ مِنْ  
يَدَايَ فِي ظُلْمَةٍ إِمَّا مَوْتَيْنِ وَ إِمَّا كَلْبًا  
فِي الْغَيَابِ

(نہ) اس حدیث میں حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے غزوہ اُمد میں شریک ہونے اور ان کی پازیب کھائی  
دینے کا ذکر ہے لیکن یہ خیال رہے کہ غزوہ اُمد میں جبری میں واقع ہوا ہے اور حجاب کے احکام پانچ، چھری میں غزوہ  
احزاب کے بعد نازل ہوئے ہیں۔

جہاد میں عورتوں کی شرکت کا بیان | اس حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عورتیں بھی جہاد میں جاتی تھیں  
اور عورتیں پانی پلاتی تھیں اور زخمیوں کا علاج کرتی تھیں، علامہ نووی اس کی  
شرح میں لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ ثابت ہے کہ عورتیں جہاد کے لیے جاسکتی ہیں اور ان سے پانی پلوانے اور دوا وغیرہ  
میں استفادہ کیا جاسکتا ہے، عورتوں کا یہ علاج کرنا ان کے شوہروں اور محرموں کے ساتھ خاص تھا اور اگر غیر محرم کے علاج  
میں اس کے جہم کو شکر کرنا پڑے تو وہ بھی ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔

اس باب کی حدیث نمبر ۲۵۶۶ میں ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ اُمد کے دن حضرت عائشہ  
اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما اپنے اپنے اور ہر ایک کے ہر سنے تھیں، میں نے ان کی پندہوں کی پازیب کو دیکھا، وہ دونوں اپنی  
پشت پر مشکیزے لاد کر لاتی تھیں۔

علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صرف پازیب کو دیکھا تھا کیونکہ یہ جنگ اُمد کا  
واقعہ ہے اور حجاب کے احکام غزوہ احزاب کے بعد نازل ہوئے ہیں: اس وقت تک عورتوں کی طواف دیکھنا حرام نہیں کیا گیا تھا  
نیز اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ حضرت انس نے ان کی طواف تصدق دیکھا تھا یہ حدیث اس پر عمل ہے کہ ان کی پازیب کی  
طواف حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر آجائے۔ بلا قصد چڑھتی تھی لیکن انھوں نے اس کی نگاہ بھڑک نہیں دیکھا۔ لہ

اس قسم کی احادیث سے بعض متقدم علماء عورتوں کی آزادی اور تعلیم، معیشت، کاروبار اور زندگی کے تمام شعبوں میں عورتوں کی مولیٰ کے ساتھ مساوات پر استدلال کرتے ہیں، اس لیے ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ یہاں قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کے ارشادات کی روشنی میں عورتوں کے ستر اور حجاب کے شرعی احکام بیان کر دیے جائیں، سواب ہم ستر اور حجاب کے مسئلہ پر گفتگو کریں گے۔ فنقول بآلہ التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔

**ستر اور حجاب کی تحقیق** | عورت کے ستر اور حجاب کے احکام الگ الگ ہیں، ستر کا تعلق عورت کے جسم کے اس حصہ اور ان اعضاء سے ہے جن کو شوہر کے سوا ہر شخص سے چھپانا واجب ہے خواہ وہ شخص

اس عورت کا عرم ہو یا غیر محرم، اور وہ عورت کے چہرے اور اعضاء کے علاوہ اسی کا پورا جسم ہے اور بیرون بی اختلاف ہے چہرے اور اعضاء کے سوا باقی جسم کو عورت نہ اپنے محرم (مثلاً باپ، بھائی، بیٹا وغیرہ) پر ظاہر کر سکتی ہے اور نہ اجنبی مردوں پر، اور حجاب کا تعلق عورت کے پورے جسم سے ہے اور یہ اجنبی مردوں کے لحاظ سے ہے سوا اجنبی مردوں کے لحاظ سے عورت کا پورا جسم واجب الستر (چھپانے کی چیز) ہے اور عورت باقی جسم کے علاوہ اپنا چہرہ اور ہاتھ بھی اجنبی مردوں پر ظاہر نہیں کر سکتی البتہ ضروریات مستثنیٰ ہیں جن کی تفصیل آئے گی، اسی طرح ستر کی بھی دو قسمیں ہیں، ایک نماز کے اعتبار سے ستر ہے اور یہ چہرے اور اعضاء کے علاوہ عورتوں کا پورا جسم ہے، سوا اجنبی مردوں کے لحاظ سے عورت کا پورا جسم واجب الستر ہے اور اس کو چھپانا واجب ہے، سورہ نور کی آیات میں عورتوں کے ستر کا ذکر ہے اور سورہ احزاب میں عورت کے حجاب کا بیان ہے۔

متقدمین فقہاء میں سے بعض فقہاء نے ستر اور حجاب میں فرق نہیں کیا اور عورت کے چہرے اور اعضاء کو حجاب سے مستثنیٰ رکھا ہے، لیکن جمہور فقہاء اسلام نے ستر اور حجاب میں فرق کیا ہے اور اجنبی مردوں کے لحاظ سے عورت کے چہرے اور اعضاء کے چھپانے کو بھی واجب قرار دیا ہے اور یہی چیز قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے مطابق ہے، امام شافعی، امام احمد اور متاخرین فقہاء احناف کے نزدیک اجنبی مردوں کا عورتوں کے چہرے کو دیکھنا مطلقاً ناجائز ہے اور امام مالک اور متقدمین فقہاء احناف کے نزدیک اگر شہرت کا اندیشہ ہو تو عورت کے چہرے کو دیکھنا حرام ہے اور اگر شہرت کا اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے، لیکن یہ رائے صحیح نہیں ہے جیسا کہ انشاء اللہ عنقریب دلائل سے واضح ہو جائے گا۔ پہلے ہم قرآن اور حدیث سے عورت کے ستر اور حجاب کا محل اور اس کا حکم بیان کریں گے، پھر عورت سے سلام و کلام اور اس کی آواز کا حکم بیان کریں گے پھر عورت کے گھر سے باہر نکلنے اور عورت کی سربراہی کا حکم بیان کریں گے۔۔۔ فنقول وبآلہ التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔

**عورت کے ستر کے متعلق قرآن مجید کا ارشاد**

ولا یبدین زینتھن الا ما ظہر منها ولیضویبن  
بنصرھن علی جیوبھن ولا یبدین زینتھن الا  
لبعولتھن او ابائھن او ابائھن بعولتھن او ابائھن  
او ابائھن بعولتھن او اخوانھن او

اور مسلمان عورتیں اپنے بناؤ سنگھار (ویک آپ)  
کو نہ دکھائیں بجز اس چیز کے جو عورت ظاہر ہوا وہ اپنے سینوں  
کو اپنے دستوں سے ڈھانک کر رکھیں، وہ اپنے ہاتھ  
اور سر کو نہ دکھائیں بجز ان چیزوں کے جو عورتوں کے شوہر

Marfat.com

جلد خامس

اوبی انخواتھن اولسا ثمن او ما ملک ابعثا نھن  
او العابعین غیروالی الادبہ من الرجال والاطفل  
الذین لھم یدھوا علی عورات النساء ولا  
یضربن بأرجلھن لیعلم ما یفخین من  
نمیفتھن وتوبوا الی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون  
لعلکم تغلحون۔

(نور: ۳۱)

ان کے باپ، ان کے شہروں کے باپ، ان کے بیٹے،  
ان کے شہروں کے بیٹے، ان کے بھائی، ان کے بھائی  
کے بیٹے، ان کی بہنوں کے بیٹے، دیگر مسلمان عورتیں ان  
کی ہتھیاریاں ادا کیے بغیر یعنی مرد و خدمت گار، جو عورتوں کی  
نوازش نہ کر سکتے ہوں ادا نہ کیے جائیں عورتوں کی پوشیدہ  
باتوں سے واقف نہ ہوتے ہوں، مسلمان عورتیں اپنے  
پریوں گزریں پر مار نہ کر چلاکیں جس سے ان کی پوشیدہ زینت  
کا مٹوٹ کو علم ہو جائے، اور اسے مؤمنہ اہم سبب کی کہ  
اللہ سے قہر ہو تاکہ تم فلاح پاؤ۔

سودہؓ فرماتی ہے اس میں واقعہ انک سے متعلق آیات نازل ہوئی ہیں، واقعہ انک غزوہ بدر مصطفیٰ یا غزوہ بدر  
سے واپسی کے موقع پر پیش آیا تھا، حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں امام ابن اسحاق کے قول کے مطابق یہ غزوہ چھ ہجری میں  
پیش آیا تھا اور مدنی بن مقبر نے کہا یہ غزوہ چار ہجری میں پیش آیا تھا،  
ہمارے نزدیک چار ہجری کا قول صحیح ہے اس سے یہ معلوم ہوا کہ سودہؓ نور چار ہجری میں نازل ہوئی اور اسی سال  
عورتوں کے ستر کا حکم نازل ہوا اس ستر کا متن حرام سے ہے اہد یہ نازلہ حالت احرام کے اعتبار سے ستر کا حکم ہے۔  
عصمت کے ستر کے متعلق مفسرین احادیث کا نظریہ |  
کوکسی پر ظاہر نہ کریں، البتہ حوزہ زینت ظاہر ہو وہ اس حکم سے مستثنی  
ہے، علامہ ابوبکر رازی جہاں حنفی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اس زینت سے مراد چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں، کیونکہ ستر چہرہ کی زینت ہے اور  
ہندی اور عجمی ہتھول کی زینت ہے اور حبیب اللہ تعالیٰ نے چہرہ اور ہتھول کی طوط دیکھا (حضرت کے وقت احباب  
کو دیا ہے تو اس کا احوالہ تقاضا یہ ہے کہ چہرے اور ہتھول کو دیکھنا بھی مباح ہو، چہرے اور ہتھول کے واجب الستر  
مرد عورت پر دلیل یہ ہے کہ عورت چہرے اور ہتھول کو کھول کر ناز پر مسمیٰ ہے اور اگر یہ واجب الستر (عورت یا شہرگاہ)  
جستے قرآن کو چھپانا بھی فرض ہوتا، اور حبیب عورت کا چہرہ اور ہتھول ستر نہیں ہیں تو اجنبی شخص کے لیے عورت کے ہتھول  
اور اس کے چہرہ کو بلا شہرت دیکھنا جائز ہے، اور شہرت سے دیکھنا جائز نہیں۔

عورت کے ستر کے متعلق مفسرین شافعیہ کا نظریہ یہ |  
اہم نور الدین رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں  
لکھتے ہیں:

اجنبی مرد کے حق میں آزاد عورت کا تمام جسم عورت (واجب الستر) ہے اور چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا اس کے جسم

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن مسلم بن ابی حنیفہ شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح البدر ج ۱، ص ۲۸۸، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ ابوبکر محمد بن علی رازی جہاں حنفی متوفی ۷۴۰ھ، الکام القرآن ج ۳ ص ۳۶۲-۳۶۳، مطبوعہ مہر کیلیدی لاہور، ۱۳۰۰ھ

کی طرف بلا ضرورت دیکھنا جائز نہیں ہے یہ

**عورت کے ستر کے متعلق مفسرین مالکیہ کا نظریہ** | اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو زینت ظاہرہ کرنے کے حکم سے ان زینت

اخلاط ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا زینت ظاہرہ سے مراد لباس ہے، ابن جبیر نے کہا اس سے مراد چہرہ ہے اور سعید بن جبیر، عطاء، اور اوزاعی نے کہا اس سے چہرہ، ہتھیلیاں اور لباس مراد ہے، حضرت ابن عباس، قتادہ اور حضرت مسور بن مخزوم نے کہا زینت سے مراد سرمہ، کنگن، نصف کلائیوں تک ہاتھوں کا رنگ اور کانوں کی بائیاں اور بندے وغیرہ ہیں سو عورت کے لیے آنے والے لوگوں کے سامنے اس زینت کو ظاہر کرنا جائز ہے، علامہ طبری نے نصف کلائیوں کو ظاہر کرنے کے متعلق یہ حدیث ذکر کی ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یحل لامرأتہ ان یتوضا بالکحل والیوم الاخر اذا  
عماکت ان تظہر الا وجہہا ویربھا الی ہفتا  
وقبض علی نصف الذراع۔  
جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان لائی ہو  
اس کے لیے بالغ ہونے کے بعد چہرے اور ہاتھوں تک  
ہاتھوں کے سوا ظاہر کرنا جائز نہیں ہے پھر آپ نے آدمی  
کلائیوں تک ہاتھوں کو پکڑا۔

ابن عطیہ نے کہا میرے نزدیک اس آیت کا منشاء یہ ہے کہ عورت کو اپنے تمام جسم کو چھپانے کا حکم دیا گیا ہے البتہ  
کام کاج کرتے وقت یا کسی اور مجبوری سے اس کا چہرہ اور ہاتھ اگر کھل جائیں تو وہ چھپانے کے حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ علامہ قرطبی  
کہتے ہیں میں کہتا ہوں کہ یہ بہت اچھا قول ہے کیونکہ کام کاج کرتے وقت عادتاً اور نماز اور حج وغیرہ کو ادا کرتے وقت  
غالباً چہرہ اور ہاتھ کھل جاتے ہیں، اس لیے یہ استثناء انہیں کی طرف راجع ہے، امام ابو داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء سے فرمایا: اے اسماء جب عورت بالغ ہو جائے تو  
اس سے اس کے سوا اور کسی عضو کا نظر آنا جائز نہیں ہے، اور آپ نے چہرہ اور ہتھیلیوں کی طرف اشارہ کیا، یہ حدیث  
ضعیف ہے۔ سعیدی) اور ہمارے فقہاء میں سے ابن خویزمنداد نے یہ کہا ہے کہ جب کوئی عورت خوب صورت ہو  
اور اس کے چہرہ اور ہاتھوں کی طرف دیکھنے سے فتنہ کا اندیشہ ہو تو اس پر اپنے چہرے اور ہاتھوں کو چھپانا بھی واجب  
ہے، اور بڑھی یا بد صورت عورت کے لیے اپنے چہرہ اور ہاتھوں کا ظاہر کرنا جائز ہے۔ لے

**عورت کے ستر کے متعلق مفسرین حنبلیہ کا نظریہ** | زینت ظاہرہ کی سات تفسیریں ہیں: (۱) حضرت ابن مسود سے

روایت ہے کہ اس سے مراد کپڑے ہیں (۲) حضرت ابن مسود سے روایت ہے کہ یہ سرمہ ادا لگنا ہے۔  
(۳) حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ سرمہ ادا لگنا ہے۔  
(۴) حضرت مسود بن مخزوم سے روایت ہے کہ یہ کنگن، انگلی اور سرمہ ہے (۵) مجاہد سے روایت ہے کہ یہ سرمہ، انگلی  
اور مہندی کا رنگ ہے (۶) حسن بصری نے کہا یہ انگلی اور کنگن ہے (۷) ضحاک نے کہا کہ یہ چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں۔

لے۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی مترن ۲۰۱ء، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۲۶۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیة ۱۹۸۰ء  
لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد کی ترجمان ۲۲۹-۲۲۸ء مطبوعہ انتشارات ناظرین دہلی

جلد خامس

کاغذی ابرو بیان نے کہا کہ یہ قول صحیح کے زیادہ قریب ہے۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور کہا ہے کہ زینت ظاہر پوشے میں دھندل گئی ہے ہر چیز ستر ہے مگر اس کے ناخن بھی ستر ہیں۔ امام احمد کے اس قول سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ نیزہ خدا کے انبیاء و مرسلین کی طرف دیکھا مطلقاً حرام ہے، ہاں اگر کوئی عذر ہو مثلاً اس سے نکلنا کا ارادہ ہو یا اس کو گناہ بنانا چاہتا ہو تو حرام اس کے چہرے کی طرف دیکھنا ہے اور نیزہ خدا کے اس کے چہرے کی طرف دیکھنا مطلقاً حرام ہے خواہ شہوت، امر یا نہ ہو اور عداوت اس کے چہرے اور ہاتھوں کی طرف دیکھے یا جہم کے کسی اور حصہ کی طرف۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ چہرہ کو گھونٹنے سے اس کی ناز و نبین باطل نہیں ہوتی تو اس کا جواب یہ ہے کہ چہرہ چھپانے میں مشقت ہے اس لیے اس کو گھونٹنے کی رخصت دی گئی ہے۔ لہ

تسلطان حمید کا اس آیت میں عورت کے ستر سے اس زینت کو مستثنیٰ کیا ہے جو از خود ظاہر ہو، اور صحیح یہ ہے کہ اس زینت سے مراد لباس ہے، بیساکہ قرآن مجید میں ہے خذوا زینتکم عند کل مسجد (اعراف، ۳۱/۱)۔ ہر نماز کے وقت اپنا لباس پہنو۔ اس لیے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ عورتوں کو خود اپنی زینت کا اظہار اور نمائش نہیں کرنی چاہیے البتہ جو زینت از خود ظاہر ہو جائے نہ مستثنیٰ ہے جیسے چادر یا دوشیز کا بڑا سا آڑ بانا، حضرت عبداللہ ابن مسعود، حسن بصری، ابن سیرین اور ابراہیم کھنی نے اس آیت کا یہی مطلب بیان کیا ہے، اور اس سے یہ رافع ہوتا ہے کہ عورت کا تمام جسم واجب الستر ہے، اور ابن عمر مفسرین نے یہاں زینت سے چہرہ اور ہاتھ مراد لیا ہے۔ ان کے قول کی تفسیر پر چہرہ اور ہاتھ عورت کے ستر سے مستثنیٰ ہیں، حجاب سے مستثنیٰ نہیں ہیں، البتہ نماز اور احرام کے ستر کا بیان ہے نظر کے ستر کا بیان نہیں ہے۔ امام شافعی امام احمد نے عورت کے چہرے اور ہاتھوں کی طرف دیکھنے کو مباح ضرورت کے سوا مطلقاً حرام کہا ہے اور امام ابو نعیمہ امام مالک نے شہوت سے دیکھنے کو حرام کہا ہے۔

عورت کے ستر کے متعلق احادیث

عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لی السراة عورة فماذا خرجت استشرفھا الشیطان ہذا حدیث حسن صحیح  
عن عبد ربیع بن عمار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لی السراة عورة فماذا خرجت استشرفھا الشیطان ہذا حدیث حسن صحیح  
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: عورت واجب الستر ہے، جب عورت اگر کسی ننگی سے تو شیطان اپنے ابرو پر ہاتھ رکھ کر اس کو دیکھا کرتا ہے۔

اسی حدیث میں عورت کے واجب الستر ہونے کی روشنی اور واضح دلیل ہے۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: عن عائشة ان اسماء بنت ابی بکر دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعليہا ثیاب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو وہ عورت تھیں۔

۱۔ علامہ ابوالفتح عبدالرحمان بن ابی نعیم حرزی منی ترقی، ۵۹۷ھ، زاد المسیر، ص ۳۲-۳۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت  
۲۔ امام ابوالحسن محمد بن عیسیٰ ترقی ترقی، ۲۹۹ھ، جامع ترقی، ص ۱۸۹، مطبوعہ دار خزانہ تجارت کتب کراچی

دقائق فاعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال يا اسعءان المرأة اذا بلغت المحيض لم  
يصلح لها ان يري منها الا هذا وهذا  
واشأء ابى وجهه وكفيه قال ابو داود  
هذا مرسل۔

کہ خدمت میں حاضر ہوئی درآنحائیکہ انہوں نے ہاریک  
کپڑے پہنے ہوئے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ان کو دیکھ کر منہ پھیر لیا اور فرمایا: اسے اسماہ! جب عورت  
بالغ ہو جائے تو اس کی صرف یہ چیز اور یہ چیز دکھائی دینی  
چاہیے، آپ نے اپنے چہرے اور متغیلیوں کی طرف اشارہ  
کیا۔ امام ابو داؤد نے کہا یہ حدیث مرسل، یعنی منقطع ہے۔

جو فقہاء اجنبی عورت کے چہرے اور ہاتھوں کے دیکھنے کو جائز کہتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں  
لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ اول تو یہ حدیث منقطع ہے، کیونکہ خالد بن دریک نے حضرت عائشہؓ کا زمانہ نہیں پایا اور  
اس کا حضرت عائشہؓ سے سماع نہیں ہے چنانچہ امام ابو داؤد نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے، ثانیاً اس کی سند میں سعید بن بشر  
ضعیف راوی ہے، علاوہ ازیں یہ حدیث احکام حجاب نازل ہونے سے پہلے کے واقعہ پر محمول ہے، نیز ہم یہ کہتے ہیں کہ  
اس حدیث میں نازا اور حالت احرام کے ستر کا بیان ہے، حجاب اور نظر کے ستر کا بیان نہیں ہے۔ اور اسی وجہ سے ہم نے  
اس کا ذکر کیا ہے۔  
امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال لا تقبل صلاة حائض الا  
بخمار۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بالغتہ عورت کی نماز دوپٹے کے  
بغیر قبول نہیں کرتا۔

اس حدیث کو امام نسائی کے سوا تمام ائمہ سنہ نے روایت کیا ہے۔  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ام سلمة انها سألت النبي صلى الله عليه و  
سلم اتصلي المرأة في دماء وخمار ليس  
عليها انما ارفع قال اذا كان الدم عراً بما يغلي  
ظهن قدميها۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا عورت تہجد کے بغیر دوپٹے  
اور قمیص میں نماز پڑھ سکتی ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں جب  
اس کی قمیص اتنی لمبی ہو کہ اس کے قدموں کی پشت کو چھپا  
سکے!

امام حاکم بیضاوردی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس کی سند کے بارے میں لکھتے ہیں:

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متروک ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۱۱، مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متروک ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۳۳، مطبعہ نشر السنۃ طاق

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متروک ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۱۱، مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

یہ حدیث امام بخاری کی شرط کے مطابق صحیح ہے،  
لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کو روایت نہیں کیا۔

ہذا حدیث صحیح علی شرط الصنادید ولو  
یغنیہا۔ ۱۰

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۱

علامہ ابوالحسن الرضائی حنفی لکھتے ہیں:

عورت کے ستر کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ یہ  
ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: «الستر عورت کا چہرہ اور ہاتھوں کے سوا پورا جسم ستر  
ہاتھوں اور چہرے کا اشتقاق اس لیے ہے کہ کام کا ج اور ادا و شہادت کے وقت اس کو انھیں ظاہر کرنا پڑتا ہے، علامہ  
الرضائی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ عورت کے قدم بھی ستر میں اور ایک قول یہ ہے کہ عورت کے قدم  
ستر نہیں ہیں اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ ۱۲

علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ عورت کے قدم کو ستر سے اس لیے مستثنیٰ کیا ہے کہ آنے جانے اور چلنے پھرنے  
میں قدموں کے اظہار کی ضرورت پڑتی ہے، تاہم احادیث اور آثار میں عورت کے ستر سے قدموں کا اشتقاق نہیں ہے  
بلکہ سنن ابوداؤد اور سنن بیہقی میں حضرت ابوہریرہ کی روایت میں یہ تصریح ہے کہ عورت کے قدم بھی ستر ہیں۔

علامہ ابن ہمام اس بحث میں لکھتے ہیں کہ عورت کے چہرے اور ہاتھوں کے ستر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا  
کہ ان کی طرف دیکھنا جائز ہے، کیونکہ دیکھنے کا جواز اس پر موقوف ہے کہ وہ چیز نہ ستر ہو نہ اس کے دیکھنے سے شہرت  
کا غرض ہو، اس وجہ سے جب شہرت کا غرض ہو تو عورت اور بے لڑکے کے چہرے کی طرف دیکھنا حرام ہے ۱۳  
علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ یہ  
اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ نماز میں چہرہ ظاہر

کرنا عورت کے لیے جائز ہے اور چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ جسم کے کسی حصہ کو نماز میں ظاہر کرنا جائز نہیں ہے  
اور اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز میں عورت پر نہر ڈھانپنا واجب ہے، امام ابوحنبلہ نے یہ کہا ہے کہ عورت کے قدم  
ستر نہیں ہیں کیونکہ پیرود کو بھی چہرے کی طرح ظاہر کرنا پڑتا ہے۔

چہرے اور ہاتھوں کے ستر نہ ہونے پر دلائل قائم کرتے ہوئے علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے ولایبدین نیتھن الاما ظہر منھا (نور: ۲۱) اور حضرت ابن عباس نے الاما ظہر منھا کی  
تفسیر میں فرمایا ہے اس سے مراد چہرہ اور ہاتھ ہیں، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو حالت احرام میں دستانے اور نقاب  
پہننے سے منع فرمایا ہے اگر عورت کا چہرہ اور اس کے ہاتھ ستر ہوتے اور ان کا چھپانا واجب ہوتا تو آپ ان کو چھپانے

۱۔ ۱۱۱ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ ھ، المستدرک ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ دار الازہار دمشق والتزلیع کٹر کمرہ

۱۲۔ ۱۱۱ ام احمد بن مسیب بن یحییٰ متوفی ۲۵۸ ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۲۳۲، مطبوعہ مکتبۃ السنۃ لمطان

۱۳۔ ۱۱۱ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر الرضائی حنفی متوفی ۵۹۲ ھ، برایہ اولین ص ۶۶، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ لمطان

۱۴۔ ۱۱۱ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبۃ لودیہ مصریہ کھمر



سے منع نہ فرماتے، نیز غریب و فرج کے وقت چہرہ کھولنا پڑتا ہے اور عین دین کے وقت ہاتھوں کو ظاہر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اس لیے ضرورت کا تقاضا ہے کہ چہرہ اور ہاتھ ستر نہ ہوں۔ (یہ تمام بحث نماز اور احرام کے ستر میں ہے ستر نظر اور حجاب میں نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن قدامہ مکتبے ہیں بعض فقہاء حنبلیہ نے کہا ہے کہ عورت کا پورا جسم ستر ہے کیونکہ امام ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ ”المرأۃ عورة“ عورت واجب الستر ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے، لیکن چہرے اور ہاتھوں کو کھولنے کی رخصت دی گئی ہے کیونکہ ان کو ظاہر کرنے کی ضرورت ہے اور نہ کھولنے میں مشقت ہے، اور جو شخص کسی عورت سے شادی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو وہ اس کے چہرہ کو دیکھ سکتا ہے، کیونکہ چہرہ عجز المحاسن ہے۔ (اس بحث کا تقاضا یہ ہے کہ ضرورت کے وقت چہرہ کھولنا جائز ہے اس سے مطلقاً چہرے کا بے حجاب کرنا لازم نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن قدامہ حنبلی مکتبے ہیں: عورت کے پیروں کے ستر ہونے پر یہ دلیل ہے کہ امام ابو داؤد نے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت ام سلمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا عورت بغیر تہبند کے (صرف) دوپٹہ اور قمیص سے ناز پڑھ سکتی ہے، آپ نے فرمایا ہاں بشرطیکہ اس کی قمیص اس کے پیروں کی پشت کو ڈھانپ لے، اور امام ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے کپڑے کو بکتر سے لٹکاتا ہو اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرماتا۔ حضرت ام سلمہ نے پوچھا پھر عورت میں اپنے کپڑوں کے دامن کو کیا کریں؟ آپ نے فرمایا اس کو ایک بالشت تک لٹکالیں حضرت ام سلمہ نے کہا پھر تروان کے پیر کھل جائیں گے، آپ نے فرمایا پھر وہ ایک ہاتھ تک کپڑا لٹکالیں اور اس سے زیادہ نہ کریں، امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کے قدموں کو چھپانا واجب ہے، کیونکہ احرام میں پیروں کا کھولنا ضروری نہیں ہے، لہذا پنڈلیوں کی طرح عورت کے قدموں کو بھی ناز میں چھپانا واجب ہے۔

علامہ ابوالاسحاق شیرازی شافعی مکتبے ہیں:

### عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

واجب الستر ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولا یبدین منہن الا ما ظہر منہا حضرت ابن عباس نے فرمایا اس آیت میں چہرہ اور ہاتھوں کو چھپانے کے حکم سے مستثنیٰ کیا ہے، نیز اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو حالت احرام میں نقاب اور دستانے پہننے سے منع فرمایا ہے، اگر چہرہ اور ہاتھ واجب الستر ہوتے تو ان کا چھپانا ممنوع نہ ہوتا، اور عورت کو خرید و فروخت کے وقت چہرے کو ظاہر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اور کوئی چیز لینے یا دینے کے وقت ہاتھوں کو ظاہر کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔

علامہ نووی شافعی اس کی شرح میں مکتبے ہیں: چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا عورت کا تمام بدن واجب الستر ہے، ہتھیلیاں ہاتھ کے پہنچوں تک ستر سے مستثنیٰ ہیں، خواہ سان کے بعض علماء نے کہا ہے کہ عورت کا باطن قدم ستر نہیں ہے اور مزنی نے کہا ہے کہ عورت کا قدم واجب الستر نہیں ہے۔ لیکن مختار مذہب یہی ہے کہ عورت کا قدم واجب الستر ہے۔

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متروکی ۲۲۰ھ، المنی ج ۱ ص ۳۵۰ - ۳۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متروکی ۶۷۰ھ، المنی ج ۱ ص ۳۴۹ - ۳۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

marfat.com

جلد خامس

(یہ بحث بھی نماز اور احوام کے ستر ہی ہے ستر نظر میں نہیں ہے۔)

عورت کے ستر کے متعلق فقہاء و مالکیہ کا نظریہ

اس کے سر کے بال بھی ستر ہیں یہ ستر انبی مسلمان کے اقتدار ہے، ادا انبی کافر کے اقتدار ہے اس کا چہرہ اور ہتھیلیاں بھی ستر ہیں۔ ادا لغت ادا لغت اندوڑی کے ساتھ عورت کے چہرے ادا لغتوں کو دیکھنا حرام ہے ادا لغت ادا لغت اندوڑی کے جزو دیکھنا جائز ہے۔ ث

یہاں تک ہم نے عورت کے ستر کے متعلق قرآن مجید کی آیت، احادیث، آثار اور مذاہب اربعہ کے مفسرین اور فقہاء کی تصریحات پیش کی ہیں۔ جن سب کا حاصل یہ ہے کہ آزاد عورت کے چہرے اہل تقویٰ کے سوا اس کا پر لا جرم واجب المستر ہے اور اس کا چھپانا فحش ہے۔ ضرورت کی بناء پر چہرے اور ہاتھوں کو ظاہر کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح ضرورت کی بناء پر عورت کے چہرے کو بلا شہوت دیکھنا ناجائز ہے اور شہوت کے ساتھ عورت کے چہرے کو دیکھنا ناجائز اور حرام ہے۔ اس منہج شہوت سے مراد یہ ہے کہ دیکھنے والا عورت کے چہرے کو سیلانِ نفس کے ساتھ دیکھے اور اس کو دیکھ کر لطف اور لذت حاصل کرے۔

متر سے مراد عورت کے جبکہ کان حشر ہے جس کو شہر کے علاوہ کسی اور شخص پر ظاہر کرنا جائز نہیں ہے اور محرم اور غیر محرم ہر شخص سے جسم کے اس حصہ کو چھپانا فرض ہے اور یہ عورت کے چہرے اور ہاتھوں تک ہاتھوں کے علاوہ اسی کا بڑا جسم ہے۔ قرآن مجید، احادیث، آثار اور جمہور مفسرین اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے ہم نے اس چیز کو مراعات کے ساتھ بیان کر دیا ہے کہ چہرے اور ہاتھوں کے سوا آزاد عورت کا تمام جسم واجب المستتر ہے باقی رہا یہ کہ آزاد عورت اپنے چہرے اور ہاتھوں کو کھلا چھڑوے یا نہ کر بھی مستور اور حجاب میں رکھے مومن کی وضاحت ہم حجاب کی بحث میں کر چکے۔

**عورت کے حجاب کی تحقیق** | سترے مرد و عورت کے جسم کا حصہ جس کو شرع کے علاوہ کسی اور پر ظاہر کرنا جائز نہیں ہے اور یہ چہرے اور اعضاء کے علاوہ آنکھ عورت کا پورا جسم ہے اور مرد پر وہ تمام اعضاء ہیں جن کو عورت کے علاوہ کسی اور پر ظاہر کرنا جائز نہیں ہے۔

مرد پر وہ اعضاء تو عورت ان کو اپنے محرم کے سامنے کھول سکتی ہے مثلاً باپ، دادا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، بھتیجا اور بھانجا وغیرہ۔ اور جو انہی مرد و عورتوں میں ان کے سامنے اس کو چہرے اور اعضاء کو بھی حجاب میں رکھنا لازم ہے اور چونکہ عورت کا چہرہ اور تمام اعضاء اس کے چہرے کو دیکھنا متعدد مناسبات کا سبب اور پیش خیمہ ہے اس لیے اس پر لازم ہے کہ اپنے چہرے کو حجاب میں رکھے اور لوگوں کو دعوت دے۔

نام موسیٰ بن عقبہ کی تصریح کے مطابق سورۃ قدیم، عجری میں نازل ہوئی جس میں عودت کے ستر کے احکام نازل ہوئے۔  
درجہ سورۃ میں اتوار کی صلیبت اور عام مسلمان غزویں اپنی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے باہر آتی جاتی تھیں اور ستر کے احکام  
کے مطابق ہی باہر نکلتی تھیں، ان کا پہرہ اور ہاتھ کھلے ہوئے ہوتے تھے اور باقی جسم ڈھکا ہوا ہوتا تھا، لیکن حضرت عمر رضی  
اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر مرض کرتے تھے یا رسول اللہ! آپ کے پاس ہر قسم کے عرق آتے ہیں آپ

اپنی ازواج کو حجاب پر پروہ کرنے کا حکم دیکھئے، بالآخر اللہ تعالیٰ نے سورۃ احزاب میں ازواج مطہرات اور عام مسلمان عورتوں کے لیے حجاب کے احکام نازل فرما دیے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان ارد واجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کن ینخرجن باللیل اذا تبرعن المناصح وھی  
صعیدافیمہ وکان عمہ یقول للنبی صلی اللہ علیہ  
وسلم احجب نسائك فلم یکن رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یفعل فخرجت سوداء بنت  
زمرۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ  
من الیالی عشاء وکانت امرأۃ طویلۃ  
فناداها عمہ الا قد عرفناک یا سودہ حرصا  
علی ان ینزل الحجاب فانزل اللہ  
الحجاب۔ ۱۰

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات تضار حاجت کے لیے رات  
کو وسیع میدانوں میں جاتی تھیں (ادھر) حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عرض کرتے رہتے تھے کہ آپ  
اپنی ازواج کو حجاب میں رکھیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نزل  
وحی کے انتظار میں) ایسا نہ کرتے تھے، ایک مرتبہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت سودائ بنت زمہ کسی رات کو  
عشاء کے وقت تضار حاجت کے لیے گئیں، وہ دراز قد  
عورت تھیں، حضرت عمر نے انھیں آواز دی: سنیے اے  
سودہ! ہم نے آپ کو پہچان لیا ہے، حضرت عمر نے یہ  
اس لیے کہا تھا تا کہ عورتوں کے باہر نکلنے کے متعلق پروہ  
کے احکام نازل ہو جائیں سو اللہ تعالیٰ نے حجاب کے احکام  
نازل کر دیے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۱

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال عمر یا رسول اللہ یدخل  
علیک البر والفاجر فلو امرت امہات  
المؤمنین بالحجاب فانزل اللہ آیت  
الحجاب۔ ۱۲

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر نے کہا یا رسول اللہ! آپ کے پاس نیک اور فاجر  
کے لوگ آتے ہیں کاش آپ امہات المؤمنین کو حجاب میں  
رہنے کا حکم دے دیں، پس اللہ تعالیٰ نے آیت حجاب نازل  
کر دی۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۳

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ دار محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مسند مسلم ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۶، مطبوعہ دار محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مسند مسلم ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

یہ تو ایک مکمل ہوئی بدیہی بات ہے کہ احکام حجاب نازل ہوئے سے پہلے مسلمان عورتیں جب کسی ضرورت کی بنا پر گھر سے باہر تھیں تو چہرے اور ہاتھوں کے علاوہ ان کا سلاجم مستحق ہوتا تھا خصوصاً سوراخہ قد میں احکام ستر نازل ہونے کے بعد تو اس میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ اب سوراخہ حجاب میں احکام حجاب نازل ہونے کے بعد بھی اگر مسلمان عورتیں اسی طرح کھلتے منہ چرنا مائل ہوتا تو احکام حجاب نازل ہونے کا کیا ثمرہ مرتب ہوا اور آیات حجاب کو نازل کرنے سے کیا مقصد حاصل ہوا اس لیے لامحالہ یہ ماننا پڑے گا کہ آیات حجاب میں عورتوں کو اپنے منہ اور ہاتھوں کو چھپانے کا حکم دیا ہے اور حجاب ستر سے زائد چیز ہے، ستر عورت کے جسم کے اس حصہ کو چھپانا ہے، جس کو شوہر کے سوا کسی اور شخص کے سامنے ظاہر نہیں کیا جاسکتا اور یہ ہاتھوں اور چہرے کے سوا عورت کا سلاجم ہے، عورت اپنے علم رباب، بجائی وغیرہ کے سامنے صورت چہرہ اور ہاتھ ظاہر کر سکتی ہے اور ان کا جسم چھپائے گی اور حجاب کا تقاضا یہ ہے کہ عورت غیر محرم اجنبیوں کے سامنے اپنے چہرے اور ہاتھوں کو بھی چھپائے گی، چونکہ پہلے مسلمان عورتیں اور ازواج مطہرات انجمنی مردوں کے سامنے چہرے کو نہیں چھپاتی تھیں اسی لیے حضرت عمر معترض رہتے تھے اور جب اللہ تعالیٰ نے آیات حجاب نازل کر دی تو ازواج مطہرات اور عام مسلمان عورتوں نے انجمنی مردوں سے اپنے چہروں کو حجاب میں مستور کر لیا۔

## عورت کے حجاب کے متعلق قرآن مجید کی آیات | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذَا سَأَلَكَ عَنْ صُفْوَاهِ فَقُلْ هُنَّ مِنْ أَجْنَابٍ ۚ لَقَدْ سَأَلَ كَرِهُوا لِقَاءَ أَجْنَابٍ ۚ وَأَعْبَاهُ خَفِىَّ ۚ فَسَمِعَتْهُنَّ وَأَسْفُوهُنَّ مِنْ  
 (احزاب ۵۳)  
 نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ جَاءَكَ مِنْ صُفْوَاهِ فَقُلْ هُنَّ مِنْ أَجْنَابٍ ۚ لَقَدْ سَأَلَ كَرِهُوا لِقَاءَ أَجْنَابٍ ۚ وَأَعْبَاهُ خَفِىَّ ۚ فَسَمِعَتْهُنَّ وَأَسْفُوهُنَّ مِنْ  
 ذَٰلِكَ ادْفَنِ يَنْبَغِي عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ ۚ  
 اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ  
 (احزاب ۵۹)

اور جب تم نبی کی ازواج (مطہرات) سے کوئی چیز مانگو تو پردے کے پیچھے سے مانگو، یہ تمہارے اور ان کے لیے بہت ہی پاکیزگی کا سبب ہے۔

اسے نبی! اپنی بیویوں اور بیٹیوں اور مسلمانوں کی عورتوں کو یہ حکم دی کہ وہ (گھر سے نکلے وقت) اپنی چادر کا کچھ حصہ (پٹیل، پتھر یا گھونگٹ) اپنے چہروں پر لٹکائے اور یہ پردہ ان کی اس شناخت کے لیے بہت قریب ہے کہ یہ پاکیزہ من آزاد عورتیں ہیں اور وہ گرد و پائے سے پاک ہیں، سو ان کو ایسا نہ دیکھ جائے اور اللہ بہت بخشنے والا ہے۔

احکام حجاب نازل ہونے کی تاریخ | سورت احزاب مدنی ہے اسی سورت میں غزوہ احزاب (غزوہ خندق) کا ذکر ہے۔ عام ہجراتی نے لکھا ہے کہ مرسئ بن عقبہ نے کہا ہے کہ غزوہ احزاب ۳ھ میں ہوا، لیکن حافظ ابن حجر مستطانی نے لکھا ہے کہ یہ قریب قریب تحقیق ہے اور جمہور ارباب معانی اور مفسرین کا یہ اتفاق ہے کہ غزوہ احزاب ۳ھ میں واقع ہوا۔ (حاشیہ صفحہ ۲۸۱ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: امام ابن اسحاق نے کہا غزوہ احزاب شہدہ میں ہوا، امام ابن سعد نے کہا غزوہ احزاب ۸/ ذی القعدہ شہدہ کوہ بدر کے دن ہوا۔ ۱۷

علامہ ابن قیم جوزیہ لکھتے ہیں: غزوہ خندق (غزوہ احزاب) صحیح قول کے مطابق شوال شہدہ میں واقع ہوا کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ غزوہ احد شوال شہدہ میں ہوا تھا، مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ چیلنج کیا تھا کہ وہ اگلے سال یعنی شہدہ میں آکر پھر حسد کریں گے لیکن اگلے سال وہ قحط کا شکار ہو گئے، پھر ایک سال کے بعد شہدہ میں مشرکین حسد کے لیے آئے تمام اہل سیر اور منازی کا اسی پر اتفاق ہے اور موسیٰ بن عقبہ نے جمہور کی مخالفت کی ہے ان محسوس حوالہ بات سے یہ واضح ہو گیا کہ غزوہ احزاب شہدہ میں واقع ہوا اور سورہ احزاب میں چرنکہ غزوہ احزاب کا ذکر ہے اس سے ظاہر ہوا کہ سورہ احزاب شہدہ میں نازل ہوئی اور اس سورت میں احکام حجاب نازل کیے گئے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ احکام حجاب شہدہ میں نازل کیے گئے تھے۔

**حجاب کی تحقیق** | اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ازواج مطہرات، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں اور مسلمان عورتیں اپنی جلابیب (چادر) کا کچھ حصہ اپنے (چہروں) پر ڈال لیں۔ جلابیب حجاب کی جمع ہے اس لیے دیکھنا چاہیے کہ حجاب کا معنی کیا ہے:

علامہ اسماعیل بن حماد جوہری لکھتے ہیں:

والجلباب الملحنة

حجاب ملحفہ ہے یعنی لحاف اور کبل کی طرح وسیع و

عریض چادر ہے۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

هو ما تغطي به المرأة الثياب من فوق  
كالملحفة (الی قوله) قال ابو عبيد قال  
الانما هي معنى قول ابن الاعرابي الا انما ارام  
يؤد به ازار الحقو، ولكنه اراد ازارا يشتمل  
به فيجلل جميع الجسد۔ ۱۸

حجاب وہ چادر ہے جس کو عورت کبل کی طرح اوپر سے اوڑھ لیتی ہے، ابو عبید نے کہا ہے کہ ازہری نے یہ بیان کیا ہے کہ ابن الاعرابی نے جو یہ کہا ہے کہ حجاب ازار (تہ) ہے۔ اس سے مراد وہ چادر نہیں ہے جو کمر پر باندھی جاتی ہے بلکہ اس سے مراد وہ چادر ہے جس سے تمام جسم کو ڈھانپ لیا جاتا ہے۔

غوصہ یہ ہے کہ حجاب سے مراد وہ وسیع و عریض چادر ہے جس سے عورت تمام جسم کو ڈھانپ لیتی ہے۔

۱۷۔ (عاشیہ صفحہ سابعہ) حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴، ص ۳۹۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، بیروت۔

۱۸۔ حافظ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۴، ص ۱۷۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۳۸ھ۔

۱۹۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم الجوزیہ متوفی ۷۵۱ھ، زاد المعاد ج ۲، ص ۱۱۷، مطبوعہ مطبعہ مطہریہ، بیروت۔

۲۰۔ علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی متوفی ۳۹۸ھ، صحاح ج ۱، ص ۱۱۷، مطبوعہ دار العلم بیروت، ۱۴۰۴ھ۔

۲۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن کریم ابن منظور متوفی ۷۱۱ھ، تاج التلخیص ج ۱، ص ۱۱۷، مطبوعہ نشر ادب الخلیفۃ قمر الدین، بیروت۔



علامہ ابن جوزی حنبلی کہتے ہیں:

أزاد عورتیں چادروں سے اپنے سروں اور چہروں کو ڈھانپ لیں تاکہ معلوم ہو جائے وہ آزاد عورتیں ہیں۔ ۱۔  
علامہ ابوسعود حنفی کہتے ہیں:

یغطين بها وجههن وابدانهن اذا برزن  
لداعیتہ ۲۔  
عورتیں جب کسی کام سے جائیں تو چادروں سے  
اپنے چہروں اور بدنوں کو چھپالیں۔

علامہ ابوالحیاء اندلسی کہتے ہیں:

ابو عبیدہ سلیمان بیان کرتے ہیں کہ جب ان سے اس آیت کے متعلق پرچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ تم چادروں کو اپنی پیشانی  
پر رکھ کر چہرے کے اوپر لپیٹ لو، سدی نے کہا ایک آنکھ کے سوا باقی چہرے کو ڈھانپ لو (علامہ ابوالحیاء کہتے  
ہیں) اندلس کے شہروں کا بھی یہی طریقہ ہے عورتیں ایک آنکھ کے سوا باقی چہرے کو ڈھانپ کر رکھتی ہیں، حضرت ابن عباس  
اور قتادہ نے کہا چادر سے چہرے سے ڈھانپ لے اور دونوں آنکھوں کو کھلا رکھے۔ من جلابیدہ حسن  
کا مطلب یہ ہے کہ چادر کے ایک ٹپے سے چہرہ کو ڈھانپ لیا جائے یہ پردہ ان کی شناخت کے بہت قریب ہے کیونکہ  
جب آزاد عورتیں اپنے چہرے کو ڈھانپ لیں گی تو وہ بے پردہ پھرنے والی بے حیاء باندیوں سے ممتاز ہو جائیں  
گی اور فساق اور فحاشی ایذا رسانی اور چھیڑ خوانی سے محفوظ رہیں گی۔ ۳۔  
مشہور شیعہ مفسر شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی کہتے ہیں:

قال الحسن، الجلابیب الملاحف تدنیہا المرأة  
علی وجہہا ۴۔  
حسن نے کہا کہ جلابیب سے مراد وہ چادریں  
ہیں جن کو عورتیں اپنے چہروں پر ڈال لیتی ہیں۔

جلاباب کی تفسیر جویم نے معتمد مفسرین اسلام سے نقل کی ہے، ان میں علامہ ابن جریر طبری، علامہ ابوبکر بلذری  
جصاص حنفی، علامہ ابن کثیر حنبلی، علامہ ابن جوزی حنبلی، قاضی بیضاوی شافعی، علامہ ابوسعود حنفی، علامہ خفاجی حنفی، علامہ آوسی  
حنفی، علامہ ابوالحیاء اندلسی اور شیعہ مفسر شیخ طوسی وغیرہ سب اسی پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی ازواج، آپ کی صاحبزادیوں اور عام مسلمان عورتوں کو یہ حکم دیا ہے کہ جب وہ کسی ضرورت کی بناء پر گھر سے  
باہر نکلیں تو اپنی چادروں کا پلو اپنے چہرے پر ڈال کر اپنے چہروں کو ڈھانپ لیں۔  
ان تفاسیر پر ظاہر ہو گیا کہ سورۃ نوری میں عورتوں کو جو چہرے اور ہاتھوں کے ساتھ تمام جسم کے ستر کا حکم دیا گیا تھا  
اس آیت میں اس سے زائد حکم بیان کیا گیا ہے کہ وہ اجنبی مردوں کے سامنے اپنے چہروں کو بھی ڈھانپ کر رکھیں۔

۱۔ علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ، زاد المسیر ج ۶ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۲۔ علامہ ابوسعود محمد بن محمد عبادی سکلیبی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابوسعود علی امش اکبیر ج ۴ ص ۲۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابوالحیاء محمد بن یوسف اندلسی غرناطی متوفی ۵۴۲ھ، البحر المحیط ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۳ھ

۴۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۸۰ھ، کتاب النکاح فی تفسیر النکاح ج ۱ ص ۲۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

## ذاک ادنیٰ الدین عرفی سے چہرہ و دھانپنے پر استدلال

ذَٰلِكَ ادْنٰیٰ اَنْ یَّعْرِضَ فَلَایُؤْذِیْنِ ۔  
(احزاب : ۵۱)  
یہ پر وہ ان کی شناخت کے بہت قریب ہے کہ وہ آزاد عورتیں ہیں اور وہ گرد باندیاں نہیں ہیں) سوان کر ایذا نہ دی جائے۔

علامہ ابن جریر طبری لکھتے ہیں:  
جب کوئی باندی راستہ سے گزرتی تھی تو خفاق غبار اس کو ایذا پہنچاتے تھے تب اللہ تعالیٰ نے آزاد عورتوں کو باندیوں کی مشابہت سے منع فرما دیا، مجاہد نے بنی عیین علیہن من جلالہن کی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ آزاد عورتیں اپنے چہروں پر اپنی ڈال لیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ آزاد عورتیں ہیں اور خفاق ان کو آواز سے کسی کرایا چیر غمراہی کے اذیت نہ پہنچائیں۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ذَٰلِكَ ادْنٰیٰ اَنْ یَّعْرِضَ فَلَایُؤْذِیْنِ ۔ یہ ان کو باندیوں سے شناخت کے زیادہ قریب ہے تاکہ ان کو ایذا نہ پہنچائی جائے۔  
امام فخر الدین لازمی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
زمانہ جاہلیت میں آزاد عورتیں اور باندیاں چہرہ مکمل کر باہر نکلتی تھیں اور خفاق غبار ان کے پیچھے دوڑتے تھے تب اللہ تعالیٰ نے آزاد عورتوں کو چادر سے چہرہ و دھانپنے کا حکم دیا۔  
علامہ ابو الیالی اندلسی لکھتے ہیں:

كان داب الجاهلية ان تخبر الحرة والامة مكشوفتي الوجه في دعر وخمار وكان الزنا تهرضون اذا خرجن بالليل لقضاء جواجنهن في النخيل والغيطان للاماء وربما تعرضوا للحرة بعلقة الامة يقولون حسبناها امه فامروا ان يخالفن بنوع من ذی الاماء یلبس الارویمه والملاحف وسترون الروس والوجوه لیحتشمن ویعین فلا یطعم فیهن ۔  
زمانہ جاہلیت میں یہ طریقہ تھا کہ آزاد عورتیں اور باندیاں دونوں قمیص اور دوپٹے میں چہرہ محمول رکھتی تھیں، اور جب وہ رات کے وقت تضار حاجت کے لیے کھجوروں کے صند اور فیٹیجی زینوں میں جاتیں تو بے کار لوگ بھی ان کے پیچھے جاتے اور بعض اوقات وہ آزاد عورت پر بھی دست درازی کرنے اور یہ کہتے کہ ہم نے اس کو باندی گمان کیا تھا۔ تب آزاد عورتوں کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ باندیوں سے مختلف وضع قطع اختیار کریں یاں طور کہ بڑی چادریں اور کپڑوں سے اپنے سروں اور چہروں کو دھانپ لیں تاکہ وہ باحیا اور معزز رہیں اور کوئی شخص ان کے متعلق بری خواہش نہ کرے۔

۱۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری محقق ۳۱۰ھ، جامع البیان ج ۲۲ ص ۴۶، مطبوعہ مطبعہ البانی و اولادہ مصر، ۱۳۴۳ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر لازمی محقق ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۵۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابو الیالی اندلسی محقق ۵۵۳ھ، البحر المحیط ج ۲ ص ۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ



مصنّف یہ کہتا ہے کہ آج بھی یہی طریقہ ہے جو عورت مکمل پردہ میں باہر نکلتی ہے وہ کسی شخص کی ہوا و ہوس کا نشانہ نہیں بنتی اس پر کوئی بری نظر ڈالتا ہے نہ کوئی آوازہ کستا ہے، نہ اس کا پیچھا کرتا ہے اور جو عورت بے پردہ تنگ اور چست لباس پہن کر سڑکی یا ڈور سے میک اپ کر کے اور اپنے لباس پر پرفیوم اسپرے کر کے عرشبوڑوں کی لپٹوں میں گھرے نکلتی ہے وہ تمام ہوشناک نگاہوں کا ہدف بنتی ہے، اور باش لوگ اس پر آوازے کتے ہیں اور چھٹیر خرابی کرتے ہیں اور بسا اوقات اس کی عزت لٹ جاتی ہے۔ العیاذ باللہ ان لوگوں پر حیرت ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ اسلام عورت کو پردے کی بربرہ نانا چاہتا ہے! مغربی ممالک میں جہاں کوئی پردہ سے نہ کوئی حدود و قیود ہیں لڑکیاں نیم مریاں لباس میں برسر عام پھرتی ہیں اور راہ چلتے برسر عام مرد اور عورت ہوس و کنار کرتے ہیں، پارکوں اور تفریح گاہوں میں بغیر کسی پردے اور حجاب کے حیوانوں کی طرح مرد اور عورتیں ہم آغوش ہوتے ہیں اور جنسی عمل کرتے ہیں، ایک لڑکی کوئی کٹا بولے فریڈز رکھتی ہے، دفنوں، کارخانوں، ہوٹلوں اور سیرگاہوں میں ہر جگہ مرد اور عورت ساتھ ساتھ رہتے ہیں اور ایک ساتھ کام کرتے ہیں، جس کے نتیجے میں ناجائز بچوں سے ان کی سڑکیں بھری رہتی ہیں اور ہسپتالوں میں اسقاط عمل کرانے والی عورتوں کی بھر مار رہتی ہے اور اس جنسی بے راہ روی سے ان کا ذہنی سکون جاتا رہتا ہے اور وہ لوگ مالیغزیائی کیفیات میں مبتلا ہو جاتے ہیں پھر وہ سکون اور نوران کی تلاش میں سستے نشوں کی تلاش میں پھرتے ہیں۔ پہلے وہ اپنے آپ کو شراب میں ڈبو دیتے تھے لیکن اس سے بھی ان کو سکون نہیں ملا، اب وہ چرس، کوکین، ہیروئن، اور راکٹ کی پناہ لیتے ہیں وہ ایسا تیز سے تیز نشہ چاہتے ہیں جو ان کے ذہن کو زیادہ سے زیادہ دیر کے لیے سکا دے، بے حس کر دے اور دنیا و مافیہا سے بے خبر کر دے۔ مغربی ممالک کی حکومتیں ان منشیات پر پابندیاں لگا رہی ہیں اس کے باوجود منشیات کی کھپت بڑھتی جا رہی ہے، پابندیوں سے کام نہیں چلے گا لوگ سکون چاہتے ہیں ان کو سکون مہیا کیجئے راکٹ اور مافیا کا سکون ناپائیدار اور عارضی ہے، صحت کے لیے تباہ کن ہے، حقیقی سکون صرف اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت میں ہے :-

الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم  
اولئک لہم الامن وہم مہتدون

(انعام: ۸۲)

جو لوگ ایمان لائے اور ایمان کے ساتھ انہوں نے  
گناہ نہ کیے دینی اسلامی احکام کی مخالفت اور ان سے بغاوت  
نہیں کی (انہی کے لیے امن اور سکون ہے اور وہی ہدایت  
یافتہ ہیں۔)

یہ ایک مسلم حقیقت ہے کہ جنسی بے اعتدالی اور بے راہ روی انسان کے ذہنی سکون کو ختم کر دیتی ہے، اس لیے اگر ہم  
دنیا کو ذہنی سکون فراہم کرنا چاہتے ہیں تو ہم کو جنسی بے راہ روی اور بد چلنی کو ختم کرنا ہوگا اور اس کی پہلی بنیاد پردہ اور حجاب کا  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یؤذین

(احزاب: ۵۹)

یہ پردہ ان کی شناخت کے بہت قریب ہے کہ  
وہ ان کا عورتیں ہیں اور وہ مرد و باندیاں نہیں ہیں (سوان کو ایذا  
نہ دی جائے۔)

حافظ ابن کثیر صلی لکھتے ہیں: سدی نے اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ مدینہ کے فاق فہار ملت کا مذکر  
میں مدینہ کے گلی کوچوں میں پھیل جاتے اور

فقہاءِ ماجت کے لیے باہر نکلتیں تو فساد ان کو موزوں نہ نکلتے جب وہ کسی عورت کے اوپر چادر دیکھتے تو کہتے کہ یہ آزاد عورت ہے اور اس سے امر ازا کرتے اور جب کسی عورت کو بے پردہ دیکھتے تو کہتے کہ یہ باندی ہے اور اس کو کپڑے دیتے۔ لہٰذا علامہ ابن جوزی منیل نے بھی مدی سے اس کی تفسیر کو نقل کیا ہے۔ گم

مولانا محمد امین بن محمد ربیع شافعی لکھتے ہیں:

صاحب کرام اور مابعد کے تمام مفسرین نے یہ تفسیر کیا ہے کہ اہل مدینہ کی خواتین رات کو تضارِ ماجت کے لیے گھروں سے باہر نکلتی تھیں اور مدینہ میں بعض فساد تھے جو باندیوں کے پیچھے پڑ جاتے تھے اور آزاد عورتوں سے تعرض نہیں کرتے تھے، اور بعض آزاد عورتیں ایسی وضع میں نکلتی تھیں جس سے وہ باندیوں سے ممتاز نہیں ہوتی تھیں، سورہ فساد ان کو بھی باندیاں سمجھ کر ان کے پیچھے پڑ جاتے تھے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی ازواج، اپنی صاحبزادیوں اور مسلمان عورتوں کو یہ حکم دیں کہ وہ اپنی وضع قطع میں باندیوں سے متماز رہیں یا اس طور کہ چادروں سے اپنا چہرہ چھپائے رکھیں اور جب وہ ایسا کریں گی تو فساد کو پتا چلی جائے گا کہ یہ آزاد عورتیں ہیں اور ان کو ستیا نہیں جائے گا، اہل علم نے اس کی یہی تفسیر کی ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ فساد کا باندیوں کو چھیرنا اور ان سے غش کرنا کہ ناجائز ہے بلکہ یہ حرام ہے اور ان غش کا مول کے درپے وہی لوگ ہوتے ہیں جن کے دول میں بیماری ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں داخل ہیں والذین فی قلوبہم مرض "وہ لوگ جن کے دلوں میں بیماری ہے"۔ گم

مغایبِ اربعہ کے بعض متقدمین فقہاء اور مفسرین نے یہ کہا ہے کہ عورت کے چہرہ کو شہوت سے دیکھنا حرام ہے اور بلا شہوت دیکھنا جائز ہے، اسی طرح انہوں نے کہا کہ عورت پر اپنے چہرہ کو چھپانا واجب نہیں ہے اس کے برخلاف بعض دوسرے فقہاء اور مفسرین نے یہ کہا ہے کہ عورت پر اپنا چہرہ چھپانا واجب ہے۔ اور یہی قول قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہے کیونکہ چہرہ کے علاوہ باقی جسم کو چھپانا تو عورت پر پہلے بھی فرض تھا جیسا کہ سورہ نساء میں مستر کے احکام نازل ہونے سے ظاہر ہو گیا ہے اور اس کے بعد سورہ احزاب میں جو حجاب کی آیات نازل ہوئیں ان میں مستر سے ایک زائد حکم بیان کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ غیر محرم اور انہی مردوں کے سامنے عورتیں اپنے چہرہ کو بھی ڈھانپ کر رکھیں۔

علامہ ابو بکر رازی جصاص حنفی، مجتہد فی المسائل ہیں وہ کہتے ہیں:

قال ابو بکر فی هذه الآية دلالة علی ان المرأة الشایة ما مورة بستر وجهها عن الاحجبین واظهار السر والعتاف عند الخروج

ابو بکر رازی کہتے ہیں کہ اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ حجاب عورت کو اجنبیوں سے اپنا چہرہ چھپانے کا حکم دیا گیا ہے، اور گھر سے باہر نکلتے وقت پردہ کرنے اور

گم۔ حافظ ابو الزناد و موالد ابن کثیر مترقی ۷۷۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۵۱۶، مطبوعہ دار الاندلس بیروت ۱۳۸۵ھ

گم۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن مل بن محمد بن علی متوفی ۵۹۶ھ، زاد المسیر ج ۲ ص ۴۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

گم۔ علامہ محمد امین بن محمد قرطبی شافعی، الاحوال و لیان ج ۲ ص ۵۸۸-۵۸۹، مطبوعہ عالم الکتب لاہور

پاکیزگی اختیار کرنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ آوارہ لوگوں کے  
دلوں میں بری خواہش پیدا نہ ہو۔

لثلا یطمع اهل الریب فیہن۔

چونکہ بوڑھی عورتوں کے حجاب کے متعلق قرآن مجید میں تخفیف کی گئی ہے اس لیے علامہ ابوبکر رازی نے حجاب  
کی اس آیت کو جوان عورتوں پر معمول کیا ہے اور اس عبارت میں یہ تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جوان عورتوں کو چہرہ ڈھانپنے  
کا حکم کیا ہے اور امر کا تقاضا وجوب ہے اس لیے جو عورتیں بوڑھی نہ ہوں ان پر اپنے چہرہ کو چھپانا واجب ہے۔

بوڑھی عورتوں کے حجاب میں تخفیف سے عمومی حجاب پر استدلال | بوڑھی عورتوں کے حجاب میں

تخفیف کی ہے وہ یہ ہے:

والقواعد من النساء التي لا یرجون نکاحا  
فلیس علیہن جناح ان یضعن ثیابہن غیر  
متبرجات بزینتہن وان یتعفن خیر لہن  
واللہ سمیع علیم۔

(نور ۱۰۶)

وہ بوڑھی عورتیں جن کو نکاح کی امید نہیں ہے اگر  
وہ اپنے (چہرہ ڈھانپنے کے) کپڑے اتار دیں تو ان  
پر کوئی گناہ نہیں ہے درآں حالیکہ وہ اپنی زینت دکھاتی  
نہ پھری اور اگر وہ اس سے بچیں (یعنی نقاب اتاریں)  
تو یہ ان کے لیے بہتر ہے۔

اس آیت میں بوڑھی عورتوں کو جن کپڑوں کے اتارنے کی اجازت دی ہے اس سے مراد وہ چادریں ہیں جن  
سے آیت حجاب میں چہرہ ڈھانپنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اس آیت سے یہ تو مراد نہیں ہے  
کہ بوڑھی عورت قمیص اور شلوار اتار کر بالکل برہنہ ہو جائے کیونکہ یہ کھلی بے حیائی ہے اور نہ یہ مراد ہے کہ بوڑھی عورت  
سینہ سے دوپٹہ اتار کر اپنے سینہ کا اُبھار لوگوں کو دکھاتی پھرے کیونکہ غیر متبرجات بزینتہ میں اس سے منع کر دیا  
ہے تو پھر متبرجات بزینتہ میں اس آیت میں بوڑھی عورتوں کو چہرہ سے صر نقاب اتارنے کی اجازت دی ہے یا اس چادر  
کو اتارنے کی اجازت دی ہے جس سے آیت حجاب میں چہرہ ڈھانپنے کا حکم دیا ہے۔ نیز یہ فرمایا کہ ان کے لیے  
بھی افضل اور مستحب یہ ہے کہ وہ اس چادر کو نہ اتاریں اور چہرہ ڈھانپ کر رکھیں۔ اور اس آیت سے یہ بھی واضح ہو گیا  
کہ جو عورتیں سن یا اس کو پہنچی ہوں ان پر چہرہ چھپانا لازم اور واجب ہے۔

علامہ ابوبکر رازی جصاص الحنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال ابن مسعود وجہاد والقواعد اللاتی  
یرجون نکاحا اللاتی لا یردنہ و ثیابہن جلابینہن و  
قال ابراہیم وابن جبیر الرداء وقال الحسن  
الجلیباب والمنطق وعن جابر بن زید یضعن  
العمار والرداء۔ قال ابوبکر لا خلاف فی

حضرت ابن مسعود اور مجاہد نے بیان کیا کہ یہاں وہ بوڑھی  
عورتیں مراد ہیں جو نکاح کا ارادہ نہ رکھتی ہوں اور جن کپڑوں کو  
اتارنے کی اجازت دی اس سے مراد جلابینہ (وہ چادریں جن کے پتے  
سے چہرہ ڈھانپتے ہیں) ہیں جس نے کہا جلابینہ اور پتے مراد ہیں جلابینہ  
ابن جریر نے کہا چادر مراد ہے جابر بن زید سے چادر اور وہ پتے کی روایت

علامہ ابوبکر محمد بن علی رازی جصاص منہج مارفات۔ ۱۴۰۰ھ

marfat.com

جلد خامس

ان شعر العجوة عروۃ الایچیونہ للایچی النظر الیہ  
کشم الثابتة وانما ان صلت مکشوفة الرأس  
کانت کالثابتة فی فساد صلاتها فقیر جافزان  
یکون المراد وضع الخمار بحضرة الایچی فان  
قیل انما بآمر الله تعالی بهذا الایة ان تضع  
خمارها فی الخلوۃ بحیث لا یراہا احد ،  
قیل لہ فاذا لامعنی لتخصیص القواعد بذلک  
اذکان للثابتة ان تفعل ذلک فی الخلوۃ وفی  
ذلک دلیل علی انه انما بأمر للعجز وضع  
رداءها بین یدی الرجال بعد ان تکون  
مغطاة الرأس و بأمر لہا بذلک کشف  
وجہها و یدها لانہا لا تشتہی .

ہے، علامہ ابوبکر اس روایت کو مسترد کرتے ہوئے فرماتے  
ہیں: برومی عورت کے بال بالاتفاق ستر ہیں جس طرح جو ان  
عورت کے بال ستر ہیں، اس لیے ایچی شخص کا برومی عورت  
کے بالوں کو دیکھنا جائز نہیں ہے، اور اگر برومی عورت  
نے نیچے سر نہارتا تو جو ان کی طرح اس کی نماز بھی نامرد ہو  
جائے گی اس لیے اس آیت سے یہ مراد نہیں ہو سکتا کہ برومی  
عورت ایچی مردوں کے سامنے اپنا دوپٹہ اتار دے۔ اگر  
یہ سوال ہو کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے برومی عورت کو  
تنہائی میں دوپٹہ اتارنے کی اجازت دی ہے، جبکہ اسے  
کوئی دیکھ رہا ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ پھر برومی  
عورتوں کی تخصیص کی کیا ضرورت ہے کیونکہ جو ان عورت  
بھی تنہائی میں اپنا دوپٹہ اتار سکتی ہے، اس آیت میں  
یہ دلیل ہے کہ جب برومی عورت کا سر ڈھکا ہوا ہو تو وہ لوگوں  
کے سامنے اپنی جلیبب اتار سکتی ہے اور اس کے لیے  
اپنے چہرے اور اعضاء کو کھولنا جائز ہے کیونکہ اس  
پر شہوت نہیں آتی۔

علامہ ابوسعید اللہ قرطبی لکھتے ہیں:

والصحیح انہا کالثابتة فی التستر، الا  
ان الکبیرۃ ترفع الجلیبب الذی یکون فوق  
الدرع والخمار قالہ ابن مسعود وابن جبیر و  
غیرہا .

امام ملازی شافعی لکھتے ہیں:

۷ شبهتہ انہ تعالیٰ لہ یأذن فی ان  
یضعن ثیابہن اجمع لہا فیہ من کشف  
کل عروۃ فذلک قال المفسرون المراد  
بالثیاب ہننا الجلیبب و البرد والفتکر

صحیح یہ ہے کہ وہ برومی عورت بھی ستر میں جو ان  
عورت کی طرح ہے مگر برومی عورت اس جلیبب کو اتار  
سکتی ہے جو قصین اللہ دوپٹہ کے اوپر اوڑھا ہوا ہوتا ہے  
حضرت ابن مسعود اور ابن جبیر وغیرہ کا یہی قول ہے ۔

اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے برومی  
عورتوں کو تمام کپڑے اتارنے کی اجازت نہیں دی کیونکہ  
اس سے ہر ستر کا کھولنا لازم آئے گا اس لیے مفسرین نے  
کہا ہے کہ یہاں کپڑے سے مراد وہ جلیبب پادریں اور اور حصین ہیں جن

۱۵۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی ملازی جاسم حنفی متوفی ۷۳۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۳۲، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور۔ ۱۴۰۰ھ

۱۶۔ علامہ ابوسعید اللہ محمد بن احمد قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، المجاہد لاحکام القرآن ج ۱ ص ۱۰۹، مطبوعہ انتشارات امام غزالی، ۱۳۸۰ھ

الذی فوق الخمار ۱۰

علامہ ابن جوزی عنہ نقل کرتے ہیں:

ويعني بالثياب الجلباب والوداء والقناع  
الذی فوق الخمار، هذا المراد بالثياب لاجمیع  
الثياب (الی قولہ) قال القاضی ابو یعلیٰ، فی هذه  
الایة دلالة علی انہ یجوز للعجوز کشف وجهها  
ویدیهما ین یدی الرجال، واما شعرها، فیحرم  
النظر الیه، کسعر الشابة ۱۱

اس آیت میں کپڑوں سے مراد وہ جلباب چادریں اور اٹھ حنیاں ہیں  
جو دوپٹہ کے ادھر ہوتی ہیں، تمام کپڑے آثار نامراد نہیں ہیں،  
قاضی ابو یعلیٰ نے کہا بوڑھی عورت کا اجنبی مردوں کے سامنے  
اپنے چہرے اور ہاتھوں کو کھولنا جائز ہے اور اس کے  
بالوں کو دیکھنا جو ان عورت کے بالوں کو دیکھنے کا طرح ناجائز  
ہے۔

مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات سے یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ بوڑھی عورت جس کو نکاح کی امید نہ ہو اور جو سن یا س کو  
پہنچ چکی ہو صرف اس کو اللہ تعالیٰ نے یہ اجازت دی ہے کہ وہ اجنبی مردوں کے سامنے وہ جلباب اتار سکتی ہے جس  
کے اکیلے سے چہرے کو ڈھانپا جاتا ہے اور اپنے چہرے اور ہاتھوں کو ظاہر کر سکتی ہے پھر بھی اس کے لیے افضل  
اور مستحب یہی ہے کہ اجنبی مردوں کے سامنے اپنے چہرے کو ڈھانپ کر رکھے۔

اب اگر بوڑھی عورتوں کے علاوہ دوسری عورتوں کے لیے بھی اجنبی مردوں کے سامنے اپنا چہرہ کھولنا جائز ہو تو  
تبلائے اس آیت میں بوڑھی عورتوں کی تخصیص کا کیا فائدہ ہوا؟ اور جب بوڑھی عورتوں کے لیے بھی اجنبی مردوں کے  
سامنے چہرہ چھپانا مستحب ہے تو جوان عورتوں کے چہرہ چھپانے کے واجب ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے!  
علامہ محمد امین مکی شنفطی لکھتے ہیں:

فقوله جل وعلا فی هذه الاية الکريمة:  
(وان يستعففن خیر لهن) دلیل واضع علی ان  
المرأة التي فیها جمال ولها طمع فی النکاح لا  
یرخص لها فی وضع شیء من ثیابها ولا  
الاخلال بشیء من التستر بحضرة الاجانب ۱۲

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اگر وہ اس سے بچیں تو ان  
کے لیے بہتر ہے اس میں یہ واضح دلیل ہے کہ جو عورت حسین ہواور جس  
عورت سے نکاح کی امید کی جا سکتی ہو اس کو اپنے کسی  
کپڑے کے اتارنے کی اجازت نہیں ہے اور اجنبی مردوں  
کے سامنے اس کو خدا سا بھی حجاب کھولنے کی اجازت  
نہیں ہے (الآیہ کوئی ظہری قدر ہو۔ سعیدی)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ازواج مطہرات کے حجاب کی تحقیق

اور جب تم نبی کی ازواج (مطہرات) سے کسی چیز  
کا سوال کرو تو پر دے کے پیچھے بے سوال کرو۔

واذا سألتموهن متاعا فسلوهن من  
وراء حجاب. الاحزاب ۱۵۳

۱۰۔ امام غزالی محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ۶ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۱۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی عنہ متوفی ۵۹۹ھ، زاد المسیر ۶ ص ۶۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۱۲۔ علامہ محمد امین بن عتار مکی شنفطی، احادیث صحیحہ، ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر بیروت

جلد خامس

قرآن مجید کی اس نص میں امریکہ میں ازدواج مطہرات کو پردہ کرنے کا حکم دیا ہے اور مسلمانوں کو یہ حکم دیا کہ وہ بغیر حجاب کے ازدواج مطہرات سے کوئی سوال نہ کریں۔ اس سے معلوم ہوا کہ پانچ بیوی کے بعد ازدواج مطہرات بھی لوگوں کے سامنے نہیں آئیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ازدواج مطہرات سے جو سوال کرتے وہ پردے کی ادب سے کرتے تھے۔

یعنی جس طرح میں نے نہیں بھی کی ازدواج کے گھر جانے سے متناکر دیا ہے، اسی طرح ان کی طرف دیکھنے سے بھی مطلقاً منع کر دیا ہے۔ سو اگر کسی کو ازدواج مطہرات سے کوئی کام ہو تو حجاب کا ادب سے ان سے سوال کرے۔

۱۱) وکما نهيتمكم عن الدخول عليهم كذلك لا تنظروا اليهم بالكلمة. ولو كان لاحدكم حاجة يريدهن تتأولها منهن، فلا ينظر اليهن ولا يشلهن حاجة الا من وراء حجاب. - ۱۱

علامہ غزالی شافعی لکھتے ہیں:

آیت حجاب نازل ہونے کے بعد کسی شخص کے لیے ازدواج مطہرات کی طرف دیکھنا جائز نہیں رہا، خواہ وہ نقاب پہنے ہوں یا بے نقاب ہوں۔

فبعد آية الحجاب لم يكن لاحد ان ينظر الى امراة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم منتقبة كانت او غير منتقبة. - ۱۱

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی لکھتے ہیں:

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازدواج مطہرات سے پردہ کی ادب سے سوال کرنے کی اجازت دی ہے خواہ کسی چیز کا سوال کیا جائے یا کسی دینی مسئلہ کا سوال کیا جائے۔

في هذه الآية دليل على ان الله تعالى اذن في مشلتهم من وراء حجاب او مشلتة ليستفتين فيها. - ۱۱

علامہ ابوبکر رازی حصاص حنفی لکھتے ہیں:

حجاب کے حکم میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج کو دیکھنے کی ممانعت شامل ہے۔

قد تضمن حظر رؤية ازدواج النبي صلى الله عليه وسلم. - ۱۱

قرآن مجید کی اس نص میں امریکہ اور مذاہب الربیعہ کے مفسرین کی تفسیر سے یہ واضح ہو گیا کہ آیت حجاب نازل ہونے کے

۱۔ حافظ ابو الفوارح محمد الدین ابن کثیر دمشقی متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۹۲، مطبوعہ دار الایمان، بیروت، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ علی بن محمد غزالی شافعی متوفی ۵۰۵ھ، تفسیر غزالی ج ۳ ص ۵۹، مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت

۳۔ علامہ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۱۲۴ھ، روح البیان ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ

۴۔ قاضی شامہ اشرف پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، تفسیر ظہری ج ۲ ص ۲۴۲، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ

۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی حنفی متوفی ۷۸۵ھ، جامع الامام القرآن ج ۱۳ ص ۲۲۴، مطبوعہ انتشارات المعتمد ویران ۱۳۸۴ھ

۶۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی حصاص حنفی متوفی ۳۴۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۴۰، مطبوعہ مکتبۃ السید احمد لاہور، ۱۴۰۰ھ



علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلی مکی کہتے ہیں:

ویدخل فی ذلک جمیع النساء بالعلمی،  
وبما تضمنته اصول الشریعة من ان المرأة  
كلها عورة بدنها وصوتها كما تقدم،  
فلایجوز كشف ذلک الا لحاجة كالشهادة  
عليها او ادعایكون ببطنها او موالها  
عما يعرض وتعين عندها۔

اس حکم میں تمام مسلمان خواتین معنی شامل ہیں اور اس  
لیے بھی کہ احکام شریعت کا یہ تقاضا ہے کہ عورت کا سارا وجود  
یعنی اس کا بدن اور آواز سب کا پردہ میں رہنا لازمی ہے  
جیسا کہ پہلے بھی ذکر کیا ہے۔ اس لیے ضرورت شرعیہ کے  
نیز اس کے لیے بے پردہ ہونا جائز نہیں ہے، مثلاً اس  
کے خلاف شہادت ہو۔ یا اس کے بدن کی کوئی بیماری ہو یا  
اس سے کسی ایسی بیماری کے بارے میں سوال کیا جائے جو  
اسے لائق ہے اور وہ اس کی کو معلوم ہے۔

علامہ محمد امین بن محمد خزاز مکی شافعی کہتے ہیں:

آیت حجاب کا حکم عام ہے کیونکہ اصول میں یہ مقرر ہے کہ ایک شخص سے خطاب کا حکم بھی تمام امت کو عام ہوتا ہے،  
میں صلی اللہ علیہ وسلم اگر امت کے کسی ایک فرد کو حکم دیں تو وہ حکم تمام امت کو شامل ہوتا ہے کیونکہ تمام امت کا ایک تکلیف  
میں مساوی ہے، الا یہ کہ کسی دلیل سے اس حکم کو اس شخص کے ساتھ خصوصیت ثابت ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
افلا اصابكم النساء وما قولی لامواة واحدة الا کقولی لعمأة امرأتہ۔ حدیثیں عورتوں سے معاف نہیں  
کرتا اور میرا ایک حدیث کو حکم دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ میں سورتوں کو حکم دوں (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۶۷) نیز حدیث میں ہے  
حکم علی الواحد حکمی علی الجماعۃ۔ میرا ایک شخص کو حکم دینا پوری جماعت کو حکم دینا ہے۔ امام ترمذی نے اس  
حدیث کو روایت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اس اصولی قاعدہ کی بنیاد پر ہم یہ کہتے ہیں کہ ہر چیز کہ آیت حجاب  
کے الفاظ ازدواج مطہرات کے ساتھ خاص ہیں لیکن اس کا حکم عام ہے کیونکہ آپ کا ایک حدیث کو حکم دینا خواہ وہ زوجہ مطہرہ ہو  
یا غیر ہر عورتوں کو حکم دینے کے مساوی ہے۔ اور جب یہ معلوم ہو گیا کہ آیت حجاب کا حکم عام ہے تو اس میں یہ دلیل ہے کہ عورتوں  
پر یہ واجب ہے کہ وہ اپنے تمام بدن کو اجنبی مردوں سے چھپائیں، اور اگر بغیر منی حال پر مان لیا جائے کہ یہ حکم ازدواج  
مطہرات کے ساتھ خاص ہے، تب بھی اس میں کوئی شک نہیں کہ ازدواج مطہرات تمام مسلمان عورتوں میں افضل و بدتر ہیں اور  
حجاب کے احکام میں ان کی پیروی کرنے میں ہی سلاحت ہے تاکہ جن لوگوں کے دلوں میں بیماریاں ہیں ان کی نظر پامالی اور  
چیز خواتین سے عورتیں محفوظ رہیں۔

امام حدیث مجہر سے بھی اسی امر کی تائید ہوتی ہے کہ حجاب کا یہ حکم عام ہے کیونکہ ائمہ بخاری اور امام مسلم نے یہ حدیث  
روایت کی ہے:-

عن عقبۃ بن عامر جعفی رضی اللہ عنہ ان  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والدخول  
حضرت عقبہ بن عامر جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجنبی مردوں کے پاس

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مکی قرطبی متوفی ۷۸۵ھ، المعجم للحکام القرآن ج ۱ ص ۴۴۷، مطبوعہ: منشورات مامر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ



علی النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوات الحموم قتال الحموم الموت۔  
 مت جاؤ، ایک انصاری شخص نے پوچھا، یا رسول اللہ! کیا وہ بھی نہ جانے؟ آپ نے فرمایا، دیر تو موت ہے!  
 (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۱۶)

اس صحیح اور صریح حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے احتراز کا حکم دیا ہے اور اس سے منع فرمایا ہے، اس لیے اگر اجنبی عورتوں سے کوئی سوال کرنا ہو تو پردے کی اوٹ سے سوال کرنا لازم ہے، کیونکہ اگر اس نے بلا حجاب اور بے پردہ ان سے کوئی سوال کیا تو وہ ان پر داخل ہو گیا اور اجنبی عورتوں پر داخل ہونے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور اس سے احتراز کی تلقین کی ہے۔ دیر شوہر کی جانب سے عورت کا رشتہ دار ہوتا ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے پاس دیور کے داخل ہونے کو بھی موت قرار دیا ہے اور یہ شدید تحذیر ہے تو پھر کسی اور اجنبی شخص کے داخل ہونے کی ممانعت میں کیا شبہ ہو سکتا ہے؟ اس سے ثابت ہو گیا کہ آیت کریمہ فسلوہن من وراء حجاب کا حکم تمام عورتوں کو شامل ہے کیونکہ اگر یہ حکم ازواج مطہرات کے ساتھ خاص ہوتا تو مسلمانوں کے اجنبی عورتوں کے پاس جانے پر اتنی شدید وجہ نہ ہوتی کیونکہ آپ نے فرمایا ہے ایاکم والدخول فانظروا بن جبر عسقلانی نے کہا یہ ایسا ہے جیسے ایاکم والاسد یعنی اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے بچو! اس سے واضح ہوا کہ ان کے پاس جانا حرام ہے۔

حضرت صدر الافاضل مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی لکھتے ہیں:

اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں پر پردہ لازم ہے اور غیر مردوں کو کسی کے گھر میں بے اجازت داخل ہونا جائز نہیں آیت اگرچہ خاص ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وارد ہے لیکن حکم اس کا تمام مسلمان عورتوں کے لیے عام ہے۔ ان تمام مستند مفسرین کی تفسیروں سے یہ واضح ہو گیا کہ حجاب یعنی چہرہ چھپانے اور پردہ کرنے کا حکم تمام مسلم خواتین کو پڑا گیا ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے بھی ذکر کیا ہے کہ مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا آیت حجاب میں یہ حکم ازواج مطہرات کے ساتھ خاص ہے یا اس حکم میں تمام مسلمان عورتیں شامل ہیں، ہمارے نزدیک مؤخر الذکر نظریہ ہی درست اور برحق ہے اور اس کے دلائل وہ ہیں جو علامہ ابو بکر رازی اور علامہ شافعی نے فراہم کیے ہیں اور اس کی تائید قرآن اور حدیث سے ہوتی ہے:

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَنفِ وَأَجْلِكَ وَبَنَاتِكَ  
 نِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ  
 ذَلِكَ أَدْفَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَائِيُؤْذِينَ ط وَكَانَ اللَّهُ  
 غَفُورًا رَحِيمًا۔

(احزاب، ۵۹)

اے نبی! اپنی بیویوں اور بیٹیوں اور مسلمانوں کی عورتوں کو یہ حکم دے کہ وہ اگر سے نکلتے وقت اپنی چادریں کا کچھ حصہ رانچل، پتلی یا گھونگھٹ، اپنے چہروں پر لٹکائے رہیں یہ پردہ ان کی اس شناخت کے بہت قریب ہے کہ یہ پاک دامن آباد عورتیں ہیں اور اگر وہ ہانپیاں نہیں ہیں)

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جبر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۵۹۲-۵۸۹، مخفیا مطبوعہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۲۶۷ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۵۰، مطبوعہ تاج کتب خانہ لاہور

جلد خامس

سوال کو ایذا نہ دی جائے اور اگر بہت بچنے والا ہے حد  
رع کر لے والا ہے۔

اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ازدواج اور معجز ادویوں کے علاوہ تمام مسلمان خواتین کو بھی چہرہ چھپانے اور حجاب کا حکم  
دیا ہے۔ اور اسی طرح حدیث میں ہے:

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان هذا حديث حسن صحيح غريب راجع

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ مسودہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عجب سے فرمایا عورت (ستر نہایا)  
واجب الست ہے۔ جب عورت (گھر سے) نکلتی ہے تو شیطان  
ابو پر ماتہ کرکھ کر اس کو دیکھتا ہے۔

۵۔ ہجری میں حجاب کے احکام نازل ہو گئے تھے اور ازدواج مطہر  
اور عام مسلمان خواتین جب کسی ضرورت سے باہر نکلتی تھیں تو  
چادروں میں لپٹی ہوئی ہوتی تھیں اور اپنی چادروں سے چہرہ کو چھپاتی تھیں یا نقاب استعمال کرتی تھیں، اس سلسلہ میں صحیح بخاری  
کے حوالے پر روایت گذر چکی ہے کہ حضرت عائشہ نے حضرت مولان بن معلل رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر چادر سے اپنا چہرہ چھپایا۔  
امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عند رسالت میں نقاب اور حجاب کا معمول

عن عائشة لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهو من لصفية بنت حيي جث مناء الانصار فاخبرن عنها قالت فتنكرت وتقيت ففاهبت فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيني فعرفني قالت فاسرعت المشي فادركني فاختنعتي فقال كيف رايت قالت قلت ارسل يهودية وسط يهوديات - ط

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (غیر سے) مدینہ تشریف لائے وہاں  
حائکہ آپ نے حضرت صفیہ بنت حی سے شادی کی ہوئی تھی  
انصار کی عورتوں نے کہا کہ حضرت صفیہ کے متعلق بیان کیا، میں  
نے اپنا علیہ بدلا اور نقاب پہن کر (الغین دیکھنے) گھر سے نکلی،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آنکھ کو دیکھ کر پہچان لیا،  
میں ہوا پس تیزی سے دوڑی، آپ نے مجھے پکڑ کر گود میں  
اٹھالیا اور فرمایا: تم نے ان کو کیسا پایا، میں نے کہا اس  
یہودی عورت کو یہودیوں میں بھیج دیجئے۔

اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نقاب پہننے کا ذکر ہے اور یہ کہ ازدواج مطہرات اور مسلمان خواتین جب کسی  
ضرورت سے گھر سے باہر نکلتی تھیں تو نقاب پہنتی تھیں یا چادروں سے اپنے چہرے کو ڈھانپ لیتی تھیں۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۸۹، مطبوعہ قدس محمدیہ دار فائدہ تجارت کتب کراچی  
۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۳۳، مطبوعہ قدس محمدیہ دار فائدہ تجارت کتب کراچی

عن عروۃ عن عائشة قالت لقد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الفجر فشهد معہ نساء من المؤمنات متلفعات بمروطهن ثم یرجعن الی بیوتهن ما یعرفهن احد۔

عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز پڑھتے اہل آپ کے ساتھ مسلمان عورتیں بھی نماز پڑھتی تھیں وہاں حاکم وہ ہاؤس میں لپٹی ہوئی، مرقی تھیں پھر وہ اپنے گھر کو لوٹ جاتیں اور حجاب کی وجہ سے انھیں کوئی نہیں پہچانتا تھا۔

اس حدیث شریف کو مندرجہ ذیل ائمہ حدیث نے بیان کیا ہے :-

امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ، امام احمدؒ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

جو علماء پر وہ اور حجاب کے قائل نہیں ہیں وہ کہتے ہیں اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عورتیں مندا اندھیرے نماز پڑھتی تھیں جیسا کہ صحیح بخاری کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں من الغسل کے الفاظ سے ظاہر ہے، ہر چند کہ وہ منہ کھول کر آتی جاتی تھیں لیکن اندھیرے کی وجہ سے کوئی پہچانتا نہیں تھا یہ دلیل کئی وجہ سے مخدوش ہے اولاً اس لیے کہ امام بخاری کا من الغسل کے الفاظ کو روایت نہ کرنا، اس بات کی دلیل ہے کہ یہ زیادتی کم از کم مشکوک ضرور ہے ثانیاً اس لیے کہ سنن ابو داؤد، سنن ابن ماجہ، جامع ترمذی، صحیح ابن حبان، معجم طبرانی، مسند بلار و غیرہ کتب حدیث میں اسانید صحیحہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجور و صبح روشن ہونے اور سپیدہ سحر پھیلنے کے بعد فجر کی نماز پڑھو، ثانیاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں عموماً بہت لمبی قرائت کرتے تھے اس لیے اگر آپ اول وقت صبح کی نماز پڑھتے ہوتے تب بھی واپسی کے وقت آنا اچالا ہو جاتا تھا کہ جس کا منہ کھلا ہو اور اس کو پہچانا جاسکتا تھا۔ آخر صحابہ کرام ایک دوسرے کو بھی قریم کی نماز میں پہچانتے تھے۔

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ حضرت منیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے، حضرت منیرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک میدان میں قضاہ حاجت کے لیے گئے، میں فجر کی نماز سے پہلے آپ کے ساتھ مشکیزہ لے کر گیا جب آپ قضاہ حاجت سے واپس آئے تو میں نے آپ کو وضو کرایا پھر جب میں آپ کے ساتھ پڑاؤ پر واپس آیا تو دیکھا کہ صحابہ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو لام بنا کر نماز پڑھنی شروع کر دی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے ساتھ ایک رکعت نماز ملی گئی اور جب حضرت عبدالرحمن بن عوف نے سلام پھیرا تو آپ نے کھڑے ہو کر باقی ایک رکعت پڑھی، صحابہ پر یہ بہت شاق گذرا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴، مطبوعہ نوریہ محمد امجد للطبائع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ نوریہ محمد امجد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۶۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۳۸۵ھ

۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۹، مطبوعہ نوریہ محمد امجد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۳۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۵۸، مطبوعہ نوریہ محمد امجد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، Marfat.com، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

ہر دھم کے آنے کے بعد بھی حضرت عبدالرحمن بن عوف نماز پڑھتے رہے اس لیے انھوں نے بار بار سبحان اللہ کہا اصل  
الشرعی علیہ وسلم نے نماز پوری کرنے کے بعد فرمایا تم نے صحیح کیا یا فرمایا تم نے اچھا کیا اور اس بات پر ان کی تعریف کی  
کہ انھوں نے وقت پر نماز پڑھ لی۔ ۱۷

دیکھئے یہ نماز فجر ہے اور صحابہ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو امام بنایا ظاہر ہے پہچان کر بنایا حضرت منیر بن شبہ  
جب پڑا پڑ پڑنے کے واسطے دیکھ کر کہا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نماز پڑھا ہے یہی اس وقت کے وقت ان کے پہچان  
لیا، صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر پہچان لیا اور آپ کے جوتے جوتے حضرت عبدالرحمن کے نماز  
پڑھتے رہنے پر انھوں نے کہا اور اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ صحابہ نے یہ نماز اپنے معروفت وقت میں پڑھی تھی،  
ان تمام مشاہد سے یہ واضح ہو گیا کہ عہد رسالت میں جس وقت صبح کی نماز پڑھنی جاتی تھی اس وقت اتنا اندھیرا نہیں ہوتا تھا  
کہ کسی کا چہرہ نہ دکھائی دے سکے اور وہ پہچان نہیں جاسکے۔ جس وقت صبح کی نماز ختم ہوتی ہے یہ فجر کا اَوَّل ہوتا ہے  
اس وقت بھی انسان ایک دوسرے کو پہچان لیتا ہے اس لیے احادیث میں جو ہے کہ عید میں چادر دل میں پٹی ہوئی  
صبح کی نماز پڑھنے آتی تھیں اور اسی طرح واپس جاتی تھیں اور ان کو کوئی نہیں پہچانتا تھا قرآن کریم پہچانا اندھیرے کی وجہ سے  
نہیں تھا بلکہ چہرے کے حجاب کی وجہ سے تھا۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں،

عن انس بن مالك الانصاري ان ابا بكر صلي  
في وجهه النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه  
حق اذا كان يوم الاثنين وهو مصفوف في الصلوة  
فكشف النبي صلى الله عليه وسلم سترا الحجرة  
ينظر اليها وهو قائم كان وجهه ودقته مصحف  
ثم تبسم بضحك فهمنا ان نفق من الفرح  
برؤية النبي صلى الله عليه وسلم فكشف ابو بكر  
على عقبه ليصل الصف وظن ان النبي صلى  
الله عليه وسلم غابا الى الصلوة فاشاء  
اليها النبي صلى الله عليه وسلم ان اتموا  
صلواتكم وادخلوا السرا فمؤ في من يومه  
صلى الله عليه وسلم۔ ۱۸

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے  
ہیں کہ جس مرتب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دھال ہوا  
اس مرتب کے ایام میں حضرت ابو بکر مسلمانوں کو نماز پڑھاتے  
تھے، پیر کے دن (انار فجر میں) جس دن آپ کا دھال  
ہوا مسلمان صفت باندھے (نجر کی) نماز پڑھ رہے تھے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہرہ کا پردہ اٹھا کر ہماری طرف  
دیکھنے لگے آپ کا چہرہ دیر لگ رہا تھا جیسے وہ حق قرآن  
ہو آپ کو ٹھہرے مسکراتے تھے، ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کو دیکھ کر اس قدر خوش ہوئے کہ گھٹا تھا کہ اس  
خوشی کے نماز توڑ دیں گے، حضرت ابو بکر نے جھکا کر آپ  
نماز میں آکر سے ہیں وہ پچھلی صف میں جانے لگے یہی پہلی  
اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا کہ اپنی نماز پوری کر دو اور پردہ  
ٹھکا دیا اور اسی دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دھال  
ہو گیا۔

۱۷۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری شریف ۲۳۱ھ، صحیح مسلم ۵، ص ۱۸۰، مطبوعہ دار محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۱۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری شریف ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۵، ص ۹۳، مطبوعہ دار محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

یہ نماز فجر کی تھی اس پر دلیل یہ حدیث ہے، امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

وقد ذهب موسى بن عتبة في معانیه

الی ان ابابکر صلی من صلوٰۃ الصبح یوم الاثنين رکعتہ وهو الیوم الذی توفی فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسه خفۃ فخرج فصلی مع ابی بکر رکعتا فلما سلم ابوبکر قام فصلی الرکعة الاخری۔ لہ

امام موسیٰ بن عقبہ نے اپنی منازی میں بیان کیا ہے کہ پیر کے روز جس دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا دعائے ہوا تھا حضرت ابو بکر فجر کی نماز پڑھا رہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دن مرض میں تخفیف محسوس ہوئی تو آپ نے اگر ایک رکعت نماز حضرت ابو بکر کی اقتداء میں پڑھی اور جب حضرت ابو بکر نے سلام پھیر دیا تو آپ نے کھڑے ہو کر دوسری رکعت پڑھی۔

پہلی حدیث جو میں نے پیش کی اس میں سفر میں فجر کی نماز کا ذکر ہے اور اس حدیث میں حضرت فجر کی نماز کا ذکر ہے، اور ان حدیثوں سے یہ واضح ہو گیا کہ سفر ہو یا حضر فجر کی نماز جس وقت پڑھی جاتی تھی سب ایک دوسرے کے چہرے کو دیکھ کر پہچان لیتے تھے اور عورتوں کو کوئی اس لیے نہیں پہچانتا تھا کہ ان کا چہرہ چادروں کے حجاب میں ہوتا تھا،

رابطاً اگر عورتیں منہ کھول کر نماز کے لیے جاتی تھیں تو اس کے لیے دوپٹہ کافی تھا چادروں میں کیوں پسٹی ہوئی ہوتی تھیں! اس سے ظاہر ہے کہ مسلمان عورتیں جلاباب کے انچل میں سر اور چہرہ ڈھانپ کر گھروں سے نکلتی تھیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت حجاب میں حکم دیا ہے۔ الحمد للہ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ احادیث صحیحہ کے مطابق عہد رسالت میں مسلمان عورتیں چادروں سے اپنا چہرہ ڈھانپ کر گھر سے باہر نکلتی تھیں۔

عہد رسالت میں عورتوں کے حجاب میں مستور رہنے کی یہ دلیل ہے کہ بکثرت احادیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو یہ حکم دیا کہ وہ احرام میں چہرہ پر نقاب نہ پہنیں، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں اپنے چہروں پر نقاب ڈالا کرتی تھیں تبھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو احرام میں نقاب ڈالنے سے منع کیا اگر عورتوں میں کچھ چہرے کے ساتھ پھرنے کا معمول اور رواج ہوتا تو آپ کو انھیں نقاب ڈالنے سے منع کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ما ذا تأمرنا ان نلبس من الثياب في الاحرام فقال النبي صلی اللہ علیہ وسلم لا تلبسوا القمص ولا السراويلات ولا العمائم ولا البرانس الا ان يكون احد لیست له نعلان فلیلبس الخفین ولیقطع اسفل من الکعبین

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ! آپ احرام میں ہمیں کون سے کپڑے پہننے کا حکم دیتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قمیصیں اور شلواریں نہ پہن، عمامے اور ٹہپیاں نہ پہن، البتہ اگر کسی کے پاس جوتیاں نہ ہوں تو وہ موزے پہن سکتا ہے لیکن ان کو تختوں کے نیچے

ولا تلبسوا شيئاً منه زعفران ولا الواس ولا  
تستقب المراتة الموحمة ولا تلبس

العقازين۔

سے کاٹے، اور کوئی ایسا کپڑا نہ پہن جو کزعفران یا دوس  
(ایک گھاس جس سے سرخ رنگ نکلتا ہے) سے رنگا ہوا  
ہو اور احرام کی حالت میں عورت نقاب ڈالے نہ دستاں پہنے۔

اس حدیث کو امام داؤد، امام ترمذی، امام نسائی، امام احمد نے روایت کیا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا  
کہ عہد رسالت میں مسلم خواتین عموماً نقاب ڈالتی تھیں ورنہ حالت احرام میں نقاب کی ممانعت کا کوئی مطلب نہیں ہے۔  
- عہد رسالت میں پردے کا عام رواج تھا اسی لیے حافظ ابن حجر مستطاب لکھتے ہیں:

استمر الحال على جواز خروج النساء الى المساجد والاسواق  
والاسفار مستقبات لثلا بواهن الرجال۔  
علامہ بیہقی نے بھی یہی لکھا ہے۔

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں:  
قالت لا تلبسوا ولا تبرقعوا ولا تلبس ثوباً  
بحدس ولا زعفران۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عہد رسالت میں عورتوں کے برقع پہننے کا رواج تھا ورنہ حالت احرام میں برقع پہننے کی  
ممانعت کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

ہر خدیجہ مسلمان عورتیں عہد رسالت میں حالت احرام میں نقاب نہیں پہنتی تھیں لیکن اس کے باوجود وہ اجنبی مردوں  
سے اپنے چہرہ کو حجاب میں رکھتی تھیں، امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان  
الركبان يرون بنا ونحن محرمات مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاذا احاداً وابنا  
صدلت احدانا جلبابها من راسها على وجهها  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے  
ساتھ سوار گزرتے تھے درآن حالیکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ احرام اندازے میں جا رہی تھیں، جب  
لوگ ہم سے ملنے بہرتے تو ہم اپنی چادر وں کو اپنے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸۸، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۵۲، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۳۳، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، لاہور

۴۔ امام ابو عبد الرحمن ابن شیبہ متوفی ۲۴۰ھ، سنن شیبہ ج ۲ ص ۶۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، لاہور

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۶۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطاب شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۷۔ حافظ بدر الدین محمد بن احمد بن محمد بن حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حجة القاری ج ۲ ص ۴۱، مطبوعہ دار الفکر الدینیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

فاذا جاء زنا كشفناه - ۱۰

سوں سے اپنے چہرہ پر لٹکالیتے اور جب وہ گنجلتے تو ہم اپنے چہرہ کو گھول دیتے۔

امام مالک روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت المنذر انھا قالت کنا نخرج

فاطمہ بنت منذر بیان کرتی ہیں کہ ہم حالت احرام میں

اپنا چہرہ ڈھانپ لیا کرتی تھیں، ہمارے ساتھ حضرت

اسماء بنت ابی بکر بھی تھیں وہ ہم کو منع نہیں کرتی تھیں۔

ان دونوں حدیثوں سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عہد مبارک میں مسلم خواتین

حالت احرام میں بھی چہرہ کو ظاہر نہیں کرتی تھیں اور پردے اور حجاب کے ساتھ رہتی تھیں۔ غور کیجئے حالت احرام میں محض

کو نقاب پہننا منع ہے پھر بھی مسلمان عورتیں اجنبی مردوں سے پردہ کیا کرتی تھیں تو عام حالات میں ستر اور حجاب میں

ان کی پابندی کا کیا عالم ہو گا؟ اس کا انداز اس حدیث سے ہوتا ہے:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن شماسة قال جاءت امرأة الى النبي صلى

حضرت شماسة رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ

ام غلا وہام کی ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

حاضر ہوئی وہاں مالیکہ اس نے نقاب پہنی ہوئی تھی اس

کا بیٹا شہید ہو گیا تھا وہ اس کے متعلق پوچھنے آئی تھی،

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے کہا تم اپنے

بیٹے کے متعلق پوچھ رہی ہو اور اس حال میں بھی تم

نے نقاب پہنی ہوئی ہے اس نے کہا میں نے اپنا

بیٹا کھویا ہے اپنی حیا نہیں کھوئی۔

اللہ علیہ وسلم یقال لھا ام خلا وھی منقبة تسأل

عن ابنھا وهو مقتول فقال لھا بعض اصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم جئت تسألین عن ابنک

وانت منقبة فقالت ان ادنا ابني فعلن

امرا احيائي - ۱۱

یہاں پر یہ شبہ نہ ہو کہ جب حجاب لازم ہے تو صحابہ نے یہ سوال کیوں کیا کہ تم اس حال میں بھی نقاب پہنے ہوئی ہو؟ کیونکہ

عورت کا ستر غلیظ چہرہ اور اعضاء کے علاوہ باقی جسم ہے اس کو چھپانا فرض نکلی ہے۔ اور چہرہ اور اعضاء ستر غلیظ نہیں

ہیں نہ ان کو چھپانا فرض نکلی ہے لیکن ان کو حجاب میں رکھنا لازم ہے تاہم بعض حالات میں چہرہ کھولنے کی اجازت بھی

ہے مثلاً گواہی دینے کے لیے، نماز اور حج میں بھی چہرہ اور اعضاء ظاہر کرنے کا حکم ہے اور چونکہ چہرہ چھپانے کا

باقی جسم کی طرح سخت حکم نہیں ہے اور بعض حالات میں اس حکم میں تخفیف بھی کی جاتی ہے اس وجہ سے صحابہ حیران ہو

کہ اس گجراہٹ اور پریشانی کے موقع پر بھی جب لوگوں کے اعضاء سے صبر کا دامن چھوٹ جاتا ہے اور گھبراہٹ

۱۰۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۳۸۵ھ

۱۱۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، موطا امام مالک ص ۳۳۲، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور

۱۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور

اوسے جبر کے عالم میں ان سے کچھ طیر شرعی حرکات سرزد ہو جاتی ہیں ایسے میں بھی وہ کمال صبر و ضبط کے ساتھ نقاب اور حجاب کے ساتھ آتی ہیں۔

جہدِ صالحت میں عورتوں کے حجاب اور نقاب پہننے کے معمول اور عدا ج پر یہ واقعہ بھی دلیل ہے کہ علامہ زرقانی نے بیان کیا ہے کہ مسلمانوں کی ایک عورت چہرے پر نقاب ڈالے ہوئے بغیر قینقاغ کے بازار میں گئی، بہرہ ور یوں نے اس کا چہرہ کھونا چاہا، اس عورت نے انکار کیا انھوں نے اس کی چادر کو پکچھے سے کسی چیز کے ساتھ اس طرح اٹکا دیا کہ جب وہ اٹھی تو اس کا چہرہ کھل گیا، اس کے نتیجہ میں مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان جنگ ہوئی اور غزوہ بنو قینقاغ واقع ہوا۔

عورت کے حجاب پر اس واقعہ سے بھی روشنی پڑتی ہے، امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں :

عن عائشة قالت اومأت امرأة من وراہ  
ستربیدھا کتاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فقبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یہا فقال ما ادری اید رجل امری امرأة  
قالت بل ید امرأة قال لو کنت امرأة لغیرت  
اطلعا مارک یعنی بالحناء ۛ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پردے  
سے پیچھے ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف اشارہ کیا وہاں مالیکہ اس کے ہاتھ میں ایک کتاب  
تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پکچھے کر  
فرمایا: مجھے پتا نہیں چلا کہ عورت کا ہاتھ ہے یا مرد کا ؟  
اس نے کہا یہ عورت کا ہاتھ ہے آپ نے فرمایا اگر تم  
عورت ہو میں تو اپنے ہاتھ کو رنگتیں آپ کی مراد صہبہ کی تھی

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں :

عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یبایع النساء بالکلام بعدہ الذین ان  
لا تشترکن باللہ شیئا دما مست ید رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ید امرأة قط الذین امرأة  
یملکھا۔ ۛ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں سے کلام کے ساتھ اس آیت  
پر بیعت کرتے تھے ان کا تشترک باللہ شیئا  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ یا مالیکہ  
سوا کسی عورت کے ہاتھ کو نہیں چھوا۔

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔

امام عبدالرزاق نے حضرت امیرہ بنت رقیعہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں

۱۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی ترقی ۱۱۲۲ھ، شرح المواہب اللدنیہ ج ۱ ص ۲۵۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث ترقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۱۸، مطبوعہ مطبعہ محتاجی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۳۔ امام عبدالنراق بن حاتم ترقی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ



سے بیعت لی تو انھوں نے عرض کیا:

الانصاف فحک یا رسول اللہ! فقال انی لا اصافح النساء انما قولی لامرأة کقولی لامرأة۔

یا رسول اللہ! کیا ہم آپ سے معاہدہ نہ کریں! آپ نے فرمایا میں عورتوں سے معاہدہ نہیں کرتا اور میرا ایک عورت کے لیے کوئی بات کہنا سوا عورتوں سے کہنے کی مثل ہے۔

ان احادیث میں اس بات کی صریح وضاحت ہے کہ عہد رسالت میں مسلم خواتین اپنی ضروریات کی بناء پر حجاب اور نقاب کے ساتھ گھروں سے باہر نکلتی تھیں۔ اور آپ نے کبھی کسی نامحرم عورت کے ہاتھ کو نہیں چھوا نہ اس سے معاہدہ کیا۔

**عہدِ توریت میں نقاب اور حجاب کا معمول** | اسلام سے پہلے دوسرے آسمانی مذاہب میں بھی حجاب اور نقاب کے ساتھ گھروں سے باہر نکلنے کی ہدایت کی جاتی تھی، توریت میں ہے:

اور ربکم نے نگاہ کی اور اضحاق کو دیکھ کر اونٹ سے اتر پڑی۔ اور اس نے نوکر سے پوچھا کہ شخص کون ہے جو ہم سے ملنے کو میدان میں چلا آ رہا ہے؟ اس نوکر نے کہا یہ میرا آقا ہے۔ تب اس نے برقع لے کر اپنے اوپر ڈال لیا۔ لے (پیدائش: باب ۲، آیت: ۶۶-۶۵)

اور تم کو یہ خبر ملی کہ تعبیرا خسرانی بھیڑوں کی پشت کترنے کے لیے تمت کو جارہا ہے۔ تب اس نے اپنے رنڈا پے کے کپڑوں کو اتار پھینکا اور برقع اوڑھا اور اپنے کو ڈھانکا۔ لے (پیدائش: باب ۳۸، آیت ۱۵-۱۴)

پھر وہ اٹھ کر چلی گئی اور برقع اتار کر رنڈا پے کا جوڑا پہن لیا۔ لے (پیدائش: باب ۳۸، آیت ۲۰)

**اجنبی مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات**

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم ویحفظوا فروجهم ذلک ازکی لہم ان اللہ یمیز بین یصنعون۔ وقل للمؤمنات یغضضن من ابصارہن ویحفظن فروجهن ولا یریدین زینتہن الا ما ظہر منها ولیضربن بخمرھن علی جیوبھن ولا یریدین زینتھن الا لبعولتھن

آپ مسلمان مردوں سے فرمادیں کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرنگاہوں کی حفاظت کریں، یہ ان کے لیے زیادہ پاکیزہ طریقہ ہے، بلاشبہ اللہ ان کے سب کاموں سے باخبر ہے۔ اور آپ مسلمان عورتوں سے فرما دیجئے کہ وہ (بھی) اپنی نگاہیں نیچی رکھیں، اور اپنی عفت کی حفاظت کریں اور اپنے بناؤں کو ظاہر نہ کریں سوا اس

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام سنناتی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۳۹۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ توریت (پرانا عہد نامہ) ص ۲۲، مطبوعہ پاکستان بائبل سوسائٹی لاہور

۳۔ توریت (پرانا عہد نامہ) ص ۴۰، marfat.com

اَو اَبَايَھُنْ اَو اَبَا بَعْلَوَھُنْ اَو اَبْنَاءَھُنْ اَو اَبْنَاءَ بَعْلَوَھُنْ  
اَو اِخْوَانُھُنْ اَو بَنُو اِخْوَانِھُنْ اَو بَنُو اِخْوَانِھُنْ  
اَو نِسَاءُھُنْ اَو مَمْلُکَتُھُنْ اَیْمَانُھُنْ اَو  
التَّابِعِیْنَ غَیْرَ اُولَیِّ الْاَرْبَعِیْنَ مِنَ الرِّجَالِ اَو  
الطُّفْلِ الذِّیْنَ لَمْ یُظْہَرُوا عَلٰی عَوْرَاتِ النِّسَاءِ  
وَالَّذِیْنَ بَارِجُھُنْ لَیَعْلَمُ مَا یَخْفِیْنَ مِنْ  
مُنَیْنَتِھُنْ وَتَوَبُّوْا اِلٰی اللّٰہِ جَمِیْعًا اَیْہ  
الْمُؤْمِنُوْنَ لَعَلَّکُمْ تَقْلَحُوْنَ ۔

(نور، ۳۱-۳۰)

پس کے جوان سے خود ظاہر ہو، اور اپنے مردوں پر اور سے  
ہوئے دوپٹوں کے آنچل اپنے گرسبائیوں پر خالص ہیں،  
اور اپنی زیبائش صرف ان لوگوں کے سامنے ظاہر کریں،  
شوہر، باپ، شوہر، باپ، اپنے بیٹے، شوہر، باپ کے بیٹے،  
اپنے بھائی، بیٹے، بھائی، مسلمان عورتیں، باندیاں، ایسے ذکر  
جنہیں عورتوں کی خواہش نہ ہو، اور وہ لڑکے جو عورتوں کی  
شرم کی باتوں پر مطلع نہیں ہوتے،

اور وہ اپنے پاؤں سے اس طرح نہ چلیں جس سے ان  
کی اس زینت کا لوگوں کو علم ہو جائے جس کو وہ چھپا کر  
رکھتی ہیں، اور اسے مسلمانوں میں سب اللہ تعالیٰ کی طرف تو بہرہ  
تاکہ تم سب فلاح کو پہنچ جاؤ۔

اجنبی مردوں اور عورتوں کو ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کی ممانعت کے متعلق احادیث

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قَالَ ابُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حِفْظَهُ مِنْ  
الزَّوْجَاءِ أَدْرَاكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ فَرَفِى الْعَيْنُ النَّظْرَ  
وَرَفِى اللِّسَانُ السُّطْقَ وَالنَّفْسُ قَمَاقِي وَتَشْتَهَى  
وَالْفَهْرُ يَصْدُقُ ذَلِكَ وَيَكْذِبُهُ ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم پر  
ان کی زنا کاری کا حکم دیا ہے جس کو وہ لا محالہ پا لیں گے، آنکھوں  
کا زنا دیکھنا ہے، زبان کا زنا بولنا ہے، نفس تنہا کرتا  
ہے اور شہوت کرتا ہے اور اس کی شرکاء اس کی تقدیر  
کرتی ہے یا تکذیب کرتی ہے۔

اس حدیث میں تصریح ہے کہ مردوں کا اجنبی عورتوں کو دیکھنا اور عورتوں کا اجنبی مردوں کو دیکھنا ان کی آنکھوں کا ذریعہ ہے۔  
اور زنا علم ہے اس لیے یہ دیکھنا ہی حرام ہے۔  
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي مُصَيْدٍ الْخَدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا كَهْرُ الْجُلُوسِ فِي الطَّرِيقَاتِ  
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَبَأُكَ مِنْ مِثْلِ مَا لَسْنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا

حضرت ابو مسید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا راستوں پر بیٹھنے سے  
اجتناب کرو، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! راستوں پر

لے۔ امام ابو عبد اللہ رحمہ اللہ اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۲/۲۵۳-۲۵۴، مطبوعہ دار المعرفۃ للطباعة کراچی، ۱۴۳۸ھ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
ابستم الا المجلس فاعطوا الطريق حقه قالوا  
وما حقه قال غصن البصر وكف الاذى  
وراد السلام والا موبالمعروف والنهي عن  
المنكر۔

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جریو بن عبد الله قال سالت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة فامرني  
ان اصرف بصري۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔  
حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم النظر تسهم مسموم من  
سهام ابليس من تركها من مخافتى ابدلته ايماناً  
يجد له حلاوة في قلبه رواه الطبراني وفيه  
عبد الله بن اسحاق الواسطي وهو ضعيف۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن بريد رفعه قال يا علي لا تتبع النظرة

مجھے بغیر جماعہ گواہ نہیں ہوگا، ہم وہاں جھڑک رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہیں راستوں پر جھٹکا ہی ہو تو راستوں کا حق ادا کرنا، صحابہ نے پوچھا راستوں کا کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا: نظر نیچی رکھنا، تکلیف دہ چیزوں کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ نظر پر ممانعت کے حکم پر پوچھا آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں نظر ہٹاؤں (یعنی اگر پانچ نظر ہٹاؤں تو فوراً ہٹا لی جائے) (سیدی طغرل)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نظر، شیطان کے سر آؤ تیروں میں سے ایک تیر ہے، جس نے میرے خوف سے (پرائی عورت کے) دیکھنے کو ترک کر دیا تو میں اس کے بدلے میں اس کو عطا کروں گا جس کی حلاوت وہ اپنے دل میں محسوس کرے گا۔

حضرت بريدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

- ۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳۳، مطبوعہ نور محمد راج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۳، ۲۵۰، مطبوعہ نور محمد راج المطابع کراچی
- ۳۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۱۲، مطبوعہ نور محمد راج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۵، مطبوعہ نور محمد راج المطابع کراچی
- ۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۴۰۲ھ، کتاب المعرفۃ بیرات، ۱۴۰۲ھ

النظر فان لك الاولى وليس لك الاخره عليه السلام  
نے فرمایا ہے کہ ایک نظر کے بعد دوسری نظر مت ڈالو کیونکہ تمہارے  
لیے پہلی نظر حرام ہے اور دوسری نظر حرام نہیں ہے  
اس حدیث کو حافظ البیہقی نے بھی امام احمد کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۱۷  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ام سلمة انما كانت عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وميمونة قالت فبينما  
نحن عنده اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه و  
ذلك بعد ما امرنا بالاحجاب فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقلت يا  
رسول الله اليس هو اعنى لا يبصرنا ولا يعرفنا  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افعميا  
وان اتعما لستما تبصرانه هذا حديث  
حسن صحيح۔ ۱۸  
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ اور حضرت ميمونة حاضر تھیں،  
اسی اثناء میں حضرت ابن ام مكتوم آگئے یہ اس وقت کا واقعہ  
ہے جب حجاب کے احکام نافذ ہو چکے تھے، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے پردہ کر دو، میں  
نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا یہ نابینا نہیں ہے، ہم کو دیکھے  
کا نہ پہچانے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
کیا تم دونوں بھی نابینا ہو کیا تم اس کو نہیں دیکھتیں؟۔ یہ  
حدیث حسن صحیح ہے۔

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹  
اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ میں طرح مردوں کے لیے عورتوں کو دیکھنا ناجائز ہے اسی طرح عورتوں کے  
لیے مردوں کو دیکھنا بھی ناجائز ہے۔

اجنبی عورتوں کی طرف دیکھنے کے جواز کی استثنائی صورتیں | امام رازی شافعی کہتے ہیں کہ اجنبی عورت کے چہرے  
کی طرف بغیر کسی غرض صحیح کے دیکھنا جائز نہیں  
ہے اگر کسی شخص کی نظر چاہے کسی عورت کے چہرے پر پڑ جائے تو وہ اپنی نظریں نیچی کر لے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا ہے قُلِ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوْنَ اَبْصَارَهُمْ۔ اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص فتنہ نہ ہو تو  
ایک بار دیکھنا جائز ہے لیکن نگاہ نہ دیکھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اَنْ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ الْفِتْنَاد  
كُلٌّ اَوْ لَمَّا كَانَ عَنْهُ مَشْهُوْلٌ۔ صحیح، بصر اور دل ان میں سے ہر ایک سے سوال  
کیا جائے گا۔ اور جب کسی مسلمان نے فرمایا ایک بار کے بعد دوبارہ نظر ڈالنا اور حضرت جابر نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے چاہا کہ نظر پڑ جانے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے انھیں نظر پڑنے کا حکم دیا اور اس لیے کہ عورتوں پہلی

- ۱۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۴۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
- ۳۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

بار نظر پڑ جانے سے احتراز کرنا ممکن نہیں ہے اس لیے پہلی نظر ممانعت ہے خواہ قصداً ہو یا بظانہ۔

جس انفرادی میچھ کی بناء پر اجنبی عورت کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ وہ حسب ذیل ہیں:-

(۱)۔ اگر کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو تو اس کو دیکھنا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے تو اس کو دیکھنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔  
(۲)۔ خید و فروغت کے وقت عورت کے چہرے کی طرف دیکھنا جائز ہے تاکہ نذاعی صورت میں دوکاندار بتا سکے کہ اس نے کسی عورت کو کیا بیچا تھا۔

(۳)۔ جب کسی عورت کو کسی معاملہ پر گواہ بنایا جائے تو اس کے چہرے کی طرف دیکھنا جائز ہے تاکہ ادائے شہادت کے موقع پر اس کو پہچان سکے۔

(۴)۔ علاج کی غرض سے کسی طبیب کا عورت کے جسم کو دیکھنا جائز ہے۔

(۵)۔ زنا کے واقعہ پر گواہی دینے کے لیے زانیوں کی فرج کی طرف دیکھنا جائز ہے۔

(۶)۔ رضاعت پر گواہی دینے کے لیے عورت کے پستان کی طرف دیکھنا جائز ہے۔

(۷)۔ اگر عورت ڈوب رہی ہو یا جل رہی ہو یا کسی اور حادثہ میں مبتلا ہو تو اس کو پہچاننے کے لیے اس کے جسم کو دیکھنا اور چھونا جائز ہے۔ لہ

چہرے کے حجاب پر شبہات اور ان کے جوابات | بعض احادیث بظاہر حجاب کے خلاف ہیں جن میں اجنبی مردوں کے عورتوں کی طرف

دیکھنے اور عورتوں کے اجنبی مردوں کی طرف دیکھنے کا ثبوت ہے اسی لیے ہم ان احادیث کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں، امام مسلم روایت کرتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنی چاد میں چھپائے ہوئے تھے اور میں حبشیوں کی طرف دیکھ رہی تھی وہاں مالیکہ وہ (جنگی کھیل) کھیل رہے تھے، میں اس وقت لڑکی تھی، سوچو کہ کم عمر شائق لڑکی کے شوق کا کیا عالم ہوگا!۔ لہ

اس حدیث میں مردوں کے کھیل کی طرف دیکھنے کا جواز ہے، جبکہ مردوں کے بدن کی طرف (پسندیدگ سے) نہ دیکھا جائے۔

اور عورتوں کا اجنبی مرد کے چہرہ کی طرف شہوت سے دیکھنا حرام ہے اور بغیر شہوت کے دیکھنے میں وقول ہیں اور

نبیاء صحیح قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ

”آپ مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ اور حضرت

ام حبیبہ (بلکہ حضرت میمونہ) سے فرمایا ”تم دونوں تو نابینا نہیں ہو، تم اس سے (یعنی حضرت ابن ام جعتوم سے) پردہ

کرو“ یہ حدیث حسن ہے اس کو امام ترمذی اور دوسرے ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

کی اس روایت کے دو جواب ہیں، قوی جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ حضرت عائشہ نے ان

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر مازنی متوفی ۶۰۲ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۲۶۱-۲۶۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۵ھ

کے چہرہ اور دونوں کی طرف بالافاضہ، دیکھا تھا اس حدیث میں صرف یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے ان کے کھیل اور ان کی جھگ کی طرف دیکھا تھا اور ان کی جنگی مہم کے دیکھنے سے یہ لادم نہیں آتا کہ حضرت عائشہ نے ان کے بدن کی طرف دیکھا اور وہ اگر باطن میں حضرت عائشہ کی نظر بلا قصد ان کے بدن پر پڑ گئی تو آپ نے فوراً نظر کر دیا یا تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہر مسئلہ ہے یہ واقعہ احکام عجاب نازل ہوئے سے پہلے کا، ہر اولہ میرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ اس وقت کس عین اور حد بلوغ کو نہیں پہنچیں تھیں۔ ۱۔

دوسری حدیث میں سے عجاب کے خلاف شہرہ پیش کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ان سے ایک شخص نے سوال کیا آپ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں حاضر تھے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ان اگر میں اس وقت کم سن نہ ہوتا تو حاضر نہ ہوتا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ریحانہ) گئے اور آپ نے ناز پڑھائی، پھر غلط دیا، اور اذان کا ذکر کیا نہ اقامت کا پھر آپ عورتوں کے پاس گئے، ان کو مدعو و نصیحت کی اور ان کو صدقہ دینے کا حکم دیا پھر میں نے دیکھا کہ انھوں نے اپنے کھانوں اور گلوں کی طرف اتر کر بڑھائے اور حضرت بلال کو زبردستی دے دیے۔ ۲۔

اس حدیث سے یہ شہرہ ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت بلال نے اس موقع پر اجنبی عورتوں کو دیکھا، حافظ ابن حجر مقدسی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کا جواب تو خود اس حدیث میں ہے کہ وہ کم سن تھے، اور حضرت بلال اگرچہ اس وقت آزاد ہو چکے تھے لیکن وہ عورتیں عجاب میں پڑی ہوئی تھیں اور اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ حضرت بلال نے ان کے چہرہ کی طرف دیکھا یا ان کے چہرے کھلے ہوئے اور بے عجاب تھے۔ ۳۔

ایک اور حدیث جس سے عجاب کے خلاف شہرہ پیش کیا جاتا ہے یہ ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کے پیچھے سواری پر بیٹھے ہوئے تھے، قبیلہ خثعم کی ایک عورت نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پر چھا، حضرت فضل اس عورت کی طرف دیکھنے لگے اور وہ عورت حضرت فضل کی طرف دیکھنے لگی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل رضی اللہ عنہما کا چہرہ دوسری طرف پھیر دیا، اس عورت نے پرچہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے، اور

عن عبد اللہ بن عباس قال کان الفضل ردف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاءت امرأة من خثعم فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه وجعل النبي صلی اللہ علیہ وسلم يصر وجهه الفضل الى الشق الآخر فقالت يا رسول الله ان لم يرعنا الله على عباده في الحجة اذ ركبت ابي شيخا كبيرا لا يشبت على الراحلة ا فاحجب عنه قال نعم و ذلك في

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نور دمشقی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۹۲-۲۹۱، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری دمشقی ۲۵۵ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۹، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۴۰۱ھ

۳۔ حافظ شہب الدین احمد بن علی بن حجر مقدسی خاضی حنفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

## حجة الوداع . ۱۰

میرا پاپ بہت بڑھا ہے سواری پر بیٹھ کر حج نہیں کر سکتا تھا میں اس کا بدن سے حج کر دیا اور یہ حج الوداع کا واقعہ ہے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے لیے چہرہ پر نقاب ڈالنا اور عجب کرنا واجب نہیں ہے ورنہ وہ عورت بے پردہ نہ آتی اور اگر آ ہی گئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو چہرہ چھپانے کا حکم دیتے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ عورت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برخلاف اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ اجنبی عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے حضرت فضل بن عباس کی گردن پھیر دی، جامع ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے جو ان مرد اور جو ان عورت کو دیکھا اور میں ان پر شیطان (کے حملہ) سے بے خوف نہیں ہوا۔ اس وجہ سے آپ نے حضرت فضل بن عباس کی گردن کو دوسری طرف پھیر دیا۔ تھ اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے کے معاملہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کرام پر اعتماد نہیں تھا حالانکہ ثوث خدا اور تقویٰ اور پیر ہیزگاری میں ان کا سب سے اونچا مقام تھا تو پھر بد کے لوگوں پر کیسے اعتماد کیا جاسکتا ہے اور یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اگر ان کو شہوت کا خطرہ نہ ہو تو پھر وہ اجنبی عورتوں کو دیکھ سکتے ہیں اس لیے جن بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر شہوت کا خطرہ نہ ہو تو اجنبی عورت کو دیکھنا جائز ہے، یہ صحیح نہیں ہے، صحیح یہی ہے کہ اجنبی عورتوں کو دیکھنا مطلقاً جائز نہیں ہے البتہ ضرورت کے مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں جن کو ہم نے اس سے پہلے تفصیل سے بیان کر دیا ہے، اس لیے اس حدیث پر غور کرنا چاہیے:

حضرت عباس نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے اپنے عم زاد کی گردن کیوں پھیر دی آپ نے فرمایا میں نے جو ان مرد اور جو ان عورت کو دیکھا اور میں ان پر شیطان (کے حملہ) سے بے خوف نہیں ہوا۔

فقال العباس یا رسول الله لم لویت عنق ابن عمك قال رايت شابا وشابة فلم آمن الشيطان عليهما۔ ۱۰

بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوتا ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں غرض بصر نگاہیں نیچی رکھنے کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ چہرہ چھپانا ضروری نہیں ہے بس نگاہیں نیچی کر لینا کافی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید میں صرف غرض بصر کا حکم نہیں ہے چہرہ چھپانے کا بھی حکم ہے جیسا کہ ہم نے آیات عجب میں اس کا بیان کر دیا ہے۔ یہ سوال کہ جب عورتوں کو کھلے منہ پھرنے کی اجازت ہی نہیں ہے تو پھر غرض بصر کے حکم کی کیا ضرورت ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عورت کے نقاب اور عجب پیمار رہنے کے باوجود ایسے مواقع پیش آ سکتے ہیں جب اچانک کسی مرد

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۲۰، ج ۱ ص ۲۵۰، ج ۱ ص ۲۰۵، مطبوعہ نوریہ مطبعہ مطبعہ  
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۹۱ھ  
۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۵ھ، جامع ترمذی ص ۱۲۹، مطبوعہ نوریہ مطبعہ مطبعہ مطبعہ  
۴۔

marfat.com

جلد خامس

اور عورت کا سامنا ہو جائے، اور ایک بار وہ عورت کو بھی ناز اور جھجک کے مواقع پر چہرہ کھولنے سے سابقہ پڑ جاتا ہے سو ایسے تمام مواقع پر مردوں اور عورتوں دونوں کو نگاہیں نیچی رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اجنبی مردوں کے سامنے عورت کے چہرہ اور ہاتھ کھولنے کے دلائل کا ایک جائزہ !

محققین فقہاء اخوات اس کے قائل ہیں کہ اگر فقر کا خوف نہ ہو تو اجنبی عورت کے چہرے اور ہاتھوں کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ چنانچہ علامہ سرخسی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے آپ کو (نکاح کے لیے) پیش کیا۔ آپ نے اس کے چہرہ کی طرف دیکھا اور اس میں کوئی رغبت نہیں کی، دوسری دلیل یہ بیٹھی کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں کہا کہ ”بہت زیادہ مہر نہ رکھا کہ وہ“ تو ایک سیاہ چہرے والی عورت نے کہا یہ آپ اپنی رائے سے کہہ رہے ہیں یا اس کو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کیونکہ آپ کے قول کے خلاف قرآن مجید میں ہے: **وَاتَّبَعْتُمُ قُنُطَارًا أَفْدًا تَأْخُذُ وَافًا مَذْشِيئًا (شاعر: ۷۰)** ”تم ان میں سے کسی کو بہت مال دے چکے تو واپس مت لو“ یہ جواب اس کہ حضرت عمر حیران رہ گئے، اور کہا ہر شخص کو عمر سے زیادہ دین کا علم ہے حتیٰ کہ گھروں میں رہنے والی عورتوں کو بھی عمر سے زیادہ علم ہے اس واقعہ میں راوی نے کہا ہے کہ وہ سیاہ و رخساروں والی عورت تھی اس سے معلوم ہوا کہ اس کا چہرہ کھلا ہوا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کے ہاتھ دیکھے جو نہ تھکے ہوئے نہیں تھے تو آپ نے فرمایا کیا یہ مرد کا فتنہ ہے، اور جب حضرت فاطمہ نے اپنے کسی ایک بچہ کو حضرت انس یا حضرت بلال کو دیا تو حضرت انس نے حضرت فاطمہ کے ہاتھ کو دیکھ کر کہا گویا یہ چاند کا ٹکڑا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اجنبی عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو دیکھنا جائز ہے اور چہرہ سر نہ لگانے کا عمل ہے اور ہاتھ انگوٹھی اور بھندری کا عمل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَلَا يَدِينُنَّ مِنْ يَنْفَعُهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا**۔ عورتیں اپنی تربیت کو ظاہر نہ کریں سو اس کے جواز خود ظاہر ہوا اور حضرت علی اور حضرت عباس وغیرہ سے منقول ہے کہ اس سے مراد سر اور انگوٹھی ہے اس سے معلوم ہوا کہ چہرہ اور ہاتھ تربیت ظاہر ہے اور اللہ تعالیٰ نے تربیت بالظہر کو چھپانے کا حکم دیا ہے اور تربیت ظاہر وہ بیٹی چہرہ اور ہاتھ اور تربیت ظاہر کرنے کی اجازت دی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا چہرہ اور ہاتھ واجب الستر نہیں ہیں اور ان کو ظاہر نہ کرنا جائز ہے۔

علامہ سرخسی کی گردن فلیں کو بھی نہیں پہنچتے، فقہ حنفی کی عظیم خدمت کر کے علامہ سرخسی نے جہالت اسلامیہ پر عظیم احسان کیا ہے اس کے بوجھ سے ہم بھی سر نہیں اٹھا سکتے، بین علامہ سرخسی کے تمام علم و فضل کے باوجود ہم یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو ستر سے مستحکم کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکمل عورت کو بغیر کسی استثناء کے واجب الستر قرار دیا ہے، لام تردی روایت کرتے ہیں :

۱۔ شمس الامین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۷۴۳ھ، المبسوط ج ۱۰ ص ۱۵۳-۱۵۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۰ھ



عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه و  
سلم قال لي المرأة عورة فإذا خرجت  
استشرفها الشيطان هذا حديث حسن  
صحيح غريب له

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محدث سرتاپا واجب المستتر  
ہے، جب وہ گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو گردن اٹھا کر  
دیکھتا ہے، یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

اس حدیث کو امام ابن شمیمہ اور البیہقی نے امام طبرانی کے حوالے سے بھی بیان کیا ہے۔ ۳۔  
اور ولید بن زیتنہ الا ماضی منہا میں جو زینت ظاہری کی تفسیر چہرہ اور ہاتھوں سے کی گئی ہے یہ قطعی نہیں  
ہے، علامہ ابن جوزی غیبی نے لکھا ہے کہ زینت ظاہرہ میں سات تفسیریں ہیں۔ (۱) حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ اس  
سے مراد کپڑے ہیں (۲) حضرت ابن مسعود سے دوسری روایت ہے کہ اس سے مراد چادر ہے۔ (۳) حضرت ابن عباس سے  
روایت ہے کہ اس سے مراد سر پر ادا انگوٹھی ہے۔ (۴) حضرت مسد بن مخزوم سے روایت ہے کہ اس سے مراد گلن، انگوٹھی اور  
مہندی کا رنگ ہے (۵) مجاہد سے روایت ہے کہ اس سے مراد سر پر، انگوٹھی اور مہندی کا رنگ ہے۔ (۶) حسن بصری نے  
کہا یہ انگوٹھی اور گلن ہے۔ (۷) ضحاک نے کہا اس سے چہرہ اور ہتھیلیاں مراد ہیں۔ لکھ

اور زینت ظاہری میں اس قدر مختلف اور متضاد اُکاد میں توازن کی بناء پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح ارشاد کو کس طرح چھوڑا جاسکتا ہے، اس لیے صحیح یہی ہے کہ عورت مکمل واجبِ ستہ ہے جس طرح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **المرأة عورة** اور زینت ظاہرہ سے مراد اس کا لباس ہے۔

اور زینت ظاہرہ سے مراد اس کا لباس ہے۔  
 ثانیاً بر تقدیر تنزل ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر زینت ظاہرہ سے چہرہ اور ہاتھ بھی مراد ہوں تو چہرہ اور ہاتھ نماز اور احکام کے  
 ستر سے مستثنیٰ ہیں۔ ستر نظر اور حجاب سے مستثنیٰ نہیں ہیں اور ستر اور حجاب میں یہ فرق ہے کہ ستر کا تعلق عورت کے ان اعضاء  
 سے ہے جن کو عورت کے سوا ہر شخص سے چھپانا واجب ہے خواہ وہ محرم ہو یا اجنبی شخص اور حج اور نماز ہر حالت میں ان اعضاء  
 کا چھپانا واجب ہے۔ اور حجاب کا تعلق اجنبی مردوں کے لحاظ سے عورت کے پورے جسم کے ساتھ ہے۔ سورۃ نور میں اللہ  
 تعالیٰ نے عورت کے ستر کے احکام بیان کیے اور اس کے بعد سورۃ احزاب میں عورت کے حجاب کے احکام بیان کیے اور فرمایا:  
 یٰٰ نِیْنَ عَلَیْھِن مِّنْ جِلْبَابٍ ۝ (عورتیں گھروں سے نکلتے وقت) اپنی چادروں کا کچھ حصہ اپنے چہروں پر لٹکائے  
 رہیں۔ اس مرتبہ آیت میں عورتوں کو چہرہ چھپانے کا قطعی حکم دیا گیا ہے اور مواضع ضرورت کے سوا عورتوں کو اجنبی مردوں کے  
 سامنے چہرہ ظاہر کرنے کی کوئی اجازت نہیں ہے۔

آپ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا تو یہ حدیث موضوع بحث سے خارج ہے کیونکہ یہ علامہ مخری نے حدیث کے چہرہ کوٹنے کے جواز پر حمیرہ حدیث پیش کی ہے کہ ایک عورت نے نکاح کے لیے اپنے

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ نزدی متوفی ۲۷۹ھ جامع نزدی ص ۱۸۹، مطبعہ نور محمد کارخانہ شہادت کتب کراچی

۲۔ حافظ البکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۳۸۴، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۸۰۷، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۵، مطبوعه دارالکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۱۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد بن عیسیٰ بن ابی بکر صمدی، دارالافتاء اسلامیہ، لاہور، پاکستان، جلد ۳، صفحہ ۲۸۷-۲۸۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

مواضع ضرورت سے ہے اور نکاح کے قصد سے عورت کو دیکھنا جائز ہے اور ایک اور پیش کیا ہے کہ ایک سیاہ فام عورت نے حضرت عمر سے بات کیا اور اسی کا یہ کہنا کہ سیاہ چہرے والے عورت حق بات کی دلیل ہے کہ اس کا چہرہ دکھا ہوا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس اثر کی سند کی حیثیت سے صحیح مسلم نہیں ہے اور اگر یہ اثر صحیح بھی ہو تو اس میں یہ قوت نہیں ہے کہ یہ ترک تہجد کی نصوص قطعیہ اور احادیث صحیحہ کی مزید مخالفت کے مزاج ہو سکے تاہم ہمارے نزدیک اس کی یہ تاویل ہے کہ یہ عورت ان بڑھی ہوئی عورتوں میں سے تھی جن کو اللہ تعالیٰ نے حجاب سے متعلق کر دیا ہے یا سیاہ رخسار اور بد صورت اور غیر مشتبہ ہونے کے وجہ سے ان عورتوں میں سے تھی جن سے نکاح کی امید نہیں ہوتی اس وجہ سے یہ حجاب سے متعلق تھی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُوْنَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ اِنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَاِنْ يَسْتَحْفَضْنَ فَخَيْرٌ لَّهُنَّ۔

وہ بڑھی ہوئی عورتیں جن کو نکاح کی امید نہیں ہے اگر وہ اپنے (چہرہ دکھانے کے) کپڑے اتار دیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں ہے، اور ان کا نیکو رہا سچا رعبہ دکھانی نہ پھرین اور اگر وہ اس سے بچیں (یعنی نقاب نہ اتاریں) تو یہ ان کے لیے بہتر ہے۔

(نور: ۶۰)

لہذا یہ سیاہ فام عورت ان عورتوں پر محمول ہے جو بڑھی ہوئی یا بے مدد عورت ہونے کے وجہ سے نکاح کی امید رکھتی ہوں اور اس کا بے پردہ گھر سے نکلنا موضوع بحث سے خارج ہے۔ علامہ مرغی نے تمیز دی دلیل یہ پیش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کے ہاتھ دیکھے جو رنگے ہوئے نہیں تھے تو آپ نے فرمایا کیا یہ مرد کا ہاتھ ہے۔ علامہ مرغی نے یہ حدیث پردی بیان نہیں کی، پردی حدیث اس طرح ہے: امام ابو داؤد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے پردے کے نیچے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کیا دسواں حاکم اس کے ہاتھ میں ایک کتاب تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ کر فرمایا مجھے بتاؤ اس چٹا کہ یہ عورت کا ہاتھ ہے یا مرد کا، اس نے کہا یہ عورت کا ہاتھ ہے آپ نے فرمایا اگر تم عورت ہو تو اپنے اعضاء کو رنجشیں، آپ کی سر دھندلی تھی۔

یہ حدیث تو عورت کے حجاب اور چہرہ چھپانے کی دلیل ہے کیونکہ اس عورت نے چلب میں مستور ہو کر آپ کی طرف اشارہ کیا۔

علامہ مرغی نے ہاتھ دکھانے کے جواز پر چرچہ بھی دیا مگر یہ قائم کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنا کوئی ایک کچھ حضرت انس یا حضرت بلال کو دیا، حضرت انس نے حضرت عائشہ کے ہاتھ دیکھ کر کہا کیا یہ چاند کا ٹکڑا ہے۔

حضرت عائشہ کا نکاح بدجری میں ہوا اور رمضان میں بدجری میں حضرت حسن کی ولادت ہوئی اور اس کے نو ماہ بعد چاند بدجری میں حضرت حسین کی ولادت ہوئی (اصابہ ج ۱ ص ۳۳۲-۳۳۸) اور ظاہر یہ ہے کہ حضرت انس کی گود میں بچہ دینے کا واقعہ تین یا چار بدجری کا ہے اور حجاب کے احکام پانچ بدجری میں نافذ ہوئے، لہذا اس واقعہ سے بھی اجماعی کے سامنے عورت کے

ہاتھ کھولنے پر استدلال نہیں ہو سکتا، یہ بھی خیال رہے کہ حضرت انس کی عمر ہجرت کے وقت دس سال تھی اور اس واقعہ کے وقت حضرت انس کی عمر تیرہ یا چودہ سال تھی۔

عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو اجنبی مردوں کے سامنے کھولنے کے جواز پر جو زیادہ سے زیادہ دلائل پیش کیے جاسکتے تھے وہ علامہ منہجی کے پیش کردہ ہم نے ان دلائل کی حقیقت قارئین کے سامنے بیان کر دی ہے اس لیے کہنا کہ عورت کو دیکھنے سے شہوت کا خطرہ نہ ہو تو پھر دیکھنا جائز ہے بالکل غلط اور مردود ہے کیونکہ فیضان نبوت کو بلا واسطہ حاصل کرنے والے صحابہ بھی جب اس خطرہ سے مامون نہیں تھے تو پھر کوئی شخص اس خطرو سے مامون ہونے کا کیسے دعویٰ کر سکتا ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ عورت کی طرف سے پھیر دیا اور فرمایا "میں ان پر شیطان سے مطمئن نہیں ہوں" اور حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت فضل پر اطمینان نہیں تھا تو کسی شخص کو بھی اجنبی عورت کی طرف دیکھنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی نہ کسی عورت کو حجاب سے مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے، محققین فقہاء اسلام نے اجنبی عورت کی طرف دیکھنے کو مطلقاً ناجائز کہا ہے خواہ شہوت ہو یا نہ ہو اب ہم قارئین کے سامنے محققین فقہاء اسلام کی عبارات پیش کر رہے ہیں۔

فقہاء حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم

ماظ ابن کثیر حنبلی لکھتے ہیں:

ذهب كثير من العلماء الى انه لا يجوز للمرأة النظر الى الرجال الا جانب بشهوة ولا بغیر شهوة أصلاً۔

علامہ ابن جوزی حنبلی لکھتے ہیں:

ان كان لعذر مثل ان يريد ان يتزوجها ويشهد عليها فانه ينظر في الحالىين الى وجهها خاصة فاما النظر اليها لغير هذا فلا يجوز لا لشهوة ولا لغيرها وسواء في ذلك الوجه والكفان وغيرهما من البدن۔

کثیر علماء کا یہ مذہب ہے کہ عورت کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا بالکل جائز نہیں ہے خواہ شہوت کے ساتھ دیکھیں یا بغیر شہوت کے۔

اگر مرد کو کوئی عذر ہو مثلاً وہ کسی عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے یا اس کے غلات گراہی دینا چاہتا ہے تو دونوں صورتوں میں صرف اس کے چہرے کی طرف دیکھ سکتا ہے اور بغیر عذر کے عورت کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے خواہ شہوت ہو یا نہ ہو اس میں چہرہ، ہاتھ اور بدن سب برابر ہیں۔

۱۔ ماظ ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۲ھ، در تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۸۸، مطبوعہ دار الازہر بیروت، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد، در تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۸۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

علامہ ابن قدامہ علیہ رحمۃ اللہ کہتے ہیں:

امام احمد کے ظاہر غریب کے مطابق مرد کا اجنبی عورت کی طرف بیکہ کسی قدر کے دیکھنا جائز نہیں ہے، جب مرد اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو وہ اس کے لیے اجنبی ہے اس کے لیے بھی جائز نہیں ہے کہ وہ یہ دیکھے کہ وہ کس طرح کھانا کھا رہی ہے اور اتفاقاً نے یہ کہا ہے کہ چہرے اسلامتوں کے علاوہ باقی دن کو دیکھنا حرام ہے کیونکہ وہ مسخر ہے اسلامت شہوت سے مامون ہو تو اس کے چہرے کی طرف دیکھنا کراہت کے ساتھ جائز ہے کیونکہ محضت مانگہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت انسہا باریک گیر ہے بہن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں آپ نے ان سے منہ پھرنے یا اندر فرمایا: اے اسامہ جب عورت بائیں جو جائے تو اس کا صرف یہ ایسا یہ دکھائی دینا جائز ہے یہ کہہ کر آپ نے اپنے چہرے اور اسلامتوں کی طرف اشارہ کیا۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِذَا سَأَلَ الْمُسْلِمُونَ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ**۔ جب تم ان کے کسی چیز کا سوال کرو تو پردے کی لوث سے سوال کرو۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارا مسکات فلام نصاب کتاب کا ملک جو ملے تو اس سے پردہ کرو اور حضرت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ وہ اور حضرت میمونہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجی ہوئی تھیں اس وقت ابن ام مکتوم آگئے تو آپ نے فرمایا اس سے پردہ کرو اور حضرت جریر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا منہ نظر نہ ملنے کے متعلق پوچھا تو آپ نے مجھے نظر نہ ملنے کا حکم دیا، یہ حدیث صحیح ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے علی ایک بار کے بعد دوسری نظر نہ ڈالنا کیونکہ پہلی نظر ممان ہے اور دوسری معلن نہیں ہے، اور نکاح کے الطہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجنبی عورت کی طرف دیکھنے کی اہانت دی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت کی طرف دیکھنا مطلقاً صحیح نہیں ہے ورنہ اس شخص کی کوئی وجہ نہیں ہے، اور حضرت اسامہ کی روایت میں سلام ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو یہ احکام حجاب سے پہلے کا حکم ہے۔

علامہ ابن قیم جوہرہ منیل کہتے ہیں:

یہ کہنا کہ آزاد بوڑھی اور بدمعاش عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے اور جان اور محبوب عورت باندی کی طرف دیکھنا جائز ہے شریعت پر افترا ہے، اللہ تعالیٰ نے اُس کو کہاں حرام کیا ہے اور اس کو کہاں جائز کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے تو صرف فرمایا ہے **قُلِ الْمُسْلِمِينَ يَغْضَوْنَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ**۔ مسلمان مردوں سے کہہ کر اپنی نگاہیں پچی کھیں، اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ خوب صورت باندیوں کو تنکے نہ دیکھو۔ یہ بشر اس سے پیدا ہوا کہ شریعت نے آزاد عورتوں کو اجنبی مردوں سے چہرہ چھپانے کا حکم دیا ہے اور باندیوں پر یہ واجب نہیں کیا لیکن یہ اجازت گھر میں کام کرنے والی باندیوں کے بارے میں ہے اور جب باندیاں بازاروں میں پھرتی ہیں ان کو چہرہ کھولنے کا کہاں حکم دیا ہے اور مردوں کو انھیں دیکھنے کا کہاں حکم دیا ہے، یہ چیز شریعت پر محض افترا ہے یہ مناسط اس وجہ سے اور پیدا ہوا کہ بعض فقہانہ نے یہ کہا ہے کہ آزاد عورت کے چہرے اور اسلامتوں کے سوا تمام جسم واجب السنہ (چھپانے کی چیز) ہے، اور باندی کا صرف پریت، پشت، اور پٹلیاں واجب السنہ ہیں، حالانکہ یہ حکم صرف نماز کے متعلق ہے۔ کیونکہ ستر

رچھانے کی چیز کی دو قسمیں ہیں ایک ستر نماز کا ہے اور ایک ستر نظر کا ہے، آزاد عورت کا نماز میں ستر چہرے اور ہاتھوں کے ماسوا ہے اس لیے وہ چہرے اور ہاتھوں کو کھول کر نماز پڑھ سکتی ہے اور آزاد عورت کا نظر میں ستر پردہ جسم ہے اس لیے وہ بازاروں میں اور اجنبی لوگوں کی مجلسوں میں نہیں جاسکتی اور اس کے چہرے اور ہاتھوں سمیت پورے جسم کو اجنبی مردوں کے لیے دیکھنا جائز نہیں ہے۔ لہ

فقہاء شافعیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم

تامنی بیضاوی شافعی لکھتے ہیں:

ہر آزاد عورت کا بدن واجب الستر ہے اور شوہر اور محرم کے سوا عورت کے بدن کے کسی حصہ کو دیکھنا جائز نہیں ہے البتہ ضروریات مستثنیٰ ہیں جیسے علاج اور گولہ بنانے کا معاملہ۔

فان كل بدن الحرة حورة لا يحل لغير الزوج والمحرم النظر الى شيء منها الا لضرورة كالعلاج والتحمل الشهادة۔

علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں:

علاج اور گولہ بنانے کے لیے اجنبی عورت کی طرف دیکھنا جائز ہے اور غیر ضرورت کے نہ مرد کے لیے اجنبی عورت کو دیکھنا جائز ہے نہ عورت کے لیے اجنبی مرد کو دیکھنا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم۔ آپ مسلمان مردوں سے کہیے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرنگاہوں کی حفاظت کریں اور فرمایا قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن آپ مسلمان عورتوں سے کہیے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرنگاہوں کی حفاظت کریں، اور حضرت ام سلمہ روایت کرتی ہیں کہ وہ اور حضرت میمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں کہ حضرت ابن ام مکتوم آگئے آپ نے فرمایا اس سے پردہ کر دو، ہم نے عرض کیا یہ تو نا بیباک ہے نہیں دیکھتا ہے نہ ہم کو پہچانتا ہے آپ نے فرمایا تم تو نا بیباک نہیں ہو، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (سواری پر) اپنے پیچھے حضرت فضل بن عباس کو بٹھایا ہوا تھا کہ غشم کی ایک عورت آئی آپ نے حضرت فضل کی گردن دوسری طرف پھیر دی، حضرت عباس نے پوچھا آپ اپنے عم داد کی گردن کیوں پھیر رہے آپ نے فرمایا میں نے جو ان مرد اور جو ان عورت کو دیکھا اور ان پر شیطان سے بے خوف نہیں ہوا۔ لہ

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ متقدمین شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر فتنہ کا خوف نہ ہو تو عورت کے چہرے کی طرف

- ۱۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المردت بابن القیم حذیرہ متوفی ۷۵۱ھ، اعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۳۰-۲۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت
- ۲۔ تامنی ابو الخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، مدار السکر علی الماشی الختاج ج ۶ ص ۴۶، مطبوعہ دار صادر بیروت
- ۳۔ شیخ ابواسحاق شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

دیکھنا مکروہ ہے اور علامہ مصطفیٰ، شیخ ابوالحسن امام احمد صاحب منہج (علامہ شیعہ ازی) نے کہا ہے کہ عورت کے چہرے کی طرف دیکھنا مطلقاً حرام ہے اور نام نہان شخص کی توجہ یہ کہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ عورتوں کا موٹھول کر باہر نکالنا منہج ہے اور عورت کو دیکھنا فتنہ کا محل ہے اور شہوت کا محرک ہے اس لیے شریعت کا اتفاق ضایہ ہے کہ فتنہ کا سد باب کیا جائے۔ ۱۔

فقہاء مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور عجب کا حکم

فقہاء مالکیہ کے نزدیک اگر فتنہ کا خوف نہ ہو تو عورت کا چہرہ چھپانا مستحب ہے اور اگر فتنہ کا خوف ہو تو چہرہ چھپانا واجب ہے اور یہی حکم اجنبی عورت کی طرف دیکھنے کا ہے۔  
علامہ ابو عبد اللہ مالکی کہتے ہیں:

علامہ تاجی عیاض مالکی نے بیان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا العین تنزفی، آنکھوں کا رزاق ہے یا علامہ نے کہا اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت بانناں میں جائے تو اس پر چہرہ چھپانا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔  
اجنبی مرد پر واجب ہے کہ اپنی آنکھیں نیچی رکھے، اور بغیر کسی غرض صیغ کے عورت کی طرف نہ دیکھے خلافت شہادت کے لیے یا سنگتی کے لیے یا علاج کے لیے۔ ۲۔

علامہ ابی مالکی عیاض مالکی نے اور دیگر مالکی فقہاء نے اجنبی مردوں کے لیے عورت کے چہرہ چھپانے کے وجہ کے دلائل سے بالکل صرف نظر کر لیا، یہ دلائل ہم سابقہ صفحات میں بیان کر چکے ہیں۔

علامہ دوسوی مالکی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نفلت اندوزی کے لیے اجنبی عورت کے چہرے کی طرف دیکھے تو یہ حرام ہے اس صحت میں عورت پر پردہ واجب ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس پر پردہ واجب ہے اور منہج یہ ہے کہ واجب نہیں ہے اور علامہ زرق مالکی نے یہ کہا ہے کہ خوب عورت عورت پر پردہ کرنا واجب ہے اور بدعت عورت پر پردہ کرنا واجب نہیں، مستحب ہے۔ ۳۔ علامہ قرطبی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے کہ عورت عورت پر پردہ واجب ہے اور بدعت پر نہیں ہے۔ ۴۔

فقہاء اخشاف کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور عجب کا حکم

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف لادری متوفی ۶۷۲ھ، رد المحتار للطالبین و ملحقین ج ۵، ص ۲۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ جلیل الدین محمد بن غلام شرفانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال، المجلد ۵، ص ۳۱-۳۲، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ محسن الدین محمد بن عرفہ دوسوی مالکی متوفی ۱۲۶۹ھ، مائتاتہ الدوسوی علی شرح الکبیر ج ۱، ص ۲۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی متوفی ۵۹۸ھ، احکام القرآن ج ۱، ص ۲۶۹، مطبوعہ انتشارات المیزان بیروت، ۱۳۸۰ھ

متقدمین فقہاء اخاف نے تو یہی لکھا ہے کہ عورت پر اپنا چہرہ چھپانا واجب نہیں ہے، اور اجنبی عورتوں کو بغیر چھپانے کے دیکھنا جائز ہے اور شہوت ہو تو دیکھنا حرام ہے جیسا کہ علامہ سرخسی کے حوالے سے ملاحظہ کیا جاسکے۔ لیکن متاخرین فقہاء اخاف نے لکھا ہے کہ عورت پر اپنا چہرہ چھپانا واجب ہے اور اس کی طرف دیکھنا مطلقاً جائز نہیں ہے، یہی قرآن اور حدیث کے مطابق ہے۔ علامہ نادر انکوثری حنفی لکھتے ہیں:

نماز اور حج کے احرام میں عورت کے لیے چہرہ کھولنا جائز ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بلا ضرورت گھر سے منہ کھول کر نکل سکتی ہے، کیونکہ آیت جلاب میں عورت کو چادر سے چہرہ چھپانے کا حکم دیا اور نہ نماز اور دیگر ضروریات مثلاً شہادت وغیرہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ اور سنن ابوداؤد میں جو حضرت عائشہ سے چہرہ اور ہاتھوں کے استثناء کی روایت ہے اول تو وہ صحیح نہیں کیونکہ حدیث کو خالد بن دریکم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے اور اس نے حضرت عائشہ کا زمانہ نہیں پایا اور اس کی سند میں سعید بن بشر ایک ضعیف راوی ہے اور اس میں بعض مدلسین کا منہ بھی ہے اس کے علاوہ حضرت عائشہ نے خود اس پر غل کوڑک کر دیا۔ (علامہ ابن قدامہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ احکام حجاب نازل ہونے سے پہلے کا حکم ہے۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ انکوثری لکھتے ہیں چونکہ قرآن اور احادیث کی نصوص صریحہ سے عورتوں کے حجاب کا حکم ثابت ہے اس لیے زمانہ قدیم سے روسے زمین کے مشرق اور مغرب میں تمام مسلمان عورتیں پردہ کی انتہائی پابندی کرتی ہیں، حجاز، یمن، بلاد فلسطین، شام، حلب، عراق، بلاد مغرب، مصر، سوڈان، بلاد فارس، افغان، ہند اور سندھ وغیرہ یکہ نام زد سے زمین پر سفر اور حضر میں تمام مسلمان عورتیں پردہ اور حجاب میں رہتی ہیں، البتہ وہ اقوام مغرب جو اپنی عورتوں کو معاملہ میں بے غیرت ہیں اور جو اپنی بیویوں کو دوسرے مردوں کی پناہوں میں دیکھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، ان کا معاملہ جداگانہ ہے، سلطان عبدالحمید الثانی سے بعض یورپی محققین نے سوال کیا کہ کیا دوسرے مشرقی عورتیں تمام عمر اپنے گھروں میں پردے کے نیچے گزار دیتی ہیں اور اجنبی مردوں سے بالکل میل جول نہیں رکھتیں تو سلطان نے فی الفور جواب دیا: اس لیے کہ وہ اپنے شوہروں کے علاوہ کسی اور شخص کا کچھ جاننے میں کوئی رغبت نہیں رکھتیں اس جواب کے سنتے ہی وہ شخص بالکل خاموش ہو گیا یہ علامہ قہستانی حنفی لکھتے ہیں:

وينظر الرجل من المرأة الأجنبية الى الوجه - وهذا في زمانهم واما في زماننا فمنع من الشاب -

مرد آزاد اجنبی عورت کے چہرہ کو دیکھ سکتا ہے۔ یہ حکم فقہاء متقدمین کے زمانہ کے اعتبار سے ہے اور اب جو ان عورت کو دیکھنے سے منع کیا جائے گا۔

نیز علامہ قہستانی لکھتے ہیں:

وفيه إشارة الى انه يحل النظر الى وجه الأجنبية الا انه مكروه كما في إيمان الولوالجي

اس میں یہ اشارہ ہے کہ اجنبی عورت کے چہرے کی طرف دیکھنا کراہت کے ساتھ جائز ہے جیسا کہ ولوالجی

۱۔ علامہ محمد نادر انکوثری حنفی متوفی ۱۳۷۱ھ مقالات انکوثری ص ۲۵۰-۲۳۶ طبع، مطبوعہ ایتچ، ایب سید اہنہ کینیڈا

۲۔ علامہ محمد خراسانی قہستانی متوفی ۱۳۷۱ھ مقالات انکوثری ص ۲۵۰-۲۳۶ طبع، مطبوعہ ایتچ، ایب سید اہنہ کینیڈا

جلد نفاہ

کی کتاب الایمان میں ہے یہ اس وقت ہے کہ جب شہرت سے نہ دیکھے اور اگر شہرت سے دیکھے تو حرام ہے۔

وہذا اذا العیون عن شہوة والا  
فحرام۔  
علامہ الحنفی حنفی لکھتے ہیں:

اجنبی عورت کی طرف دیکھنے کا جواز عدم شہرت کے ساتھ مشروط ہے اگر شہرت سے دیکھے تو حرام ہے یہ حکم تقدیر کے زمانہ کے اعتبار سے ہے اب جو ان عورت کو دیکھنے سے مطلقاً منع کیا جائے گا۔

فحل النظر مقید بعدم الشہوة والاحرام  
وہذا فی نما نہر و اما فی نما نہر فممنوع  
من الشاہدۃ

علامہ شامی نے بھی اس حکم کو برقرار رکھا ہے۔

**مذاہب فقہاء کا حاصل** علامہ بیہقی نے کلام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مرد کا اجنبی عورت کو اور عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنا مطلقاً جائز نہیں ہے خواہ شہرت سے ہو یا بغیر شہرت کے اور عورت پر اجنبی مردوں سے اپنے حیرے اور انہوں کو چھپانا واجب ہے اور قرآن مجید اور سنت کی نفوس صریحہ کے مطابق یہی قول صحیح ہے اور امام مالک کے نزدیک شہرت کے اندیشہ سے یا تو بصورت عورت پر حجاب واجب ہے اور جب شہرت نہ ہو یا عورت بصورت ہو تو عورت پر حجاب واجب ہے اور امام ابوحنیفہ اور فقہاء متقدمین کے نزدیک عورت پر حیرے اور مانتوں کا ستر واجب نہیں ہے البتہ اس کو شہرت سے دیکھنا حرام ہے اور متاخرین فقہاء اخات کے نزدیک عورت کو مطلقاً دیکھنا جائز نہیں ہے اور اس پر پردہ کرنا واجب ہے اور یہی قول صحیح ہے، جیسا کہ ہم قرآن مجید کی آیات اور احادیث صحیحہ سے بصرہ صحت بیان کر چکے ہیں۔

**قرآن، سنت اور فقہاء اسلام کی آراء کی روشنی میں عورت کی آواز کا حکم** اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ولا یضربن باءلجہن لیعلم ما یخفین  
من نہ یلتھن۔  
(نور ۲۴/۳۱)  
اور عورتیں اپنے پاؤں زمین پر مارتی ہوئی نہ چلا کر یہی کہ اس زینت کا تو گون کو علم ہو جائے جو انہوں نے چھپا رکھی ہے۔

علامہ ابوبکر جصاص حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ عورت کو نفی بلند آواز کے ساتھ کلام کرنے سے منع کیا گیا ہے جس کو اجنبی مرد سنیں، کیونکہ بایں کہ آواز سے اس کی اپنی آواز زیادہ فتنہ انگیز ہے، اسی وجہ سے ہمارے فقہاء نے عورت کی آواز کو مکروہ نظر دیا ہے کیونکہ اس میں آواز بلند کرنی پڑتی ہے اور عورت کو آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

۱۔ علامہ محمد خراسانی قہستانی حنفی متروک ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۳ ص ۴۳۲، مطبوعہ مطبعہ غفرہ، لاہور، ۱۳۹۱ھ

۲۔ علامہ ملاذدین الحنفی حنفی متروک ۱۰۸۸ھ، دکنی رد علی الماشی رد المحتاج ج ۵ ص ۳۲۵، مطبوعہ مکتبہ عثمانیہ، استنبول ۱۳۲۵ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شافعی متروک ۱۲۵۲ھ، رد المحتاج ج ۵ ص ۳۲۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ، سیون ۱۳۲۰ھ

۴۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی مادی حنفی متروک ۱۰۴۰ھ، الکام المتروک ج ۳ ص ۳۹۹، مطبوعہ مکتبہ اربعی لاہور، ۱۳۰۰ھ



علامہ شہاب الدین خنجاوی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن ہمام حنفی نے کہا ہے کہ نوازل میں تعریک ہے کہ عورت کی آواز عودت واجب الاستہاب ہے اور اس پر یہ متفرع کیا ہے کہ عورت کا عودت سے قرآن مجید پڑھنا مستحب ہے کیونکہ عورت کی آواز عودت ہے۔ ۱۷

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

زیادہ صحیح یہ ہے کہ عورت کی آواز عودت نہیں ہے لیکن جب فتنہ کا خوف ہو تو عورت کی آواز کو کان لگا کر مناجات کرنا ہے اور جب عورت کے دروازے پر دھتک دی جائے تو وہ نرم آواز سے جواب دے دے جگہ کر خست آواز سے جواب دے۔ ۱۸

علامہ ابو عبد اللہ خطاب مالکی لکھتے ہیں:

عورتوں کا آواز بلند کرنا مکروہ ہے، عورتوں کا اذان دینا، بلند آواز سے نماز پڑھنا اور بلند آواز سے حج میں اللہ بیک کہنا سب مکروہ ہے، علامہ لجنی نے کہا ہے کہ عورتوں کی اذان ممنوع ہے کیونکہ عورت کی آواز عودت ہے۔ علامہ خطاب مالکی کہتے ہیں کہ علامہ ابن یونس اور علامہ ابن ناجی وغیرہ نے بھی یہی کہا ہے کہ عورت کی آواز عودت ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ عودت کا آواز بلند کرنا عورت ہے کیونکہ صحابہ کرام اہبات المرئین اور دیگر صحابیات سے احادیث روایت کرتے تھے۔ ۱۹

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حضرت اسماء بنت یزید روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں ہے“ کیونکہ اذان اصل میں خبر دینے کے لیے ہے اور عورتوں کے لیے خبر دینا مشروع نہیں ہے، اور اذان میں آواز بلند کی جاتی ہے اور عورتوں کے لیے آواز بلند کرنا مشروع نہیں ہے۔ ۲۰

ہر چند کہ فقہاء شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ عورت کی آواز عودت نہیں ہے لیکن عورت کا آواز بلند کرنا ان کے نزدیک بھی ناجائز اور حرام ہے، شافعی مفسرین نے زیر بحث آیت کے تحت یہی لکھا ہے۔

اہم رازی شافعی لکھتے ہیں:

عورت کو اتنی بلند آواز کے ساتھ کلام کرنے سے منع کیا گیا ہے جس کو اجنبی مرد سن لیں کیونکہ عورت کی اپنی آواز پازیب کی آواز سے زیادہ فتنہ انگیز ہے اسی وجہ سے عورت کو اذان دینے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ اذان میں آواز بلند کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور عورت کو آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ ۲۱

علامہ بیضاوی شافعی لکھتے ہیں:

- ۱۷۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۳۷۲، مطبوعہ مکتبہ نویریہ مصر
- ۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، روحۃ الطالبین ج ۲ ص ۴۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد الخطاب مالکی متوفی ۵۹۵ھ، مواہب الجلیل ج ۱ ص ۲۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۰۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۲۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عسکری، تفسیر القرآن، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

پازیب کی آواز سنانے سے منع کرنا صحت کے آواز کو بلند کرنے کی ممانعت پر زیادہ دلالت کرتا ہے۔  
جس طرح قمرانِ ممیہ میں صحت کے آواز بلند کرنے کی ممانعت بطور کتابہ اور مبالغہ ہے سوا کی طرح مدین میں بھی صحت کے آواز بلند کرنے کو کتابہ اور مبالغہ سے منع کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم التصفيق للنساء والتسبيح للرجال - هـ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (نازنین امام کو مستبد کرنے کے  
بے) جڑ تین اخلاق پشت پر اندھا دین اور مرد سبحان اللہ  
کہیں۔

اس حدیث کو امام مسلم اور امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔

فنازی میں لہم کو متنبہ کرنے کے لیے بندھا دلا سے سجان اترہ کہا جاتا ہے اور چرخِ محبت کا نوازیں آواز بلند کرنا شرعاً ممنوع اور مذہب سے اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت کو سجان شتر کہنے کے بجائے ہاتھ کی پشت پر اتھو مارنے کا حکم دیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شواہد میں لکھتے ہیں :

فشار علیہ السلام نے عورت کے سہمان اٹھ کھینے کو اس لیے مکروہ قرار دیا ہے کہ اس کو آواز نکلنے ہے اس لیے اس کو افغان، امامت اور نماز میں مبتلاً نماز کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے سے منع کیا جاتا ہے۔ ۵۰

قاضی تاجی مفتی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

مقامی قادی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

عورت کو تصفیق (امتداد کی پشت پر اعتماد کرنے) کا حکم اس لیے دیا ہے کہ اس کی آواز عورت ہے۔ ۵

خلاصہ بحث یہ ہے کہ قرآن مجید میں عورت کو زینا پر پھرانے سے منع کیا ہے تاکہ اس کی پازیب کی آواز اجنبی مردوں کو نہ سنائی دے اور حدیث میں عورت کو نمازیں بجا کر اشرک بننے کا بجائے ہاتھ کی پشت پر ہاتھ مارنے کا حکم دیا ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ عورت کا آواز کو جسکرنا بھی ممنوع ہے۔ فقہاء و ائمہ کے نزدیک عورت کی آواز عورت سے اور جس طرح ماسواہ عورت کے وہ اجنبیوں پر چہرہ ظاہر نہیں کر سکتی اسی طرح وہ بیہ حرمت کے اجنبی مردوں پر اپنی آواز بھی ظاہر نہیں کر سکتی اور فقہاء اکیہ، فقہاء حنبلیہ اور فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورت کا آواز بلند کرنا ممنوع ہے اور پست اور گھٹ آواز کے ساتھ وہ بوقت مندرت اجنبی مردوں سے کلام کر سکتی ہے۔

٤. علامه ابوالخیر عبداللہ بن عمر جینادی شیعہ ازمی متوفی ۶۸۵ھ، انصار القسطنطنیہ علی امتش غنائیہ القاضی ۷۴۲ھ مطبوعہ رسالہ

۲۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ صحیح بخاری، ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوعہ مکتبہ المدینہ، القا، مصر ۱۳۸ھ

۳۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ مطبعہ معینیہ پاکستان لاہور۔ ۱۴۰۵ھ

٥. علامہ بدر الدین البرکسہ محمد بن احمد عینی متوفی ٨٥٥ھ، عمدة القاری ج ٢ ص ٢٩، مطبوعہ ادارۃ المطابع المنیریہ مصر، ١٣٢٨ھ

۶۔ علی سلطان محمد انصاری ستر فی ۱۰۱۳ھ۔ مرقات ج ۳ ص ۱۰، مطبوعہ مکتبہ اداوہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

## بوقت ضرورت عورت کا اجنبی مردوں سے کلام کرنے کا جواز | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَاِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ  
 (احزاب: ۵۳)  
 اس آیت میں یہ ہدایت ہے کہ مسلمان مرد امہات المؤمنین سے دینی مسائل کا سوال کر سکتے ہیں اور ان پر لازم ہے کہ وہ پردے کے پیچھے اور حجاب کی ادھ سے یہ سوالات کریں، اس سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت مسلم خواتین سے بھی پردے کی ادھ سے سوالات کیے جاسکتے ہیں، لیکن مسلم خواتین پر لازم ہے کہ وہ اجنبی مردوں سے نرم اور لچکدار لہجہ میں بات نہ کریں تاکہ کسی بیمار دل میں غلط خواہش نہ بیدار ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ اِنَّ  
 اَتَقِيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي  
 قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا۔  
 (احزاب: ۳۲)  
 اسے نبی کی ازواج! تم عام عورتوں کی مثل نہیں ہو، اگر تم کو خطا کا خوف ہے تو نرم لہجے میں بات نہ کیا کرو جس سے بیمار دل میں کوئی (بڑی) خواہش پیدا ہو، صاف اور سیدھی بات کیا کرو۔

مرخند کہ ان آیات میں امہات المؤمنین کو خطاب ہے لیکن اس کے حکم میں تمام مسلم خواتین شامل ہیں، علامہ ابو بکر عیسیٰ حنفی لکھتے ہیں: اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ باقی عورتیں بھی اجنبی مردوں سے ایسے لہجہ میں بات نہ کریں جس سے بطور شخص کے دل میں بڑی خواہش پیدا ہو، اور وہ ان کے نرم اور لچک دار لہجہ سے یہ سمجھے کہ وہ اس کی طرف مائل ہیں اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ عورت گھر میں اتنی بلند آواز سے بات نہ کرے کہ اس کو اجنبی مرد سن لیں اور اس میں یہ دلیل ہے کہ عورت کے لیے اذان دینا ممنوع ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے: وَلَا يَضْحَكُنَّ يَوْمَئِذٍ هُنَّ مَخْفُفَاتٌ۔ اور عورتیں اپنے پاؤں زمین پر مارتی ہوئی نہ چلا کریں کہ اس زینت کا لوگوں کو علم ہو جائے جو انھوں نے چھپا رکھی ہے، اور جب اس کے پائل کی جھنکار بھی ممنوع ہے تو اس کی آواز تو زیادہ فتنہ انگیز ہے اور جوان عورت کا اپنی آواز سنانا بطریق اولیٰ ممنوع ہے۔

قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ جوان عورتوں کا بلا ضرورت اجنبی مردوں سے کلام کرنا ممنوع ہے البتہ اگر شوہر یا محرم میسر ہو تو ضروریات زندگی کی خرید و فروخت کے لیے یا علاج معالجہ یا گواہی کی ضرورت ہو یا دینی مسائل معلوم کرنے کی احتیاج ہو تو جوان عورت پردے کی ادھ سے یعنی چہرے پر نقاب ڈال کر اجنبی مردوں سے گفتگو کر سکتی ہے، البتہ سیر و تفریح اور بلا ضرورت خریداری یا تفریح یا گپ شپ کے لیے کسی جوان اور خوبصورت عورت کا اجنبی مردوں سے گفتگو کرنے کا اسلام میں کوئی جواز نہیں ہے۔ اور بڑھی عورتوں کو چونکہ اسلام نے چہرے سے نقاب اتارنے کی اجازت دی ہے اس لیے ان سے گفتگو کے معاملہ میں بھی اسی قدر سختی نہیں ہے۔

عورتوں کو سلام کرنے یا ان کے سلام کا جواب دینے کا شرعی حکم | بڑھی عورتوں کو ابتداءً سلام کرنا اور ان کے سلام کا جواب دینا دونوں امر جائز ہیں، کیونکہ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن سهل قال كنا نخرج يوم الجمعة قلت ولما قال كانت عجبونا لما ترسل الى بضاعة قال ابن مسلم تغل بالمدينة فتأخذ من اصول السلق فتطرحه في قدر وتكوكو حبات من شعير فاذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلم عليها فتقدمه الينا فنفسر من اجله وما كنا نقبل ولا نتغدى الا بعد الجمعة - له

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم جس کے دن بہت خوش ہوتے تھے راوی نے پوچھا کیوں؟ کہا ایک بڑھی عورت بغام سے کچھ سگوائی (ابن مسلم نے کہا بغام درین منورہ میں کچھ روٹی کا ایک باغ ہے) وہ بڑھی عورت چند روٹیوں کو دیکھی میں ڈالتی اور اس میں جو کے دانے بھی بیس کر ڈالتی، جب ہم نماز جمعہ پڑھ کر فارغ ہوتے تو اس کے پاس جا کر اس کو سلام کرتے وہ اس سلام کو پیش کرتی، ہم اس کھانے سے بہت خوش ہوتے تھے اور ہم جمعہ کی نماز کے بعد ہی کھانا کھاتے تھے اور قیلولہ کرتے تھے۔

اس حدیث میں بڑھی عورت کو صحابہ کے سلام کرنے کا ذکر ہے، سو بڑھی عورت کو سلام کرنے اور اس کے سلام کا جواب دینا اس سے بات چیت میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بڑھی عورتوں سے جواب کے احکام میں تخفیف کی ہے اور یہ حدیث اس کے جواز کی دلیل ہے۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: سلام ابن عباس نے کہلے کو جہان عورتوں کے علاوہ دیگر عورتوں کو سلام کرنا جائز ہے، کیونکہ جہان عورتوں سے گفتگو کرنے میں نظر کے بہک جانے اور شبہات میں کے پھسلانے کا اندیشہ ہے، یہ قیلولہ کا قول ہے اور یہی امام مالک اور دیگر فقہاء کا مسلک ہے، مگر ذہن کے نقصان اور لینی فقہاء حنفیہ نے کہلے کو مذکورہ عورتوں کو سلام نہ کریں۔ - له

علامہ بیہقی حنفی لکھتے ہیں: اجنبی عورت سے سلام نہ کرے بلکہ اگر بڑھی عورت ہو تو اس کو چھیک آئے یا سلام کرے تو اس کو چھیک کا اور سلام کا جواب دے اور اگر بڑھی عورت نہ ہو تو اس سے سلام اور سلام نہ کرے۔ - له

علامہ شامی لکھتے ہیں: غایب میں ہے جب اجنبی عورت کسی مرد کو سلام کرے تو اگر وہ عورت، بڑھی ہو تو مرد اس کو قیلولہ کے ساتھ زبانی جواب

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، مجمع بخاری ج ۲ ص ۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۱ھ  
۲۔ علامہ بدرالدین الزمخشري محمد بن احمد حنفی متوفی ۵۸۵ھ، مجمع بخاری ج ۲ ص ۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۳۸ھ  
۳۔ علامہ علاؤ الدین الفہرست متوفی ۱۰۸۸ھ، معجم تراجم الحنفیہ ج ۵ ص ۳۲۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ



یہ حضرت احکام حنبلیؒ کا تذکرہ کرنے سے پہلے کے واقعہ پر محمول ہے، یا بوڑھی عورتوں پر محمول ہے یا چہرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حریمیت ہے، یا حفاظتِ عمرِ مستحالی سمجھتے ہیں؛ علامہ عینی نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قتل سے مومن تھے، پس جس شخص کو اپنے نفس پر سلامتی کا اعتقاد ہو وہ سلام کرے ورنہ خاموش رہے۔ لہ

فعل قاتلی سمجھتے ہیں:

ابن المنکب نے کہا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ قتل سے مومن تھے، آپ کے علاوہ کسی اور شخص کے لیے اجنبی عورت کو سلام کرنا مکروہ ہے، ہاں ایسی بوڑھی عورت جو قتل کا عمل نہ ہو اس کو سلام کیا جاسکتا ہے، اگر جوان عورت کو سلام کرے تو اس کو جواب نہ دیا جائے جی بھیج قتل ہے۔ لہ

خلاصہ یہ ہے کہ جوان عورت کو سلام کرنا یا اس کے سلام کا جواب دینا یا اس سے بلا ضرورت گفتگو کرنا جائز نہیں ہے، اور بوڑھی عورت کو سلام کرنا اس کے سلام کا جواب دینا اور اس سے غیر ضروری گفتگو کرنا ناجائز ہے، اسی طرح بوڑھی عورت کا جوان مرد سے اور جوان عورت کا بوڑھے مرد سے معاملہ ہے، عورت سے سلام و کلام کی بحث کے بعد اب ہم عورت کے گھر سے نکلنے کے متعلق احکام شریف بیان کریں گے۔ فقہول باللہ التوفیق وہ بالاستعاذۃ بیلین۔

عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کے متعلق قسمان مجید کا حکم [اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ (احزاب: ۳۳)

اپنے گھر میں بیٹھیں اور نہ بیرون پرانے جہلیت کی بے پردگی کے ساتھ نہ رہو

لاحظظ قرآن باقرار سے بنا ہے یا قنار سے یعنی عورتوں سے فرمایا ہے کہ وہ گھروں میں بیٹھیں یا چھین اور سکون سے گھروں میں رہیں، دونوں اعتبار سے اس آیت کا منشاء یہ ہے کہ عورت کا اصل دائرہ عمل اس کا گھر ہے اس کو اسی دائرے میں نہ کر سکون سے اپنی ذمہ داریاں پوری کر سکی جائیں اور بیرون شری ضرورت کے گھر سے نہیں نکلنا چاہیے، امام ہزار اپنی سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ عورتوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ساری فضیلت تو مردوں نے لوٹ لی وہ جہاد کرتے ہیں اور طہ خدا میں بڑے بڑے کام کرتے ہیں ہم کیا مل کریں جس سے ہمیں بھی عبادت کے برابر اجر مل جائے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تم میں سے جو عورت گھر کے اندر بیٹھی رہے وہ مجاہدین کے برابر اجر پائے گی" اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ عبادتِ میدانِ جہاد میں اسی وقت دل جمعی کے ساتھ لڑ سکتا ہے جب وہ اپنے گھر کے بارے میں پوری طرح مطمئن ہو کہ اس کی بیوی گھر میں اسی کی عزت کی امین ہے اور اس کی ذمہ داری کی صحیح نگہداشت کر رہی ہے اور عورت کو کہ جو یہ اطمینان فراہم کرتی ہے اس وجہ سے وہ بھی مرد کے جہاد میں برابر کا حصہ دار ہے، نیز امام ہزار نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ عورت تکمل واجب السنہ ہے جب وہ

۱۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ۔ فتح الباری ج ۱ ص ۳۲۳۔ مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۰ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد نقاری متوفی ۱۰۱۳ھ۔ مناقب ج ۱ ص ۵۷۔ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ مستان، ۱۳۹۰ھ

(گھر سے) نکلتی ہے تو شیطان اس کو تانکنا ہے، اوروہ اللہ کی رحمت سے اس وقت زیادہ قریب ہوتی ہے جب وہ اپنے گھر میں ہو۔ اس جگہ یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب کسی شرعی ضرورت کے بغیر عورت کا گھر سے نکلتا جائز نہیں ہے تو ہر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جنگ جمل کے موقع پر گھر سے باہر کیوں نکلی تھیں، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اجتہاد فی عملی تھی، انھوں نے اس سے رجوع کر لیا۔ امام ابن سعد نے مسروق سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ جب قرآن مجید کی تلاوت کے دوران دُورن فی بیوتھن۔ پر پہنچتی تھیں تو اس قدر مدتی تھیں کہ آپ کا دود پڑ بھیگ جاتا تھا۔ لہٰذا نیز امام ابن ابی شیبہ، قیس سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عائشہ کی وفات کا وقت آیا تو آپ نے فرمایا مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اذواج کے ساتھ دفن کر دو کیونکہ میں نے آپ کے بعد ایک بدعت کا ارتکاب کیا ہے۔ لہٰذا

### حنبلی مفسرین کے نزدیک عورت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم [حافظ ابن کثیر حنبلی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:]

اس آیت میں عورتوں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنے گھروں میں پابند رہیں اور بغیر کسی حاجت شرعیہ کے گھر سے باہر نہ نکلیں، حاجت شرعیہ میں سے مسجد میں نماز کے لیے جانا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کا بندوں کو اللہ کی مساجد میں جانے سے نہ روکو اور عورتیں خوشبو لگانے بغیر مسجد میں جائیں انسان کا گھر میں نماز پڑھنا ان کے لیے زیادہ بہتر ہے، حافظ ابو بکر بزار نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عورتوں نے آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! زیادتی اجر اور جہاد فی سبیل اللہ کی فضیلت کو تو مرد دے گئے، ہمارے لیے ایسا کون سا عمل ہے جس سے ہم راہِ خدا کے مجاہدین کے اجر کو حاصل کر لیں۔ آپ نے فرمایا تم میں سے جو عورت اپنے گھر میں بیٹھیگی وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے مجاہدین کے اجر کو پائے گی! نیز امام بزار نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت واجب الستر ہے، جب وہ (گھر سے) نکلتی ہے تو اس کو شیطان تانکنا ہے، اس کا اپنے گھر کے اندر بیٹھا اپنے رب کی رحمت کے حصول کے زیادہ قریب ہے، اوروہ امام ابو داؤد نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کا اپنی کوٹھری میں نماز پڑھنا اپنے دھان میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، الحدیث، حافظ ابن کثیر نے تہج کی تفسیر بیان کی ہے کہ عورت اپنے سر پر دھڑ ڈالے اور اس کو لپیٹے نہیں اور اس کا ہار اور دیگر زیورات کھلے ہوئے ہوں یعنی وہ اپنے بناؤ سنگھار کی فائش کرے۔ لہٰذا اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو دو حکم دیے ہیں بلا ضرورت شرعیہ گھر سے باہر نہ نکلیں اور اپنا بناؤ سنگھار اجنبی مردوں پر ظاہر نہ کریں۔

۱۔ حافظ ذہب الدین علی بن ابی بکر الجہنی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۸۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۳۔ حافظ ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱۵ ص ۲۶۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۴۔ حافظ ابو الفضل عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، معجم کبیر ج ۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ دارالاحیاء بیروت، ۱۴۰۵ھ

## مالکی مفسرین کے نزدیک عدلت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم اور واقعہ جبل میں حضرت عائشہ کے باہر نکلنے کی وضاحت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں یہ حکم دیا ہے کہ عورتیں گھر میں باہر نہ جائیں ہر چند کہ اس آیت میں یہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج سے خطاب ہے لیکن دوسری عورتیں اس آیت کے حکم میں متنی داخل ہیں اور تمام عورتیں اس حکم میں یکساں ہیں مگر داخل نہیں ہوں گی جب کہ شریعت نے تمام عورتوں کو گھر میں باہر نہ جانے کا حکم دیا ہے، اور میری مراد عدلت کے ان کو گھر سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں دی، اور تبرج کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنا بناؤں سنگھار کا ہر نہ کریں۔

علامہ قرطبی مزید کہتے ہیں کہ ثعلبی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب اس آیت کو پڑھیں تو اس قدر روتیں کہ ان کا دوشہ آنسوؤں سے ٹپک جاتا۔ اور ثعلبی نے یہ ذکر کیا ہے کہ ام المومنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے کہا آپ حج اور عمرہ کیوں نہیں کرتیں جس طرح آپ کی دیگر بہنیں کرتی ہیں؟ حضرت سودہ نے فرمایا میں حج اور عمرہ کر چکی ہوں، احادیث قرآنی نے مجھے گھر میں غیر نے کا حکم دیا ہے، اور ان سے کہا خدا کی قسم حضرت سودہ اپنے گھر کے دروازے سے نہیں نکلیں گی کہ ان کا جنازہ نکلا۔ علامہ ابن علی نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہام جبل میں اپنے سفر کے سبب سے روتی تھیں، جس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا خدا کی قسم عائشہ رضی اللہ عنہا ہام جبل میں اپنے سفر کے سبب راضی حضرت عائشہ پر یہ طعن کرتے ہیں کہ انھوں نے جنگ جبل میں شمولیت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کی، حضرت عثمان کے محاصرے کے قیام میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ روانہ ہوئیں تو روانہ نے آپ سے کہا اے ام المومنین آپ یہیں شہر کے کھیر لکھ دو گوں میں صلح کرنا آپ کے حج کرنے سے بہتر ہے، علامہ ابن العربی نے کہا ہے کہ فقہ سے پہلے حضرت عائشہ نے حج کرنے کی مذمانی سنی اس لیے آپ نے حج کیا خدا اور جنگ جبل میں آپ کی شمولیت کی وجہ یہ تھا کہ لوگوں نے آپ سے مسلمانوں کے قتل عام اور اس عظیم فتنہ کی شکایت کی، اور آپ کی برکت کی طبع میں آپ سے جنگ میں شامل ہونے کی درخواست کی ان کو یہ امید تھی کہ جب آپ لوگوں کے سامنے آئیں گی تو لوگ آپ سے حاکم کریں گے، آپ کا جی بھی گمان تھا اس لیے آپ نے ان کی درخواست منظور کر لی اس وقت آپ کے پیش نظر قرآن مجید کی یہ آیت تھی:۔

لا تخیری فی کثیر من نجاھد الا من  
بصدقہ او معروف او اصلاح بین الناس ومن  
یفعل ذلک اجتہاد مرصات اللہ فسوف  
نؤتیہ اجرًا عظیمًا (نساء، ۵۹)

لوگوں کی خفیہ کوششوں میں (عمر ما) کوئی خیر نہیں  
ہوتی۔ البتہ اگر کوئی پرشیدہ طرد پر صدقہ اور خیرات کا حکم  
دے، یا پیچھے سے کسی نیکی کا حکم دے، یا مسلمانوں کے  
مناقشات میں اصلاح کے لیے کسی سے کچھ کہے (ذوق  
اجمعی ملت ہے) اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے  
لیے ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔



اور چونکہ اصلاح بین الناس ایک عظیم الشان عبادت ہے اس لیے حضرت عائشہ میدان میں آئیں کہ چھن ہے اللہ کے اس اقدام سے مسلمانوں کے دیگر دوسروں میں مبلغ ہو جائے، مسلمان آپ کے مقام کا لحاظ کر کے جگہ سے بازا جائیں لیکن قہر کو کچھ اور منظور تھا۔

نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

و ان طائفتان من المؤمنين اقتلوا فاصبحوا

بینہما۔ (حجرات: ۹) گرا دو۔

اس آیت میں مسلمانوں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ صلح کراہی اور یہ حکم تمام مردوں اور عورتوں کو شامل ہے، اس وجہ سے حضرت عائشہ مسلمانوں میں صلح کرانے کی غرض سے میدان میں آئی لیکن تقدیر میں صلح نہ ہونا مقدر تھا اور جنگ جبار کا رہی اور فریقین کا خون بہتا رہا حتیٰ کہ بعض لوگوں نے اسی اونٹ کی کونچیں کاٹ دیں جس پر آپ سوار تھیں اور جب اونٹ اپنے پہلو پر گر گیا تو محمد بن ابی بکر نے حضرت عائشہ کو سنبھالا اور ان کو تیس عورتوں کی معیت میں بصرہ لے گئے، حضرت علی نے ان کو مٹھایا پھر عزت اور احترام کے ساتھ مدینہ پہنچا دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مجتہدہ تھیں ان کی نیک نیت اور صلح تھی اور ان کا اجتہاد برحق تھا اور قرآن مجید کی جن آیات میں اجتہاد کر کے وہ میدان میں آئی تھیں اس کی وجہ سے ان کو انشاء اللہ اجر ملے گا۔

بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر مشکوف ہو گیا کہ ان کا یہ فیصلہ صحیح نہیں تھا اس لیے وہ اس پر ہمیشہ نادم رہیں اور جب اس آیت کی تلاوت کرتیں تو بے اختیار روتی تھیں۔

شافعی مفسرین کے نزدیک عورت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم | امام رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قرن کا لفظ قرار یا وقار سے ماخوذ ہے یعنی عورتیں گھروں میں پابند رہیں، اور تبرج کی ممانعت سے یہ مراد ہے کہ  
اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں۔ ۵  
علامہ غازی شافعی لکھتے ہیں:

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ عورتیں اپنے گھروں میں پابند رہیں اور تہرج کی ممانعت سے یہ مرد و عورتیں اجنبی مردوں کے سامنے اپنی زینت اور محاسن کو ظاہر نہ کریں۔ ۳۷

حنفی مفسرین کے نزدیک عودت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم اور واقعہ جیل میں حضرت عائشہ کے باہر نکلنے کی وضاحت

۱۸۲-۱۸۹ ملخصہ مطبوعہ انتظامات مصر غفرلہ

۵۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۶۷ھ، تفسیر کبیر ۶ ج ۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

علامہ علی بن محمد غفاری شافعی متوفی ۷۸۸ھ

علامہ امروسی متنی کہتے ہیں :

اللہ تعالیٰ نے اس طرح معلقاتِ رضی اللہ عنہن کو گھر دیں ہیں پانچ سو روپے کا حکم دیا ہے اور باقی عورتوں سے بھی یہی مطلوب ہے کیونکہ تمام توہمیں اور امام بزرگ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے رعایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت واجب الاستبراء جب وہ گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو گناہ کا ہے اور وہ اپنے رب کی رحمت کے اس سخت زیادہ کریم جوتی ہے، جب وہ اپنے گھر کے اندر ہو تو نبی امام بزرگ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے رعایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عورتوں نے حاضر ہو کر کہا کہ وضو کیلتے اور تہجد پڑھتی ہیں کیا ہمیں اس کے اجر کو ملے گا؟ آپ نے فرمایا تم میں سے جو ایسا کوئی عمل ہے جس سے ہم اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے عبادین کے اجر کو حاصل کر لیں؟ آپ نے فرمایا تم میں سے جو عورت اپنے گھر کے اندر بیٹھے گی کہ وہ خدا میں جہاد کرنے والے مجاہدوں کے اجر کو پائے گی، عورتوں پر بلا ضرورت گھر سے باہر نکلتا حرام ہے اور گناہ کیسویں ہے، اگر عورتیں زیارتِ تہجد کے لیے جائیں تو اس کا فساد زیادہ ہے، اور اگر وہ سطر اور مہرین پہن کر مساجد میں جائیں تو یہ مکروہ ہے، البتہ عورتوں کے لیے حج اور عبادت کی زیارت، بیماروں کی عبادت اور شہداء و اولاد کی تعزیت کے لیے جانا جائز ہے اور اس کے لیے حجاب اور دیگر ششائط کی پابندی ضروری

ملارہ آؤسی لکھتے ہیں کہ مشہور نے اسی آیت سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر طعن کیا ہے کہ وہ مدینہ سے مکہ کی طرف گئیں اور مکہ سے بصرہ گئیں اور وہیں پر راقصہ محل پیش آیا وہ کہتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ازدواج مطہرات کو گھر میں بیٹھنے کا حکم دیا تھا اور گھر سے نکلنے سے منع فرمایا تھا اور حضرت عائشہ نے اسی حکم کی مخالفت کی، اس کا جواب یہ ہے کہ گھر کے اندر رہنے کا حکم مطلقاً ہے نہ گھر سے باہر نکلنے کی مخالفت مطلقاً ہے اگر یہ مخالفت مطلقاً ہوتی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ازدواج مطہرات رضی اللہ عنہن کو حج، عمرہ اور سفرات میں اپنے ساتھ نہ لے جاتے اور ان کو والدین کی زیارت، بیماریوں کی عیادت اور رشتہ داروں کی تعزیت کی اجازت نہ دیتے، اور یہ تمام امور احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کے سوا دیگر ازدواج مطہرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حج کیا اور حضرت عائشہ صلی اور دیگر صحابہ میں سے کسی نے اس پر اعتراض نہیں کیا، اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے نازل ہونے کے بعد فرمایا: تمہیں اپنی ضرورت کی بنا پر گھر سے باہر نکلنے کی اجازت ہے اس سے مسلم ہوا کہ ازدواج مطہرات کو گھریلو اور بازاروں میں گھومنے سے منع کیا ہے اور حج یا کسی اور دینی مصلحت کی بنا پر دسترِ احوالِ حجاب کے ساتھ ان کا گھر سے باہر نکلنا ممنوع نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مدینہ سے کتر چاگے لیے گئی تھیں جیسا کہ حضرت ام سلمہ اور حضرت صفیہ بھی حج کے لیے جا چکی تھیں، مگر میں جانے کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عثمان کے اقل کی خبر سنی اور یہ معلوم ہوا کہ تائین عثمان حضرت علی کے پاس جمع ہو گئے ہیں، اس سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بہت شدید رنج ہوا اور انھوں نے یہ سمجھا کہ اب مسلمانوں کی جمیعت ٹوٹ جائے گی اور ان میں فتنہ اور فساد برپا ہوگا۔ اسی آثار میں حضرت طلحہ حضرت زبیر اور حضرت کعب بن جراح اور دیگر منزز صحابہ تائین عثمان کے برابر آئے جسے فتنوں کے سبب مدینہ منورہ سے بھاگ کر مکہ کو حرام گئے، کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ تائین عثمان لینے اس فعل قبیح پر بہت غور کر رہے تھے، اور انھوں نے

حضرت عثمانؓ کو برسر عام بڑا بھلا کہنا شروع کر دیا تھا جس کی وجہ سے ان صحابہ کرام کے دل بہت اُکھڑے ہو رہے تھے اور جب ان صحابہ نے یہ دیکھا کہ وہ ان لوگوں کو اس بڑائی سے روکنے پر قادر نہیں ہیں تو وہ کمر میں حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی پناہ میں آ گئے، انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان تمام حالات اور واقعات سے مطلع کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میرے نزدیک مصلحت اس میں ہے کہ تم لوگ اس وقت تک مدینہ منورہ واپس نہ جاؤ جب تک ظلم حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کی مجلس کو گھیرے ہوئے ہیں اور حضرت علی ان لوگوں کو اپنی مجلس سے دور کرنے اور حضرت عثمان کا قصاص لینے پر قادر نہیں ہیں سو تم اس عرصہ کس اور شہر میں قیام کرو اور اس وقت کا انتظار کرو جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو قوت اور شوکت حاصل ہو اور وہ ان لوگوں سے انتقام لے سکیں، ان صحابہ نے اس رائے کو پسند کیا اور انھوں نے بصرہ جانے کی تجویز پیش کی کیونکہ وہاں لشکر اسلام کی چھاؤنی تھی اور انھوں نے حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی شدید اصرار کیا کہ وہ بھی ان کے ساتھ بصرہ چلیں اور جب تک فتنہ دور نہیں ہو جاتا ان کے ساتھ بصرہ میں رہیں، ان کا خیال تھا کہ بصرہ میں حضرت عائشہ کا زیادہ احترام ہوگا، حضرت عائشہ مصلحت وقت اور ان صحابہ کی حفاظت کے خیال سے بصرہ روانہ ہو گئیں، آپ کے ساتھ آپ کے بھانجے حضرت عبداللہ بن زبیر اور ان کے علاوہ دیگر بھانجے بھی تھے جو حضرت ام کلثوم زوجہ طلحہ اور حضرت اسماء زوجہ زبیر کے بیٹے تھے بلکہ ان سفر میں جو بھی آپ کے ساتھ تھے وہ سب آپ کے محرم اور آپ کے روحانی فرزند تھے، آپ لوہے کے ایک بوج میں سوار تھیں۔

قاتلین عثمانؓ نے حضرت علیؓ کو رم اللہ وجہہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بصرہ جانے کی خبر کو توڑ مروڑ کر پیش کیا اور یہ ظاہر کیا کہ یہ لوگ آپ کے خلاف جنگ کرنے جا رہے ہیں اور حضرت علیؓ کو ان پر حملہ کرنے اور ان کو سزا دینے پر برا بیگینہ کیا، اس کے برخلاف حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ، حضرت عبداللہ بن جعفرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ رضی اللہ عنہم نے یہ مشورہ دیا کہ ان پر اس وقت تک حملہ نہ کیا جائے جب تک کہ صورت حال پوری طرح واضح نہ ہو جائے، حضرت علیؓ نے اس رائے سے اتفاق نہیں کیا اور تقدیر کا لکھا ہوا پورا ہو کر رہا، حضرت علیؓ روانہ ہوئے وہاں حاکم آپ کے ساتھ یہ تمام اشرار اور اہل فتنہ تھے۔ جب آپ بصرہ کے قریب پہنچے تو آپ نے ققاع کو حضرت ام المؤمنین حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کے پاس بھیجا تاکہ وہ ان کے عزائم معلوم کر کے حضرت امیر المؤمنین کو بتلائیں، ققاع نے حضرت ام المؤمنین سے کہا اے ام المؤمنین آپ کس مقصد سے اس شہر میں آئی ہیں؟ آپ نے فرمایا اے بیٹے! میں لوگوں میں صلح کرانے آئی ہوں! پھر آپ نے ققاع کو حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کے پاس بھیج دیا، ققاع نے ان سے پوچھا مجھے بتاؤ کہ صلح کا کیا طریقہ ہوگا؟ ان دونوں نے کہا کہ قاتلین عثمانؓ پر حد قائم کی جائے اور ان کے داروں کے دونوں گوشہ کاٹ دیا جائے اس سے امن قائم ہوگا اور ان کو سزا دینا بد کے لوگوں کے لیے عبرت کا سبب ہوگا، ققاع نے کہا یہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ تمام مسلمان متفق اور متحد نہ ہو جائیں اور امن اور سکون قائم نہ ہو جائے سو تم اس وقت تک انتظار کرو، ان دونوں نے کہا تم نے ٹھیک کہا اور صحیح فیصلہ کیا، ققاع حضرت امیر المؤمنین کے پاس واپس آیا اور ان کو اس جواب سے مطلع کیا، حضرت علیؓ یہ سن کر بہت خوش ہوئے اور اپنے ساتھیوں سے واپس چلے گئے لیکن ان دنوں میں شب سے تا کہ صبح کے معاملہ میں کسی کو شک نہ رہے، چوتھے دن کی رات تک جس کی خبر نہ ہوئی حضرت طلحہ حضرت زبیر کی حضرت عثمانؓ کے ساتھ تھے۔

پر یہ مبلغ بہت گراں تھی اور وہ بہت مضطرب اللہ بے چین تھے ان کو اپنا انجام صاف نظر آتا تھا انھوں نے یہ سازش کا کہ حضرت علیؑ کی طرف سے اچانک حضرت عائشہ کے ساتھیوں پر حملہ کر دیا جائے گا کہ یہ ظاہر ہو کر حضرت علیؑ نے دھوکا دیا اور عہد شکنی کی پھر حضرت علیؑ کے لشکر پر حملہ کریں گے اور لوگ ہنگام کریں گے کہ انھوں نے عہد شکنی کی ہے، پھر ان میں جنگ چھڑ جائے گی سراسر انھوں نے اس سازش کے مطابق کارروائی کی، پھر حضرت عائشہ کے ساتھیوں نے حضرت علیؑ کے لشکر پر حملہ کر دیا اور ان قاتلوں نے شور مچایا کہ حضرت عائشہ کے ہمراہیوں نے عہد شکنی کی ہے اور پھر جنگ چھڑ گئی اس واقعہ کو بطریقیہ اور جہر ثقیف مضرین نے اسے انبیدہ متادم کے ساتھ حضرت حسن، حضرت عبداللہ بن جعفر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پہلے بار جو گھر سے نکلیں تو اپنے حرام کے ساتھ حج کے لیے گئی تھیں، اس پر کہنا مقترع نہیں ہو سکتا، اور دوسری بار جب آپ مکہ سے بصرہ گئی تھیں تو آپ مسلمانوں کا صلح کے قعدے کے لیے گئی تھیں اور مسلمانوں میں صلح کرنا افضل ہے کہ نہیں ہے اور اس سفر میں جو کچھ پیش کیا وہ حضرت عائشہ کے دہم و گمان میں نہیں تھا اس کے باوجود حضرت عائشہ کو اپنے سفر پر انتہائی ملامت رہی، روایت ہے کہ آپ ایام جمل کو کیا دیکر کہ اس قدر روتی تھیں کہ آپ کا دوشہ بیویک جانا تھا بلکہ عبداللہ بن احمد نے روایت شدہ ہیں اور ابن منذر، ابن ابی شیبہ اور ابن سعد نے مسروق سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب وقرن فی بیسوتکین کی تلاوت کرتیں تو آپ کا دوشہ آنسوؤں سے جھیک جاتا ہے کیونکہ اس آیت کو پڑھتے ہی آپ کو وہ واقعہ یاد آتا جب دونوں طرف سے بہت سارے مسلمان شہید ہو گئے تھے۔ اسی طرح حضرت علی بھی اس حادثہ پر آنسوؤں سے کہتے تھے کیونکہ جنگ کے بعد جب حضرت علی نے طرفین کے اہلین تعبیر فرماؤں سے اپنے خلاف پرمٹ قرار دے کر اسے کہتے تھے کہ میں اس سے پہلے مر جانا اور میرا بیٹا مر جانا۔

حضرت عائشہؓ جو اس آیت کو پڑھ کر روتی تھیں اس کی وجہ یہ تھی کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنہوں نے حضرت عائشہؓ اپنی اصلاح و مطہرت سے فرمایا تم میں سے کسی ایک پر حجاب کے کتے بجن نہیں گئے، حضرت عائشہؓ نے بعبہ رداً کی کے وقت یہ نہیں پوچھا تھا کہ راستہ میں مقام حجاب آئے گا یا نہیں، جتنی کہ راستہ میں ایک جگہ پانی کے پاس کتے بجن گئے، آپؓ نے محمدؐ طحہ سے پوچھا اس پانی کا کیا نام ہے؟ انھوں نے کہا حجاب، آپؓ کو وہ حدیث یاد آگئی اور آپؓ نے فرمایا مجھے داپس سے چلے اور آپؓ نے آگے روانہ ہوئے، انکار کیا اور واپسی کا قصد کیا کیونکہ آپؓ کے مہربانوں میں سے اکثریت اس سے متفق نہیں ہوئی اور جو ہذا عقائد ہو کر سامنے آئے، پس حضرت عائشہؓ اس لیے انھوں کو قتل نہیں کیا کیونکہ انھوں نے رمانہ ہوئے سے پہلے یہ معلوم نہیں نہ کیا کہ راستہ میں مقام حجاب آئے گا یا نہیں۔ لے

عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کے متعلق احادیث

۵۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۸۱، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

ص- حافظ البرکات عبد اللہ بن محمد بن ابی ضیہ ستوی ۳۳۵ المصنف ج ۱۵ ص ۲۶۰-۲۵۹، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۲ھ

١٤٠٠ هـ - علامه ابو الفضل مير محمد آقاي مشرقي ١٢٠٠ هـ در حيدرآباد المتوفى ١٣٢٢ هـ مخلفاً مذهباً، مطبوعه اداره احياء التراث العربيه بيروت

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المرأة عورة وانها اذا خرجت استشرفها الشيطان وانها اقرب ما تكون الى الله وهي في قعر بيتها رواه الطبراني في الكبير ورجالهم موثقون

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کل عین زانیة والمرأة اذا استعطرت فمرت بالمجلس فهي کذا وکذا یعنی زانیة وهذا حدیث حسن صحیح

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا من ريحها فهي زانية

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ حافظ ابی یوسف بیان کرتے ہیں:

عن عبد الله بن مسعود قال انما النساء عورة وان المرأة لتخرج من بيتها وما لها من باس فيستشرفها الشيطان فيقول انك لاترين باحد الا اعجبتيه وان المرأة لتبلس

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت واجب الستر ہے جب وہ گھر سے نکلتی ہے تو شیطان اس کو تاکتا ہے، وہ اپنے رب کی رحمت کے اس وقت زیادہ قریب ہوتی ہے جب وہ اپنے گھر کی کھڑکی میں ہو۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر آنکھ زنا کار ہے جب کوئی عورت خوشبو لگا کر کسی مجلس سے گزرے تو وہ ایسی ایسی ہے یعنی زنا کار ہے، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت خوشبو لگا کر لوگوں کے پاس سے گزرے تاکہ انہیں اس کی خوشبو آئے وہ زانیہ ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عورتیں واجب الستر ہیں جو عورت اپنے گھر سے بلا حجاب نکلتی ہے شیطان اس کو تاکتا ہے اور کہتا ہے تو میں شخص کے پاس سے ہی گزرے گی اس کے دل

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۹۷۰ھ

۲۔ امام ابویوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۱۸۹ھ جامع ترمذی ص ۱۸۹، مطبوعہ دار غمان تجارت کتب کراچی

۳۔ جامع ترمذی ص ۳۹۶

۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۳۲۳، مطبوعہ دار غمان تجارت کتب کراچی

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۲ ص ۳۹۶

جلد ہفتم

کو لے جائے گا، اور عورت اپنے کپڑے پہن کر نکلتی ہے اس سے کہا جاتا ہے تم کہاں جا رہی ہو، وہ کہتی ہے میں عبادت کی عبادت کرنے جا رہی ہوں یا جاناہ پڑھنے جا رہی ہوں یا مسجد میں نماز پڑھنے جا رہی ہوں، اور عورت کے گھر میں نماز پڑھنے کی مانند اس کی کوئی عبادت نہیں ہے اس حدیث کو اہم طرانی نے مجمع کبیر میں حدایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

ثیابھا فیقال این تریدن فتقول اعود و یضا  
او اشهد جنانہ او اصلی فی مسجد و ما  
عبدت امرأۃ دہما مثل ان تعبد فی بیتہا  
دواہ الطبری فی الکبیر ورجالہ ثقات یم

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔  
اوائل اسلام میں زنیہوں کی تیار داری اور بیماریوں کو پانی پلانے کے لیے مہذبہاں عباد کے ساتھ غزوات میں شریک ہوتی تھیں لیکن بعد میں رسول اللہ علیہ وسلم نے غزوات کو غزوات میں جانے سے منع کر دیا۔  
ماقتل البیہمی بیان کرتے ہیں:

حضرت ام کبشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے فلاں فلاں لشکر میں جانے کی اجازت دیتے ہیں، آپ نے فرمایا نہیں! انھوں نے کہا یا رسول اللہ میرا لڑنے کا ارادہ نہیں ہے میں تو صرف زنیہوں اور بیماریوں کو دوا دلاؤں گی یا بیماریوں کو پانی پلاؤں گی، آپ نے فرمایا اگر مجھے یہ عذر نہ ہو تو اگر گئے میل کر یہ چیز اس شہر میں بن جائے گی اور اس سے پانچ سال کیا جائے گا کہ فلاں عورت جہاد میں لگتی تو میں تم کو اجازت دے دیتا۔ ان تم اپنے گھر میں، بیٹھو اس حدیث کو امام طرانی نے مجمع کبیر اور واسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح ہیں۔

عن ام کبشۃ انھا قالت یا رسول اللہ اتأذن  
انی اخرج فی جیش کذا و کذا قال لا قالت  
یا رسول اللہ انہ لیس اریدان اقاتل انما  
ارید اداوی الجرحی والمرضی و استقی  
المرضی قال لولا ان تكون سنۃ و یقال فلانۃ  
خرجت لا ذمت لک و لکن اجلسی و ادا  
الطبری فی الکبیر و الاوسط و رجالہا رجال  
الصحیح - ۳۵

مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق احادیث

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

۱۔ حافظ عبدالحق بن ابی بکر البیہمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۵ و مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ حافظ ابو بکر عبدالحق بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۳۸۴ و مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ

۳۔ حافظ عبدالحق بن ابی بکر البیہمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۲۲-۳۲۳ و مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

قال اذا استاذنكم نساءكم بالليل الى المسجد  
فاذنوا لهن - ۱۰

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہاری عورتیں رات کو مسجد میں جانے  
کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دو۔

اس حدیث میں رات کو اجازت دینے کا حکم دیا ہے۔ اس سے علی الاطلاق عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت دینے کا ثبوت  
لازم نہیں آتا۔

امام بزار اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن نريد بن خالد قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجدا  
الله وليخرجن وهن تفلات - ۱۱

حضرت نريد بن خالد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی بندہؤں کو اللہ  
کی مساجد میں جانے سے منع نہ کرو، عورتوں کو چاہیے کہ  
نہ بیخبر خوشبو لگائے جائیں۔

ہر چند کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے وقت خوشبو لگائے بغیر عورتوں کو مسجدوں میں جانے کی اجازت دی ہے  
لیکن آپ نے عورتوں کے گھر میں نماز پڑھنے کو ترجیح دیا ہے جیسا کہ حسب ذیل احادیث سے واضح ہوتا ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کی بہترین مسجد ان  
کے گھروں کا اندرونی حصہ ہے۔

عن ام سلمة عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال خير مساجد النساء قعر بيوتهن  
رواه احمد وابو يعلى - ۱۲

عن ام حميد قالت قلت يا رسول الله  
يمنعنا ازواجنا ان تصلي معك ونحب الصلوة  
معك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلواتكن في بيوتكن افضل من صلاتكن في  
حجركن وصلاتكن في حجركن افضل من صلاتكن في  
دوركن وصلاتكن في دوركن افضل من صلاتكن  
في الجماعة رواه الطبراني في  
الكبير وفيه ابن لهيعة وفيه  
كلام - ۱۳

ام حمید بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ  
ہمارے شوہر ہم کو آپ کے ساتھ نماز پڑھنے سے روکتے  
ہیں اور ہم آپ کے ساتھ نماز پڑھنا چاہتی ہیں، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا گھر میں نماز پڑھنا بیرونی  
گھروں میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور تمہارا بیرونی  
گھر میں نماز پڑھنا حویلیوں میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے  
اور تمہارا حویلیوں میں نماز پڑھنا جماعت کے ساتھ نماز  
پڑھنے سے بہتر ہے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱۹، مطبوعہ دار المعتمد للدراسات والبحوث، ۱۳۸۱ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار ج ۱ ص ۲۲۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ ۱۷  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا حلال ہے اور اگر پڑھنے سے بہتر ہے اور اگر پڑھنے میں نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة المرأة فی بیتها افضل فی حجرتها وصلاتها فی حدةها افضل من صلوتها فی بیتها۔ ۱۸

ما ظاہر الہیئہ بیان کرتے ہیں:

سلیمان بن ابی حمزہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ کبھی میں نے دیکھا بڑھی عورتیں مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتی تھیں۔

عن سلیمان بن ابی حمزہ عن اُمِّہ قالت روایت النساء القواعد یصلین مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد رواة الطبرانی فی الکبیر وفیہ عبد الکرم بن عمارق وهو ضعیف۔ ۱۹

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا عورتوں نے جو نماز سیکھا اب ایجا دیا ہے اگر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ لیتے تو عورتوں کو مسجد میں جانے سے اس طرح روک دیتے جس طرح بنو اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں جانے سے روک دیا گیا تھا۔ راوی نے غور سے پوچھا: کیا ان کو روک دیا گیا تھا؟ فرمایا: ہاں!

عن عائشۃ قالت لو اذہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدثت النساء لمنعن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل فقلت لعمرۃ او منعن قالت نعم۔ ۲۰

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۱

- ۱۷۔ حافظ ابوبکر محمد ابن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۰ھ، المصنف ج ۲ ص ۳۸۴، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۴۰۶ھ۔  
۱۸۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث ساجستان متوفی ۲۵۰ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۸۳، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔  
۱۹۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۵۸۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۴، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۲ھ۔  
۲۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار الفکر، کراچی، ۱۳۸۱ھ۔  
۲۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۳ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ۔



علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ یہ ہے

عورتوں کا مردوں کے ساتھ نماز پڑھنے

کے لیے جانا جائز ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عورتیں نماز پڑھتی تھیں دسائیں عابکہ وہ چاروں میں لپیٹ ہوئی ہوتی تھیں اور اندھیرے میں ان کو پہچانا نہیں جاتا تھا، اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی بندہ کو مسجد میں جانے سے نہ روکو اور وہ بغیر خوشبو لگائے نماز کے لیے جائیں، نیز امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی بندہ کو مسجد میں جانے سے نہ روکو اور ان کا گھر میں نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے اور امام ابو داؤد نے روایت کیا کہ عورتوں کا گھر میں نماز پڑھنا حویلی میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور کوٹھڑی میں نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

امام احمد بن حنبل کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، علامہ ابن قدامہ نے ایک قول ذکر کیا ہے، دوسرے قول کے متعلق علامہ مرداوی حنبلی لکھتے ہیں:

دوسری روایت یہ ہے کہ عورتوں کا مسجد میں فرض پڑھنا مکروہ ہے، اور نقل جائز ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ ان کا مسجد میں نماز پڑھنا مطلقاً غیر مستحب ہے اور ایک روایت ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ اکیلی نماز پڑھیں۔

را عورتوں کا مردوں کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھنا تو مشہور مذہب یہ ہے کہ جو ان عورتوں کے لیے مکروہ ہے، اسی طرح فروع میں ہے، یہی قاضی اور ابن تیمیم کا مختار ہے، مذہب اور مسہوک الذہب میں بھی اسی پر جزم ہے، رعایت کبریٰ میں اسی قول کو مقدم کیا ہے، بدلیہ، خلاصہ، رعایت حنفی، حادین وغیرہ سب کتابوں میں یہی لکھا ہے اور بڑھی عورتوں کے لیے مردوں کے ساتھ جانا جائز ہے، محرر میں بھی یہی لکھا ہے۔

بیز علامہ مرداوی لکھتے ہیں:

علامہ ابن قدامہ نے ظاہر احادیث کے مطابق یہ کہا ہے کہ عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی اجازت نہ دینا مکروہ ہے اور علامہ مجاہد نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ مرد کو جب فتنہ یا ضرر کا خدشہ ہو تو وہ عورت کو مسجد میں جانے سے منع کر دے، اور مجمع البحرین میں ہے کہ جب فتنہ یا ضرر کا خوف ہو تو عورت کو منع کرنا جائز ہے بلکہ واجب ہے، علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ اگر فتنہ کا خوف ہو تو عورت کو نکلنے سے منع کیا جائے گا، قاضی نے کہا ہے کہ جب فتنہ کا خوف ہو تو عورت کو نکلنے سے منع کیا جائے گا، ابن تیمیم اور ابن حمدان نے رعایت کبریٰ اور عادی کبیر میں یہ لکھا ہے کہ جب فتنہ اور ضرر کا خدشہ نہ ہو تو پھر عورت کو منع کرنا مکروہ ہے، نصیحتہ میں لکھا ہے کہ عید کے دن عورت کو نکلنے سے سختی سے منع کیا جائے گا اور یہ کہا ہے کہ اس وقت میں ان کو روکنا خود ان کے لیے فائدہ کی وجہ سے ہے اور جہاں ہم نے یہ کہا ہے کہ ان کو مسجد میں جانے سے روکنا مکروہ ہے (جب ضرر اور فتنہ کا خوف نہ ہو) اس وقت

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد العزیز ابن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ المتوفی شوع الکبیر ج ۲ ص ۲۷-۲۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ  
۲۔ علامہ ابو الحسن علی بن سلیمان مرداوی متوفی ۷۲۰ھ المتوفی شوع الکبیر ج ۲ ص ۲۷-۲۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

marfat.com

جلد خامس



(دابع) ایسی جوان عورت جو خوبصورت ہو وہ گھر سے باہر نہ نکلے۔ ۱۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

**مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ** | عورتوں کو مساجد میں جانے سے

روکنے کو احادیث میں منع کیا ہے، لیکن عورتوں کے مسجد میں جانے کا جواز چند شرائط سے مشروط ہے اور یہ شرائط بھی احادیث سے ماخوذ ہیں، عورت نے خوشبو نہ لگانی ہو، بناؤ سنگھار نہ کیا ہو، پازیب نہ پہنی ہو جس کی آواز سنائی دے، شوخ لباس نہ پہنا ہو، مردوں کے ساتھ مخلوط نہ ہو، جوان یا خوبصورت عورت نہ ہو جس سے فتنہ کا خدشہ ہو اور راستے میں کسی عجمانی اور فساد کا خوف نہ ہو۔ حدیث میں جو عورتوں کو مسجد میں جانے سے روکنے کے لیے منع کیا ہے، یہ ممانعت تمنیز ہی ہے اور یہ اس وقت مکروہ ہے جب عورت کا شوہر ہو اور یہ تمام شرائط پائی جائیں اور اگر یہ شرائط نہ پائی جائیں تو پھر عورت کا مسجد میں جانا حرام ہے۔ ۲۔

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

علامہ ابن دقیق العید نے کہا ہے کہ عورتوں کو مسجد میں جانے سے روکنے کی ممانعت کا حکم تمام عورتوں کو شامل ہے لیکن فقہاء نے اس حکم کو چند شرائط کے ساتھ مقید کیا ہے، ایک شرط یہ ہے کہ وہ خوشبو نہ لگائے کیوں کہ سنن ابوداؤد کی روایات میں ہے کہ وہ بغیر خوشبو کے جائے اور اچھے کپڑے اور زیورات کا نہ پہنا بھی اسی سے ماخوذ ہے اسی طرح مردوں کے ساتھ مخلوط ہونا بھی اسی سے ماخوذ ہے، بعض مالکی اور دوسرے فقہاء نے جوان اور بوڑھی عورت کا بھی فرق کیا ہے، لیکن اگر جوان عورت بھی ان چیزوں سے اجتناب کرے اور خصوصاً اس کے باپردہ ہو کر جائے تو فتنہ سے محفوظ رہے گی۔ بخیر احادیث میں عورت کے حق میں گھر کی کوٹھڑی میں نماز پڑھنے کو افضل قرار دیا ہے، اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ اس صورت میں فتنہ سے محفوظ رہتی ہے، اس کی تاکید اس سے ہوتی ہے کہ عورتوں نے بناؤ سنگھار کے بہت شوخ و شنگ طریقے اختیار کر لیے ہیں، اسی وجہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا عورتوں نے جواب بناؤ سنگھار ایجاد کر لیا ہے اگر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ لیتے تو عورتوں کو مساجد میں جانے سے روک دیتے، بعض علماء نے اس حدیث کی وجہ سے عورتوں کے مساجد میں جانے کو مطلقاً منع کیا ہے، لیکن یہ رائے محدثین سے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو تو بہر حال علم تھا کہ آپ کے وصال کے بعد عورتوں نے کیا کرنا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ آپ پر وحی نازل فرمادیا کہ آپ عورتوں کو مسجد میں جانے سے مطلقاً منع کر دیں، اس لیے صرف ان عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع کرنا چاہیے جو بناؤ سنگھار کا اہتمام کرتی ہوں، اور ایسا یہ ہے کہ اس پر غور کیا جائے کہ آیا عورتوں کے مسجدوں میں جانے سے کوئی فساد اور خرابی لازم آتی ہے یا نہیں اگر کوئی فساد اور خرابی لازم آتی ہے تو ان کو منع کیا جائے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ بغیر خوشبو کے جائیں اور ان کی عبادت گاہ کے وقت کے ساتھ مقید کیا ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر ان کے مسجد

پر وقت

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی - ۱۲۱۹ھ، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ص ۳۶، ۳۳۵، طبع مکتبہ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی - ۱۳۰۵ھ، ص ۱۳۰، طبع مکتبہ

جلد ہفتم

میں جانے میں کوئی خرابی ہو تو چہرہ ان کو اجازت نہ دی جائے۔ ۱۔  
مصنف یہ کہتا ہے کہ اصول شریعت میں یہ بات مسلم ہے کہ جب کسی معاملہ میں دو خیالوں میں سے ایک کو ترجیح دینا چاہیے اور دوسری خرابی سے احتراز کرنا چاہیے، اب اگر عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے منع کیا جائے تو صرف ان کی مسجد کی نماز کی فضیلت و قوت ہوگی اور اگر عورتوں کو مسجدوں میں جانے کی عام اجازت دی جائے تو عورتوں کی عزت و ناموس کو خطرہ ہوگا بلکہ مسجد میں فتنہ و فساد اور مسجد کے تقدس کے مجروح ہونے کا اندیشہ ہوگا، ایک طرف ایک فضیلت کا حاصل ہوتا ہے اور دوسری طرف ایک فساد اور حرام کے ارتکاب کا اندیشہ ہے، اس لیے اصول شریعت کے مطابق فساد اور حرام سے بچنا چاہیے اور ایک فضیلت کے حصول کو ترک کر دینا چاہیے، خصوصاً اس صورت میں جب کہ اس فضیلت کو ترک کرنا اس سے بڑی فضیلت کے حصول کو مستلزم ہے کیونکہ فیصلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق ہر چند کہ عورت کا مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اس کا گھر کی کوٹھڑی میں نماز پڑھنا اس سے زیادہ افضل ہے جیسا کہ ہم بحکمت احادیث کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں۔  
علامہ شریعتی شافی لکھتے ہیں:

جوان یا عورت عورتوں کا مردوں کے ساتھ مسجد میں جانا مکروہ ہے اور شوم اور دلی کا ان کو مسجد میں جانے کی اجازت دینا بھی مکروہ ہے، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ عورتوں نے جواب بناؤ سنگھارا بجا کر دیا ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھ لیتے تو عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے منع فرما دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا نیز جوان یا عورت عورتوں کے جانے میں فتنہ ہے۔ ہاں جو عورتیں جو ان یا عورت نہ ہوں ان کا جانا مکروہ نہیں ہے اور ان کو مسجد میں جانے کی اجازت دینا مستحب ہے۔ ۲۔  
فقہاء عقیلیہ، فقہاء مالکیہ اور فقہاء شافعیہ سب نے حلال یا خوب صحت عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے مطلقاً منع کیا ہے اور ان کے شوم اور دلی کو بھی جانے کی اجازت دینے سے منع کیا ہے اور ایسی بڑی عورتیں جن کی مردوں کو ضرورت نہیں ہوتی نہ ان پر شہرت ہوتی ہے ان کو جانے کی اجازت دی ہے۔ اور مذہب جوان یا عورت عورتوں کو مسجدوں میں جانے کی اجازت نہیں ہے تو بلا ضرورت گھر سے نکلنے کی اجازت بطریق اولیٰ نہیں ہے۔

مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | امام محمد بن حسن شیبانی  
امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا پہلے عورتوں کو عیدین میں گھر سے نکلنے کی اجازت دی جاتی تھی لیکن اب صرف بڑی عورت کو نکلنے کی اجازت دی جائے گی۔ ۳۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۳۵۰-۳۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔  
۲۔ علامہ محمد شریعتی شافعی الخطیب من قرن العاشر، مفتی المحتاج ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔  
۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الحجۃ ج ۱ ص ۲۰۶، مطبوعہ دار المسارف القاہرہ لاہور۔

بیز امام محمد بن حسن شیبانی کہتے ہیں:

قلت اربعیت النساء هل علیہن خروج فی العیدین؟ قال قد کان یرخص لهن فی ذلك فاما الیوم فانی اکره لهن ذلك، قلت: افکره لهن ان یشهدن الجمعة والصلوة المكتوبة فی جماعة؟ قال نعم قلت فهل توخص لشیء منهن قال: امرخص للعجوز الکبیرة ان تشهد العشاء والفجر والعیدین فاما غیر ذلك فلا۔

میں نے (امام اعظم سے) پوچھا کیا آپ عورتوں کو عیدین میں گھر سے نکلنے کی اجازت دیتے ہیں، فرمایا پہلے ان کو یہ اجازت دی جاتی تھی لیکن اب میں اس کو مکروہ قرار دیتا ہوں، میں نے پوچھا کیا آپ عورتوں کے جمعو اور فرض باجماعت کو بھی مکروہ کہتے ہیں فرمایا ہاں! میں نے پوچھا کیا آپ کسی عورت کو اجازت دیتے ہیں؟ فرمایا جو بہت بوڑھی عورت ہو وہ عشاء، فجر اور عیدین کی نمازوں میں جا سکتی ہے اور اس کے سوا اور کسی نماز میں نہیں جا سکتی۔

شمس الائمہ علامہ سرخسی غفری کہتے ہیں:

عیدین کے لیے جانا عورتوں پر لازم نہیں ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ پہلے عورتوں کو عیدین کے لیے رخصت دی جاتی تھی لیکن میں اب جوان عورتوں کے لیے اس کو مکروہ کہتا ہوں، کیوں کہ ان کو گھروں میں رہنے کا حکم دیا گیا ہے اور باہر نکلنے سے روکا گیا ہے، کیونکہ اس میں فتنہ ہے، البتہ بوڑھی عورتوں کو عیدین اور عشاء عشاء اور فجر کی باجماعت نماز پڑھنے کے لیے گھر سے جانے کی اجازت ہے اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق بوڑھی عورتوں کو بھی ظہر، عصر اور جمعہ کے لیے جانے کی اجازت نہیں ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ نے بوڑھی عورتوں کو تمام نمازوں، اور نماز استسقاء اور نماز کسوف کے لیے گھر سے نکلنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ بوڑھی عورتوں کے نکلنے میں کوئی فتنہ نہیں ہے کیونکہ بوڑھی عورتوں کی طرف مرد کم رغبت کرتے ہیں، اور بوڑھی عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جاتی تھیں، بیماروں کا علاج کرتی تھیں، ان کو پانی پلاتی تھیں اور ان کو کھانا پکا کر دیتی تھیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بوڑھی عورتوں کو رات کی نمازوں میں گھر سے نکلنے کی اجازت دیتے ہیں بشرطیکہ وہ پردے میں چھپی ہوئی جائیں اور رات کا اندھیرا ان کے ابد مردوں کی نگاہوں کے درمیان حائل ہو اور دن کی نمازوں میں اور جمعہ میں چونکہ شہر میں بھیر ہوتی ہے اس کو دھکے لگیں گے اور بسا اوقات وہ گھر پڑے گی اور اس میں فتنہ ہے کیونکہ بوڑھی عورت میں ہر چند کہ جہان مرد رغبت نہیں کرتے لیکن بوشے مردان میں رغبت کرتے ہیں اور کبھی جوان مرد بھی شدت شہوت کے قلبہ سے اس کے ساتھ چھیر خوافی کر سکتے ہیں اور اس کو دھکا دے سکتے ہیں اور عید کی نماز چونکہ کھلے میدانوں میں پڑھی جاتی ہے اس لیے بوڑھی عورتیں مردوں سے الگ کسی راستہ سے جانے پر قادر ہوں گی تاکہ ان کو دھکے نہ لگیں۔ باقی اس میں امام اعظم سے دو روایتیں ہیں کہ وہ عید گاہ جا کر نماز

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۲۰۵ھ رحمہ اللہ ص ۱۰۱ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی

جلد خامس

پڑھیں یا مرتبہ مسلمانوں کی جمعیت میں اضافہ کے لیے دیگاہہ عایشی جیسا کہ عہد رسالت میں عائشہ عورتیں جیگاہہ عایشی کرتی تھیں۔  
علامہ بدر الدین یعنی حنفی سمجھتے ہیں ۱

صاحب دہلیہ نے کہا ہے کہ عورتوں کا جماعت میں جانا مکروہ ہے اور شارعیین دہلیہ نے لکھا ہے کہ اس سے  
جران عورتیں مردوں اور جماعت سے مجر، عید، کفوت اور استیذان کی ناز یا جماعت مراد ہے، امام شافعی سے ایک روایت  
یہ ہے کہ ان کا ناز یا جماعت کے لیے گوردوں سے نکلنا جائز ہے اور ہمارے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ان کے نکلنے میں فتنہ کا اندیشہ  
ہے اور یہ حرام کا سبب ہے اور جو چیز حرام کا سبب ہو وہ بھی حرام ہوتی ہے، خاص طور پر اس زمانہ میں جب کہ فتنہ اور فساد  
عام ہو گیا ہے تو عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کی حرمت زیادہ واضح ہے، البتہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بڑھی عورتیں  
فخر، مغرب اور عشاء پڑھنے کے لیے گھر سے باہر نکل سکتی ہیں اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک بڑھی عورتیں  
تمام نازوں کے لیے جا سکتی ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جہر کے دن عورتوں کو تھمر مار تھے اور ان کو مسجد سے نکال دیتے تھے، حضرت ابن مسعود  
رضی اللہ عنہ سے ایک عورت نے مسجد میں جہر پڑھنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا تھا کہ گھر میں ناز پڑھنا مسجد میں  
ناز پڑھنے سے افضل ہے، ابراہیم نخعی عورتوں کو جہر اور جماعت کے ساتھ ناز پڑھنے سے منع کرتے تھے، حضرت  
حسن بصری سے پوچھا گیا کہ ایک عورت بصرہ کی جامع مسجد میں ناز جہر پڑھتی ہے تو حسن بصری نے کہا اگر حضرت عمر عورتوں سے  
اس کا سر بچڑھ دیتے۔ ۲

امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: عورتوں نے جو بناؤ سنگھار اب ایسا دیکھا ہے اگر  
اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ لیتے تو عورتوں کو مسجد میں جانے سے اس طرح منع کر دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں  
کو مسجدوں سے روک دیا گیا تھا۔ ۳

علامہ بدر الدین حنفی متونی ۸۵۵ھ اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:  
میں کہتا ہوں کہ اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان بدعات اور منکرات (برائیوں) کو دیکھ لیتیں جن کو اس زمانے میں عورتوں  
نے ایسا دیکھا ہے تو وہ عورتوں کے گھر سے نکلنے پر اس سے بھی زیادہ شدت سے انکار کرتیں کیونکہ آج کل کی عورتوں  
نے بناؤ سنگھار جن میں خرافات کو ایسا دیکھا ہے وہ بیان سے باہر ہیں، وہ انزاع و اقام کے ریشمی کپڑے پہنتی ہیں اور  
مختلف اطوار سے بالوں کی آرائش کرتی ہیں، تیز عطر خوشنکھار نازنخے کے ساتھ بن صحن کر مردوں کے اڑھام میں باز آتی  
ہیں، چلتی ہیں اور اکثر اوقات ان کا چہرہ کھلا ہوا ہوتا ہے، بعض عورتیں مختلف سواروں پر سوار ہو کر چلتی ہیں اور بعض عورتیں بلند

۱۔ شمس الاثر محمد بن احمد غریبی متونی ۸۸۳ھ، المبسوط ج ۶ ص ۱۵۴-۱۵۵، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابن ابی شیبہ نے اس اثر کی حضرت ابن مسعود کی طرف نسبت کی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۸۴)

۳۔ امام ابن ابی شیبہ نے اس اثر کی حضرت ابن عباس کی طرف نسبت کی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۸۴)

۴۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد حنفی متونی ۸۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۶ ص ۱۵۴-۱۵۵، مطبوعہ دارۃ الطالبۃ المیزان، مصر ۱۳۳۸ھ

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متونی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

آواز سے گانا گاتی ہیں، بعض عورتیں نمش کا روبرو کرتی ہیں، بعض عورتیں مردوں کے ساتھ مل جل کر رہتی ہیں، بعض عورتیں دکانوں پر بیٹھ کر سودا بیچتی ہیں، بعض عورتیں عورتوں کی دلائی کرتی ہیں، بعض عورتیں اجرت پر فرم کرتی ہیں، بعض عورتیں اجرت پر گاتی بجاتی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کو محوڑا سا عرصہ گزرا تھا تو عورتوں نے اتنی آزادی اور بے راہ روی اختیار کر لی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان چیزوں کو دیکھ لیتے تو عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع کر دیتے تو اب آپ کے وصال کو آٹھ سو سال گزر چکے ہیں اور اس طویل عرصہ میں عورتیں اپنی بے راہ روی اور بے حیائی میں کہاں سے کہاں تک پہنچ چکی ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عائشہ نے کیسے کہہ دیا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کی موجودہ روش کو دیکھ لیتے تو ان کو مسجدوں میں جانے سے منع کر دیتے حالانکہ ان کو منع کرنا یا نہ کرنا اللہ تعالیٰ پر موقوف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو قواعد شرعیہ معلوم تھے جن کا تقاضا یہ ہے کہ فتنہ اور فساد کے مادے کو بیخ و بن سے اکھاڑ دیا جائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ نہ کہ آپ نے خوشبو لگا کر مسجد میں جانے سے منع فرمایا ہے اور یہ فرمایا کہ اگر عورتیں رات کو مسجد میں جانے کی اجازت مانگیں تو منع نہ کرو، جس کا مفہوم ہے دن میں ان کو نکلنے سے منع کیا جائے گا اور رات کو چونکہ اندھیرا ہوتا ہے اس لیے ان کے نکلنے میں دیکھے جانے کا احتمال نہیں ہے۔ لہٰذا (خیال رہے کہ اب تو شہروں میں راتیں بھی دن بنی ہوئی ہیں۔ سبکی)

**عورتوں کے گھر سے نکلنے کے متعلق مصنف کی تحقیق** علامہ عینی متوفی ۸۵۵ھ نے عورتوں کی بے راہ روی کا جو نقشہ کھینچا ہے وہ ان کے زمانہ کا حال ہے

اب تو حال یہ ہے کہ عورتیں باریک تنگ اور چست لباس پہنتی ہیں، پردے یا دواہد آدھا سینہ برہنہ ہوتا ہے، بعض عورتیں ساڑھی باندھتی ہیں جس سے پیٹ اور کمر کھلی ہوتی ہوتی ہے اور نیم عریاں بلاؤر پہنتی ہیں، سر کے بال کٹواتی ہیں اور بیوٹی پارلر میں جا کر میک اپ کراتی ہیں، سرخی پاؤڈر سے مزین ہو کر اور تیز خوشبو لگا کر گھر سے نکلتی ہیں، اسکولوں، کالجوں اور دفاتروں میں مخلوط تعلیم اور مخلوط کاروبار کا نظام ہے اور اس اختلاط کے سائے میں رومان پرورش پاتے ہیں اور ہسپتالوں میں استقاط عمل کے کیسینز کی بھرمار رہتی ہے اب عورتیں ریڈیو پر اپنی آواز کا جادو جگاتی ہیں اور فلم اور ٹی۔وی کے ذریعہ اپنے حسن کی نمائش کرتی ہیں جس کی وجہ سے بچوں اور فوجوان نسلوں کے ذہنوں پر بڑے اثرات پڑتے ہیں اور آئے دن اخبارات میں اغواء، عصمت دری اور دیگر فاحش کی خبریں چھپتی رہتی ہیں، ان تمام مصائب اور مسائل کا حل صرف یہ ہے کہ عورتوں کو پردے اور حجاب میں مستور رکھا جائے۔

عورتوں کے مساجد میں جانے کے متعلق ہم نے فقہاء دارالعبہ کی اُراء تفصیل سے پیش کی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ امام احمد، امام مالک، امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد جو ان یا خیر عبودت عورت کو مسجد میں جانے سے مطلقاً منع کرتے ہیں اور بڑھی عورتوں کو تمام اوقات میں مسجد میں جانے کی اجازت دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ بڑھی عورتوں کو بھی صرف رات کے اندھیرے میں مسجد میں جانے کی اجازت دیتے ہیں (خیال رہے کہ اب شہروں میں راتوں کو اندھیرا

نہیں ہوتا اور اب دلائل میں دل کی طرح چکا چند ہوتی ہیں) اور ان کے اہل سے میں بڑی عمر توں کو بھی مسجد میں جانے سے منع کرتے ہیں۔ اور جب عمر توں کا مسجد میں جانا منع قرار پایا تو اسکولوں، کالجوں، دفاتروں، کارخانوں، اسمبلیوں، اجنبی مردوں کی دفتروں اور محلوں اور عمومی تقریبات میں ان کا جانا بطریق اولیٰ ممنوع ہو گا۔

فقہاء نے عمر توں کے گھر سے نکلنے کی ممانعت پر عمر توں کی بے راہ روی اور فتنہ اور فساد کے خوف سے استدلال کیا ہے اسی استدلال کی محنت اور قوت میں کوئی شک نہیں ہے لیکن ہماری رائے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وقرن فی بیوتکم (احزاب: ۳۳) ”اپنے گھروں میں ٹھہری رہو“ اس آیت سے استدلال بہت واضح ہے، یہ آیت عمر توں کے گھروں سے نکلنے کی ممانعت میں ضمیمہ ہے اور بغیر کسی ضرورت کے عمر توں کا گھر سے نکلنا جائز نہیں ہے اور ان کے لیے مسجد میں جانا عمر توں کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ عمر توں پر جماعت سے نماز پڑھنا واجب نہیں ہے بلکہ ان کا گھر میں نماز پڑھنا زیادہ افضل اور بہتر ہے، اور جن احادیث میں عمر توں کو رات کے وقت میں جانے کے لیے روکنے سے منع فرمایا ہے وہ سب اخبار احاد ہیں اور قرآن مجید کی اس نص قطعی سے نزاع اور متضاد ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ ثانیاً ان احادیث میں سورہ احزاب کی ان آیات کے نازل ہونے سے پہلے کا حکم ہے اور سورہ احزاب کی اس آیت کے نازل ہونے کے بعد وہ حکم منسوخ ہو گیا، ثانیاً احادیث میں جن عمر توں کو مسجد میں جانے کی اجازت دینے کا حکم ہے وہ بڑی عمر توں پر محمول ہے اور بڑی عمرت کے حجاب کے معاملہ میں قرآن مجید میں تخفیف کی گئی ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ وقرن فی بیوتکم کا حکم ولا تبوزن تبرجاً للرجال الذی کے ساتھ متعین ہے یعنی عمر توں کو گھروں سے نکلنے سے مطلقاً منع نہیں کیا، بلکہ اس چیز سے منع کیا ہے کہ وہ زمانہ جاہلیت کا بنا کر سنگی رکھ کر کے اور اپنے محاسن کو ظاہر کرتے ہوئے گھروں سے نکلیں اور حجاب اور نقاب کے ساتھ ان کو نکلنے کی بالعموم احادیث ہے لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو الگ الگ حکم دیے ہیں اور کوئی حکم دوسرے حکم کے ساتھ متعین نہیں ہے، ایک حکم یہ ہے کہ عمرتیں گھروں میں رہیں اور بغیر ضرورت کے گھر سے نہ نکلیں، اور دوسرا حکم یہ ہے کہ سادہ جاہلیت کی طرح اپنے محاسن اور زیب و زینت کو ظاہر نہ کریں کہ بغیر دوشہ کے کھلے گریبان اور کھلے سینے کے ساتھ رہیں خواہ وہ گھر میں ہوں یا گھر سے باہر۔

ہر چند کہ حضرت عائشہ کی روایت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد بھی عمر توں کو مسجد میں جانے کی اجازت تھی لیکن اصول یہ ہے کہ قرآن مجید کا حکم احادیث اور آثار پر مقدم ہے اور جب قرآن مجید نے مطلقاً عمر توں کو گھر میں رہنے کا حکم دیا ہے تو قرآن مجید کے حکم پر عمل کیا جائے گا اور احادیث اور آثار۔ مزید قرآن کے خلاف ہوں ان کو ترک کر دیا جائے گا یا فی ضروریات مستثنیٰ ہیں۔ ضروریات کی بنا پر عورتیں گھر سے حجاب میں مستعد ہو کر جاسکتی ہیں، حج اور عمرہ کے لیے، علاج کے لیے، علالت میں استغاثہ کے لیے، گرجی دینے کے لیے، والدین اور دیگر محرم کی زیارت، عیادت اور تعزیت کے لیے، محرم رشتہ داروں کی شادی، بیاہ اور دیگر تقریباً میں شرکت کے لیے جو ان یا عہد صحت و صحت شوم یا دلی کی اجازت سے حجاب اور نقاب میں مستعد ہو کر گھر سے باہر جاسکتی ہے، اور سافت تقریر سے کم سفر (یعنی ایک سو میل یا ۱۶۰ کلومیٹر سے کم) پر ضرورت بنیز زوج اور محرم کے



بھی سفر کر سکتی ہے اور اگر سفر مسافت قصر سے زیادہ ہو تو بغیر زوج اور محرم کے سفر نہیں کر سکتی، اسی طرح عورت کا زوج یا دل کی اجازت کے بغیر بھی کہیں جانا جائز نہیں ہے، عورت کا اجنبی مردوں کو دیکھنا اور ان سے بلا ضرورت شرعی بات کرنا اسلام میں جائز نہیں ہے، اس لیے اجنبی مردوں کی تقریبات اور ان کی محافل میں جانا جائز نہیں ہے خواہ خاوند یا ولی کہے پھر بھی جائز نہیں، الغیرہ رشتہ داروں یا اجنبی عورتوں کے ہاں شادی بیاہ یا دیگر تقریبات میں یا کسی غرض صحیح سے مثلاً عیادت یا تفریبت یا کسی اور کام سے شوہر یا ولی کی اجازت سے جانا جائز ہے اور ضرورت شرعیہ یا غرض صحیح کے بغیر کسی کے ہاں جانا جائز نہیں ہے۔ مگر عورت کے معاش کا کوئی ذریعہ نہ ہو اور کوئی شخص اس کا کفیل بھی نہ ہو تو وہ حجاب میں مستور ہو کر کوئی ایسا کام کر سکتی ہے جو اس کی عزت، عنیت اور اسلام کی ہدایات کے خلاف نہ ہو اور اس مقصد کے لیے بھی اس کا حجاب میں مستور رہ کر گھر سے نکلنا جائز ہے۔ یہ تمام قیود اور شرائط جو ان اور خوبصورت عورتوں کے لیے ہیں، وہیں بڑھی عورتیں تو قرآن مجید نے ان کے احکام میں حجاب کے معاملہ میں تخفیف کی ہے سو ان کے گھر سے نکلنے کے معاملہ میں بھی تخفیف ہے اور اس قدر سخت احکام نہیں ہیں چنانچہ فقہاء اسلام نے ان کو ان سخت احکام سے مستثنیٰ کیا ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے وضاحت سے بیان کر چکے ہیں۔

اسلام کے عمومی احکام سے عورت کی سربراہی کے عدم جواز پر استدلال | قرآن، حدیث اور فقہاء اسلام کے ارشادات کے مطابق

عورت کے حسب ذیل احکام ہیں:

- (۱) عورت کا اذان دینا اور اقامت پڑھنا جائز نہیں ہے۔
- (ب) عورت کا امام کو سبحان اللہ کہہ کر نعت دینا جائز نہیں ہے۔
- (ج) عورت کا حج میں بلند آواز سے تبلیہ کہنا جائز نہیں ہے۔
- (د) عورت کا نماز کی امامت کرنا جائز نہیں ہے۔
- (و) عورت کا اجنبی مردوں سے بلا ضرورت بات کرنا اور ان کے سامنے چہرہ ظاہر کرنا جائز نہیں ہے۔
- (و) عورت کا بلا ضرورت گھر سے نکلنا جائز نہیں ہے۔
- (ز) بغیر شوہر یا محرم کے عورت کا (مسافت قصر سے زائد) سفر کرنا جائز نہیں ہے۔
- (ح) عورت کا بغیر شوہر یا محرم کے حج کرنا جائز نہیں ہے۔
- (ط) جوان اور خوبصورت عورت کا مطلقاً مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جانا اور بڑھی عورت کا دن میں مسجد میں جانا جائز نہیں ہے۔
- (ی) اجنبی مردوں کی محفلوں اور دعوتوں میں عورتوں کا جانا جائز نہیں ہے خواہ ان کو شوہر یا ولی اس کا حکم دیں۔
- (ک) عورت کا اجنبی مردوں کو دیکھنا جائز نہیں ہے۔
- (ل) عورت کا اجنبی مردوں کے سامنے خطاب کرنا اور تقریر کرنا جائز نہیں ہے۔
- (م) جوان اور خوبصورت عورت کا اجنبی مردوں کو سلام کرنا جائز نہیں ہے۔
- (ن) عورت کا اجنبی مردوں

marfat.com

جلد خامس

جب عورت اس کی خبر ہو اور یہ یا مشیر ہو یا سربراہ مملکت و حکومت ہر فرقہ یعنی اوقات شوہر یا عمر کے بیز سائن تعمر سے ناگزیر سفر کرتی ہے، انہی مردوں سے بات چیت کرتی ہے، ایسا افقات معاخرہ کرتی ہے رہے پرو لوگوں سے ملاقات کرتی ہے، اس میں تقریر اور خطاب کرتا ہے، انہی لوگوں کو دیکھتے ہیں اور وہ ان کو دیکھتی ہے، انہی مردوں کی مظلوم اور عورتوں میں شریک ہوئی ہے، ان سے سلام اور کلام کرتی ہے، بلا ضرورت شرعیہ گھر سے باہر نکلتی ہے اور یہ تمام امور قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی نصوص صریحہ کے خلاف ہیں، اس لیے عورت کا اس میں کامبر ہونا، فحشاء و زنا، سفارت و شادیت یا راست یا انتظامیہ کی سربراہی کرنا ان عمومی احکام کی مخالفت کی وجہ سے جائز نہیں ہے اور بالخصوص منصب امارت کے عدم جواز پر متحدہ احادیث صحیحہ شاہد ہیں جو کہ ہم پیش کر رہے ہیں۔

### قرآن مجید سے عورت کی سربراہی کا عدم جواز

الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض - (النساء : ۳۴)  
مرد عورتوں پر قوام (نگرانِ حاکم) ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایک فرقہ کو دوسرے پر فوقیت دی ہے۔

علامہ رافع اصغہانی لکھتے ہیں:

اس آیت میں قوام کا معنی ہے کسی چیز کی رعایت اور حفاظت کرنا۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

یہاں قوام کا معنی کفالت کرنا اور خرچ اٹھانا ہے۔

علامہ ربیع بن خثعم نے بھی قوام کا یہی معنی بیان کیا ہے۔

علامہ قرطبی مانتی لکھتے ہیں:

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورتوں کی تادیب اور ان کے معاملات کی تدبیر کرنا مردوں کا حق ہے اور ان کا یہ حق ہے کہ وہ عورتوں کو گھر میں پابند رکھیں اور ان کو باہر نکلنے سے منع کریں۔ اور جب تک مرد کسی گناہ کا حکم دے وہی عورت پر اس کے احکام کی اطاعت لازم ہے، اور اس کا سبب یہ ہے کہ مرد عورت کا خرچ اٹھاتا ہے اور اس کی نگہداشت کرتا ہے، اور عقل اور قوت میں مرد کو عورت پر فضیلت ہے، ولایت میں اس کا قصہ زیادہ ہے اور نیکی کا حکم دینے، بُرائی سے روکنے اور جاد کے احکام کو اس وجہ سے مرد کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہے۔

- ۱۔ علامہ حسین بن محمد رافع اصغہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۳۱۶، مطبوعہ مکتبہ تہذیبیہ ایران، ۱۳۴۲ھ، ص ۱۰۵۔
- ۲۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۳، ص ۵۰۳، مطبوعہ نشر ب الخوزہ قمین۔
- ۳۔ علامہ سید محمد رفیع بن عبدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۹ ص ۳۵، مطبوعہ المطبعۃ الخیریت، مصر ۱۳۰۶ھ، ص ۱۳۸۰۔
- ۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی مانتی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع احکام القرآن ج ۵ ص ۱۶۹، مطبوعہ انتشارات مہر و میدن۔

علامہ ابن جوزی حنبلی کہتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا مرد و عورت پر مسلط کیا گیا ہے اور عقل میں فراوانی، میراث میں حصہ کی زیادتی، غنیمت، جمعہ، جماعت، خلافت، حکومت اور جہاد مردوں کے ساتھ مخصوص کر کے مردوں کو عورتوں پر فضیلت دی ہے۔  
امام رازی شافعی کہتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر مردوں کے غلبہ اور حاکمیت کی دو وجہیں بیان کی ہیں، پہلی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایک فریق کو دوسرے پر فضیلت دی ہے، اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر طبعاً اور شرعاً متعدد وجوہ سے فضیلت عطا کی ہے، طبعاً فضیلت اسی طرح دی ہے کہ عقل و دانش اور قوت و طاقت کے اعتبار سے چند مستحیات سے قطع نظر مرد عورتوں سے افضل ہوتے ہیں، اسی وجہ سے علم اور حکمت اور شجاعت اور بہادری کے کارناموں کا زیادہ ظہور مردوں سے ہوتا ہے اور شرعاً فضیلت یہ ہے کہ انبیاء اور رسل مردوں سے مبعوث ہوئے ہیں اور حکومت، خلافت، نماز کی امامت، جہاد کی امارت، اذان، خطبہ، اعتکاف اور حدود و قصاص میں شہادت یہ تمام احکام بالاتفاق مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں اور وراثت اور دیت میں مرد کا حصہ عورت سے دوگنا ہے، طلاق دینے، رجوع کرنے اور متعدد عورتوں سے نکاح کرنے کا حق بھی مردوں کو دیا ہے، ان تمام وجوہ سے مردوں کی عورتوں پر برتری اور فضیلت واضح ہے۔ اور عورتوں پر مردوں کی حاکمیت کی دوسری وجہ یہ بیان کی ہے کہ **وَبِمَا انفقوا من اموالہم** "اس وجہ سے کہ مرد عورتوں پر اپنا مال خرچ کرتے ہیں" کیونکہ مرد و عورت کو مہر دیتا ہے اور اس کی ضروریات کی کفالت کرتا ہے۔ لہذا  
علامہ آلوسی حنفی کہتے ہیں:

الزَّجَّالِ قَوَامُونَ کا معنی یہ ہے کہ جس طرح حاکم رعایا پر اپنے احکام نافذ کرتا ہے، اسی طرح مرد عورتوں پر احکام نافذ کرتے ہیں، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مردوں کو عورتوں پر فضیلت حاصل ہے، کیونکہ نبوت، رسالت، حکومت، امامت، اذان، امامت، خطبات اور بحیرات تشریق وغیرہ مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں۔ لہذا  
مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر حاکم بنایا ہے، ہر چند کہ یہ آیت براہ راست خانگی امور سے متعلق ہے لیکن اول تو اس آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو اس آیت کو خانگی امور کے ساتھ خاص کرتا ہو، ثانیاً جب اللہ تعالیٰ نے ایک گھر کی ذمہ داری عورت پر نہیں ڈالی تو پورے ملک کی ذمہ داری اس پر کیسے ڈالی جاسکتی ہے؟ اس لیے اول تو اس نے عموم کی بناء پر یہ آیت عبارتہ النص سے اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کو ملک کا حاکم یا سربراہ نہیں بنایا جاسکتا اور ثانیاً دلالتہ النص سے اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت کو ملک کا بلکہ کسی شے کا بھی سربراہ نہیں بنایا جاسکتا۔  
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں کا قوام یعنی نگران اور کفیل بنایا ہے اور یہ ایک بدیہی بات

۱۔ علامہ البراء العزج عبدالرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۵۹ھ، زاد المسیر ج ۲ ص ۵۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۵ھ

۳۔ علامہ سید محمد آلوسی حنفی متوفی ۱۲۵۰ھ، ص ۲۲۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد خامس

ہے کہ ملک کا سربراہ اور حاکم ملک کے مردوں اور عورتوں سمیت تمام عوام کا قوام یعنی نکلان اور کھیل ہوتا ہے پس اگر عدوت کو ملک کا سربراہ اور حاکم بنادیا جائے تو وہ عدوت ملک کے تمام مردوں کی نکلان اور کھیل ہوگی اور یہ چیز مراۃ قرآن مجید کے خلاف ہے، اسی طرح اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں سے افضل قرار دیا ہے اور یہ ایک بدیہی بات ہے کہ ملک عوام سے غلبہ عدوت کے اعتبار سے افضل ہے نہ کہ سربراہ اور حاکم بنادیا جائے تو اسے اپنے شہر پر محبت سب مردوں پر انصافیت حاصل ہوگی۔ اور یہ سرسرقاں مجید کے خلاف ہے، لہذا اگر عدوت کو ملک کا سربراہ بنادیا جائے خواہ ریاست کی سربراہ ہو یا انتظامیہ کی تو ان دو وجوہوں سے قرآن مجید کی مخالفت لازم آئے گی!

احادیث سے عورت کی سربراہی (بشمول اپنے شوہر کے) کا عدم جواز | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بکر ؓ قال لقد نفعنی اللہ بکلمۃ سمعۃا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایام الجمل بعد ما کانت ان الحق بامیاب الجمل فاقتل معہم قال لما بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اہل فارس قد ملکوا علیہم بنت کسری قال لن یفلح قوم ولوا امرہم امرًا ۱۱

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایام جمل میں قریب تناکر میں اصحاب جمل (حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا اور ان کے رفقاء) کے لشکر کے ساتھ لائق ہو جانا اور ان کے ساتھ مل کر جنگ کرنا، اس موقع پر مجھے اس حدیث نے ناامید پینچایا جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی، جب اہل فارس نے کسری کی بیٹی کو اپنا حاکم بنادیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ قوم ہرگز فلاح (افروزی) نہیں پاسکتی جس نے اپنے معاملات میں عورت کو حاکم بنادیا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے یہ نیز اس حدیث کو امام ترمذی نے، امام حاکم نے، امام بیہقی نے، امام طبرانی نے اور امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱

علیہ وسلم اذا كانت امراء کم خیار کم و  
اغنیاء کم سمحاً وکم و امور کم شومای  
بینکم فظہر الارض خیر لکم من بطنہا و اذا كانت  
امراء کم شرار کم و اغنیاء کم یخلاء کم و  
امور کم الی نساء کم فبطن الارض خیر لکم  
من ظہرہا۔ ۱۰

امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم اتاہ بشیر یبشرہ بظفر خیل لہ  
و ما اسہ فی حجر عائشۃ رضی اللہ عنہا فقام  
فخر لہ تعالیٰ ساجدا فلما انصرف انشاء  
یسأل الرسول فحدثہ فکان فیما حدثہ من  
امر العدو و کانت تلیمہم امراة فقال  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم هلکت الرجال  
حین اطاعت النساء ہذا حدیث صحیح  
الاسناد و لم یخرجہ۔ ۱۱

حافظ ذہبی نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔ ۱۰

ان احادیث صحیحہ سے یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ اسلام میں عورت کو سربراہ بنانا جائز نہیں ہے۔

عورت کی سربراہی کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث کی بناء پر عورت  
کے قاضی بنانے کو منوع قرار دیا ہے، علامہ طبری نے  
جمہور کی مخالفت کی اور یہ کہا کہ جن معاملات میں عورت

واجبہ بہ من منع قضاء المرأة و هو قول  
الجمہور و خالف الطبری فقال یجوز ان تقتضی  
فیما تقبل شہادۃ فیہ و اطلق بعض المالکیۃ

۱۰۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۳۰، مطبوعہ نور محمد سکا زخاد شجارت کتب گماچی۔

۱۱۔ امام عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الایاد والنشر والتوزیع کتب گماچی۔

۱۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد زہبی، مطبوعہ دار الایاد والنشر والتوزیع کتب گماچی۔

marfat.com

جلد خامس

شہادت دے سکتی ہے وہ قضاہ بھی کر سکتی ہے اور بعض مالکیہ نے عورت کی قضاہ کو مطلقاً جائز کہا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں :

علامہ ابن العین نے کہا ہے کہ جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ عورت کو منصب قضاہ سونپنا جائز نہیں ہے اور علامہ طبری نے جمہور کی مخالفت کی اور یہ کہا کہ جن امور میں عورت گواہی دے سکتی ہے ان میں وہ قضاہ بھی کر سکتی ہے، اور بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ عورت کی قضاہ مطلقاً جائز ہے۔ ۱۷  
پھر جبکہ علامہ عینی اور علامہ عسقلانی نے یہ لکھا ہے کہ علامہ طبری نے بعض امور میں اور بعض مالکیہ نے عورت کی قضاہ کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے لیکن اول تریہ ثابت نہیں اور ثانیاً ظاہر ہے کہ قرآن مجید کی نصوص قطعیہ احادیث صحیحہ، اسلام کے عمومی احکام اور جمہور فقہاء اسلام کی تصریحات کے سامنے ان اقوال کی کوئی وقعت نہیں ہے اور یہ بھی خیال رہے کہ علامہ طبری اور بعض مالکیہ نے عورت کی عمومی سربراہی کو جائز نہیں کہا بلکہ بعض امور میں عورت کی صرف قضاہ کو جائز کہا۔ علامہ عینی اور علامہ عسقلانی نے نیز کسی ثبوت کے علامہ طبری اور جن مالکیہ کی طرف عورت کی قضاہ کے جواز کی نسبت کر دی۔ حقیقت یہ ہے کہ علامہ طبری اور مالکی فقہاء دونوں اس ثبوت سے بری ہیں، علامہ ابوبکر ابن العربی مالکی اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

حضرت ابوبکر کی روایت کردہ حدیث میں تصریح ہے کہ عورت تعلیم نہیں دے سکتی اور اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ علامہ محمد بن جریر طبری نے پیش قول ہے کہ ان کے نزدیک عورت کا قاضی ہونا جائز ہے لیکن ان کی طرف اس قول کی نسبت صحیح نہیں ہے۔ ان کی طرف اس قول کی نسبت ایسے ہی غلط ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہ کی طرف یہ غلط منسوب کر دیا گیا ہے کہ جن امور میں عورت گواہی دے سکتی ہے ان میں وہ فیصلہ بھی کر سکتی ہے۔ نیز قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی لکھتے ہیں :

عورت سربراہی کا اس لیے اہل نہیں ہے کہ حکومت اور سربراہی سے یہ غرض ہوتی ہے کہ سرمدوں کی حفاظت کی جائے، قومی معاملات کو سلجھایا جائے، ملت کی حفاظت کی جائے اور مالی ماحصل کو حاصل کرے۔ ان کو مستحقین میں تقسیم کیا جائے اور یہ تمام امور مرد انجام دے سکتا ہے، عورت یہ کام انجام نہیں دے سکتی کیونکہ عورت کے لیے مردوں کی مجالس میں علانہ اور ان سے اختلاف کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ اگر وہ عورت جو ان سے نواس کی طرف دیکھنا اور اس سے کام کرنا حرام ہے اور اگر وہ سن رسیدہ عورت ہے تب بھی اس کا بغیر بھائی میں جانا محکوم و مکش ہے بلکہ علامہ طبری مالکی نے بھی قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی کی اس تمام بحث کو نقل کیا ہے اور اس کی تائید کی ہے علامہ ابن العربی مالکی اور علامہ طبری مالکی کا یہ جملہ قابل غور ہے :-

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ عمدة القاری ج ۲، ص ۴۳، طبع دار الفکر للطباعة والنشر بیروت ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۳، ص ۵۲، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ ماہرہ ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی متوفی ۵۴۳ھ، احکام القرآن ج ۲، ص ۱۴۵۸-۱۴۵۹، مکتبہ مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت۔

ان المرأة لا تكون خلیفة ولا خلا ف

لیہ سلہ

عورت خلیفہ نہیں ہو سکتی اور اس میں کسی کا خلا

نہیں ہے۔

ما لکی فقہاء اور مفسرین کی ان عبارات کو پڑھنے سے یہ واضح ہو گیا کہ ما لکی فقہاء کی طرف یہ غصوب کرنا غلط ہے کہ وہ عورت کی قضا کے قائل ہیں اسی طرح علامہ طبری کی طرف یہ نسبت صحیح نہیں ہے کیونکہ ان کی کسی تصنیف میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے بھی بعض فقہاء احناف کی طرف جو یہ نسبت کی ہے وہ بھی غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اسلامی مکاتب فکر کے تمام فقہاء مفسرین اور محدثین کا اس پر اجماع ہے کہ عورت کو قضا یا امارت کا منصب سنبھالنا جائز نہیں ہے۔

امام بغوی لکھتے ہیں:

اتفقوا علی ان المرأة لا تصلح ان تكون

اماماً ولا قاضیاً لان الامام یحتاج الی الخروج

لإقامة أمر الجهاد، والقیام بأمور المسلمین

والقاضي یحتاج الی البرون لفصل الخصومات

والمرأة عویة لا تصلح البرون۔ ۳

امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت حکومت

یا انتظامیہ کی سربراہ یا قاضی نہیں بن سکتی، کیونکہ سربراہ

مملکت کو جہاد قائم کرنے اور مسلمانوں کے معاملات

نشانے کے لیے گھر سے باہر نکلنے کی ضرورت پڑتی

ہے اور قاضی کو مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لیے

باہر جانے کی ضرورت ہوتی ہے اور عورت واجب الستر

ہے اس کا گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے۔

بعض تہجد پسند علماء

ملکہ بلقیس کے واقعہ سے عورت کی سربراہی پر استدلال کا جواب

سے عورت کی سربراہی کے جواز پر استدلال کرتے ہیں، لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ جس زمانہ میں وہ ملک سبا کی ملکہ تھی اس وقت وہ کافرہ تھی، قرآن مجید میں ہے:

وجدتها وقومها یسجدون للشمس

من دون الله ونا تین لهم الشیطان اعمالهم

فصدھم عن السبیل فهم لا یھتدون۔

(نمل : ۲۴)

میں نے دیکھا کہ وہ عورت (ملکہ سبا) اور اس کی

قوم اللہ کی بجائے سورج کو سجدہ کرتی ہے شیطان

ان کے اعمال کو ان کے لیے خوش نما بنا دیا ہے اور

ان کو سیدھے رستے سے روک دیا ہے اس وجہ سے

وہ ہدایت نہیں پاتے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ بلقیس کافروں کی حکمران تھی اس لیے اس کی حکمرانی ہم پر حجت نہیں ہے، حضرت سلمان

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی ما لکی متر فی ۶۸۵ ج ۱، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۳ ص ۱۸۳، مطبوعہ انشاد اسلامیت لاہور

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متر فی ۸۵۲ ج ۱، فتح الباری ج ۸ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الشریعہ لاہور

۳۔ امام حسین بن مسعود بغوی متر فی ۱۱۶ ج ۱، المستدرک علی الصحیحین ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

Marfat.com

جلد ۱۱ ص ۱۱

میرا اسلام نے اس کی حکومت کو تسلیم نہیں کیا اس کے ہم جو خط بھیجا وہ قرآن مجید کے مبارک الفاظ میں یہ تھا:  
 اے اے اعلیٰ و اتوا فی مسلمین۔

تم میرے مقابلہ میں سر نہ اٹھاؤ و میرے فرما پر راد  
 بن کر میرے پاس آ جاؤ۔ (نمل: ۳۱)  
 اور جب ملکہ بلقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی تو اس نے کہا:  
 رب افری ظلمت نفسی و اسلمت مع  
 سلیمان للہ رب العلمین۔ (نمل: ۳۲)  
 اے میرے پروردگار میں نے اپنی جان بخل کر  
 کر دی (حضرت سلیمان کے ساتھ ان شرب العالمین کے  
 حضور جگمگ گئی۔)

اس واقعہ میں کہیں بھی یہ شائبہ نہیں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کی حکومت کو تسلیم کر لیا تھا یا اس  
 کے اسلام لانے کے بعد اس کو جواز قرار دیا، بعض اسرائیلی روایات میں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے  
 نکاح کر کے اس کو واپس بین بیچ دیا تھا اور بعض میں ہے کہ حضرت سلیمان نے اس سے نکاح کر کے ان کو اپنے پاس  
 رکھا، اور بعض میں ہے کہ ان کا نکاح جبران کے بادشاہ کے ساتھ کر دیا تھا، یہ تمام روایات باطل اور متضاد ہیں، علامہ قرطبی  
 ان پر توجہ و کرتے ہوئے کہتے ہیں:

وقال قوم لہ یرد فیہ خبر صحیح  
 لا فی انہ تذا وجہا ولا فی انہ ذو جہا۔  
 اس بارے میں کوئی روایت صحیح نہیں ہے نہ یہ  
 کہ انھوں نے خود اس سے نکاح کیا تھا اور نہ یہ کہ انھوں  
 نے کسی اور سے اس کا نکاح کر دیا تھا۔

قرآن کریم نے ملکہ بلقیس کے واقعہ کا جس قدر ذکر کیا ہے اس میں اس کی حکومت کے خاتمہ کا ذکر ہے، اسلام قبول  
 کرنے کے بعد ہم اس کی حکومت کے تسلسل کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس واقعہ میں عورت کی سربراہی کا ادنیٰ جواز بھی موجود نہیں  
 ہے اور اگر بالفرض بلقیس کے اسلام لانے کے بعد اس کی حکومت کا ثبوت ہو بھی تو وہ شریعت سابقہ ہے، ہم پر محبت  
 نہیں ہے۔

جنگ جمل کے واقعہ سے عورت کی سربراہی پر استدلال کا جواب | بعض متجدد علماء جنگ جمل میں  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں یہ استدلال کرتے ہیں لیکن یہ استدلال قطعاً باطل ہے، اول تو حضرت عائشہ امارت  
 اور خلافت کی ذمہ نہیں تھیں، ان وہ امت میں اصلاح کے قصد سے اپنے گھر سے باہر نکلیں لیکن یہ ان کی اجتماعی خطہ یعنی  
 اور وہ اس پر تاحیات نادم رہیں، ہم ابن سعد کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وفات  
 فی بیسویس کن "تم اپنے گھروں میں ٹھہری رہو" کی تلاوت کرتیں تو اس قدر روتیں کہ آپ کا دوشہ آنسوؤں سے  
 بیگم جاتا۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، المباحث الحکام العزیزین ج ۳ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ انتشارات مفرغہ، ایران ۱۳۸۶ھ  
 ۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۸۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ



حافظ ذہبی لکھتے ہیں: اسی میں کوئی شک نہیں ہے کہ حضرت عائشہ اپنے بھروسہ کے سفر اور جنگ جمل میں حاضر ہونے کی طور پر نادم ہوئیں۔ ۱۷

حافظ ذہبی ابن عبدالبر کے حوالے سے لکھتے ہیں: ایک مرتبہ حضرت عائشہ نے حضرت عبداللہ بن عمر سے فرمایا: تم نے مجھے اسی سفر میں جانے سے کیوں منع نہیں کیا؟ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا میں نے دیکھا کہ ایک صاحب دینی حضرت ابی الزہیر کی رائے آپ کی رائے پر غالب آچکی تھی۔ ۱۸

امام حاکم نیشاپوری قیس بن ابی حازم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے دل میں سوچتی تھیں کہ انہیں ان کے حجرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے ساتھ دفن کیا جائے لیکن بعد میں انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک بدعت کا ارتکاب کیا ہے، اب مجھے آپ کی دوسری ازواج کے ساتھ بقیع میں دفن کر دینا، چنانچہ آپ کو بقیع میں دفن کر دیا گیا، امام حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ ۱۹

حافظ ذہبی ان کے اس قول کی تشریح میں فرماتے ہیں: بدعت سے حضرت عائشہ کی مراد ان کا جنگ جمل میں جانا تھا، وہ اپنے اس فعل پر کلی طور پر نادم ہوئیں اور انہوں نے اس پر توبہ کر لی اگرچہ ان کا یہ اقدام اجتہاد پر مبنی تھا اعدان کی نیت نیک تھی۔ ۲۰

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے اجتہاد سے مسلمانوں کے دو گروہوں میں صلح کے قصد سے گھر سے نکلی تھیں لیکن بعد میں انہوں نے اپنے اس فعل کو بدعت اور غلط قرار دیا اور اس پر اس قدر نادم ہوئیں کہ رسول میں حضور کے جوار میں دفن ہونے سے بھی آپ کو شرم آئی اور تاحیات اس فعل پر مذمت سے آنسو بہاتی رہیں، لہذا حضرت عائشہ کے بھروسہ کے سفر سے غور و خوض کے گھروں سے نکلنے پر استدلال کرنا درست نہیں ہے، عورت کی سربراہی کا تو اس واقعہ میں کوئی ذکر ہی نہیں ہے، نہ آپ سربراہی کی مدد تھیں نہ جنگ میں پیشوائی کر رہی تھیں، جنگ جمل تو ایک اتفاقی حادثہ تھا جو قاتلین عثمان کی سازش کے نتیجہ میں واقع ہوا جیسا کہ ہم اس سے پہلے علامہ آئوسی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

**ستر اور حجاب کے سلسلے میں حروف آخر** | مریح احکام، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور فقہاء اسلام کے فتاویٰ بیان کر دیے ہیں جن کے مطابق عورت کا پورا جسم واجب الستر ہے، وہ اجنبی مردوں کے سامنے اپنا چہرہ ظاہر نہیں کر سکتی نہ بغیر شرعی ضرورت کے ان سے بات کر سکتی ہے، اسلام نے عورتوں کو گھروں میں رہنے کا حکم دیا ہے اور بغیر شدید ضرورت کے باہر نکلنے سے روک دیا ہے، ان صاف اور مریح احکام کے ہونے ہونے اس

۱۷۔ حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۲۸ھ، سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۱۷۷، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۲ھ

۱۸۔ حافظ جمال الدین ابو عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۷۶۲ھ، نصب المناہج ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ مجلس علمی سیدت ہند، ۱۳۵۵ھ

۱۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۶، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۲۰۔ حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۲۸ھ، سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۱۷۷، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۲ھ

بات کو کوئی گنجائش نہیں ہے کہ مسلمان عربی یا عجمیوں کی عمر نہیں، یا وزیر اور مشیر نہیں اور ریاست یا انتظامیہ کی سربراہ نہیں، یہاں  
غلام سماجی کارکن نہیں اور سماجی سرگرمیوں میں دردت کی بھرپور، ایتھر جو شخص اور اس کی سرگرمیوں اور مقبولیت کا دل بھلائی، گنجائش  
سرکاری دفاتر میں انجمنوں کے ساتھ کام کریں، یا حکومتوں اور کالوں میں لڑکوں کے ساتھ تعلیم حاصل کریں، اسکیموں کی اور  
استقبالیہ کے ذرائع انعام دیں، نفع اور پورے میں بھرتی ہوں اور تعلیم و تربیت کے لیے امریکہ اور انگلستان بھیجیں جہاں اور  
نیشنل کونسل آف کونسل، ایڈیٹور، ڈی، وی اور فلم اسٹوڈیو میں کام کریں اور اپنی آواز اور حسن کی نمائش کریں۔

مغربی ملکوں میں جہاں عورت پر سنز اور عجاب کی قیود نہیں ہیں، ان کے معاشرے اور ماحول میں ہر وقت اندر اور مہجوریت اور دو کام آزاد میل جول اور اختلاط ہے، جو نوجوانوں، کنبوں، غریبوں کا گھروں، شراب خانوں اور دھواں گاہوں میں مرد و خرم عورتوں کے ساتھ آزادانہ گھومتے ہیں، شراب پیتے ہیں، چرس اور ہیروئن کا دم لگاتے ہیں، ناچنے لگاتے ہیں اور داد و تحسین دیتے پھرتے ہیں، شاہراہوں اور دیگر کھلے مقامات، پر مرد اور عورت، برسرِ عام بوسہ دکھا دیں مصروف رہتے ہیں، ساحلِ سندھ پر، پارکوں اور تفریح گاہوں میں عریاں عورتیں عیوانوں کی طرح کھلے عام مجبوسی مل کر رہتی ہیں، اور ان کی ستر کی نامائز بچوں سے بھری رہتی ہیں، بیویوں کی حیانت اور شوہروں کی بدکاریوں کی خبروں سے ان کے اخبارات اور رسائل کے کالم سیاہ رہتے ہیں اور بد مصلیٰ اور بد مزاجی کے مقامات سے ملائیں بھری رہتی ہیں۔

آؤادھی نساواں اور بے پرواہی کی تحریک سے ہمارا معاشرہ بھی قدم بہ قدم یرپہ کی شاہ راہ کی طرف بڑھ رہا ہے اس سے پہلے کہ ہماری نوجوان نسل غربانی اور فحاشی کی اس منزل پر پہنچ جائے جہاں سے اس کو واپس لانا مشکل ہو جائے ہمیں بے پرواہی اور آزادی نسواں کو غیر باادب و کبر و ستر اور محاب کے معاملہ میں اسلام کے تمام احکام پر عمل کرنا چاہیے، اسی میں ہمارے لئے دیا اور قدرت کی عزت اور نیک نامی ہے، امن، اطمینان اور سکون ہے، یہی اسلام کا تقاضا اور ہمارے مسلمان بھرتے کی علامت ہے۔

میں نے ستر اور حجاب کے مسئلہ پر اس لیے انتہائی متفصل اور مدلل گفت گو کی ہے کہ مجارے زمانہ میں دنیا دار اور مغرب دلوں کے تواریک رہے، تجدد پسند علماء دین کا ایک طبقہ بھی عورت کے چہرے کو حجاب سے مستثنیٰ قرار دے رہا ہے، اہل بازاروں اور محافل میں اس کے آنے جانے، اجنبی مردوں سے گفت گو کرنے اور اسمبلی کی ممبری، وزارت اور حکومت کی سربراہی کرنے اور مخلوط تعلیم اور مخلوط ملازمتیں کرنے کو اسلام کے خلاف نہیں سمجھتا بلکہ اس کے خلاف اس ہے حجابی کو اسلامی احکام کے عین مطابق قرار دیتا ہے، اس لیے میں نے ضروری سمجھا کہ ستر اور حجاب کے مسئلہ میں اسلام کے احکام کو قرآن، سنت اور فقہاء اسلام کے ارشادات کی روشنی میں واضح کر دوں اور اس مسئلہ میں جو شبہات ہیں ان کے مفصل جوابات بیان کروں۔

اللہ العالمین میری اس سچی کو اپنی بارگاہ میں مقبول اللہ شکر فرما، اس میں اثر آفرینی پیدا فرما اور سب دنیا تک تمام مسلمانوں کے لیے اس کو نفع آندہ بنا، میری والدین کی اس کتاب کے مجاہدوں کے اور تمام مسلمانوں کی مغفرت فرما، اور دنیا بھر میں اور آخرت میں ہر مصیبت اور بلا سے محفوظ اور مومن فرما اور والدین کی سادات و اولاد اور حبیبت القریبوں کو بھی ماحقہ کریمہ، واخو دعوا انان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی محمد خاتم النبیین سید الانبیاء والمرسلین و آلہ الطاہرین و علی آلہ الصالحین و ائمة واجہ و ذراریہ و اولاء اعتزوا بعلیہ و ملتہ اجمعین آمین۔

ولآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين سيد الانبياء والمرسلين وان التافعين  
والمتفهمين وعلى اله واصحابه واهل بيته وذاته والوالاء معتز وعلاء ملتته اجمعين آمين

## بَابُ النِّسَاءِ الْغَارِيَّاتِ يُرْضَعْنَ لَهُنَّ وَلَا يُسَهَّمُ وَالنَّهْيُ عَنْ قَتْلِ صَبِيَّانِ أَهْلِ الْحَرْبِ

۴۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ  
قُتَيْبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ يَزِيدٍ عَنْ  
جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ  
هَرْمُذَانَ تَجَدَّدَ كَتَبَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ  
يَسْأَلُهُ عَنْ خُمُسِ يَحْلُلُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
لَوْلَا أَنْ أَكَلْتُمْ عَلَمًا مَا كَتَبْتُ إِلَيْكَ كَتَبَ  
إِلَيْهِ تَجَدَّدَ أَمَّا بَعْدُ فَأَخْبَرْتَنِي هَلْ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو  
بِالنِّسَاءِ وَهَلْ كَانَ يَضْرِبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ  
وَهَلْ كَانَ يَقْتُلُ الصَّبِيَّانِ وَمَتَى يَنْقَضِي  
يَتِمُّ الْيَتِيمَ وَحِينَ الْخُمُسِ لِيَنْ هُوَ فَكَتَبَ  
إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ كَتَبْتُ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو  
بِالنِّسَاءِ وَقَدْ كَانَ يَغْزُو بِهِنَّ فَيُدَاوِينَ  
الْجَرْحَى وَيُخَذُّنَ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا بِسَهْمٍ  
فَلَمْ يَضْرِبْ لَهُنَّ وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَقْتُلُ الصَّبِيَّانِ  
فَلَا تَقْتُلُ الصَّبِيَّانِ وَكَتَبْتُ تَسْأَلُنِي مَتَى  
يَنْقَضِي يَتِمُّ الْيَتِيمَ فَلَعَمْرِي إِنْ الرَّجُلُ  
لَتَنَبَّأَ بِخَيْبَتِهِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفٌ لَا يَأْخُذُ  
لِنَفْسِهِ ضَعِيفُ الْعَطَاءِ مِنْهَا فَإِذَا أَخَذَ  
لِنَفْسِهِ مِنْ صَالِحِ مَا يَأْخُذُ النَّاسُ فَقَدْ  
ذَهَبَ عَنْهُ الْيَتَمُ وَكَتَبْتُ

جہاد میں شریک ہونے والی عورتوں کو مالِ غنیمت  
میں باقاعدہ حصہ دینے کی ممانعت اور کچھ عطیہ دینے  
کا حکم اور بچوں کو قتل کرنے کی ممانعت۔

یزید بن ہرمز بیان کرتے ہیں کہ نجد (حدودِ یوں کے  
سرکار) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خط لکھ کر ان  
سے پانچ چیزوں کے متعلق دریافت کیا، حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر مجھے علم چھپانے پر عذاب کا خون  
نہ ہوتا تو میں اس شخص کو جواب نہ دیتا، نجد نے آپ سے  
یہ دریافت کیا تھا کہ: حدودِ صلوة کے بعد مجھے یہ بتلائیے  
کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں عورتوں کو شریک  
کرتے تھے؟ کیا ان کو مالِ غنیمت میں سے حصہ دیتے  
تھے؟ کیا آپ بچوں کو قتل کرتے تھے؟ یتیم کا یتیمی کب  
ختم ہوتی ہے؟ اور خُمس کس کا حق ہے؟ حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما نے جواب میں لکھا: تم نے مجھ سے یہ سوال  
کیا ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں عورتوں کو  
شریک کرتے تھے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں  
عورتوں کو شریک کرتے تھے، وہ جہاد میں جاتی تھیں اور دشمنوں  
کی دوا دار کرتی تھیں، ان کو مالِ غنیمت میں سے عطیہ دیا  
جاتا تھا لیکن ان کا حصہ مقرر نہیں تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم بچوں کو قتل نہیں کرتے تھے سوائے بچوں کو قتل نہ  
کرنا، اور تم نے خط میں یہ سوال کیا کہ یتیم کا یتیمی کب ختم  
ہوتی ہے؟ سو مجھے اپنی زندگی کی قسم ابھمن لوگوں کی ڈھکی  
نکل آتی ہے لیکن انھیں نہ کسی سے کرنی چیز لینے کا سلیقہ  
ہوتا ہے، نہ کسی کو کرنی چیز دینے کا شوق ہوتا ہے، اے  
جب وہ با شوق لوگوں کی طرح ٹھیک ٹھیک کام کرنے  
لگتے ہیں تو ختم ہو جاتے ہیں اور تم نے مجھ سے خط

الْعُمَيْسَ لَمَنْ هُوَ وَإِنَّا لَنُكَفِّرُهُ هُوَ لَنَا  
فَأَبَى عَلَيْنَا قَوْمَنَا كَذَلِكَ -

میں عیس کے متعلق سوال کیا ہے کہ اس کا کون سا حق ہے؟  
ہم یہ کہتے ہیں کہ عیس پر ہمارا حق ہے لیکن ہماری قوم نے اس  
کو تسلیم نہیں کیا۔

یزید بن عمر بیان کرتے ہیں کہ نجدہ نے حضرت  
ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خط لکھ کر چند چیزوں کا سوال کیا یہ  
حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کو قتل نہیں کرتے تھے سوائے ان بچوں  
کو قتل نہ کرنا، آؤ یہ کہ تم کو ایسا علم ہو جس کی بنا پر حضرت  
خضر علیہ السلام نے ایک بچہ کو قتل کر دیا تھا اور باد کی  
روایت میں یہ ہے کہ یا تم یہ تمیز کرو کہ یہ بچہ مومن ہو گیا  
کافر ہو گا کافر ہو اس کو قتل کر دو اور جو مومن ہو اس کو چھوڑ  
دو۔

۴۵۷۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَرَأْسُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ حَاتِمِ  
بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرٍ أَنَّ كَجَدَّ كَتَبَ إِلَى  
ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ خِلَالٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
سُكَيْمَانَ بْنِ يَزِيدٍ لَعْنَةُ رَأْيٍ فِي حَدِيثِ حَاتِمِ  
قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ  
يَكُنْ يُمْسِكُ الصَّبِيَّانِ فَلَا تَقْتُلِ الصَّبِيَّانِ  
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَعْلَمُ مَا عَلَيْهِمُ الْخَضِرُ مِنَ  
الْعَصِيِّ الَّذِي قَتَلَ. وَرَأْسُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ  
حَدَّثَنَا عَنْ حَاتِمِ بْنِ يَزِيدَ الْمُؤْمِنِ  
فَقَتَلَ الْكَافِرَ وَتَدْرَعُ الْمُؤْمِنِ -

یزید بن عمر بیان کرتے ہیں کہ نجدہ بن عامر حویلی  
(غاری) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خط لکھ کر یہ  
معلوم کیا کہ اگر جہاد میں غلام اور عورت شریک ہوں تو کیا ان  
میں مال غنیمت تقسیم کیا جائے گا اور بچوں کو قتل کرنے کے  
مستقل پوچھا اور یہ پوچھا کہ یتیم کی یتیمی کب ختم ہوگی؟ اور  
خدیجہ القرظی (جن کا عیس کے بیان میں قرآن مجید نے ذکر کیا ہے، ان کو  
ابن عباس نے یزید سے فرمایا اس کو جواب لکھوا اور  
اگر وہ حماقت میں پڑے نہ والا نہ ہوتا تو ہم اس کو جواب  
دے لکھتا، اس کو یہ لکھو کہ تم نے مجھ سے یہ سوال کیا ہے کہ  
اگر عورت اور غلام جہاد میں شریک ہوں تو آیا ان کو مال  
غنیمت سے حصہ ملے گا یا نہیں؟ ان کا مال غنیمت میں  
کوئی حصہ نہیں ہے البتہ ان کو عطا دیا جاسکتا ہے اور  
تم نے مجھ سے بچوں کو قتل کرنے کے متعلق سوال کیا  
ہے بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں کو

۴۵۷۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُكَيْمَانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ سَعِيدِ  
الْمُعْبَرِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرَيْرٍ أَنَّ  
كَتَبَ كَجَدَّ بَنِي عَامِرٍ الْخَزَرِيَّ إِلَى ابْنِ  
عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَخْضَعَانِ  
الْمُغْلَمَ هَلْ يُقْسَمُ لِهَمَّا وَعَنْ قَتْلِ الْوَلَدِ إِنْ  
وَعَنِ الْيَتِيمِ مَتَى يَنْقَطِعُ عَنْهُ الْمُسْتُمْ  
وَعَنْ دَوَى الْقَرْظِيِّ مَنْ هُمْ فَقَالَ يَزِيدُ  
الْكُتُبُ الْيَتِيمُ قَوْلًا أَنْ يَقَعَ فِي أَحْمَقٍ وَكَتَبَ  
مَا كَتَبْتُ، إِلَيْهِ كَتَبَ رَأْسُ  
كَتَبْتُ نَسَائِي عَنِ الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ  
يَخْضَعَانِ إِنْ أَلْمَعْتُمْ هَلْ يُقْسَمُ لِهَمَّا شَيْءٌ  
وَأَلَمْ يَكُنْ لِهَمَّا شَيْءٌ وَإِلَّا أَنْ يُحْدِثَا  
وَكَتَبْتُ نَسَائِي عَنْ قَتْلِ الْوَلَدِ إِنْ دَرَأَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ  
يَقْتُلْهُمْ وَأَنْتَ فَلَا تَقْتُلْهُمْ إِلَّا أَنْ تَعْلَمَ  
مِنْهُمْ مَا عَلَيْهِ صَاحِبُ مُوسَى مِنَ الْغَلَامِ  
الَّذِي قَتَلَهُ وَكَتَبْتَ تَسَاءَلُنِي عَنِ الْبَيْتِ  
مَنْ يَنْقُطُ عَنْهُ اسْمُ الْيَتِيمِ وَإِنْ لَا  
يَنْقُطُ عَنْهُ اسْمُ الْيَتِيمِ حَتَّى يَبْلُغَ وَ  
يُؤْكَلَ مِنْهُ رُشْدٌ وَكَتَبْتَ تَسَاءَلُنِي عَنْ  
ذَوِي الْقُرْبَى مِنْهُمْ وَإِنَّا نَرَاكُمْ أَتَاهُمْ  
فَإِنِّي ذَلِكَ عَلَيْنَا قَوْمَنَا -

۴۵، ۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ  
بِشْرِ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ  
عَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ  
إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ  
قَالَ أَبُو سُلَيْمٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ  
بِشْرِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۴۵، ۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنِي  
أَبِي قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا يَحْدِثُ عَنْ يَزِيدَ  
بْنِ هُرْمُزٍ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ  
الْفُطَيْمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ  
حَارِثٍ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ  
هُرْمُزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ بَنُ عَامِرٍ إِلَى ابْنِ  
عَبَّاسٍ قَالَ فَشَهِدْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ حِينَ  
قَرَأَ كِتَابَهُ وَحِينَ كَتَبَ بَعْدَ ابْنِهِ وَقَالَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ وَاللَّهِ لَوْ لَا أَنَّ أُمَّدًا عَنْ  
نَتْنٍ يَقَعُ فِيهِ مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ وَلَا  
نَعَمَةَ عَيْنٍ قَالَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ الْيَوْمَ -

قتل نہیں کیا ستم میں ان کو موت قتل کرو، الایہ کہ کسی بچے کے  
مستحق تم کو ایسا علم ہو جیسا حضرت عمر علیہ السلام کو اس بچے  
کے بارے میں علم تھا جس کو انھوں نے قتل کر دیا تھا، اور  
تم نے مجھ سے یہ پوچھا کہ یتیم سے یتیمی کا نام کب ختم ہوتا  
ہے؟ جب تک بچہ بالغ نہ ہو جائے اور اس کو قتل اور  
آگہی حاصل نہ ہو اس وقت تک اس کو یتیم کہا جائے گا،  
اور تم نے یہ پوچھا ہے کہ ذوی القربا کون ہیں؟ ہماری  
رہے یہ ہے کہ ذوی القربا ہم لوگ ہیں، لیکن ہماری قوم  
نے اس کا انکار کیا۔

یزید بن جریر بیان کرتے ہیں کہ نجدہ نے حضرت  
ابن عباس کی طرف خط لکھا اور اسی طرح حدیث بیان کی۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ یزید بن جریر  
سے روایت کیا کہ نجدہ بن عامر نے حضرت ابن عباس کو خط  
لکھا، جس وقت حضرت ابن عباس نے اس خط کو پڑھا  
اس کا جواب لکھا میں اس وقت موجود تھا، حضرت ابن عباس  
نے فرمایا: بخدا اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا کہ وہ بدبو (کسی  
برے کام) میں پڑ جائے گا تو میں اس کو جواب نہ لکھا،  
پھر حضرت ابن عباس نے اس کو لکھا تم نے مجھ سے ان  
ذوی القربا کے متعلق سوال کیا ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے  
ذکر کیا ہے، ہماری رہے یہ ہے کہ وہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے قرابت دار ہم ہیں لیکن ہماری قوم  
نے اس کا انکار کیا، اور تم نے یہ پوچھا ہے کہ یتیم کا

عَنْ سَهْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقُرْبَعِيِّ الْقُرْبَعِيِّ وَكَوْنَهُ اللَّهُ  
مَنْ هُمْ وَلَنَا كَمَا تَرَاهُ أَنْ قَرَأْتَهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمْ تَحْتَ قَابِ  
ذَلِكَ عَلَيْنَا قَوْمًا وَسَأَلْتُ عَنِ الْبَيْتِ  
مَعِي يَقْتَضِي يُشْمَهُ وَإِنَّهُ إِذَا بَلَغَ الْبَيْتَ  
وَأَوْتَيْنِ مِنْهُ رُشْدًا وَدُفِعَ إِلَيْهِ مَالُهُ  
فَقَدْ انْقَضَى يُشْمُهُ وَسَأَلْتُ هَلْ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلُ  
مِنْ صِبْيَانِ الْمُشْرِكِينَ أَحَدًا فَإِنْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذِبًا يَكُونُ يَقْتُلُ  
مِنْهُمْ أَحَدًا وَأَنْتَ هَذَا يَقْتُلُ مِنْهُمْ أَحَدًا  
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَعْلَمُ مِنْهُمْ مَا عَلَيْهِ الْخَصَرُ  
مِنَ الْفُلْكِ حِينَ تَقْتُلُهُ وَسَأَلْتُ عَنِ الْمَرْأَةِ  
وَالْعَبْدِ هَلْ كَانَ لَهَا سَهْمٌ مَعْلُومٌ إِذَا  
خَضَعُوا لِلْإِسْلَامِ فَإِنَّهُمْ كَذِبًا كَمَا سَمِعْتَهُ  
مَعْلُومٌ إِلَّا أَنْ يَخْدُ بِهَا مِنْ عَتَا أَجْمَعِ الْقَوْمِ -

۴۷۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا  
الْأَعْمَشُ عَنْ الْأَعْمَشِ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ صَيْفِي عَنْ يَزِيدَ  
بْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ إِلَى أَبِي هُبَيْرَةَ  
قَدْ كَرِهْتُكَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَجِبْهُ الْقِصَّةُ  
كَإِسْتِمَاءٍ مِنْ دُونِهَا حِينَ يَقْتُلُهُ

اور وہ عقل اور شعور کے کام کرنے کے تر اس کو اس کا مال  
دے دیا جائے گا اور اس کی نیکی ختم ہو جائے گی، اور تم نے  
یہ سنا لیا ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کے  
بچوں میں سے کسی کو قتل کرتے تھے؟ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم مشرکین کے بچوں میں سے کسی کو قتل نہیں کیا سوائے ان  
کے بچوں میں سے کسی کو قتل نہ کرنا، الا یہ کہ کسی بچے کے  
بارے میں تم کو ایسا علم ہو جیسا کہ حضرت جعفر علیہ السلام کو اس  
بچے کے متعلق علم تھا جس کو انھوں نے قتل کر دیا تھا، اور تم نے  
عورت اور غلام کے متعلق پوچھا ہے کہ اگر وہ جہاد میں جائیں تو  
کیا مال غنیمت میں ان کا حصہ مقرر ہے؟ ان کا کوئی حصہ مقرر  
نہیں ہے، البتہ ان کو مال غنیمت میں سے عطیہ دیا جاسکتا  
ہے۔

یزید بن ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ نجدہ نے حضرت  
ابن عباس کی طرف خط لکھا اور اس حدیث کا کچھ حصہ بیان  
کیا اور اس راوی نے پورا قصہ بیان نہیں کیا جیسا کہ دوسری  
حدیثوں میں ہے۔

نجدہ بن عامر حروری خارجی تھا، اور خارجیوں کا عقیدہ یہ تھا کہ گناہ وغیرہ کا ارتکاب بھی  
اکبر ہے یہ لوگ حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں کی کجی کرتے تھے کیونکہ جنوں ان کے  
اصول نے حضرت ابوموسیٰ اشعری اور حضرت عمر بن حارث رضی اللہ عنہما کو حکم بنا کر ان (الحکمہ) اللہ (یوسف) ۴۰  
"حاکمیت صرف اللہ کی ہے" کی مخالفت کی ہے یہ لوگ مسیحیت کو فرشتوں کا درجہ دیتے تھے، اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی اس حدیث کا معصاق تھے "یہ لوگ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے"۔  
اس باب کی احادیث میں نجدہ بن عامر کو حروری لکھا ہے، علامہ یاقوت حموی لکھتے ہیں حَرُورٌ اذ کو فہ سے دو بیل کے  
خاملہ پر ایک ٹکڑے، واقعہ تعلیم کے بعد پہلی بار اس ٹکڑے کو راج جمع ہوئے اور انھوں نے حضرت جی رضی اللہ عنہ کی مخالفت کی

اور چونکہ خارجیوں کی داغ بیل اسی جگہ سے پڑی تھی اس لیے خارجیوں کو مردود ہی کہا جائے گا۔ ۱۔  
اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خوارج کو ان کی بدعات کی وجہ سے ناپسند کرتے تھے لیکن  
جب انہوں نے آپ سے دین کا ایک مسئلہ پر چا تو آپ نے علم چھپانے کو ناپسند کیا اور ان مجید میں علم چھپانے پر جو وعید  
ہے اس سے ڈرے اور ان کے سوالات کے جوابات بکھرا کر بھیج دیے۔

جہاد میں شریک ہونے والے غلام اور عورت کو مال غنیمت سے حصہ دینے میں مذاہب فقہاء

امام ابوحنیفہ، امام شافعی، ثوری، لیث اور جمہور فقہاء اسلام کا مسلک یہ ہے کہ عورت اور غلام کا مال غنیمت میں حصہ مقرر  
نہیں ہے، البتہ اس کو عطیہ دیا جائے گا، جیسا کہ اس باب کی احادیث صحیحہ میں ہے، امام اوزاعی یہ کہتے ہیں کہ اگر عورت زخمیوں  
کا علاج کرے یا جنگ میں حصہ لے اور قتال کرے تو اس کا اس میں حصہ بھی مقرر ہوگا، اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ عورت  
کو عطیہ بھی نہیں دیا جائے گا اسی طرح امام مالک غلام کو بھی عطیہ دینے کے قائل نہیں ہیں اور حسن، ابن سیرین اور سخی یہ کہتے  
ہیں کہ غلام اگر قتال کرے تو مال غنیمت سے اس کو حصہ ملے گا۔ امام مالک اور اوزاعی وغیرہ کے مذاہب چونکہ احادیث صحیحہ کے  
خلاف ہیں اس لیے مردود ہیں۔ ۲۔

عورتوں کے جہاد میں شریک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے محارم کے علاج کے لیے جاسکتی ہیں اور اگر شدید  
ضرورت ہو تو ستر اور حجاب کے ساتھ اجنبی مردوں کو بھی دعا دارو اور پانی وغیرہ دے سکتی ہے۔ اس حدیث میں مشرکین کی  
عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے، یہ اس وقت ہے جب وہ مسلمانوں کے خلاف لڑائی میں حصہ نہ لیں اور اگر  
وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کریں تو پھر ان کو قتل کرنا جائز ہے۔

کم عقل والے بالغ شخص کو مال میں تصرف کرنے سے روکنے کے بارے میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں یہ بتایا ہے کہ بلوغ کے بعد یتیمی ختم ہو جاتی ہے، بشرطیکہ یتیم عقل اور شعور کے کام کرنے لگے، علامہ ذہبی  
شافعی لکھتے ہیں کہ امام شافعی، امام مالک اور جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ محض بالغ ہو جانے یا زیادہ  
عمر ہو جانے سے یتیمی کا حکم منقطع نہیں ہوتا بلکہ اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ دین اور مال میں اس سے عقل اور شعور کے آثار  
ظاہر ہوں، امام ابوحنیفہ نے یہ کہا ہے کہ جب اس کی عمر پچیس سال کی ہو جائے تو اس سے بچپن کا حکم منقطع ہو جائے گا  
اور اسے اس کے مال کے تصرف میں رشید (صحیح تصرف کرنے والا) قرار دیا جائے گا اور یتیم کے ولی پیدا ہو جائے گا  
کہ اتنی عمر میں یتیم کا مال اس کے سپرد کر دے خواہ وہ اس مال کو ٹھیک طور پر خرچ نہ کرے، اور بڑی عمر کا شخص جب اپنے

۱۔ علامہ شہاب الدین ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ حموی ردی بغدادی متوفی ۷۲۸ھ بمطابق ۱۳۲۵ھ ص ۲۵۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۹ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن خضر نووی متوفی ۷۲۸ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

مال میں فضول خرچی کرے تو امام مالک اور جہود فقہاء اسلام کے نزدیک اس کو مالی تعزفات سے روک دینا واجب ہے۔ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں اس کو نہیں روکا جائے گا، ابن تیمیہ روک دینے کا ہے کہ پہلا قول صحیح ہے اور اس پر تقریباً اجماع ہے۔  
**کم عقل والے بالغ شخص کو مال میں تعزف کرنے سے روکنے کے بارے میں فقہاء احناف کے نظریات**

علامہ ابواسمٰن المربینانی حنفی لکھتے ہیں:  
 امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو شخص آزاد، بالغ، عاقل اور ذہالی ہو اس کا اپنے مال میں تعزف کرنا جائز ہے، غواہ وہ فضول خرچ کرتا ہو اور اپنے مال کو بھٹ اور بے فائدہ امور میں خرچ کرتا ہو۔ امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ بے وقوف شخص کو اپنے مال میں تعزف کرنے سے روکا جائے گا کیونکہ وہ اپنے مال کو فضول خرچ کرتا ہے اور دیگر مصلحت اور ساقبت محمودہ کے اپنے مال کو تعزف کرتا ہے، سو جس طرح نابالغ بچہ کو مال میں تعزف کرنے سے روکا جاتا ہے اسی طرح اس کو بھی روکا جائے گا مگر اس کو روکا دیا جائے، کیونکہ بچہ کے ہاں یہ تو یہ اقل ہے کہ شاید وہ مال کو غلط جگہ خرچ کر دے اور اس کے متعلق تردیدیں ہوں کہ یہ مال کو بے فائدہ خرچ کر کے خالق کے لئے ہمارے اس وجہ سے اس کو مال نہیں دیا جائے گا۔ یہ بحث اس وقت ہے جب دلالت ابہام کی شکل میں کسی مال اس کے دلی کے پاس امانت ہو، علامہ عوارزی حنفی لکھتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے کہ جب تک اس کی عمر پچیس سال کی نہیں ہو جاتی اس وقت تک اس کا مال اس کی تحویل میں نہیں دیا جائے گا اور امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ جب تک یہ بے وقوف ہے اس کا مال اس کو نہیں دیا جائے گا۔  
 رکنا یہ علیٰ ما مشیخ الفقہاء ج ۸ ص ۱۹۲۔

امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ وہ شخص احکام شرعیہ کا مکلف اور عاقل ہے اور صاحب عقل ہے اس لیے وہ عقل رشید ہے اور اس کے مال پر پابندی نہیں لگائی جائے گی نیز اس کے مالی تعزفات کو سلب کرنا اس کو آدمیت سے نکال کر حیوانیت کے ساتھ تاج کرنا ہے، اور یہ اس کی فضول خرچی کے فز سے بڑا فز ہے اس لیے نیز کسی اشد ضرورت کے اسی کو تعزفات سے نہیں روکا جائے گا، بل اگر اس پر پابندی لگانے سے کسی ضرر عام کو دفع کرنا منفعہ دہر تو پھر اس پر پابندی لگائی جائے گی۔ مثلاً ایک جاہل طبیب ہے یا باغیہ سند یافتہ ڈاکٹر ہے جو غلط سدا دوا میں دے کر لوگوں کی جانوں سے کہتا ہے یا غم خوار غمخوار متقی ہے اور لوگوں کو ظلم اور حقیق کے بغیر ساقی بنا کر ان کو غلط راہ پر لگاتا ہے، یا لوگوں سے کسی چیز کو کرانے پر دینے کے لیے پیسے قیاس ہے اور اس کے پاس وہ چیز نہیں ہے اور اس طرح لوگوں کے پیسے ہرب کر جاتا ہے تو ایسے لوگوں کو علاج کرنے سے سدا تھلانے اور کرانے کے ہاں پے پیسے سے روکا جائے گا کیونکہ اگر ان لوگوں کو تعزفات سے نہ روکا گیا تو اس سے عام لوگوں کو ضرر ہوگا اور یہ ان کے تعزفات پر پابندی لگانے کے فز سے زیادہ بڑا فز ہے۔  
 امام ابو یوسف اور امام محمد نے بے وقوف شخص کو بچہ پر قیاس کیا تھا اور کہا تھا جس طرح بچہ کو مالی تعزفات سے روکا جاتا ہے اسی طرح بڑی عمر کے بے وقوف شخص کو بھی روکا جائے گا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ



بچہ غور و فکر کی صلاحیت نہیں رکھتا اور پچیس سالہ انسان غور و فکر پر قادر ہوتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے عقل اور فہم عطا کیا ہے۔  
اپنی غلط تدبیر اور ناعاقبت اندیشی کی وجہ سے صحیح تعریف نہیں کرتا اور پچیس سال سے پہلے اس کو مال نہ دینا مفید ہے کیونکہ یہ  
اس کے قبضہ میں مال نہیں ہوگا تو یہ بے مقصد رہے اور صدقہ نہیں کرے گا۔ لہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات کی تعداد

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں  
سات غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئی تھی،  
میں مجاہدین کے عقب میں خیموں میں رہتی تھی۔ مجاہدین کے  
لیے کھانا تیار کرتی، زخمیوں کو دعا دیتی اور بیماروں کی عیادت  
کرتی۔

بَابُ عَدَدِ غَزَوَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۵۷۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ

هَشَامٍ عَنْ حَنْصَلَةَ بِنْتِ سَيْرٍ عَنْ

أُمِّ عَطِيَّةٍ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قُلْتُ غَزَوْتُ

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَبْعَ غَزَاٍ وَأَتَيْتُ خَلْفَهُمْ فِي رَحَالِهِمْ

فَأَصْبَغُ لَهُمْ ابْطَعَامَ وَأُدَاوِي الْجُرْحِ

وَأَقُومُ عَلَى الْمَوْضَى

۴۵۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَنْ عُمَرَ وَالْقَاقِدِ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ حَدَّثَنَا هَشَامُ بْنُ حَسَّانَ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

۴۵۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ

ابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِبْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي

إِسْحَاقَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي

بِالنَّاسِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ اسْتَسْقَى قَالَ

فَلَقِيتُ يَوْمَئِذٍ يَزِيدَ بْنَ أَرْقَمَ وَقَالَ

كَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ غَيْرُ جُلٍّ أَوْ بَيْنِي

وَبَيْنَهُ رَجُلٌ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ كَمْ غَزَا رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تِسْعَ عَشْرَةَ

فَقُلْتُ كَمْ غَزَوْتَ أَنْتَ مَعَهُ قَالَ سَبْعَ

عَشْرَةٍ غَزَاً وَهَ قَالَ فَقُلْتُ كَمَا أَوَّلَ غَزَاٍ

امام مسلم نے ایک اور سند سے بھی اس حدیث کو نقل  
کیا ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن یزید نماز  
استسقاء پڑھانے گئے، دو رکعت نماز استسقاء پڑھا  
کراخوں نے بارش کے لیے دعا کی اس دن میری محنت  
زیادہ بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی، میرے اوصاف  
کے درمیان صرف ایک آدمی تھا میں نے ان سے پوچھا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنے غزوات میں تشریف لے  
گئے تھے؟ انھوں نے کہا انیس غزوات میں۔ میں نے پوچھا  
کہ آپ کتنے غزوات میں حضور کے ساتھ تھے؟ انھوں نے  
کہا سترہ غزوات میں، میں نے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا سب سے پہلا غزوہ کون سا تھا؟ انھوں نے غزوات البصر  
یا فات المصیر کہا۔

۱۔ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس حدیث کو بھی نقل کیا ہے۔

جلد ۱۱

غَرَ اَهَا قَالَ ذَاتُ الْعُسَيْرِ اَوْ الْعُسَيْرِ  
۳۵۷۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَدَمَ حَدَّثَنَا ثَنَا هَمْدٌ عَنْ  
أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ تَابِثِ بْنِ اَمْرِ قَدْ سَمِعَهُ مِنْهُ  
اَنَّهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
غَرَ اِسْمَاعِيْلَ عَقْرَةَ غَرْ وَفَا وَحَبْرَ بَعْدَ مَا  
هَاجَرَ حَبْرَةَ لَمْ يَحْجِرْ غَيْرَ مَا حَبْرَةَ  
الْوَدَاعِ۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایٹل غزوات میں گئے اور ہجرت  
کے بعد آپ نے ایک حج کیا اور حجۃ الوداع کے ساتھ کوئی  
حج نہیں کیا۔

۳۵۸۰۔ حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ هَزْمَةَ حَدَّثَنَا  
رُوْحُ بْنُ مُبَارَاذَةَ حَدَّثَنَا اَبُو يُوْسُفَ الْخُبَرِيُّ  
اَبُو اَلْزُبَيْرِ اَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ  
يَقُوْلُ يَوْمَ مَتَرِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَ عَشْرَةَ غَرْ وَفَا قَالَ  
جَابِرٌ لَمْ اَشْهَدْ بَدَا وَلَا اَحَدًا مِّنَعَنِي  
اَنِّي مَلَكْنَا قَتَلَ عَبْدُ اللّٰهِ يَوْمَ اُحُدٍ لَمْ  
اَلْعَلَفُ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي غَرْ وَفَا قَطْلَ۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انیس غزوات میں گئے، آپ نے  
ان میں سے آٹھ غزوات میں جنگ کی، راوی ابو بکر نے  
ان میں سے دو ذکر نہیں کیا اور عن کی بجائے حدیثی  
عبد اللہ بن بریدہ کہا۔

۳۵۸۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا ثَنَا يَزِيدُ بْنُ الْحَبَابِ حَدَّثَنَا  
سَعِيدُ بْنُ مَعْمَرٍ الْجَزَوِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبُو تَيْمِيَّةَ قَالَ جُمِعَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ  
بْنِ دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ بَرَكِيْدَةَ عَنْ  
أَبِيهِ قَالَ غَرَ اَرْسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَ عَشْرَةَ غَرْ وَفَا قَاتَلَ  
فِي حَمَانَ مِثْلَهُ وَلَمْ يَعْلَمْ اَبُو بَكْرٍ  
وَمِنْهُمْ وَكَانَ فِي حَادِ يَثِيْهِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ بَرَكِيْدَةَ۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سولہ غزوات میں

۳۵۸۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ أَحْمَدُ بْنُ حَبِيْلٍ  
حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ كَثْمِيٍّ

شریک رہا۔

عَنِ ابْنِ بَرَزِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّكَ قَالَ خَرَأَ  
مَعْرَسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سِتُّ عَشَرَ عَشْرًا -

۴۵۸۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّاسٍ  
حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ  
يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ أَبِي حَبِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ  
سَكَمَةَ يَقُولُ خَرَأَ ثَمَرُ مَعْرَسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ عَشْرَةَ وَابْتِ وَخَوَّجَتْ  
فِيهَا يَبْعَثُ مِنَ الْبُعُوثِ ثَمَرًا عَشْرًا وَابْتِ  
مَرَّةً عَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ وَمَرَّةً عَلَيْنَا  
أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ -

۴۵۸۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ  
حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَهُنَا الْإِسْنَاءِ دِغِيَاءُ لَمْ  
قَالَ فِي كِلْتَابِهِمَا سَبْعَ عَشْرَةَ وَابْتِ -

حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوات میں شریک تھا اور جو  
شکر آپ نے سنا دیکھے ان میں نو مرتبہ شریک رہا۔ ایک  
مرتبہ ہمارے سردار حضرت ابو بکرؓ تھے اور ایک مرتبہ حضرت  
اسامہ بن زیدؓ تھے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ حدیث روا  
کی ہے اس میں دونوں جگہ سات کا عدد مذکور ہے۔

غزوات اور سرائی کی تحقیق | اس باب میں حضرت زید بن ارقم، حضرت جابر اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہم کی روایات  
کا ذکر ہے، ان میں بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انیس غزوات میں شرکت فرمائی  
سے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات اور دیگر لشکروں کی تعداد میں اہل منازی کا اختلاف ہے، امام ابن سعد وغیرہ نے تفصیل  
اور ترتیب کے ساتھ تائیں غزوات اور چھپن دیگر لشکروں کا ذکر کیا ہے، اور یہ بیان کیا ہے کہ نو غزوات میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفسہ قتال کیا ہے، وہ غزوات یہ ہیں، بدر، احد، مرہ سیح، خندق، قریظہ، خیبر، مکہ، حنین اور  
طاقت۔ ۱۔

اس باب کی حدیث نمبر ۴۵۸۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ غزوات میں قتال کیا، حافظ ابن حجر  
عسقلانی نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ قریظہ اور احزاب (خندق) دونوں کو ایک غزوہ بھی شمار کیا گیا ہے، اس وجہ سے  
حضرت بریدہؓ نے یہ کہا کہ آپ نے آٹھ غزوات میں قتال کیا ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نزہی متوفی ۷۸۶ھ، شرح مسلم ۲/۸۸، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۴۰۵ھ  
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن ابی عمیر، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۴۰۱ھ  
www.marfat.com

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوہ اسلام کا تاریخ وار بیان  
 امام محمد بن سعد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 غزوات اسلام کا ترتیب وار بیان کیا ہم یہاں اس  
 کو اختصار کے ساتھ نقل کر رہے ہیں۔

نمبر شمار	غزوہ کا نام	تاریخ	نمبر شمار	غزوہ کا نام	تاریخ
۱	غزوہ الایاد	ہجرت کے پہلے ماہ بعد یثرب	۱۳	غزوہ بدر	ہجرت کے پہلے ماہ
۲	غزوہ براءط	ہجرت کے تیسرے ماہ بعد ربیع الاول میں	۱۴	غزوہ بدر المردہ	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۳	غزوہ خندق	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۱۵	غزوہ ذات الرقاع	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۴	غزوہ ذی العشیرہ	ہجرت کے سولہ ماہ بعد جمادی الآخرہ میں	۱۶	غزوہ دودہ الجندل	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۵	غزوہ بدر	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۱۷	غزوہ المہربین	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۶	غزوہ بنو قینقاع	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۱۸	غزوہ الاحزاب	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۷	غزوہ السویح	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۱۹	غزوہ بنو قریظہ	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۸	غزوہ قریظہ	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۲۰	غزوہ بنی لحيان	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۹	غزوہ غطفان	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۲۱	غزوہ الخابہ	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۱۰	غزوہ بنی سلیم	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۲۲	غزوہ السدہ	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۱۱	غزوہ احد	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۲۳	غزوہ خیبر	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
۱۲	غزوہ حراء الاسد	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں	۲۴	غزوہ فتح مکہ	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
			۲۵	غزوہ خین	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
			۲۶	غزوہ طائف	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
			۲۷	غزوہ تبوک	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
			۲۸	غزوہ بدر	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
			۲۹	غزوہ بدر	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں
			۳۰	غزوہ بدر	ہجرت کے چوتھے ماہ بعد ربیع الاول میں

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ۱۲ غزوات کی تاریخ و تفصیل ہے، جن کو امام محمد بن سعد نے طبقات کبریٰ کی جلد ثانی میں بیان کیا ہے۔ امام ابن سعد نے چھپن سرایا کا بھی تفصیل سے تاریخ و ذکر کیا ہے، اس باب کی احادیث میں چونکہ صرف غزوات کا ذکر ہے اس لیے ہم نے غزوات کی تعداد کو بیان کیا ہے۔ جو حضرات سرایا کی تفصیل جانتا چاہتے ہوں وہ طبقات کبریٰ جلد ثانی کا مطالعہ کریں۔

## بَابُ غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ

## غزوة ذات الرقاق

۴۵۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْقُمِّيُّ أَنَّ ابْنَ أَبِي شَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ وَنَحْنُ سِتَّةٌ نَفَرًا بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِبُهُ قَالَ كُنْقَبْتُ أَقْدَامَنَا فَنُقِبْتُ قَدَمًا وَوَسَقَطْتُ أَظْفَارِي فُكُّنَا نَلْفُ عَلَى أَرْجِلِنَا الْخِرْقَ فُسِّمَتْ غَزْوَةٌ ذَاتِ الرِّقَاعِ لِمَا كُنَّا نَعْقِبُ عَلَى أَرْجِلِنَا مِنَ الْخِرْقِ قَالَ أَبُو بُرْدَةَ فَحَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ قَالَ كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاهُ قَالَ أَبُو شَامَةَ وَتَمَّادِفٌ غَيْرُ بُرَيْدٍ وَاللَّهُ يَجْزِي بِهِ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے ہم میں سے چھ آدمیوں کے حصہ میں ایک اونٹ تھا، جس پر ہم باری باری سوار ہوتے تھے، ہمارے پیڑ زمی ہو گئے، اور میرے ناخن نکل گئے، ہم نے ان زخموں پر چیتھڑے پیٹے، اس وجہ سے اس غزوہ کا نام غزوہ ذات الرقاق پڑ گیا، حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ نے یہ حدیث بیان کی پھر ان کو اس حدیث کا بیان کرنا ناگوار ہوا، شاید وہ اپنے کسی عمل کو ظاہر نہیں کرنا چاہتے تھے، ابو اسامہ بیان کرتے ہیں کہ بریدہ کے علاوہ دوسرے راویوں نے اس حدیث میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس محنت کا اجر دے گا۔

غزوہ ذات الرقاق کی وجہ تسمیہ | اس باب کی حدیث میں ہے کہ ہم نے زخموں پر چیتھڑے پیٹے اس وجہ سے

وجہ صحیح ہے، ایک وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ وہاں ایک پہاڑ تھا جس میں سیاہی، سفیدی اور سرخی تھی، اس وجہ سے اس کو ذات الرقاق کہتے ہیں، ایک وجہ یہ ہے کہ وہاں ذات الرقاق نام کا ایک دھت تھا، ایک قول یہ ہے کہ ان کے جھنڈوں میں پیڑ لگے ہوتے تھے اس وجہ سے اس کو غزوہ ذات الرقاق کہتے ہیں۔ رقاق رقعہ کا جمع ہے می

marfat.com

کا معنی پیوند ہے۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب الامارۃ

حکومت اور سلطنت کا وجود انسانوں کی اجتماعی زندگی کے لیے نہایت ضروری ہے، اور سلطنت اور حکومت کا قیام غلبہ اور قہر کے بغیر ممکن نہیں ہے، کیونکہ ہر شخص کو دوسرے شخص سے کم نہ کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے، اور بسا اوقات طاقتور شخص کمزور شخص سے اپنی ضرورت کی چیزیں بزرگ حاصل کر لیتا ہے، اس لیے ظلم اور جور کو دور کرنے اور عدل اور انصاف کو حاصل کرنے کے لیے کسی قوت ماکہ کی ضرورت ہوتی ہے، عدل اور انصاف کے قیام کے لیے قوانین کا جو دنیا گیر ہے یہ قوانین اگر انسانوں کے بنائے ہوئے ہوں تو یہ سیاست منطقی کہلاتے گی اور اگر یہ قوانین شرعی ہوں تو یہ سیاست شرعی ہوگی، اللہ کا بھی زمین پر اللہ کا نائب اور خلیفہ ہوتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ سے براہ راست احکام حاصل کرتا ہے اور ان احکام کی تعمیل اور تشریح کر کے ان احکام کو بندوں پر نافذ کرتا ہے اور یہی احکام شریعت کہلاتے ہیں، دنیاوی حکام جو احکام نافذ کرتے ہیں وہ قانون کہلاتے ہیں اور اللہ اور رسول کے احکام شریعت کہلاتے ہیں، انسانوں کے بنائے ہوئے قانون ناقص اور ناپائیدار ہوتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کامل اور دائمی ہے۔ نبی اللہ کا خلیفہ ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہر شخص ہی کی شریعت پر عمل کرنا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مطابق حکومت سرانجام دینا ہے وہ نبی کا خلیفہ کہلاتا ہے اور اس کی حکومت کو خلافت کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ خلافت کا لغوی اور شرعی معنی

استخلاف کا معنی ہے کسی کو اپنا خلیفہ اور جانشین بنانا اور خلافت کا معنی ہے اس

علامہ راغب الاصفہانی لکھتے ہیں:

والخلافة النيابة عن الغير اما  
لغيبته المنوب عنه واما لموته واما  
لعجزه واما تشريف المستخلف وعلى  
هذا الوجه الاخير استخلف الله اوليا ثم في  
الارض - وهو الذي جعلكم خلائف  
الارض - وقال يا داود انا جعلتك خليفته

خلافت کا معنی ہے کسی شخص کا قائم مقام ہونا اور اس کی جانشین بننا، اصل شخص کے نائب ہونے کی وجہ سے دوسرے اس کا قائم مقام ہو کر (۲) اصل شخص کی موت کے بعد دوسرے شخص اس کا قائم مقام ہو کر (۳) اصل شخص کے عاجز ہونے کی وجہ سے دوسرے اس کے قائم مقام ہو کر (۴) دوسرے شخص کو اپنی نیابت سے مشرف کرنے کے لیے اس کو اپنا قائم مقام

۱۔ المنہج ص ۲۳۲ مطبوعہ دارالاشاعت کراچی

marfat.com

Marfat.com



فی الارض - وَجَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ  
بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ - ۱۷

بنایا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے پسندیدہ بندوں کو زمین پر  
اسی آفریں وجہ سے خلیفہ بنایا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
جس ذات نے تم کو زمین کا خلیفہ بنایا، نیز فرمایا: اسے دلاؤ ہم نے تم  
کو زمین میں خلیفہ بنایا اور فرمایا ہم نے تم کو قوم نوح کے بعد خلیفہ  
بنایا۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي  
ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ  
أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَ  
مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْفَاسِقُونَ -

(النور: ۵۵)

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک  
کام کیے ان میں جس کے ساتھ اللہ کا وعدہ ہے کہ  
وہ انہیں ضرور زمین میں خلافت عطا کرے گا جس طرح ان  
سے پہلے لوگوں کو خلافت عطا کی تھی اور اللہ تعالیٰ ان کے  
اس دین کو بھی غالب کرے گا جس کو اللہ نے ان کے لیے  
پسند کر لیا ہے، اور اللہ تعالیٰ ضرور ان کے خوف کو امن اور  
پہچین سے بدل دے گا، کہ وہ صرف میری عبادت کیوں کی کہ  
میرا شریک نہ ٹھہرائیں اور جس نے اس کے بعد ناشکری  
کی سو ایسے ہی لوگ فاسق ہیں۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ خلافت ارضی کی یہ بشارت مسلمانوں کے لیے امن اور سکون کا پیغام ہے، قرآن مجید کی  
ایک اور آیت میں اللہ تعالیٰ نے خلافت کے یہ فرائض بیان فرمائے ہیں:

الَّذِينَ أَنْ مَكَتَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا  
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ  
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ اللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ -

(الحج: ۴۱)

اگر ہم ان لوگوں کو زمین میں غلبہ اور اقتدار عطا کر  
دیں، تو وہ نماز قائم کریں گے، زکوٰۃ ادا کریں گے، نیک  
کا حکم دیں گے اور برائی سے روکیں گے اور سب چیزوں  
کا انجام اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے بعد اپنے نائبین کے لیے خلفاء کا لفظ استعمال کیا ہے، امام ابن ماجہ  
روایت کرتے ہیں:

عَنْ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتُرُونَ مِنْ بَعْدِي  
اِخْتِلَافًا كَثِيرًا شَدِيدًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي  
وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ - ۱۸

حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عنقریب میرے  
بعد بہت اختلاف دیکھو گے اس وقت تم پر میری سنت اور  
میرے خلفائے راشدین کی سنت پر عمل کرنا لازم ہے۔

۱۷۔ علامہ حسین بن محمد راعی اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ بالقرات ص ۱۵۶، مطبوعہ المکتبۃ البعثیہ بیروت ۱۳۴۲ھ

۱۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد خامس

اہم علم روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن سمرة قال يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال الاسلام رعايا الى اثنى عشر خليفة (رأى قوله) صلعم من قریش۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بارہ خلیفہ پر سے ہونے تک اسلام کو غلبہ رہے گا اور فرمایا وہ سب خلفاء قریش سے ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو پیشین گوئی ایک حیثیت سے آپ حبشہ و امیہ تھے اس حیثیت سے آپ احکام الہی کی تبلیغ کرتے۔ اور نوافل رسالت بجاتے اور دوسری حیثیت سے آپ مسلمانوں کے امیر تھے اور دوسری حیثیت سے آپ اسلامی ریاست کے خارجی اور داخلی امور کی تدبیر فرماتے، تبلیغ اسلام کے لیے جہاد فرماتے، مختلف ملکوں کے بادشاہوں کے نام خطوط لکھواتے اور اندرون ملک احکام الہیہ کو عملی طور پر نافذ فرماتے، آپ کے وصال کے بعد آپ کی پہلی حیثیت کا سلسلہ بطور نبوت تو منقطع ہو گیا لیکن آپ کی دوسری حیثیت خلفاء کے روپ میں قائم و دائم رہی اور آپ کی اسی حیثیت کی حاشینی کا نام خلافت ہے۔

آیت استخلاف کی تحقیق

وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض منكم استخلف الذين من قبلهم وليمکن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد ما خولفهم امنا۔ (النساء: ۵۵)

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور اعمال نے نیک کام کیے ان میں سے بعض کے ساتھ اللہ کا یہ وعدہ ہے کہ وہ انہیں مقرر زمین میں خلافت عطا فرمائے گا جس طرح ان سے پہلے لوگوں کو خلافت عطا کی تھی اور اللہ تعالیٰ ان کے اس دین کو بھی غالب کرے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے پسند کر لیا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کے خوف کو ضرور امن اور چین سے بدل دے گا۔

خلافت کے موضوع پر اس آیت کو نصیحت کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے، اس لیے ہم خلافت کی تحقیق میں اس آیت کی تشریح کرنا چاہتے ہیں۔ یہاں پر یہ بات تحقیق طلب ہے کہ آیا اللہ تعالیٰ نے ہر ہر مسلمان سے خلافت عطا کرنے کا وعدہ کیا ہے یا بعض مسلمانوں سے؟ ہر ہر مسلمان سے؟ اسی وعدہ کا ہونا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ واقع میں ہر ہر مسلمان کو روئے زمین کا۔۔۔ خلیفہ نہیں بنایا گیا۔

حضرت سلیمان کو خلیفہ بنایا گیا جس طرح فرعون کے بعد بنی اسرائیل کو زمین پر غلبہ دیا گیا اس طرح ہر ہر مسلمان کو زمین کا خلیفہ نہیں بنایا گیا یا اس طرح کہ امت سلسلہ کا ہر فرد زمین پر خلیفہ اور صاحب اقتدار ہو، ثانیاً یہ عقلاً بھی باطل ہے کیونکہ جب شخص خلیفہ صاحب اقتدار اور حاکم ہو تو پھر محکوم کون ہوگا؟ کبھی اس سے ہر شخص کا حاکم اور محکوم ہونا لازم آئے گا اور یہ بدانتہا باطل ہے اگر یہ کہہ لیں کہ اس آیت میں خلافت سے اقتدار مراد نہیں ہے بلکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی طاقتوں سے نفرت

۱۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری مصنف ۲۶۱ھ، مجمع صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۹، بطور مقدمہ کہنا حدیث جابر کتب کراچی، ۱۳۴۵ھ

کرنا مراد ہے۔ تو اس معنی میں مسلمانوں اور نیکو کاروں کی کوئی تخصیص نہیں ہے کیونکہ اس معنی میں تمام اولاد آدم اللہ کی خلیفہ ہے  
 شائع اس آیت میں من تبیینہ ہے کیونکہ من ابتداء، بیانہ یا زائدہ یہاں متصور نہیں ہے اور یہ اس بات کی واضح نص ہے  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ بعض صالح مومنین سے فرمایا ہے نہ کہ سب مسلمانوں سے اور اس آیت کے بلا واسطہ مخاطب  
 حضرات صحابہ کرام تھے، اور جس وقت سودہ نازل ہوئی اس وقت مسلمانوں پر حالت خوف طاری تھی کیونکہ اس وقت تک  
 سرزمین حجاز میں اسلام کی جڑیں مضبوط نہیں ہوئی تھیں، اس کے کچھ عرصہ بعد یہ وعدہ پورا ہوا جب نہ صرف یہ کہ اسلام سرزمین حجاز  
 میں پھیلا بلکہ خطہ عرب سے لے کر براعظم افریقہ، براعظم ایشیا اور براعظم یورپ میں اندلس تک اذانیں گونجنے لگیں۔ اور  
 اسلام کا یہ عظیم الشان غلبہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے دور خلافت میں حاصل ہوا اس لیے بہت  
 اختلاف کے اولین مصداق خلفاء ثلاثہ ہیں کیونکہ انہیں کے دور میں اسلام کو فتوحات حاصل ہوئیں، حضرت علی کا دور خلافت  
 مسلمانوں کے باہمی جنگ و جدال میں گزرا اور ان کے دور میں اسلام کو فتوحات کے ذریعہ غلبہ حاصل نہیں ہو سکا۔  
 اگر من تبیینہ سے صرف نظر کر لی جائے اور یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام امت مسلمہ کو خلافت عطا کرنے کا وعدہ  
 کیا ہے تو یہ تو بالکل ظاہر ہے کہ امت مسلمہ کا ہر فرد اقتدار اعلیٰ کا حامل نہیں ہو سکا، اس لیے اب یہ معنی مراد ہوگا کہ ہر مومن  
 اپنی جگہ اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہے اور خلیفہ ہونے کی حیثیت سے ہر شخص فرداً فرداً اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہ ہے جیسا کہ  
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو تم میں سے ہر شخص حاکم ہے  
 اور ہر شخص سے اس کی رعایا کے بارے میں پرسش ہوگی، مرد اپنے اہل خانہ کا حاکم ہے اور اس سے اس کی رعایا کے  
 متعلق پرسش ہوگی، اور عورت اپنے خاوند کے گھر اور اس کے بچوں کا حاکم ہے اور اس سے ان کے بارے میں پرسش  
 ہوگی اور نوکر اپنے مالک کے مال میں حاکم ہے اور اس سے اس کے بارے میں پرسش ہوگی، سنو تم میں سے ہر شخص حکم  
 ہے اور ہر شخص سے اس کی رعایا کے متعلق پوچھ گچھ ہوگی یہ اس معنی کے لحاظ سے اس آیت سے یہ بات نکلتی ہے کہ اسلامی  
 حکومت میں تمام مسلمان اقتدار میں شریک ہوتے ہیں اور مسلمانوں کا امیر صرف انتظامی سربراہ ہوتا ہے، ریاست کا مسلمانوں  
 کا مالک نہیں ہوتا، اور یہ کہ ریاست کا ہر باشندہ خلافت اور حکومت میں برابر کا شریک ہوتا ہے، ریاست میں نسلی یا طبقاتی  
 امتیازات کا کوئی تصور نہیں ہوتا، اس لیے ریاست کے تمام باشندے ایک دوسرے کے مساوی ہوں گے اور جس  
 شخص میں ترقی کی جس قدر صلاحیت اور قابلیت ہوگی وہ اس قدر اگے بڑھ سکے گا۔

## خلافت کی تعریف | علامہ میر سید شریف لکھتے ہیں:

ہمارے بعض علماء نے امامت کی یہ تعریف کی ہے  
 کہ دین اور دنیا کی ریاست کو امامت کہتے ہیں لیکن یہ تعریف  
 نبوت پر ہی صادق آتی ہے اس لیے اولیٰ یہ ہے کہ  
 کے قائم کرنے اور ملت مجاہد کی حفاظت کرنے کے

قال قوم من اصحابنا الامامة رياست عامۃ  
 فی امور الدین والدنیا ونقض هذا التعریف  
 بالنبوۃ والاولیٰ ان یقال فی خلافتہ الرسول  
 فی اقامۃ الدین وحفظ حوزۃ الملت بحیث

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ھ

جداً

اتباعہ علی کافۃ الامۃ علیہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی حاشیہ کو نامت کہتے ہیں  
اس حیثیت سے کہ تمام امت مسلمہ پر اس کی اتباع واجب ہے

شاہ ولی اللہ دہلوی خلافت عامہ کی تعریف میں لکھتے ہیں:

فی الدیاسة العامة فی التصدیق والاقامة  
الدین باحیاء العلوم الدینیة و اقامة اركان  
الاسلام و اقامة بالجهاد وما يتعلق به من  
ترتیب الجیوش والغرض للمقاتلة و  
اعطاء شعور من الفقه والقیام بالقضاء  
واقامة الحدود و دفع المظالم والامر  
بالمعروف والنهي عن المنکر نیابة  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ

علوم و فنیہ کی ترویج اور اصلاحات سے دین کو قائم  
کرنے، ارکان اسلام کو قائم کرنے، جہاد اور اس کے متعلق  
امور یعنی لشکروں کو ترتیب دینے، مجاہدین کے حصے تقسیم  
کرنے اور مالی نفیث سے ان کو حصے دینے، نا اہلوں  
کے حقوق رکھنے، ظالموں کو سزا دینے اور حدود قائم کرنے  
نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے میں بھی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی نیابت سے روکنے زمین کے تمام مسلمانوں کی امدت  
عامہ کی خلافت کہتے ہیں۔

چہر ریاست عامہ کی تفصیل کرتے ہوئے شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم تکران اور سنت کی تعلیم دیتے تھے اور وعظ و نصیحت کرتے تھے، جمعہ، عید اور پانچوں نمازوں  
کی جہالت کراتے تھے، ہر محلہ میں نماز کا امام مقرر کرتے تھے، مالداروں سے زکوٰۃ وصول کر کے مستحقین پر خرچ کرتے  
تھے، ہلال رمضان اور ہلال عید کی شہادت قبول کرتے اور اس کے مطابق رمضان اور عید کا اعلان فرماتے تھے، حج  
کو قائم کرتے، نجر میں نبی حضرت ابوبکر کو حج کا میر بنا کر بھیجا اور مسلمانوں کے حج کا انتظام فرمایا، جہاد کا اہتمام فرماتے  
اور لشکر تیار کرتے اس کا امیر مقرر فرماتے، لوگوں کے منکرات میں فیصلہ فرماتے، اسلامی شہروں میں قاضی مقرر کر کے  
بھیجتے، حدود قائم فرماتے، نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے، اور جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رفیق اصلی  
سے واصل ہو گئے تب بھی دین کو کسی تفصیل کے ساتھ قائم کرنا واجب ہے اور دین کو اس تفصیل کے ساتھ قائم کرنا  
اس پر متروک ہے کہ ایک ایسے شخص کو مقرر کیا جائے جو ان احکام کو نافذ کرنے کا اہتمام کرے اور اپنے نائبین کو  
دیگر شہروں میں بھیجے اور ان کی کارگزاری سے باخبر رہے اور وہ نائبین اس کے احکام سے نجات دہ کر دیں اور اس کی ہدایت  
کے مطابق کام کریں اور ایسا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ اور آپ کا نائب مطلق ہوگا اور ہم نے جو خلافت کی تعریف  
میں کہا ہے کہ خلیفہ کو تمام امت دین کے لیے ریاست عامہ حاصل ہو اس سے ہماری یہی مراد ہے۔ نیز ہم نے خلافت  
کی تعریف میں جو یہ کہا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہو کر ریاست عامہ کا حامل ہو اس قید سے ہم نے ثبوت سے  
اتحرار کیا ہے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام استقلالاً ریاست عامہ کے حامل ہوتے ہیں نیابتاً نہیں ہوتے۔ ہر چند کہ تکران  
مجید میں حضرت داؤد علیہ السلام کو خلیفہ فرمایا ہے لیکن اس سے خلافت الہیہ مراد ہے کیونکہ اللہ کا خلیفہ نبی منتخب ہے

۱۔ علامہ میر سید شریف علی بن محمد رحمانی متوفی ۸۷۶ھ، شرح مناقب ص ۷۹، مطبوعہ مطبعہ فتنی نرا کشور کھنڑ

۲۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۶۵ھ، انزالۃ العقائد ص ۲۷، مطبوعہ کتب خانہ کبیری لاہور، ۱۳۹۶ھ

اور ہماری بحث خلافت نبوت میں ہے اس لیے حضرت ابو بکر فرماتے تھے مجھے اللہ کا خلیفہ نہ کہو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہوں۔ لہ

علامہ میر سید شریف جرجانی اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے جو خلافت کی تشریف کی ہے وہ امامت کبریٰ اور ریاست عامہ ہے جس میں امام اور خلیفہ روئے زمین کے تمام مسلمانوں کا فرمانروا اور تمام ممالک اسلامیہ کا امیر ہوتا ہے اور تمام امت مسلمہ پر اس کی اتباع واجب ہوتی ہے، خیال رہے کہ ممالک اسلامیہ میں سے ہر ملک کا سربراہ خلیفہ نہیں ہوتا اور نہ وہ امامت کبریٰ اور ریاست عامہ کا حامل ہوتا ہے جیسا کہ ہم عنقریب انشاء اللہ بیان کر گے۔

علامہ ابوالحسن علی ماوردی لکھتے ہیں:

## خلافت کی شرائط

امامت کی اہلیت کے لیے سات شرطیں معتبر ہیں:

۱۔ عدالت اپنی جامع شرائط کے ساتھ (یعنی وہ شخص مسلمان ہو اور فرائض اور واجبات پر دائماً عمل کرتا ہو، سن اور مستحبات پر کثرت عمل کرتا ہو اور محرمات اور مکروہات تحریمیہ سے دائماً اجتناب کرتا ہو اور مکروہات تنزیہیہ سے کجوت بچتا ہو۔ سعیدی غفرلہ)

۲۔ اس کو اس قدر علم حاصل ہو جس سے وہ پیش آمدہ مسائل کو حل کرنے کے لیے اجتہاد کر سکتا ہو۔

۳۔ اس کے حواس سلامت ہوں، یعنی سماعت، بھارت اور گویائی پوری طرح کام کرتی ہو۔

۴۔ اس کے اعضاء صحیح اور سلامت ہوں تاکہ وہ بخوبی کام کر سکے۔

۵۔ وہ صاحب رائے ہو جس سے وہ ملک کے داخلی اور خارجی مسائل کی پیچیدہ گتھیوں کو سلجھا سکے۔

۶۔ وہ شجاع اور بہادر ہو تاکہ ملت بیضاد کی حفاظت اور دشمنوں سے جہاد میں دلیری سے حصہ لے سکے۔

۷۔ وہ شخص نسباً قریش ہو کیونکہ کثرت احادیث میں اس کی تصریح ہے اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے۔ لہ

علامہ تفتازانی نے ان شرطوں کے علاوہ کچھ مزید شرطیں بھی بیان کی ہیں، اور وہ یہ ہیں:

۱۔ وہ شخص آزاد ہو، کیونکہ غلام اپنے مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہتا ہے اور لوگوں کی نگاہوں میں حقیر ہوتا ہے۔

۲۔ وہ شخص مرد ہو، کیونکہ (حدیث صحیح کے مطابق) عورتیں ناقصات عقل اور ناقصات دین ہیں۔

۳۔ وہ شخص عاقل اور بالغ ہو، کیونکہ بچہ اور مجنون ملک اور عوام کی مصلحتوں کو سمجھنے اور ان میں تصرف کرنے سے قاصر ہے۔

۴۔ خلیفہ کے لیے معصوم ہونا شرط نہیں ہے، کیونکہ خلفاء راشدین معصوم نہیں تھے۔

۵۔ خلیفہ کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ اپنے زمانہ کے تمام لوگوں سے افضل ہو، کیونکہ حضرت عمرؓ نے انتخاب

خلیفہ کے لیے چھ شخص مقرر کیے تھے اور ان میں بعض بعض سے افضل تھے۔

علامہ تفتازانی نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ خلیفہ فقیہ و فہم کے اور کتاب سے معزول ہونے کا مستحق نہیں ہوتا

۱۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۶۶ھ، اقلیۃ النفاذ ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ سبیل الکیہ لاہور، ۱۳۹۹ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب، [www.marfat.com](http://www.marfat.com)، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، ۱۴۱۳ھ

کیونکہ خلفاء راشدین کے بعد اللہ (علیہ السلام) اور حکام سے ظلم اور فتنے ظاہر ہوا اور صحابہ اور اخیار تابعین ان کی اطاعت کرتے تھے اور ان کی عبادت سے جہد اور میدانِ فساد کو قائم کرتے تھے اور ان کے خلاف خروج (بغادوت) کرنے کو ناجائز کہتے تھے۔ لہٰذا

دانش رہے کہ یہ امام اور خلیفہ کی شرائط ہیں جو تمام ممالک اسلامیہ اور تمام عالم اسلام کا سربراہ ہوتا ہے کسی ایک ملک کے سربراہ کے تصور کے لیے یہ شرائط نہیں ہیں، ہمارے سامنے ہیں جن میں بعض فقہ علماء نے بھی اس معاملہ میں دھوکا کھایا اور خلافت کبریٰ کی شرائط کو ایک ملک کا سربراہی پر محمول کیا اور حکومت پاکستان کا سربراہی کے لیے بھی قریشی ہونے کو لازمی شرط قرار دیا حالانکہ قریشی ہونا تمام عالم اسلام کی سربراہی کے لیے شرط ہے، اگلی ایک ملک کا سربراہی کے لیے قریشی ہونا شرط نہیں ہے۔

## خلافت منعقد کرنے کے طریقے | شاہ ولی اللہ دہلوی لکھتے ہیں:

۱۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ علماء، فقاہ، امراء اور دیگر قابل ذکر لوگوں میں جو لوگ محل عقد کے اہل ہوں وہ کسی ایسے شخص کو منتخب کر کے اس کی بیعت کر لیں جو شرائط خلافت کے مطابق ہو، اس کے لیے ان لوگوں کا بیعت کرنا ضروری ہے جو اس وقت میسر ہوں اور تمام ممالک اسلامیہ کے ارباب محل عقد کا بیعت کرنا ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ عادتاً محال ہے اور ایک دو آدمیوں کا بیعت کرنا کافی نہیں ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اس طریقہ سے بیعت کی گئی تھی۔

۲۔ خلیفہ وقت کسی ایسے شخص کو خلیفہ مقرر کر دے جو شرائط خلافت کے مطابق ہو اور لوگوں کو جمع کر کے اس کو خلیفہ بنانے کی تصریح کر دے اور لوگوں کو اس کی اتباع کی وصیت کر دے اور قوم پر اس شخص کو خلیفہ بنانا لازم ہے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت اسی طریقہ سے ثابت ہے۔

۳۔ تیسرا طریقہ شوریٰ کا ہے یعنی خلیفہ چند اہل لوگوں کی ایک جماعت کو منتخب کرے اور یہ کہے کہ اس جماعت میں سے جس فرد کو بھی منتخب کر لیا جائے گا وہ خلیفہ ہوگا، یعنی خلیفہ وقت کی موت کے بعد لوگ مشورہ کریں اور کسی ایک کو خلافت کے لیے مین کریں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا انتخاب اسی طرح ہوا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انتخاب خلافت کے لیے چھ افراد کا اعلان کر دیا تھا اور ان چھ افراد نے یہ معاملہ حضرت عبدالرحمان بن عوف کے سپرد کر دیا اور انھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو منتخب کر لیا۔

۴۔ چوتھا طریقہ ظہری کا ہے یعنی ایک شخص بغیر بیعت کے اور بغیر کسی کے خلیفہ بنانے کے از خود خلافت پر قابض ہو جائے، اور تمام لوگوں کو تابع کرنا ایسا قلوب یا جبر اور طاقت کے ذریعہ اپنا تابع کرے، اس طرح بھی خلافت منعقد ہو جاتی ہے اور لوگوں پر اس کے احکام کی اطاعت لازم ہوتی ہے بشرطیکہ وہ احکام خلافت شرع نہ ہوں اور اس کی (یعنی منتخب کی) بھرپور تعمین ہیں:

لے۔ علامہ سعد الدین سہروردی حنفی متاثری ۱۹۱۷ء شرح مختصر ص ۱۱-۱۸، مختصراً، مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ دہلی ہند۔

(۱) متغلب ایسا شخص ہو جو شرائط خلافت کے مطابق ہو، اور وہ صلح اور حسن تدبیر سے اپنے مخالفین کو تابع کرے اور اس کے لیے کسی امر حرام کا ارتکاب نہ کرے، خلافت کی یہ قسم جائز ہے اور اس میں رخصت ہے۔ حضرت علی کی شہادت اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے صلح کے بعد حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما کی خلافت اسی قسم کی تھی۔

(ب) متغلب شرائط خلافت کے مطابق نہ ہو اور محرمات کا ارتکاب کرے اور بزور جنگ لوگوں کو تابع کرے۔ خلافت کی یہ قسم جائز نہیں ہے اور اس کا مرتکب گنہگار ہے، لیکن اگر اس کے احکام شریعت کے مطابق ہوں تو ان کو قبول کرنا واجب ہے اور اگر سالار لوگ اس کے کارندوں کو زکوٰۃ دیں تو ان سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اس کے مقرر کردہ قاضیوں کے فیصلے نافذ ہوں گے اور اس کی بیعت میں جہاد کرنا جائز ہوگا، اس خلافت کو منقہ قرار دینا ضرورت کی بناء پر ہے، کیونکہ اس کے معزول کرنے کو اگر ضروری قرار دیا جائے تو اس سے قتل و غارت اور خونریزی ہوگی اور اس کی کیا ضمانت ہے کہ بسیار قتل و غارت کے بعد اگر اس کو معزول کر بھی دیا جائے تو دوسرا متغلب شرائط خلافت کا اہل ہوگا، بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرا متغلب پہلے متغلب سے زیادہ بڑا ہو اس لیے اس کو معزول کرنے میں فتنہ اور فساد یقینی ہے اور خیر اور صلاح کا حصول مہموم ہے عبدالملک بن مروان اور خلفاء عباسیہ میں سے ادائل کی خلافت اسی قسم کی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی ایک شخص یا چند اشخاص کی جماعت اپنے زمانہ میں خلافت کی شرائط کے حامل ہوں یا ایک شخص سب سے افضل ہو تب بھی اس کی خلافت اس وقت تک منقہ نہیں ہوگی جب تک اس کی بیعت نہ کر لی جائے یا وہ غلبہ سے حکومت حاصل نہ کرے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیق اعلیٰ کی طرف منتقل ہونے کے بعد صحابہ کرام نے حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر بیعت کی اور فقط ان کے افضل ہونے پر اکتفا نہیں کیا۔ اہل علم نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے کہ حضرت علی کی خلافت ان طریقوں میں سے کس طریقہ سے منقہ ہوئی ہے؟ اکثر علماء کی بحث کا حاصل یہ ہے کہ اس وقت مدینہ منورہ میں جو مہاجرین اور انصار موجود تھے انہوں نے حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی، اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ حضرت علی شوریٰ کے فیصلہ کے نتیجہ میں خلیفہ منتخب ہوئے، کیونکہ شوریٰ کا فیصلہ یہ تھا کہ خلیفہ یا عثمان ہوں گے یا علی اور جب حضرت عثمان کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی خلافت کے لیے متعین ہو گئے لیکن یہ تاویل صحیح نہیں ہے۔ ۱۰

خلاصہ ابوالحسن ماوردی نے خلیفہ کو منتخب کرنے والوں کے لیے شرائط | والوں کے لیے بھی تین شرطیں مقرر کی ہیں:

۱۔ انتخاب کرنے والے عادل ہوں (یعنی فرائض وغیرہ پر دائمی عمل کرنے والے اور محرمات سے دائما بچنے والے)

۲۔ ان کو اس قدر علم ہو کہ استحقاق خلافت کی کیا شرائط ہیں اور کون شخص منصب کا اہل ہے اور کون نہیں۔

۱۰۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مستوفی ۹۷۱ھ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند لاہور ۱۳۹۶ھ

جلد خامس

۳۔ وہ یکجہ سنے اور من تدبیر کے حامل ہوں تاکہ وہ صحیح تر اور موزوں تر شخص کو منتخب کر سکیں۔  
موجودہ مغربی جمہوریت اور اسلامی ریاست کا فرق  
موجودہ مغربی جمہوریت اور اسلامی ریاست کا فرق کے درمیان کئی وجہ سے فرق ہے جس کو ہم یہاں اختصار سے بیان کر رہے ہیں۔

- ۱۔ مغربی جمہوریت میں طاقت کا سرچشمہ عوام ہی، جبکہ اسلام میں اقتدار اور عاکیت صرف اللہ کی ہے، سربراہ مملکت صرف اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام نافذ کرنے کے مجاز ہے۔
- ۲۔ مغربی جمہوریت میں قانون وضع کرنے کی اختیاری اور میاں۔ اکثریت ہے اور اسلام میں میاں "حق" ہے جس کا فیصلہ امام اور مستند مراد کتاب، سنت، اجماع اور اقوال مجتہدین کی مدد سے کیا جائے گا۔
- ۳۔ مغربی جمہوریت میں مدت انتخاب پوری ہونے کے بعد اس سے پہلے اکثریت کے فیصلہ کی بنا پر سربراہ مملکت کو معزول کیا جاسکتا ہے، اس کے برخلاف اسلام میں سربراہ مملکت اس وقت تک اپنے عہدے پر قائم رہے گا جب تک وہ اسلام پر قائم ہے۔
- ۴۔ جمہوری طریقہ انتخاب میں عہدہ دار کو منتخب کرنے کے لیے کوئی میاں نہیں اور ہر کس و نا کس کو مدد دینے کا حق ہے جب کہ اسلام میں یہ حق صرف ارباب حل و عقد کو حاصل ہے۔
- ۵۔ جمہوری طریقہ انتخاب میں عہدہ کے امیدوار کے لیے کوئی میاں نہیں ہے۔ تعین الہیت اور صالحیت کی کوئی شرط نہیں ہے جس کے نتیجے میں عورت ہو یا مرد، پڑھا لکھا ہو یا جاہل، انیک ہو یا بدماش پیسے اور رشوت کے زور پر اسمبلی میں پہنچ کر قانون ساز اتھارٹی کا ممبر بن جاتا ہے، اس طرح ذرا بٹ مٹکی کے امیدوار کے لیے بھی کوئی میاں نہیں ہے اور قومی اسمبلی میں پہنچنے والا ہر ذرا بٹ مٹکی کے لیے کھڑا ہو سکتا ہے، دفتر میں ملک بھر کی ہونے کے لیے بھی کم از کم میزک پاس ہونے کا میاں ہے اور ملک کے اتنے بڑے عہدے کے لیے کوئی میاں نہیں رکھا گیا اس کے برخلاف اسلام میں سربراہ مملکت کے لیے شرائط مقرر کی گئی ہیں جن کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔
- ۶۔ مغربی جمہوریت کے طریقہ انتخاب میں امیدوار اپنے آپ کو منصب کے لیے پیش کرتا ہے اور اس کے لیے کنڈیگ کرتا ہے جبکہ اسلام میں منصب کو طلب کرنا جائز نہیں ہے۔ اس کی تفصیل ان شاء اللہ آئندہ ابواب میں آئے گی۔

چند دیگر مغربی جمہوریت اور اس کا طریقہ انتخاب متعدد وجوہ سے اسلامی احکام کے خلاف ہے لیکن اگر اس طریقہ کے کوئی شخص منتخب ہو کر حکمران بن جاتا ہے تو اس کی حکومت صحیح ہوگی جس طرح منتخب کی حکومت صحیح ہوتی ہے اور اس کے جو احکام شریعت کے خلاف نہ ہوں ان میں اس کی اطاعت لازم ہوگی۔

خلافت کی تاریخ عہد بہ عہد  
اس سے پہلے ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ خلیفہ وہ ہوتا ہے جو تمام عالم اسلام کا سربراہ ہو، خلافت کا یہ نظام اسلام میں ایک سو چوبیس سال تک رہا ہے

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب المادوی متوفی ۱۴۵۰ھ الامام السطانی ص ۶۷ مطبوعہ المطبعۃ البانی مصر ۱۳۹۳ھ



اس کے بعد خلافت ختم ہو گئی اور خلافت کے نام سے بادشاہت آگئی اور مسلمانوں کی حکومتیں مختلف نیا ستون میں بٹ گئیں پھر تاریخ نے ایسا دور بھی دیکھا کہ مسلمان حکمران ایک دوسرے کے خلافت اپنی دفاعی قوتوں کو صحت کرتے رہے اور کفار کے خلافت جنگ اور جہاد ایک قصہ پارینہ بن گیا، ہم یہاں اختصار کے ساتھ خلفاء کے عہد کا ایک جائزہ پیش کر رہے ہیں فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

(۱) حضرت ابوبکر صدیق بارہ ربیع الاول پیر کے دن سالہ کو منتخب ہوئے اور منگل کی رات بائیس جمادی الاخرہ ۳ سالہ میں وصال فرمایا، آپ نے حضرت اسامہ کی قیادت میں شام کی طرف لشکر بھیجا جو رد میوں سے جنگ کر کے کامیاب ہوا، میلہ کذاب کو قتل کیا، حضرت علاء بن حضرمی کو بھیج کر بحرین کے مرتدین کی سرکوبی کی، مانعین زکوٰۃ سے قتال کیا، حضرت عکرمہ بن ابی جہل کو بھیج کر عمان کے مرتدوں کو سرکوبی کی، حضرت خالد بن ولید کو بصرہ بھیجا اور ایلہ شہر فتح کیا، عراق کے مشہور شہر مدائن کسری کو فتح کیا، حضرت عمرو بن عامر کے ساتھ شام کی طرف لشکر بھیجا اور اجنادین فتح ہوا۔

(۲) حضرت عمر فاروق، حضرت ابوبکر کی وصیت کے مطابق خلیفہ ہوئے، ۲۶ ذوالحجہ ۲۳ھ کو آپ پر حملہ کیا گیا اور یکم محرم ۲۴ھ کو آپ شہید ہو گئے، آپ کی خلافت میں ۱۴ صیغہ صلح اور جنگ سے فتح ہوا، پھر حمص اور بعلبک پر صلح سے قبضہ کیا۔ اسی سال بصرہ اور ایلہ فتح ہوئے۔ ۱۶ ہجری میں اہواز اور مدائن فتح ہوئے، تکریت اور بیت المقدس فتح ہوا، قسطنطنیہ اور انطاکیہ فتح ہوئے، جند عینا پورا اور حوران جنگ سے فتح ہوئے، ۱۹ صیغہ قیساریہ پر قبضہ ہوا، ۲۰ صیغہ مصر جنگ سے فتح ہوا اور تسنیر فتح کیا ۲۱ صیغہ اسکندریہ اور نہادند فتح ہوئے، ۲۲ صیغہ آذربائیجان فتح ہوا اس کے بعد دینور اور مہلان جنگ سے فتح ہوا، طرابلس الغرب فتح ہوا، عسکر اور قسطنطنیہ فتح ہوئے اور رے (طهران) فتح ہوا، ۲۳ صیغہ کرمان، سبستان اور مکران فتح ہوئے اور بلاد جبل سے اصفہان تک کے علاقے فتح ہوئے۔

(۳) حضرت عثمان غنی شوری کے انتخاب سے خلیفہ ہوئے اور ۱۸ ذوالحجہ ۲۵ھ کو شہید کیے گئے، آپ کے عہد میں ۲۴ صیغہ مکمل رے (طهران) فتح ہوا، روم کا وسیع علاقہ فتح ہوا، ۲۴ صیغہ قبرص فتح ہوا، افریقہ فتح ہوا اور اسی سال اندلس فتح ہوا، ۳۰ صیغہ جو، خراسان اور پورائیشا پور سے فتح ہوئے، ایران کے چند شہر طوسی، سرخس، مرو اور بیہق بھی صلح سے فتح ہوئے۔

(۴) حضرت علی اہل مدینہ کے انتخاب سے خلیفہ ہوئے اور ۲۱ رمضان ۴۰ھ میں شہید ہوئے، آپ کے عہد میں جنگ جل اند جنگ صفین ہوئی۔

(۵) حضرت حسن بن علی اہل کوفہ کی بیعت سے خلیفہ ہوئے، جمادی الاول ۴۱ھ میں خلافت سے دستبردار ہوئے۔

(۶) حضرت حسن سے صلح کے نتیجہ میں حضرت معاویہ خلیفہ ہوئے اور ۲۲ رجب ۶۰ھ کو انتقال ہوا (اصحاب ان کے عہد میں ۵۵ ہجری میں بیعت فتح ہوا، ۵۳ صیغہ جزیرہ مدیس اور بخارا فتح ہوا۔

(۷) حضرت معاویہ کے ولی عہد مقرر کرنے کی وجہ سے یزید خلیفہ ہوا اور ۱۵ ربیع الاول ۶۲ھ میں ہلاک ہو گیا، یزید کے عہد میں سانحہ کربلا رونما ہوا، میدان ختم میں الحکمین سے جنگ ہو گئی اور اسلام کا قتل عام کیا گیا، اور خانہ کعبہ جلایا گیا۔

(۸) مسعود بن یزید، زید کا باپ، جو اوردھ چائیس ملک یا دو ماہ بعد ۶۴۴ھ میں ہلاک ہو گیا۔

(۹) یزید کی موت کے بعد حماد، یمن، عراق اور غزاسان کے مسلمانوں نے حضرت عبداللہ بن الزبیر کے ہاتھ پر (۶۴ھ)

میں بہت کر لی اور شام اور صبح کے لوگوں نے یزید بن معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی لیکن اس کی موت کے بعد

شام اور مصر کے لوگوں نے بھی حضرت ابن الزبیر کے ہاتھ پر جمیعت گمادی چھروان بن الحکم نے ان کے خلاف بغاوت

کی اور شام اور مصر پر علیہ عامل کر لیا، ۶۵ھ میں مروان کو گیا اور اس کا بیٹا عبد الملک بن مروان ولی عہد ہوا اس نے

عجائب بن یوسف سے حضرت ابن ابی حاتم کے والد ماجد ۴۳ھ میں حضرت ابن ابی حاتم کو شہید کر دیا گیا، اس طرح جو سال کہ حضرت ابن ابی حاتم کے والد ماجد کو شہید کر دیا گیا، اس سال کو

یہاں کوثر کو سنا کہ جلد سے کہیں اگر میرا حکم ہوگا، اور عبدالمطلب بن مرہاں تمام ممالک اسلامیہ پر غلبہ سے قابض ہوگا، حضرت ابن الزبیر نے اسے عہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امتداد میں دیا۔

(۱۰) عبد الملک بن مروان ۳، حسن علیہ سے خلافت مرتابین ہوا اور شوال ۸۶ھ میں اس نے وفات پائی، اس کے بعد

میں زیادہ تر غار چوہوں سے جنگ ہوتی رہی، ۸۱ میں تالیق تاقچ ہوا اور ۸۲ میں قلعہ بازغیس کی تسخیر ہوئی۔

(۱۱) ولید بن عبد الملک کو عبد الملک نے اپنی زندگی میں نامزد کر دیا تھا اس نے ۱۵ جمادی الاخری ۹۹ء میں وفات

پاٹی اس کے عہد میں بیعت شد، بخارا، سرخانہ، طمورہ، قیام اور بحیرۃ القزسان فتح ہوئے۔

(۱۲) سلیمان بن عبد الملک بھی عبد الملک کی وصیت کے مطابق خلیفہ ہوا، اس کی خلافت صرف ۹۹ دن تک رہی، اس کے

عہدی جبرمان، قلمیہ حدید، سردا، شفا، طبرستان احد شہر سفانیہ فتح ہوئے۔

(۱۳) عمر بن عبد العزیز، سلیمان کی وصیت سے خلیفہ ہوئے، ان کی خلافت ۲۵ رجب ۱۰۱ھ تک رہی ان کو خلیفہ راشد

قرار دیا گیا، ان کے مہدیوں نے زیادہ تر داخلی اصلاحات مہدیوں

یہودی بن عبد الملک بن مردان اپنے بھائی سیمان بن عبد الملک کی وصیت کے مطابق عمر بن عبد العزیز کے بعد علیہ

(۱۵) چشام بن عبد الملک اسنے صحابی زمر بن عبد الملک کے دل پر عداوت کا بیج بکھیر دیا۔ یہ خبر خلیفہ مہاجرین ابو بکرؓ کو پہنچی۔

اس کی وفات ہو گئی، اس کی حکومت کے ساتویں سال

حضورِ معجز ہوا اور بارہویں سال میں غرشتہ فتح ہوا۔

(۴) ولید بن یزید بن عبدالملک اپنے باپ کی وصیت کے مطابق جانشین ہوا یہ انتہائی بدکار و فحش اور وطنی مفادوں کو

نے اس کے مفتوحہ و مجبور سے تنگ آنکر حامدی الافری ۱۲۶ھ میں اس کو قتل کر دیا۔

یہیہ: اخص ابو خالد بن ولید، یہاں پہلے علم نادر ولید بن یزید کو قتل کر کے خلافت پر قابض ہوا، یہ قدری تھا اور لوگوں کو

قدریت کا طرف دعوت دیتا تھا، مخلصانیت کے چہاء بعد، ذوالحجہ ۱۳۶ھ میں فوت ہو گیا۔

(۱۸) ابراہیم بن ولید بن عبداللہ، اس کے ولی عہد ہوئے میں اخلاف ہے، اس نے صرف ستر دن حکومت کی اس

ولید بن زید بن عبد الملک کے بعد سے کہ اس ملک احمد کہیں ایک غلطی متفقہ ہو نہ ہو کہ ۳۱ کہ وہ غلطی نہ کرنا اور بتا

حقیقت میں ملکیت اور سلطنت حق (الصلوات الموقوتہ ص ۲۱-۲۰، مطبوعہ مصر)

marfat.com

Maths.COM

کے خلاف مروان بن محمد نے خروج کیا اور یہ اس کے حق میں دستبردار ہو گیا۔

(۱۹) مروان بن محمد بن مروان بن اسلم الحارثی ۲۷ھ میں خلیفہ سے خلافت پر متقاضی ہوا، اس کے خلاف عباسیوں نے خروج کیا اور ذوالحجہ ۱۳۲ھ میں اس کو قتل کر دیا گیا، یہ جو امیہ کا آخری خلیفہ تھا۔

(۲۰) ابوالعباس عبداللہ بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب بن ہاشم، اس کا لقب سفاح تھا، یہ پہلا عباسی خلیفہ تھا، سفاح کے دور میں مسلمانوں میں تفرقہ پڑ گیا تھا اس لیے سفاح کے قبضہ سے طاہرہ وطنہ سے لے کر سوڈان اور اندلس تک کے تمام علاقے نکل گئے، ان علاقوں کے علاوہ اندلس بھی کئی شہر اس کے ہاتھ سے جلتے رہے ذوالحجہ ۱۳۲ھ میں سفاح فوت ہو گیا۔

(۲۱) المنصور ابو جعفر عبداللہ اس کو سفاح نے اپنا ولی عہد بنایا تھا، ۱۴۸ھ تک تمام مقبوضہ ممالک پر اس کا قبضہ ہو گیا، البتہ اندلس پر قبضہ نہیں کر سکا، کیونکہ اندلس میں عبدالرحمان بن معاویہ اموی مروانی نے اپنی سلطنت قائم کر لی تھی، اس کے بعد میں خراسان میں بغاوت ہوئی، ذوالحجہ ۱۵۸ھ میں منصور فوت ہو گیا۔

۱۴۲ھ کے بعد تمام عالم اسلام ایک حکمران کے تحت نہیں رہا کیونکہ اندلس میں ایک الگ حکومت قائم ہو گئی تھی۔ اور عملاً خلافت ختم ہو چکی تھی، کیونکہ اب تمام عالم اسلام کا ایک سربراہ نہیں تھا۔

(۲۲) مہدی ابو عبداللہ محمد بن منصور، اس کو منصور نے اپنی زندگی میں خلیفہ نامزد کر دیا تھا، اس کے عہد میں روم کے اکثر علاقے فتح ہوئے ۱۶۹ھ میں مہدی کا انتقال ہو گیا۔

(۲۳) ابو محمد موسیٰ بن المہدی المعروف بالہادی، یہ مہدی کی وصیت کے مطابق خلیفہ ہوا، ۱۷۰ھ میں فوت ہو گیا۔

(۲۴) الرشید ہارون بن مہدی، اس کو مہدی نے ہادی کے بعد نامزد کیا تھا، اس کے عہد میں ۱۷۶ھ میں دہشتہ شہر فتح ہوا، ۱۸۱ھ میں صنفات کا قلعہ فتح ہوا، ۱۸۳ھ میں آرمینیا میں بغاوت شروع ہو گئی، ۱۹۰ھ میں ہارون نے روم کا شہر بزرگ قلعہ فتح کیا ۱۹۳ھ میں فوت ہو گیا۔

(۲۵) الامین محمد ابو عبداللہ بن رشید، اس کو ہارون نے ولی عہد بنایا تھا، ہارون نے اس کے بعد مامون بن رشید کو ولی عہد بنایا تھا، ۱۹۴ھ میں امین نے مامون کو ولی عہد سے معزول کر دیا، مامون نے امین کے خلاف بغاوت کر کے ۱۹۸ھ میں خلافت پر قبضہ کر لیا، امین قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل تھا، گمانے بجانے، شراب نوشی اور افلام کا عادی تھا، ۱۹۸ھ میں اس کو قتل کر دیا گیا۔

(۲۶) مامون محمد بن ابوالعباس بن رشید، اس نے خلیفہ سے خلافت پر قبضہ کر لیا، ۲۱۱ھ میں اس نے اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت علیؑ سب سے افضل ہیں، ۲۱۲ھ میں اس نے خلق قرآن کے عقیدے کا اظہار کیا۔ ۲۱۵ھ میں اس نے روم کے بعض شہروں کو فتح کیا، جن علامہ نے خلق قرآن کے عقیدے میں اس کی ہنرائی نہیں کی ان کو مراد دیا یا سخت آزمائشیں دیں بگاڑ کیا۔ ۲۱۸ھ کو مر گیا۔

(۲۷) المستعصم باللہ ابواسحاق محمد بن الرشید، مامون کے بعد اس کی بیعت کی گئی یہ بھی معتزلی تھا، اس نے پہچھوٹے علاقوں کو فتح کیا، ۲۲۳ھ میں اس نے روم پر لشکر کشی کی اور عہدہ پر فتح کیا، ۲۲۷ھ میں فوت ہو گیا۔

(۲۸) الواثق باللہ ہارون ابو جعفر بن مستعصم، خلق قرآن کے عقیدے کا حامی تھا، اور

اس نے بھی ملار کر آزمائش میں ڈالا، یہ ۲۴ ذی الحجہ ۲۳۲ھ کو فوت ہو گیا۔

(۳۱) المتوکل علی اللہ جعفر ابوالفضل بن متعم بن ہاشم، یہ واثق کی موت کے بعد خلیفہ ہوا، اس نے امام حسین کی قبر کھدوا دی تھی، یہ ایک عیاش شخص تھا اس نے پہلے اپنے بیٹے خضر کو دل دھتور کیا بعد میں اس کو بدلتا چا ا منتشر نے سازش کر کے اس کو ۵ شوال ۲۴۷ھ میں قتل کرادیا۔

(۳۰) محمد ابوجعفر المنصور باللہ، یہ اپنے باپ کو قتل کرنے کے بعد طلبے سے خلیفہ ہوا۔ ۵ ربیع الثانی ۲۴۸ھ میں فوت ہو گیا۔

(۳۱) المستعین باللہ ابو السباس احمد بن متعم بن رشید، اس کو ترک سر داروں نے مشاورت کے ذریعہ خلافت پر بٹھایا، بعد میں اس کی ترکوں سے مناقشت ہو گئی جس کے نتیجہ میں اس کو ۲۵۲ھ میں خلافت سے دستبردار ہونا پڑا، ۳ شوال ۲۵۲ھ میں قتل کر دیا گیا۔

(۳۲) المعتز باللہ محمد ابوعبداللہ بن المتوکل بن المستعم بن الرشید، اس کو ترکوں نے خلافت پر بٹھایا تھا، ۲۵۵ھ میں یہ ترکوں کے مالی مطالبہ کو پورا نہ کر سکا جس کے نتیجہ میں ترک سر داروں نے اس کو مار پیٹ کر اس سے خلافت سے دستبرداری کھوا لی، شہان ۲۵۵ھ میں یہ ترکوں کے ظلم سے پیا سامر گیا۔

(۳۳) المہتدی باللہ ابوعبداللہ بن واثق بن متعم بن رشید، اس کو ترکوں نے خلافت پر بٹھایا، اس نے ترکوں سے جگمگ کی کہیں اس نے شکست کھا لی اسے گرفتار کر کے اور اس کے چھبے دبا کر اس کو جب ۲۵۶ھ میں مار ڈالا گیا۔

(۳۴) المعتز علی اللہ احمد بن متوکل بن متعم بن رشید، اس کو جیل خانے سے نکال کر اس کے ائمہ پر مہیت کی گئی، ۱۲ رجب ۲۷۹ھ میں مر گیا۔

(۳۵) المعتز باللہ احمد بن موفی بن متعم بن رشید، اس کو مسند نے دل دھتور کیا تھا، یہ فلسفہ کے خلاف تھا، ۲۲ ربیع الثانی ۲۷۹ھ میں فوت ہو گیا۔

(۳۶) المتوکل علی اللہ علی بن متعم، اس کو اس کے باپ نے اپنی زندگی میں نامزد کر دیا تھا، ۲۹۱ھ میں روم کا شہر انطاکیہ فتح ہوا، یہ سبک اور عادل خلیفہ تھا۔ ۲۴ ذوالعقذہ ۲۹۵ھ میں فوت ہوا۔

(۳۷) المعتز باللہ جعفر بن المعتز، اس کو اس کے بھائی نے اپنی بیماری کے ایام میں خلیفہ نامزد کیا تھا، ۳۰۱ھ میں مہدی ناظمی، اسکندریہ اور قہیم پر تاجن ہو گیا، ۳۱۲ھ حاکم خراسان کے احمول فرماندہ فتح ہوا، ۳۱۴ھ میں صلیطہ پر درمیں نے قبضہ کر لیا، ۳۱۵ھ میں رومیوں نے دیاط پر قبضہ کر لیا، ۳۱۷ھ میں قزاملہ کی یورش سے بہت سے مقبوضات معتز کے احمولوں سے نکل گئے، ۳۱۷ھ میں معتز بنادوت سے گھبرا کر روپوش ہو گیا لیکن دوبارہ اقتدار پر بحال ہو گیا، ۳۲۰ھ میں معتز کی بربریوں سے جگمگ ہوئی ایک بربر نے اس کو قتل کر دیا۔ یہ بدھ کا دن تھا اور شوال کی ۲۷ تاریخ تھی۔

(۳۸) القاهر باللہ ابو منصور محمد بن المعتز، اس کو استعصاب کے بعد خلیفہ بنایا گیا، یہ رقص و سرود کا رسیا اور عادی شرابی تھا، ۳۲۲ھ میں ابن ہبہ نے فارس پر قبضہ کر لیا پھر اس نے مزید شہروں پر قبضہ کیا اور خراسان اور فارس جو عباس کے قبضہ سے نکل گئے، القاهر انتہائی ظالم اور سفاک تھا، اس کے ظلم اور عجز و غی کی بنا پر ۳۲۲ھ میں اس سے خلافت سے دستبردار ہونے کا مطالبہ کیا گیا اور حکام پر گرم سلاخوں سے اس کی آنکھیں نکال دی

(۳۹) گیش، ۳۳۳ تک یہ قید رہا، پھر اس کو رائی ملی، مکتفی کے بعد حکومت میں یہ نظر بند رہا اور جادی الاول ۳۳۹ میں فوت ہو گیا۔  
 (۳۹) الراضی باللہ البرالباس محمد بن مقتدر بن معتقد، یہ قاہرہ باللہ کی معزول کے بعد ۳۳۲ء میں تخت نشین ہوا، ۳۳۴ء میں محمد بن  
 نے واسطہ اور اس کے تمام لڑائی علاقوں پر قبضہ کر لیا اور خلیفہ کے قبضہ سے تمام مکی امور نکل گئے، ۳۳۵ء میں  
 معتقد شہرول پر غارتگریوں کا قبضہ ہو گیا، بہر طرف طوائف الملوکی کا دور دورہ تھا اور راضی باللہ کے قبضہ میں ہندو اور لڑائی  
 ہندو کے سوا کچھ نہ رہا، اس صورت حال سے اسپین کے بادشاہ امیر عبدالرحمان بن محمد اموی نے فائدہ اٹھایا اور اس  
 نے دعویٰ کیا کہ خلافت کا سب سے زیادہ میں خضر ہوں اس نے امیر المومنین ناصر دین اللہ کا لقب اختیار کیا، یہ  
 بلند ہمت مجاہد تھا اندلس کے وسیع حصہ کو اس نے فتح کیا اور ستر شہروں پر قبضہ کیا، ۳۳۵ء میں خلافت کے تین  
 دعویدار تھے، اندلس میں عبدالرحمن، ہندو میں راضی باللہ اور قیردان میں مہدی۔ ربیع الثانی ۳۳۹ء میں راضی باللہ طویل  
 علالت کے بعد مر گیا۔

(۴۰) المتقی اللہ ابراہیم بن المقدر بن المعتقد، یہ اپنے بھائی راضی کی موت کے بعد تخت سلطنت پر بیٹھا، یہ عابد  
 و زاہد حکمران تھا یہ صرف نام کا بادشاہ تھا تمام امور حکومت ابو عبد اللہ احمد بن ابی بکر ثری کے اختیار میں تھے، ۳۳۰ء میں ہندو  
 میں ایک ہوناک قحط پڑا، ۳۳۳ء میں اس کو اندھا کر کے اس سے خلافت لے لی گئی۔  
 (۴۱) المستکفی باللہ ابراہیم بن المقدر بن المعتقد، صفر ۳۳۳ء میں تخت پر بیٹھا، اس نے ابو بکر کو معز الدولہ کا خطاب  
 دیا۔ معز الدولہ تمام سلطنت پر قابض ہو گیا، ۳۳۴ء میں المستکفی کو قید کر دیا، اس کو خلافت سے دستبردار کر دیا اور  
 اس کی آنکھیں نکلوا لیں، ۳۳۸ء میں یہ قید خانہ کے اندر مر گیا۔

(۴۲) المطیع اللہ ابراہیم بن المقدر بن المعتقد، ۳۳۴ء میں تخت نشین ہوا، یہ بھی اپنے پیشرو کی طرح اختیارات سے کلیتہً محروم  
 تھا، ۳۴۰ء میں مغرب میں منصوری بادشاہ مر گیا اور اس کا بیٹا سعد حکمران ہوا، اس کا لقب معز لدین اللہ تھا، ۳۴۳ء میں  
 خراسان کے بادشاہ نے خطبوں میں مطیع اللہ کا نام پڑھوایا۔ ۳۵۱ء معز الدولہ نے حضرت امیر معاویہ اور محابہ پر  
 علی الاعلان لعنت کرانی شروع کی، ۳۵۲ء میں قرطبی دمشق پر قابض ہو گئے، اب شیعوں کی حکومت اقیم مغرب، مصر اور  
 عراق تک پھیل گئی، ربیع الآخر ۳۵۹ء میں قاہرہ میں جامع ابن ہرک بنیاد پڑی جو در سال میں مکمل ہوئی، ۳۶۲ء میں  
 المطیع اور معز الدولہ میں اختلاف ہو گیا، معز الدولہ کا ایک غلام ملا گیا اس نے طیش میں آکر ہندو میں ایک جگہ آگ لگوا دی  
 جس سے سینکڑوں گھر جل گئے، ۳۶۳ء میں المطیع پر کالج گرا، معز الدولہ نے حکم دیا کہ وہ اپنے بیٹے الطالع اللہ  
 کے حق میں دستبردار ہو جائے چنانچہ ۲۳ ذوالقعدہ ۳۶۳ء کو اس حکم کی تعمیل کی گئی اور الطالع اللہ کو خلیفہ بنا دیا گیا۔  
 مطیع اللہ ۳۶۴ء میں فوت ہو گیا۔

(۴۳) الطالع اللہ ابراہیم بن المقدر بن المعتقد، اس کی تخت نشینی کے لیے اس کے باپ کو خلافت سے دستبردار کر دیا گیا  
 تھا، ۳۶۵ء میں رکن الدولہ بن یزید نے اپنے ممالک محروسہ کو اپنی اولاد میں تقسیم کر دیا۔ اس نے معز الدولہ کو  
 دکرمان و معز الدولہ کو رے اور اصہبان اور معز الدولہ کو جمدان اور دینور سے دیے۔ اسی سال المعز لدین اللہ شاہ  
 مصر کا انتقال ہو گیا اور اس کا بیٹا نزار بادشاہ ہوا، اس کا لقب عزیز تھا، ۳۶۶ء میں المستنصر باللہ حکم بن ناصر الدین  
 اموی بادشاہ اندلس کا انتقال ہو گیا، ۳۶۷ء میں معز الدولہ اور معز الدولہ

کامیاب ہوا اور اطاعت شہر نے اس کو اپنا ولی و مددگار کر دیا، ۳۶۸ھ میں طائے کے حکم سے بطنوں میں عبداللہ کو کام  
ایا جانے لگا، ۳۷۲ھ میں عبداللہ کو انتقال ہو گیا، ۳۷۹ھ میں طائے نے ابو نصر کو ہمارا الدولہ کا خطاب دیا، ۳۸۱ھ میں  
ہماز الدولہ نے اطاعت کو گرفتار کر لیا اور اس سے کہا اپنے بیٹے قانہ باللہ کے حق میں مخالفت سے دستبردار ہو  
جاؤ، ۳۹۳ھ میں قانہ باللہ فوت ہو گیا۔

(۳۴) القادر باللہ ابوالعباس احمد بن اسحاق المقتدر اس کو ۳۸۱ھ میں مخالفت پر بٹھایا گیا، ۳۸۷ھ میں سلطان نضر الدولہ کا  
انتقال ہو گیا، اس کا چار سالہ بیٹا تخت پر بٹھایا گیا۔ قادر باللہ نے اس کے لیے عبداللہ کا لقب تجویز کیا، ۳۹۲ھ  
میں بھاد میں زبردست شہید سی فساد ہوا، ۴۲۲ھ میں قادر باللہ انتقال کر گیا۔

(۴۵) القائم باللہ ابو جعفر عبداللہ بن القادر، اسے اس کے باپ القادر باللہ نے اپنی زندگی میں خلیفہ نامزد کر دیا تھا، ۴۵۰ھ  
میں ایک ترک سردار بایسری کی انقام سے جنگ ہوئی اور بایسری کامیاب ہوا اس نے انقام کو گرفتار کر کے خانہ بھوا  
دیا، ۴۵۱ھ میں انقام رہا ہوا اور بایسری قتل کر دیا گیا، ۴۶۷ھ میں انقام کا انتقال ہوا اس نے اپنے پرستے عبداللہ  
بن محمد کو خلیفہ نامزد کیا۔

(۴۶) المقتدی باللہ ابوالقاسم عبداللہ بن محمد بن القائم باللہ، یہ بطور ولی و خلیفہ ہوا، ۴۷۹ھ میں یوسف بن تاشفین والی مکرش  
نے مقتدی سے درخواست کی کہ جرماک اس کے قبضہ میں ہیں ان پر اس کے اقتدار کو تسلیم کر کے اس کو سلطان کا  
لقب عطا کیا جائے، مقتدی نے یہ درخواست منظور کر لی اور اس کو امیر المسلمین کا لقب عطا فرمایا، ۴۸۱ھ میں ابو یوسف بن  
مسعود بن محمد سبکی بن والی غزنی کا انتقال ہو گیا اور اس کا بیٹا جلال الدین تخت نشین ہوا، ۴۸۵ھ میں ملک شاہ بغداد  
آیا اور مقتدی سے کہا بغداد والی کر دو، مقتدی نے دس دن کی مہلت مانگی اور ان دس دنوں میں ملک شاہ کا انتقال ہو  
گیا اور یہ مقتدی کی کرامت سمجھی گئی، ۴۸۷ھ میں مقتدی کا انتقال ہو گیا

(۴۷) المستظهر باللہ ابوالعباس احمد بن المقتدی باللہ، یہ اپنے والد کی وفات کے بعد تخت پر بیٹھا، ۴۹۰ھ میں سلطان ارطغر  
سلجوقی والی ایران قتل کر دیا گیا اور سلطان برکیاروق نے اس کے تمام ممالک خود پر قبضہ کر لیا، اسی سال عیسائیوں  
نے شام کے شہر انطیہ پر قبضہ کر لیا، ۴۹۲ھ میں قرامطہ پورے اصفہان پر چھا گئے، اور اسی سال عیسائیوں نے ڈیرہ  
سال کے محاصرہ کے بعد بیت المقدس کو فتح کر لیا، اور مستر ہارسلانی کو قتل کر دیا۔ ۴۹۳ھ میں عیسائیوں نے شہر  
سروج، حمص، ادسوت اور تیسارہ پر قبضہ کر لیا، ۴۹۵ھ المستقل والی مکرش کا انتقال ہو گیا، اور اس کا بیٹا تخت نشین  
ہوا جو آخر بالحکم اللہ کا لقب یافتہ تھا، ۵۰۳ھ میں فرنگیوں نے در سال کے محاصرے کے بعد طرابلس کو فتح کر لیا،  
۵۰۳ھ میں فرانس کے بادشاہ اور ابن تاشفین والی ابلہس میں جنگ چھوڑ گئی اور مسلمانوں کو فتح ہوئی۔ ۵۱۲ھ میں  
المستظهر باللہ فوت ہو گیا۔

(۴۸) المستر باللہ ابوالنصر الفضل بن المستظهر باللہ، یہ اپنے باپ کے بعد تخت نشین ہوا، ۵۲۵ھ میں سود نے المستر  
کو گرفتار کر کے قید کر لیا، اور قرامطہ نے المستر کو قتل کر دیا۔

(۴۹) الراشد باللہ ابو جعفر منصور بن مسترشد، یہ المسترشد کے بعد جانشین ہوا، ۵۲۸ء میں سلطان مسعود کے اشارے سے اس کو معزول کیا گیا اور اس کے چچا محمد مستنصر کو مقتضی الامر باللہ کا خطاب دے کر خلیفہ مان لیا گیا، ۵۲۲ء میں اس کو قتل کر دیا گیا۔

(۵۰) مقتضی الامر باللہ ابو عبد اللہ ۵۲۳ء میں فرنگیوں نے دمشق کا محاصرہ کر دیا، نور الدین محمود بن زنگی والی حلب نے اپنے کام مقابلہ کیا اور فرنگیوں سے تمام شہر واپس لے لیا، ۵۲۴ء میں الحافظ الدین اللہ والی مصر کا انتقال ہو گیا اور اس کا بیٹا اسماعیل تخت نشین ہوا، ۵۲۷ء میں سلطان مسعود کا انتقال ہو گیا، ۵۲۳ء میں ترکان غزنو نے سلطان سنجر پر حملہ کر دیا اور تمام ملک محروسہ اس کے قبضہ سے نکل گئے، ۵۲۹ء میں والی مصر اظہار باللہ فوت ہو گیا اور مقتضی نے نور الدین زنگی سے کہا مصر پر قبضہ کرو اور اس کو الملک العادل کا خطاب دیا۔ نور الدین زنگی اس وقت دمشق کا حکمران تھا، ۵۲۸ء میں مقتضی کا انتقال ہو گیا۔

(۵۱) المستنجد باللہ ابو المظفر یوسف بن مقتضی، اس کو مقتضی نے ولی عہد نامزد کیا تھا، ۵۲۴ء میں فرنگیوں نے مصر پر حملہ کیا اور شہر بلیس پر قبضہ کر لیا اور قاہرہ کا محاصرہ کر دیا۔ سلطان نور الدین مسلمانوں کی مدد کے لیے آیا اور فرنگی ہچاک کو مرنے پر مجبور کیا، ۸ ربیع الثانی ۵۲۶ء میں مستنجد کا انتقال ہو گیا۔

(۵۲) المستنصر بامر اللہ حسن بن المستنجد باللہ، یہ اپنے باپ کے بعد تخت نشین ہوا۔ اس کے عہد میں مصر میں نور مجید کی حکومت قائم ہو گئی، اور مصر میں المستنصر کا نام خطبوں میں پڑھا جانے لگا، ۵۷۲ء میں سلطان صلاح الدین کا انتقال ہو گیا، ۵۷۵ء میں المستنصر کا انتقال ہو گیا۔

(۵۳) الناصر لدین اللہ احمد ابو العباس بن المستنصر بامر اللہ، یہ اپنے باپ کے بعد تخت نشین ہوا، یہ مذہباً شیعہ تھا، انصاری نے ایک بار علامہ ابن جوزی سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کون افضل ہے، ابن جوزی نے کہا "من کانت ابنتہ تحتہ"۔ اس جملہ کے درمیان میں، جن کی بیٹی آپ کے عقد میں تھی یعنی حضرت ابو بکر اور دوسرا سنی ہے جن کے عقد میں آپ کی صاحبزادی تھی، یعنی حضرت علیؑ ۲۲ء میں انصاری فوت ہو گیا۔

(۵۴) الظاہر بامر اللہ ابو نصر محمد بن الناصر لدین اللہ، اپنے باپ کے بعد تخت نشین ہوا، اور ۶۲۳ء میں فوت ہو گیا۔

(۵۵) المستنصر باللہ ابو جعفر منصور بن الظاہر بامر اللہ، الظاہر کے بعد تخت نشین ہوا اور ۶۲۰ء میں فوت ہو گیا۔

(۵۶) المستنصر باللہ ابو احمد عبد اللہ بن المستنصر اپنے باپ کے بعد تخت نشین ہوا، یہ عراق میں عباسیوں کا آخری خلیفہ تھا، ۶۵۵ء میں تاتاریوں نے عباسی سلطنت پر حملے شروع کر دیے، اس سال ہلاکو نے بغداد پر حملہ کر دیا، چالیس روز تک تاتاریوں نے بغداد میں مسلمانوں کو قتل کرتے رہے، لاکھوں مسلمان قتل کر دیے گئے، المستنصر کی لاش کو دفن ہونا بھی نصیب نہیں ہوا، ۶۵۷ء میں کوئی بھی خلیفہ المسلمین کے نام سے سلطان نہیں تھا، مصر میں المنصور علی بن معز والی تھا لیکن یہ کس تھا اس کا اتالیق سیف الدین تھا، ۶۵۸ء میں بھی کوئی خلیفہ نہیں تھا اور تاتاری دمشق تک پہنچ گئے تھے، ۶۶۱ء میں بھی بغداد کا تخت خلافت سے خالی تھا۔

۶۶۱ء میں الحاکم بامر اللہ ابو العباس سلطان بیبرس رکاب الظاہر کا مدد سے مصر میں خلیفہ ہو گیا، ۶۶۳ء میں سلطان

ابو عبد اللہ بن الامیر بادشاہ اندلس کو فرانس میں پہنچ حاصل ہوئی، ۶۷۲ء میں سلطان بیبرس کا انتقال ہو گیا، ۷۰۷ء میں

الحاکم بامر اللہ کا انتقال ہو گیا، اور اس کا بیٹا الحاکم بامر اللہ کا انتقال ہو گیا، اس کے نام کا خطبہ پڑھا جاتا

تھا، ۷۲۹ء میں اسکندریہ گرفتار ہونے کے بعد قید میں فوت ہو گیا، اس کے بعد اس کا حکم پھر الشرف علیہ ہوا، اور ۷۴۲ء میں فوت ہو گیا، پھر المستعد بالله علیہ ہوا اور ۷۶۳ء میں فوت ہو گیا، پھر المتوکل علی الشرف علیہ ہوا، ۸۵۷ء میں المتوکل کو گرفتار کر کے مصر میں کر دیا گیا، اس کے بعد واثق بالله علیہ ہوا، اور ۸۸۸ء میں فوت ہو گیا، اس کے بعد اس کے بھائی المستعمر بالله ذکر کیا گیا۔  
 بیت کی فتح لیکن ۹۱۱ء میں اس کو مصر میں کر دیا گیا، اس کے بعد متوکل پر تخت نشین ہو گیا، ۹۳۵ء میں المستنیر بالله اور الفضل کی سمیت کی گئی۔ ۸۱۲ء میں غیاث الدین شاہ ہندوستان نے مستعین کی خدمت میں حاضر ہو کر سلطان کا خطاب حاصل کیا، ۸۱۵ء میں مستعین کو گرفتار کر کے مصر میں کر دیا گیا اور اس کا بھائی المستعد بالله علیہ ہو گیا، ۸۲۵ء میں مستعد بالله ہو گیا، اس کے بعد المستنصر بالله بطبرہ ولی عہد نامزد ہو گیا، اور ۸۵۴ء میں فوت ہو گیا، اس کے بعد انعام بالله الشرف کی سمیت کی گئی، ۸۵۹ء میں اس کو سلطان نے قید کر لیا اور یہ ۸۶۲ء میں قید خانہ میں ہی مر گیا، اس کی مہزول کے بعد المستعید بالله علیہ ہوا اور ۸۸۴ء میں فوت ہو گیا، اس کے بعد المتوکل علی الشرف علیہ ہوا اور ۹۰۳ء میں فوت ہو گیا یہاں تک کی تفصیل ہم نے علامہ سیر علی کی تاریخ الخلفاء سے حاصل کی ہے، جس کو ہم نے اختصار سے بیان کیا ہے، اب ہم خلافت کے آخری عہد کو اردو دائرہ معارف اسلامیہ کے حوالے سے بیان کر رہے ہیں۔

تیسری صدی عیسوی سے مغرب میں ہی مسیحی غلبہ نظر آنے لگا: اسلامی دنیا کے مشرقی حصے میں بھی دو ٹوٹا ٹوٹا بہت سے ایسے ہیں جس میں اس لقب کو اختیار کر لیا تھا، جیسے سلجوق، تیموری، ترکمان، ازبک اور عثمانی حکمران (مگر ان میں بھی درہم کی اہمیت ذیل میں ہے)۔ بہت سے خود مختار امیر ایسے تھے جو اپنی رعایا سے عہد وفا داری کے جواز کے لیے اپنے مرتبہ کو خلیفہ سے منسوب کر اس سے خطاب حاصل کرنا چاہتے تھے، مثلاً جنوبی ایران میں مغلیہ پیر خاندان کے دو بادشاہ (۱۳۸۴ تا ۱۳۸۶) و (۱۳۸۶ تا ۱۳۸۷) اور اس کے بالمشین فیروز شاہ تغلق (۱۳۵۱ تا ۱۳۸۸) نے بھی یہی کیا، بلکہ کہا جاتا ہے کہ ترکیہ کے عثمانی سلطان بائزید اول (رکن بآں) نے بھی ۱۴۹۴ء میں قاہرہ کے عباسی خلیفہ سے یہ درخواست کی تھی کہ وہ اسے سلطان کا خطاب باقاعدہ رسمی طور پر عطا کرے (Geach. D. Osman Reheas: V. Hamme)۔  
 بار دوم، ۱۱۹۵ء، مگر اس روایت کے بارے میں شک کیا جاتا ہے کیونکہ جو دہویں صدی عیسوی کے ضعف آنحضرت سے اور (رکن بآں) اندلیس پر پوس و فیرو کی فتح کے بعد اس کے باپ مراد اول نے اپنے آپ کو خلیفۃ الشرف الختار (یعنی خلا کا منتخب خلیفہ) کہلوانا شروع کر دیا تھا (قریباً ۱۱۰۱ء تا ۱۱۲۲ء) اور اس کے بعد عثمانی سلاطین نے خلیفہ کا لقب اختیار کر لیا اور ان کو رعایا اور دوسرے ملکوں میں ان کے وقایع نگار یا دوسرے خط و کتابت کرنے والے لوگ ان کے اس واسطے کو تسلیم کر لیتے تھے۔ اس زمانے تک پہنچتے پہنچتے امام کے لیے قرشی ہونے کی شرط نظر انداز ہو چکی تھی اور قرآن مجید کی آیات روشنہ "ید اودانا جعلناک خلیفۃ فی الارض" (ہم نے تجھ کو زمین پر خلیفہ بنایا ہے) سے جواز حاصل کرنے کی کوشش کی جاتی تھی۔ اسی طرح دوسری آیت روشنہ "وهو الذي جعلک خلیفۃ الارض" (اور وہ ہے جس نے تجھ کو زمین پر خلیفہ بنایا ہے) سے جواز حاصل کرنے کی

کا حوالہ بھی اس زمانے کی سیاسی خط و کتابت میں براہِ پتھر آتا ہے، چنانچہ جب سلطان سلیم اول (رکن بآں) جنوری، ۱۵۱۷ء میں فاتحہ قاہرہ میں داخل ہوا اور وہاں کی عباسی خلافت کو ختم کر کے اس خاندان کے آخری خاندان سے المتوکل کو اپنے ساتھ قسطنطنیہ لے گیا تو اس وقت وہ پہلے ہی سے نہ صرف اپنے آپ کو خلیفہ کہلوانا تھا بلکہ اپنے آباؤ اجداد کو بھی جو دیگر مہر و برکت



قل گذرے تھے، خلیفہ کھوار ہوا تھا۔ ایک روایت یہ ہے کہ المتوکل نے اپنا منصب سلیم کو منتقل کر دیا تھا جس کا ذکر ....  
 Mouradgea D'Ohsson Constantine نے ۱۷۸۸ء میں کیا تھا *Tableau General de l'Empire Ottoman* (۱۷۸۸-۱۸۲۳ء تا ۲۲۹۰ء)۔ دوسرے ہم عصر مستند مصنفین نے صریح  
 فتح کا ذکر کیا ہے، ان میں سے کسی نے منصب خلافت کے اس طرح منتقل کیے جانے کا ذکر نہیں کیا (تاہم اس  
 انتقال خلافت کا امکان اس لیے ہے کہ المتوکل سلطان سلیم کی زندگی میں قسطنطنیہ میں بہ عزت و احترام رہے) سلیم کی وفات  
 کے بعد المتوکل کو مصر واپس جانے کی اجازت مل گئی تھی اور وہ وہاں اپنی وفات (۱۵۴۳ء) تک خلیفہ رہا۔ (بہر حال بیسویں صدی  
 کے آغاز تک عثمانی سلاطین ہی منصب خلافت پر فائز رہے، اگرچہ صفوی اور دوسرے ایرانی بادشاہوں نے اور  
 ہندوستان کے محل شہنشاہوں نے یا تو انھیں اپنا ہم مرتبہ تصور کیا یا حریف خیال کیا)۔ اٹھارہویں صدی عیسوی میں محل سلطنت  
 کے زوال کے بعد اسلامی دنیا میں عثمانی سلاطین بظاہر سب سے بڑے حکمران رہ گئے تھے، مگر ان کی طاقت کو بھی اپنے وطن  
 دست شمالی ہمسائے کی طرف سے خطرہ پیدا ہو چلا تھا۔ روس سے ان کی جگہ (۱۷۶۸-۱۷۷۴ء) کے بعد انھیں بکراؤ  
 کے شمالی ساحل و اسے علاقوں کو روس کے حوالے اور قریم کے تاتاریوں کی خود مختاری کو تسلیم کرنا پڑا۔ اس پر کمیتران  
 دوم نے عثمانی مملکت کی حدود میں رہنے والے ان عیسائیوں کی سرپرستی کا دعویٰ کیا، جو راسخ العقیدہ کلیسا کے پیرو تھے  
 مگر عثمانی وکلاء نے مختار نے، جنھوں نے کوچک قینارجہ کا صلنامہ ۱۷۷۴ء میں مکمل کیا، خلیفہ کے خطاب سے فائدہ  
 اٹھاتے ہوئے اسی قسم کا دعویٰ سلطان کی طرف سے بھی پیش کر دیا کہ مسلمان جہاں بھی ہیں ان پر سلطان کا مذہبی اقتدار  
 تسلیم کیا جائے؛ چنانچہ صلنامے میں ایک دفعہ بڑھادی گئی جس کی رو سے خلیفہ المسلمین کا مذہبی اقتدار ان تاتاریوں  
 پر تسلیم کر لیا گیا جو دنیوی حیثیت سے اسے اپنا بادشاہ تسلیم نہیں کرتے تھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں خلیفہ  
 اسی طرح مسلمانوں کا مذہبی پیشوا سمجھا جانے لگا جس طرح کہ یورپ تمام عیسائیوں کا مذہبی پیشوا ہے اور اس کا روحانی  
 اقتدار اس کے سب ہم مذہبوں پر ہے، خواہ بطور سلطان ترکیہ وہ اس کی دنیوی حکمرانی اور سیاسی اقتدار کے تابع  
 ہوں یا نہ ہوں۔ عثمانی سلاطین کو خود بھی اپنے اس منصب کا احساس تھا اور سلطان عبد الحمید ثانی (۱۸۷۶ء تا ۱۹۰۹ء) کے  
 زمانے میں تراخیں (تمام عالم اسلام کا) خلیفہ تسلیم کیے جانے پر زور دیا گیا اور ان کے عہد میں جو آئین نشر کیا گیا اس  
 میں اس بات کی تائید کی گئی کہ "اعلیٰ حضرت سلطان خلیفہ کی حیثیت سے اسلام کے محافظ (حامی) اور علمبردار ہیں"۔  
 سلطان عبد الحمید نے اسلامی دنیا کے مختلف حصوں میں اپنے سفیر بھیجے تاکہ خلیفہ المسلمین کی حیثیت سے جلد مسلمان  
 عالم کی طرف سے تنظیم و تکریم حاصل کی جائے اور یہ کوشش کسی حد تک بار آور بھی ہوئی، کیونکہ بسن منکر اور صاحب  
 مسلمانوں نے (خاص طور سے ان ارباب علم نے جو اسلامی دنیا میں یورپی طاقتوں کے بڑھتے ہوئے اثر سے  
 پریشان تھے) یہ تسلیم کیا کہ صرف ترکیہ ہی ایک ایسی خود مختار مسلم سلطنت ہے جس کا دنیا میں احترام باقی ہے۔  
 سلطان عبد الحمید کو داخلی طور پر اپنے ہی ملک کے اصلاح پسندوں اور تہذیب پسندوں کی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا۔  
 جب ۱۹۰۹ء میں اسے تخت سے اتارا گیا تو ترکیہ کے معاملات ایسی تہذیب پسند جماعت کے ہاتھوں میں آ گئے  
 جو حکومت کی دینی اساس ہی کے قائل نہ تھے، نومبر ۱۹۰۸ء میں ترکیہ ایک جمہوریہ بن گیا۔ خلیفہ کا ہمیشہ سلطان  
 دنیوی اختیار و اقتدار چھین لیا گیا۔ *Marfat.com* اس مہینے میں خلیفہ (یا سلطان) کے

کے منصب کی کیا نسبت ہوگی، مارچ ۱۹۷۳ء میں اس منصب کیبے ضرورت قرار دے دیا گیا اور خلافت میں ختم ہوگئی۔ لہ  
**تمام مسلمانوں کے لیے ایک سربراہ ہونے کی بحث** | ہمارے فقہاء اور علمائین نے تمام عالم اسلام کے  
 یہ ایک غلیظ مقرر کرنے کو واجب کہا ہے لیکن حقیقت میں خلافت صرف تیس جہری تک قائم رہی اس کے بعد ملوک اور طاہین علیہ کے نام سے حکومت کرتے رہے  
 ۱۳۴ھ تک تمام عالم اسلام کا ایک سربراہ تھا، ۱۳۴ھ کے بعد عبدالرحمان بن معاویہ الاموی الروانی نے اندلس میں اپنی اگلی حکومت  
 قائم کر لی اور علی طور پر تمام عالم اسلام کا ایک سربراہ نہیں رہا، ۳۲۵ھ میں خلافت کے تین دعویدار تھے، اندلس میں عبدالرحمن  
 زہاکی، ہندو میں راعی باشرا اور قروان میں مہدی، ۵۶۹ھ میں ہندو میں غلام عباسیہ کا خاتمہ ہو گیا، اور ۹۰۳ھ میں مصر سے بھی  
 غلام عباسیہ کا خاتمہ ہو گیا، اندونیا میں نام کے غلام بھی نہ رہے، دنیا کے مختلف علاقوں میں مسلمانوں کی الگ الگ حکومتیں  
 قائم تھیں، اگر یہ کہا جائے کہ تمام عالم اسلام میں ایک سربراہ کو مقرر کرنا واجب ہے تو ۱۳۴ھ کے بعد تمام مسلمانوں کو اجتماعی طور  
 پر مطہیت میں ہندو ماننا پڑے گا، جو ملکہ ایک غلیظ مقرر کرنے کے وجہ کے قائل ہیں ان کو بھی یہ مشکل چینی آئی کہ جب  
 چھٹی صدی ہجری میں ہاکو نے ہندو کو تاراج کر دیا اور خلافت عباسیہ کا خاتمہ کر دیا تو پھر خلافت نہ ہونے سے تمام  
 دنیا کے مسلمان منصبیت کے مرتکب قرار پائے۔

حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کو آسان اور ہر ذمہ کے مسلمانوں کے لیے قابل عمل  
 بنایا ہے، اور تمام عالم اسلام کا ایک سربراہ مقرر کرنا بے حد دشوار اور ناقابل عمل ہے، جب مسلمانوں کی جغرافیائی سرحدیں  
 محدود اور سٹی ہوئی تھیں اس وقت تک تو ان کا ایک فرمان روا کے تابع ہو کر رہنا ممکن تھا، لیکن جب اسلام کی سرحدیں مشرق  
 اور مغرب میں پھیلیں تو ان تمام ریاستوں کو علی طور پر ایک امیر کے ماتحت رکھنا ممکن نہ رہا، یہی وجہ ہے کہ ۱۳۴ھ میں  
 مغرب میں عبدالرحمان اموی نے الگ حکومت قائم کر لی، اور خلافت عباسیہ کے دوران ہی دمشق، طرابلس، خراسان، مصر اور  
 ہندوستان وغیرہ میں آزاد ریاستیں قائم ہو گئیں یہ علی طور پر بالکل آزاد اور خود مختار ریاستیں تھیں صرف رسمی طور پر زمین یا پیش  
 تبرک وغیرہ پر روانہ تقرریاں بھی تھیں اور اچھی صدی ہجری کے بعد یہ رسم بھی ختم ہوگئی۔

بہر خطہ زمین میں مسلمانوں کا جماعت کے ساتھ رہنا اور ایک امیر کے ماتحت رہنا لازم ہے۔  
 اسلام نے مسلمانوں کو اجتماعی احکام دیے ہیں ان کا تقاضا یہ ہے کہ مسلمانوں کی ریاست ہو اور اس میں اجتماعی احکام  
 نافذ کیے جائیں مثلاً جب اور عبد قائم کرنا، یا جماعت نماز ادا کرنا، اور سے زکوٰۃ وصول کر کے اس کو مستحقین پر صرف کرنا،  
 عدل اور انصاف کے قیام کے لیے حکام اور قاضیوں کا تقرر کرنا، حدود، قصاص اور تعزیرات کا نظام قائم کرنا، مسلمانوں  
 کے ملک کی سرحدوں کا تحفظ کرنا اور وقت ضرورت چاہ کرنا، اس وجہ سے یہ مقرر ہی ہے کہ مسلمان دنیا کے جس خطہ میں بھی  
 آباد ہوں ان کا ایک امیر ہو اور اس خطہ کے تمام مسلمان اجتماعی احکام اس امیر کی امارت میں ادا کریں۔  
 قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لے اور دواۓ سعادت اسلام ج ۱۱ ص ۹۹۷-۹۹۸، مطبوعہ پنجاب دانش گاہ لاہور، ۱۳۹۵ھ

يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
واولي الامر منكم (النساء ۵۹/۴)  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم قال من اطاعنی فقد اطاع اللہ  
ومن عصانی فقد عصی اللہ ومن اطاع  
امیری فقد اطاعنی ومن عصی امیری  
فقد عصانی۔ ۱۰

عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قال: الا کلکم راع  
وکلکم مسئول عن راعیتہ فالامام الذی  
علی الناس راع وهو مسئول عن راعیتہ  
والرجل راع علی اہل بیتہ وهو مسئول  
عن راعیتہ والمرأۃ راعیۃ علی اہل بیت  
زوجہا وولدہا وهو مشولۃ عنہم وعبد  
الرجل راع علی مال سیدہ وهو مشول  
عنہ الا فکلکم راع وکلکم مسئول  
عن راعیتہ۔ ۱۱

اس حدیث کرامت میں بھی رعایت کیسے ہے۔ ۱۲

عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اسمعوا واطيعوا  
وان استعمل علیکم عبد حبشی مکان

اسے ایمان والوں کی اطاعت کرو، رسول اللہ کی  
کرو اور ان کی جگہ میں سے ماحبان امر ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے میری اطاعت  
کی، اس نے اللہ کی اطاعت کی، اللہ جس نے میری نافرمانی  
کی، اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اللہ جس شخص نے میرے  
امیر کی اطاعت کی، اس نے میری اطاعت کی، اللہ جس نے  
میرے امیر کی نافرمانی کی، اس نے میری نافرمانی کی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: منوتم میں سے  
ہر شخص حاکم ہے اور ہر شخص سے اس کی رعایت کے بارے  
میں پرسش ہوگی، پس امیر لوگوں کا حاکم ہے اور اس  
سے اس کی رعایت کے متعلق پرسش ہوگی، اللہ مرد اپنے مال  
کا حاکم ہے اور اس سے اس کی رعایت کے متعلق پرسش ہوگی  
اور عورت اپنے خاوند کے گھر اور اس کے بچوں کی حاکم  
ہے اور اس سے ان کے بارے میں پرسش ہوگی، اللہ  
لوگ اپنے مالک کے مال میں حاکم ہے اور اس سے اس  
کے بارے میں پرسش ہوگی، منوتم میں سے ہر شخص حاکم  
ہے اور ہر شخص سے اس کی رعایت کے بارے میں پرسش  
ہوگی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو اور اطاعت  
کرو، محلہ تم پر ایک حبشی غلام کو حاکم بنا دیا جائے جس کا

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، مسند بخاری ۲/۵۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

۱۱۔ مسند بخاری ۲/۵۰، ۱۱۰۔

۱۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، مسند مسلم ۱/۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت۔

حدیث



البزار والطبرانی فی الاوسط وفیه خلیل  
بن دعلج وهو ضعیف۔

جاہلیت کی موت مرا، اس حدیث کو امام بزار اور امام طبرانی  
نے اوسط میں روایت کیا ہے، اور اس کا ایک مادی خلیل  
بن دعلج ضعیف ہے۔

عن عبد اللہ قال اذا كنتم ثلاثۃ فی سفر فامروا علیكم  
احدكم سوا الطبرانی ورجال الصحیح  
قرآن مجید، احادیث اور آثار صحابہ سے یہ واضح ہو گیا کہ مسلمان دنیا کے جس خطہ میں بھی آباد ہوں ان پر یہ لازم ہے  
کہ وہ جماعت کے ساتھ وابستہ رہیں اور کسی ایک شخص کو اپنا امیر بنالیں اور اجتماعی معاملات میں امیر کے احکام کے پابند  
ہوں، بشرطیکہ وہ احکام شریعت کے خلاف نہ ہوں، قرآن مجید کی کسی آیت اور کسی حدیث صحیح میں یہ حکم نہیں ہے کہ تمام دنیا  
کے مسلمانوں پر ایک امیر کی بیعت کرنا اور اس کی اطاعت کرنا لازم ہے، خلافت نبوت کا معاملہ الگ ہے اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس کی تحدید تیس سال کے ساتھ فرمادی ہے، اس وقت دنیا میں انچائیس اسلامی ملک ہیں اور  
اکثر و بیشتر اسلامی ملکوں کی جغرافیائی سرحدیں ایسی ہیں جن کے درمیان بحری، بری اور فضائی قسم کا رابطہ نہیں ہے، براعظم  
یورپ، براعظم افریقہ، شرق اوسط اور شمالی اور جنوبی ایشیا کے مختلف ٹکڑوں میں اسلامی ممالک اس طرح بکھرے ہوئے  
ہیں ان کے درمیان جغرافیائی وحدت ممکن نہیں ہے اور یہ کہنا کہ ان تمام اسلامی ملکوں کا ایک خلیفہ ہونا واجب ہے، ان  
کی ایک کرنسی ہو، ایک فوج ہو اور ان کے تمام داخلی اور خارجی مسائل ایک امیر کی پالیسی کے مطابق ہوں، اس لیے  
دنیا کے تمام اسلامی ملکوں پر واجب ہے کہ وہ اپنی اپنی حکومتوں کو توڑ دیں اور اپنے امراء کو معزول کر دیں اور تمام دنیا کے  
مسلمان اسلامی ملکوں کا ایک خلیفہ منتخب کریں، وہ تمام دنیا کے مسلمان فرض کے تارک اور حرام کے مرتکب ہوں گے،  
اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ ۱۳۴ کے بعد سے لے کر اب تک تمام امت مسلمہ معصیت اور فحالت پر مجتہ رہی ہو،  
یہ چیز بدائشہ بالکل ہے، تمام دنیا کے مسلمانوں اور تمام اسلامی ریاستوں کا ایک خلیفہ یا امام کے زیر حکومت رہنا بے حد و ثلہ  
مافوقا ہے، اور اسلام کے تمام احکام آسان اور قابل عمل ہیں۔

اسلام دین البیر ہے | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج رماندا: (۲)  
وما جعل علیکم فی الدین من حرج رحب: (۱)  
اللہ تعالیٰ تم پر تسنگی کرنا نہیں چاہتا۔  
اللہ تعالیٰ نے دین میں تم پر کوئی تسنگی نہیں کی۔  
ان کے علاوہ اور بھی متعدد آیات میں حرج کی نفی کی گئی ہے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

۱۔ مائتہ فی الدین علی بن ابی بکر البیہقی مؤلف ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۲، مطبعہ دار الکتب العربیہ، بیروت، ۱۴۰۲ھ

marfat.com

جلد خامس

وسم قال ان الدين يسر ولن يشاء الدين احد الا غلبه - ۱

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین آسان ہے جس شخص بھی دین پر غالب آئے گی کہ کوشش کرے گا (بہاں طور کہ آسان طریقہ کو چھوڑ کر مشکل اختیار کرے) دین اس پر غالب آجائے گا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے نیز اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال لہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانما یبغثکم میسرین ولہم تبعثوا معسرین - ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا تم لوگوں کے لیے آسانی پیدا کرنے کے لیے بھیجے گئے ہو اور ان کے مشکل میں ڈالنے کے لیے نہیں بھیجے گئے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے بلکہ ان کے علاوہ اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن سعید بن ابی بردۃ قال سمعت ابی قال بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم بی و معاذ بن جبل الی الیمن فقال یسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنکرا وتطاعا - ۳

سعید بن ابی بردہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد (حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ) سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ بن جبل کو یمن بھیجا اور فرمایا (لوگوں کے لیے) آسانی کرنا، (انہیں) مشکل میں نہ ڈالنا اور ان کو (متنفر و کرا اور) آپس میں) موافقت کرنا۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی موسیٰ قال کان رسول اللہ صلی

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ دار محمد امجد المصنف کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۹۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ دار محمد امجد المصنف کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۸۲، ۲۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۶۳، مطبوعہ دار محمد امجد المصنف کراچی، ۱۳۸۱ھ

۶۔ امام ابو حنیفہ محمد بن حجاج قشیری متوفی ۲۴۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۸، مطبوعہ دار محمد امجد المصنف کراچی، ۱۳۶۵ھ

اللہ علیہ وسلم اذا بعث احدا من اصحابہ  
فی بعض امر قال بشرا ولا تنفروا ویسروا  
ولا تعسروا۔ ۱

امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم انها كانت تقول قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سددوا وقاربوا ویسروا  
عن بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان خیر دینکم ایسرہ ان خیر دینکم  
ایسرہ ان خیر دینکم ایسرہ۔ ۲

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة انها قالت ما خیر ما سول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بین امرین الا اخذ ایسرہما  
مالہ یکن اثما فان کان اثما کان ابعد  
الناس منہ۔ ۳

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں سے کسی کو  
کو اپنے کسی کام کے لیے بھیجتے تو فرماتے: ہر گز  
کو (خوشخبری دینا، متغیر نہ کرنا، آسانی کرنا اور مشکل میں دھکا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نفعیہ حضرت عائشہ رضی اللہ  
عنها بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
درست اور ٹھیک ٹھیک کام کرو اور آسانی کرو۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا بہترین دینی عمل وہ  
ہے جو سب سے زیادہ آسان ہو تمہارا بہترین دینی عمل وہ ہے  
جو سب سے زیادہ آسان ہو تمہارا بہترین دینی عمل وہ  
ہے جو سب سے زیادہ آسان ہو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب  
بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو کاموں میں سے کسی  
ایک کا اختیار دیا جاتا تو آپ اس پر عمل کرتے جو زیادہ آسان  
ہوتا بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، اگر وہ گناہ ہوتا تو آپ اس سے  
سب سے زیادہ بچنے والے تھے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے شیخ نیز اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ان کے علاوہ  
اس حدیث کو امام مالک نے بھی روایت کیا ہے شیخ  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۲، مطبوعہ نذیر محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۶ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ " " مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۸، ج ۵ ص ۳۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰۳، ج ۲ ص ۱۰۰۳، مطبوعہ نذیر محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۹۸ھ

۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۵۶، مطبوعہ نذیر محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۶ ص ۲۲۳، ج ۱ ص ۱۱۹، ج ۲ ص ۱۸۲، ج ۳ ص ۱۳۰، ج ۴ ص ۸۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۷۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۲۴۶ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت





## اسلامی ملکوں کی ایک فیڈریشن کا استخسان اور استحباب | قرآن مجید کی متعدد آیات اور بکثرت احادیث صحیحہ سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول

صلی اللہ علیہ وسلم نے امت مسلمہ پر مشکل اور دشوار احکام کے لاگو کرنے سے منع فرمایا ہے اور سہل اور آسان احکام لاگو کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ کہ دین اسلام آسان اور سہل ہے، اس میں وسعت، کشادگی اور گنجائش ہے، مشکل اور دشواری نہیں ہے اور تمام عالم اسلام کے لیے ایک خلیفہ کے مقرر کو فرض اور واجب قرار دینا انتہائی مشکل اور دشوار ہے اور آج کی دنیا میں عملی طور سے تقریباً ناممکن ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ دوسری صدی کے بعد سے اب تک تمام امت مسلمہ محیث اور گمراہی پر جمع رہی ہو، البتہ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ تمام ممالک اسلامیہ کی ایک فیڈریشن بنالینا اور ایک اسلامی بلاک قائم کرنا مستحسن اور مستحب ہے اور اگر تمام ممالک اسلامیہ کی ایک فیڈریشن بن گئی تو یہ خلافت راشدہ کے قریب تر ہوگی اور یہ کچھ ایسا مشکل بھی نہیں ہے، اس کے لیے تمام اسلامی ملکوں کے وزراء خارجہ کو مل کر کوشش اور جدوجہد کرنی چاہیے اس سے تمام اسلامی ممالک کو قوت حاصل ہوگی، مسلمانوں کی وحدت کا ظہور ہوگا اور واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا (آل عمران ۱۰۳) تم سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ لو اور متفرق نہ ہو، کا منشاء پورا ہوگا، لیکن تمام عالم اسلام کے لیے ایک سربراہ اور ایک حاکم کا فرض اور واجب ہونا، قرآن اور حدیث میں کہیں مخصوص نہیں ہے اور جس چیز کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض اور واجب نہ کیا ہو اس کو فرض اور واجب قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

**تمام عالم اسلام کے لیے ایک خلیفہ مقرر کرنے کے وجوب کے دلائل کا جائزہ** | علامہ تفتازانی

اس بات پر اجماع ہے کہ امام کا مقرر کرنا واجب ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ اللہ پر واجب ہے یا مخلوق پر اور یہ وجوب دلیل سمعی سے ہے یا دلیل عقلی سے، اور مذہب یہ ہے کہ یہ مخلوق پر دلیل سمعی سے واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص مر گیا اور اس نے اپنے زمانے کے امام

من مات ولم يعرف امام زمانه

کو نہیں پہچانا وہ جاہلیت کی موت مرا۔

فقد مات میتة جاهلیة۔

علامہ تفتازانی کا اس حدیث سے استدلال کرنا چند وجوہ سے صحیح نہیں ہے اول قرآن لیے کہ یہ الفاظ کسی حدیث میں نہیں ہیں، البتہ اس کے قریب قریب دوسری احادیث ہیں لیکن ان میں امام زمان کا لفظ نہیں ہے اور تمام عالم اسلام کے ایک خلیفہ کے ثبوت کے لیے امام زمان کا لفظ ضروری ہے، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس حال

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مات وليس فی

میں فوت ہوا کہ اس کی گردن میں کسی کی بیعت نہ ہو

عنقه بیعة مات میتة جاهلیة۔

۱۔ علامہ سعد الدین سعد بن طبر تفتازانی مترقی ۷۹۱ھ، شرح عقائد ص ۱۰۴ مطبوعہ مطبعہ رحیمیہ در بند سہارنپور

۲۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج کثیر مترقی ۷۹۱ھ، المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

وہ باطنیت کی موت مرا۔

حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں :

وَعَنْ مَعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ إِمَامٍ مَاتَ  
مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةٍ وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ مَاتَ وَلَيْسَ  
فِي عُنُقِهِ يَبِيعَةُ مَاتَ مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً  
رواه الطبراني في مسندهما ضعف

حضرت عابدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بقیہ امام کے ساتھ جاوے گا وہ میرا وارث ہے۔

عن أبي الدرداء قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من أصبح ليس لأمير  
جماعة عليه طاعة بعثه الله يوم القيمة  
من مائة جاهلية مرداة الطبراني و  
فيه عمر بن أوسية وهو متروك

حضرت ابو ذرؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نے اس حال میں صبح کی اس پر ایسہ جماعت کی اطاعت نہیں کی، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو زمانہ جاہلیت میں رہے والوں سے اٹھائے گا، اس حدیث کی سند میں ایک کسبِ معین راوی ہے۔

ابن احادیث میں سے امام مسلم کی روایت صحیح ہے لیکن اس میں امام زمان تو کجا امام کا لفظ بھی نہیں ہے، باقی جہاں کی روایات میں امام کا لفظ ہے لیکن وہ ضعیف احادیث ہیں اگرچہ صرف امام کا لفظ بھی مفید دعا نہیں ہے۔

علامہ شمس الدین خیالی، زبیر بھٹ، حدیث سے علامہ تفتازانی کے استدلال کو مسترد کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس حدیث میں امام سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، کیونکہ ائمہ ثقہؒ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا: اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا۔ ”میں تم کو لوگوں کا امام بنانے والا ہوں“ اور یہاں امامت سے نموت مراد ہے بلکہ لہذا اس حدیث سے خلافت پر استدلال نہ ہو سکا۔

علامہ عبدالحکیم بنیاکوٹی اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مضمون یہی ہے کہ کتاب ہے اگر کسی زمانہ میں امام ہو اور پھر کوئی شخص اس امام کو نہ پہچانے تو وہ جاہلیت کی مرتبہ مرا۔

١٤٠٠ حافظه الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ۵ ج ۲۱۸، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ

" " " " مجموع الزوائد ج ٥ ص ١٩

۳۔ علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن خلیفہ قادری مدظلہ العالی نے ۸۷۰ھ مطابق ۱۴۶۷ء میں "طیغ و ملیح" پر مبنی مکتبہ  
 ۴۔ مولانا عبدالحمید سیالکوٹی مدظلہ العالی نے ۱۰۶۷ھ مطابق ۱۶۵۷ء میں "امع الاحیاء" پر مبنی مکتبہ "کتبہ اسلامیہ کوئٹہ" ۱۳۹۰ھ



علامہ تفتازانی اپنی بحث کے اخیر میں لکھتے ہیں:

تمام عالم اسلام کے لیے ایک حلیہ کے تقرر کے وجہ پر یہ اعتراض ہوگا کہ خلافت کی مدت تو تیس سال ہے (جیسا کہ سنن ابوداؤد میں ہے) اور اس حدیث کے مطابق خلفاء راشدین کے بعد کارنامہ حلیہ سے خالی ہوگا اور اس سے تمام امت کا معصیت میں مبتلا ہو کر لازم آئے گا کہ اور ان کی موت جاہلیت کی موت ہوگی، جس امر کے جواب میں یہ کہیں گے کہ حدیث میں خلافت سے خلافت کا طرہ مراد ہے، یا پھر حدیث میں خلافت کی مدت بیان کی گئی ہے اور امامت کی مدت بیان نہیں کی اور امامت خلافت سے عام ہے، البتہ پرشیدہ کی اصطلاح ہے، لیکن جب خلفاء عباسیہ کے بعد خلفاء باقی نہیں رہے تو پھر حلیہ کے تقرر کے وجہ پر اشکال زیادہ قوی ہو جائے گا۔

علامہ تفتازانی نے شرح منامہ میں بھی اس مسئلہ پر بحث کی ہے، لکھتے ہیں:

اگر یہ کہا جائے کہ اگر امام کو مقرر کرنا واجب ہو تو یہ لازم آئے گا کہ امامت مسلمہ نے بکثرت احوال میں واجب کو ترک کیا ہو کیونکہ امام کے لیے جو صفات واجب ہیں ان صفات کا حامل امام اکثر احوال میں نہیں رہا۔ خاص طور پر دولت عباسیہ ختم ہونے کے بعد، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، میرے بعد خلافت تیس سال رہے گی پھر ایک دوسرے کو کاٹنے والے بادشاہ ہو جائیں گے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بعد خلافت ختم ہوگئی، اور حضرت مسعودیہ اور ان کے بعد کے حکمرانوں کو امام مراد تھے، اللہ اب یہ لازم آیا کہ اکثر احوال میں امت نے واجب کو ترک کر دیا اور واجب کو ترک کرنا معصیت اور گمراہی ہے اور یہ امت اگر اپنی پرچہ نہیں ہو سکتی۔ اسی اعتراض کا جواب یہ ہے کہ امت کا گمراہ ہونا تب لازم آتا جب یہ امت اپنی قدرت اور اقتدار سے حلیہ کے تقرر کو ترک کر دیتی، وگرنہ عجز اور اضطراب سے اور جو حدیث پیش کی ہے اولیٰ قرونہ میں مراد ہے ثانیاً اس میں یہ احتمال ہے کہ حدیث میں خلافت سے خلافت کا طرہ مراد ہو۔ علامہ تفتازانی کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ علامہ تفتازانی نے حلیہ کے تقرر کے وجہ پر جس حدیث سے استدلال کیا ہے من مکت و لہ یعرف امامہ من مکتہ ففہ مات حیتہا علیہ اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے اور اس کے برخلاف جس حدیث کو علامہ تفتازانی نے عبر واحد قرار دے کر اس کی تاویل کی ہے وہ حدیث صحیح ہے جو جامع ترمذی، سنن ابوداؤد اور مسند احمد میں موجود ہے، حضرت سفیانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلافت نبوت تیس سال رہے گی پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا اپنا ملک مطلق کر دے گا۔ تہ اسی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ تیس سال خلافت کے بعد حکومت ہوگی، اس لیے اس حدیث میں یہ تاویل کرنا صحیح نہیں ہے کہ تیس سال کی خلافت، خلافت کا طرہ مراد ہے اس کے بعد خلافت فیہ کا طرہ ہے کیونکہ حدیث صحیح میں یہ تصریح ہے کہ تیس سال کے بعد حکومت ہوگی نہ کہ خلافت فیہ کا طرہ۔ علامہ تفتازانی اور ہمارے دیگر علماء اور محققین نے تقرر حلیہ یا نصب امام کے وجہ پر جو دلائل پیش کیے ہیں ان کا ذکر کیا جا چکا ہے، اس سلسلہ میں صحیح مسلم کی ایک حدیث سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے:

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح منامہ ص ۱۰۷-۱۰۸، مطبوعہ مطبعہ رحیمیہ دہلی۔

۲۔ شرح المقاصد ص ۲۲۵، مطبوعہ دار المعارف الشافعیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ابویہم للخلیفتین فاقتلوا الاخر منهما۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو خلیفوں کی بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خلیفہ کا ایک ہونا ضروری ہے، اسی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو باغی قرار دیا اور ان سے جنگ کی، لیکن خلیفہ کا ہونا ابتدائی تیس سال میں ضروری تھا، اور تیس سال گزرنے کے بعد خلافت ختم ہو گئی اور ملکیت کا دور آ گیا۔

### قرآن مجید کی روشنی میں ملکیت کا حکم

قل اللہ مالک الملك توئی الملك من تشاء و تنزع الملك ممن تشاء و تعز من تشاء و تذل من تشاء ط بیدک الخیر۔ (آل عمران: ۲۶)

آپ کہیے: اے اللہ ملک کے مالک تو جس کو چاہے ملک دے اور جس سے چاہے ملک چھین لے، تو جس کو چاہے عزت بخشے اور جس کو چاہے ذلیل کر دے، بھلائی تیرے ہی ہاتھ میں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ملکیت کے لیے دعا کی تلقین کی ہے اور ملکیت کو خیر قرار دیا ہے۔ آل ابراہیم کو اللہ تعالیٰ نے ملک عطا کیا اور اس کو اپنے احسانات میں سے شمار فرمایا۔

بے شک ہم نے آل ابراہیم کو کتاب اور حکمت عطا فرمائی اور ہم نے ان کو ملک عظیم عطا فرمایا۔

فقد اتینا آل ابراہیم الکتاب والحکمت و اتینا ہم ملکاً عظیماً۔ (نساء: ۵۴)

حضرت سلیمان علیہ السلام نے رسول ملک کے لیے دعا کی:

قال رب اغفر لی و ہب لی ملکاً لا یتنبی لاحد من بعدی۔ (ص: ۳۵)

حضرت سلیمان نے کہا اے میرے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسا ملک عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کو سزاوار نہ ہو۔

خبر اسرائیل نے اپنے نبی سے بادشاہ کے لیے درخواست کی کہ: اذ قالوا لنبی لهم ابعث لنا ملکاً یقاتل فی سبیل اللہ۔ (بقرہ: ۲۴۶)

جب انہوں نے اپنے نبی سے کہا ہمارے لیے ایک بادشاہ بھیج دیجئے جو اللہ کی راہ میں قتل کرے اور یاد رکھو جب حضرت موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا تھا: اللہ کی اس نعمت کو یاد کرو جو اس نے تم کو عطا کی تھی، اس نے تم میں ہی پیدا کیے اور تم کو یاد دلا دیا۔

واذ قال موسیٰ لقومہ اذکروا نعمت اللہ علیکم اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم ملوکاً۔ (مائیدہ: ۲۰)

بیرم:

واللہ یشوقی ملکہ من یشاء واللہ واسع

علیم

(بقرہ ۱۵، ۲۴)

اور اللہ تعالیٰ اپنا ملک (بادشاہت) جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ وسعت رکھتا ہے اور علم والا ہے۔

قرآن مجید کی ان آیات سے واضح ہوتا ہے کہ ملکیت اور بادشاہت، جی حکومت کا ایک جائز اور صحیح طریقہ ہے۔ ملکیت کے متعلق احادیث

امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں:

عن سفینۃ قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم: خلافت النبوة ثلاثون سنة

ثم یشوقی اللہ الملک من یشاء۔ ۱۵

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن سفینۃ الخلافة فی امتی ثلاثون سنة

ثم ملک بعد ذلك۔ ۱۶

اس حدیث کہ امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

بیرم امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابی بکر قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم خلافت نبوة ثم یشوقی اللہ تبارک

وتعالی الملک من یشاء۔ ۱۸

اور امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن حذیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم تكون النبوة فیکھ ما شاء اللہ ان

تكون ثم یرفعها اذ شاء ان یرفعها ثم تكون

خلافة علی منهاج النبوة فتكون ما شاء اللہ

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خلافت نبوت کے تیس

سال ہیں پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا ملک عطا فرما دے گا۔

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری

امت میں خلافت تیس سال ہوگی اس کے بعد ملکیت ہوگی۔

۱۷

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبوت کی خلافت ہوگی،

پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا ملک عطا فرما دے گا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سبب تک اللہ چاہے گا

تم میں نبوت سے لے کر پھر جب اللہ تعالیٰ چاہے گا

نبوت کو اٹھائے گا، پھر جب تک اللہ چاہے گا منہاج

۱۔ امام ابو داؤد سیمان بن اشعث ترمذی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۸۳، مطبوعہ مطبعہ نمینائی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی ترمذی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۳، مطبوعہ دار الفکر دار کتبات تجارت کتب کراچی

۳۔ امام احمد ابن حنبل ترمذی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۱، ۲۲۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام علی شوقی بن حام الدین ہندی بریل پوری ترمذی ۹۰۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۸۷، مطبوعہ مکتبہ الرسالہ بیروت، ۱۳۰۵ھ

۵۔ امام احمد ابن حنبل ترمذی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۲۲۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

ان تكون ثم يرفعها اذا شاء الله ان يرفعها  
ثم تكون ملكا عاضا فيكون ما شاء الله ان  
يكون ثم يرفعها اذا شاء ان يرفعها ثم تكون  
ملكاً جبرية فتكون ما شاء الله ان تكون  
ثم يرفعها اذا شاء ان يرفعها ثم تكون  
خلافة على منهاج النبوة - ۱

نبوت پر خلافت سے ملے گی، اور جب اللہ تعالیٰ چاہے گا  
خلافت کو اٹھائے گا، پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا  
ایک دوسرے کو کاشنے والے بادشاہ ہوں گے، پھر  
جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا بادشاہت کو اٹھائے گا،  
پھر جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا جبری حکومت ہوگی،  
(مثلاً متغلب حاکم یا مارشل لار) پھر جب تک اللہ تعالیٰ  
چاہے گا جبری حکومت کو اٹھائے گا اور پھر منهاج نبوی  
پر خلافت ہوگی۔

ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ خلافت کی مدت تیس سال ہے اور اس کے بعد ملکیت قائم ہوگی، رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ملکیت کو اللہ تعالیٰ کا عطیہ قرار دیا ہے اور یہ حدیث اس کی مشروعیت کی واضح دلیل ہے۔  
حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن ابی الدرداء قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان الله يقول انا الله لا اله الا  
انا مالك الملوك وملك الملوك قلوب  
الملوك بيدى وان العباد اذا اطاعوني  
حولت قلوب ملوكهم بالوافة والرحمة  
وان العباد اذا عصوني حولت قلوبهم  
عليهم بالسخط والنقمة فساموهم  
سوء العذاب فلا تشغلوا انفسكم بالدعاء  
على الملوك ولكن اشغلوا انفسكم بالذكر  
والتضرع اكنفكم ملوككم رواه الطبراني  
في الاوسط وفيه ابراهيم بن راشد  
وهو متروك - ۲

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:  
میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں، میں  
بادشاہ ہوں کا مالک ہوں اور بادشاہوں کا بادشاہ ہوں،  
بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں، بندے جب  
اطاعت کرتے ہیں تو میں ان کی طرف بادشاہوں کے دل  
رحمت اور شفقت کے ساتھ متوجہ کر دیتا ہوں اور جب  
بندے میری نافرمانی کرتے ہیں تو میں بادشاہوں کے  
دلوں میں ان کے خلاف غصہ اور غضب بھرتا ہوں اور  
پھر وہ ان کو برا عذاب پہنچاتے ہیں، لہذا بادشاہوں کو  
بدو مانہ و بد بگاہ و زاری اور ذکر میں مشغول رہو میں تم  
کو بادشاہوں سے کفایت کروں گا۔ اس حدیث کو  
امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اس کا ایک  
راوی ضعیف ہے۔

علامہ ابن حجر مکی بیان کرتے ہیں:

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ۲ ص ۲۶۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ  
۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۴۵۰ھ، مجمع الزوائد ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

جلد خاص

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول هذا الامر نبوة ورحمة ثم يكون خلافة ورحمة ثم يكون ملكا ورحمة ثم يكون امارۃ ورحمة ثم يتكا دمون علیہا تکا دم الحمير فعليكم بالجهل وان افضل جها دكم الويا ط وان افضل ربا طكم عسقلان رواة الطبرانی ورجاله ثقات ۛ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لریاس امر کا اول نبوت اور رحمت ہے، پھر خلافت اور رحمت ہے، پھر ملکیت اور رحمت ہے، پھر امارت اور رحمت ہے، پھر لوگ مگدھوں کی طرح حکومت کو دانتوں سے کاٹیں گے اس وقت تک یہ جہاد لازم ہے اور تنہا سب سے افضل جہاد مردوں کی نگرانی ہے اور تہاری سب سے افضل سرحد سلطان ہے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملکیت کو بھی رحمت قرار دیا ہے، اور تاریخ اسلام میں عادل بادشاہی کا جو زمانہ گذرا ہے وہ سب رحمت ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ حکومت کا افضل ترین طریقہ خلافت نبوت ہے اور اسلام کے فقیہ کا وہی زمانہ ہوگا جب بارہ خلفے پر سے ہوں گے اور ان بارہ خلفاء میں بہترین زمانہ خلفاء راشدین کا تھا لیکن ان بارہ خلفاء کے رد بیان جب بھی ملکیت اور بادشاہت آئی تو وہ بھی اسلامی حکومت تھی اور بادشاہ کی حکومت کو تسلیم کرنا اور احکام شرع کی حدود میں اس کی اطاعت کا بھی اسلام کے مطابق ہے، اسی طرح امارت بھی رحمت ہے اور سلطنت بھی رحمت ہے اور مسلمانوں پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ ایسے امام کی بیعت کریں جو پوری دنیا کے مسلمانوں کا سربراہ ہو، ہر جگہ اسلامی فیڈریشن کو قائم کرنا مستحب ضرور ہے لیکن فرض اور واجب نہیں ہے، یہاں تک ہم نے ملکیت کے متعلق احادیث بیان کی ہیں اور اب ہم سلطان کے متعلق احادیث بیان کریں گے۔

**سلطان کے متعلق احادیث** امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلطان ولی من لا ولی لہ ۛ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا کوئی ولی نہ ہو اس کا ولی سلطان ہے۔

اس حدیث کو امام ترمذی، امام دارمی اور امام احمد نے بھی بیان کیا ہے ۛ

ۛ۔ علامہ احمد بن محمد بن حنبل ترمذی ۹۷۴ھ، تلمیذ الحاکم والسان ص ۱۷، مطبوعہ مکتبۃ القادریہ ۱۳۸۵ھ

ۛ۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث ترمذی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۸۴، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور ۱۳۰۵ھ

ۛ۔ امام ابو یوسف محمد بن یونس ترمذی ۲۴۹ھ، سنن ترمذی ص ۱۷۹، مطبوعہ فورم کارخانہ تجارت کتب کراچی

ۛ۔ امام عبد القدر بن عبد الرحمن دارمی ترمذی ۲۵۵ھ، سنن دارمی ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

ۛ۔ امام ابن ماجہ بن یزید ترمذی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ





اشترع رسول کے سلطان کی دنیا میں توہین کی اشترعائی اس کو  
قیامت کے دن رسوا کرے گا۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ اللہ کے سلطان کو  
رسوا کرنے کے لیے اس کے پاس گئے اشترعائی ان لوگوں  
کو قیامت سے پہلے رسوا کر دے گا۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں خطہ دیا اور فرمایا میرے  
بعد سلطان ہو گا اس کو ذلیل نہ کرنا جس شخص نے اس کو  
ذلیل کرنے کا ارادہ کیا اس نے اپنی گردن سے اسلام  
کا پٹہ اتار دیا۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا  
ہے اس کی سند میں ایک راوی مجہول ہے اور باقی تمام  
راوی ثقہ ہیں۔

سلطان اللہ عز وجل فی الدنیا اھلہ  
اللہ یوم القیامت۔ ۱۰

عن حذیفۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم ما من قوم مشروا الی سلطان اللہ  
لیذلوا الا اذلھم اللہ قبل یوم  
القیامت۔ ۱۱

عن رجل ان ابأ ذر قال ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم خطبنا وقال انہ  
کائن بعدی سلطان فلا تنلوا فمن اراد  
ان یذلہ فقد خلعہ بوقتہ الاسلام من  
عنفۃ الحدیث۔ ۱۲

اس حدیث کو امام علی متقی نے بھی ذکر کیا ہے۔

یہ امام علی متقی امام بخاری کی تاریخ کبیر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد سلطان ہو گا  
اس کی عزت کرنا، کیونکہ جس شخص نے سلطان کو ذلیل  
کرنے کا ارادہ کیا اس نے اسلام کی سرحد میں رخنہ ڈال  
دیا، اس کی قربہ اس وقت تک قبول نہیں ہو گی جب تک  
وہ اس کی تلافی نہ کرے اور وہ قیامت تک اس  
کی تلافی نہیں کر سکے گا۔

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم انہ سیکون بعدی سلطان  
فاعزوہ فانہ من اراد ذلہ فخرقۃ فی  
الاسلام ولیست لہ توبۃ الا ان یدھا  
ولیس بسا دھا الی یوم القیامت۔ ۱۳

قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ اسلام میں ملک، سلطان اور امیر کی حکومت جائز ہے اور  
ان کو مرتکب کر اشترعائی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نعمت اور رحمت قرار دیا ہے۔ ۱۴۲۱ تک تمام علم اسلام میں  
۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی شریف ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۱۶

۳۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۱۷

۴۔ امام علی متقی بن مسلم الدین ہندی یرقان پوری کا متوفی ۹۷۰ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ مکتبۃ الرسالہ بیروت ۱۴۰۵ھ

۵۔ کنز العمال ج ۶ ص ۵۶

ایک خلیفہ کی حکومت تھی۔ اس کے بعد اندلس میں ایک خلافت قائم ہوئی اور بغداد میں ایک خلافت قائم ہوئی اور ان میں سے کبھی بھی حقیقی خلافت نہیں رہی، کیونکہ حقیقی خلافت میں تمام مسلمانوں کا ایک سربراہ ہونا ضروری ہے، ۶۵۸ء میں بغداد کا خلافت ختم ہو گئی، ۹۰۳ء میں مصر کی خلافت ختم ہوئی، ۸۵۴ء (۱۴۵۰ء) میں اندلس کی خلافت ختم ہو چکی تھی (بلکہ پورے اسپین پر مسیحائیوں نے قبضہ کر لیا تھا) یہ سب جزوی خلافتیں تھیں اور درحقیقت ان علاقوں کے حکمران خلیفہ نہیں بلکہ سلطان تھے، مصر اور بغداد کے خلفاء بھی دراصل سلاطین تھے جو خلفاء کے عنوان سے حکومت کرتے تھے اس بحث کو شرح صدر سے سمجھنے کے لیے خلیفہ اور سلطان کا فرق جاننا ضروری ہے۔

**خلیفہ، ملک اور سلطان کا فرق** | جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جانشین ہو کر تمام دنیا کے مسلمانوں کے دینی اور دنیاوی امور کا انتظام کرے اور تمام دنیا کے مسلمانوں پر اس کا اتباع واجب ہو (یہ تعریف شرح مواقف، شرح مقاصد، شرح عقائد اور الاحکام السلطانیہ للماوردی سے ماخوذ ہے) علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں: "ملک کی دو قسمیں ہیں: اول: جو کسی ملک کا والی اور مالک ہو، ثانی: جو ولایت کی ملک: صلاحیت رکھتا ہو بالفعل والی ہو یا نہ ہو، ان الملوک اذا دخلوا قریۃ افسدوها" جب بادشاہ کسی شہر میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تباہ کر دیتے ہیں" یہ قسم اول کے متعلق ہے۔ واذ جعل فیکم انبیاء وجعلکم ملوکاً۔ اللہ تعالیٰ نے تم میں نبی پیدا کیے اور تمہیں بادشاہ بنایا" یہ قسم ثانی کے متعلق ہے، یہاں ملک کا معنی ایسی قوت ہے جس میں ملک کے انتظام کی صلاحیت ہو، کیونکہ سب کو والی بنادینا حکمت کے خلاف ہے۔ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ ملک وہ شخص ہے جو ملک کے انتظام کا مالک ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ ملک وہ شخص ہے جو کسی ملک کا والی ہو اور والی کے انتظام کا مالک ہو۔

علامہ زبیدی لکھتے ہیں: سلطان وال لکھتے ہیں یعنی جس شخص میں بادشاہ کی طرح قدرت ہو، ابو بکر نے کہا سلطان: سلطان میں دو قول ہیں۔ اول: اس کو تسلط کی وجہ سے سلطان کہتے ہیں، ثانی: سلطان کا معنی حجت ہے اور سلطان بھی اللہ کی محبتوں میں سے ایک حجت ہے۔ علامہ زبیدی کہتے ہیں اس کی تائید میں یہ حدیث ہے: السلطان ظل اللہ فی الارض یا دی الیہ کل مظلوم۔ سلطان زمین پر اللہ کا سایہ ہے ہر مظلوم اس کی پناہ میں آتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ قرآن مجید اور احادیث کا بغور مطالعہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ملک عام ہے اور سلطان خاص ہے، ملک مطلقاً والی اور حکمران کو کہتے ہیں عام ازیں کہ وہ مسلمان ہو یا نہ ہو اور سلطان کسی مسلم ریاست کے مسلمان والی کو کہتے ہیں۔ انرض دنیا کی تمام مسلم ریاستوں کا ایک سربراہ ہو تو اس کو خلیفہ کہتے ہیں اور کسی ایک مسلم ریاست یا چند ریاستوں پر مشتمل مسلم ملک کے مسلمان والی کو سلطان کہتے ہیں اس کو مجازاً خلیفہ بھی کہا جاتا ہے جیسے اندلس، بغداد اور مصر کے والیوں کو خلفاء کہا جاتا تھا۔

۱۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی مترق ۵۰۲ء، المفردات ص ۲۷۲، مطبوعہ المکتبۃ الترغویہ ایران، ۱۳۲۶ھ

۲۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی مترق ۱۳۰۰ھ، مجمع البحرین، مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ

علامہ عبدالحی کتانی لکھتے ہیں:

ابن فضل اللہ نے مسائل میں یہ کہا ہے کہ اصطلاح میں سلطان صرف اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کی ولایت میں کوئی ملک ہو۔ پس سلطان وہ ہوگا جو ایک ملک ہو (یعنی کوئی بادشاہوں کا بادشاہ ہو) مثلاً اس کی ملکیت میں مصر اور شام ہو، یا اس کی ملکیت میں افریقہ اور اندلس ہو اور اس کا لشکر تقریباً دس ہزار سواروں پر مشتمل ہو، اگر اس کی ملکیت میں اس سے زیادہ خطیر ہو، یا اس کے پاس اس سے بڑا لشکر ہو تو اس کی سلطنت زیادہ عظیم ہوگی اور اس پر سلطان اعظم کا اطلاق کرنا درست ہوگا، اور اگر مصر، شام، جزیرہ، خراسان، عراق، عجم، فارس، ماورقہ، وسطی مغرب کے خطوں میں اس کا نام پڑھا جائے تو اس کو سلطان اسلامیین کہا جائے گا جیسا کہ سلجوقی حکمران تھے۔

علامہ کتانی کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی ایک ریاست کے والی کو ایک کہتے ہیں اور متعدد ریاستوں کے امیر کو سلطان کہتے ہیں نیز علامہ کتانی نے ملک اور عقیقہ میں یہ فرق کیا ہے کہ جو شخص اپنی رائے اور اپنی مرضی کے مطابق حکمرانی کرے وہ ایک ہے اور جو شخص احکام شرعیہ کے مطابق حکمرانی کرے وہ خلیفہ ہے، لیکن ان کے درمیان صحیح فرق وہ ہے جس کو ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔

امام احمد رضا فاضل بریلوی نے خلیفہ اول سلطان میں متعدد وجوہ سے فرق بیان کیا ہے۔ لکھتے ہیں:

۱۔ خلیفہ حکمرانی و جہانبانی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب مطلق تمام امت پر ولایت عامہ والا ہے، شرح عقائد لفسفی میں ہے (خلافت) ای نیا بتھم عن الرسول فی اقامۃ الدین بحیث یشاء علی كافة الامم والابواء و خود سر کا ذکر اس سے دلائل شرعاً اور کسی ولایت عامہ میں مل نہیں، جس طرح اولیٰ کا خود بخود نہ مانا یہی روئے زمین کے مسلمانوں میں جو اس سے نہ مانے گا اور کسی خلافت میں خلافت نہ آئے گا یہ خود ہی باقی قرار پائے گا اور اصطلاح میں سلطان وہ بادشاہ ہے جس کا تسلط تہری ملکوں پر ہو، چھوٹے چھوٹے دایان ملک اور سکے زیرِ حکم ہوں، لکھا ذکرہ الامام جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ فی حسن المحاضرۃ عن ابن فضل اللہ فی المسائل عن عی بن سعید۔ یہ دو قسم ہے مؤثری جسے خلیفہ نے والی کیا ہو اس کی ولایت حسب مطلب خلیفہ ہوگی جس قدر پرہ والی کرے دوسرا متغلب کہ بزرگ تر مشیر ملک دبا بیٹھا، اس کی ولایت اپنی تعلیم پر ہوگی

۲۔ کہ اول پر متفرع ہے یعنی دوسرا فرق پہلے فرق کا فرع ہے خلیفہ کی اطاعت غیر معیت الہی میں تمام امت پر فرض ہے جس کا فناء خود اس کا منصب ہے کہ نائب رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور سلطان کی اطاعت صرف اپنی تعلیم پر پورا کر مٹی ہے تو واسطہ مطلب خلیفہ اس منصب ہی کی وجہ سے کہ اس کا امر اور خلیفہ سے اور خلیفہ سے ہی اللہ علیہ السلام اور متغلب ہے تو اس کے منصب سے کہ وہ شرعی نہیں بلکہ دفع فتنہ اور اپنے متغلب کے لیے مجمع الباری میں درج ہے۔ سلطان متغلب ہے طاعتہ خیر من الخوادم علیہ کیا فی ذلک من حق الدماء و تسکین ندماء (متغلب کی طاعت سے گناہ اس کے خلاف بناداد کر نے سے بہتر ہے کیونکہ اس سے لوگوں کی جانیں محفوظ رہیں گی۔)

۳۔ کہ دوم پر متفرع ہے (یعنی تیسرا فرق دوسرے فرق کی فرع ہے) خلیفہ نے جس مباح کا حکم دیا حقیقتہً فرض ہو گیا۔

علامہ عبدالحی کتانی، الترتیب الاداریہ ج ۱ ص ۱۳ مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت

جن مباح سے منع کیا حقیقتہً حرام ہو گیا، یہاں تک کہ تنہائی و علوت میں بھی اس کا غلات جائز نہیں کہ خلیفہ نہ دیکھے نہ دیکھتا ہے ایک زمانہ میں خلیفہ منصور نے امام الامارۃ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فتویٰ دینے سے منع کر دیا تھا امام ہمام کی صاحبزادی نے گھر میں ایک سسند پر چھا، امام نے فرمایا میں جواب نہیں دے سکتا خلیفہ نے منع کیا ہے، یہاں سے ظاہر ہوا کہ خلیفہ کا حکم مباح و مکناہ من کفایہ پر غالب ہے جب کہ دوسرے اس کے ادا کرنے والے موجود ہوں کہ اب اس کا ترک معصیت نہیں تو حکم خلیفہ نافذ ہو گا اگرچہ خلیفہ ظالم جبکہ خود اس کا حکم ظلم کہ امام کو فتویٰ سے روکنا نہ ہو گا مگر ظلاً اس تحقیق سے معصیت کو اختلاف ہے کہ نہ خالق کی معصیت میں مخلوق کی کوئی اطاعت نہیں ہے جیسا کہ بکثرت احادیث صحیحہ میں ہے اور ظلم جن خلیفہ کی اطاعت کرنا جائز نہیں ہے، امام ابو حنیفہ کی طرف اس واقعہ کی نسبت صحیح نہیں ہے۔ سیدی غفرلہ) اور سلطان متغلب جس کی ولایت خلیفہ سے مستفاد نہ ہو اس کے امر و نہی سے مباحات فی نفسہ واجب و حریم نہ ہو جائیں گے، تنہائی میں اس طور پر کہ اسے اطلاع پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو مباح اپنی اباحت پر رہے گا، علامہ شہاب الدین خا جی رحمہ اللہ تعالیٰ صاحب نسیم الیقین و عنایۃ القاضی وغیرہما کتب نافعہ کے زمانے میں سلطان نے لوگوں کو حقہ پینے سے منع کیا تھا، یہ پردہ ڈال کر بیٹے امام علامہ عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی رسالہ الصلح بین الاخوان میں فرماتے ہیں میں نہ خود حقہ پیتا ہوں نہ میرے گھر بھر میں کوئی پیتا ہے مگر مباح و حریم نہیں کہہ سکتا اور منع سلطانی کے جواب میں شرح ہدیہ ابن الملک میں فرماتے ہیں لیت شعری ای امر من امر بہ یتسلک بہ امور الناس بتوکلہ او امر لا باعطاء الکس علیہ علی ان المراد من اولی الامر فی الایۃ العلماء کما ذکرہ العینی فی آخر مسائل شتی من شرح الکتروایض اهل منہ السلاطین الظلمۃ یشبت حکما شمر عیبا وقد قالوا من قال لسلطان نہ ما نہنا عادل کفر۔ یعنی کاش میں جانوں کہ سلطان کا کون سا حکم لیا جائے یہ کہ لوگ حقہ نہ پئیں یا یہ کہ تمباکو پر ٹیکس دیں، مسخذاً آیت کریمہ میں اصح قول یہ ہے کہ اولی الامر سے مراد علماء ہیں جس طرح مشرع کنز امام عینی میں ہے، نیز کیا ظالم سلاطین کا حکم، حکم شرعی ہو جائے گا حالانکہ اللہ دین نے تصریح فرمائی ہے کہ جو ہمارے زمانے کے سلطان کو عادل کہے کافر ہو جائے گا، انتہی یہ ارشاد امام علم الہدی ابو منصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنے زمانے کے سلطان میں ہے جنہیں بنو ارب برس سے نلاڈ ہوئے نہ کہ اب نساک اللہ العفو و العافیہ (جدید میڈیکل سائنس کی تحقیق سے یہ ثابت ہو گیا کہ تمباکو انسان کی صحت کے لیے مضر ہے، تمباکو سے کھانسی، ہائی بلڈ پریشر، کینسر اور کئی دیگر مہلک امراض پیدا ہو جاتے ہیں اور جو چیز انسان کی صحت کے لیے مضر ہو اس کا استعمال جائز نہیں ہے، انسان اپنے جسم کا مالک نہیں ہے اس لیے جو چیز انسان کی صحت کے لیے نقصان دہ ہو اس کا استعمال جائز نہیں ہے علامہ شامی نے بھی تنقیح الفتاویٰ الحمادیہ ج ۲ ص ۳۶۶ میں یہی لکھا ہے۔ سیدی غفرلہ)

۴۔ میز دوم پر متفرع ہے خلیفہ ایک وقت میں تمام جہان میں ایک ہی ہو سکتا ہے اور سلاطین و سکوں میں دس۔  
۵۔ کوئی سلطان اپنے انتہا و سلطنت میں دوسرے سلطان کے اذن کا محتاج نہیں ہے مگر ہر سلطان اول خلیفہ کا محتاج

ہے۔ علامہ شامی لکھتے ہیں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ تمباکو پینے میں عین مضر ہے اور کوئی نفع نہیں ہے تو اس کی تحریم کا فتویٰ دینا جائز ہے اور اگر

کافی نفع دینا ثابت نہ ہو تو ہرگز حرام میں یہ مباح۔

ہے کہ اس کے اس کی حکومت شرعی و مرفعی شرعی نہیں ہو سکتی۔

۶۔ غلیظہ باد بد شرعی کہڑے سے بڑے سلطان کے منزل کیے منزل نہیں ہو سکتا، خود جبار و سرکش قواد ترک کہ متوکل بن مستقر بن اردون رشیدیہ کو قتل کر کے غلطی پر عادی ہو گئے تھے جب ان کی کسی کو زندہ رکھ کر کہ منزل کرنا چاہتے تھے اسے ابجد کر کے کہ خلافت سے استغناء دے تاکہ عزل صحیح ہو جائے لیکن سلطان غلیظہ کا صرف زبان سے کہہ دینا میں نے تھے منزل کیا اس کے عزل کو پس ہے۔

۷۔ سلطنت کے لیے قرینیت و درکنار حریت بھی شرط نہیں ہے، بہتر سے غلام بادشاہ ہوتے۔

جمہوری ملک کے صدر اور غلیظہ کا فرق یہاں تک کہ ہم نے سلطان اور غلیظہ کا فرق بیان کیا ہے، ہمارے علماء کے زمانہ میں خلافت ترقیم ہو چکی تھی اور مختلف جمہول پر مسلمانوں کی ریاستیں تھیں جہاں مسلمان سلاطین حکومت کرتے تھے، اب سلاطین بھی صرف دو جاہل جگہ رہ گئے ہیں اور ہر جگہ مفری جمہوریت ہے مفری جمہوریت میں جو شخص ریاست کا سربراہ ہوتا ہے اس کی حیثیت اور اس کے امتیازات سلطان سے بھی بہت کم ہوتے ہیں مفری جمہوریت میں ایک صلائی نظام ہے جیسے امریکہ میں ہے اور ایک پارلیمانی نظام ہے جیسے برطانیہ اور ہندوستان وغیرہ میں ہے، صلائی نظام میں ریاست کا سربراہ اور صدر مملکت اتنی مدت کے لیے ہر سر اقتدار ہوتا ہے جتنی مدت کے لیے اس کو منتخب کیا جاتا ہے، لیکن وہ ملک کے نظم و نسق میں با اختیار ہوتا ہے اور پارلیمانی نظام میں صدر کی حیثیت محض ذمی کی ہوتی ہے وہ صرف ریاست کا سربراہ ہوتا ہے استقامت کا سربراہ ملک کا وزیر اعظم ہوتا ہے لیکن اگر اسمبلی کی دو تہائی اکثریت اس کو مدت انتخاب سے پہلے ہٹ کر دے تو وہ منزل ہو جاتا ہے، اس کی تفصیل کے بیان کرنے سے ہمارا مقصد ہے کہ مفری جمہوریت میں جو شخص ریاست کا یا غلیظہ کا سربراہ ہوتا ہے اس کی حیثیت اور امتیازات سلطان سے بھی کہیں کم ہوتے ہیں غلیظہ تو بہت دور کی چیز ہے، اس لیے مفری جمہوریت کے طرز کی حکومت کے سربراہ کو سلطان یا غلیظہ پر تیاں نہیں کیا جاسکتا اس پر سلطان یا غلیظہ کی شرائط کو ماننا چاہیے، ہم نے اپنے اس زمانہ میں دیکھا کہ بعض علماء مفری جمہوریت کی طرز حکومت کے سربراہ کے لیے بھی غلیظہ استقامت کی شرائط کو ماننے کو قرار دیتے ہیں حالانکہ غلیظہ اسلام کی شرائط تو سلطان کے لیے ہی ضروری نہیں ہیں جمہوری مملکت کا صدر تو بہت دور کی بات ہے اور اس سے بھی عجیب تر بات یہ ہے کہ بعض علماء اس زمانہ میں غلیظہ اسلام کے تصور کو واجب قرار دیتے ہیں اور غلیظہ اسلام کے مقصد نہ کرنے پر موت ملنا غلیظہ کی وعید سناتے ہیں، حالانکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ قرآن مجید اور احادیث کی کسی نص میں بھی اس کے وجوب کا ذکر نہیں ہے اور جن علماء نے وجوب کا قول نقل کیا مثلاً علامہ نفاذی وغیرہ انھوں نے بھی بالآخر یہ کہا کہ اب حالت اعظم اس ہے اور اب غلیظہ کا مقرر کرنا واجب نہیں ہے، علامہ خیالی اور علامہ سیاح کوئی وغیرہ نے بھی یہی لکھا ہے، علامہ پر یاروی بھی فرماتے ہیں یہ بہت مشکل ہے۔

تقرر غلیظہ کے وجوب کا محل اس پر ہے کہ ہمارے فقہاء اور متکلمین نے یہ لکھا ہے کہ امام اور غلیظہ کا مقرر کرنا واجب ہے، لیکن تمام ذیل کے مسلمانوں کا ایک امام اور غلیظہ (ہو) لیکن ان کی عبادات کا

۱۔ امام احمد رضا فاضل بریلوی مرنہ ۱۳۴۰ھ، دوام المیش فی اللہ من ترمیش م ۶۰-۵۹۔ مطبوعہ مکتبہ قادیانہ دہلیہ لاہور، ۱۴۰۰ھ

بغور مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جب مسلمانوں کو امام اور خلیفہ کے مقرر کرنے کا اختیار ہو تو ان پر خلیفہ مقرر کرنا واجب ہے ورنہ یہ واجب نہیں ہے، اور جب روئے زمین کے مختلف علاقوں پر ملوک اور سلاطین متطلب ہو کر حکمرانی کریں اور ان کو سلطنت سے معزول کرنا عام مسلمانوں کے اختیار میں نہ ہو تو پھر امام اور خلیفہ کو مقرر کرنا مسلمانوں پر واجب نہیں ہے، اسی وجہ سے ہمارے فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ سلطان اور متطلب کی حکومت صحیح ہے اور غیر معصیت میں مسلمانوں پر اس کی اطاعت لازم ہے۔ نیز ہمارے فقہاء اور متکلمین نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ خلفائے راشدین کے بعد خلافت اور امامت نہیں رہی اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ خلفاء عباسیہ کے بعد خلافت نہیں رہی۔

علامہ رافعی حنفی لکھتے ہیں :

ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ خلافت نبوت تین سال رہی ہے اس کے بعد جو حکمران تھے وہ خلفائے راشدین تھے بلکہ ملوک اور ائمہ تھے، اور اگر یہ اشکال ہو کہ امت کے ارباب عل و عقد خلفاء عباسیہ کی خلافت پر متفق رہے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں خلافت نبوت سے خلافت کا مدعا اس سے جس سے حق میں بالکل عدول نہ ہو اور خلافت راشدہ کے بعد ایسی خلافت کہی ہوئی اور کہی (بلکہ اکثر) نہیں ہوئی، کیونکہ (صرف) مہدی عباسی کے بارے میں یہ وارد ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ تھا، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ خلفاء عباسیہ پر نفی اعتبار سے خلیفہ کا اطلاق ہوتا تھا نہ کہ حقیقت شرعیہ کے اعتبار سے۔ ۱۵

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں :

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں قریش کی حکومت نہیں ہے تو اس کی کیا ترجمہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عرب ملکوں میں قریش میں خلافت ہے، اسی طرح مصر میں خلیفہ ہے۔ (علامہ کرمانی کی عبارت ختم ہوئی، علامہ عینی اس کو مسترد کرنے سے منع لکھتے ہیں) علامہ کرمانی کا جواب صحیح نہیں ہے، عرب میں خلافت کا قول کس نکلیا ہے؟ اور وہاں کون خلیفہ ہے؟ اور مصر میں بھی صرف نام کا خلیفہ ہے، اگر ہم اس جواب کو صحیح مان لیں تو اس سے خلفاء کا تعدد لازم آئے گا، حالانکہ خلیفہ صرف ایک ہوتا ہے، کیونکہ شارع علیہ السلام نے یہ حکم دیا ہے کہ امام کی بیعت کرو اور اس کو پورا کرو اور جو شخص اس کی امامت سے اختلاف کرے اس کی گردن اڑا دو، اور امام احمد، امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میرے بعد خلافت سین سال ہوگی پھر ملوک بادشاہ ہونگے اور ایک روایت میں ہے پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا اپنا ملک عطا کر دے گا اور واقع میں ایسا ہی ہوا۔ ۱۶

علامہ عینی کی عبارت کا خلاصہ یہی ہے کہ خلفائے راشدین کے بعد جو حکمران تھے وہ خلفاء نہیں بلکہ ملوک اور سلاطین تھے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی لکھا ہے کہ وہ صرف نام کے خلفاء تھے۔ ۱۷

ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں :

۱۵۔ علامہ عبد القادر رافعی حنفی مفتی الدیلمی مصریہ، التحریر الخازن رد المحتار ج ۱ ص ۶۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر مصر، ۱۳۲۷ھ

۱۶۔ علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۷۴، مطبوعہ دارۃ الطباعة النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۷۔ علامہ احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی، خلاصۃ المستدرک ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ مطبعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ

شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ جب تک حکمران سنت کے مطابق عمل کرتے رہے تو ان کی حکومت خلافت تھی، اور جب انہوں نے سنت کی مخالفت کی تو یہ وہ خلفاء نہیں رہے بلکہ وہ ملوک (بادشاہ) تھے، اگرچہ ان کا نام خلیفہ ہوتا تھا، اور جو شخص مسلمانوں کا حکمران ہو اس کو امیر المؤمنین کہنا جائز ہے اور لغوی اعتبار سے اس کو خلیفہ کہنا بھی صحیح ہے کیونکہ خلیفہ کا لغوی معنی جانشین اور پیچھے آنے والا ہے اور یہ حکمران ایک دوسرے کے جانشین تھے۔ لہٰذا

نیز اصل قاری سمجھتے ہیں:

سید جمال الدین کہتے ہیں کہ جامع ترمذی میں ہے "میرے بعد میری امت میں تین سال تک خلافت رہے گی اس کے بعد ملکیت (بادشاہت) ہوگی" اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی، امام ابویعلیٰ اور امام ابن حبان نے حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام حاکم نے حذت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ خلافت مدینہ میں ہوگی اور ملکیت شام میں ہوگی اور اس میں یہ تعبیر ہے کہ خلافت حقیقتہً وہی ہوگی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں ہو کیونکہ جب وہ صحابہ اور اہل باب حل و عقد مدینہ میں تھے، اور کسی اور جگہ کے اہل باب حل و عقد کا اعتبار نہیں ہے اسی کے بعد غلبہ سے جو حکومتیں قائم ہوئیں وہ ملکیت تھیں کیونکہ تمام مسلمانوں کا نظام قائم کرنے کے لیے حکومت کی ضرورت ہے تاکہ فتنہ اور فساد برپا نہ ہو۔ لہٰذا

ملا علی قاری کی ان دونوں عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ خلفاء راشدین کے بعد جو حکمران تھے وہ صرف لغوی معنی میں خلیفہ (جانشین) تھے اور حقیقت میں وہ ملوک اور سلاطین تھے اور چونکہ خلیفہ نہ ہونے کی صورت میں بھی مسلمانوں کا نظام قائم کرنے کے لیے حکومت ضروری ہے اسی لیے ملوک اور سلاطین کی حکومت بھی صحیح مانی گئی، اس سے یہ واضح ہو گیا کہ خلیفہ کا مقرر کرنا اس وقت ضروری ہے جب مسلمانوں کو اس کے مقرر کرنے کا اختیار ہو ورنہ ملوک اور سلاطین کی حکومت بھی صحیح ہے اسی طرح موجودہ دور کی جمہوری حکومتیں بھی صحیح ہیں۔

علامہ علی حنفی سمجھتے ہیں:

ہمارے زمانہ میں خلیفہ کے حکم کے مطابق عہدہ کی تکمیل میں پڑھنے کا حکم لائی ہو چکا ہے، کیونکہ اب کوئی خلیفہ نہیں ہے، اور وہ جو عمر میں خلیفہ ہے وہ صرف نام کا خلیفہ ہے، حقیقت میں خلیفہ نہیں ہے۔

اما فی زمانہنا فقد نال اذلا خلیفۃ الان  
والذی یکون بمعرفۃ انما یکون خلیفۃ  
اسما لا معنی۔ جہ

علامہ ملاؤ الدین احمدا حنفی سمجھتے ہیں:

بعض جبراً اور غلبہ سے حکمرانی کرے اس کی حکومت ضرورت کی بنا پر صحیح ہے (تاکہ فتنہ نہ پڑے)

وتصح سلطنته متغلب للضرۃ لا وکذا  
صوب وینبغی ان یفوض امور التقلید علی

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری سنہ ۱۱۴۲ھ حرکات ج ۵ ص ۱۳۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ " " " " حرکات ج ۳ ص ۱۳۳

۳۔ علامہ ابوالہجیم بن محمد علی حنفی متوفی ۹۵۶ھ، فقیہ المستمل ص ۵۷۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی



وال تابع له والسلطان فی الرسم هو الولد و  
فی الحقیقة هو الوالی لعدم صحۃ اذنه  
بقضاء وجمعة کما فی الاشباہ عن  
البنائین۔ ۱۷

علامہ شامی لکھتے ہیں:

لا ینحی اولئک کانوا ملوکاً تعلیموا  
والمتغلب تصیر منه هذه الامور للضرورة  
ولیس من شرط صحۃ الصلوۃ خلف امام  
عدالتہ وصار الحال عند التغلب کما لم  
یوجد او وجد ولم یقدر علی تولیۃ  
لغلبۃ الجورۃ کلام المسأله للمحقق  
ابن الہمام۔ ۱۸

اسی طرح بچہ کی سلطنت بھی صحیح ہے، لیکن شائبہ دیکھ  
کا کام بچہ کے ولی کے سپرد کر دیا جائے جو بچہ کے تابع ہو  
اور بظاہر وہ بچہ سلطان ہوگا اور حقیقت میں اس کا ولی ہوگا  
ہوگا، کیونکہ بچہ کا قاضی مقرر کرنا اور جمعہ کی اجازت دینا  
صحیح نہیں ہے۔ اشباہ میں بنائین سے اسی طرح منقول  
ہے۔

یہ مخفی نہ رہے کہ بنو امیہ کے خلفاء درحقیقت  
ملوک (بادشاہ) بنے جو غلبہ سے حکمران بن گئے تھے اور  
متغلب کا ناز اور جمعہ پڑھنا اور دیگر کار حکومت انجام  
دینا ضرورت کی بناء پر صحیح ہے اور صحت نماز کے لیے  
یہ شرط نہیں ہے کہ امام عادل ہو، اور جب کوئی شخص ظلم  
اور جبر سے حاکم بن جائے تو یہ فرض کیا جائے گا کہ خلیفہ  
(عادل) موجود نہیں ہے یا موجود تو ہے لیکن ظالموں  
کے فکدہ کی وجہ سے حکمرانی پر قادر نہیں ہے یہ عقیدت ابن ہمام  
کی عبارت ہے جو مسائرہ سے نقل کی گئی ہے۔

علامہ حصکفی اور علامہ شامی اور جن فقہاء اخاف کے انھوں نے حوالے دیے ہیں ان کی عبارات سے یہ واضح ہو گیا  
کہ تمام دنیا میں مسلمانوں کا ایک خلیفہ مقرر کرنا مطلقاً واجب نہیں ہے بلکہ یہ اس وقت واجب ہے جب سلطان تمام عالم  
اسلام کے لیے ایک خلیفہ مقرر کرنے پر قادر ہوں اور جب ظلم اور جبر سے زمین کے کسی بھی خطہ پر مسلمانوں کی کوئی  
حکومت قائم ہو جائے تو فتنہ سے بچنے کے لیے اس کی حکومت کو صحیح قرار دیا جائے گا اور وہاں کے مسلمانوں پر اس  
کی اطاعت واجب ہوگی، اسی طرح اگر متعدد خطہ زمین پر متعدد ملوک اور سلاطین ہوں یا موجود زمانے کے جہڑ  
حکمران ہوں تو اپنے اپنے علاقوں میں ان کی حکومت صحیح ہوگی اور غیر معصیت میں ان کی اطاعت واجب ہوگی۔  
علامہ رافعی لکھتے ہیں:

قال الحموی فی الاشباہ قال الامام و  
اصحابہ لا یشترط فی صحۃ تولیۃ السلطان  
ان یکون قرشیاً ولا مجتہداً و

علامہ حموی نے الاشباہ والنظائر میں یہ لکھا ہے  
کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہہ دیا ہے کہ سلطان  
کی عمرانی کی صحت کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ قرشی

۱۔ علامہ ملاذادین حصکفی صغریٰ متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ایش روالمآثر ۵۱۳-۵۱۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین، در مختار علی ایش روالمآثر ۵۱۳-۵۱۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

جلد خامس

لا عدلا۔

برادر ہی اس کا مجتہد یا مستحق بننا شرط ہے۔

عمر رافعی نے علامہ حموی کے حوالے سے جو امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول پیش کیا ہے اس سے غلیفہ اور سلطان کا فرق بھی ظاہر ہوا اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ غلیفہ کے مینر سلطان کی حکومت بھی صحیح ہوتی ہے اور سلطان کی حکومت کا صحیح ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ غلیفہ کا مقرر کرنا مسلمانوں پر مطلقاً واجب اور ضروری نہیں ہے بلکہ یہ مسلمانوں پر اسی وقت ضروری ہے جب وہ تمام عالم اسلام کے لیے ایک غلیفہ کے مقرر کرنے پر قادر ہوں اور جب زمانے کے بدلتے ہوئے حالات کی وجہ سے تمام عالم اسلام کے لیے ایک غلیفہ مقرر کرنے پر سلطان قادر نہ ہوں اور دوسرے زمین کے مختلف علاقوں میں مختلف حکمرانوں کی مختلف حکومتیں ہوں تو ان کی حکومتیں صحیح ہیں اور ان علاقوں کے مسلمانوں پر یہ رعیتیت میں ان حکمرانوں کی اطاعت واجب ہے اور یہی وہ چیز ہے جس کو ہم بیان کرنا چاہتے ہیں علامہ تقاضانی نے یہ اشکال قائم کیا ہے کہ جب خلفاء راشدین کے بعد کارنامہ غلیفہ سے خالی ہو گیا تو تمام امت معصیت میں مبتلا ہو گئی۔

علامہ شمس الدین نجابی اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

لان تولد الواجب معصية والمعصية

ضلالة والامة لا تجتمع على الضلالة وقد

يجاب بانما يلزم المعصية لوتوكة

عن قدسة واعتبار لادن عجز واضطرار

فلا اشكال اصلاً۔

یہاں یہ اشکال ہے کہ غلیفہ کا تقرر کرنا واجب ہے اور واجب کا ترک گناہ اور گمراہی ہے اور ساری امت گمراہی پر چلی نہیں ہو سکتی اس کا جواب یہ ہے کہ معصیت اس وقت لازم آتی جب مسلمان قدرت اور اختیار کے باوجود غلیفہ مقرر نہ کرتے اور جب وہ تقرر غلیفہ سے عاجز ہیں تو کوئی معصیت نہیں اور نہ کوئی اشکال ہے۔

نمود علامہ تقاضانی نے شرح مفاد میں بھی یہی جواب دیا ہے۔

علامہ عبدالحکیم سیاکوئی، علامہ نجابی کے جواب کی وضاحت کرتے ہوئے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

حاصله تخصيص الحديث بأن المراد

من مات ولم يترك فيه نصب الامام بعجز

واضطرار بدليل ان الضرر وميات تبديع

المعذومات وبهذه التقدير يندفع

الاشكال بعد الخلفاء الراشدين

العباسية ايضاً۔

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس حدیث میں

تفصیل ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص مر گیا اور

اس نے عجز اور اضطرار کی وجہ سے غلیفہ مقرر کرنے کو

ترک نہیں کیا بلکہ قدرت اور اختیار کے باوجود غلیفہ کو

مقرر نہیں کیا تو وہ شخص جاہلیت کی موت مراد بشرطیکہ یہ حدیث

جو حالانکہ یہ حدیث نہیں ہے۔ سییدی غفرلہ کہیں کو مضطراً

۱۔ علامہ عبد القادر رافعی حنفی مفتی الدیار المصرب، التقریر المأرورہ المأرخ ۱۸۷۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ میرپور، ۱۳۲۴ھ

۲۔ علامہ شمس الدین احمد بن مرزا نجابی مترقی، ۸۷۰ھ، حاشیہ النجالی ص ۱۳۶، مطبوعہ مطبعہ یوسفی مکھنؤ

۳۔ علامہ سعد الدین تقاضانی مترقی، ۱۹۲ھ، شرح المتناصیح ص ۲۷۵، دارالمعارف النجانیہ لاہور

۴۔ علامہ محمد عبدالحکیم سیاکوئی مترقی، ۱۰۶۷ھ، حاشیہ، علی النجالی ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوٹہ، ۱۳۹۷ھ

کا حالت میں ممنوع چیزیں مباح ہو جاتی ہیں اور اسی تقریر سے سلطنت عباسیہ کے خلفاء کے بعد خلیفہ نہ ہونے سے جو اشکال لازم آتا ہے وہ بھی دور ہو جائے گا۔

علامہ تغاثرانی، علامہ خیالی اور علامہ عبدالحکیم سیاکوٹی نے یہ بیان کیا ہے کہ امت پر تمام عالم اسلام میں ایک خلیفہ مقرر کرنا اس وقت واجب ہے جب ان کی قدرت اور اختیار میں ایک خلیفہ کو مقرر کرنا ممکن ہو اور خلفاء راشدین کے بعد جب غلبہ اور جور سے مردانی حکومت پر قابض ہو گئے تو اس وقت خلیفہ کو نصب کرنا مسلمانوں کی قدرت اور اختیاری نہیں تھا، اس لیے یہ ان پر واجب نہیں رہا۔ اسی طرح خرامیہ میں سے عمر بن عبدالعزیز اور ابو عباس میں سے مہدی عباسی خلیفہ تھے لیکن ان کے بعد غلبہ اور جور سے ملک اور سلاطین حکمران بن گئے اور اس وقت بھی ایک خلیفہ کو مقرر کرنا مسلمانوں کی قدرت میں نہیں تھا، اس لیے مسلمانوں پر ایک خلیفہ مقرر کرنا واجب نہ رہا، علیٰ ہذا القیاس اب براعظم ایشیا اور افریقہ میں مسلمانوں کے انچاس ملک ہیں اور بیشتر ممالک کے درمیان بحری، بری اور فضائی کوئی رابطہ نہیں ہے، اکثر ممالک اسلامیہ میں مغربی طرز کی جمہوری حکومت ہے، بعض ممالک میں ملوک اور سلاطین کی حکومت ہے اور بعض جگہ فوجی حکومت ہے اور اب مسلمانوں کی قدرت اور اختیار میں یہ نہیں ہے کہ دنیا میں ان تمام ممالک کے حکمرانوں کو معزول کر کے ان تمام ممالک اسلامیہ میں ایک حکومت قائم کر دیں اور کسی ایک ملک میں مرکزی خلافت بنا کر تمام ممالک کو اس ملک کے صوبے بنادیں اور ان ممالک اسلامیہ کی ایک فوج ہو، ایک کرنسی ہو اور تمام ملکوں میں حکمرانوں کا تقرر خلیفہ کے حکم سے ہو اور تمام ملکوں میں اس ایک خلیفہ کا خطبہ پڑھا جائے ولا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا " اللہ تعالیٰ کسی شخص کو اس کی قوت اور طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کرتا، اس لیے اب مسلمانوں پر خلیفہ کا مقرر کرنا واجب نہیں ہے اور دنیا کے جن جن علاقوں میں مسلمانوں کی حکومتیں قائم ہیں، وہاں کے مسلمانوں پر غیر معصیت میں ان حکمرانوں کی اطاعت لازم ہے۔

**امارت اور خلافت کے سلسلہ میں حرف آخر** خلاصہ یہ ہے کہ مسلمانوں پر صرف امیر کا مقرر کرنا واجب ہے اور اسلامی حکومت جہاں پر جس شکل میں بھی قائم ہے صحیح ہے اور مسلمانوں پر اپنے امیر کی اطاعت کرنا واجب ہے، ان اگر امیر خلافت شرع حکم دے تو اس میں اس کی اطاعت نہیں کی جائے گی، البتہ مسلمانوں کو چاہیے کہ ایک اسلامی بلاک بنائیں اور اسلامی ممالک کی ایک فیڈریشن قائم کر لیں اور اس کے لیے مسلسل کوشش کرتے رہنا چاہیے اگر مسلمانوں کا ایک اسلامی بلاک بن گیا یا ایک فیڈریشن قائم ہو گئی تو یہ نظام خلافت اسلام کے قریب تر ہو گا۔

کتاب الامارۃ کے تحت ہم جن ضروری عنوانات پر بحث کرنا چاہتے تھے اور ان اچھے برے مسائل میں اسلام کے جن احکام اور ہدایات کو بیان کرنا چاہتے تھے، ان سب کو ہم نے اختصاراً بیان کر دیا ہے۔ قرآن اور سنت سے جو کچھ ہم نے سمجھا اس کو دیانت داری سے بلا خوف و تردید پیش کر دیا ہے، اگر یہ حق تھا ہے تو اللہ کی جانب سے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میری غلطی ہے اور میرے مطالعہ کا نقص۔

اس حیرت کو کشش کو قبول فرما، لگتا ہوں کی فزائی اور علم و عمل کی نبی وامنی کی وجہ سے میں اس لائق تود تھا کہ ان مضامین عالیہ کی تحقیق کے لیے تم دو قرطاس کو ہاتھ لگانا اور اس سلسلہ میں نکات طبعیہ بیان کرنے کی جبارت کرتا لیکن میں دیکھتا ہوں کہ تیری قدرت کا عجیب سا ماحول ہے تو گندگی کے ڈھیر سے طیب و طہر اندام میں و جمیل پھول پیدا کرتا ہے اور رنگ کی غلطیوں کا کوکھ سے نوحہ نکال لاتا ہے اور ایک بے قیمت صدف کے اندر گہر آب و مار پیدا کر دیتا ہے الاہلین میری کتابیں، غلط کاریوں اور برائیوں کو معاف فرما، میرے گناہوں کو بخشیدوں سے بدل دے، میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ اور شرع کی، شرح صحیح مسلم کے تلامذین اور منافقین کی منفرت فرما، دنیا پر زخ اور آخرت میں جہنم صیبت، ہر بلا اور ہر غلاب سے محفوظ رکھ اور دارین کی سادقوں اور کامرائوں کو ہمارا مقدر کر دے، اس کتاب کو توفیق باقی رکھ اور اس کی نشر رسانوں کو تمام دنیا میں اسلام میں نام کر دے۔ و اخو دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم النبیین، افضل الانبیاء والمرسلین اول الشانعین والمشفعین وعلیٰ الہ واصحابہ وازواجہ وذریاتہ واولیاء امتہ وعلما ملتہ اجمعین۔

## بَابُ الثَّانِي تَبَعُ قُرَيْشٍ وَالْخِلَافَةُ فِي قُرَيْشٍ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ اس اہل بیت یا حکومت میں قریش کے تابع ہیں، مسلمان قرشی مسلمان کے تابع ہیں اور کافر قرشی کافروں کے تابع ہیں۔

۴۵۸۷۔ حَكَمْتُ مَا أَخْبَنِي النَّبِيُّ مِنْ مَسْئَلَةٍ بَيْنَ قَعْنَبٍ وَقَتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَحَدُهُمَا الْيَهُودِيَّةُ رَافِعِيَّتَانِ الْحِزْبُ الْحَقُّ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَصَحَّفَهُ الْقَافِلُ قَالَ أَحَدُهُمَا سَلَمِيَّتَانِ بَوَّابَتَانِ يُحْبِسُهُمَا يَكْلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْزَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثٍ زُهَيْرُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عُمَرُ وَرَوَاهُ النَّاسُ تَبَعُ قُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ مُسْلِمُهُمْ يُسْلِمُهُمْ وَكَافِرُهُمْ يَكْفِرُهُمْ۔

۴۵۸۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَتَامِ بْنِ مَتِيَّةٍ قَالَ هَذَا قَاعَةٌ ثَمَنًا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند احادیث بیان کیں ان میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ اس (مملکت یا حکومت) میں قریش کے تابع ہیں مسلمان قرشی مسلمانوں کے تابع ہیں اور کافر قرشی کافروں

کے تابع ہیں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ تَبِعُوا لِقَرِيشٍ فِي هَذَا الشَّانِ مُسْلِمُهُمْ تَبِعُوا لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافِرُهُمْ تَبِعُوا لِكَافِرِهِمْ.

۲۵۸۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ

الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ تَبِعُوا لِقَرِيشٍ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ قریش کا پیروی کرتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ چیز (خلافت) ہمیشہ قریش میں رہے گی، خواہ لوگوں میں سے صرف دو شخص رہ جائیں۔

۲۵۹۰۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ ثَرِيدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قَرِيشٍ مَا بَقِيَ مِنَ النَّاسِ اثْنَانِ.

حضرت جابر بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا یہ خلافت اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک کہ بارہ خلیفہ پر سے نہ ہو جائیں پھر آپ نے اہستہ سے کچھ فرمایا جو مجھ پر معنی رہا، میں نے اپنے والد سے پوچھا آپ نے کیا فرمایا ہے؟ انھوں نے کہا آپ نے فرمایا ہے وہ سب قریش ہی سے ہوں گے۔

۲۵۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ح وَحَدَّثَنَا رَافِعُ بْنُ الْوَيْهَيْمِ الْوَاسِطِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا خَالِدٌ رَفِيعِي ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الطَّلْحَانِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَنْقُضُنِي حَتَّى يَنْصُرَ فِيهِمَا اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً قَالَ ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ خَفِيَ عَلَيَّ قَالَ فَقُلْتُ لِأَبِي مَا قَالَ قَالَ كَلِمَةٌ مِنْ قَرِيشٍ.

حضرت جابر بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے، خلافت اس وقت تک جاری رہے گی جب تک کہ بارہ خلیفہ حکمران رہیں گے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات کہیں، میں نے اپنے

۲۵۹۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَا ضِيًّا مَا وَلِيَهُمُ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا ثُمَّ تَكَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

جلد خامس

والد سے پرچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا؟  
انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ سب  
قریش سے ہوں گے۔

حضرت جابر بن سمروہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس حدیث کو روایت کیا ہے اس میں یہ نہیں ہے۔ یہ  
حکومت ہمیشہ جاری رہے گی۔

حضرت جابر بن سمروہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بارہ خلیفہ ہوں گے  
تک اسلام غالب رہے گا، پھر آپ نے ایک کلمہ فرمایا جس  
کو میں نہیں سمجھ سکا، میں نے اپنے والد سے پرچا انھوں  
نے کیا فرمایا؟ انھوں نے کہا آپ نے فرمایا سب  
قریش سے ہوں گے۔

حضرت جابر بن سمروہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بارہ خلیفہ ہوں گے  
تک اسلام غالب رہے گا، پھر آپ نے کوئی بات کہی جس  
کو میں نہیں سمجھ سکا میں نے اپنے والد سے کہا آپ  
نے کیا فرمایا؟ انھوں نے کہا آپ نے فرمایا وہ سب  
قریش سے ہوں گے۔

حضرت جابر بن سمروہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں اپنے والد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں گیا، میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: بارہ  
خلیفہ ہوں گے تک یہ دین غالب رہے گا،  
پھر آپ نے کوئی کلمہ فرمایا جسے لوگوں نے مجھے سننے  
نہیں دیا، میں نے اپنے والد سے پرچا انھوں نے  
کیا فرمایا؟ انھوں نے کہا آپ نے فرمایا کہ وہ سب  
قریش سے ہوں گے۔

عابر بن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں

عَنْ قَسْلَتْ أَبِي مَاذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُّهُمْ مِنْ  
قُرَيْشٍ۔

۴۵۹۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ يَمَالَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْوَجْهِ وَلَمْ يَذْكُرْ لَإِسْمَاءَ ابْنِ الْأَمْرِ النَّاسِ مَا مِثْلًا۔  
۴۵۹۴۔ حَدَّثَنَا هَذَا أَبُو بَرْزَاءُ بْنُ حَالِيَةَ الْأَنْصَارِيُّ  
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ يَمَالَةَ بْنِ حَرْبٍ قَالَ  
سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَزَالُ  
الْإِسْلَامُ مَرَعًا بَرًّا إِلَى الثُّغَى عَشْرَ خَلِيفَةٍ ثُمَّ قَالَ  
كَلِمَةً لَمْ أَفْهَمْهَا فَقُلْتُ لَا يَفِي مَا قَالَ فَقَالَ  
كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ۔

۴۵۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ الشَّيْبِيِّ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ عَرَبًا يَزَالُ إِلَى الثُّغَى عَشْرَ خَلِيفَةٍ  
قَالَ ثُمَّ تَحَلَّمَ يَقْنِي لَمْ أَفْهَمْهَا فَقُلْتُ لَا يَفِي مَا قَالَ  
فَقَالَ كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ۔

۴۵۹۶۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْصِيُّ  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنٍ حَدَّثَنَا  
أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ الثَّوْلَوِيُّ (وَاللَّظْلُ) حَدَّثَنَا  
أَبُو هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنٍ عَنِ الشَّيْبِيِّ عَنْ جَابِرِ  
بْنِ سَمُرَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَمَعِيَ ابْنُ قَسْمَةَ يَقُولُ لَا يَزَالُ هَذَا الدِّينُ  
عَرَبًا مِثْلًا إِلَى الثُّغَى عَشْرَ خَلِيفَةٍ فَقَالَ كَلِمَةً  
صَعْنِيهَا النَّاسُ فَقُلْتُ لَا يَفِي مَا قَالَ قَالَ  
كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ۔

۴۵۹۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ

ابن شیبہ قال حدثنا حاتم (وہو ابن اسحاق) عن ابن ماجہ بن مسمار عن عامر بن سعد بن ابی وقاص قال کتبت الی جابر بن سمرة مع غلامی نافع ان اخبرنی یسوی سمعته من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فکتب الی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا ینزال الی من قائما حق تقوم الساعة او یكون علیکم اثنا عشر خلیفة کلهم من قریش وسمعته یقول غصيبة من السلیین یفتت خون البیت الا یمق بیت کسری اوال کسری وسمعته یقول لا ینزل الی من الساعة کذا ین فاحذر وھم وسمعته یقول اذا اعطی اللہ احدکم خیرا فلیبد انفسہ و اھل بیتہ وسمعته یقول انا انفرط علی الخوض

۴۵۹۸ - حدثنا محمد بن مرافع حدثنا ابن ابی فدیك حدثنا ابن ابی ذئب عن مہاجر ابن مسمار عن عامر بن سعد انہ ارسل الی ابن سمرة العداوی حدثنا ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قد کوننحو حدیث حاتم۔

نے اپنے فہم نافع کے ساتھ حضرت عامر بن سمرة کے پاس خط لکھ کر بھیجے کوئی ایسی حدیث لکھ کر بھیجیں جس کو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو انھوں نے میری طرف لکھا کہ جبہ کی شام کو جس دن حضرت امیر رضی اللہ عنہ کو رجم کیا گیا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ قیامت تک یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا حتیٰ کہ مسلمانوں کے بارہ خلیفہ ہوں گے اور وہ سب قریش سے ہوں گے اور میں نے آپ کو

یہ فرماتے ہوئے سنا کہ مسلمانوں کی ایک قلیل جماعت کسری یا آل کسری کے سفید محل کو فتح کرے گی، اور میں نے آپ سے یہ سنا کہ قرب قیامت میں کذاب ظاہر ہوں گے ان سے بچنا، اور میں نے آپ سے یہ سنا کہ جب اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو کوئی اچھی چیز دے تو پہلے اسی کو اپنے اور اپنے گھر والوں پر خرچ کرے اور میں نے آپ سے یہ سنا کہ میں تمہارا حوض پر پیش رو ہوں گا۔ عامر بن سعد بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابن سمرة عدوی کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی، موادہ بتائیے انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے.... پھر سب سابق حدیث بیان کی۔

اس حدیث کو امام مسلم کے علاوہ اور دیگر محدثین نے بھی اپنی اپنی اسانید سے

خلافت کے قریش کے ساتھ اختصاص پر مزید احادیث

روایت کیا ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن معاویۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان هذا

الامر فی قریش معاد یوم احد الا کعبہ اللہ

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک قریش دین پر قائم رہیں گے یہ خلافت ان میں رہے گی

معاویہ کے علاوہ اس کے علاوہ

ما اقاموا الدین - ۱۷

کے بل گامے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک قریش میں دو فرد بھی باقی رہیں گے مخالفت ان میں رہے گی۔

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا يزال هذا الامر فی قریش ما بقی منهم اثنا عشر  
امام ابو داؤد وروایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: یہ دین اس وقت تک قائم رہے گا جب تک تم پر بارہ خلفاء (یکے بعد دیگرے) مامک ہوں گے جن پر تمام امت متفق ہوگی، پھر میں نے یہی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا جس کو میں نہیں سمجھا میں نے اپنے والد سے پوچھا آپ نے کیا فرمایا، انھوں نے کہا آپ نے فرمایا، وہ سب خلفاء قریش سے ہوں گے۔

عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا يزال هذا الدین قائما حتی یکون علیکم اثنا عشر خلیفة کلهم تحتہ علیہ الامۃ فسمعت کلاما من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما فهمہ فقلت لابی ما یقول قال کلهم من قریش - ۱۸

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد بارہ امیر ہوں گے، پھر آپ نے کچھ فرمایا جس کو میں سمجھ نہیں سکا، میں نے اپنے قریب والے شخص سے پوچھا اس نے کہا آپ نے فرمایا وہ سب قریش سے ہوں گے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

عن جابر بن سمرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکون من بعدی اثنا عشر امیرا ثم تکلم بشیء لم افہمہ فسالته الذی یشیر فی فقال قال کلهم من قریش هذا احدیث حسن صحیح - ۱۹

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر اور شر میں قیامت تک لوگوں کے حکمران قریش ہوں گے، یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

عن عمر بن العاص قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قریش ولاۃ الناس فی الخیر والشر الی یوم القیامة هذا احدیث حسن صحیح غریب - ۲۰

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری سنن ۲۵۶، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۱، ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ نور محمد راجع المجلد کراچی، ۱۴۲۸ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۹، ج ۲ ص ۱۰۵

۳۔ امام ابو داؤد وکیل بن اشعث سنن ۲۵۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۳۲، مطبوعہ مطبعہ عتیقہ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی سنن ۲۶۱، سنن ترمذی ج ۱ ص ۳۲۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ جامع ترمذی ص ۳۲۳، ۳۲۴



اس مضمون کی احادیث کو امام احمد نے بھی متعدد اسانید سے روایت کیا ہے۔ لے

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام طلیسی، امام بزار، امام طبرانی اور امام بخاری نے تاریخ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے الاثمۃ من قریش ما اذا حکمو وافعد لواء جب تک نیکی سے حکومت کریں قریش ہی حاکم ہوں گے اور امام نسائی، امام ابویعلیٰ اور امام بخاری نے تاریخ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے ان الملک فی قریش ملک قریش میں ہوگا امام احمد نے بھی ان الفاظ کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے الاثمۃ من قریش کو روایت کیا ہے اس حدیث کی سند کے تمام راوی صحیح ہیں لیکن اس کی سند میں انقطاع ہے، امام حاکم، اور امام طبرانی نے بھی ان الفاظ کے ساتھ اس حدیث کو حضرت علی سے روایت کیا ہے۔ لے

خلافت کے قریش کے ساتھ اختصاص میں فقہاء کے نظریات علامہ ندوی لکھتے ہیں: ان احادیث میں یہ واضح دلیل ہے کہ خلافت

قریش کے ساتھ مخصوص ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ تمام فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ خلیفہ ہونے کے لیے قرشی ہونا شرط ہے، حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمر نے اسی حدیث سے یوم سقیفہ میں انصار پر حجت قائم کی تھی اور کسی شخص نے اس کا انکار نہیں کیا، اس مسئلہ کو علماء نے مسائل اجماع سے شمار کیا ہے، اور اس کے خلاف علماء سلف سے کوئی قول اور فعل منقول نہیں ہے۔ نظام مستزلی، خوارج اور اہل بدعت نے یہ کہا ہے کہ غیر قرشی کو بھی خلیفہ بنانا جائز ہے ان لوگوں کا یہ قول باطل ہے اور اجماع مسلمین کے خلاف ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ میرا دشمن میں لوگ قریش کے تابع ہیں، اس سے یہ مراد ہے کہ اسلام اور جاہلیت میں لوگ قریش کے تابع ہیں، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں بھی قریش عرب کے سردار تھے اور کعبہ اللہ حج بیت اللہ کے متولی تھے اور عرب ان کے اسلام کے منظر تھے جیسے ہی مکہ فتح ہوا اور قریش اسلام لائے تمام لوگوں نے اسلام میں ان کی پیروی کی اور فرج در فرج عرب اسلام میں داخل ہو گئے، اسی طرح اسلام میں بھی وہی غلبہ ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت تک یہی حکم رہے گا جب تک کہ قریش کے دو فرد بھی باقی ہوں۔ لے

بارہ خلفاء اور تیس سال تک خلافت کی احادیث کے تعارض کا جواب اس باب کی حدیث نمبر ۴۵۱۵ میں ہے اس وقت تک

اسلام غالب رہے گا جب تک بارہ خلیفہ ہوں گے اور وہ سب قریش سے ہوں گے، اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث کے خلاف بعض احادیث میں ہے کہ خلافت تیس سال رہے گی اور تیس سال میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت کو شامل کر کے صرف پانچ خلفاء ہونے لگے۔ اور وہ حدیث یہ ہے۔

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵

امام ابو داؤد اور روایت کرتے ہیں:

عن سقینۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلافت النبوة ثلاثون سنۃ ثم یشوق اللہ الملک من یشاہ قال سعید قال لی سفینۃ امسک علیک ابابکر سنتین وعمر اعشر وعثمان اثنی عشر و علی کذا۔ سلہ

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلافت نبوت تیس سال رہے گی، پھر اللہ تعالیٰ آپس کو عاصی کا ملک عطا کر دے گا، حضرت سفینہ نے کہا حضرت ابوبکر کے دو سال شمار کرو اور حضرت عمر کے دس سال، حضرت عثمان کے بارہ سال اور حضرت علی کے اتنے سال یعنی پانچ سال نو ماہ، اور چھ ماہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت رہی۔

اس حدیث کو امام ترمذی رحمہ اللہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۷

**الجواب** ان احادیث میں تضاد نہیں ہے کیونکہ جن احادیث میں بارہ خلفاء تک اسلام کے غلبہ اور خلافت قائم رہنے کا ذکر ہے ان میں مطلقاً خلافت کا ذکر ہے عام ازی کہ وہ خلافت علی منہاج النبوۃ ہو یا ایسی خلافت تو نہ ہو مگر اس خلافت میں غلبہ اسلام ہو اور جن احادیث میں تیس سال تک خلافت کا ذکر ہے ان میں خلافت نبوت کی تخصیص ہے، جیسا کہ ہم جامع ترمذی، سنن ابو داؤد اور مسند احمد کے حوالوں سے ذکر کر چکے ہیں۔

**بارہ خلفاء کی تفصیل اور تعین** امام مسلم اور دیگر اللہ حدیث نے اسانید صحیحہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ جب ایک بارہ غلبہ ہوں گے اس وقت تک اسلام کو غلبہ رہے گا، ان بارہ خلفاء سے

کرنے سے خلفاء مراد ہیں اس کی تفصیل اور تعین میں علامہ ابن حجر ہیتمی لکھتے ہیں:

ان بارہ خلفاء سے وہ خلفاء مراد ہیں جن کے عہد خلافت میں اسلام کو قوت اور شوکت حاصل رہی اور مسلمان منہج رہے اور مجتمع رہے، اور اجتماع سے مراد ہے کہ ان کی سمیت لگائی اور ان کی حکومت تسلیم کی گئی، وہ بارہ خلفاء یہ ہیں:

حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت معاویہ، یزید بن معاویہ، عبدالملک بن مروان، ولید بن عبدالملک، سلمان بن عبدالملک، محمد بن عبدالعزیز، یزید بن عبدالملک، اور ولید بن یزید بن عبدالملک۔

ولید بن یزید بن عبدالملک نے چار سال حکومت کی پھر اس کو قتل کر دیا گیا، اس کے بعد قتلے پر پابندی اور امت میں خفقان رہا، ولید بن یزید کے بعد کسی ایک غلبہ پر آج تک پوری امت متفق نہیں ہو سکی، کیونکہ خواہمہ کے باقی افراد کی طرف سے قتلے شروع ہو گئے تھے اور اندلس میں عباسیوں کے خلاف مروانوں نے غلبہ حاصل کر لیا تھا حتیٰ کہ خلافت کا نام باقی رہ گیا تھا، جبکہ پہلے مشرق، مغرب شمال جنوب ہر طرف مسلمانوں کا غلبہ تھا اور غلبہ کی اجازت کے بغیر کسی حاکم کوئی نہیں ہو سکتا تھا اور سب جگہ خطبات میں ایک ہی غلبہ کا نام دیا جاتا تھا۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ مکتبۃ پاکستان لاہور۔ ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابویوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۳۳، مطبوعہ فورم عبد کاہانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴

بارہ خلفاء کے متعلق دوسرا قول یہ ہے کہ بارہ خلفاء سے ایسے خلفاء مراد ہیں جو نیک مسلمان اور عادل تھے اور جن کی انصاف پر عمل کرتے تھے اگرچہ یہ خلفاء متصل اور متوالی نہیں تھے اور ان کے درمیان فترت اور انقطاع آتا رہا یہ بارہ خلفاء تمام مدت اسلام میں پورے ہوں گے، اس صورت میں ان کی تفصیل یہ ہوگی، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت حسن، حضرت معاویہ، حضرت عبداللہ بن الزبیر، عمر بن عبدالعزیز، مہدی عباسی، طاہر عباسی اور دو خلیفہ منتظر ہیں ان میں سے ایک مہدی ہیں جن کا اہل بیت سے ظہور ہوگا۔ ۱۷

بعض لوگ علامہ ابن حجر مکی کی تفصیل اور تبیین پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی نے بارہ خلفاء میں یزید بن معاویہ کو بھی شامل کیا ہے اور بعض خالی شیعہ کہتے ہیں کہ سنیوں کے بارہ اماموں میں یزید بن معاویہ بھی شامل ہیں لیکن اس پر غور نہیں کرتے کہ علامہ ابن حجر مکی نے خلفاء حق میں یزید بن معاویہ کو شامل نہیں کیا بلکہ ان خلفاء میں یزید کو شامل کیا جن کی حکومت بالعموم تسلیم کی گئی اور ان کا بیعت کر لی گئی اور ان کے عہد میں اسلام اور مسلمانوں کو غلبہ حاصل رہا۔ غلام نیک ہوں یا بد۔

**بارہ خلفاء سے زیادہ خلفاء کی توضیحات** | علامہ نووی کہتے ہیں اس حدیث میں بارہ خلفاء کا ذکر ہے حالانکہ اب تک (یعنی علامہ نووی متوفی ۶۷۶ھ کے زمانہ تک) بارہ سے زیادہ حکمران گزر چکے ہیں۔ قاضی عیاض مانگی نے کہا یہ اعتراض باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ صرف بارہ خلفاء ہوں گے، آپ نے بارہ خلفاء کا ذکر کیا اور یہ عدد پورا ہو گیا اور اس سے زیادہ خلفاء کا ہونا اس حدیث کے خلاف نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ بارہ خلفاء سے حکمران مراد نہیں ہیں، حتیٰ کہ یہ اعتراض وارد ہوا، بلکہ خلفاء سے مراد مستحقین خلافت ہیں جو عدل و انصاف کے ساتھ حکمرانی کریں ایسے کچھ خلفاء تر گزر گئے اور جو باقی رہ گئے ہیں وہ وقوع قیامت سے پہلے گزر جائیں گے۔ اور تیسرا جواب یہ ہے کہ ہر زمانہ میں ایک خلیفہ ہوا اور باقی اس کے متہمین تھے کیونکہ ۲۳۰ھ کے بعد اندلس میں تین حکمران، مورے اور ہر ایک کا لقب خلیفہ تھا اور اسی زمانہ میں مصر میں ایک اور شخص خلیفہ تھا اور اسی وقت بغداد میں جماعت عباسیہ کا خلیفہ ایک اور شخص تھا، اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، عنقریب بکثرت خلفاء ہوں گے، صحابہ نے عرض کیا پھر آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا جو پہلا خلیفہ ہو اس کی بیعت کرو، چوتھا جواب یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ بارہ خلفاء تک اسلام غالب رہے گا۔ اس غلبہ سے مراد یہ ہے کہ جس خلیفہ کی بیعت پر تمام مسلمان متحد ہوں جیسا کہ سنن ابو داؤد میں ہے امت ان پر مجتمع ہوگی، اور یزید بن ولید سے پہلے ایسے بارہ حکمران گزر گئے جن پر تمام مسلمان متفق تھے حتیٰ کہ یزید بن ولید کے زمانہ میں بنو امیہ کی ہوا اکثر گئی اور بنو عباس نے ان کے خلاف خروج کیا، اور اس حدیث کی اور توضیحات بھی ممکن ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے کیا مراد تھی اس کا صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کرے۔ ۱۸

۱۷۔ علامہ احمد بن حجر ہیتمی مکی متوفی ۹۷۴ھ، الصواعق المحرقة ص ۲۱، ۲۰، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ مصر

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵

۱۹۔ حاتم ابن حجر ہیتمی مکی نے بھی یہی جواب اختیار کیا ہے اور اس کا مفاد یہ ہے ولید بن یزید بن عبدالملک متوفی ۱۲۶ھ کے بعد خلافت

نہیں رہی اور جو خلفاء کے نام سے حکمران ہوئے ان کا نام یہ ہے۔

جلد خامس

حافظ ابن جریر متنی اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں: یہ ٹھیک ہے کہ کہا تک بارہ سے بہت زیادہ خلفاء ہو چکے ہیں لیکن ان حکمرانوں میں غلیظہ کا صرف نام تھا، یہ حقیقت میں غلیظہ نہیں تھے، اور حدیث میں جو ہے خلافت قریش میں ہوگی یہ خبر نہیں ہے حکم ہے، یعنی غلیظہ کو قریش میں سے ہونا چاہیے ورنہ بہت سے حکموں میں غیر قرشی حکمران رہے ہیں اور جو غیر قرشی غلبہ سے حکمران بن گئے وہ بھی یہ تسلیم کرتے تھے کہ غلیظہ قرشی ہونا چاہیے۔ ۱۔

**غیر قرشی خلفاء کی توجیہ** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وراثہ وہی ہے کہ خلافت قریش میں ہوگی، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ علامہ عینی اس جواب کو مسترد کرتے ہوئے فرماتے ہیں: یہ لوگ صرف نام کے غلیظہ تھے اور باب مل و عقد نہ تھے، اور اگر ان کو غلیظہ مان بھی لیا جائے تو ایک زمانہ میں متعدد خلفاء کا ہونا لازم آئے گا، حالانکہ ایک زمانہ میں صرف ایک غلیظہ ہی ہو سکتا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک امام کی بیعت کرنے اور اس کی بیعت پر دہری کرنے کا حکم دیا ہے اور جو شخص اس کی خلافت کے خلاف خروج کرے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے، اور امام احمد، امام ابو داؤد و امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد خلافت تیس سال رہے گی پھر ملکیت ہوجائے گی اور ایک روایت میں ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا ملک عطا کر دے گا اور ایسا ہی ہوا، کیونکہ خلفاء اور بعد از حضرت حسن کی خلافت کو چار بیس سال پورے ہو گئے۔ ۲۔

علامہ عینی کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جو خلافت قریش کے ساتھ خاص ہے وہ خلافت راشدہ ہے اور بعد میں جو سلطان ہو کر آئے رہے ہر چند کہ ان میں غیر قرشی بھی تھے لیکن وہ صرف نام کے خلفاء تھے حقیقی خلفاء دوستے وہ حقیقت ملک اور سلاطین تھے۔

**قریش کے ساتھ خلافت کے اختصاص کی حکمت اور بحوث و نظر** | علامہ ابن عسکون نے لکھا ہے

قرشی ہونے کا شرط لگانے کی ایک وجہ تو آپ کے نسب کے ساتھ نسبت قائم کرنا اور اس سے برکت حاصل کرنا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ قبیلہ قریش اس وقت تمام قبائل پر فوقیت رکھتا تھا اور عرب کے تمام قبائل اس کی برتری تسلیم کرتے تھے، اگر کسی اور قبیلہ کا فرد غلیظہ ہوتا تو اس کو وہ زور و طاقت حاصل نہ ہوتی جو قریش کو حاصل ہو سکتی تھی۔ علامہ ابن عسکون نے کہا ہے کہ اسلام کے احکام قیامت تک کے لیے ہیں اور یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر زمانہ میں قریش کے خاندان ہی کو برتری اور مصیبت کی قوت حاصل رہے اس لیے اگر کسی زمانہ میں کسی اور خاندان کی مصیبت غالب اور لوگوں کی اکثریت اس خاندان کی حمایت کرتی ہو تو اس زمانہ میں اس خاندان کے فرد کو غلیظہ اور امام بنانا جائز ہوگا۔ قاضی البرکہ جنتانی نے بھی امامت کے لیے قرشیت کو شرط قرار نہیں دیا کیونکہ ان کے زمانہ میں قرشی مصیبت

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن مسلم ابن جریر متنی سنہ ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۵۳۷، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ، بر ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ عبد اللہ بن محمد بن احمد بن عینی متنی سنہ ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۳ ص ۷۲، مطبوعہ دارۃ العلمیۃ البیروتیہ، مصر ۱۳۴۸ھ

کا خاتمہ ہو چکا تھا اور ملک عجم خلفاء پر مستطاب ہو گئے تھے۔ لہ

علامہ ابن عساکر بن کایہ نظر کیا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و اکرام کے لیے شروع کیے ہیں، مثلاً قرآن عربی میں نازل فرمایا کیونکہ آپ عربی تھے، قیامت تک مسلمانوں کی مختلف زبانیں ہوں گی لیکن کسی زبان کی تفسیر کو قرآن کا درجہ نہیں دیا جائے گا نہ اس پر قرآن کے احکام لاگو ہوں گے، عائدت اور جنبی شخص کسی آیت کا ترجمہ اپنی زبان سے کر سکتا ہے لیکن حالت جبین اور جنابت میں عربی الفاظ یعنی قرآن مجید کے نازل شدہ الفاظ نہیں پڑھ سکتا، نماز اللہ تعالیٰ سے دعا اور مناجات ہے، لیکن اگر کوئی شخص اپنی زبان میں دعا اور مناجات کرے تو نماز نہیں ہوگی، اس کی نماز اسی وقت ہوگی جب وہ نماز میں عربی الفاظ کو پڑھے گا خواہ ان کا مطلب اور معنی نہ سمجھے، حالانکہ اگر کوئی غیر عربی اپنی زبان میں نماز پڑھے تو یہ زیادہ معقول ہے کیونکہ اس کو علم ہوگا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کیا حمد و ثناء کر رہا ہے اور اس سے کیا مانگ رہا ہے، لیکن اس کی نماز شرعاً باطل ہوگی اور نماز میں عربی زبان کی شرط کی وجہ اس کے سوا اور کوئی نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان عربی تھی، اسی لیے کوئی شخص کسی علاقہ اور کسی زبان کا بولنے والا ہو نماز عربی میں پڑھے گا کیونکہ یہ آپ کی زبان ہے، اسی طرح خلیفہ چونکہ آپ کا نائب ہوتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے (آپ کی وساطت سے) یہ شرط رکھی ہے کہ خلیفہ آپ کے خاندان اور آپ کے نسب سے ہو، نماز میں آل محمد پر درود پڑھنا اور آل محمد پر صدقہ کا حرام ہونا یہ بھی وہ احکام ہیں جو صرف آپ کے اعزاز و اکرام کو ظاہر کرنے کے لیے شروع کیے گئے ہیں، سو میرے نزدیک خلافت میں قریشیت کی شرط بھی صرف آپ کے اعزاز و اکرام کو ظاہر کرنے کے لیے شروع کی گئی ہے۔

### خلیفہ بنانے اور اس کو ترک کرنے کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب میرے والد (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) زخمی ہوئے تو میں اس وقت موجود تھا، لوگوں نے ان کی تعریف کی اور کہا کہ اللہ آپ کو اچھی جزا دے! حضرت عمر نے کہا مجھے الشک رحمت کی امید ہے اور اس کے عذاب کا خوف ہے، لوگوں نے کہا آپ کسی کو اپنا خلیفہ (جانشین) بنا دیجئے، حضرت عمر نے فرمایا میں زندگی میں تمہارا بوجھ اٹھا تا رہا اب مرنے کے بعد بھی تمہارا بوجھ اٹھاؤں؟ مجھے صرف یہ خواہش ہے کہ خلافت کی خدمات میرے لیے برابر سرابہ ہو جائیں۔ کہ خلافت

### بَابُ الْإِسْتِخْلَافِ وَتَرْكِهِ

۴۵۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حِينَ أُصِيبَ فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ وَقَالُوا اجْزَالُكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَالَ مَا أَخْبَرْتُكُمْ بِهَذَا قَالُوا اسْتَخْلَفْ فَقَالَ أَتَحْمِلُ أَمْرَكُمْ حَيًّا وَمَيِّتًا لَوْ دُرْتُ أَنْ حَقِظْتُ مِنْهَا أَنْكَفَأْتُ لَأَقْبَلْتُ وَلَا بِي فَرَأَى اسْتَخْلَفَ فَقَدْ اسْتَخْلَفَ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّْي (يعني أبابكر) وَإِنْ أَتَرَكْتُكُمْ فَقَدْ تَرَكْتُكُمْ

۵۸ - علامہ عبدالرحمان بن عساکر بن کایہ (متوفی ۵۸۸ھ) نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کو زخمی دیکھا اور ان کی تعریف کی اور کہا کہ اللہ آپ کو اچھی جزا دے! حضرت عمر نے کہا مجھے الشک رحمت کی امید ہے اور اس کے عذاب کا خوف ہے، لوگوں نے کہا آپ کسی کو اپنا خلیفہ (جانشین) بنا دیجئے، حضرت عمر نے فرمایا میں زندگی میں تمہارا بوجھ اٹھا تا رہا اب مرنے کے بعد بھی تمہارا بوجھ اٹھاؤں؟ مجھے صرف یہ خواہش ہے کہ خلافت کی خدمات میرے لیے برابر سرابہ ہو جائیں۔ کہ خلافت

جلد خامس

مَنْ هُوَ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَدْ رُفِّعَتْ أَسْمَاءُ حَبِيبَتِي وَكَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزِيزُ هُصَيْنٍ خَلِيفٍ -

کہ جس سے نہ مجھے کوئی مذاب ہو اور نہ ثواب ہو اگر میں غلیفہ بناؤں تو جو مجھ سے بہتر ہے (یعنی حضرت ابوبکر) انھوں نے غلیفہ بنایا تھا اور اگر میں تم کو اسی حال پر چھوڑ دوں تو جو مجھ سے بہتر ہے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) انھوں نے کسی کو غلیفہ نہیں بنایا تھا حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا جب حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا تو میں نے جان لیا کہ آپ کسی کو غلیفہ نہیں بنا رہے گے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت حفصہ کے پاس گیا، حضرت حفصہ نے کہا کیا تم کلمہ پڑھ کر تہہ ارسے والدہ کسی کو غلیفہ نہیں بنا رہے ہیں میں نے کہا وہ ایسا نہیں کریں گے، حضرت حفصہ نے کہا وہ ایسا بھی کریں گے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے تمہارے کھائی کر میں ان سے اس مسئلہ میں بات کر دوں گا، پھر میں نام نہادوں میں ہو گیا حتیٰ کہ مجھ ہو گیا اور میں نے ان سے اس معاملہ میں بات نہیں کی، اور تم کھانے کے سبب مجھے بھول گھا تھا جیسے میں نے اپنے لہو پر پیٹا اٹھا یا ہوا ہو، آخر کار میں حضرت عمر کے پاس گیا انھوں نے مجھ سے لوگوں کا حال دریافت کیا، میں نے آپ کو خطابات سے باخبر کیا، پھر میں نے ان سے کہا میں نے لوگوں سے ایک بات سنی تھی اور وہ نہ کہ میں نے تمہارے کھائی کر میں آپ سے اس کو ضرور بیان کروں گا، لوگ یہ کہتے ہیں کہ آپ کسی کو غلیفہ نہیں بنائیں گے، اور بات یہ ہے کہ اگر آپ کے اونٹوں یا بکریوں کا کوئی چرواہا ہو اور وہ ان اونٹوں یا بکریوں کو چھوڑ کر آپ کے پاس چلا آئے تو آپ یہی کہیں گے کہ اس نے ان اونٹوں یا بکریوں کو ضائع کر دیا ہے سو لوگوں کی کج بانی زیادہ اہم ہے، حضرت عمر نے میری اس رائے سے موافقت کی کہ وہ دین تک سر ہو جائے (رہے) پھر میری طرف سے اس کا کفر فرمایا: بلاشبہ اللہ عزوجل آقا دین کی حفاظت فرمائے گا، اور اگر میں نے کسی کو غلیفہ نہیں

۴۶۰۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَحُمَيْدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ وَأَنعَاظُهُمْ مُتَّفَقًا بِرُفِّعَتْ أَسْمَاءُ حَبِيبَتِنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي عُمرَةَ قَالَ وَتَحَلَّتْ عَلَى حَفْصَةَ فَقَالَتْ أَعْلِمْتِ أَنَّ أَبَاكَ عَزِيزٌ مُسْتَخْلِفٌ قَالَ قُلْتُ مَا كَانَ لِي فَعَلْتُ قَالَتْ إِنَّكَ قَائِلٌ قَالَ فَحَلَفْتُ أَنِّي أَكَلِمُهُ فِي ذَلِكَ فَسَكَتَ حَتَّى غَدَوْتُ وَكَلَّمَا كَلِمَةً قَالَ كُنْتُ تَمَاقِمًا أَحْمِلُ بِيَمِينِي جَبَاحًا حَتَّى رَجَعْتُ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَسَأَلَنِي عَنْ خَالِ النَّاسِ وَأَنَا أُخْبِرُ قَالَ لَمْ قُلْتُ لَكَ إِنِّي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ مَقَالَةً كَأَلَيْتِ أَنْ أَقُولَ لَهَا لَكَ دَعَمُوا إِلَهُكَ فَعَزَّزُوا مُسْتَخْلِفٍ وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلَّهِ مَا عِجْلِي أَوْ مَا عِجْلِي عَزَّزْتُمْ جَاءَهُ لَوْ وَتَرَكْتُمَا آيَتِي أَنْ حَدَّثْتُمَا قَوْمِي عَنِّي عَنِ النَّاسِ أَشَدُّ قَالَ قَوْمًا قَعَمًا كَوْنِي قَوْمًا وَكَرَّمْتُمْ سَاعَةً ثُمَّ رَفَعْنَا إِلَيْهِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَحْفَظُ دِينَهُ وَإِنِّي لَكُنْ لَأَسْتَخْلِفُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَسْتَخْلِفُ وَإِنِّي أَسْتَخْلِفُ فَإِنَّ أَبَا جَعْفَرٍ قَدِ اسْتَخْلَفَ قَالَ قَوْمًا إِنَّهُ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآبَا سَكَنِي كَعْلَمْتُ أَنَّكَ لَمْ يَكُنْ لِيَعْدِلْ بِرَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا وَآتَا  
غَيْرُ مُسْتَخْلِفٍ -

بنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا  
تھا، اور اگر میں نے کسی کو خلیفہ بنادیا تو حضرت ابو بکر رضی  
اللہ عنہ خلیفہ بنا چکے ہیں، حضرت ابن عمر نے کہا سجد واجب  
حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر  
رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا تو میں نے جان لیا کہ وہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کو چھوڑنے والے نہیں ہیں اور  
کسی کو خلیفہ نہیں بنائیں گے۔

**خلیفہ مقرر کرنے کے متعلق مذاہب اور تحقیق مجتہد** علامہ یحییٰ بن کثوف نووی کہتے ہیں: اس

باب کی احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جب  
خلیفہ وقت قریب المرگ ہو تو اس کے لیے اپنا خلیفہ بنانا اور نہ بنانا دونوں امر جائز ہیں، اگر وہ خلیفہ نہ بنائے تو نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی سنت پر عمل ہو گا اور اگر خلیفہ بنائے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی سنت پر عمل ہو گا، اگر خلیفہ کسی کو خلیفہ نہ  
بنائے تو ارباب عل و عقد اور شوری کے انتخاب سے خلیفہ منتخب ہو جاتا ہے، اس پر بھی اجماع ہے کہ مسلمانوں پر خلیفہ  
کا مقرر کرنا واجب ہے اور یہ وجوب شرعی ہے عقلی نہیں ہے، امام احمد نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے، وہ کہتے  
ہیں کہ خلیفہ کا مقرر کرنا واجب نہیں ہے، اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ وجوب عقلی ہے شرعی نہیں ہے، امام احمد کی  
دلیل یہ ہے کہ جب صحابہ متقیہ بنو ساعدہ میں جمع ہوئے تو اس وقت کوئی خلیفہ نہیں تھا اسی طرح جب شوری اٹھا  
میں مشغول تھی اس وقت بھی کوئی خلیفہ نہیں تھا، لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ اس وقت خلیفہ کو منتخب کرنے  
کی کوشش کر رہے تھے۔ اور اس کا وجوب عقلی نہیں ہے، کیونکہ عقل کسی چیز کو واجب نہیں کرتی، اس لیے اس کا  
وجوب شرعی ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ مقرر نہیں کیا تھا، اور رافضیوں کا یہ  
ادعا باطل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو خلیفہ مقرر کیا تھا، اس طرح بعض نے حضرت عباس اور  
بعض نے حضرت ابو بکر کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کا دعویٰ کیا، لیکن یہ تمام دعویٰ باطل ہیں، کیونکہ ان حضرات  
میں سے کسی نے بھی اپنے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کا دعویٰ نہیں کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے خلیفہ نہ بنانے کے متعلق حضرت علی، حضرت عباس اور حضرت ابو بکر سب متفق ہیں، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے  
علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ خلیفہ بنانے کے وجوب پر سب کا اجماع ہے اور یہ وجوب شرعی ہے، اگر علیہ سے  
ان کا مراد امیر ہے تو یہ صحیح ہے، دلائل شرعیہ سے یہ ثابت ہے کہ مسلمان جس خطہ زمین پر بھی ہوں ان کا ایک امیر  
ہو اور وہ جماعت کے ساتھ وابستہ رہیں اور اگر ان کی مراد یہ ہے کہ تمام دنیا کے مسلمانوں کا ایک امیر ہو تو یہ چیز کسی  
دلیل شرعی سے ثابت نہیں اور اس سے یہ لازم آئے گا کہ ۱۳۲۰ھ کے بعد سے اب تک تمام امت مسلمہ محضیت

پر مجتمع رہی ہوا ہے یہ میں فضائل سے اقسام امت سمیت اور گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی، کتاب الامارۃ کے مقدمہ میں ہم اس پر مفصل بحث کر چکے ہیں۔

**شوریٰ مقرر کرنے کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا موقف** | علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی، حضرت عثمان،

حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم پر مشتمل شوریٰ بنائی تھی، اور فرمایا ان کو ہمارے گھر میں تین دن تک رکھو، اگر یہ کسی ایک شخص پر مشفق ہو جائیں تو دنیا و دین ان کا گروہیں انکار دینا۔ اور اگر حضرت ابوبکر و ائمہ ہدیہ سے توبہ ان کو غلیفہ بنا دیتا اور اگر میرا رب مجھ سے ان کے متعلق سوال کرتا تو میں کہتا میں نے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ابوبکر و اہل بیت سے امت کے امین ہیں اور اگر ابوعبیدہ کے مولیٰ سالم زندہ ہوتے تو ان کو امیر بنا دیتا اور اگر میرا رب ان کے متعلق سوال کرتا تو میں کہتا میں نے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سالم کے متعلق یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ سالم اللہ تعالیٰ سے اتنی محبت کرتا ہے کہ اگر اس کو اللہ کا خوف نہ ہوتا تو پھر بھی اس کی نافرمانی نہ کرتا، حضرت عمر سے کہا گیا کہ آپ اپنے بیٹے حضرت عبداللہ کو غلیفہ کیوں نہیں بنا دیتے، وہ اسلام میں بسنت اللہ دین کی خدمت اللہ تعالیٰ تعظیلت کی وجہ سے اس مقصد کے اہل ہیں، حضرت عمر نے فرمایا اکی خطاب کے لیے یہ کافی ہے کہ اس امت کے معاملات کے متعلق ان کے خاندان کے صرف ایک شخص سے سوال کیا جائے اور میری توفیق یہ خواہش ہے کہ اس خلافت کا بدلہ برابر برابر ہو جائے نہ مجھے ثواب ہو نہ عذاب، مگر حضرت عمر کے پاس سے چلے گئے پھر دوبارہ آئے اللہ کہنے لگے اے ابوالموئین! کاش آپ کسی شخص کے متعلق وصیت کر دیتے، حضرت عمر نے کہا میں نے بعد میں یہ سوچا تھا کہ ان کو امیر بنا دوں، حضرت عمر کا اشارہ حضرت علی کی طرف تھا لیکن پھر میں نے سوچا کہ میں زندگی میں تو چھاپا بوجھ اٹھاتا رہا اب مرنے کے بعد اس بوجھ کو دامناؤں، سوئم اس جماعت کو لازم رکھوں جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ اہل جنت ہیں، سید بن زبیر بھی اہل جنت میں سے ہے، لیکن میں نے ان چہرہ میں ان کو داخل نہیں کیا وہ چہرہ میں علی اور عثمان یہ جو عید منافع ہیں، عبدالرحمن بن عوف اور سعد بن ابی وقاص یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مامور ہیں، زبیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری ہیں اور طلحہ اچھے انسان ہیں تم ان میں سے کسی ایک شخص کو اختیار کر لو۔ حضرت عمر نے فرمایا اگر پانچ شخص ایک پر متفق ہو جائیں اور ایک اختلاف کرے تو اس کی گردن اڑا دو اور اگر چار ایک شخص پر متفق ہو جائیں اور دو اختلاف کریں تو ان دو کی گردنیں اڑا دو اور اگر تین کی رائے ایک طرف ہو اور تین کی رائے دوسری طرف ہو تو ان کے درمیان عید و شر بن کر حکم نہ لایا اور اگر وہ عبداللہ پر راضی نہ ہوں تو اس گروہ کو ترجیح دی جائے گی جس میں عبدالرحمن بن عوف ہوں۔ لہ

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں عقیقہ نہیں بنایا اب اگر یہ سوال ہو کہ پھر حضرت ابوبکر نے عقیقہ کیوں بنایا اور حضور کی اقتدا کیوں نہیں کی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابوبکر کے نزدیک خلافت کے تمام اوصاف حضرت عمر میں مجتمع تھے اس لیے انھوں نے حضرت عمر کو غلیفہ بنا دیا اور اس پر یہ امتراض ہو

لہ۔ علامہ ابوبکر اللہ محمد بن خلفہ دمشقی آبی دہلی حنفی ۸۲۸ھ کو کمال الکمال بالمع ۵۷۵ھ ۱۱۷۷ھ بمطبع دارالکتب اعلیٰ، بیروت



کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بھی خلافت کے تمام اوصاف حضرت ابوبکر میں تھے چھ آپ نے حضرت ابوبکر کو خلیفہ کیوں نہیں بنایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم نبوت سے معلوم تھا کہ حضرت ابوبکر کو خلیفہ بنایا جائے گا اس لیے آپ نے اپنے علم پر اکتفاء کی۔ ۱۰

مصنف کی رائے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ اس لیے مقرر نہیں کیا تاکہ خلیفہ بنانا لازم نہ ہو بلکہ نیز آپ نے خلیفہ کے تقرر کو امت کے اجتہاد اور اس کی صواب و ید پر چھوڑ دیا تاکہ جس زمانہ میں جیسے حالات ہوں اس کے مطابق حکومت بنائی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام میں حکومت بنانے کا کوئی ایک طریقہ مقرر نہیں ہے اور مختلف طریقوں سے حکومتیں بنائی جاتی رہیں اور یہ سب اسلامی حکومتیں تھیں۔

علامہ ابی نکھتے ہیں کہ جب حضرت عمر نے شوریٰ بنادی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کیسے ہوئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کسی ایک شخص کو خلیفہ نہ بنانے میں ہے۔

### شوریٰ کے عمل کی کیفیت

حضرت عمر کی تجہیز و تکفین کے بعد انتخاب کا مسئلہ پیش ہوا، اور دونوں تک اس پر بحث ہوتی رہی لیکن کوئی فیصلہ نہ ہوا، آخر تیسرے دن حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ وصیت کے مطابق خلافت چھ آدمیوں میں دائر ہے لیکن اس کو تین شخصوں میں محدود کر دینا چاہیے اور جو اپنے خیال میں جس کو مستحق سمجھتا ہو اس کا نام لے، حضرت زبیر نے حضرت علی کا نام لیا، حضرت سعد نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا اور حضرت طلحہ نے حضرت عثمان کا نام لیا، حضرت عبدالرحمان بن عوف نے کہا میں اپنے حق سے دستبردار ہوتا ہوں، اس لیے اب یہ معاملہ صرف دو آدمیوں میں منحصر ہے، ان دونوں میں سے جو کتاب اللہ، سنت رسول اور سنت شیعین کی پابندی کا عہد کرے گا اس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے گی، پھر حضرت عبدالرحمان بن عوف نے ان دونوں صاحبوں سے کہا آپ دونوں یہ معاملہ میرے سپرد کر دیں، بعد میں حضرت عبدالرحمن بن عوف نے مسجد میں ایک مؤثر تقریر کی اور حضرت عثمان کے ہاتھ پر بیعت کر لی اس کے بعد حضرت علی نے حضرت عثمان کی بیعت کر لی اور پھر تمام حاضرین نے حضرت عثمان کی بیعت کر لی۔

### امارت کو طلب کرنے کی نکتہ

حضرت عبدالرحمن بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اے عبدالرحمن امدت کا سوال نہ کرنا کیونکہ اگر تم کو سوال کے بعد امدت ملی تو تم اس کے سپرد کر دیے جاؤ گے یہی تمہارے ساتھ تائید خدا و مدد نہیں ہوگی اگر تمہیں سوال کے بعد امدت ملی تو تمہاری (مخائب اللہ)

### بَابُ النَّهْيِ عَنْ طَلَبِ الْإِمَارَةِ وَالْجُرْحِ عَلَيْهَا

۴۶۰۱۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ بَنِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَمْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَا تَسْأَلِ الْإِمَامَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أَعْلَتْ

مدد کی جائے گی۔

امام مسلم کہتے ہیں کہ تین مختلف سندوں کے ساتھ  
حضرت عبدالرحمن بن عمرو نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
روایت بیان کی ہے۔

۴۶۰۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ وَهْبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُبَيْرٍ  
التَّمِيمِيِّ حَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ يُونُسَ وَمَنْصُورُ بْنُ  
وَحْمِيدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدِيُّ حَدَّثَنَا  
حَقَّادُ بْنُ سَافَرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَطِيَّةٍ وَيُونُسَ بْنِ  
عَبِيدٍ وَهَشَامُ بْنُ حَسَّانَ كُلُّهُمْ عَنِ الْحَسَنِ  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ عَنِ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ حُبَيْرٍ۔

۴۶۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ بْنُ  
الْعَلَاءِ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِيٍّ  
فَقَالَ أَحَدُ الرَّجُلَيْنِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَوْنَا عَلَى  
بَعْضِ مَا دَلَّكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَجَلَّ وَقَالَ الْآخَرُ  
يَكُنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا مَوْلَى عَلَى هَذَا  
أَقْبَلْنَا أَحَدًا سِوَاكَ وَلَا أَحَدًا آخَرَ مِنْ عَمِيٍّ۔

۴۶۰۴۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ بْنُ  
بُنِ حَاتِمٍ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِابْنِ حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا  
حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مَرْزُوقَةَ قَالَ قَالَ أَبُو  
مُوسَى أَقْبَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
مَعِيَ رَجُلَانِ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ أَحَدُهُمَا عَمْرُ  
يُمَيْدِيُّ وَالْآخَرُ عَنْ يَسَافٍ فَيَكُلُهُمَا سَأَلَ الْعَمَلُ  
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ فَقَالَ مَا  
تَقُولُ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا عَمِيٍّ اللَّهُ بْنُ قَدِيسٍ قَالَ  
فَقُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَكْهَلَنَا فِي عَلَى  
مَاتِي أَنْفُسَهُمَا وَمَا أَهْرُتُ أَنْفُسُهُمَا يَطْلُبَانِ الْعَمَلَ  
قَالَ وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى سَوَاحِمِهِمْ تَحْتَ شَعْبَتِهِ وَقَدْ

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں اور میرے دو عزیز انہی کھلے اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں حاضر ہوئے، ان دو میں سے ایک نے کہا یا رسول  
اللہ! اللہ تعالیٰ نے جو ملک آپ کو دیے ہیں آپ ان  
میں سے کسی ملک کی حکومت ہم کو عطا کیجئے اور دوسرے  
نے بھی ایسا ہی کہا، آپ نے فرمایا مجھ ہم کسی ایسے شخص  
کو عامل نہیں بنائیں گے جو اس کا سوال کرے گا اور نہ  
اس شخص کو عامل بنائیں گے جو اس کی عرض کرے گا۔

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو اشعری شخصوں  
کے ساتھ حاضر ہوا، ایک میری دائیں جانب تھا اور دوسرا  
میری بائیں جانب تھا ان دونوں نے کسی منصب کا سوال  
کیا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سراک کر رہے تھے  
آپ نے فرمایا اے ابو موسی تم کیا کہتے ہو یا آپ نے  
اسے عبداللہ بن قیس فرمایا، میں نے کہا اس ذات کی قسم  
جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے ان دونوں  
نے مجھے یہ بھی بتایا تھا کہ ان کے دل میں کیا ہے ؟  
اور نہ مجھے یہ پتا تھا کہ یہ منصب کا سوال کریں گے،  
حضرت ابو موسی اشعری نے کہا کہ یا کر میں دیکھ رہا تھا کہ  
آپ کے ہاتھوں کے نیچے سواک سوتی جو گھیس چکی تھی، آپ نے فرمایا جو

قَلَصْتُ فَقَالَ لَنْ اُولَاكَ سَتَعْمَلُ عَلٰی عَمَلِنَا مَنْ  
اَرَادَكَ وَلٰكِنْ اُدْهَبْ اَنْتَ يَا اَبَا مُوسٰى  
اَوْ يَا عَبْدَ اللّٰهِ بْنِ قَيْسٍ فَبَعَثَهُ عَلٰى الْيَمَنِ  
ثُمَّ اَتْبَعَهُ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فَلَمَّا قَدِمَ  
عَلَيْهِ قَالَ اَنْزِلْ وَاَكْفِ لَنَا وِسَادَةً وَاِذَا  
رَجُلٌ عِنْدَكَ مُوْتَقٍ قَالَ مَا هَذَا قَالَ  
هَذَا كَانَ يَهُودِيًّا فَاسْلَمَ ثُمَّ رَاجَعَ  
دِيْنَهُ دِيْنَ النَّسْرِ فَتَهَوَّدَ قَالَ لَا اَجْلِسُ  
حَتّٰى يُقْتَلَ قَضَاءُ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ فَقَالَ  
اَجْلِسْ نَعَمْ قَالَ لَا اَجْلِسُ حَتّٰى يُقْتَلَ  
قَضَاءُ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَاَمَرَ  
بِهٖ فُقِيلَ ثُمَّ تَدَاكَرَ الْقِيَامُ مِنَ اللَّيْلِ  
فَقَالَ اَحَدُهُمَا مُعَاذُ اَمَّا اَنَا فَاَنَا مُرٌّ  
وَاَقْوَمُ وَاَرَا جُؤَا فِى نَوْمَتِي مَا اَرَا جُؤَا  
فِى قَوْمَتِي -

شخص منصب کا سوال کرے گا ہم اس کو ہرگز منصب پر فائز  
نہیں کریں گے، لیکن اسے ابو موسیٰ یا فرمایا اسے عبد اللہ  
بن قیس تم میں جاؤ، اور ان کو یمن بھیج دیا۔ اور پھر ان کے  
پیچھے حضرت معاذ بن جبل کو بھیج دیا، جب حضرت معاذ  
بن جبل وہاں پہنچے تو حضرت ابو موسیٰ نے کہا اسیے امدان  
کے لیے ایک گدھا بچھا دیا، وہاں اس وقت ایک شخص  
رسیوں سے بندھا ہوا تھا، حضرت معاذ نے پوچھا یہ  
کون ہے؟ حضرت ابو موسیٰ نے کہا یہ ایک یہودی ہے  
یہ مسلمان ہو گیا تھا اور پھر اپنے بڑے دین کی طرف  
لوٹ گیا اور یہودی ہو گیا، حضرت معاذ نے کہا میں اس  
وقت تک نہیں بیٹھوں گا جب تک اللہ اور اس کے رسول  
کے فیصلہ کے مطابق اس کو قتل نہ کر دیا جائے، حضرت  
ابو موسیٰ نے کہا ہم اس کو قتل کرتے ہیں آپ بیٹھیں،  
حضرت معاذ نے کہا میں اس وقت تک نہیں بیٹھوں گا  
جب تک اس شخص کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ  
وسلم کے فیصلہ کے مطابق قتل نہیں کر دیا جائے گا تو میں  
مرتبہ یہی مکالمہ ہوا، بالآخر اس شخص کو قتل کر دیا گیا، پھر  
ان دونوں میں رات کے قیام کے متعلق گفتگو ہونے لگی  
حضرت معاذ نے کہا میں سوتا بھی ہوں اور قیام بھی کرتا ہوں  
اور میں اپنے قیام میں جس اجر کی امید رکھتا ہوں اسی اجر  
کا میں اپنی نیند میں بھی توقع رکھتا ہوں۔

**طلب منصب کی تحقیق** | علامہ نووی کہتے ہیں کہ طالب منصب کو منصب نہ دینے میں یہ حکمت ہے کہ طالب منصب  
کے ساتھ اللہ کی توفیق اور تائید شامل نہیں ہوتی۔ بسن لگتے ہیں کہ منصب کو  
طلب کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر سے اپنے لیے حکومت کا عہدہ طلب کیا تھا۔  
قرآن مجید میں ہے:

حضرت یوسف نے (عزیز مصر سے) کہا ملک  
کے خزانے میرے سپرد کر دیجئے، میں حفاظت کرتے

قال اجعلني على خزائن الارض اني  
حفيظ عليها۔ (يوسف: ٥٥)

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مرتب ۶۷۶ھ بمطابق ۱۲۷۷ء

جلد خامس

والا بھی ہوں اور علم بھی رکھتا ہوں۔

یہ استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ شریعت سابقہ ہے، اور شریعت سابقہ کے جو احکام ہماری ذمہ داری کے خلاف ہوں وہ ہم پر حجت نہیں ہوتے، ہمارے لیے یہ حکم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخدا! ہم اس شخص کو عامل نہیں بنائیں گے جو اس کو طلب کرے گا اور نہ اس شخص کو عامل بنائیں گے جو اس کی حلی کرے گا۔ جیسا کہ اس باب کی حدیث نمبر ۴۶۰۲ میں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نبی تھے اور نبی کا تقویٰ قطعی اور یقینی ہوتا ہے، نبی کو وحی کی تائید حاصل ہوتی ہے اور وہ اپنے افعال کے مشفق اللہ کی رضا سے مطلع رہتے ہیں جبکہ عام آدمی کا تقویٰ قطعی اور یقینی نہیں ہوتا اور نیز قطعی کو قطعی پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا عہدہ طلب کرنا اللہ تعالیٰ کی اجازت سے تھا جان کو وحی سے حاصل ہوتی اور عام آدمی کے حق میں یہ مقرر نہیں ہے۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب کوئی منصب کا اہل نہ ہو تو جو شخص اہل ہو اس کا محض خدمت کے لیے منصب کو طلب کرنا خدمت کی بنا پر جائز ہے۔ ہمیں اس مقدمہ کی صحت سے انکار نہیں ہے، لیکن جو چیز ضرورت کی بنا پر جائز کی گئی ہو اس کو صرف ضرورت کی حد تک محدود رکھنا صحیح ہے اس کو عام رواج اور معمول بنالینا صحیح نہیں ہے۔ شائبہ کوئی حلال چیز کھانے کے لیے دستیاب نہ ہو تو ضرورت کی بنا پر شراب اور خمر پر کی صحت سابقہ ہوجاتی ہے، لیکن اگر کوئی شخص ضرورت کے حوالے سے خمر پر اور شراب کو کھانے پینے کا عام معمول بنائے تو یہ صحیح نہیں ہے۔

**موجودہ طریقہ انتخاب کا غیر اسلامی ہونا** | پاکستان میں انتخاب کے موقع پر ہر حلقہ انتخاب سے بکثرت لیے کوئی سنگ کرتے ہیں اور مخالف امیدوار کی کر داکشی کرتے ہیں، اور اس سلسلے میں فیصلہ، افتراء اور تهمت کی تمام حدود کو پھلانگ جاتے ہیں۔ اور یہ طریقہ اسلام میں بالکل ناجائز ہے۔ اور ہر امیدوار کے متعلق یہ کہنا کہ یہ ضرورت کی بنا پر کھڑا ہوا ہے بلا ہتہ باطل ہے، کیونکہ ہر حلقہ انتخاب سے بکثرت امیدوار کھڑے ہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے بارے میں یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ چونکہ اند کوئی اہل نہیں تھا اس لیے یہ سب امیدوار کھڑے ہو گئے ہیں!

**امیدوار کے لیے شرائط اہلیت نہ ہونے کے غلط نتائج** | درحقیقت پاکستان کے آئین میں طلبہ منصب کی اجازت دینا ہی غیر اسلامی دفعہ ہے، جو امیدوار انتخاب کے لیے کھڑے ہوتے ہیں انھیں امیدواروں میں سے صدر مملکت، وزیر اعلیٰ وزیر اعلیٰ اور دیگر وزراء کا انتخاب ہوتا ہے اور یہی امیدوار اسمبلی میں جا کر کسی قانون کے اسلامی یا غیر اسلامی ہونے کا فیصلہ کرتے ہیں ملک کے سربراہ اور وہ ملاد اور دانشوروں پر مشتمل اسلامی نظریاتی کونسل اتفاق رائے سے کسی قانون کے اسلامی یا غیر اسلامی ہونے کا فیصلہ کرتی ہے لیکن نہ اس وقت تک نافذ نہیں ہو سکتا جب تک کہ قومی اسمبلی اس کو منظور نہ کرے اور قومی اسمبلی کے ممبروں کے لیے، اسلامی علوم یا مروجہ علوم میں سے کسی علم کی کوئی شرط نہیں ہے، نیکی اور تقویٰ کی

سیاسی تجربہ اور سمجھنے کی سہولت کی بھی کوئی شرط نہیں ہے، دفتر میں کلرک بھرتی ہونے کے لیے بھی کم از کم میٹرک پاس ہونے کی شرط ہوتی ہے، بس چلانے والے ڈرائیور کے لیے بھی تجربہ کی شرط ہوتی ہے لیکن اس ملک کو چلانے کے لیے امیدواروں کے لیے علم اور تجربہ کی کوئی شرط نہیں ہے، ہر فاسق و فاجر، جاہل اور ناتجربہ کار شخص خواہ مرد ہو یا عورت انتخاب کے لیے کھڑا ہو سکتا ہے اور پیسہ اور اثر و رسوخ کے زور پر اسمبلی میں پہنچ کر صدر مملکت، وزیر اعظم، وزیر اعلیٰ یا کسی بھی محکمہ کا وزیر بن سکتا ہے اور وہ علم، تجربہ اور اچھے کردار کے بغیر بھی اسلامی نظریاتی کونسل کی پیش کردہ سفارشات کو مسترد کر سکتا ہے اور کسی بھی قانون کے اسلامی یا غیر اسلامی ہونے کا فیصلہ کر سکتا ہے۔

**مزدک کے احکام** | اس باب کی احادیث میں قتل مرتد کا بھی ذکر ہے، مرتد کو قتل کرنے پر تمام فقہاء اسلام کا اتفاق ہے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس سے قریہ طلب کرنا واجب ہے یا مستحب ہے؟ اور کتنی بار قریہ طلب کرنی چاہیے اور یہ کہ عورت اگر مرتد ہو تو اس کا حکم بھی مردوں کی طرح ہے یا نہیں؟، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور فقہاء اسلام کا مسلک یہ ہے کہ مرتد سے قریہ طلب کی جائے گی، ابن قسار مالکی نے کہا ہے کہ اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے، طاہس، حسن بصری، جستن مالکی، امام ابو یوسف اور اہل الظاہر نے یہ کہا ہے کہ مرتد سے قریہ طلب نہیں کی جائے گی، اور اگر اس نے قریہ کی تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ قریہ قبول ہو جائے گی لیکن اس کو قتل کرنے کا حکم ساقط نہیں ہوگا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من بدل دینہ فاقتلوه۔۔۔ جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اس کو قتل کر دو، عطاء نے کہا کہ اگر مرتد مسلمان کی اولاد ہو تو اس سے قریہ طلب نہیں کی جائے گی اور اگر وہ پہلے کافر تھا پھر مسلمان ہوا اور اس کے بعد مرتد ہو گیا تو اس سے قریہ طلب کی جائے گی۔ پھر فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ اس سے قریہ طلب کرنا آیا واجب ہے یا مستحب ہے؟ امام شافعی اور ان کے اصحاب کا زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس سے اسی وقت قریہ طلب کرنا واجب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ تین دن تک قریہ طلب کی جائے، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے اور حضرت علی سے ایک یہ روایت ہے کہ ایک ماہ تک قریہ طلب کی جاسکتی ہے۔ جمہور فقہاء اسلام یہ کہتے ہیں کہ اگر عورت مرتد ہو جائے اور قریہ نہ کرے تو اس کو بھی مرد کی طرح قتل کر دیا جائے گا، اور اس کو نوٹھی بنانا جائز نہیں ہے، امام مالک، امام شافعی اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مسلک ہے، امام ابو حنیفہ اور فقہاء کی ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ عورت کو قید کیا جائے گا، قتل نہیں کیا جائے گا، حسن اور قتادہ یہ کہتے ہیں کہ اس کو نوٹھی بنالیا جائے گا، حضرت علی سے ہیں اس سلسلے میں ایک روایت ہے۔ مزدک کے احکام کی تفصیل جلد رابع میں ہم نے تفصیل سے بیان کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

**حد قائم کرنے کا اختیار قاضی کو ہے یا سلطان کو** | قاضی یا من نے کہا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہروں کے امیروں کے لیے حدود قائم کرنا

اور حدود میں مجرموں کو قتل کرنا جائز ہے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور تمام علماء کا بھی مسلک ہے کہ قاضی نے یہ کہا ہے کہ مرتد شہروں کے فقہاء حدود قائم کر سکتے ہیں اور شہروں کے عامل حدود قائم نہیں کر سکتے، اور ناخیزوں میں اختلاف ہے کہ کون کونسی حد کے احکام کے ساتھ خاص نہ ہو، جمہور علماء حدیث نے یہ کہا ہے کہ قاضی حدود قائم کریں گے اور تمام شہروں میں قریہ طلب کر سکتے ہیں، ائمہ ملت اسلامیہ کی حفاظت کے



پورا کرے اور عدل و انصاف سے کام لے اس کی احادیث صحیحہ میں بڑی فضیلت ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے: "ما عدلی" اس دن اللہ کے سامنے تلے ہوں گے جس دن اللہ کے سامنے کے سوا اور کوئی سایہ نہیں ہوگا اور ان میں سے ایک شخص امام عادل ہے، نیز اس باب کے بعد حدیث میں ہے: "عدل کرنے والے نور کے منبروں پر ہوں گے، وغیرہ" لیکن اس فضیلت کے باوجود چونکہ منصب کے قبول کرنے میں خطرات زیادہ ہیں اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اجتناب کا تعین فرمائی ہے، اسی طرح علامہ نے بھی اس سے دور رہنے کی وصیت کی ہے اور سلف صالحین حکومت کے منصب کو قبول نہیں کرتے تھے اور انہوں نے اس سلسلہ میں بہت تکلیفیں اور آذیتیں اٹھائی ہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے منصب تھا کر قبول نہیں کیا اور اس کی سزا میں قید خانہ کی آذیتیں برداشت کیں اور بالآخر قید خانہ ہی میں وفات پائی۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔

### عادل حاکم کی فضیلت اور ظالم حاکم کی مذمت

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "عدل کرنے والے اللہ کے نزدیک اللہ کی دائیں جانب نور کے منبروں پر ہوں گے اور اللہ کے دونوں دائیں ہاتھوں پر وہ لوگ ہوں گے جو اپنے اہل و عیال اور اپنی رعایا میں عدل سے فیصلے کریں گے۔"

### بَابُ فَضِيلَةِ الْإِمَامِ الْعَادِلِ وَعَقُوبَةِ الْجَائِرِ

۴۶۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَرِثُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ لُمَيْزٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَابْنِ دِينَارٍ (عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ) قَالَ ابْنُ لُمَيْزٍ وَأَبُو بَكْرِ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ زُهَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ هُنَّ كَمِثْلِ الرُّحَمِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَلَّتَا يَدَايَا يَمِينُ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ قَاتِلِيهِمْ وَمَا وَلَوْ أ...

### ۴۶۰۸۔ حَدَّثَنَا هَرِثُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ

حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ قَالَ أَتَيْتُ عَائِشَةَ أَسْأَلُهَا عَنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ يَمُنُّ أَنْتَ فَقُلْتُ وَجَلَّ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ فَقَالَتْ كَيْفَ كَانَ صَاحِبُكُمْ لَكُمْ فِي غَزَايَكُمْ هَذَا فَقَالَ مَا نَقَمْنَا مِنْهُ شَيْئًا إِنْ كَانَ كَيْمُوتُ لِلرُّجُلِ مِمَّا الْبَعِيرُ فَيُعْطِيهِ الْبَعِيرُ وَ الْعَبْدُ فَيُعْطِيهِ الْعَبْدُ وَيَخْتَابِرُ إِلَى النَّفَقَةِ فَيُعْطِيهِ النَّفَقَةُ فَقَالَتْ أَمَا إِنَّهُ لَا يَسْتَعْنِي الَّذِي قَعَلَ فِي مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنْ أُخْبِرَكَ مَا...

عبد الرحمن بن شماسہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کچھ پوچھنے کے لیے گیا حضرت عائشہ نے پوچھا کہ تم کن لوگوں میں سے ہو؟ میں نے کہا میں مصر والوں میں سے ہوں، حضرت عائشہ نے پوچھا تمہارا حاکم جہاد میں تمہارے ساتھ کس طرح پیش آتا ہے؟ میں نے کہا ہمیں اس کی کوئی بات ناگوار نہیں گذری، اگر ہمارے کسی شخص کا اونٹ مر جائے تو وہ اس کو افیش سے دیتا ہے، اور اگر غلام مر جائے تو وہ اس کو غلام سے دیتا ہے اور اگر کسی کو خرچ کی ضرورت ہو تو وہ اس کو خرچ دیتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا میرے جہاد میں...

مومن ابی بکر کے ساتھ اس نے جو کچھ کیا بعد مجھے اس حدیث کو بیان کرنے سے باز نہیں رکھ سکا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حجر سے میں یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے اللہ! میری امت کا جو شخص بھی کسی پر دلی اور حاکم ہو اور وہ ان پر سختی کرے تو تو بھی ان پر سختی کر اور اگر وہ ان پر نرمی کرے تو تو بھی ان پر نرمی کر۔

عبد الرحمن بن شماس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک اور روایت بھی اسی طرح بیان کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرنے میں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سو تم میں سے ہر شخص مالک ہے اور ہر شخص سے اس کی رعایا کے متعلق سوال ہوگا، سراج امیر فہرہل پر حاکم ہے اس سے اس کی رعایا کے متعلق سوال ہوگا، اور وہ اپنے اہل خانہ پر حاکم ہے اس سے اس کی رعایا کے متعلق سوال ہوگا اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کے بچوں پر حاکم ہے اس سے ان کے متعلق سوال ہوگا اور اگر اپنے مالک کے مال پر حاکم ہے اس سے اس کے متعلق سوال ہوگا، سورت میں سے ہر شخص مالک ہے، اور ہر شخص سے اس کی رعایا کے متعلق سوال ہوگا۔

اسلام مسلم نے اس حدیث کی آٹھ مزید اسانید بیان کیں۔

رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ فِي بَيِّنَةٍ هَذَا اللهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أُمُرَائِنَا فَبَيْنَا فَكَشَى عَلَيْهِمْ فَأَشْفَقْنَا عَلَيْهِمْ وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أُمُرَائِنَا فَكَشَى عَلَيْهِمْ فَكَشَى بِهِمْ فَكَشَى بِهِ.

۴۶۰۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حِرَيزُ بْنُ حَارِثٍ عَنْ مَرْعَى خُوَصَمَاءَ الْبَصْرِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَمَّاسٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۴۶۱۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا هَمْدُ بْنُ رُمَيْحٍ حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَلَا كَلُّكُمْ رَاجِعٌ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِمْ فَإَلَا يَمُرُّ الْكَلْبِيُّ عَلَى النَّاسِ رَاجِعٌ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاجِعٌ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ وَالْمَرْأَةُ رَاجِعَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَكَذَلِكَ هِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَالْعَبْدُ رَاجِعٌ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ أَلَا فَكَلُّكُمْ رَاجِعٌ وَكَلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ.

۴۶۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْفِرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا حَازِمُ بْنُ أَبِي الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي الْقَطَّانَ) كَلَّمَهُ عَنْ عُكَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ بَيْنَ عَمْرٍو وَحَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ يَعْنِي مَالِكًا وَمَالِكًا وَحَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ رَافِعٍ وَحَدَّثَنَا هَمْدُ بْنُ رُمَيْحٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَعِينٍ عَنْ جَمِيْعًا عَنْ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى مُحَمَّدُ



بْنُ تَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَخْبَرَنَا الطَّعْنَالِيُّ  
رِيعِيُّ ابْنِ عُثْمَانَ (۷) وَحَدَّثَنَا هُرُوقُ بْنُ  
سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا  
أَسَامَةُ كُلُّهُمَا عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
مِثْلَ حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ تَافِعٍ قَالَ أَبُو سُهَيْبٍ  
وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
نُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ بِهَذَا  
مِثْلَ حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ تَافِعٍ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مرد اپنے باپ کے مال کا  
محافظ ہے اور اس سے اس کے متعلق سوال ہوگا۔

۴۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَ  
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حَبْرٍ كُلُّهُمْ عَنْ إِبْرَاهِيمَ  
بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (۸) وَ  
حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي  
يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ يَمْنَعُنِي حَدِيثُ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَنَرَادُ فِي  
حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ قَالَ وَحَسِبْتُ أَنَّكَ قَدْ قَالْتَ الرَّجُلُ  
مَا أَعْرَفَ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ مَا عَيْتَبَهُ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے۔

۴۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمِّي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي  
رَجُلٌ سَنَاهُ وَعُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ  
بُسَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ هَذَا  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْمَعْنَى -

۴۶۱۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو الْأَشْهَبِ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ عَادَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ  
غِيَاثٍ مَعْقِلَ بْنَ يَسَّارٍ الْمَدَنِيَّ فِي مَرْضَاهُ الَّذِي مَاتَ  
فِيهِ فَقَالَ مَعْقِلٌ إِنِّي مُحَدِّثُكَ حَدِيثًا  
سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ  
عَلِمْتُ أَنَّ لِي حَيَاةً مَا حَدَّثْتُكَ -

حسن بیان کرتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد، حضرت  
معاقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی اس مرض میں عیادت کرنے  
کے لیے گیا جس میں ان کی وفات ہو گئی، حضرت معاقل نے  
فرمایا میں تم کو ایک ایسی حدیث سنانا چاہوں جس کو میں نے  
خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، اگر مجھے

یاد آجائے تو اس حدیث کو تم کو سناتا ہوں گا تو یہ حدیث یہ

سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرماتے ہیں  
منا میں شخص کو اکثر تمنا لے کسی رعایا کا حاکم بنایا ہوا وہ  
شخص جس دن مرے اس دن وہ اپنی رعایا کے سامنے  
حیانت کرنا ہمارے تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت حاکم کر  
دے گا۔

حسن کہتے ہیں کہ ابن زیاد حضرت مقل کے پاس  
گیا دساک مالیکہ ان کو دروختا، اس کے بعد مثل سابق  
حدیث ہے البتہ اس میں یہ زائد ہے ابن زیاد نے  
کہا آپ نے آج سے پہلے یہ حدیث مجھے کیوں نہیں  
بیان کی؟ حضرت مقل نے فرمایا میں نے نہیں بیان کی یا  
فرمایا میں تمہارے لیے نہیں بیان کرتا۔

ابراہیم بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد حضرت  
مقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی بیماری میں ان کے پاس گیا  
حضرت مقل نے کہا میں تم کو ایک حدیث بیان کر دوں گا  
اگر میں مرض الموت میں نہ ہوتا تو مجھ پر تم کو یہ حدیث بیان  
کرتا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے  
ہوئے سنا ہے: جو امیر مسلمانوں پر حاکم ہوا وہ ان کی  
خیر خواہی میں مدد جہد کرے وہ ان کے سامنے جنت میں  
داخل نہیں ہوگا۔

ابراہیم بن یسار بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے  
بیان کیا کہ حضرت مقل بن یسار بیمار ہو گئے تو عبید اللہ بن  
زیاد ان کی عیادت کے لیے گیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے  
حضرت عائشہ بن عمر بیان کرتے ہیں وہ عبید اللہ بن زیاد  
کے پاس گئے اور فرمایا اسے بیٹھے! میں نے رسول اللہ

وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ  
عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَجَعًا يَمُوتُ يَوْمَ يَمُوتُ  
وَهُوَ غَاشٍ لِرُجْعَتِهِ إِلَّا حَوَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ  
الْجَنَّةَ۔

۴۹۱۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
بُزَيْدُ بْنُ دُرَيجٍ عَنْ يُوْنُسَ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ دَخَلَ  
ابْنُ زِيَادٍ عَلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَافٍ وَهُوَ وَجَعٌ بِمِثْلِ  
حَوْبِثِ أَبِي الْأَشْهَبِ وَرَأَى قَالَ أَلَا كُنْتَ حَدَّثْتَنِي  
هَذَا أَقْبَلَ السُّؤْمُ قَالَ مَا حَدَّثْتُكَ أَوْ لَمْ أَكُنْ  
لِأَحَدٍ نَفْسًا۔

۴۹۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاسِمٍ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ  
عَنِ ابْنِ إِسْرَافِيلَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِمِ قَالَ أَخْبَرَنَا  
قَالَ ابْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي  
عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ أَبِي الْفَيْزِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ زِيَادٍ  
دَخَلَ عَلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَافٍ فِي مَرَضِهِ فَقَالَ لَهُ  
مَعْقِلٌ إِنِّي مُعْتَذِرٌ لَكَ بِحَدِيثِ كُؤَلَا أَبِي فِي  
الْمَوْتِ لَمْ أَحَدِّثْكَ بِهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ أَمِيرٍ يَلِي أَمْرَ  
النَّاسِ لَيْتَ لَوْ لَا يَجْهَدُ لِقَوْمٍ وَيُفْضِلُ إِلَّا لَمْ  
يَدْخُلْ مَعَهُمُ الْجَنَّةَ۔

۴۹۱۷ - وَحَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مَكْرَمٍ الْعَتَقِيُّ  
حَدَّثَنَا يَنْفُوسُ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنِي سَوَادُ بْنُ أَبِي  
أَسْوَدٍ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّ مَعْقِلَ بْنَ يَسَافٍ مَرِضٌ فَأَتَاهُ  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ فَيُؤَدُّ لَكَ حَوْصَ حَدِيثِ الْحَسَنِ  
عَنِ مَعْقِلِ۔

۴۹۱۸ - حَدَّثَنَا أَشْيَابُ بْنُ قُرَّةٍ وَخَدَّشَا  
تَجْرِيزُ بْنُ حَازِمٍ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَائِدِ بْنِ هَمْدَانَ  
قَالَ يَنْفُوسُ أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دَخَلَ عَلَى عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ أَيْ بُنَيَّ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ كَثْرَ الرِّعَاءِ الْخُطْمَةِ فَإِنَّكَ أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ فَقَالَ لَهُ اجْلِسْ فَإِنَّمَا أَنْتَ مِنْ كَثَالَةِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَهَلْ كَانَتْ لَهُمْ نُخَالَةٌ إِذَا كَانَتْ النُّخَالَةُ بَعْدَهُمْ وَفِي غَيْرِهِمْ.

صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے "بہترین حاکم ظالم بادشاہ ہے تم اس سے بچنا، اس نے کہا بیٹو! تم تو صرف محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کا تلچٹ (بھوسی یا آخر میں بچنے والا ٹیل بچل) ہو، انہوں نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں تلچٹ بھی ہے؟ تلچٹ تو بعد کے لوگوں میں ہوگا یا غیر صحابہ میں ہوگا!

اللہ تعالیٰ کے دائیں ہاتھ یا دائیں جانب سے کیا مراد ہے؟ | حدیث نمبر ۴۶۰۸ میں ہے: مدلل کرنے نور کے منبروں پر ہوں گے۔

اس حدیث میں نور کے منبروں سے یا حقیقت مراد ہے یا مجازاً بلند مراتب مراد ہیں۔ اللہ کی دائیں جانب سے کیا مراد ہے؟ بعض متکلمین نے کہا ہم ان الفاظ پر ایمان لاتے ہیں امدان کی تاویل نہیں کرتے ہر چند کہ ہم کو یہ ظلم نہیں کہ اللہ کی دائیں جانب کا کیا معنی ہے لیکن ہر حال اس کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے، اور اس لفظ کا کوئی ایسا معنی ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے، جمہور اسلاف اور بعض متکلمین کا یہی نظریہ ہے، جمہور متکلمین یہ کہتے ہیں کہ اس لفظ کا کوئی ایسا معنی مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق ہے، قاضی عیاض نے کہا دائیں جانب سے اچھی حالت اور بلند مرتبہ مراد ہے، ابن عرّف نے کہا اہل عرب افعال محمودہ اور جہت محمودہ کو یمن سے تعبیر کرتے ہیں اور اس کی ضد کو یمن سے تعبیر کرتے ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ یمن ہیں اس میں یہ تشبیہ ہے کہ یمن سے مراد عضو نہیں ہے، کیونکہ اعضاء کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے لیے محال ہے۔

محمد بن ابوبکر کے قتل کی تفصیل | حدیث نمبر ۴۶۰۸ میں محمد بن ابی بکر کا ذکر ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان کو قتل کر دیا گیا تھا، اور قتل کے طریقہ میں اختلاف ہے، ایک قول

یہ ہے کہ یہ مکر (میدان جنگ) میں قتل کیے گئے، دوسرا قول یہ ہے کہ جنگ کے بعد ان کو قید کی حالت میں قتل کیا گیا، ایک قول یہ ہے کہ جنگ کے بعد یہ ایک دیار نے میں گدھے کی کھال میں مردہ پائے گئے اور پھر ان کو بچا لیا گیا۔ حافظ ابن حجر مستطاب محمد بن ابی بکر کے متعلق لکھتے ہیں:

محمد بن ابی بکر کے والد حضرت ابوبکر عبداللہ بن عثمان ہیں، ان کی والدہ اسامہ بنت عیسٰی خثیبہ ہیں، یہ حجة الوداع کے موقع پر مدینہ سے مکہ کو جانے والے راستے میں پیدا ہوئے، حضرت ابوبکر کی وفات کے بعد ان کی والدہ حضرت اسامہ بنت عیسٰی رضی اللہ عنہا نے حضرت علی سے شادی کر لی اور انہوں نے حضرت علی کے ہاں پرورش پائی، حضرت علی کے ہمراہ جنگ جمل اور جنگ صفین میں شریک ہوئے، پھر ماہ رمضان ۳۷ھ میں حضرت علی نے ان کو مصر کا حاکم

مقرر کر دیا۔ پھر حضرت علی نے ان کو حضرت عمرو بن عامر کے خلاف جنگ کے لیے ایک لشکر کا امیر بنا کر بھیجا، محمد بن ابی بکر نے اس جنگ میں شکست کھائی اور ۳۸ ہجری کے مہینہ میں ان کو قتل کر دیا گیا۔  
حافظ ابو عمر ابن عبد البر، محمد بن ابی بکر کے متعلق لکھتے ہیں:

محمد بن ابی بکر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پروردہ تھے، حضرت مسلی کے ہمراہ جنگ جبل اور جنگ صفین میں شریک ہوئے، پھر حضرت علی نے ان کو مصر کا گورنر مقرر کر دیا۔ اور مصر میں معاویہ بن خدیج نے ان کو قتل کر دیا، یہ ۳۸ ہجری کا واقعہ ہے، ان سے پہلے حضرت علی نے مالک بن حارث اشتر رضی اللہ عنہ کو مصر کا گورنر مقرر کیا تھا۔ اس کے مرنے کے بعد محمد بن ابی بکر کو گورنر بنایا، حضرت عمرو بن عامر نے محمد بن ابی بکر پر حملہ کیا، محمد بن ابی بکر نے شکست کھائی وہ ایک دیوانے میں جا کر مردہ گھر کے پیٹ میں چھپ گئے اور ان کو گھر سے کے پیٹ میں ہی ملا دیا گیا، ایک قول یہ ہے کہ معاویہ بن حارث نے ان کو میدان جنگ میں قتل کیا پھر بعد میں مردہ گھر سے کے پیٹ میں لٹکوا کر ملا دیا، ایک قول یہ ہے کہ ان کو حضرت عمرو بن عامر کے پاس لایا گیا اور انھوں نے ان کو قتل کر دیا۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ محمد بن ابی بکر کی بہت قریب اور توصیف کرتے تھے، محمد بن ابی بکر ان لوگوں میں سے تھے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کے لیے گئے تھے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ان کو قتل کرنے میں شریک تھے، ایک قول یہ ہے کہ انھوں نے اپنے ساتھیوں کو اشارہ کیا اور انھوں نے حضرت عثمان کو قتل کر دیا، ایک قول یہ ہے کہ اس دن ماضی تھے لیکن یہ حضرت عثمان کے قتل میں ملوث نہیں تھے، محمد بن طلحہ کہتے ہیں میں نے کاندھ سے پوچھا یہ کیوں کہا جاتا ہے کہ انھوں نے حضرت عثمان کو قتل کیا تھا، کاندھ نے کہا معاویہ رضی اللہ عنہ من حضرت عثمان کے پاس گئے تھے، حضرت عثمان نے فرمایا اے میرے بھتیجے کیا تم میرے ساتھی نہیں ہو؟ پھر کچھ گفتگو فرمائی تو وہ اٹھیں چلے گئے، میں نے کاندھ سے پوچھا پھر حضرت عثمان کو کس نے قتل کیا تھا، انھوں نے کہا وہ مصر کا رہنے والا ایک شخص تھا اس کا نام جلد بن لیم تھا۔

**مزنکب کبیرہ پر حجت حرام ہونے کی توجیہات** | حدیث نمبر ۴۶۱۱ میں ہے: تم میں سے ہر شخص

اور امین ہوا اور اپنے ماتحت لوگوں کی اصلاح کا ذمہ دار ہو، حدیث نمبر ۴۶۱۲ میں ہے جو حاکم اپنی روایا کے ساتھ خیانت کرے اللہ تعالیٰ اس پر جنت حرام کر دے گا، اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ روایا کے ساتھ خیانت کرنا گناہ کبیرہ ہے کہ نہیں؟ پھر جنت کے حرام ہونے کی کیا وجہ؟ اس کے تین جواب ہیں اول یہ ہے کہ جو شخص حلال کو کبیرہ خیانت کے طور پر دیکھ کر فرما دے گا اور اس پر جنت حرام ہو جائے گی۔ ثانی: ایسا شخص اپنے گناہ کی سزا پا کر جنت میں جائے گا اس پر جنت میں ابتداء داخل ہونا حرام کر دیا جائے گا۔ ثالث اس کے حباب میں تائید کی جائے گی اس وجہ سے اس پر ابتداء دخول حرام ہو گا۔

حدیث ۴۶۱۸ میں ہے کہ: عبید اللہ بن زیاد نے حضرت عائشہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو صحابہ کی مجلسی کہا ہے یہ اس

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستدرک متن ۸۵۲، الاصابہ ج ۳ ص ۴۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ ۱۳۹۸ھ  
۲۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مستدرک متن ۴۶۳، الاستیاب علی باش الاصابہ ج ۳ ص ۳۴۰، ۳۴۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ



کیجئے، میں کہوں گا کہ میں تمہارے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں،  
میں تم کو تبلیغ کر چکا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں اور بیان کی  
ہیں۔

۴۶۲۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي حَتَّانَ ۷

وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ

أَبِي حَتَّانَ وَعُمَرُ بْنُ الْقُعَاقِ جَمِيعًا

عَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِفِيلٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي حَتَّانَ ۔

۴۶۲۱۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ

الْقَاضِي حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ

لَيْثِي (ابن زید) عَنْ أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ

سَعِيدٍ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ الْقُلُوكَ تَعَظُمًا وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ قَالَ

حَمَّادٌ ثُمَّ سَمِعْتُ يَحْيَى بَعْدَ ذَلِكَ يُحَدِّثُهُ

فَعَدَّ لَنَا بِتَحْوِ مَا حَدَّثَنَا عَنْهُ أَيُّوبَ ۔

۴۶۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَسَنٍ

حَدَّثَنَا أَبُو مَعْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا

أَيُّوبُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي حَتَّانَ عَنْ أَبِي

مُرَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِتَحْوِ حَدِيثِهِ ۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالِ غنیمت میں خیانت کا ذکر فرمایا  
اور اس کی سخت سزا بیان کی اور پوری حدیث بیان کی، حاد  
کہتے ہیں کہ: مجھے نے جس اس حدیث کو ایوب کی طرح بیان  
کیا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ سے  
اسی طرح حدیث مروی ہے ۔

مالِ غنیمت میں خیانت کرنے والے کے دنیوی اور اخروی احکام [فصل کے منہی ہتھکڑی باطریق  
ڈالنا ہے، پھر اس نکتہ پر  
خیانت میں استعمال کیا گیا کیونکہ خیانت کرنے سے اعتدال کو شرفاً روکا گیا ہے اور بعد میں اس لفظ کا استعمال مالِ غنیمت  
میں خیانت کے ساتھ مخصوص ہو گیا۔

حدیث نمبر ۴۶۱۹ میں ہے آپ مالِ غنیمت میں خیانت کرنے والے کے لیے فرمائیں گے میں تمہارے لیے کسی  
چیز کا مالک نہیں ہوں، تا ماضی عارض نے کہا ہے کہ اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر میں تمہارے لیے  
شفاعت کرنے کا یا تم کو ضمانت کرنے کا اختیار نہیں رکھتا، کیونکہ اس شخص نے آپ کی مخالفت کی حتیٰ اس لیے آپ  
اجتہادِ غرض میں اس طرح فرمائیں گے، اس کے بعد آپ تمام موجدین کی شفاعت فرمائیں گے۔  
مالِ غنیمت میں خیانت کرنا گناہ کہیو ہے، مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ مالِ غنیمت سے چرائی ہوئی چیز کو دس

کہنا واجب ہے، اگر ملکہ متفرق ہو جائے اور ہر شخص تک اس کا حق پہنچا ناممکن ہو تو ہر اس کے حل میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام شافعی فرماتے ہیں باقی اموال منسوبہ کی طرح اس کو بھی امام یا حاکم تک پہنچانا واجب ہے، اور حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت معاویہ، حسن، زہری، اوزاعی، امام مالک، ثوری، لیث، امام احمد اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ اس میں سے خمس امام کو دیا جائے اور باقی مال کو اپنے ذمہ سے بری ہونے کی نیت کر کے صدقہ کر دیا جائے (اور اس صدقہ کا ثواب اس مال کے حقدار کو پہنچا دے) مال فہیت میں خیانت کرنے والے کی سزا میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ امام اپنی صواب دید کے مطابق اس کو سزا دے، اور اس کا مال جلایا نہ جائے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور بکثرت صحابہ اور فقہاء متابعین کا یہی نظر یہ ہے، اور مکحول، حسن اور اوزاعی نے یہ کہا ہے کہ اس کا خمیس اور اس کا تمام مال جلایا جائے، اوزاعی نے یہ کہا ہے کہ اس کے کپڑوں اور اس کے ہتھیاروں کے سوا اس کا باقی سامان جلایا جائے، حسن بھری نے گھوڑے اور قرآن مجید کا استثناء کیا ہے، ان فقہاء نے اس سلسلہ میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے، جمہور کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی صالح بن محمد ضعیف ہے، امام طحاوی نے کہا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس کا تحمل یہ ہے کہ بجز سزا اس کا ادا مال ضبط کر لیا جائے جس طرح زکوٰۃ نہ دینے والے کا مال ضبط کر لیا جاتا ہے۔ لے

**ناجائز مال کے ذمہ سے بری ہونے کا طریقہ** | جس شخص نے کسی بھی طریقے سے کوئی ناجائز مال حاصل کیا ہو، خواہ چوری سے، یا رشوت سے

یا سود سے یا کسی کا مال غصب کیا ہو یا خیانت کی ہو اور اب وہ اس پر نادم ہو اور اس کی تلافی کرنا چاہتا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ وہ مال اس کے مالک کو ٹوٹا دے اور اگر وہ مر گیا ہو تو اس کے وارثوں کو واپس کر دے۔ اور اگر کسی کا پتا نہ چلے تو اپنے ذمہ سے بری ہونے کی نیت کر کے اس کو کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور اس صدقہ کا ثواب اس کے مالک کو پہنچا دے، اور اگر اس نے حکومت کا مال ناجائز طریقے سے لیا ہے تو حکومت کو واپس کرے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ریل یا ہوائی جہاز کے ٹکٹ خرید کر ان کو استعمال نہ کرے یا حکومت کے کسی فڈ میں اتنے پیسے داخل کر دے۔

## بَابُ تَحْرِيمِ هَذَا اَيَا الْعُمَالِ

۴۶۲۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
التَّيَّاقُ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ رَوَاهُ الْفُطَيْلِيُّ بِكَسْرِ  
قَالَوْا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ  
عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَمِيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْمَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ

## سرکاری ملازمین کو ہدیہ لینے کی ممانعت

حضرت ابو عبیدہ ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوا سدر کے ایک شخص کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے عامل بنایا اس کا نام ابن التہیہ تھا، جب وہ زکوٰۃ وصول کر کے آیا تو اس نے کہا یہ آپ کا مال ہے اور یہ مجھے ہیکہ لگتا

ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ پرکھ رہے ہوئے، اللہ تعالیٰ کی حمد اور ثناء بیان کی اس قدر باطن ماعون کا کیا حال ہے؟ میں ان کو لڑکھڑکے وصول کرتے، یہی ماحول اور یہاں کہتے ہیں کہ یہ تباہ حال ہے اور یہ مجھے ہدیہ کیلئے ہے، اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر کیوں نہیں جھانپتے؟ ہم دیکھتے کہ اس کو کوئی چیز ہدیہ کی حالت ہے یا نہیں؟ اس وقت کہ جس کے قبضہ و قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے، تم میرے عرض میں ان احوال میں سے کوئی چیز بھی لے گا، قیامت کے دن وہ مال اس کے گردن پر سوار ہو گا، کاش جس کی گردن پر اس وقت بڑا راجہ ہو گا، اس کے ڈر اور ہی ہو گا یا بخیر منہا ہی ہو گا، پھر آپ نے اپنے اٹھ اتنے ہتھکڑیہ کر کے اپنے آپ کو بند کر دیا، اس کے بعد آپ نے دو مرتبہ فرمایا، اے اللہ میں نے تبلیغ کر دی ہے۔

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ازد کے ابن السبتیہ نام کے ایک شخص کو لڑکھڑکے وصول کر کے لیے عامل بنایا، اس نے مال لکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا اور کہا یہ آپ کا مال ہے اور یہ مجھے ہدیہ ملا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا، تو اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر میں جا کر کیوں نہیں بیٹھا، پھر ہم دیکھتے کہ تمہیں ہدیہ دیا جاتا ہے یا نہیں؟ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر غلبہ دیا، پھر حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ازد کے ایک شخص کو تبلیغ کے صدقات وصول کرنے کے لیے عامل بنایا، اس کو ابن السبتیہ کہا جاتا تھا، جب وہ مال وصول کر کے لایا تو حساب کرنے لگا، یہ تباہ حال ہے اور یہ ہدیہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم سچے ہو تو اپنے

الاسد یقال کہ ابن السبتیہ قال عمرو و ابن ابي عمر علی الصدقۃ فلما قادم قال هذا لکم و هذا لی اھدی فی قال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المؤمنین فحمد اللہ و اتفی علیہ و قال ما بالی عالمی انعمت فیقولون هذا لکم و هذا لی اھدی لی ا فلا قعد فی بیت ابیہ اذ فی بیت اُمہ حتی یبصر اھدی الیہ افرک و الذی نفس محمد بنہ و الذی ال احد منکم منہا شیئاً الا جاء بہ یؤمر القیامۃ یحمله علی عنقہ یموت لہ رعاۃ و ذبح لہا لحوا و اوشا و یتغیر شعرہ فیریدہ حتی راہنا عفری بطینہ ثم قال اللهم هل بلغت مؤمنین۔

۴۶۲۴۔ حَدَّثَنَا اِسْحٰقُ بْنُ اِبْرٰهیمَ وَعَبْدُ بُو حَمِیدٍ قَالَ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنُ اَبی حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِیِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ اَبی حَمِیدٍ السَّاعِدِیِّ قَالَ اَسْتَعْمَلَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ابْنُ النَّعِیْقَةِ رَجُلًا مِّنَ الْاَزْدِ وَعَلَى الصَّدَقَةِ فَبَجَاءَ بِالْمَالِ فَدَلَّعَنَا اِلَى النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذَا مَا لَکُمْ وَ هَذِهِ اُھْدِیْتُ لَیَّ فَقَالَ لَہُ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَفَلَا قَعَدْتَ فِی بَیْتِ اَبِیْکَ وَ اُمِّکَ فَتَنْظُرَ اُھْدِیَّ اِلَیْکَ اَمْ لَا ثُمَّ قَامَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَطِیْبًا ثُمَّ ذَکَّرَ نَحْوَ حَدِیْثِ سَفِیَانٍ۔

۴۶۲۵۔ حَدَّثَنَا ابُو اسامۃ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ اَبِیہُ عَنْ اَبی حَمِیدٍ السَّاعِدِیِّ قَالَ اَسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْاَزْدِ وَ عَلَی صَدَقَاتِ بَنِی سُلَیْمٍ یُّدْعٰی ابْنُ اَلْاَزْدِیَّتِیۃِ فَلَمَّا جَاءَ حَسْبَہُ قَالَ هَذَا مَا لَکُمْ وَ هَذِهِ اُھْدِیَّتُہُ



فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَلْ  
جَلَسْتُ فِي بَيْتِ أَبِيكَ وَأُمِّكَ حَتَّى تَأْتِيَكَ  
هَدْيَتُكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ثُمَّ خَطَبَنَا قَحِيمُ اللَّهِ  
وَأَتْنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَايُّكُمْ أَسْتَعِيلُ الرَّجُلَ  
مِنْكُمْ عَلَى الْعَمَلِ مِمَّا دَلَّ فِي اللَّهِ فَيَأْتِي فَيَقُولُ هَذَا  
مَا لَكُمْ وَهَذَا هَدْيَتِي أَهْدَيْتُ لِي أَفَلَا جَلَسَ  
فِي بَيْتِ أَبِيي وَأُمِّي حَتَّى تَأْتِيَهُ هَدْيَتُهُ إِنْ  
كَانَ صَادِقًا وَاللَّهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنْهَا  
شَيْئًا بَغَيْرِ حَقِّهِ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى يَحْمِلُهُ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ فَلَا عَمْرَؤَ مِنْ أَحَدٍ أَمِنَكُمْ لَقِيَ اللَّهَ يَحْمِلُ  
بَعِيرًا أَوْ رُحَامًا أَوْ بَقَرًا أَوْ لَهَا حَوَارًا أَوْ شَاةً تَبْعَرُ  
ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَوَى بَيَاضُ ابْطِئِهِ ثُمَّ  
قَالَ اللَّهُمَّ هَذَا بَلَغْتُ بَصَرَ عَيْنِي وَسَمِعَ  
أُذُنِي -

باپ یا اپنی ماں کے گھر میں جا کر کیوں نہ بیٹھ گئے مگر یہ  
پاس تمہارے دہیے آتے! پھر آپ نے ہمیں خطبہ دیا،  
اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا انا بعد! میں تم میں سے کسی  
شخص کو کسی ایسے کام کے لیے حامل بناتا ہوں جس کی تربیت  
(اختلام) اللہ تعالیٰ نے میرے سپرد کی ہے، اور وہ اگر یہ  
کہتا ہے کہ یہ تمہارا مال ہے اور یہ مجھے دہیہ ملا ہے،  
وہ شخص اگر سچا ہے تو وہ اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر میں  
جا کر کیوں نہیں بیٹھ گیا حَتَّى کہ اس کے پاس اس کا ہدیہ آتا،  
بخدا تم میں سے جو شخص بھی اس مال میں سے کوئی ناخقی چیز  
لے گا وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس حال میں  
طلاقات کرے گا کہ وہ چیز اس کی گردن پر سوار ہوگی، میں  
تم میں سے کسی شخص کو نہ پہچان لوں گا وہ اللہ تعالیٰ سے اس  
حال میں ملے گا کہ وہ بڑ بڑاتا ہوا اونٹ یا ڈکرائی ہوئی گائے  
یا مینائی ہوئی بکری کو اٹھائے ہوئے ہوگا، پھر آپ نے  
اپنے ہاتھ بلند کیے حَتَّى کہ آپ کی ہاتھوں کی سفیدی دکھائی دی  
اس کے بعد آپ نے فرمایا اسے اللہ اکبر میں نے تبلیغ کر  
دی ہے! اس واقعہ کو میری آنکھوں نے دیکھا اور میرے  
کانوں نے سنا۔

امام مسلم دو سندوں کے ساتھ روایت کرتے ہیں  
جب وہ شخص آیا تو اس نے حساب کیا، اور ابن نمیر کی روایت  
میں ہے تم جان لو گے، قسم اس فات کی جس کے قبضہ وقت  
میں میری جان ہے، تم میں سے جو شخص بھی اس مال میں  
سے کسی چیز کو لے گا.... سنیاں کی روایت میں ہے  
میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور کانوں سے سنا،  
لوگ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھ کر دیکھے  
بھی اس موقع پر میرے ساتھ تھے۔

۲۶۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ  
وَابْنُ كُمَيْرٍ وَأَبُو مَعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلُّهُمْ عَنْ  
هشام بهذا الإسناد وفي حديث عبد الله وابن  
نُمَيْرٍ قُلْنَا جَاءَ حَاسِبُكُمْ قَالَ أَبُو سَامَةَ وَفِي  
حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ تَعْلَمَنَّ وَاللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي  
بَيْنَ يَدَيْهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ كُمْ شَيْئًا وَكَرَادَ فِي حَدِيثِ  
سُفْيَانَ قَالَ بَصَرَ عَيْنِي وَسَمِعَ أُذُنَايَ وَسَلَوْنَا يَدَايَ  
بِهِ ثَابِتٌ فَإِنَّهُ كَانَ حَاضِرًا مَعِيَ -

۲۶۲۷ - وَحَدَّثَنَا

أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْقِيَابِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُؤَانَ  
(وَهُوَ أَبُو النَّزْدِ) عَنْ عُمَرَ وَثَقَيْنِ الرَّبِيعِيِّ عَنْ أَبِي  
حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ فَجَاءَ بِسَوَادٍ  
كَثِيرٍ فَجَعَلَ يَقُولُ هَذَا أَنْكَرُ وَهَذَا أَهْدَى إِلَى  
فَدَنَ كَرْنَهُوَهُ قَالَ عُمَرُ وَهُوَ فَقُلْتُ لِأَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ  
أَسَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
مِنْ فِينِدِ إِلَى أَهْلِ فِيهِ.

ہم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو صدقات کا  
عامل بنایا وہ بہت زیادہ مال لے کر آیا اور کہنے لگا یہ  
تمارا مال ہے اور یہ مجھے دینا ملا ہے، اس کے بعد  
حسب سائین ودریشے، مکر وہ کہتے ہیں کہ میں نے ستر  
ابو حمید سادی سے پوچھا کیا تم نے اس حدیث کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا تھا؟ انہوں نے کہا  
میں نے یہ حدیث آپ کے منہ سے اپنے کانوں سے  
سنی ہے۔

۷۷۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكُثَيْرُ بْنُ الْحَكَّاجِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَالِبٍ  
عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عِدِيِّ بْنِ حُمَيْرٍ الْكِنْدِيِّ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكُنْتُمْ  
مُحِيطًا كَمَا قَوْلُهُ كَانَ عَلُوًّا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
قَالَ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ أَسْوَدُ مِنَ الْأَنْصَارِ يَكْفِي  
الْظُّلُمَ الْبَئِيرَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْبَلَ حَقِّي مِنْكَ  
قَالَ وَمَا لَكَ قَالَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ  
وَأَنَا أَقُولُهُ الْآنَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ  
فَكُلِّجْنِي بِقِلْبَيْهِ وَكَثِيرِهِ كَمَا أَقُولُ مِنْهُ أَحَدٌ  
وَمَا نَعِيَ عَنْهُ أَتَنَاهُ.

حضرت عدی بن حمیرہ کنذی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے  
ہوئے سنا ہے، ہم تم میں سے جس شخص کو کسی کام پر مال  
بنائیں اور وہ ایک سوئی یا اس سے بھی کم چیز چھپالے  
تو یہ خیانت ہوگی اور وہ قیامت کے دن اس چیز کو لے  
اٹے گا، حضرت عدی کہتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا پھر ایک  
سیاہ رنگ کا انصاری کھڑا ہوا اور کہنے لگا یا رسول  
اللہ! آپ مجھ سے اپنا کام واپس لے لیجئے، آپ  
نے فرمایا کیا بات ہے؟ اس نے کہا میں نے آپ  
کو اس طرح فرماتے ہوئے سنا ہے، آپ نے  
فرمایا میں اب بھی یہی کہتا ہوں کہ ہم نے تم میں سے  
جس شخص کو کسی کام کا مال بنایا وہ ہر چھوٹی بڑی چیز کو لے  
کر آئے، اس کے بعد جو چیز اس کو دیکر ہلے وہ لے  
لے اور جو رہ دی جائے اس سے باز رہے۔

۷۷۲۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا هَمْدُ بْنُ  
رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ  
بِهَذَا الْأِسْنَادِ سَمِعْنَاهُ.

امام مسلم نے اس حدیث کو دو اسنادوں سے ذکر  
کیا ہے۔

۷۷۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبرَاهِيمَ الْفَسْفَسِيُّ  
أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي

حضرت عدی بن حمیرہ کنذی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے

ہوئے مناسب، اس کے بدل میں سالنی حدیث ہے۔

أَبُو خَالِدٍ أَخْبَرَنَا قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ  
عَدِيَّ بْنَ عَمِيْرَةَ الْكِنْدِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِشَيْءٍ حَدِيثُهُمْ

ت: اس باب کی احادیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عمار کا اپنے کام کے سلسلہ میں ہدیہ لینا حرام ہے، اگر کسی شخص  
نے ہدیہ لیا اور اب اس پر نام ہے تو وہ ہدیہ دینے والے کو واپس کر دے اور اگر اس کا چنانہ چلتے تو بركات من اللہ  
کی نیت سے کسی فقیر پر اس کو صدقہ کر دے اور اس کا ثواب ہدیہ دینے والے شخص کو پہنچا دے۔

بَابُ ۲۹۹ وَجُوبُ طَاعَةِ الْأَمْرِ فِي غَيْرِ  
مَعْصِيَةٍ وَتَحْرِيمُهَا فِي الْمَعْصِيَةِ  
۴۶۳۱ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَهَرُونَ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا حَجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ  
ابْنُ جُؤَيْجِرٍ تَوَلَّى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ  
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ  
بْنُ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ عَدِيٍّ الشَّهْبِيُّ بَعَثَهُ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ أَخْبَرَنِيهِ يَعْلَى  
بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

۴۶۳۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
الْمُبَشِّرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ  
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ يَعُصِنِي  
فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي  
وَمَنْ يَعُصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي

۴۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
عَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَوْ يَدُ كُرْدٍ وَمَنْ  
يُخِصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي

۴۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
وَهْبُ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنَا قَالَ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

غیر معصیت میں حاکم کی اطاعت کرنے کا  
وجوب اور معصیت میں تحریم  
ابن جریر نے بیان کیا کہ قرآن مجید کی آیت  
(ترجمہ: "اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور  
رسول کی اطاعت کرو اور صاحبان امر کی" حضرت عبد اللہ  
بن حذافہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، جب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ایک لشکر کا امیر بنا کر روانہ  
کیا تھا، ابن جریر نے اپنی سند کے ساتھ اس کو حضرت  
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے میری اطاعت  
کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، اور جس شخص نے میری  
نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی، اور جس نے امیر کی  
اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی  
نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اور اس میں  
یہ نہیں ہے "جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی  
کی"

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری اطاعت  
کی اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی  
کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی اور جس نے امیر کی

کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور میں نے میرے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے بعد اس کی مثل ہے۔

امام مسلم نے کہا ہے کہ تین مختلف سندوں کے ساتھ اس حدیث کی مثل حضرت ابوہریرہ کی ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ اس حدیث کی مثل نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا... اور فرمایا جس نے میرے امیر کی اطاعت کی، میں نے اس کی اطاعت کی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مشکل اور آسانی میں

مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ عَصَى أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي۔

۴۲۵- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي عَرَبٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ أَبِي شَاهِبٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَةَ أَبَاهُ يُرْوَى يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْبَغِي سَوَاءً۔

۴۲۶- وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي عُلَيْمَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ مِنْ مِثْلِهَا فِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ سَمِعَ أَبَا عُلَيْمَةَ سَمِعَ أَبَاهُ يُرْوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ حَدِيثِهِمْ۔

۴۲۷- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ مَثْنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ۔

۴۲۸- وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ حَيْوَةَ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَوِيَّيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرْوَى يَقُولُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَقَالَ مَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي وَلَمْ يَقُلْ أَمِيرِي وَكَذَلِكَ فِي حَدِيثِ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

۴۲۹- وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَنُفَيْسَةُ بْنُ سَعِيدٍ يَلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى عَنْ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

عربی اور فارسی میں اور حبیبیہ پر کسی اور کتب پر جمع کیا جائے  
ان تمام حالات میں ائمہ پر امیر کے احکام سننا اور اس کی اطاعت  
کرنا لازم ہے۔

يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ مَرَّ مِنْ أَبِي  
صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ  
فِي عُسْرِكَ وَيُسْرِكَ وَمَنْشُطِكَ وَمَكْرَهِكَ وَأَثَرِكَ  
عَلَيْكَ -

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے  
میل صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ وصیت کی ہے کہ سناؤ  
اور اطاعت کرو خواہ ایک اعضاء پر یہ غلام تم پر حاکم ہو

۴۶۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ  
اللَّهُ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ  
إَدْرِيسَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ إِنْ مَحِلِّي أَوْ صَارِي  
أَنْ أَسْمَعَ وَأَطِيعَ وَإِنْ كَانَ عَبْدًا مُجَدَّعًا الْأَطْرَافِ -  
۴۶۴۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا الثَّعْلَبِيُّ عَنْ  
شَيْبِلٍ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ بَهْدًا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ عَبْدًا أَحْبَشِيًّا مُجَدَّعًا  
الْأَطْرَافِ -

ایک اور سند کے ساتھ ہے خواہ اعضاء پر یہ غلام  
حاکم ہو۔

ایک اور سند کے ساتھ ہے خواہ اعضاء پر یہ  
غلام ہو۔

۴۶۴۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ بَهْدًا  
الْإِسْنَادِ كَمَا قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ عَبْدًا مُجَدَّعًا الْأَطْرَافِ -  
۴۶۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَصَّانٍ  
قَالَ سَمِعْتُ جَدِّي تَحْدِثُ أَنَّهُمَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ  
يَقُولُ وَلَوْ اسْتَعْمِلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ يَقْوَدُكُمْ  
يَكْتَابُ بِكُمْ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا -

یعنی بن حسین کہتے ہیں کہ میں نے اپنی عادی سے  
سنا دیا بیان کرتی ہیں کہ میں نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: اگر تم پر ایک  
غلام کو حاکم بنایا جائے اور وہ تم کو کتاب اللہ کے مطابق حکم  
بیان کرے تو اس کے احکام سنو اور اس کی اطاعت  
کرو۔ ایک اور سند کے ساتھ حبشی غلام کا ذکر ہے۔

۴۶۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ بَهْدًا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ عَبْدًا أَحْبَشِيًّا -

ایک اور سند کے ساتھ حبشی غلام کا ذکر ہے۔

۴۶۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعُ بْنُ الْجَوَارِجِ عَنْ شُعْبَةَ بَهْدًا الْإِسْنَادِ -

ہذا غلام

عَنْدَا حَبِيبَتِنَا مُحَمَّدًا۔

۴۶۴۶۔ وَحَدَّثَنَا عَنْهُ الرَّضَوْنُ بْنُ يَسْرَةَ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ جَدَّةٍ شُعْبَةُ بْنُ الْمُسْتَدِ وَكَهْدُ بْنُ كَوْحَبِشَةَ  
مُجَدِّعًا وَنَادَا لَهَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَوْ يَرْكَاتُ -

۴۶۴۷۔ وَحَدَّثَنَا فِي سَلَمَةَ بْنِ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ آغَيْنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ  
أَبِي أَيْسَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَصِينٍ عَنْ جَدِّهِ  
أَمْرِ الْحَصِينِ قَالَ سَمِعْتُهَا تَقُولُ حَتَّجْتُ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوُدَّ إِذْ قَالَ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا كَثِيرًا  
فَمَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِلَّا أَمْرًا عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ خَيْرٌ  
قَالَتُ أَشَوَدُّ يَقُولُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا اللَّهَ  
وَاطِيعُوا -

۴۶۴۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ يَعْقِبٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ  
بْنُ عُثَيْبٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ  
السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ قِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ إِلَّا أَنْ يُؤْمَرَ  
بِمَعْصِيَةٍ فَإِنْ أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ  
وَلَا طَاعَةَ -

۴۶۴۹۔ وَحَدَّثَنَا لَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَنُحْمَةُ  
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ الْقَطَّانُ (م) حَدَّثَنَا  
سَدِّقُ بْنُ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ يَكْلَاهُ عَنْ عُثَيْبٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُشَدَّدًا -

۴۶۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَقَّارٍ وَابْنُ اللَّيْثِ وَابْنُ الْمُثَنَّى قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَرْثَدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ  
عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّضَوْنِ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ جَيْشًا وَ أَكْثَرَ

ایک اور سند کے ساتھ نیکو و جہش کا ذکر ہے  
ادبیہ اخافہ ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے معنی یا فرمات میں سنا۔

حضرت ام حنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع میں گئی، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی باتیں فرمائیں، پھر میں نے  
آپ کو فرماتے ہوئے سنا اگر تم پر ایک نیکو کا نام دریا  
گمان ہے آپ نے سیاہ بھی فرمایا کہ بھی حاکم بنا دیا  
جلے اور وہ تم کو کتاب اللہ کے مطابق حکم دے تو  
اس کی بات سناؤ اس کی اطاعت کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان شغل  
پر حاکم کی بات سنا اور اس کی اطاعت کرنا لازم ہے بغیر  
اس کی بات اس کو پسند ہو یا نا پسند، البتہ معصیت کا حکم مستثنیٰ  
ہے اگر اس کو معصیت کا حکم دیا جائے تو اس میں سامع  
ہے نہ طاعت۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مفکر بھیجا اور ایک شخص  
کو اس کا میر بنایا اس شخص نے آگ جلائی اور لوگوں سے  
کہا اس میں داخل ہو، لیکن لوگوں نے اس میں داخل ہونے  
کا باوجود کیا اور میں نے کہا ہم آگ ہی سے تو بھاگے ہیں

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا  
 تو آپ نے ان لوگوں سے فرمایا جو آگ میں داخل ہو نا  
 چاہتے تھے " اگر تم آگ میں داخل ہو جاتے تو قیامت  
 تک اسی میں رہتے اور دوسروں کی تعریف فرمائی اور  
 فرمایا اللہ تعالیٰ کی محبت میں کسی کی اطاعت نہیں ہے لگا  
 صرف نیکی اور معروف چیز میں ہے۔

عَلَيْهِمْ رَجُلًا فَأَوْقَدَنَاهُ أَوْ قَالَ ادْخُلُوهَا فَأَرَادَ  
 نَاسٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا وَقَالَ الْآخَرُونَ إِنَّا قَدْ كَرِهْنَا  
 مِنْهَا فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَ لِلَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَدْخُلُوهَا لَوْ دَخَلْتُمُوهَا  
 لَمُتْنَا لَوْافِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقَالَ  
 لِلْآخَرِينَ قَوْلًا حَسَنًا وَقَالَ لَا طَاعَةَ فِي  
 مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ -

۳۶۵۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 نُمَيْرٍ وَنُفَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَسَدِيُّ وَ  
 تَعَارَ بُوَا فِي الْفُطَيْ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكَيْفَ حَدَّثَنَا  
 الْأَعْمَشُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 هُرَيْرٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 سَرِيَّةً وَاسْتَحْمَلَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ  
 وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْمَعُوا لَهُ وَيَطِيعُوا حَاغُضِبُوا  
 فِي شَيْءٍ فَقَالَ اجْمَعُوا لِي حَطْبًا فَجَمَعُوا لَهُ كَثْرًا  
 قَالَ أَوْقِدُوا نَارًا فَأَوْقَدُوا نَارًا ثُمَّ قَالَ أَلَمْ يَأْمُرَكُمْ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْمَعُوا لِي وَ  
 تَطِيعُوا قَالُوا بَلَى قَالَ فَأَدْخُلُوهَا قَالَ فَنَظَرُوا  
 بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالُوا إِنَّمَا قَرَرْنَا إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ النَّارِ فَكَأَنَّا نُسَوِّ  
 كَذَلِكَ وَسَكَنَ غَضَبُهُ وَطَفِئَتِ النَّارُ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا  
 ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ دَخَلُوهَا مَا  
 تَخَرَجُوا مِنْهَا إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور ایک انصاری کو  
 اس لشکر کا امیر بنایا اور لشکر کو یہ حکم دیا کہ  
 وہ امیر کے احکام سنیں اور اس کی اطاعت کریں، اتفاق  
 سے اہل لشکر کی کسی بات سے امیر غضب ناک ہو گیا،  
 اس نے کہا میرے لیے کڑیاں جمع کرو۔ لشکر نے کڑیاں  
 جمع کیں، پھر اس نے کہا اس میں آگ جلاؤ، انھوں نے  
 آگ جلائی، پھر کہا کیا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 میرے احکام سننے اور ان پر عمل کرنے کا حکم نہیں دیا  
 انھوں نے کہا کیوں نہیں، اس نے کہا اس آگ میں داخل ہو جاؤ، بعض  
 نے بعض کی طرف دیکھا اور یہ کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 آگ سے بھاگ کر ہی ترائے ہیں وہ اسی موقف پر قائم ہے، حتیٰ کہ  
 اس کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا اور آگ بجادی گئی، جب وہ واپس لوٹے تو نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس واقعہ کا ذکر کیا آپ نے فرمایا، اگر یہ لوگ اسی  
 آگ میں داخل ہو جاتے تو پھر اس سے نکل نہ سکتے، اطاعت صرف  
 نیک کاموں میں کی جاتی ہے۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان  
 کی ہے۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
 ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لیے

۳۶۵۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 حَدَّثَنَا وَكَيْفَ وَابْنُ مَعْرُوفٍ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا  
 الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۳۶۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 حَدَّثَنَا وَكَيْفَ وَابْنُ مَعْرُوفٍ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا  
 الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

جانے کی صورت میں، سنبھلے اور اطاعت کرنے پر ہیبت  
کی ادھاس پر ہیبت کی کہ ہم کسی شخص سے اس کے اقتدار  
کے خلاف جنگ نہیں کریں گے، ادھم جہاں کہیں بھی  
ہوں، حق کے سوا کچھ نہیں کہیں گے اور اس کی اطاعت کرنے  
والے کی اطاعت سے نہیں ڈریں گے۔

امام مسلم نے اسی حدیث کی ایک اور سند بیان کی

اہم مسلم نے کہا کہ ایک اہل سنت کے ساتھ حضرت  
عباد بن عامر سے اس کا مثل روایت ہے۔

بنادہ بن ابی امیہ کہتے ہیں کہ حضرت عبادہ بن  
صامت رضی اللہ عنہ کے پاس گئے، اور ان کا ایک وہ بیار  
تھے، ہم نے عرض کیا: اللہ تعالیٰ آپ کو صحت عطا فرمائے  
ہم کو ایسی حدیث سنائیے جن کو آپ نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو اور وہ ہم کو کشف دے، حضرت  
عبادہ بن صامت نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ہم کو بلایا، ہم نے آپ سے بیعت کی، آپ نے ہم سے  
جن چیزوں پر بیعت لی تھی وہ یہ تھیں کہ ہم خوشی  
اور غم میں اور مشکل اور آسانی میں اور ہم پر ترجیح دینے  
جانے کی صورت میں بھی سننے اور اطاعت کرنے پر  
بیعت کریں اور جو شخص صاحب اقتدار ہو اس کے خلاف  
جنگ نہ کریں، ان کو تم کو اس میں کلمہ کھلا کفر نظر آئے  
جس کے کفر کو ہم نے پہچاننا نہ سکا پس قرآن اور سنت

عَنْ أَبِيهِ عَنِ جَدِّهِ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الشُّعْبَةِ وَالظُّلْمَةِ وَفِي الْقُبْرِ  
وَالنَّسْرِ وَالْمَشْطِ وَالْمَكْرُورِ وَعَلَى آخِرِهِ عَلَيْكَ  
وَعَلَى أَنْ لَا تُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى أَنْ  
تَقُولَ بِالْحَقِّ أَيَّمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ

۴۶۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو سَمِيرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
يُفِيهِ (أَبُو إِدْرِيسَ) حَدَّثَنَا أَبُو عَمَلَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ عَمْرٍو وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الْوَلِيدِ  
قَالَ هَذَا الْأَمْرُ وَمِثْلُهُ -

٢٦٥٥ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ  
الْعَزِيزُ بْنُ رِيعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رَوْحٍ قَالَ أَخْبَرَنَا  
الْهَمْدَانِيُّ عَنْ عُمَادِ بْنِ أَبِي الْوَلِيدِ بْنِ عُمَادٍ قَالَ قَالَ فِي الْعَامِ  
عَنْ أَبِي بَرٍّ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ  
الْأَعْرَابِيِّ.

٢٥٦ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 بْنِ وَهْبٍ عَنْ مُسْلِمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ  
 حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا ثَوْبِيُّ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ بَشْرِ  
 بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَدَّاهُ بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا  
 عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ وَهُوَ مَرِيضٌ فَقُلْنَا  
 سَيِّئُ مَا أَصْلَحَكَ اللَّهُ بِحَدِيثِ بَشَرٍ يُنْفَعُ اللَّهُ بِهِ  
 مِمَّنْهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
 دَعَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَنَا  
 فَكَانَ بَيْنَمَا أَهْلُ عَلَيْنَا أَنْ بَايَعَنَا عَلَى الشَّهْرِ وَ  
 الْقَاعَةِ فِي مَدِيْنَتِنَا وَمَكْرَهِنَا وَعَسْرِنَا وَلَيْسَ بِنَا  
 وَأَقْرَبَ عَلَيْنَا وَأَنْ لَا نَنْتَهِزَ إِلَّا فَرَأَاهُ  
 قَالَ إِنْ أَنْتَ كُنَّا كُفْرًا بَوَاحٍ عِنْدَ كُمْ  
 مِنَ اللَّهِ فَبَيِّزْهُنَّ -



سے واضح دلیل ہو تو یہ صحت مستحکا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ غیر معصیت میں امر اور حکام کی اطاعت کرنا واجب ہے اور معصیت میں ان کی اطاعت کرنا حرام ہے۔ جمہور سلف اور خلف مفسرین، فقہاء اور دیگر علماء کا یہی قول ہے، اس کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر  
الشك في اطاعت كرامه رسول في اطاعت كرامه  
صاحبان امر کی۔

منكح۔ جمہور سلف اور خلف مفسرین فقہاء اور دیگر علماء نے کہا ہے کہ صاحبان امر سے مراد امر اور حکام ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد علماء اور فقہاء ہیں، قرآن مجید کے بعد اس باب کی احادیث میں اس پر دلیل ہے کہ غیر معصیت میں حکام اور امر کی اطاعت واجب ہے اور معصیت میں ان کی اطاعت کرنا حرام ہے۔

خلیفہ کے خلاف خروج (جنگ) کرنے کی تحقیق | اس باب کی حدیث نمبر ۴۶۵۶ میں ہے: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے یہ عہد کیا ہے کہ امام اور خلیفہ کے خلاف اس وقت تک جنگ نہ کی جائے جب تک تم اس میں کھلا کھلا کفر نہ دیکھو اور اس کے کفر پر تمہارے پاس قرآن اور سنت سے واضح دلیل ہو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہاں کفر سے معامی مراد ہیں اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ اگر خلفاء اور حکام ظالم اور فاسق ہوں تو ان کے خلاف خروج اور جنگ کرنا حرام ہے، اس کی تائید میں بکثرت احادیث ہیں اور اہل سنت کا اس پر اجماع ہے کہ فسق سے سلطان معزول نہیں ہوتا، علماء نے بیان کیا ہے کہ اس کے معزول نہ ہونے اور اس کے خلاف خروج کے حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے خلاف جنگ کرنے سے فتنہ اور فساد پھیلے گا اور بکثرت غزیریزی ہوگی اور اس صورت میں جو فساد پھیلے گا وہ اس کو معزول نہ کرنے سے زیادہ بُرا ہے۔

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اس پر تمام علماء کا اجماع ہے کہ کافر کی امامت منقذ نہیں ہوتی، (قرآن مجید میں ہے: یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا الکافرين اولیاء من دون المؤمنین (نساء: ۱۴۰) (اے ایمان والو! مسلمانوں کو چھوڑ کر کافروں کو ولی نہ بناؤ) سیدی غفرلہ) اور اس پر بھی اجماع ہے کہ خلیفہ کافر ہو جائے (لایاؤ بالشر) تو وہ معزول کر دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر اس نے امامت کھلا کھلا کر دیا یا کسی بدعت کو اختیار کر لیا پھر بھی معزول کر دیا جائے گا، بعض بصریہ نے کہا ہے کہ بدعت کی حکومت باقی رہے گی کیونکہ وہ تاویل کرتا ہے، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اگر خلیفہ کافر ہو جائے یا شرعیت کو تبدیل کرے یا بدعت کا ارتکاب کرے تو اس کی ولایت اور اطاعت ساقط ہو جائے گی اور مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس کو منصب سے اتار کر کسی امام عادل کو مقرر کریں اور اگر ان سے یہ ممکن نہ ہو تو جس جماعت سے یہ ممکن ہو وہ اس کے اتارنے کی جدوجہد کرے، کافر کو معزول کرنا تو مطلقاً واجب ہے اور بدعتی کو اتارنا اس وقت واجب ہے جب ان کو اس پر غلبہ کا یقین ہو اور اگر ان کا غلبہ متحقق ہو جائے تو اس کے خلاف خروج (جنگ) واجب نہیں ہے اور مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس جگہ سے ہجرت کریں اور اپنے دین کو بچائیں۔

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امامت کے بعد خلیفہ کا ہونا جائز نہیں ہے اور اگر خلیفہ بدعتی فاسق ہو جائے تو اس سے

علاء نے کہا کہ اگر فتوہ اور جنگ کا اندیشہ نہ ہو تو اس کو موزوں کرنا واجب ہے، اور محمد اہل سنت فقہاء، محدثین اور متکلمین نے یہ کہا ہے کہ ظلم اور فسق سے خلیفہ منزل نہیں ہوتا، اس کی عیت کو توڑنا جائز نہیں ہے اور اس کے خلاف خروج اور جنگ کرنا جائز ہے البتہ اس کو وعظ اور نصیحت کرنی چاہیے اور اس کو خدا سے ڈولنا چاہیے اور تابعین کی ایک عظیم جماعت نے عمار بن یساف کے خلاف خروج کیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ اس نے شریعت کو تبدیل کر دیا تھا اور اس سے کھلا کھلا کفر ظاہر ہو گیا تھا، علاوہ دشتیانی نے لکھا ہے کہ وہ خلیفہ کو نبی سے زیادہ حرم دیتا تھا اور کہتا تھا کہ حکام کی اطاعت اللہ کی اطاعت سے زیادہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت استقامت کے ساتھ مقید ہے اور حکام کی اطاعت مطلقاً ہے اور یہ واضح کفر ہے۔

حافظ ابن حجر مستطانی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام کے خلاف خروج یا جنگ کرنا اس وقت تک جائز نہیں ہے، جب تک اس کے خلاف صرف کچھ قرآن یا کسی ایسی حدیث صحیح سے دلیل نہ ہو جس کی تائید نہ کی جاسکتی ہو، علاوہ دوسری نے کہا ہے کہ اس حدیث میں کفر سے مراد معصیت ہے اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ امام کے خلاف اس وقت تک اعتراض نہ کرو جب تک کہ تم اس میں کوئی ایسی برائی نہ دیکھو جو قرآن و اسلام کے خلاف ہو، اور دوسرے علماء نے کہا یہاں ائمہ سے مراد کافر و معصیت ہے، اس لیے جب تک سلطان سے واضح کفر صادر نہ ہو اس پر اعتراض جائز نہیں۔

بخاری اور مسلم کی روایت میں ہے کہ امام کے خلاف اس وقت تک خروج نہ کیا جائے جب تک تم اس میں کفر بآج نہ دیکھو لی اور امام احمد اور امام ابن حبان نے حضرت جناہ سے روایت کیا ہے: امام کی اس وقت تک مخالفت نہ کرو جب تک اس میں کھلی کھلی اشک معصیت نہ دیکھو۔ حافظ ابن حجر مستطانی ان روایتوں کی تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں: جس روایت میں یہ ہے کہ اس وقت تک مخالفت نہ کی جائے جب تک کفر بآج نہ ظاہر ہو ورنہ امام اور خلیفہ پر معمولی ہے یعنی خلیفہ اور امام کی معصیت کے ظہور میں مخالفت نہ کی جائے، ان اگر اس سے کفر بآج ظاہر ہو جو عوام کی مخالفت کی جائے اور معصیت کے ظہور میں اس کو زمری اور طاعت سے سمجھایا جائے بشرطیکہ اس پر قادر ہو، اور جس روایت میں ہے کہ اس وقت تک مخالفت نہ کرو جب تک تم اس میں کھلم کھلا اشک معصیت نہ دیکھو۔ وہ خلیفہ اور امام سے کم درجہ کے حاکم پر معمولی ہے مثلاً کسی صوبہ کا گورنر ہو یا کسی شہر کا کشتہ رُو۔

علامہ ابن اثیر نے علامہ داؤدی سے نقل کیا ہے کہ اگر ظالم حکام کو فتنہ اور ظلم کے بغیر ان کے منصب سے اتارنے پر قدرت ہو تو ان کو منصب سے اتارنا واجب ہے اور اگر اس پر قدرت نہ ہو تو پھر صبر کرنا واجب ہے، اور یعنی علاوہ سے یہ منقول ہے کہ قاضی کرا تبارہ امام بنانا جائز نہیں ہے۔ اور اگر وہ پہلے نیک تھا اور بعد میں اس نے ظلم کیا تو پھر اس کے خلاف خروج کرنے میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کے خلاف خروج کرنا جائز نہیں ہے، ان اگر اس سے کفر بآج صادر ہو تو پھر اس کے خلاف خروج کرنا واجب ہے۔ ۷

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ۲/۵ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ۱۳/۵ ص ۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۱۱ھ

علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا اس حدیث میں کفر سے مراد مصیبت ہے، اور علامہ کرمانی نے کہا صحیح یہ ہے کہ یہاں کفر سے کفر ہی مراد ہے، اس کے بعد علامہ عینی نے علامہ داؤدی کی وہی عبارت نقل کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب تک امام اور خلیفہ سے کفر صادر نہ ہو اس وقت تک اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے۔

**حضرت حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم کے خروج کا محل** | صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں یہ تصریح ہے

کہ جب تک امام اور خلیفہ کا کفر تواریح ثابت نہ ہو اس وقت تک اس کی خلافت کی مخالفت کرنا جائز نہیں ہے، اور اس حدیث کی بناء پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے یزید کی مخالفت کی، حالانکہ تمام صحابہ اس کی بیعت کر چکے تھے اور اس کی خلافت منعقد ہو چکی تھی اور اس کا کفر تواریح ثابت نہیں ہوا تھا، پھر ان حضرات کی مخالفت کا کیا جواز تھا، علامہ عبدالعزیز پر ہادی نے اس سوال کے حسب ذیل جوابات بیان کیے ہیں:

۱۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ خلافت کے لیے اس شقی کی اطاعت کرنا غیر منقول تھا کیونکہ آپ فرزند رسول تھے، لیکن یہ جواب قواعد شرع کے مطابق نہیں ہے کیونکہ ارباب حل و عقد میں سے ایک شخص بھی بیعت کرے تو امامت منعقد ہو جاتی ہے اور امام عہدہ فاسق ہو اس کی اطاعت کرنا واجب ہے۔

۲۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ خلافت کے حصول کے لیے نہیں گئے تھے بلکہ کوفہ میں رہائش اختیار کرنے گئے تھے لیکن یہ جواب روایات صحیحہ کے خلاف ہے۔

۳۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ مجتہد تھے اور آپ کا اجتہاد یہ تھا کہ اس کی خلافت صحیح نہیں ہے، کیونکہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے حضرت معاویہ کو اس شرط پر خلافت تفویض کی تھی کہ ان کے بعد یہ خلافت ان کی اولاد میں منتقل نہیں ہوگی بلکہ اس کو مسلمانوں کے مشورے پر چھوڑ دیا جائے گا، اگر یہ سوال ہو کہ پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے عہد شکنی کی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا وفات کے بعد یہ شرط ختم ہو گئی، اگر یہ کہا جائے کہ ہر چند کہ حضرت معاویہ کا بزدل کو ولی عہد بنانا صحیح نہ تھا لیکن جب لشکر صحابہ سب لوگوں نے اس کی بیعت کر لی تو اس کی خلافت منعقد ہو گئی، اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ سے جبراً بیعت لی گئی تھی اور اگر انہوں نے اختیاراً بیعت کی تھی تب بھی اس کی خلافت ولی عہد بنانے کی صحت پر موقوف ہے، جب ولی عہد بنانا صحیح نہیں تھا تو پھر خلافت کی بیعت بھی صحیح نہیں تھی، اسی وجہ سے (۶۲ ج ۱) اہل مدینہ کا یزید کی بیعت توڑنا صحیح تھا اور ان میں صحابہ اور فقہاء تابعین بھی تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یزید کے خلاف خروج کرنے اور اس کی بیعت توڑنے سے منع کیا اور یہ فرمایا جو شخص یزید کی بیعت توڑے گا میں اس سے قطع تعلق کروں گا، (بخاری و مسلم) اس کا جواب یہ ہے کہ ایک مجتہد کا حکم دوسرے مجتہد پر لازم نہیں ہے، اگر یہ سوال ہو کہ اگر یزید کے خلاف خروج کرنا اجتہادی امر تھا تو حضرت حسین کے تابعین کی اس قدر نصیحت

۴۔ حافظ بدرالدین ابو محمد محمود بن اسماعیل علیہ الرحمۃ وعلیہ السلام

جلد خامس

کہنے کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اسی نے کسی اعتبار سے امر کی بنا پر حضرت حسین کو شہید نہیں کیا تھا تو مکہ مکرمہ  
ہوئے نئے نئے شہید کیا اور آپ کی شہادت کے بعد عروج کی اور آپ کی قدسیت کو نہایت بے حرمتی سے شام کی طرف  
لے گئے، نیز حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس لے چلا تا کہ میں اس سے بیعت کر لوں اور حضرت  
حسین رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا ثابت نہیں ہے جیسا کہ ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں اس کی تحقیق کی ہے۔ سیدی غفران  
لیکن وہ شقی ہیں مائے اور آپ کو قتل کر دیا۔

۴۔ ہو سکتا ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا کفر ثابت ہو اس وجہ سے آپ نے اس کے خلاف خروج  
کیا ہو۔

۵۔ ہو سکتا ہے جس وقت حضرت معاویہ نے یزید کو خلیفہ بنایا تھا اس وقت وہ فاس میں ہو اس وجہ سے اس کی خلافت  
اصلاً منقطع نہیں ہوئی جیسا کہ بعض ائمہ کا مذہب ہے، (امام ابو نعیم، امام مالک اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔)  
اور حضرت معاویہ نے اس اہل بیت سے اس کو دل عہد بنایا تھا کہ شاید اس کی اصلاح ہو جائے، کیونکہ روایت ہے  
انہوں نے یہ دعا کی ”اے اللہ اگر یزید میرے گمان کے مطابق ہے تو فیہا دھرنہ نہ کر اس کو جلد ہلاک کر دینا“ حضرت  
معاویہ کی دعا قبول ہوئی اور اس کی خلافت زیادہ دیر نہ ہو سکی۔ لہ  
علامہ ابو نعیم دشتانی ابی مائی اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کفر سے مراد معاصی ہیں اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تک خلفاء اور حکام سے ایسی بُرائی  
صادقہ نہ ہو جس کا معصیت ہونا دلائل شرعیہ سے تم کو معلوم اور محقق ہو اس وقت تک تم ان کی مخالفت نہ کرو اور جب  
کفر کو معاصی پر محمول کر دیا گیا تو حضرت حسین، حضرت ابن الزبیر اور اہل مدینہ کا یزید کی مخالفت کرنا اس کے حقوق کی  
وجہ سے تھا، کفر کی وجہ سے نہیں تھا۔ لہ

**حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کے متعلق مصنف کی تحقیق** | مصنف کے نزدیک علامہ دشتانی مائی

یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جمہور صحابہ اور فقہائے تابعین نے یزید کے خلاف خروج میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ اس لیے  
نہیں دیا کہ ان کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہری معنی میں کفر پر ہی محمول تھی یہ حال دونوں جانب مجتہد تھے اور ہر فرقہ  
نے حقانیت کے ساتھ اپنے اپنے اجتہاد پر چل گیا اور چونکہ ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی اتباع لازم نہیں ہے اس  
لیے کسی فرقہ کو خلافت نہیں کی جاسکتی نیز اس جواب سے ایک اور اشکال کا جواب بھی واضح ہو گیا۔ وہ یہ ہے کہ صحیح مسلم  
میں حضرت عروغہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تمہارے پاس دو بیت (یے) آئے  
دراں حالیکہ تم سب ایک شخص کی بیعت یا حکومت پر متفق ہو چکے تھے اور وہ تمہاری (اتحاد کی) لاشی کو توڑنے  
کا کوشش کرے یا تمہاری جماعت کو متفرق کرنے کی کوشش کرے تو اس کو قتل کر دو لہٰذا ان احادیث کی بنا پر

۱۔ مولا ابومعمر یزید پر اہل حقانی، انیسویں ص ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ مطبوعہ مکتبۃ قادسیہ لاہور ۱۳۹۷ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دشتانی مائی مائی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۵ ص ۱۸۱-۱۸۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف ندوی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۸، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد لاہور، ۱۳۷۵ھ



کفر بداح سے خلافتِ معصیت مادل کیونکہ معصیت پر بھی کفر کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ دلائل سے ہم نے اجماع بیان کیا ہے اور بڑی چیز کو فکرمذہبیہ معصیت کا متکلف تھا، اس لیے اس کی مخالفت کرنا اور اس کے خلاف خروج کرنا جائز قرار پایا، اور اب امام حسین پر یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ وہ ایک تخلیق کے ہوتے ہوئے معصیتِ خلافت لینے کے لیے کفر کیوں گئے کیونکہ یہ اس وقت ناجائز ہے جب غلیظہ عادل ہو اور معصیت کا متکلف نہ ہو، اللہ العالیٰ جس طرح نونے نچے امام حسین رضی اللہ عنہ سے امتزاج دور کرنے کی سادت عطا کی ہے اسی طرح اسے کرم سے قیامت کے دن امام حسین رضی اللہ عنہ کے جدمکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے مجھے ہر وہ منہ فرمانا تاکہ آپ کی شفاعت سے میرے سارے گناہ وصل جائیں، مجھے قیامت کے دن شرمندگی اور سزا دی سے بچالینا اور اپنے معز و کرم سے مجھے مالا مال کر دینا آمین یا رب العالمین!

**فاسق کی خلافت اور قضاء کے متعلق مذاہب ائمہ** | **فتق اور ظلم سے امام معزول نہیں ہوتا، کیونکہ ظفادراشدین**

کے برادر اور امام اور سے فتق اور غور ظاہر ہوا، اور ملت عالمین ان کی اطاعت کرتے رہے، اور ان کی اجازت سے جو امور عہد قائم کرتے رہے اور وہ ان کے خلاف خروج کو جائز نہیں سمجھتے تھے، نیز امامت کے لیے عصمت ابتداء شرط نہیں ہے تو اس کا بقا و شرط نہ ہونا زیادہ لائق ہے، امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ فتق اور ظلم سے امام معزول ہو جاتا ہے اسی طرح جعفری اور امیر فتق اور ظلم سے معزول ہو جاتا ہے، اصل مستدیر ہے کہ امام شافعی کے نزدیک فاسق ولی بننے کا اہل نہیں ہے، کیونکہ وہ خود احکامِ شرع پر عمل نہیں کرتا تو کسی اور کو کیا مل کر سکے گا، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک فاسق ولی بننے کا اہل ہے حتیٰ کہ اگر باپ فاسق ہو تو وہ اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کر سکتا ہے۔ (امام ابوحنیفہ کے نزدیک فاسق کو امام اور خلیفہ نانا جائز نہیں ہے، اور اس کی امامت معتقد نہیں ہوتی، جیسا کہ ہم متغریب بیان کریں گے اور باپ کی ولایت پر امام کی ولایت کو کیا کس کرنا درست نہیں ہے، البتہ متاخرین فقہاء اخلاف نے یہ تعریج کی ہے کہ فاسق کی امامت معتقد ہو جاتی ہے۔ سعیدی مغیرہ) اور فقہاء غلیظہ کی کتاب میں یہ لکھا ہوا ہے کہ فاسق فتق سے معزول ہو جاتا ہے، اور امام فتق سے معزول نہیں ہوتا اور اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ امام کو معزول کر کے دوسرے شخص کو خلیفہ بنانے سے فتق، فساد اور غور بڑی ہوگی کیونکہ امام کے پاس شوکت اور فرضی طاقت ہوتی ہے اس کے برعکس فتاحی کے پاس کوئی فرضی طاقت نہیں ہوتی، اور نرادین علما ثلاثہ امام ابوحنیفہ، امام محمد اور امام زفر سے یہ روایت ہے کہ فاسق کو فتاحی نہ جانتے نہیں ہے اور بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اگر ابتداء فاسق کو منصبِ جوہر دیا تو صحیح ہے اور اگر منصب سوچتے وقت وہ عادل (صالح) تھا تو بعد از فتق کی وجہ سے معزول ہو جائے گا، کیونکہ منصب سوچنے والے نے اس کی صلاحیت پر ایشاء کیا تھا اور وہ فاسق کی فساد پر راجح نہیں ہوگا اور فتاحی قاضی خان میں ہے کہ اگر فتاحی نے ثبات ل تو اس کی فساد نافذ نہیں ہوگی اور اگر فتاحی نے فساد کا منصب رشرت دے کر حاصل کیا تو وہ فتاحی نہیں ہوگا اور اس کے فیصلے نافذ نہیں ہوں گے۔ لہ

## فاسق کی خلافت کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

اور اس کی اطاعت لازم ہر جاتی ہے خواہ وہ شخص عادل ہو یا فاسق۔ علامہ ابن قدام حنبلی کہتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص کی امامت اور بیعت پر مسلمان متفق ہو جائیں، اس کی امامت ثابت ہو جاتی ہے اور اس کی اطاعت واجب ہو جاتی ہے، اور اگر کوئی شخص امام کے خلاف خروج کرے اور امام اور تمام لوگوں پر غالب آجائے حتیٰ کہ سب اس کی بیعت کر لیں اور اس کی اطاعت کا اقرار کر لیں، تو وہ بھی امام ہو جاتا ہے اور اس سے جنگ کرنا اس کے خلاف خروج کرنا حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ عبد الملک بن مروان نے حضرت ابن الوہب کے خلاف خروج کر کے ان کو قتل کر دیا اور تمام شہروں اور اس کے باشندوں پر غالب ہو گیا حتیٰ کہ غوثی یا ناغوثی سے سب نے اس کی بیعت کر لی، تو چودہ امام ہو گیا اور اس کے خلاف خروج حرام ہو گیا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے خلاف خروج کرنے سے مسلمانوں کی جمعیت اور وحدت ٹوٹ جائے گی اور مسلمانوں کا خون بہے گا اور ان کا مال ضائع ہو گا، اور حدیث میں ہے جب میری امت کسی شخص پر متفق ہو پھر کوئی شخص اس کے خلاف خروج کرے تو اس کو قتل کر دو خواہ وہ کوئی شخص بھی ہو، لہذا جو شخص بھی کسی امام کے خلاف خروج کرے گا وہ باغی ہو گا اور اس کو قتل کرنا واجب ہے۔ لہ

## فاسق کی خلافت کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

اور صالح تھا اور خلیفہ بننے کے بعد اس نے فسق اور ظلم کیا تو اب اس میں ان کا اختلاف ہے لیکن قول راجح یہ ہے کہ وہ فسق سے معزول نہیں ہو گا اور اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے۔

قاضی بیضاوی شافعی قال لا ینال عهد الظالمین کا تفسیر میں کہتے ہیں:

ان الفاسق لا یصلح للامامة ینال

امام رازی شافعی کہتے ہیں:

جبہر فقہاء اور متکلمین یہ کہتے ہیں: فاسق کو ابتداءً امام بنانا جائز نہیں ہے، اور اگر وہ بعد میں فاسق ہو جائے تو پھر اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس کی امامت باطل ہوگی یا نہیں؟ جبہر نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ فاسق کو امام بنانا جائز نہیں ہے۔ لہ

علامہ نوروی شافعی اور علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی کی برعبارت ہم نے پہلے نقل کی ہیں ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ فقہاء شافعیہ کا عقار یہ ہے کہ اگر خلیفہ پہلے عادل ہو تو پھر بعد کے فسق سے وہ معزول نہیں ہوتا اور اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے۔

۱۔ علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنقح ج ۹ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۵۱ھ

۲۔ قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شافعی متوفی ۶۸۵ھ، اللہ المتزلی علی ایشی الخافعی ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار صادر بیروت

۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین المتوفی ۷۰۱ھ، تاج العارفین ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

## فاست کی خلافت کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ کی ایک جماعت نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ امام عادل اور صالح ہونا چاہیے اور اس کو ملک ملنے کی طاقت بھی ہو، اور ایسے ہی امام کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے جو شخص خلافت کا اہل ہو، اس کی خلافت میں اختلاف اور نزاع نہ کیا جائے اور جو لوگ فاست اور ظالم ہوں وہ خلافت کے اہل نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا یسأل عہدی الظالمین ”میرا وعدہ ظالموں سے متعلق نہیں ہے“ اسی وجہ سے حضرت مسن اور حضرت ابن ابی نعیر نے خروج کیا اور عراق کے علما اور اعیان نے حجاج بن یوسف کے خلاف خروج کیا اور اہل مدینہ نے بنو امیہ کے خلاف خروج کیا، اسی وجہ سے مسلم بن عقبہ کے ماتحت واقعہ برپا ہوا۔

علامہ قرطبی فرماتے ہیں: تاہم اکثر علما کا اس پر اتفاق ہے کہ ظالم امام کے خلاف خروج کرنے سے اس کی اطاعت کرنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ خروج کرنے میں اس کو گرفت سے بدلنا ہے اور خون مینا نا ہے اور نہ میں فتنہ اور فساد برپا کرنا ہے۔ اور یہاں نقل مستدرک اور خوارج کا مذہب ہے۔ لہ

علامہ دمشقی مالکی لکھتے ہیں:

تاجی حایف مالکی نے کہا ہے کہ ابتداءً فاست کی امامت منعقد نہیں ہوتی، اور اگر وہ بعد میں فاست ہو جائے تو جمہور اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ اس کی معیت نہ فرمائی جائے اور اس کے خلاف خروج نہ کیا جائے، کیونکہ حدیث میں ہے: اطعمہ و ان اکلوا مالک و ضری بوا ظہرک ما اقاموا الصلوٰۃ صلوا خلف کل برو فاجر۔

بعض علما یہ اشکال وارد کرتے ہیں کہ اگر خلیفہ کے فسق کے بعد اس کے خلاف خروج ناجائز ہو مگر حضرت حسین اور حضرت ابن ابی نعیر رحمہما اللہ منہم یہ بید کے خلاف خروج نہ کرتے، اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے اس مسئلہ میں مجتہدین کا خلاف تھا لیکن بعد میں اس پر سب کا اجماع ہو گیا کہ خلیفہ فسق سے معزول نہیں ہوگا اور اس کے خلاف خروج کرنا ناجائز نہیں ہے۔

## فاست کی خلافت کے متعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ

علامہ ابو حنیفہ مالکی لکھتے ہیں:

جو شخص ظالم ہو وہ بھی ہو سکتا ہے نہ نبی کا خلیفہ ہو سکتا ہے نہ فاستی ہو سکتا ہے نہ فسق ہو سکتا ہے نہ گواہ ہو سکتا ہے نہ حدیث بیان کر سکتا ہے کیونکہ اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ دین کے کسی مشعل بھی امامت اور امامت ظالم اور فسق نہیں دی جاسکتی، اور اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاست کی امامت بھی فاستی اور ظالم کو نہیں دی جاسکتی اور نہ اس کے امام کا بھی صالح ہونا ضروری ہے کیونکہ یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ ہر بدی منصب کی امامت کے لئے بدانت

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی سنہ ۹۶۵ھ، الجامع الاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۰۹، مطبوعہ مکتبۃ الشیخ الاسلام، بیروت ص ۳۸۰۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیل دمشقی مالکی سنہ ۸۲۸ھ، احوال احوال، مطبوعہ ج ۵ ص ۱۸۱، ۱۸۰، مطبوعہ دار کتب المعیہ بیروت۔



اور صالحیت ضروری ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ فسادِ اللہ تعالیٰ کے اوامر اور احکام کے امین نہیں ہیں اس لیے وہ دین کے امام نہیں بن سکتے، اس لیے اس آیت سے دلالت یہ ثابت ہوا کہ فاسق کی امامت باطل ہے اور وہ خلیفہ نہیں ہو سکتا، اور اگر فاسق نے اپنے آپ کو اس منصب پر خود فائز کر لیا تو لوگوں پر اس کی اتباع اور اطاعت لازم نہیں ہوگی، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خالق کی مصیبت میں مخلوق کی کوئی اطاعت نہیں ہے نیز یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ فاسق حاکم نہیں ہو سکتا اور اگر اس نے کسی منصب پر قبضہ کر لیا تو اس کے احکام نافذ نہیں ہوں گے، اور نہ اس کی شہادت قبول ہوگی اور اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قبول نہیں کی جائے گی نہ اس کا فتویٰ قبول کیا جائے گا اور نہ اس کو نماز کا امام بنایا جائے گا، اور اگر وہ امام بن گیا اور کسی نے اس کی اقتداء کی تو نماز ہر جائزے کی، قرآن مجید کی یہ آیت مبارکہ ان تمام معانی پر محیط ہے۔

بعض لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے مذہب میں فاسق کی امامت اور خلافت جائز ہے اور وہ خلیفہ اور حاکم میں فرق کرتے ہیں کہ حاکم اگر فاسق ہو تو اس کا حکم نافذ نہیں ہوگا اور خلیفہ فاسق ہو تو اس کے احکام نافذ ہوں گے اور بعض متکلمین نے بھی امام ابوحنیفہ کا یہ مذہب بیان کیا ہے (جیسا کہ علامہ تفتازانی نے شرح عقائد میں بیان کیا ہے) حالانکہ یہ بالکل جھوٹ اور باطل ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک خلیفہ اور قاضی کے درمیان اس بات میں کوئی فرق نہیں ہے کہ ان کے نزدیک دونوں کے لیے عدالت شرط ہے اور فاسق خلیفہ ہو سکتا ہے نہ قاضی ہو سکتا ہے اور نہ حاکم ہو سکتا ہے، اسی طرح نہ اس کی شہادت قبول ہو سکتی ہے نہ حدیث قبول ہو سکتی ہے۔ اور امام ابوحنیفہ کے متعلق یہ دعویٰ کرنا کس طرح صحیح ہوگا کہ ان کے نزدیک فاسق کی خلافت اور حکومت جائز ہے، جبکہ بنو امیہ کے دور خلافت میں ان کو ابن ابی مرہ نے عہدہ قضاء قبول کرنے پر مجبور کیا اور ان کو کوڑے مارے لیکن انہوں نے عہدہ قضاء قبول نہیں کیا، پھر ان کو قید کر لیا، ابن ابی مرہ ہر روز ان کے پاس جاتا اور ان کو کوڑے مارتا اور جب ان کی جان کو خطرہ لاحق ہو گیا تو فقہاء نے ان سے کہا آپ کوئی اور کام قبول کر لیجئے تاکہ کوڑوں کی سزا کا یہ سلسلہ ختم ہو، تو پھر آپ نے جوہر کے گٹھوں کو شمار کرنے کی ڈیوٹی قبول کر لی اس کے بعد ابن ابی مرہ نے آپ کو چھوڑ دیا۔ اس کے بعد پھر خلیفہ منصور نے آپ کو عہدہ قضاء قبول کرنے کی دعوت دی آپ نے پھر انکار کیا جس کے نتیجے میں منصور نے آپ کو قید کر لیا حتیٰ کہ پھر آپ نے اینٹیں گننے کے کام کو قبول کر لیا، امام ابوحنیفہ کا یہ مذہب مشہور تھا کہ ظالم اور فاسق اللہ سے قاتل کرنا چاہیے، اس کے بعد امام اوزاعی نے یہ کہا کہ ہم نے ابوحنیفہ کی ہر بات برداشت کی حتیٰ کہ وہ ظالم حکام سے قتال کے لیے تلوار سے کر آئے تھے تہذیب بات ہم نے برداشت نہیں کی، امام ابوحنیفہ یہ فرماتے تھے کہ زبان سے نیکی کا حکم دینا اور بدلتی سے روکنا فرض ہے اور اگر اس کی بات نہ مانی جائے تو پھر تلوار سے جہاد کرنا فرض ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سلسلہ میں روایت ہے، اہل خراسان کے فقہاء میں سے ابوالہیثم سے پوچھا گیا کہ نیکی کا حکم کرنے اور بدلتی سے روکنے کا کیا حکم ہے تو انہوں نے کہا فرض ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل الشہداء حمزہ بن عبدالمطلب ہیں، اور وہ شخص ہے جس نے کسی ظالم حاکم کو نیکی کا حکم دیا اور بدلتی سے روکا تو اس کو شہید کر دیا گیا، ابوسلمہ ایک ظالم حاکم سے روکا، اس حاکم نے اس کو شہید کر دیا۔

جلد خامس

کیا پھر بالآخر ان کو قتل کر دیا، اور زید بن علی کے خروج کے معاملہ میں امام ابوحنیفہ کا واقعہ مشہور ہے کہ آپ ان کے پاس مال پہنچاتے تھے اور عقیقہ طریقہ سے لوگوں کو یہ فتویٰ دیتے تھے کہ زید بن علی کی مدد کرنا اور ان کی رفاقت میں جھگ کرنا واجب ہے۔ زید بن علی، ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں خلافت کے مدعی تھے، ۱۲۲ھ میں انھوں نے کوفہ میں خروج کیا اور شکست کھائی اور قتل کر دیے گئے۔ اس طرح امام ابوحنیفہ نے عبداللہ بن حسن کے دو بیٹوں محمد اور ابراہیم کا ساتھ دیا۔ یہ بھی خلافت کے مدعی تھے (ابو اسحق فزاری (محدث) نے امام ابوحنیفہ سے کہا تم نے یہ بھائی کو ابراہیم کے ساتھ قتل کر خروج کرنے کا اشارہ کیا مٹی کا کاس کو قتل کر دیا گیا، امام ابوحنیفہ نے کہا تبار سے بھاگنے کی یہ نسبت تبار سے بھائی کا خروج مجھے زیادہ محبوب ہے، ابو اسحق تبصرہ کہ طرف نکل گئے تھے، اس اختلاف کی وجہ یہ مٹی کا وہ مٹین امام ابوحنیفہ کی سیاسی رائے سے اختلاف کرتے تھے جن کی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کو کھو چکے تھے حتیٰ کہ خلاصہ حکام حکومت اسلامیہ پر غالب آگئے، سو جس شخص کا مٹی کا کاس دینے اور بُرائی سے روکنے میں ایسا منحوس نظریہ ہو وہ فاسق کی خلافت کو کس طرح جائز کہہ سکتا ہے، اس لیے فاسق کی امامت بیان کرنے کے سلسلہ میں کسی شخص نے امام ابوحنیفہ پر صراحتاً جھوٹ نہیں باندھا تو اس نے ضرور معاملہ کھایا ہے۔

عراقی نقباء نے یہ کہا ہے کہ اگر ظالم غلبہ نے کسی عادل شخص کو قاضی مقرر کر دیا تو یہ بظرف صبح ہے اور اس کا احکام اور فیصلے ناقد جو مباحثیں گے، اور عقائد کے ظالم اور فاسق ہونے کے باوجود ان کے پیچھے نازنا ہوئے ہیں یہ مذہب صبح ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فاسق کی خلافت جائز ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ جب قاضی کی نفسہ عادل اور صالح ہوگا اور وہ قاضی بن جائے گا تو اس کے پاس اعتدال ہوگا اور اپنے احکام نافذ کرنے کی قدرت ہوگی اور جو شخص اس کا حکم نہیں مانے گا وہ اپنے احکام کو اس سے جبراً منہا کرے گا، اور اس میں اس شخص کا کوئی اعتبار نہیں ہے جس نے اس کو قاضی بنایا ہے کیونکہ جس نے اس کو قاضی بنایا ہے وہ اس کے اعوان اور انصار کے منزلہ میں ہے اور قاضی کے اعوان اور انصار کے لیے عادل ہونا لازم نہیں ہے، اور اس کی مثال یہ ہے کہ فرض کیجئے کہ کسی شہر میں کوئی سلطان نہ ہو اور اس شہر کے لوگ ایک عادل شخص کو قاضی بنادیں اور جو شخص اس قاضی کا حکم نہ مانے اس سے جبراً قاضی کے فیصلہ پر عمل کرانی سوا اس قاضی کے فیصلہ نافذ ہوں گے حالانکہ اس کو کسی سلطان یا غلبہ نے قاضی مقرر نہیں کیا، اسی بنا پر شرح اور دیگر نقباء نے یہاں سے نرا تہیہ سے عقائد کا عہدہ قبول کیا، بشریح، حجاج کے زمانہ میں کوڑے کا قاضی تھے اور تمام جزیرہ عرب میں عبدالملک بن مروان سے بڑا ظالم، محمد اور فاجر اور کسی نہیں تھا اور اس کے حکام میں حجاج سے بڑا کوئی ظالم اور فاجر نہیں تھا، عبدالملک پہلا وہ شخص تھا جس نے نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کی بنا پر لوگوں کی زبانیں کھل دیں، اس نے میر و برادر چڑھ کر کہا بخدا! میں عثمان کی طرح کمزور و ضعیف ہوں نہ معاویہ کی طرح زری کرنے والا ہوں، تو لوگ تجھے

حصہ ۱۳۵ میں محمد عبداللہ بن حسن بن علی بن ابیطالب کے دو فرزندوں محمد اور ابراہیم نے عذیبہ منصوبہ کے خلاف خروج کی منصوبہ  
ان دونوں مجاہدوں کو شکست دے دی اور ان کو قتل کر دیا، اور ان کے ساتھ بہت سے اہل بیت شہید ہو گئے۔ عباسیوں اور اہل بوز  
کے درمیان یہ پہلا عظیم تنازعہ تھا۔ منصوبہ نے ان علماء کو بھی سخت آتیشیں پہنچائی، جنھوں نے محمد اور ابراہیم کی دعوت خروج کی نفاد نہ تھا  
اور منصوبہ کے خلاف خروج پر جواز کا فتویٰ دیا تھا، ان علماء میں امام ابوحنیفہ، امام سید احمد بن محمد بن حنفیہ، امام مالک بن انس وغیرہ

نیکو کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو، بخدا! آج کے بد جو شخص بھی مجھے اللہ سے ڈرنے کا حکم دے گا میں اس کی گردن اڑا دوں گا، یہ لوگ بیت المال سے مال کھاتے تھے، اور مختار کذاب حضرت ابن عباس، محمد بن حنفیہ اور حضرت ابن عمر کے پاس مال بھیجتا تھا اور وہ اس کو قبول کرتے تھے، عبدالعزیز بن مروان نے حضرت ابن عمر کو لکھ کر بھیجا آپ اپنی ضروریات بیان کیجئے تو حضرت ابن عمر نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور پر والا! تم نیچے واسے! تم سے بہتر ہوتا ہے، میں تم سے کسی چیز کا سوال کروں گا نہ کسی ایسی چیز کو واپس کروں گا جو اللہ تعالیٰ تمہارے ذریعہ سے مجھے عطا کرے گا، والسلام۔ اور حسن بصری، سعید بن جبیر، شعبی اور باقی فقہاء تابعین ان ظالم حکام کے اہل حق سے عطا قبول کرتے تھے، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان لوگوں نے ان کو خلیفہ مقرر کیا تھا اور نہ یہ وجہ تھی کہ وہ ان کی خلافت کو جائز سمجھتے تھے بلکہ وہ ان وظائف کو اس وجہ سے ان سے قبول کرتے تھے کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ وہ وظائف ان کے حقوق ہیں جو ان ظالموں کے قبضہ میں ہیں اور یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ ان سے محبت کی وجہ سے ان وظائف کو لیتے تھے حالانکہ انہیں میں سے ایک نے حجاج کے چہرے پر تلوار ماری اور اختیار تابعین میں سے چار ہزار قرار اور فقہاء نے حجاج کے خلاف خروج کیا اور عبدالرحمن بن محمد بن اشعث کی معیت میں اھواز میں اس کے خلاف جنگ کی پھر بصرہ میں جنگ کی پھر دیرالجاہم میں پھر کوفہ کے قریب فرات کی جانب اس کے خلاف جنگ کی، ان لوگوں نے عبدالملک بن مروان کی معیت لڑ دی تھی اس کو لعنت کرتے تھے اور اس سے بیزاری کا اظہار کرتے تھے۔ حضرت مسلم بنی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جب حضرت معاویہ متغلب ہو گئے تو حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کا بھی یہی طریقہ تھا وہ عطا یا اور وظائف کو قبول کرتے تھے، اسی طرح اس زمانہ میں صحابہ بھی عطا یا قبول کرتے تھے، حالانکہ انہوں نے حضرت معاویہ کو خلیفہ نہیں بنایا تھا، بلکہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طریقے پر چلتے ہوئے ان سے بری تھے، لہذا ظالم حکام سے قصاص کے منصب قبول کرنے اور ان سے عطا یا لینے میں یہ دلیل نہیں ہے کہ ان کی خلافت جائز ہے۔

علامہ ابوبکر حبیب اس کی اس طویل عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک امام کے لیے عادل اور صالح ہونا ضروری ہے اور جو شخص فاسق ہو اس کی خلافت اور امامت منقطع نہیں ہوتی اس لیے اگر مسلمانوں کی قدرت میں ہو تو وہ فاسق خلیفہ کے خلاف جنگ کر کے کسی عادل اور صالح شخص کو خلیفہ اور امام مقرر کریں، اسی وجہ سے امام ابوحنیفہ نے ظالم خلفاء کے خلاف جہاد میں حصہ لیا اور حبیب ہشام بن عبدالملک کی خلافت کے دور میں یحییٰ بن علی بن ابی طالب نے ۱۲۲ھ میں کوفہ میں خروج کیا تو امام ابوحنیفہ نے اس کو پورا پورا ساتھ دیا ۱۲۵ھ میں جب عبداللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب کے درویشوں نے منصور کے خلاف خروج کیا تو امام ابوحنیفہ نے ان کا بھی پورا پورا ساتھ دیا اور اس کی پاداش میں امام ابوحنیفہ نے سخت تکلیفیں ادا کیں اور بالآخر آپ کو زبردستی دہرا پلا گیا اور آپ ۱۵۰ھ میں شہید کر دیے گئے، اگر امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک فاسق کی امامت اور خلافت جائز ہوتی اور ظالم خلیفہ کے خلاف خروج

(حاشیہ صفحہ ۷۶) ابن عجلان اور امام مالک بن انس ہمیشہ کشیں تھے۔ (تاریخ الخلفاء ص ۲۶۱)۔

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی حصاص حنفی متوفی ۳۴۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۷۲-۶۹، مطبوعہ سبیل الکیلی لاہور ۱۴۰۰ھ

۲۔ تاریخ طبری (مترجم) ج ۶ ص ۳۴، دار الفکر بیروت، ۱۴۰۰ھ، ۳۱۲

ناجائز برحق تو آپ کو بھی نزدیک بن علی اور محمد اور ابراہیم کے خروجر میں ان کا ساتھ نہ دیتے بلکہ ان کو ان خروجر میں سے روکتے اور منع کرتے اس سے معلوم ہوا کہ امام اعظم ابوحنیفہ کا موقف حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے عین موافق تھا کہ فتح ہو یا شکست ظالم غلام اور کلام کو معزول کرنے اور خلیفہ برحق کو مقرر کرنے کی مقتدرہ ہر سری اور جہاد کرنا چاہیے۔ اور امام ابوحنیفہ کی طرف یہ منسوب کرنا غلط ہے کہ ان کے نزدیک ناسحق کی امامت اور خلافت جائز ہے جیسا کہ شرح عقائد درمیں دوسری کتابوں میں لکھا ہوا ہے۔ امام نزاری نے بھی علامہ ابوہریرہ جصاص کے حوالے سے یہ نقل کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ناسحق کی خلافت جائز نہیں اور اگر قدرت برحق اس کے خلاف جہاد کرنا چاہیے۔ لہٰذا علامہ شہاب الدین خفا جی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ لے

ہم نے اس سلسلہ میں طویل بحث اس لیے کی ہے کہ ہمارے زمانے میں علامہ اور مشائخ میں پیشہ ور ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ناسحق کی خلافت جائز ہے بلکہ میں نے بعض اساتذہ کو یہ کہتے ہوئے بھی سنا ہے کہ یہ بیکر جو اس لیے کافر کہتے ہیں اگر ہم اس کو ناسحق مسلمان کہیں تو یہ لازم آئے گا کہ امام حسین کے نزدیک ناسحق کی خلافت جائز نہ ہو۔ حالانکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ناسحق کی خلافت جائز ہے اس طرح امام ابوحنیفہ کا مذہب امام حسین کے خلاف قرار پائے گا چنانچہ امام ابوحنیفہ کے مذہب کو امام حسین رضی اللہ عنہ کے موقف کے مطابق قرار دینے کے لیے ضروری ہے کہ نزدیک کو کافر مانا جائے۔ ان اساتذہ نے فراموش نہیں کیا کہ اس طرح امام حسین کے موقف اور امام ابوحنیفہ کے (خود ساختہ) مذہب میں یہ تضاد ہے، برہنہ کیکن دوسری طرف یہ لازم آئے گا کہ جب ہر صحابہ نے ایک کافر کی بیعت پر قیام کیا اور اصل ان مشائخ نے یہ بیعت نہ کی ہے کہ علامہ تقی زانی نے شرح عقائد میں لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ناسحق باپ اپنی نابالغ لڑکی کا دل بیٹنے کا اہل ہے اور اس سے انھوں نے یہ استدلال کیا کہ پھر امام ابوحنیفہ کے نزدیک ناسحق امامت اور خلافت کا بھی اہل ہے، حالانکہ ایک لڑکی پر ولایت اور چیز ہے اور تمام عالم اسلام کی ولایت اور چیز ہے، ان اکابرین کے مخالفہ کی دوسری وجہ یہ ہے کہ متاخرین فقہاء احناف نے ہر چند کہ خلیفہ کو مقرر کرنے کے لیے عدالت اور صاحبیت کی شرط قائم کی ہے لیکن انھوں نے (امام اعظم کے موقف کے برخلاف) یہ تصریح کی ہے کہ فسق سے خلیفہ معزول نہیں ہوگا، اور مالکی، شافعی اور حنبلی فقہاء کا بھی یہ تسلیم اور اب تقریر اس پر اجماع ہو چکا ہے۔ علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

اسلام کے بدنام کو نصب کرنے کی پانچ شرطیں ہیں (۱) مرد ہو (۲) عادل اور صالح ہو (۳) عالم ہو (۴) قادر ہو۔ (۵) ترشی ہو۔ لے

علامہ کمال الدین ابن شدیف شافعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ ابن ہمام نے خلیفہ کے لیے عدالت کی شرط قائم کرنے میں حجت الاسلام امام غزالی کی اتباع کی ہے امام غزالی

لے۔ امام غزالی نے محمد بن شہاب الدین حرانی متوفی ۲۷۲ھ، تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

لے۔ علامہ احمد شہاب الدین خفا جی مصری متوفی ۱۰۶۹ھ، غایۃ الغاضی ج ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۳ھ

لے۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، مسائرہ ص ۳۱۹-۳۱۸، مطبوعہ مطبعۃ السعادة مصر

نے احیاء العلوم میں عدالت کے کئی درجات اور مراتب بیان کیے ہیں، عدالت کا پہلا مرتبہ یہ ہے کہ مسلمان ان کاموں کو ترک کر دے جن کے کرنے سے وہ فسق سے مستحق ہوتا ہے، اور یہاں پر یہی مراد ہے۔ ۱۷

اس کے بعد علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

جو شخص منصب خلافت پر قابض ہوا، اگر اس میں علم اور عدالت نہ ہو، یا اس طور کہ جاہل یا فاسق غلبے سے امام بن گیا ہو اور اس کو خلافت سے ہٹانے میں ایسے فتنے پیدا ہوئے کہ اندیشہ ہو جو لوگوں کی برداشت سے باہر ہو تو ہم اس کی امامت کے منقہ ہونے کا حکم نکالیں گے، اور اگر اس پر دوسرا فاسق غالب آگیا تو پہلا فاسق معزول ہو جائے گا، اور دوسرا فاسق امام ہو جائے گا۔ ۱۸

نیز علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

فقہاء اخلاف کے نزدیک عدالت صحت خلافت کی شرط نہیں ہے اس لیے فاسق کو بھی کراہت کے ساتھ خلیفہ بنانا جائز ہے، اور اگر کسی عادل شخص کو خلیفہ بنایا گیا، اور وہ بعد میں ظالم اور فاسق ہو گیا تو وہ معزول نہیں ہوگا، البتہ وہ معزول کیے جانے کا مستحق ہوگا بشرطیکہ اس کو معزول کرنے سے کوئی فتنہ پیدا نہ ہو، اس کو وعظ اور نصیحت کرنا واجب ہے لیکن اس کے خلاف خروج واجب نہیں ہے، امام ابو حنیفہ سے اسی طرح منقول ہے کیونکہ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ صحابہ نے بعض بزماء کے پیچھے نمازیں پڑھیں، اور ان سے عہدے قبول کیے (اس ترجیح پر یہ اعتراض ہے) لیکن یہ بات کسی پر عینی نہیں ہے کہ اکثر بزماء (لو کہ بادشاہ) تھے اور جو شخص غلبہ سے حکومت پر قبضہ کر لے، اس کی امامت اور اس سے عہدہ تضاد نہیں قبول کرنا ضرورت کی بناء پر صحیح ہے اور امام (خلیفہ) کے پیچھے نمازیں پڑھنے کی یہ شرط نہیں ہے کہ وہ عادل ہو، کیونکہ امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہر امیر کے ساتھ جہاد کرنا تم پر واجب ہے عواہر وہ نیک ہو یا بد، اور ہر مسلمان کے پیچھے نماز پڑھنا تم پر واجب ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد خواہ وہ گناہ کبیرہ کرتا ہو اور جب کوئی شخص غلبہ سے خلافت پر قبضہ کر لے تو یہ فرض کیا جائے گا کہ کوئی عادل قرشی موجود نہیں تھا، یا موجود تھا لیکن ظالموں کے غلبہ کی وجہ سے اس کو خلیفہ نہیں بنایا جاسکا۔ ۱۹

علامہ کمال الدین ابن ابی شریف شافعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

قرشی یا عادل اور صالح خلیفہ نہ ہونے کی صورت میں غیر قرشی اور فاسق کی حکومت کو ضرورت کی بناء پر صحیح قرار دیا جائیگا۔ ورنہ امت کا شیرازہ بکھر جائے گا کیونکہ مقتدرات کا فیصلہ کرنے، نابالغ کا نکاح کرنے اور کفار سے جہاد کرنے کے لیے لامحالہ کسی امیر اور حاکم کی ضرورت ہے۔ ۲۰

علامہ ابن ہمام کی مذکورہ عبارت سے علامہ ابن عابدین شامی نے بھی فاسق کی خلافت کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

۱۷۔ علامہ کمال الدین محمد بن محمد ابن ابی شریف شافعی متوفی ۹۰۶ھ، مسامرہ ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر

۱۸۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۷۱ھ، مسامرہ ص ۳۲۸-۳۲۹، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر

۱۹۔ مسامرہ ص ۳۲۲-۳۲۳، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر

۲۰۔ علامہ کمال الدین محمد بن محمد ابن ابی شریف شافعی متوفی ۹۰۶ھ، مسامرہ ص ۳۲۳، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر

۲۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۱ھ، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ



## بَابُ وَجُوبِ الْوَفَاءِ بِبَيْعَةِ الْخَلِيفَةِ

## الْأَوَّلُ قَالَ أَوَّلُ

۲۶۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قُرَاتٍ الْقُرَّاءِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ قَاعَدْتُ أَبَاهُ زَيْدَ بْنَ حَمَّاسٍ سِنِينَ فَسَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَتَكُونُ خُلَفَاءُ فَتَكْثُرُ قُلُوبُهُمْ تَأْمُرُونَا أَنْ نَقُولَ قَوْلًا أَوَّلًا فَالْأَوَّلُ وَأَخْطُوهُمْ حَقَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرَعَاهُمْ

۲۶۵۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَبُ اللَّهِ

بْنُ بَزَّازٍ الْأَشْعَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا هَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ قُرَاتٍ عَنْ أَبِيهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَخْلُفَةً

۲۶۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

أَبُو الْأَخْوَصِ وَوَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا ثَوْبَانُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ مُبَارَكٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ حُشَيْرٍ قَالَا أَخْبَرَنَا هِلَسِيُّ بْنُ يُوْنُسَ كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا عَلَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللُّطْطَلَاءُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ تَرِيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ هَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْعَبُوا بَعْدِي أَقْرَبَ وَأَمُورٌ تُنْكَرُ وَتُنْكَرُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَأْمُرُنَا

## جس شخص کی خلافت پر پہلے بیعت کر لی جائے

اس کو پورا کرنا واجب ہے

ابو حازم کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ پانچ سال رہا میں نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ بنو اسرائیل کے انبیاء کا سیاسی انتظام کرنے کے لئے جب ایک نبی کا دعوا ہو تا تو وہ سب نبی اس کا خلیفہ ہو جاتا اور بلاشبہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے اور عنقریب میرے بعد بکثرت خلفاء ہوں گے صحابہ نے عرض کیا ہمارے لیے کیا حکم ہے آپ نے فرمایا: جس شخص کے ہاتھ پر پہلے بیعت کر لو اس بیعت کو بھڑکرو، اور حکام کا حق ادا کرو، اور ہر ذمہ داری ادا کرنا اس کے سوا کسی اور کی اس کے متعلق وہ خود ان سے سوال کرے گا۔

ایک اور سند سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

امام مسلم پانچ سندوں کے ساتھ حضرت عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں، وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عنقریب میرے بعد لوگوں کی (حق تلفیاں) ہوں گی، اور مجرا میں کا ظہر ہوگا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم میں سے جس شخص کو یہ حالات پیش آئیں اس کے متعلق آپ کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا تم پر جو حکام کا حق ہے تم اس کو ادا کرنا اور ہر ذمہ داری کے متعلق ان سے سوال کرے گا۔

marfat.com

جلد نماس

ذَلِكَ قَالَ تَوَدُّونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ وَ  
تَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي نَكُذُّ -

۴۶۶۱ - حَدَّثَنَا هُذَيْفَةُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحَقَّ  
بْنُ إِزْرَاهِيمَ قَالَ اسْتَحَقَّ اخْتَرَنَا وَقَالَ هُذَيْفَةُ  
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ تَرْدِيدِ بْنِ وَهَبٍ  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ الْأَنْكَبِيِّ قَالَ دَخَلْتُ  
الْمَسْجِدَ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ وَبَنُو الْأَعْمَاسِ جَالِسِينَ  
فِي ظِلِّ الْأَنْكَبِيِّ وَالنَّاسُ مُجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ  
فَأَتَيْتُهُمْ فَجَلَسْتُ إِلَيْهِمْ فَقَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَتَوَلَّاهُمْ نَزْلًا  
فَمِمَّا مَنَ يَصْلِحُ رِجَالَهُ وَمِمَّا مَنَ يَنْتَصِلُ  
وَمِمَّا مَنَ هُوَ فِي جَسَرٍ إِذَا نَادَى مَنَادٌ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ  
جَامِعَةً فَاجْتَمَعْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَ  
إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتًا عَلَى خَيْرٍ مَا  
يَعْلَمُكُمْ وَأَنْ يُنْذِرَ لَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُكُمْ وَلَكِنْ أَهْمَكُمُ  
هَذِهِ جَعَلَ عَالِيَهَا فِي الْأَوَّلِ وَسَيَصِيبُ آخِرَهَا  
بَلَاءٌ وَأُمُورٌ تَحْكُمُونَهَا وَتَجِيءُ فِتْنَةٌ كَبِيرَةٌ  
بَعْضُهَا بَعْضًا وَتَجِيءُ الْفِتْنَةُ كَيْفَ تَقُولُ الْمُؤْمِنُ  
هَذِهِ مَهْلِكَتِي ثُمَّ تَنْكَشِفُ وَتَجِيءُ الْفِتْنَةُ  
كَيْفَ تَقُولُ الْمُؤْمِنُ مِنْ هَذِهِ هَذِهِ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُخَذَّرَ  
عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْيَتَابِعْ مِثْلَهُ وَهُوَ  
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ  
الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْفَى إِلَيْهِ وَمَنْ بَايَعَهُ إِمَامًا  
فَأَغْطَاهُ صَفْقَةً يَدٍ وَتَمَرَةً قَلْبِي فَلْيَطِئْهُ  
لَنْ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخِرُ مَنَارِعِهِ فَاضْرِبُوا  
عَنْقَ الْأَخْرِقِ تَوَدُّ مِنْهُ فَقُلْتُ لَمْ أَشْهَدْكَ  
اللَّهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عبدالرحمن بن عبد رب الکعبت کہتے ہیں کہ میں مسجد میں  
گیا تو وہاں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما کعبہ  
کے سائے میں بیٹھے ہوئے تھے، اور لوگ ان کے گرد  
جمعیت تھے، میں ان کے پاس جا کر بیٹھ گیا، حضرت عبداللہ  
بن عمرو نے کہا ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ سفر میں گئے، ہم نے ایک جگہ قیام کیا، بعض مسلمان  
اپنا خیمہ درست کرنے لگے، بعض تبر اندازی کرنے لگے  
اور بعض اپنے پریشواریں میں رہے، اتنے میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بیکڑی نے آواز دی کہ نماز تیار رہے،  
ہم سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اکٹھے ہوئے،  
اپنے نے فرمایا بلاشبہ مجھ سے پہلے ہر نبی پر یہ فرض تھا کہ وہ  
اپنے علم کے مطابق اپنی امت کو فلاح اور خیر کی رہنمائی کرے  
اور ہر چیز اس کے علم میں بری ہو اس سے ڈلائے، اور  
تہار ہی اس امت کے سابقین میں عافیت ہے، اور  
بعد کے لوگوں میں مصیبتیں، بلائیں اور بربائیاں ہوں گی، اور  
ایسے فتور کا ظہور ہوگا جن کے مقابلہ میں دوسرے فتنے  
کم معلوم ہوں گے، ایک فقرہ آئے گا تو مومن کہیں گے اس  
فقرہ میں تو میری تباہی ہے، چودہ فقرہ دور ہو جائیں گے اور  
ایک اور فقرہ آئے گا تو مومن کہیں گے یہی اصل فقرہ ہے،  
سو جو شخص جہنم سے دور ہو گا اور جنت میں داخل ہو گا  
چاہتا ہو اس پر لازم ہے کہ وہ تاحیات اس پر قائم رہے  
تک کہ جب اس کو موت آئے تو اللہ تعالیٰ اور پروردگار  
کے ایمان پر اس کا ناتہ ہو، اور اس پر لازم ہے کہ جس  
عاملہ کو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہو وہی عاملہ دوسروں کے  
ساتھ کرے، اور جو شخص ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر دل کی گہائیوں  
سے کسی امام کے ہاتھ پر جمیت کرے اس پر لازم ہے  
کہ متقدم جو اس کی اطاعت کرے اور اگر دوسرا شخص



عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ فَأَهْوَى إِلَى أَدْنَيْهِ وَقَلْبِهِ  
بَيْدَيْهِ وَقَالَ سَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَا  
قَلْبِي فَقُلْتُ لَهُ هَذَا ابْنُ عَتِكَ مُعَاوِيَةُ  
يَأْمُرُنَا أَنْ تَأْكُلَ أَمْوَالَنَا بَيْنَنَا بِالْبَاطِلِ  
وَنَقْتُلَ أَنْفُسَنَا وَاللَّهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ  
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضُعٍ بَيْنَكُمْ  
وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ  
رَاحِمًا قَالَ فَسَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ  
أَطَعُوا فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَاعْتَصِمُوا  
بِمُعْصِيَةِ اللَّهِ -

اس کی لامنت سے اعتقاد کہے تو اس دوسرے کا گریہ  
اڑا دیا، راوی کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرو کے قریب  
ہوا اور ان سے عرض کیا میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ کیا  
آپ نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنی  
ہے؟ حضرت عبداللہ نے اپنے کانوں اور دل کی طرف  
اشارہ کیا اور فرمایا میں نے اپنے کانوں سے سنا اور اپنے  
دل میں اس کو یاد رکھا، میں نے ان سے کہا: یہ تمہارے  
عم زاد معاویہ ہیں جو ہم کو حکم دیتے ہیں کہ ہم آپس میں ایک دوسرے کا مال  
ناجائز طریقہ سے کھائیں اور ہم ایک دوسرے کو ناحق قتل کریں اھا اللہ تعالیٰ یہ دلاتا  
ہے (اے ایمان والو! ایک دوسرے کا مال ناجائز طریقہ سے مت کھاؤ، ان بارگاہی  
رفا مندی سے تجارت مستثنیٰ ہے) اور تم ایک دوسرے  
کو قتل نہ کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر رحیم ہے، راوی نے  
کہا پھر حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص ایک لمحہ خاموش  
رہے، پھر فرمایا اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں ان کی اطاعت کرو  
اور اللہ تعالیٰ کی معصیت میں ان کی نافرمانی کرو۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی دو احادیثیں ذکر کی ہیں۔

عبدالرحمن بن عبد رب کہہ کتے ہیں میں نے ایک  
جامعت کو کعبہ کے پاس دیکھا پھر حسب سابق حدیث بیان کی۔

سیاست کی تعریف اس باب کی حدیث نمبر ۲۶۵۸ میں ہے، اگر خبر اسرائیل کے انبیاء کی سیاسی انتظام

علامہ ہدی نے لکھا ہے سیاست کا معنی ہے کسی چیز کا انتظام کرنا۔ لہ

لہ۔ یہ مدرسہ تہذیبی و تعلیمی ہے، جامعہ اسلامیہ، لاہور، پاکستان، ۱۳۹۱ھ

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں: ساس کا معنی ہے آخر (حکم دیا) حدیث میں ہے جو اسرا میل کے انبیاء ان کی سیاست کرتے تھے، یہی ان کے معاملات کے متولی تھے، میں طرح ہر ادا احکام رعیت کے معاملات کے متولی ہوتے ہیں سیاست کے معنی ہیں: کسی چیز کی اصلاح کے لیے اقدامات کرنا، سیاست سائنس کا فعل ہے، سائنس موشیروں کی دیکھ بھال اور نگہبانی کرنے والے کو کہتے ہیں، والی اور حاکم بھی اپنی رعیت کا دیکھ بھال اور نگرانی کرتا ہے، متوسل کا معنی ہے کسی کے لیے کسی چیز کو مرتب کرنا۔ ۱۔

اصطلاح میں سیاست کا معنی ہے: ملک کے داخل اور خارجی استحکام کے لیے غور و فکر اور تدبیر کرنا، الجھ بونے اور پیچیدہ مسائل کا حل تلاش کرنا، قوم کے دکھ درد دور کرنے اور اس کی فلاح و بہبود کے لیے لائحہ عمل بنانا، لیکن ہمارے ملک میں ملکی سیاست یہ ہے کہ ہر جماعت اپنی جماعت کو مستحکم اور دوسری جماعت کو سبوتاژ کرنے کی کوشش کرتی ہے اور ہر جماعت بھی برسرِ اقتدار آتی ہے وہ ملک کے وسائل کو زیادہ سے زیادہ حاصل کر کے اپنی جماعت کے افراد تک پہنچانا چاہتی ہے، مختلف سیاسی جماعتوں میں یہی چیز ایک قدر مشترک ہے۔

دو غلیفوں کی بیعت کرنے کا حکم | اس حدیث میں ہے: جس شخص کے ہاتھ پر پہلے بیعت کر لو اس کو پورا کرو۔ علامہ آل اعلیٰ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب ایک غلیف کے بعد دوسرے غلیف کی بیعت کی جائے تو پہلے غلیف کی بیعت صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا واجب ہے اور دوسرے غلیف کی بیعت باطل ہے اور اس کو پورا کرنا حرام ہے، خواہ ان کو دوسرے امام کی بیعت کرتے وقت پہلے امام کی بیعت کا علم ہو یا نہ ہو، اور خواہ وہ دو امام الگ الگ شہر وں میں ہوں یا ایک شہر میں ہوں۔

علامہ ماذری ماکی نے کہا ہے کہ ایک زمانہ میں دو اماموں کی بیعت کرنا واجب نہیں ہے اور بعض امریہین کا یہ مذہب ہے کہ جب دارالاسلام وسیع ہو جائے اور بعض دور دراز علاقوں میں امام کے احکام اور اس کی تدابیر نہ پہنچتی ہوں تو ان کے لیے دوسرا امام مقرر کرنا جائز ہے، علامہ نووی نے اس مذہب پر یہ تبصرہ کیا ہے کہ یہ احادیث کے خلاف ہے اور امام متقدمین کے موقف کے بھی خلاف ہے۔

قاضی میاض ماکی نے کہا ہے کہ اگر ایک وقت میں دو اماموں کے ہاتھ پر بیعت کی جائے تو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ کوئی امام سابق ہے تو تحقیق کے نزدیک وہ زیادہ حقدار ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے تو دونوں کی بیعت خارج کر دی جائے، ایک قول یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا انتخاب اربابِ حل و عقد پر چھوڑ دیا جائے، اور ایک قول یہ ہے کہ ان میں قرعہ اندازی کی جائے۔ ۲۔

تثویب کا ثبوت | حدیث نمبر ۳۶۶۱ میں ہے کہ: ایک سفر میں ہم لوگ اپنے اپنے کاموں میں لگے ہوئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن نے آواز دی "الصلوة جامعة"۔

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی حنفی ۱۱۷۰ھ، لسان العرب ج ۶ ص ۱۰۸، مطبوعہ نشر ادب الحنفیہ قم ایران، ۱۳۵۰ھ  
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قاسم دمشقی حنفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المصنوع ج ۵ ص ۸۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

(جماعت تیار ہے)، اس حدیث میں تشریب کا ثبوت ہے، علامہ ابی مائی لکھتے ہیں: آج کل موزن اذان دینے کے بعد جو دوبارہ لوگوں کو جماعت کھڑی کرنے پر متنبہ کرتے ہیں اور الصلوٰۃ جامعۃ یا الصلوٰۃ، الصلوٰۃ - کہتے ہیں اس کی اصل یہ حدیث ہے اور یہ بدعت نہیں ہے اس کے برخلاف قریش کے بعض علماء نے اس کو بدعت کہا ہے۔ ۱

علامہ قدوری حنفی لکھتے ہیں:

صبح کی اذان اور اقامت کے دوران تشریب کرنا (یعنی دوبارہ نماز کا اعلان کرنا اور لوگوں کو جماعت کا طرف بلانا) اور دوبارہ حی علی الصلوٰۃ، حی علی الفلاح کہنا مستحب ہے، کیونکہ یہ نیند اور غفلت کا وقت ہے۔ اس کی شرح میں المرغبانی لکھتے ہیں

تشریب میں عرف اور عادت کے مطابق کلمات کہے جاتے ہیں، تشریب کو علماء کو فہم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد کے بعد ایجاد کیا ہے، کیونکہ لوگوں کے احوال متغیر ہو گئے تھے، اور صبح کی تخصیص نیند اور غفلت کا وجہ ہے، اور متاخرین نے تمام نمازوں میں تشریب کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ عبادات اور امور دینیہ میں لوگوں کی غفلت اور سستی زیادہ ہو گئی تھی، امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ موزن تمام نمازوں میں امیر سے یہ کہے کہ: السلام علیک ایہا الامیر ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح الصلوٰۃ یحیی اللہ اور امام محمد نے اس کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ جماعت سے نماز پڑھنے میں تمام لوگ برابر ہیں، اور امام ابو یوسف نے امر اور کی تخصیص اس لیے کی ہے کہ وہ مسلمانوں کے معاملات میں مشغول رہتے ہیں، اس لیے ان کو دوبارہ جماعت کی اطلاع دی جاتی ہے تاکہ ان کی جماعت نہ چھوٹ جائے، قاضی اور مفتی بھی چونکہ مسلمانوں کے امور میں مشغول رہتے ہیں اس وجہ سے ان کے لیے بھی پانچوں نمازوں میں تشریب کرنا مستحب ہے۔ ۲

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

علامہ کوفہ نے اذان کے بعد تشریب (دوبارہ اعلان کرنے) کو لاحق کیا ہے، یعنی دوبارہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح۔ کہا جائے، ہر شہر کی تشریب اس کے عرف اور رواج کے مطابق ہوگی خواہ الصلوٰۃ، الصلوٰۃ کہا جائے یا قامت قامت کہا جائے، متاخرین نے تمام نمازوں میں تشریب کو اس لیے مستحسن قرار دیا ہے کہ اب لوگوں میں سستی اور غفلت زیادہ ہو گئی ہے اور اذان سننے کے بعد بہت کم لوگ جماعت کے لیے کھڑے ہوتے ہیں۔ ۳

فقہاء مالکیہ اور فقہاء حنفیہ کی ان تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ جس کام میں فی نفسہ خیر ہو اور وہ اصل اسلام سے عقائد نہ ہو وہ بدعت نہیں ہے خواہ اس کام کا ثبوت عہد رسالت اور عہد صحابہ میں نہ ہو، تاہم اسی کام کے

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قاسم دشتستانی ابی مائی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۵ ص ۱۸۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ ابن ہمام حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اربعین ص ۷۲، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ عمان

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۵۹۳ھ، مکتبہ نوریہ مصر

ساتھ فرض اور واجب کا معاملہ نہیں کرنا چاہیے اور کبھی کبھی اسی کو ترک بھی کر دینا چاہیے۔ ہمارے زمانے میں لوگوں نے فرض اور احکامات کو ترک کر دیا ہے اور مستحبات اور بدعات حسنہ پر دائمی اور لازمی عمل کرتے ہیں فیہ لاسف

**حضرت علی کی خلافت سے حضرت معاویہ کے اختلاف کی بحث** | حدیث نمبر ۳۶۶۱ میں ہے :

حضرت عبداللہ بن عمرو بن رضی اللہ عنہما سے کہا کہ تمہارے ہم زاد معاویہ ہم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے کا ناجائز مال کا یہ ایک دھرم ہے کہ تا وقت تک کریں۔ معاویہ مال کی اس کی شے میں مجھے ہیں، سائل کا یہ اعتقاد تھا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ جو مال اپنے لشکر پر خرچ کرتے ہیں یہ مال ناجائز ہے اور ان کے لشکر والے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر کو جو قتل کرتے ہیں وہ قتل بھی ناجائز ہے، سائل کا یہ اعتقاد تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ رحمۃ اللہ برحق ہیں اور حضرت معاویہ کا ان کے مقابلہ میں خلافت کا دعویٰ کرنا باطل ہے اور حضرت معاویہ نے چونکہ حضرت علی کی بیعت نہیں کی لہذا ان سے خلافت میں اختلاف کیا اور ان کے خلاف جنگ کی اس لیے اس حدیث کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کو برا کرنا اور حضرت معاویہ کو قتل کرنا واجب تھا۔ لیکن حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے اس روایت میں ہے کہ جب ایک شخص کی بیعت کر لی جائے تو اس کی اطاعت کر دو اور جو اس سے اختلاف کرے اس کی گردن اڑا دو، اہل ہند میں اہل شام نے حضرت معاویہ کی بیعت نہیں کی تھی اور حضرت معاویہ نے صرف حضرت عثمان کے تابعوں کا مطالبہ کیا تھا، اور حضرت معاویہ نے حضرت علی کی بیعت سے انکار کر دیا تھا اور یہ کہا تھا کہ پہلے تم حضرت عثمان کے تابعوں کو یہ حوالے کرو پھر اہل ہند کی بیعت کر دو گا، اس کے جواب میں حضرت علی نے حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر خط درود کیا، حمد و کلمۃ کے بعد راجع ہو کر اہل شام میں ہوا اہل مدینہ نے میری بیعت کر لی ہے، اور یہ بیعت تم پر لازم ہوگئی ہے کہ چونکہ ان لوگوں نے میری بیعت کی ہے مجھوں نے میرے پیش رو (حضرت عثمان) کی بیعت کی تھی اس لیے اب حاضر کے لیے انتخاب کی گنجائش ہے نہ غائب کے لیے اس کو مسترد کرنے کا موقع ہے، یہ شوریٰ صرف ہاجرین اور انصار میں منحصر ہے اگر وہ کسی شخص کو غیب کر کے بالافتاح امام مقرر کر دی تو اس کی امامت لازم ہو جائے گی، سو جو شخص اس کی خلافت سے خروج کرے اس کو واپس لوٹنے پر مجبور کر دو، اور اگر وہ انکار کرے اس سے طریق مسلمین کی اتباع کرانے کے لیے جنگ کر دو، لہذا تم بھی اس شخص کی خلافت کرنا ان لوگوں کی امامت کو تمام مسلمانوں نے مان لیا ہے، تم نے فائین عثمان کو حوالے کرنے میں بیعت مبادلہ کیا ہے اگر تم نے اپنی رائے واپس لے لی اور اپنے اعتقاد سے رجوع کر لیا اور تمام مسلمانوں کے طریق کو اختیار کر لیا تو میں تمہارے اور تمہاری قوم کے ساتھ کتاب اللہ کے مطابق سلوک کر دوں گا اور اگر تم اپنی ہوائے نفس کی بجائے عقل سلیم سے غور کرو تو تم کو معلوم ہوگا کہ میں قریش میں سب سے زیادہ عین شان سے بری ہوں، اور تم یہ مجھ کو کہہ کر ان طعنات میں سے جو میں کے لیے خلافت جائز نہیں ہے اور میں نے تمہارے پاس جریر بن عبداللہ کو بھیجا ہے، یا اہل ایمان اور اہل ہجرت میں سے ہیں تم ان کے ہاتھ پر (میری) بیعت کرو، اور اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر کسی کی استطاعت حاصل نہیں ہوتی۔

اب اشکال یہ ہے کہ واقعہ حکیم کے بعد اہل شام کا حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کرنا کس طرح صحیح ہوگا جبکہ حضرت علی کی خلافت پہلے منقطع ہو چکی تھی اور اس کے بعد حضرت معاویہ نے اپنی خلافت پر بیعت لی اور حدیث میں

ہے جب ایک خلیفہ کی بیعت ہو جائے اور دوسرا شخص اس سے اختلاف کرے تو اس کو قتل کر دو  
اس اشکال سے چھٹکارے کا اس کے سوا اور کوئی حل نہیں ہے کہ یہ کہا جائے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مثلاً  
اور مجتہد تھے۔ لہ

## حکام کے ظلم پر صبر کرنے کا حکم

## بَابُ الْأَمْرِ بِالصَّبْرِ عِنْدَ ظُلْمِ الْوَلَاةِ وَاسْتِنْتَابِهِمْ

۴۶۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ  
خَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
أَلَا تَسْتَعِينُنِي كَمَا اسْتَعَمَلْتَ قُلُدًا فَقَالَ إِنَّكُمْ  
سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَهُ فَأَصْبِرُوا حَتَّى تُلْقَوْنِي  
عَلَى الْحَوْضِ -

۴۶۶۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ  
الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا  
يُحَدِّثُ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ  
الْأَنْصَارِ خَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۴۶۶۶ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَقُلْ خَلَا  
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
۴۶۶۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ عُلْفَمَةَ بِنْتِ  
وَأَبِي الْحَضَرَةِ عَنِ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ سَلَمَةَ بْنَ

حضرت اسید بن حنیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ایک انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تنہائی میں  
عرض کیا، کیا آپ مجھے عامل نہیں بنائیں گے؟ جس طرح  
آپ نے فلاں شخص کو عامل بنایا ہے، آپ نے فرمایا  
میرے بدتم کو اپنے اور پرترجمہ کا سامنا ہو گا، تم اس  
پر صبر کرنا حتیٰ کہ تمہاری مجھ سے حوض کوثر پر ملاقات ہو

حضرت اسید بن حنیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ایک انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تنہائی  
میں عرض کیا: اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس  
میں مروی ہے یہ نہیں کہا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے تنہائی میں عرض کیا۔

عقلمند بن وائل مغربی اپنے والد سے روایت کرتے  
ہیں کہ سلمیٰ بن یزید جعلی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! یہ بتلائیے کہ اگر ہم پر  
ایسے حاکم مسلط ہوں جو ہم سے اپنے حقوق کا مطالبہ

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ ۱۹۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد خامس

کریں اور ہمارے حق میں نہ دیں، تو اس صورت میں آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں، آپ نے اس سائل سے اعراض کیا، اس نے دوبارہ سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا، پھر جب اس نے دوسری یا تیسری بار سوال کیا تو اس کو اشتہ بن قیس نے کھینچ لیا، آپ نے فرمایا سنو اور اطاعت کرو، کیونکہ ان کا باران پر ہے اور نہ بار ابوجہر تم پر ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں ہے اشتہ بن قیس نے سائل کو کھینچ لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو اور اطاعت کرو، ان پر حرف ان کا بوجھ ہے اور تم ہد نہ بار ابوجہر ہے۔

## فتنہ کے وقت مسلمانوں کی جماعت کے سانچہ رہنے کا حکم

حضرت مدنی بن بیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خیر کے متعلق سوال کرتے تھے، اور میں آپ سے شر کے متعلق سوال کرتا تھا، اس خوف سے کہ کہیں میں اس شر میں مبتلا نہ ہو، وہ جاؤں، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ہر زمانہ جاہلیت میں شر میں تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے ہمد سے پاس اس خیر کو لے آیا کیا اس خیر کے بعد پھر شر ہوگا؟ آپ نے فرمایا: ایں نے کہا کیا اس شر کے بعد پھر خیر ہوگا؟ آپ نے فرمایا: ایں میں اس خیر میں کچھ کد درد ہوگی، میں نے عرض کہ وہ کدورت کسی ہوگی؟ آپ نے فرمایا: لوگ میری سنت پر نہیں چلیں گے، اور میری ہدایت کے خلاف عمل کر رہے ان میں اچھی اور بُری دونوں باتیں ہوں گی، میں نے عرض کیا کیا اس خیر کے بعد کوئی شر ہوگا؟ آپ نے فرمایا:

يَزِيدُ الْجُفَاءُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَقِيَ إِلَّا أَدْرَيْتُ إِنَّ قَامَتْ هَيْكَلًا أَمْسَاءَ يَسْأَلُونَا حَقَّهُمْ وَيَتَنَعَوْنَ حَقَّنَا قَمَاتًا مَرُونَا قَامَرٍ مِّنْ عِنْدِ ثُمَّ سَأَلَهُ قَامَرٌ مِّنْ عِنْدِ ثُمَّ سَأَلَهُ فِي الْمَآئِيَةِ أَوْ فِي الْمِائِيَةِ فَجَدَّ بَدُّ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ وَقَالَ اسْتَعْوَا أَوْ أَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَا حَيَلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حَيَلْتُمْ.

۴۶۶۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ سَيِّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَمُحَمَّدٌ وَقَالَ فَجَدَّ بَدُّ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْوَا أَوْ أَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَا حَيَلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حَيَلْتُمْ.

## بَابُ الْأَمْرِ بِزُومِ الْجَمَاعَةِ عِنْدَ ظُهُورِ الْفِتَنِ وَتَحْذِيرِ الدَّعَاةِ إِلَى الْكُفْرِ

۴۶۶۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ عَنْ سَيِّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَمُحَمَّدٌ وَقَالَ فَجَدَّ بَدُّ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ فَجَدَّ أَنْ يَقُولَ يَكُنْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٌّ وَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ فَقُلْتُ جَدَّ هَذَا الْخَيْرِ شَرٌّ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ هَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْبَشَرِ مِنَ الْخَيْرِ قَالَ نَعَمْ وَفِيهِ وَخَيْرٌ كُنْتُ وَمَا وَجَدْتُ قَدْ كُنْتُ يَسْتَقُونَ بِغَيْرِ سَبْعِي وَفَعَلْتُ بِغَيْرِ هَذِهِ تَكْرُكٌ مِنْهُمْ وَفَعَلْتُ هَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَرِّهِ قَالَ نَعَمْ

دَعَا إِلَىٰ أَبْوَابِ جَهَنَّمَ مِنْ آجَابَتِهِمْ إِلَيْهَا  
قَدْ خُوفُوا فِيهَا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صِفْهُمْ لَنَا  
قَالَ نَعَمْ قَوْمٌ مِنْ جُلْدَتِنَا وَيَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَتِنَا  
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا تَدْرِي إِنْ أَدْرَاكَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ  
قَالَ تَلْزَمُ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ وَإِمَامُهُمْ فَقُلْتُ  
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ جَمَاعَةً وَلَا إِمَامًا قَالُوا فَاعْتَزِلْ  
بِذَلِكَ الْفِرَاقِ كُلَّهَا وَلَوْ أَنْ تَعْصِيَ عَلَىٰ أَهْلِ الْبَيْتِ  
حَتَّىٰ يُدِيرَاكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ۔

۴۶۷۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ بْنُ عَمْرٍو  
الْقُشَيْرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّدَّارِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَىٰ  
(وَهُوَ ابْنُ حَسَّانٍ) حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ رَيْغِي ابْنُ  
سَلَامٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ سَلَامٍ عَنْ أَبِي سَلَامٍ  
قَالَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْيَمَانِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ إِنَّا كُنَّا بِخَيْرٍ فَجَاءَ اللَّهُ بِخَيْرٍ فَخُفِّنْ فِيهِ  
فَعَلُ مِنْ قَوْمٍ آءَ ذَٰلِكَ الْخَيْرِ كَرِهْتُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ  
هَلْ وَرَاءَ ذَٰلِكَ الْخَيْرُ خَيْرٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَهَلْ  
وَرَاءَ ذَٰلِكَ الْخَيْرُ كَرِهْتُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ كَيْفَ قَالَ  
يَكُونُ بَعْدِي أَلْسِنَةٌ لَا يَهْتَدُونَ بِهَا أَيْ وَكَأَنَّهُمْ  
يَسْتَمُونَ بِسُلْطَانِي وَسَيَقُومُ فِيهِمْ رِجَالٌ  
قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ فِي جُثَمَانِ إِنْ  
قَالَ قُلْتُ كَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ  
أَدْرَاكَ ذَٰلِكَ قَالَ كَسِّمُوكَ طَيْعَةً لِلدِّمِيقِ  
حَرِّبْ ظَهْرَهُ لَوْ وَأَخِذْ مَا لَكَ قَانَمَةٌ وَأَطِعْ۔

۴۶۷۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا  
جَوْدُ بْنُ رَيْغِي ابْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا غَيْثُ بْنُ جَحْشٍ

ہاں کچھ لوگ جہنم کے دروازوں پر کھڑے ہوں گے اور لوگوں  
کو بلا میں گئے جو ان کی دعوت پر لبیک کہے گا وہ اس کو  
جہنم میں ڈال دیں گے! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان  
کی صفت بیان کیجئے، آپ نے فرمایا ان لوگوں کا رنگ نکلی  
طرح ہوگا اور وہ ہماری زبان بولتے ہوں گے، میں نے  
عرض کیا: یا رسول اللہ اگر میں ان کا زمانہ پاؤں تو میرے  
لیے کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا تم مسلمانوں کے امام اور مسلمانوں  
کی جماعت کے ساتھ وابستہ رہنا، میں نے عرض کیا اگر اس  
وقت مسلمانوں کی جماعت اور امام نہ ہو؟ آپ نے فرمایا  
تم ان تمام فرقوں سے الگ رہنا خواہ تم کو تاحیات جنت  
کی جڑیں چبانی پڑیں اور اسی حال میں تمہاری موت آئے۔

حضرت عذیفہ بن بیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم شر میں مبتلا رہتے، پھر اللہ  
تعالیٰ ہمارے پاس اس خیر کرے آیا کیا اس خیر کے  
بعد شر ہوگا، آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے عرض کیا کیا اس  
شر کے بعد خیر ہوگا، آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے پوچھا:  
کیا اس خیر کے بعد شر ہوگا؟ فرمایا ہاں! میں نے پوچھا:  
اس کی کیا کیفیت ہوگی؟ آپ نے فرمایا: میرے بعد ایسے  
اللہ ہوں گے جو میری ہدایت پر عمل نہیں کریں گے، اللہ  
نہ میری سنت پر چلیں گے اور عنقریب ان میں ایسے  
لوگ ہوں گے جن کے دل شیطانوں کی طرح اور بدن  
انسانوں کی مانند ہوں گے، راوی کہتے ہیں میں نے کہا  
یا رسول اللہ اگر میں ان کو پاؤں تو کیا کروں؟ آپ نے  
فرمایا: امیر کے احکام سنا اور اس کی اطاعت کرنا، خواہ  
تمہاری پیٹ پر کڑے مارے جائیں اور تمہارا مال چھین  
لیا جائے پھر بھی راہِ کام سنا اور اطاعت کرنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص (حاکم کی)

عَنْ أَبِي قَلَيْسٍ بْنِ رِيَّاحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ خَوَّجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَخَارَقَ الْجَمَاعَةَ قَدَمَاتٍ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةَةً وَمَنْ قَاتَلَ تَحْتَ رَايَةٍ عُيُوبَةٍ يَغْضِبُ لِلْعَصَبَةِ أَذَى دَعَا إِلَى عَصَبَةٍ أَوْ يَنْصُرُ عَصَبَةً فَقُتِلَ فَقَتَلَهُ جَاهِلِيَّةٌ وَمَنْ خَوَّجَ عَلَى أُمَّتِي يَضْرِبْ بَرَّهَا وَخَارِجَهَا وَلَا يَتَحَاشَى مِنْ مَوْتِهَا وَلَا يَفِي بِذِي عَهْدٍ عَهْدًا فَكَيْسٌ مِنِّي وَكُسْتُ مِنْهُ -

۲۶۶۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ الْقَوَارِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو ذَرٍّ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ رِيَّاحٍ الْقَلْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصُرُ حِدَيْثُ جَرِيرٍ وَقَالَ لَا يَتَحَاشَى مِنْ مَوْتِهَا -

۲۶۶۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ رِيَّاحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَوَّجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَخَارَقَ الْجَمَاعَةَ قَدَمَاتٍ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةَةً وَمَنْ قُتِلَ تَحْتَ رَايَةٍ عُيُوبَةٍ يَغْضِبُ لِلْعَصَبَةِ وَبَقِيَ بِلِ الْعَصَبَةِ فَلَيْسَ مِنْ أُمَّتِي وَمَنْ خَوَّجَ مِنْ أُمَّتِي عَلَى أُمَّتِي يَضْرِبْ بَرَّهَا وَخَارِجَهَا لَا يَتَحَاشَى مِنْ مَوْتِهَا وَلَا يَفِي بِذِي عَهْدٍ هَا كَلَيْسٌ مِنِّي -

۲۶۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ بِهَذَا إِلَّا شَكَوْهُمَا ابْنُ الْمُثَنَّى

اطاعت سے نکل جائے اور جماعت کو چھوڑ دے تو وہ جاہلیت کی موت مرا، اور جو شخص اندھی تقلید میں کسی کے جھنڈے سے تلے جنگ کرے یا کسی عصبيت کی بنا پر غضب ناک ہو یا عصبيت کی طرف دعوت دے، یا عصبيت کی خاطر جنگ کرے اور مارا جائے تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا، اور جو شخص نے میری امت پر غرور کیا اور اچھول اور بڑوں سب کو قتل کیا کسی مومن کا لحاظ کیا نہ کسی سے کہا ہوا عہد لپڑا کیا وہ میرے دین پر نہیں ہے اور نہ میرا اس سے کوئی تعلق ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے بعد سب سابقہ حدیث ہے اور اس میں لایتحاشی من مومنہا۔ کے الفاظ ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ جو شخص (امیر کی) اطاعت سے نکلادہ اس نے جماعت کو چھوڑ دیا پھر لڑ گیا تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا، اور جو شخص اندھی تقلید میں کسی کے جھنڈے سے تلے مارا جائے، عصبيت کی بنا پر غضب ناک ہو، اور عصبيت کی بنا پر جنگ کرے وہ میری امت میں سے نہیں ہے، اور میری امت میں سے جو شخص میری امت پر غرور کرے، ایک اندہ بدر شخص کو قتل کرے، مومن کا لحاظ کرے نہ ذمی کا عہد لپڑا کرے وہ میرے دین پر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث ہے ابن شخبلی نے اپنی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کیا: اور ابن بشائر نے دوسروں کی روایت کا طرح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کیا۔



صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

قُلْتُ يَذْكُرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ  
وَأَمَّا ابْنُ بَشَّارٍ فَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ  
رَأْسُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْوِي  
حَدِيثُهُمْ -

۴۶۵ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الزَّيْنِعِ حَدَّثَنَا  
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ الْجَعْدِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي  
رَجَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ يُذَوِّبُ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرٍ شَيْئًا  
يَكْرَهُهُ فَلْيَصِيرْ فَإِنَّهُ مَنْ قَارَقَ الْجَمَاعَةَ  
شَبْرًا قَمَاتَ فَمَيْتَةً جَاهِلِيَّةً -

۴۶۶ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا الْجَعْدُ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ  
الْعُطَّارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرٍ شَيْئًا  
فَلْيَصِيرْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يَخْرُجُ  
مِنَ الشَّيْطَانِ شَبْرًا قَمَاتَ عَلَيْهِ إِلَّا مَاتَ  
مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً -

۴۶۷ - حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى  
حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي جَلْدٍ  
عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ تَحْتَ دَائِيَةٍ  
عُمِّيَّةٍ يَدْعُو عَصَبِيَّةً أَوْ يَنْصُرُ عَصَبِيَّةً  
فَقَتَلَهُ جَاهِلِيَّةً -

۴۶۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَادٍ الْعَنْبَرِيُّ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ هُوَالَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
زَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ تَائِفٍ قَالَ جَاءَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُطْعِمٍ حِينَ  
كَانَ مِنْ أُمُيَّالَ حَرَّ وَمَا كَانَ مِنْ زَيْدِ بْنِ  
مَعَاوِيَةَ فَقَالَ لَطُفُ حَوَالِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اپنے  
امیر کی کوئی چیز ناگوار گزرے وہ صبر کرے کیونکہ جو شخص ایک  
باشت برابر بھی جماعت سے الگ ہوگا وہ جاہلیت کی موت  
مرے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اپنے  
امیر کی کوئی بات ناگوار گزرے وہ اسی پر صبر کرے کیونکہ  
لوگوں میں سے جو شخص بھی سلطان کی اطاعت سے ایک  
باشت بھی نکلا تو وہ زمانہ جاہلیت کی موت مرے گا۔

حضرت جندب بن عبد اللہ بکلی روایت کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص اندھی  
تقلید میں کسی کے جھنڈے سے اگلے مارا گیا، جو عصبیت  
کا دعوت دیتا تھا اور عصبیت کی مدد کرتا تھا، اس کی موت  
جاہلیت کی موت ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے مددگار  
میں جب واقعہ حرا ہوا تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما  
عبد اللہ بن مطیع کے پاس گئے، اہل مطیع نے کہا حضرت  
ابو عبد الرحمن (یہ حضرت ابن عمر کی کنیت تھی) کے یہ غلام  
بجھاڑی حضرت ابن عمر نے فرمایا میں تمہارے پاس بیٹھنے  
کے لیے نہیں آیا، میں تمہارے پاس موت اس لیے آیا ہوں

کہ تم کو ایک حدیث سناؤں جس کو میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے (امام کی) اطاعت سے انحراف کر لیا وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے حق میں کوئی حجت نہیں ہوگی، اور جو شخص اس حال میں مرا کہ اس کی گردن میں کسی کی بیعت نہیں تھی، وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ابن مطیع کے پاس گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت کی۔

ایک اندر تند کے ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی سہی  
حدیث حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔

وَسَادَ لَا فَقَالَ إِنِّي لَمَّا أَتَيْتُكَ  
يَا كَعْبُ بْنَ حَدِيثًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَعَ يَدًا مِنْ طَاعَةٍ  
لِقِي اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَحِجَّتَهُ لَهُ وَمِنْ مَمَاتٍ  
وَكَيْسَ فِي عَقِبِهِ بَرِيحَةٌ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً

٢٦٩- وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُبَيْدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ  
سَعْدِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ يَكْرِجَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ يَكْرِجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ  
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَقْبَانَ بْنَ مَطْلُحٍ  
قَدْ كَرِهَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْوِكَ -  
٢٧٠- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ  
هَشِيمٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَبَلَةَ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرِو قَالَ جَمَعْتُهَا حَدَّثَنَا هِشَامُ  
بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَنْ يَدْرِي أَسْلَمَ عَنْ أَبِي بَرٍّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ -

خیر اور شر کے اعتبار سے ادوار امت کی تقسیم

اس باب کی حدیث نمبر ۴۶۶۹ میں ہے: زمانہ جاہلیت کے بعد غیر ہوگی اور بدچر ہوگا، اس شر کے بعد پھر خیر ہوگا لیکن اس میں کچھ نیل ہوگا اور اس کے بعد چر ہوگا، اس حدیث کی تشریح میں علامہ ابی ناہکی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جو تین احوال بیان کیے گئے ہیں یہ خلافت کے تین احوال ہیں، پہلی قسم خیر ہے اور بدچراغ و مٹا شدین کا خلافت ہے جو خلافت علی منہاج النبوت ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جس کے متعلق آپ نے فرمایا: اس خیر کے بعد شر ہوگا، یہ مکریت کا دور ہے جو خلافت راشدہ کے بعد عمر بن عبدالعزیز تک رہا، تیسری قسم وہ ہے جس کے متعلق فرمایا: اس شر کے بعد خیر ہوگا لیکن اس میں نیل کی آمیزش ہوگی اس کی تفسیر عمر بن عبدالعزیز کے دور خلافت سے لگائی ہے اس کے بعد جو مکر اور سلاطین آئے ان کو آپ نے شر کے ساتھ تفسیر فرمایا ہے۔ لہ

## یزید کی بیعت کے سلسلہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا موقف

نے یزید بن معاویہ کی بیعت توڑ دی تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی اولاد اور اپنے انارب کو جمع کیا اور کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے کہ قیامت کے دن ہر عہد شکن کے لیے ایک جھنڈا نصب کیا جائے گا، اور ہم نے اس شخص (یزید بن معاویہ) سے اللہ اور اس کے رسول کی بیعت پر بیعت کی ہے اور میں اس سے بڑھ کر کوئی اور بد عہدی عہد شکنی نہیں جانتا کہ کسی شخص سے اللہ اور اس کے رسول کی بیعت پر بیعت کی جائے اور پھر اس کے خلاف جنگ شروع کی جائے، اور مجھے جس شخص کے متعلق بھی یہ علم ہوا کہ اس نے یزید کی بیعت توڑ دی ہے یا اس معاملہ میں کسی کا ساتھ دیا ہے تو میرا اور اس کا تعلق منقطع ہو جائے گا۔ ۱۔

اور اس باب کی حدیث نمبر ۴۶۷۸ میں ہے: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یزید کی بیعت توڑنے والوں کے پاس جا کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: جس شخص نے (امام کی) اطاعت سے امتزغال یا وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے بغیر حجت کے طائعات کرے گا، علامہ ابی مالکی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مسلک یہ تھا کہ اگر امام کی بیعت کے بعد اس میں فسق ظاہر ہو جائے تو اس کی بیعت توڑنا اور اس کے خلاف خروج کرنا جائز نہیں ہے اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اکثر بلکہ تمام فقہاء کا مسلک یہی ہے جیسا کہ ابن عباد نے ذکر کیا ہے، اور جو فقہاء فاسق امام کے خلاف اٹھنے اور خروج کرنا سمجھتے ہیں وہ حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر کے خروج سے استدلال کرتے ہیں، اور جمہور فقہاء ان احادیث کی بناء پر اس کو منع کرتے ہیں نیز کبھی یہ قیام اور خروج زبردست فتنہ فساد اور خونریزی پر منتج ہوتا ہے، جیسا کہ واقعہ حرہ میں ہوا، اور ایک قول یہ ہے یہ اختلاف ابتداء میں تھا بعد میں سب کا اس پر اتفاق ہو گیا کہ فاسق امام کے خلاف قیام اور خروج جائز نہیں ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ اختلاف اس صورت میں ہے جب امام پہلے عادل ہو اور پھر فاسق ہو جائے، لیکن جو شخص انتفا امامت سے پہلے ہی فاسق ہو اور اس کی بیعت کر لی جائے تو اس کے متعلق اتفاق ہے کہ اس کی امامت منقذ نہیں ہوتی، اور یزید امامت کے منقذ ہونے سے پہلے ہی فاسق تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ابتداء فاسق ہو تو اس کی امامت منقذ نہیں ہوتی، لیکن اگر اس کی بیعت کر لی جائے تو پھر اس کی امامت منقذ ہو جاتی ہے اور وہ امام اس امام کے حکم میں ہو جاتا ہے جو پہلے عادل ہو اور بعد میں فاسق ہو جائے اور اس کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ابن مطیع کو یزید کی بیعت توڑنے سے باز رکھنے کی کوشش کرنا ہے۔ ۲۔

حافظ ابن جریر مستطانی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس امام کی بیعت منقذ ہو گئی اس کی اطاعت واجب ہے اور اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے خواہ وہ لوگوں پر ظلم کرے اور یہ کہ فسق سے امام مزلزل نہیں ہوتا۔ ۳۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۴۳۱ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی اہل مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۵ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جریر متوفی ۸۵۰ھ، تفسیر ابن جریر ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار نشر الکتب اسلامیہ بیروت، ۱۴۲۱ھ

اس حدیث میں واقعہ حرہ کا بھی ذکر ہے، واقعہ حرہ کا تفصیل شرح میح مسلم ص ۲۵ ص ۳۱۰ میں ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ حَكْمٍ مِّنْ فَرَقِ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ      مسلمانوں کی جماعت میں تفریق کرنے والے کا حکم  
وَهُوَ مُجْتَمِعٌ

## بَابُ إِذَا بُوِيعَ لِخَلِيفَتَيْنِ

۲۶۸۴ - وَحَدَّثَنِي وَهَبُ بْنُ بَقِیَّةَ  
الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْجَعْفَرِيِّ  
عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بُوِيعَ  
لِخَلِيفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا الْأَخَرَ مِنْهُمَا -

## دو خلیفوں سے بیعت کا حکم

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو خلیفوں  
کی بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر  
دو۔

ف: اس حدیث کی شرح ہم نے کتاب الامارۃ کے مقدمہ میں بیان کر دی ہے، وہاں ملاحظہ فرمائی جائے۔

## بَابُ وَجُوبِ الْإِنْكَارِ عَلَى الْأَمْرَاءِ

فِيمَا يَخَالِفُ الشَّرْعَ وَتَرْكِ  
قِتَالِهِمْ مَا صَلُّوا وَنَحْوِ ذَلِكَ

۲۶۸۵ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ الْأَزْدِيُّ  
حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ  
الْحَسَنِ عَنْ ضَبَّةَ بْنِ مِخْصَنٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَتَكُونُ  
أُمَرَاءٌ قَتَعُ قُفُونٍ وَتُتَكَبَّرُونَ فَمَنْ عَرَفَ بَرِيءًا  
مَنْ أَنْكَرَ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا  
أَفَلَا نَقَاتِلُهُمْ قَالَ لَا مَا صَلُّوا -

## خلافت شرع امور میں حکام کا رد کرنا واجب

ہے اور جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں  
ان کے خلاف جنگ کرنا ممنوع ہے

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب تم پر ایسے حکم  
مقرر ہوں گے جو اچھے اور برے کام کو ہیں گے جو جس  
نے برے کاموں کو پہچان لیا وہ بری ہو گیا، اور جس نے  
برے کاموں کو مسترد کیا وہ سلامت رہا، البتہ جس شخص  
نے برے کاموں کو پسند کیا اور ان کی پیروی کی (وہ سلامت  
نہیں رہے گا) صحابہ نے عرض کیا کیا ہم ان سے جنگ  
نہ کریں؟ آپ نے فرمایا نہیں، جب تک کہ وہ نماز پڑھتے  
رہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زد میں حضرت ام المومنین ام  
رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا تم پر ایسے امیر مقرر کیے جائیں گے جس سے تم بچا  
بھی دیکھو گے اور بھائیوں بھی، سو جو برے کام کو پسند  
کرے گا وہ بری ہو جائے گا اور جو اس کو مسترد کرے گا  
وہ سلامت رہے گا، البتہ جو شخص ان کو پسند کرے گا  
وہ بھی بری ہو جائے گا اور وہ سلامت نہیں رہے گا

۲۶۸۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمَعِيُّ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُعَاذِ بْنِ النَّظَرِيِّ  
غَسَّانَ (حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ الدَّسْتَوَائِيُّ)  
حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ عَنْ ضَبَّةَ  
بْنِ مِخْصَنٍ الْعَتَرِيِّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ رُوَيْحِ التَّيْمِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْكُمْ يَسْتَعْمَلُ  
عَلَيْكُمْ أُمَرَاءٌ قَتَعُ قُفُونٍ وَتُتَكَبَّرُونَ

فَقَدْ بَرَّيْ وَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَمَى  
وَتَابَعَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نُنْفِئُ عَنْكَ  
قَالَ لَا مَا صَلَوْتُ رَأَى مِنْ كُفْرَةٍ وَعَلَيْهِ وَأَنْكَرُوا  
بِقَلْبِهِ

۲۶۸۷۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الثَّوَالِبِيِّ عَنْ  
حَدَّثَنَا حَقَّاقٌ (يَعْنِي ابْنَ تَرِيمٍ) حَدَّثَنَا الثَّقَلِيُّ  
ابْنُ زَيْدٍ وَهَشَامُ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ صَبِيَّةَ بْنِ حُصَيْنٍ  
عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُكَ عَيْنَا أَتَدَّ قَالَ مَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَّيْ وَمَنْ كُفِرَ فَقَدْ سَلِمَ

۲۶۸۸۔ وَحَدَّثَنَا هُشَامُ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ صَبِيَّةَ بْنِ حُصَيْنٍ  
عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُكَ عَيْنَا أَتَدَّ قَالَ مَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَّيْ وَمَنْ كُفِرَ فَقَدْ سَلِمَ

بری نہیں ہوگا) صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم ان سے جہاد کریں، آپ نے فرمایا نہیں جب تک وہ ہار پڑتے رہیں، ہار جانے سے دل سے ہرجا مانا اور ستر دگرنے سے دل سے ستر دگنہ مراد ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں جس نے انکار کیا وہ بری ہوگا اور جس نے ناپسند کیا وہ سلامت رہا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔ البتہ اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں "وَمَنْ كُفِرَ مِنْ رَمَى وَتَابَعَهُ"۔

حکام کے خلاف شرع کاموں پر عوام کی کیا ذمہ داری ہے؟  
کاموں کو رد نہیں تو اگر وہ ان پر نہیں  
کاملی اصلاح کر سکتے ہوں تو عملی اصلاح کریں حد درجہ زبان سے ان کاموں کو روکیں اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہوں تو دل سے ان کاموں کو بُرا جانیں۔

حدیث نمبر ۲۶۸۵ میں سے ضمن عرف فقد جری اور ایک روایت میں ہے فمن کفر فقد جری، دوسری روایت کی بنا پر یہ سنی ہے کہ جس نے بولایا کہ کفر وہ جانا وہ اس کے مذہب سے بری ہوگا، اور یہ اس کے حق میں ہے جو بولائی کہ کفر سے شاکستہ ہو نہ زبان سے اس کا انکار کر سکتا ہو تو اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ بڑائی کو دل سے بُرا جانے تاکہ وہ مذہب سے بری ہو جائے، اور پہلی روایت کی بنا پر یہ سنی ہے جس نے بڑائی کو بھان لیا اور وہ اس پر مشتبہ نہیں ہوئی تو اس کو مذہب سے نجات کا طریقہ معلوم ہو جائے گا یا اس کو کفر وہ اپنے ہاتھ سے بڑائی کو بد لے اور اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو زبان سے اس کا انکار کرے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے اس کو بُرا جانے اور جو شخص کسی برائی کو زائل کرنے سے عاجز ہو تو وہ اس پر معنی سکوت سے گزرتا رہیں جو کہ جب تک کہ وہ اس بڑائی کو دل سے پسند نہ کرے یا اس کی پیروی نہ کرے، جس طرح آپ نے ارشاد فرمایا: البتہ جس شخص نے بُرے کاموں کو پسند کیا اور ان کی پیروی کی۔

ظالم اور فاسق خلفاء کے خلاف خروج نہ کرنے کی دلیل  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ نے یہ چاہا کہ ہم ایسے ماکر سے

جگہ نہ کریں؛ آپ نے فرمایا نہیں جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب تک غلو نہ  
تو اعد اسلام میں کوئی تنبیہ نہ کریں ان کے غلات خروج جائز نہیں ہے اس لیے کہ محض ظلم اور فسق سے غلو کے خلاف  
خروج کرنا جائز نہیں ہے۔

## اچھے اور بُرے حاکموں کا بیان

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے  
بہترین امام (خلیفہ) وہ ہیں جن سے تم محبت کرو اور وہ  
تم سے محبت کریں، تم ان کے لیے دعا مغفرت کرو اور وہ  
وہ تمہارے لیے دعا مغفرت کریں، اور تمہارے  
بدترین امام وہ ہیں جن سے تم بغض رکھو اور وہ تم سے  
بغض رکھیں، تم ان پر لعنت کرو اور وہ تم پر لعنت کریں،  
عرصہ کیا گیا: یا رسول اللہ کیا ہم ان کو تلوار کے زور سے  
منزول نہ کریں؟ آپ نے فرمایا نہیں! جب تک کہ وہ  
تم میں غارت قائم کرتے رہیں، اور جب تم اپنے  
حکمرانوں کی کوئی برائی دیکھو تو ان کے اس عمل کو بڑا جائز  
اور ان کی اطاعت سے دستکش نہ ہو۔

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے  
بہترین امام وہ ہیں جن سے تم محبت کرو اور وہ تم سے محبت  
کریں، تم ان کے لیے دعا مغفرت کرو اور وہ تمہارے  
لیے دعا مغفرت کریں اور تمہارے بدترین امام وہ  
ہیں جن سے تم بغض رکھو اور وہ تم سے بغض رکھیں، اور  
تم ان پر لعنت کرو اور وہ تم پر لعنت کریں، صحابہ نے  
کہا ہم نے عرصہ کیا کہ کیا ہم ایسے موقع پر ان کو  
تلوار سے منزل نہ کر دیں، آپ نے فرمایا نہیں! جب  
تک تم میں غارت قائم کرتے رہیں، نہیں، جب تک وہ  
تم میں غارت قائم کرتے رہیں، سوائے ان لوگوں کے جو

## بَابُ خِيَارِ الْأَيِّمَةِ وَشَرَارِهِمْ

۴۶۸۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ  
عَنْ يَزِيدَ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ زُرَيْقِ بْنِ حَبَّانَ عَنْ  
مُسْلِمِ بْنِ قُرَظَةَ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خِيَارُ أَيْمَتِكُمْ  
الَّذِينَ تُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَ  
تُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَشَرَّ أَيْمَتِكُمُ الَّذِينَ  
تُبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَ  
يَلْعَنُونَكُمْ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تُنَايِدُهُمْ  
بِالسَّيْفِ فَقَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ  
وَإِذَا مَا آيَتَكُمْ مِنْ وَلَا تَكُمُ كَيْفًا تَكْرَهُونَهُ  
فَاكْرَهُوا عَمَلَهُ وَلَا تَنْزَعُوا يَدًا مِنْ طَاعَتِهِ -

۴۶۹۰ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيدٍ حَدَّثَنَا  
الْوَلِيدُ رِيعِيُّ ابْنِ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بْنُ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ أَخْبَرَنِي مَوْلَى قُرَظَةَ  
زُرَيْقُ بْنُ حَبَّانَ أَنَّ مِيمَةَ مُسْلِمَ بْنَ قُرَظَةَ  
ابْنَ عَمِّ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ  
عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خِيَارُ أَيْمَتِكُمُ الَّذِينَ  
تُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ  
عَلَيْكُمْ وَشَرَّ أَيْمَتِكُمُ الَّذِينَ تُبْغِضُونَهُمْ وَ  
يُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ  
قَالُوا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تُنَايِدُهُمْ عَنِكَ  
قَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا مَا أَقَامُوا

میں قبلہ دیکھیں تو وہ اللہ کی اس معصیت کو مجاہدین اور اس کی اطاعت سے دست کش نہ ہوں، ابن جابر بیان کرتے ہیں کہ جب زبیر بن جیان نے یہ حدیث مجھ سے بیان کی تو میں نے کہا، ابو قتادہ میں تم کو خدا کی قسم نے کر یہ سوال کرتا ہوں آیا تم کو یہ حدیث کسی نے بیان کی، یا تم نے سلم بن قریظہ کے یہ حدیث خود ہی ہے، جنہوں نے اس کو عوف سے سنا اور وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، یہ سن کر زبیر نے گھٹنوں کے بل گر گئے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے کہا: اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں ہے، میں نے سلم بن قریظہ سے یہ حدیث سنی اور انہوں نے حضرت عوف بن مالک سے اور وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے۔

امام مسلم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عوف بن مالک کی اس روایت کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

جنگ کے وقت مجاہدین سے بیعت لینے کا استحباب اور بیعت رضوان کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے دن ہم جو دوسو تھے، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی وہاں حاکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک درخت کے نیچے آپ کا ہاتھ پکڑے

الصَّلَاةَ الْأَمْرَ وَفِي عَيْنَيْهِ وَإِلَى قَرَأَةِ يَأْتِيهِمْ  
مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلْيَكُزُّهُ مَا يَأْتِيهِ مِنْ مَعْصِيَةِ  
اللَّهِ وَلَا يَنْزِعَ عَنْ يَدِهِ مِنْ طَاعَتِهِ قَالَ ابْنُ جَابِرٍ  
فَقُلْتُ رِيعُ لُؤْلُؤِي (حِينَ حَدَّثَنِي بِهَذَا)  
الْحَدِيثِ اللَّهُ يَا أَبَا الْقَعْدَةِ إِمْرًا لَحَدَّثَنِي بِهَذَا  
أَوْ سَمِعْتُ هَذَا مِنْ مُسْلِمِ بْنِ قَرِظَةَ يَقُولُ  
سَمِعْتُ عَوْفًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَشَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ  
الْقِبْلَةَ فَقَالَ أَيُّهَا اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَسَمِعْتُ  
مِنْ مُسْلِمِ بْنِ قَرِظَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَوْفَ ابْنَ  
مَالِكٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۴۶۹۱۔ وَحَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ  
حَدَّثَنَا أَبُو لَيْدٍ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَابِرٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ مَوْزِيٍّ بَنِي قَوَارَةَ قَالَ مُسْلِمٌ  
وَرَوَاهُ مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ بَرِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ  
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ قَرِظَةَ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا.

بَابُ اسْتِحْبَابِ مُبَايَعَةِ الْأِمَامِ الْجَيْشِ  
عِنْدَ إِدَاةِ الْقِتَالِ وَبَيَانِ بَيْعَةِ  
الرِّضْوَانِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ

۴۶۹۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ  
سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ  
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ  
الْعَاقِبَةِ رَمَاهُ قَبَائِلُهُا وَعُمَرُ أَخِي رَسُولِ اللَّهِ



تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَهِيَ سَمْرَةٌ وَقَالَ بَايَعْنَا عَلَى أَنْ لَا  
نُفِرَ وَلَمْ نَبَايَعْ عَلَى الْمَوْتِ - ۴۶۹۳  
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمْ نَبَايَعْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَوْتِ  
إِنَّمَا بَايَعْنَا عَلَى أَنْ لَا نُفِرَ -

۴۶۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
حُجَّاجُ بْنُ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ سَمِعَ  
جَابِرًا يُسَالُ لَمْ كَانُوا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَالَ كُنَّا  
أَرْبَعَةَ عَشَرَ مِائَةً فَبَايَعْنَا وَعُمَرُ أَخَذَ بِيَدِهِ  
تَحْتَ الشَّجَرَةِ وَهِيَ سَمْرَةٌ فَبَايَعْنَا وَغَيْرُ جَدِّ  
بْنِ قَيْسٍ الْأَنْصَارِيُّ اخْتَبَأَ تَحْتَ بَطْنِ  
بَعِيرِهِ -

۴۶۹۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا  
حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَعْمُورِيُّ سَمِعَ ابْنَ جَابِرٍ  
قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ  
جَابِرًا يُسَالُ هَلْ بَايَعْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِذِي الْحَلِيفَةِ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ صَلَّى بِهَا وَلَمْ يَبَايَعْ  
عِنْدَ شَجَرَةٍ إِلَّا الشَّجَرَةَ الَّتِي بَالِحُدَيْبِيَّةِ قَالَ  
ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ  
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى بَطْنِ الْحُدَيْبِيَّةِ -

۴۶۹۶ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ غَيْرٍ وَالشَّعْبِيُّ  
وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو حَتْمٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَدَدَةَ  
وَاللَّفْظُ لِسَعِيدٍ قَالَ سَعِيدٌ وَاسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ  
كُنَّا يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ أَلْفًا وَأَرْبَعًا مِائَةً

ہوئے تھے، ہم نے قرار نہ ہونے پر آپ کے ہاتھ  
پر بیعت کی اور آپ کے ہاتھ پر موت کی بیعت نہیں کی۔  
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موت پر بیعت نہیں  
کی ہم نے آپ سے صرف اس بات پر بیعت کی تھا کہ  
ہم ہجرت نہیں کریں گے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ حدیبیہ  
کے دن آپ کی کتنی تعداد تھی؟ آپ نے فرمایا: ہم چودہ  
سو تھے، ہم نے آپ سے بیعت کی وہاں حاسبہ  
حضرت عمر ایک درخت کے نیچے آپ کا ہاتھ پکڑے  
ہوئے تھے، (وہ درخت ہجرہ کا تھا) ہم نے آپ  
سے بیعت کی لیکن جابر بن قیس انصاری نے آپ سے  
بیعت نہیں کی، وہ اپنے اونٹ کے پیٹ کے نیچے  
چھپ گیا۔

ابوالزہریر کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے  
سوال کیا گیا: کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ میں  
بیعت لی تھی؟ انھوں نے کہا نہیں، آپ نے وہاں نماز  
پڑھی تھی، اور حدیبیہ کے درخت کے سوا آپ نے  
کسی درخت کے نیچے بیعت نہیں لی، ابن جریر کہتے  
ہیں کہ انھیں ابوالزہریر نے یہ بتایا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ  
رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ  
کے کنوئیں پر دعا کی تھی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
حدیبیہ کے دن ہم ایک ہزار چار سو تھے، نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا اس وقت تم تمام ہونے  
دین کے بہترین افراد ہو، حضرت جابر نے کہا اگھر میری  
بیعت نہ ہوتی تو اس درخت کی جگہ دکھاتا۔

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِينَ وَقَالَ جَابِرٌ لَوْ كُنْتُ أَبْصَرُ لَأَرَيْتُكُمْ مَوْضِعَ الْفَجْرِ -

۴۶۹۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْحَكَمِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ فَقَالَ لَوْ كُنَّا مِائَةً أَلَيْفَ لَكُنَّا الْغَا وَخَمْسِمِائَةً -

۴۶۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مُمَيِّرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَيْسٍ حَوْضَنَا بِرِ قَاعَةُ ابْنِ الْهَيْثَمِ حَدَّثَنَا لُكَّا وَبَعْثُ الطَّحَّانِ يَكْرَهُ هَذَا يَتَوَلَّى عَنْ حُصَيْنِ بْنِ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَوْ كُنَّا مِائَةً أَلَيْفَ لَكُنَّا كُنَّا خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً -

۴۶۹۹ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ أَدْعَمِ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قُلْتُ لِيَحْيَى بَرَكْتُ كُنْتُمْ كَيَوْمَئِذٍ قَالَ الْغَا وَأَرْبَعِمِائَةً -

۴۷۰۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ حَدَّثَنَا قُتَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ أَصْحَابُ الشَّجَرَةِ الْغَا وَكُلُّ شَيْءٍ فَتَةً وَكَانَتْ أَسْلَمُ تَمَنَّيَ الْمُنَاجِدِينَ -

۴۷۰۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو أَوْفَى وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا النَّصْرُ بْنُ شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفُلْهُ -

۴۷۰۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بُوَيْدٌ

مسلم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اصحاب شجرہ (اصحاب بیت رضوان) کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہوتا لیکن ہم پندرہ سو تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہوتا لیکن ہم پندرہ سو تھے۔

مسلم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا اس دن تم کتنے تھے؟ انہوں نے کہا جزدہ سو۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اصحاب شجرہ تیرہ سو تھے اور قبیلہ اسلم کے لوگ مہاجرین کا انھوں نے حصہ تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت قتیل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الْأَعْرَجِ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ كَيْسَارٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنِي  
يَوْمَ الشَّجَرَةِ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبَايِعُ  
النَّاسَ وَأَنَا رَافِعٌ غُضُنًا مِنْ أَغْصَانِهَا عَنْ رَأْسِهِ  
وَنَحْنُ أَرْبَعُ عَشَرَ مِائَةً قَالَ لَهُ نَبَايَعُهُ عَلَى  
الْمَوْتِ وَلَكِنْ بَايَعْنَا هُ عَلَى أَنْ لَا نَفِرَ -  
۴۶۰۳ - وَحَدَّثَنَا هُ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا هُ عَمْرُو بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ  
عَنْ طَارِقِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ كَانَ أَبِي مَتْنًا  
بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الشَّجَرَةِ  
قَالَ فَأَنْطَلَقْنَا فِي قَابِلٍ حَاجِينَ فَبَحِيفٍ عَلَيْنَا  
مَكَانُهَا فَإِنْ كَانَتْ تَبَيَّنَتْ لَكُمْ فَانْتَسَدُ  
أَعْلَمُ -

۴۶۰۵ - وَحَدَّثَنَا هُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ  
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ وَقَرَأْتُ عَلَى نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ  
عَنْ أَبِي أَحْمَدَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ طَارِقِ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِمْ أَنَّهُمْ  
كَانُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ  
الشَّجَرَةِ قَالَ فَذَسُّوْهُمَا مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ -

۴۶۰۶ - وَحَدَّثَنَا هُ حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ رَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَقَدْ  
رَأَيْتُ الشَّجَرَةَ ثُمَّ أَتَيْتُهَا بَعْدَ فَلَمْ أَجِدْ فِيهَا -

۴۶۰۷ - وَحَدَّثَنَا هُ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
حَاتِمٌ (يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ  
مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قُلْتُ لَسَلَمَةَ عَلَى أَبِي قَتَادَةَ  
بَايَعَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ

میں نے بیعت رضوان کے دن دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم لوگوں سے بیعت لے رہے ہیں اور میں درخت  
کی شاخوں میں سے ایک شاخ کو آپ کے سر انور  
سے ہٹا رہا تھا، ہم اس وقت چودہ سو تھے، انہوں نے  
کہا ہم نے آپ سے موت پر بیعت نہیں کی، لیکن ہم نے  
یہ بیعت کی تھی کہ ہم جاکیں گے نہیں۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ میرے والد بھی ان لوگوں  
میں سے تھے جنہوں نے درخت کے نیچے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی، انہوں نے کہا جب  
ہم اگلے سال حج کے لیے گئے تو ہم کو وہ جگہ نہیں مل  
سکی، اگر تم کو وہ جگہ معلوم ہو جائے تو تم زیادہ جانتے ہو۔

سعید بن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے  
ہیں کہ بیعت رضوان کے سال وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ساتھ تھے، پھر اگلے سال وہ اس درخت کو چھل  
گئے۔

سعید بن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے  
ہیں کہ میں نے اس درخت کو دیکھا تھا میں بعد میں پھر  
اس درخت کے پاس گیا تو اس درخت کو نہ پہچان سکا۔

حضرت سلمہ بن اکوع کے مولا کہتے ہیں کہ میں نے  
حضرت سلمہ سے پوچھا کہ حدیبیہ کے دن تم نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر کس چیز کی بیعت کی تھی باطنی

الْحَدِيثُ قَالَ عَلَى الْمَوْتِ -

۴۷۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا  
حَمَّادُ بْنُ سَعْدَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَعْدَةَ بِسْمِ اللَّهِ -

۴۷۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
الْمَنْشَرِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا عَنْ يَحْيَى  
عَنْ عَبْدِ بْنِ تَيْمِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَيْمِيٍّ قَالَ  
أَنَا أَبُو هَاشِمٍ هَذَا ابْنُ حَنْظَلَةَ يَتَبَيَّرُ  
النَّاسَ فَقَالَ عَلَى مَاذَا قَالَ عَلَى الْمَوْتِ قَالَ لَا أَبَايَهُ  
عَلَى هَذَا أَحَدٌ أَبْعَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

۴۷۸۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے پاس کوئی شخص  
آیا اور کہنے لگا: ابن حنظلہ لوگوں سے بیعت سے رے  
ہیں، پوچھا کسی چیز پر؟ کہا موت پر، کہا میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی شخص کے بعد پر موت کی بیعت  
نہیں کروں گا۔

حدیث میں صحابہ کی تعداد کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق

کہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ صحابہ تھے، اور حدیث نمبر ۴۶۹۶ میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ اس دن پندرہ صحابہ تھے، اور حدیث نمبر ۴۶۹۹ میں حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تیرہ صحابہ تھے، علامہ ذہبی نے لکھا ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اکثر روایات میں چودہ صحابہ کا ذکر ہے اور ان مختلف روایات میں تطبیق اس طرح ہوگی کہ واقع میں چودہ سو سے کچھ زیادہ تھے، جس نے چودہ سو بیان کیے اس نے کمر کوڑک کر دیا، اور جس نے پندرہ سو کی روایت کی اس نے اس کو کمر تنقیا ایک سو قرار دیا اور جس نے تیرہ سو کی روایت کی اس کے نزدیک یہ عدد متفق نہیں تھا۔ علامہ ابی نے کہا ہے کہ اہل بیت یہ ایک انداز تھا اور انداز سے ہم کی اور پیشی ہو سکتی ہے۔

حدیث میں بیعت کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق

اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر فرار نہ ہونے کی بیعت کی تھی، حضرت عقیل بن یسار رضی اللہ عنہ سے بھی یہی روایت ہے اور حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ صحابہ نے حدیبیہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موت پر بیعت کی تھی، اور جاشع بن مسعود کی روایت ہے کہ صحابہ نے ہجرت پر بیعت کی اور اسلام اور جہاد پر بیعت کی اور حضرت ابن عمر اور حضرت عبادہ کی روایت ہے کہ ہم نے صبح اور طاعت پر بیعت کی اور اس پر بیعت کی کہ ہم کسی حاکم کی حکومت کے خلاف خروج نہیں کریں گے، اور صحیح مسلم کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں یہ بھی ہے کہ ہم نے صبر پر بیعت کی۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ علامہ نے بیان کیا ہے کہ ان تمام احادیث کا معنی واحد ہے اور ان تمام روایات کا مقصد مشترک ہے۔ عدم فرار پر بیعت کا معنی یہ ہے کہ ہم صبر کریں گے تاؤ لنگیر ہم دشمن پر غلبہ پائیں یا پھر شہید ہو جائیں، اور یہی موت پر بیعت کرنے کا معنی ہے یعنی ہم صبر کرتے رہیں گے اگرچہ اس سے ہماری موت واقع ہو جائے اور اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ موت فی نفسہ مقصود ہے، اور جہاد اور صبر پر بیعت کرنے کا بھی یہی معنی ہے۔ (حاشیہ ۱۰ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو)۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن حنفیہ دمشقی الحنفی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال ۵۷۳ھ، ۴۷ طبع دار الکتب العلمیہ بیروت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب دہن سے کنوئیں کے پانی کا زیادہ ہو جانا | حدیث نمبر ۴۱۹۶

ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہو جاتا، لیکن ہم پندرہ سو تھے، علامہ فردی لکھتے ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب صحابہ حدیبیہ میں پہنچے تو اس کے کنوئیں کا پانی جوتی کے گیسو جتنا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں اپنا لعاب دہن ڈالا اور بکرت کی دعا فرمائی تو وہ پانی جوش کھانے لگا اور زیادہ ہو گیا اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک معجزہ ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت جابر سے سوال کرنے والا اصل حدیث کو تو جانتا تھا اور اس موقع پر پانی زیادہ ہونے کا اسے ظم تھا، لیکن اس کو صحابہ کی تعداد کا علم نہیں تھا اس لیے حضرت جابر نے کہا ہر چند کہ ہم پندرہ سو تھے لیکن اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ پانی ہمیں کافی ہوتا۔

بیعت رضوان والے درخت کے مخفی ہو جانے کی حکمت

صحابہ اس درخت کو شناخت نہیں کر سکے، علماء نے لکھا ہے کہ اس کے مخفی ہونے میں یہ حکمت تھی کہ چرخہ اس درخت کے نیچے بیعت رضوان ہوئی اور خیر و برکت اور سکینہ کا نزول ہوا، اور اگر یہ درخت اسی طرح معلوم اور متعین رہتا تو یہ ہوشیہ تھا کہ نادانقت اور دیہاتی لوگ اس کی تعظیم اور عبادت کرتے، پس اس درخت کا مخفی ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت تھی۔

ابن حنظلہ کے بیعت لینے کی وضاحت

حدیث نمبر ۴۷۰۹ میں عبد اللہ بن حنظلہ کی بیعت لینے کا ذکر ہے، جب اہل مدینہ نے یزید بن معاویہ کی بیعت توڑ دی اور یزید کے بھجے ہوئے لشکر سے لڑنے کی تیاری کی تو اس وقت ابن حنظلہ نے یزید کے خلاف لڑنے پر بیعت لی، ابن حنظلہ کی یہ بیعت، بیعت خلافت نہیں تھی۔ ۲۷

بَابُ تَحْرِيمِ رُجُوعِ الْمُهَاجِرِ إِلَى اسْتِيطَانِ وَطَنِهِ، هِجْرَتِ كَيْ بَعْدَ يَهْرَاسِ جُكُوهِ كُوْطُنِ بِنَاغَةِ كِي مَمَانَعَتِ

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ حجاج کے پاس گئے، اس نے کہا اے ابن الاکوع کیا تم دوبارہ اپنی پھیلی روش کے مطابق جنگلوں میں رہنے گئے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگلوں میں رہنے کی اجازت دی تھی۔

٤١٠ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ  
رِيعِيُّ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ  
عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْحَبَّاجِ فَقَالَ  
يَا ابْنَ الْأَكْوَعِ ارْتَدَدْتَ عَلَى عَقْبَيْكَ تَعَزَّيْتُ  
قَالَ لَا وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَذِنَ لِي فِي الْبَدْوِ

۵۲۔ (حاشیہ سابقہ) علامہ یحییٰ بن شرف نورانی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۱۲۹، مطبوعہ نذر محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

الح- " " ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۰ ، " " " "

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دشتستانی، ۱۰۸۲ھ، کمال الکمال، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

**ہجرت کے بعد وطن لوٹنے کا حکم** | قاضی عیاض نے کہا ہے کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ مہاجر کا اپنی جائے ہجرت کو ترک کرنا اور واپس اپنے وطن لوٹنا حرام ہے اور یہ کہ مہاجر کا دوبارہ جنگوں اور دیپاتوں میں لوٹ جانا حرام ہے، عجاج بن یوسف نے اسی وجہ سے حضرت سلمہؓ پر اعتراض کیا تھا، اور حضرت سلمہؓ نے اس بات کی وضاحت کی کہ ان کا دوبارہ دیپات میں رہنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمومی اجازت کی بناء پر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت سلمہؓ نے اپنے وطن کی بجائے کسی اور بکیر راء النش اختیار کر لیا ہو، یا یہ کہ ہجرت کے بعد واپس وطن لوٹنے کی حرمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ مخصوص تھی تاکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت اور آپ کی نصرت حاصل ہو سکے، یا پھر یہ مخالفت فتح مکہ سے پہلے تھی اور جب مکہ فتح ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے اسلام کو تمام ادیان پر غالب اور کفر کو مغلوب کر دیا اور مسلمانوں کو عزت اور سر بلندی حاصل ہو گئی تو ہجرت کی فرضیت سابقہ ہو گئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پایا فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے اور فرمایا اہل ہجرت کی ہجرت ختم ہو گئی، یعنی جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت اور نصرت اور دین کی نشر و اشاعت اور شریعت کی حفاظت اور اس کو مضبوط کرنے کی خاطر ہجرت کی تھی، وہ ہجرت اب ختم ہو گئی، قاضی عیاض نے کہا کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ فتح مکہ سے پہلے اہل ہجرت پر ہجرت فرض تھی اور دوسرے مسلمانوں کے متعلق اختلاف ہے، ابو عبیدہ نے کتاب البالاول میں ذکر کیا ہے کہ فتح مکہ سے پہلے جو آپ کے پاس وفد آتے تھے آپ انہیں ہجرت کرنے کا حکم دیتے تھے اور ایک قول یہ ہے کہ دوسرے مسلمانوں کے لیے ہجرت کرنا مستحب تھی، اور ایک قول یہ ہے کہ حق شہر کے تمام لوگ اسلام نہ لائے ہوں ان پر ہجرت فرض تھی، تاکہ وہ کفار کی اطاعت پر مجبور نہ ہوں۔ سلمہ

فتح مکہ کے بعد اسلام، جہاد اور خیر، برہمیت  
 کرنا اور فتح مکہ کے بعد ہجرت نہ ہونے  
 کی تاویل

حضرت مجاہد بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہجرت پر بیعت کرنے کے لیے آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل ہجرت کی بیعت ختم ہو چکی ہے تاہم اسلام آباد اور میرپور بیعت کرو۔

بَابُ الْمُبَايَعَةِ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ عَلَى الْإِسْلَامِ  
وَالْجِهَادِ وَالْخَيْرِ وَيَبَيِّنُ مَعْنَى لَاهِجْرَةِ

بَعْدَ الْفَتْحِ

۱۱۴۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ الْقَبَّارِ أَبُو جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ كُرَيْبٍ عَنْ عَامِرِ الْأَسَدِيِّ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ الْقَدِّي حَدَّثَنِي مَعْنَةُ بْنُ مَسْرُومٍ السُّلَمِيُّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا يَعْقُرَ عَلَى الْهَجْرَةِ فَقَالَ إِنَّ الْهَجْرَةَ قَدْ مَضَتْ يَا هَيْهَذَا لَكِنْ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ وَالنُّصْرَةِ.

۴۱۲۔ وَحَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ  
أَخْبَرَنِي مُجَاشِعُ بْنُ مَسْعُودٍ الشَّامِيُّ قَالَ جِئْتُ  
بِاخِي أَبِي مَعْبُدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَعْدَ الْفَتْحِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايَعْنَا عَلَى  
الْهَجْرَةِ فَتَالَ قَدْ مَضَتْ الْهَجْرَةُ يَا هَيْهَا  
قُلْتُ فَيَا أَيُّ شَيْءٍ تَبَايَعْنَا قَالَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَ  
الْجِهَادِ وَالْخَيْرِ قَالَ أَبُو عُثْمَانَ فَلَقِيتُ أَبَا مَعْبُدٍ  
فَأَخْبَرْتُهُ بِقَوْلِي مُجَاشِعٍ فَقَالَ صَدَقَ

۴۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ  
فَلَقِيتُ أَخَاهُ فَقَالَ صَدَقَ مُجَاشِعٌ وَلَمْ يَذْكُرْ  
أَبَا مَعْبُدٍ

۴۱۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ قَالَا أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ  
مُجَاشِعٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ  
لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ  
فَانْفِرُوا

۴۱۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو  
كَرَيْبٌ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ  
بْنُ مَنْصُورٍ وَابْنُ مَعْرُوفٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَدَمَ حَدَّثَنَا مَفْضَلُ

يَعْنِي ابْنَ مَهْلَهٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ  
۴۱۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ

حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ أَبِي ثَابِتٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنْ عَطَايَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ  
جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا

مجاہد بن مسعود سلمی بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے بعد  
میں اپنے بھائی ابو معبد کو لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس  
سے ہجرت پر بیعت لے لیجئے، آپ نے فرمایا: ہجرت اللہ  
کی ہجرت ختم ہو چکی ہے، میں نے عرض کیا پھر آپ کس چیز پر  
اس کی بیعت الیں گے؟ آپ نے فرمایا: اسلام، جہاد اور خیر  
ابو عثمان کہتے ہیں میری حضرت ابو معبد سے ملاقات ہوئی  
تو میں نے ان کو حضرت مجاہد کی حدیث سنائی، انھوں نے  
کہا اس نے سچ کہا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے  
اس میں ہے میری حضرت مجاہد کے بھائی سے ملاقات ہوئی انھوں  
نے کہا اس نے سچ کہا اور ابو معبد کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
فتح مکہ کے وقت جس دن مکہ فتح ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: اب ہجرت نہیں ہے، لیکن جہاد اور  
نیت ہے اور جب تم کو جہاد کے لیے بلایا جائے تو  
چلے آؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے  
فرمایا فتح کے بعد ہجرت نہیں ہے، لیکن جہاد اور نیت ہے  
اور جب تم کو جہاد کے لیے بلایا جائے تو فوراً چلے پھو۔

۴۷۱۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ النَّاهِلِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبُو لَيْثٍ بْنُ مُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَائِدٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ عَطَاءُ بْنُ  
يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو  
سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُهْجَرَةِ فَقَالَ وَيَعْبُدُ  
إِلَهَ شَتَّى الْأَمْثَلِ الْمُهْجَرَةُ نَشِيدٌ قَوْلُكَ مِنْ إِبْدِ  
قَالَ نَعَمْ قَالَ قَوْلُكَ قَوْلُكَ صَدَقْتُمَا قَالَ نَعَمْ  
قَالَ فَأَعْمَلْ مِنْ قَوْلِ آيَةِ الْهَكَرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتَّخِذَ  
مِنْ عَمَلِكَ تَسْبِيحًا

۴۷۱۸- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّائِرِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَدُوِّ بْنِ أَبِي  
يَهْدَى الْأَسَدِيِّ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا وَفِي الْحَبَابِ حَدَّثَنَا قَوْلُكَ  
تَحْلِبُهَا يَوْمَ وَرُدِّهَا قَالَ نَعَمْ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ایک امراہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کے  
مستحق سوال کیا، آپ نے فرمایا: ہجرت تو نسبت شکل چیز  
ہے، کیا تمہارے پاس کچھ اونٹ ہیں؟ اس نے کہا ہاں،  
آپ نے فرمایا: کیا تم ان کی نگرانی ادا کرتے ہو؟ اس نے  
کہا ہاں، آپ نے فرمایا: سمندر کے پار عمل کرتے رہو، اتنے  
قتال تمہارے کسی عمل کو ہرگز دیکھا نہیں کرے گا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے البتہ  
اس میں یہ ہے کہ اگر قتال تمہارے عمل میں سے کسی چیز  
کو طالع نہیں کرے گا اور یہ اضافہ ہے کہ اونٹیاں  
پانی پینے کے لیے رکات یا چشمہ پر جس دن آتی  
ہیں نزیقہ (دو گولی کر) ان کا دودھ دوسرے کی اجازت  
دیتے رہو؟ اس نے کہا ہاں!

غیر اسلامی ملکوں میں رہنے کا حکم اور ہجرت کی تحقیق

کہ دارالاحزاب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا قیامت تک باقی ہے اور اس باب کی حدیث میں ہے: "فخرج  
کے بعد ہجرت نہیں ہے" اس کی دو تائیدیں ہیں ایک تاویل یہ ہے کہ کھ فوج ہونے کے بعد دارالاسلام ہو گیا، اس لیے اب  
اس جگہ سے ہجرت کرنا مستقر نہیں ہے، دوسری تاویل یہ ہے کہ جس ہجرت میں فضیلت تھی اور جو مقصود اور امر غرضی وہ  
ہجرت کہ فوج ہونے کے بعد منقطع ہو گئی اور جن مسلمانوں نے دینی ہجرت کی تھی وہ ہجرت ان پر ختم ہو گئی کیونکہ فوج منقطع کے  
بعد اسلام قری اور غالب ہو گیا۔ ۱۷

علامہ ابن قدامہ منہلی لکھتے ہیں:

ہجرت کی تشریف ہے دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف جانا۔ اگر قتال کا ارشاد ہے:

ان الذين توفاهم الله لئلا يظلموا انفسهم  
جو لوگ اپنی جانوں پر ظلم کر رہے تھے (یعنی جنہوں

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متروقی ۶۷۶ھ شرح صحیح مسلم ۲/۱۳۰، مطبوعہ دارالحدیث، جامع الصحاح کراچی ۱۳۷۵ھ



قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين  
في الارض قالوا لم تكن الارض الله واسعة  
فتهاجروا فيها فاولئك ما واهو جهنم  
وساءت مصيرا۔

(نساء: ۹۷)

نے ہجرت نہیں کی تھی) جب فرشتوں نے ان کا رد عمل کو  
قبض کرتے وقت پرچھا، تم کیا کرتے رہے؟ انہوں  
نے کہا ہم زمین میں کمزور اور بے بس تھے، فرشتوں  
نے کہا: کیا اللہ کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے  
ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور یہ بُرا ٹھکانا ہے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے انا بڑی من مسلم بین مشرکین لا تراء انما اھما (ابوداؤد) میں اس  
مسلمان سے بیزار ہوں جو مشرکوں کے درمیان رہتا ہے، ان حدیثوں کی آگ (ایک جگہ) دکھائی نہ دے؟ یعنی مسلمان  
ایسی جگہ نہ رہیں جہاں سے ان کی آگ مشرکوں کو دکھائی دے اور مشرکوں کی آگ مسلمانوں کو دکھائی دے اس  
موضوع کے متعلق بحیثیت احادیث ہیں، جہور فقہاء کے نزدیک قیامت تک ہجرت کا حکم باقی ہے اور بعض فقہاء کا یہ نظریہ  
ہے کہ اب ہجرت منقطع ہو چکی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”فتح کے بعد ہجرت نہیں ہے“ نیز آپ  
نے فرمایا ہجرت منقطع ہو چکی ہے اور جہاد اور نیت باقی ہے۔

روایت ہے کہ جب صفوان بن اُمیہ اسلام لائے تو ان سے کہا گیا کہ جو شخص ہجرت نہ کرے اس کا دین نہیں ہے  
سورہ مدینہ آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا: اے ابوہب تم یہاں کیوں آئے ہو؟ اس نے کہا مجھے یہ بتایا  
گیسا ہے کہ جو ہجرت نہ کرے اس کا کوئی دین نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا: اے ابوہب مکہ کی وادیوں میں وٹ باؤ  
اور اپنے گھروں میں رہو کیونکہ اب ہجرت ختم ہو چکی ہے تاہم جہاد اور نیت باقی ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا  
ہے ہجرت اس وقت تک منقطع نہیں ہوگی جب تک توبہ منقطع نہیں ہوگی، اور جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہو  
توبہ منقطع نہیں ہوگی، (ابوداؤد)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے جب تک جہاد ہے ہجرت منقطع نہیں ہوگی اس کے علاوہ قرآن مجید  
کی آیات اور احادیث ہجرت کے علوم اور اطلاقی پر دلالت کرتی ہیں، جس کا تقاضا یہ ہے کہ ہجرت ہر زمانہ میں  
مشروع ہے، اور جس حدیث میں یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شہر فتح  
ہو گیا اس سے ہجرت نہیں ہے اور صفوان کی جس روایت میں ہے ہجرت منقطع ہو گئی، اس کا مطلب یہ ہے کہ  
مکہ سے ہجرت منقطع ہو گئی، کیونکہ ہجرت کا معنی ہے کفار کے شہر سے نکلنا اور جب کوئی شہر فتح ہو گیا تو پھر کافروں  
کا شہر نہیں رہا، اس لیے اب اس شہر سے ہجرت کا حکم باقی نہیں رہا، ہر شہر کا یہی حکم ہے اس لیے ہجرت کے اعتبار  
سے لوگوں کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) جو لوگ کفار کے شہر میں ہوں اور اس شہر سے ہجرت پر قادر ہوں، اور ان کے لیے ان کافروں کے ساتھ رہتے  
ہوئے دین کا اظہار کرنا اور فرائض و واجبات کو ادا کرنا ممکن نہ ہو، ان لوگوں پر ہجرت کرنا واجب ہے، کیونکہ  
تو ان مجید میں ہے العتکن ارضی اللہ واسعة فتهاجروا فيها فاولئك ما واهو جهنم وساءت مصيرا (نساء: ۹۷) کیا اللہ کی زمین  
وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کر لیتے؟ ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور یہ بہت شدید وعید ہے

جو درجہ پر ذلالت کرتی ہے نیز اس لیے کہ واجب کا مقدمہ واجب ہوتا ہے اور واجبات کی ادائیگی ہجرت پر موقوف ہو تو ہجرت واجب ہو جائے گی۔

(۲) جو شخص کفار کے ملک میں فرائض وغیرہ کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور کسی غلڈ کی بناء پر ہجرت نہ کر سکا ہو مثلاً بیمار ہو، یا اس کو جبراً مضطر کیا گیا ہو عتوں اور بچوں کا صفت ہو اس پر ہجرت واجب نہیں ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فاد الله عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا۔ (نساء ۹۹-۱۰۰)

اے اللہ! ہم عاجز و ناتوان ہیں اور بچے واقعی بے بس ہوں اور کفار کے شہروں سے نکلنے کا کوئی راستہ اور تدبیر نہیں پاتے، ان سے شاید اللہ تعالیٰ درگزر فرمائے اور اللہ تعالیٰ بڑا مہربان کرنے والا ہے۔

(۳) جو لوگ دارالکفر میں رہتے ہیں اس واسطے ہجرت کرنے پر قادر ہوں لیکن وہ دارالکفر میں دین کے اظہار اور فرائض و واجبات کی ادائیگی بھی بخوبی کر سکتے ہوں، ان کے لیے ہجرت کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے اور یہ انتخاب اس وجہ سے ہے کہ وہ دارالاسلام میں رہ کر مسلمانوں کے ساتھ جہاد میں شامل ہو سکیں گے، اور مسلمانوں کی افسردہ قوت میں اضافہ کا سبب بنیں گے اور دیگر معاملات میں ان کے معاون ہوں گے اور کفار کے ساتھ اختلاف، ان کی مدد کی قوت میں اضافہ اور ان کے فواحش اور مشکلات کو روکنے سے بچے رہیں گے اور ان پر ہجرت کرنا واجب اس لیے نہیں ہے کہ وہ ہجرت کے بغیر بھی فرائض و واجبات کو ادا کر سکتے ہیں، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت سیدنا عباس رضی اللہ عنہ اسلام لانے کے بعد جو مکہ میں مقیم رہے اور اہل بیت سے کہ حضرت فہیم نام نے جب ہجرت کا ارادہ کیا تو ان کی قوم (یہودی) ان کے پاس گئی اور کہا تم اپنے دین پر قائم رہو اور ہمارے پاس ٹھہرو اور جو شخص تمہیں اتھرت پہنچانے کا ارادہ کرے گا ہم تم کو اس سے محفوظ رکھیں گے اور تم جو ہماری کفالت کیا کرتے تھے وہ کرتے رہنا، حضرت فہیم یہودی کے تئیں اور یہودیوں کی کفالت کرتے تھے باسویک مدت تک انھوں نے ہجرت نہیں کی اور کافی عرصہ کے بعد انھوں نے ہجرت کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تمہاری قوم میری قوم سے بہتر ہے، میری قوم نے مجھے وطن سے نکال دیا اور مجھے قتل کرنے کا ارادہ کیا، اور تمہاری قوم نے تمہاری حفاظت اور حمایت کی اور تمہیں جانے نہیں دیا، حضرت فہیم نے کہا یا رسول اللہ! آپ کی قوم نے آپ کو اللہ تعالیٰ کی عبادت اور دشمن کے خلاف جہاد کی طرف نکالا اور میری قوم نے مجھے ہجرت اور اللہ کی عبادت سے روک لیا۔

علامہ ابن قدامہ نے جو ہجرت کی تعمیری قسم بیان کی ہے آج کل اس کا مصداق وہ مسلمان ہیں جو مسامحتی ضروریات کی بناء پر ترک وطن کر کے انگلینڈ، آسٹریلیا، امریکہ، الینڈ، مغربی جرمنی اور افریقہ وغیرہ میں سکونت اختیار کر چکے ہیں اور

لے۔ علامہ مفتی الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۲۰ھ الفتنی ج ۹ ص ۲۳۷-۲۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

علیہ السلام

marfat.com

Marfat.com

انہوں نے ان علاقوں کی مستقل فہریت اختیار کر لی ہے، کتاب الجہاد میں ہم نے اس مسئلہ کو زیادہ تفصیل اور تحقیق سے بیان کیا ہے۔

## بَابُ كَيْفِيَّةِ بَيْعَةِ النِّسَاءِ

### عورتوں کو بیعت کرنے کا طریقہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مسلمان عورتیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو آپ اس آیت کی بناء پر ان کا امتحان لیتے تھے، (ترجمہ:) اسے نبی جب آپ کے پاس مسلمان عورتیں آئیں اور آپ سے اس پر بیعت کریں کہ وہ اللہ کے سوا کسی کو شریک نہیں بنائیں گی، نہ چوری کریں گی اور نہ زنا کریں گی، اگر حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مسلمان عورتوں میں سے جو عورت ان باتوں کا اقرار کر لیتی، اس کا امتحان مستفہد ہو جاتا اور جب وہ ان باتوں کا اقرار کر لیتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرماتے: ہاؤ میں تمہیں بیعت کر چکا ہوں! بخدا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی عورت کے ہاتھ کو مس نہیں کیا، ہاں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان گزبان سے بیعت کرتے تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بخدا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے انہی باتوں کا عہد یا من کا اللہ تعالیٰ سے آپ کو حکم دیا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی کبھی کسی عورت کی ہتھیلی سے نہیں ہوئی، آپ جب کبھی ان سے بیعت لیتے تو زبان فرماتے میں نے تم سے بیعت کر لی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کی بیعت کے متعلق بتایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی عورت کو اپنے ہاتھ سے نہیں چھوا البتہ آپ ان سے زبان عہد لیتے تھے اور جب وہ عہد کر لیتی تو آپ فرماتے ہاؤ میں نے تم سے بیعت کر لی۔

۴۱۹۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ابْنُ يَزِيدَ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صَدَّقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَتْ الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا هَاجَرْنَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُمْتَحَنْنَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَ لَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ أَقَرَّ بِهَذَا مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ فَقَدْ أَقَرَّ بِالْمُحَنَةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْرَرْنَ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِنَّ قَالَ لَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْطَلِقْنَ قَدْ بَايَعْتُنَّ وَلَا وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ امْرَأَةٍ قَطَّ غَيْرَ أَنْ يَبَايِعَهُنَّ بِالْكَلَامِ قَالَتْ عَائِشَةُ وَاللَّهِ مَا أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النِّسَاءِ قَطَّ إِلَّا بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا مَسَّتْ كَفَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّ امْرَأَةً قَطَّ وَكَانَ يَقُولُ لَهُنَّ إِذَا أَخَذَ عَلَيْهِنَّ قَدْ بَايَعْتُنَّ كَلَامًا.

۴۲۰۔ وَحَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَابُو الطَّاهِرِ قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ هُرُونُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ عَيْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْ عَنْ بَيْعَةِ النِّسَاءِ قَالَتْ مَا مَسَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ امْرَأَةٍ قَطَّ غَيْرَ أَنْ يَبَايِعَهُنَّ بِالْكَلَامِ.

أَمْرًا قَطْرًا إِلَّا أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهَا قَادًا أَعَدَّ عَلَيْهَا  
فَأَعْلَطَتْهُ فَكَانَ أَذَىٰ قَبِيْءٌ فَقَدْ بَايَعْتُمْ

ف: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا ہاتھ پکڑے بغیر ضرورت کی بناء پر اس سے کلام کرنا جائز ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ مردوں سے ہاتھ پکڑ کر بیعت کرنا چاہیے، اور یہ کہ ضرورت کے وقت اجنبی عورت کا کلام سنا جائز ہے، اور یہ کہ ضرورت شرعی کے بغیر عورت کے بدن کو چھونا جائز نہیں ہے، اس میں علاج معالجہ کی ضروریات داخل ہیں۔

## بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِيهَا اسْتِطَاعٌ

حسب استطاعت احکام سننے اور  
اطاعت کرنے پر بیعت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے اور اطاعت کرنے پر بیعت کرتے تھے، اور آپ ہم سے فرماتے تھے "جن کاموں کی تم میں استطاعت ہو"

۴۲۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَ  
ابْنُ جُبَيْرٍ وَرَوَّالْفُطَيْمِيُّ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ، قَالُوا حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) أَخْبَرَنَا فِي عَمَدِ اللَّهِ  
بْنِ دِينَارٍ أَنَّ سَمْعَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَقُولُ  
كُنَّا نَبَايَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا  
اسْتِطَعْتُمْ

ف: یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر انتہائی شفقت ہے کہ آپ بیعت کے وقت امت کو یہ نصیحت فرماتے کہ بہتر جن کاموں کی ہمیں استطاعت ہے، تاکہ بیعت کے عہد میں ایسی چیزیں نہ داخل ہوں جن کی استطاعت نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی شخص کسی کو دیکھے کہ وہ اپنی قدرت اور طاقت سے زیادہ کسی چیز کا التزام کر رہا ہے تو اسے منع کرے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من الاعمال ما تصيقتون "وہ کام کرو جو ہمیشہ کر سکو"

سن بلوغ کا بیان

## بَابُ بَيَانِ سِنِّ الْبُلُوغِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے غزوہ احد میں اپنے آپ کو جہاد کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا، اس وقت میری عمر چودہ سال تھی، آپ نے مجھے اجازت نہیں دی، اور غزوہ خندق میں میری عمر پندرہ سال تھی اس وقت میں

۴۲۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنَبِّهٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَاقِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
قَالَ عَرَضْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَوْمَ أُحُدٍ فِي الْفَيْتَالِ وَأَنَا ابْنُ أُمِّ بَرٍّ عَشْرًا وَسَمَنَةً  
فَلَمْ يُجِبْنِي وَعَرَضْتُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ

خُمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَاؤُنِي قَالَ نَا فِيهِ فَقَدِمْتُ  
عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ يَخْلِفُنَا  
فَحَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ بَيْنَ  
الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ فَكُتِبَ إِلَى عُمَالِهِمْ أَنْ يَفْرَضُوا  
لِمَنْ كَانَ ابْنُ خُمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً وَمَنْ كَانَ دُونَ  
ذَلِكَ فَاجْعَلُوهُ فِي الْعِيَالِ -

نے اپنے آپ کو پیش کیا تو آپ نے مجھے اجازت  
دے دی، مانع کہتے ہیں جس زمانہ میں عمر بن عبدالعزیز  
خلیفہ تھے میں ان کے پاس جا کر یہ حدیث بیان کی، تو  
انہوں نے کہا یہ صغیر اور کبیر کے درمیان حد سے پھر  
انہوں نے اپنے مالوں کو یہ بکھ دیا کہ جو شخص پندرہ  
سال کا ہو اس کا حصہ مقرر کریں اور جو اس سے کم کا ہو  
اس کو بچوں میں شمار کریں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی  
ہے۔ اس میں ہے کہ جب میں چودہ سال کا تھا تو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے صغیر سمجھا۔

۴۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ وَعَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ  
رَبِيعُ الثَّقَفِيِّ (جَمِيعًا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
خَيْرًا) فِي حَدِيثِهِمْ أَنَا أَنَا ابْنُ آدَمَ بَعْرَ عَشْرَةَ سَنَةً  
فَأَسْتَصَغَرَنِي -

علامہ ابی مالکی قاضی عیاض مالکی کے حوالے سے لکھتے ہیں:  
امام شافعی، امام احمد، اور فقہاء مالکیہ میں سے ابن وہب کا مسلک  
یہ ہے کہ جب کسی لڑکے یا لڑکی کی عمر کے پندرہ سال مکمل ہو جائیں تو اس کو بالغ قرار دیا جائے گا خواہ لڑکے کو ابھی احلام  
نہ ہوا ہو، اور لڑکی کو حیض نہ آیا ہو، اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ پندرہ سال کی عمر میں داخل ہوتے ہی اس کو بالغ قرار  
دیا جائے گا خواہ بلوغ کی علامات ظاہر نہ ہوئی ہوں، امام ابو حنیفہ اور امام مالک نے اس سے اختلاف کیا ہے اور کہا ہے  
کہ پندرہ سال کی عمر میں صرف جہاد میں قتال کی اجازت دی جائے گی اور مال غنیمت سے حصہ مقرر کیا جائے گا، ان کے نزدیک  
اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں:

### بلوغت کے معیار میں مذاہب فقہاء

(۱) جہاد میں شرکت اور مال غنیمت سے حصہ لینے کے لیے پندرہ سال کی عمر کا ہونا ضروری ہے۔  
(۲) اگر علامات بلوغ ظاہر نہ ہوں تو امام مالک کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے احکام کا مکلف بننے کے لیے سترہ سال عمر ہونا ضروری  
ہے خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک لڑکے کے لیے اٹارہ سال اور لڑکی کے لیے سترہ سال  
عمر کا ہونا ضروری ہے۔

(۳) جنگ میں کافر کو قتل کرنے کے جواز کے لیے اس کا اتنی عمر کرنا ہرچنا کافی ہے کہ اس کے زیرات بال نکل آئے  
ہوں۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔

(۴) جس عمر میں اللہ اور بندے دونوں کے حقوق منقطع ہوتے ہیں جیسے حدیثنا، حدیثہ اور حدیثہ وغیرہ، امام مالک  
کا اس میں ایک قول یہ ہے کہ اس کے زیرات بال طالع طویل آگئے ہوں کیونکہ اس پر ہم یہ تمسک لگاتے ہیں کہ وہ  
حدیث ماقولہ کہنے کے لیے علامات بلوغ ظاہر کرے گا۔

اختتام نہ ہوا ہوا اس سے حد مطلق ہر جاتی ہے، امام مالک کا ایک قول یہ بھی ہے اور بعض فقہار مالکیہ نے بھی اس قول کو اختیار کیا ہے۔

علامہ ابی یوسفی کہتے ہیں کہ مذہب مختار یہ ہے کہ لوگ اختلاف سے بالغ ہوتا ہے یا عمر سے زیر ناف آجائے سے یا عمر سے اور عمر میں اختلاف ہے، ایک قول میں پندرہ سال ہے، ایک قول میں ستر سال ہے اور ایک قول میں اٹھارہ سال ہے اور لوگ میں بھی عمر کے متعلق یہی اقوال ہیں، باقی لوگ عین یا حاملہ ہونے سے بالغ ہوتی تھیں۔ علامہ ابوالحسن مرینی شافعی کہتے ہیں:

لوگ اختلاف سے یا کسی لڑکی کو حاملہ کر دینے سے یا وطن کے بعد انزال سے بالغ ہوتا ہے، اور اگر ان علامات میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو اٹھارہ سال مکمل ہونے کے بعد بالغ ہوتا ہے، اور لڑکی جنین، اختتام اور حاملہ ہونے سے بالغ ہوتی ہے، اور اگر ان علامات میں سے کوئی علامت نہ پائی جائے تو پھر وہ ستر سال مکمل ہونے کے بعد بالغ ہوگی، یہ امام ابوحنیفہ کا نظریہ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ جب لڑکے اور لڑکی کے پندرہ سال مکمل ہو جائیں تو وہ بالغ ہو جاتے ہیں، امام ابوحنیفہ سے بھی اس قول کی ایک روایت ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے اور امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ لڑکا انیس سال کی عمر میں بالغ ہوتا ہے، اس کی تشریح یہ کی گئی ہے کہ وہ اٹھارہ سال مکمل ہونے کے بعد اسی سو بیس سال میں شروع ہو، پھر امام شافعی کا امام ابوحنیفہ سے کوئی اختلاف نہیں رہتا، دس کے لیے بالغ ہونے کی کم از کم مدت بارہ سال فرض کی گئی ہے اور لڑکا کے بالغ ہونے کی کم از کم حد سولہ سال فرض کی گئی ہے، امام ابوحنیفہ جوڑے کے عروج کے لیے، اٹھارہ سال کی عمر کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے حتیٰ یبلغوا انتہۃ - اور شدت اور کثرت، اٹھارہ سال کی عمر میں آتی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی تفسیر مروی ہے، اور لڑکیوں کی نشو و نما لڑکوں کی بہ نسبت زیادہ سرعت سے ہوتی ہے اس لیے ہم نے ان کے حق میں ایک سال کم کر دیا۔ ۵۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں:

اس باب کی حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ پندرہ سال کی عمر بالغ ہونے کی حد ہے اور یہی امام شافعی، امام ابو یوسف، ابن عباس اور امام احمد کا مسلک ہے اور دوسرے فقہار نے یہ کہا ہے کہ پندرہ سال کی عمر پروری ہو جانے کے بعد انسان بالغ ہو جاتا ہے، عوام اس کو اختلاف نہ ہوا ہوا اس پر غیابات وغیرہ کے احکام جاری ہو جائیں گے، اور وہ مال غنیمت میں سے حتم کا مستحق ہوگا، اور اگر اہل حرب کے ساتھ میدان جنگ میں توفیق کر دیا جائے گا۔ ۵۔

علامہ ابن قدامہ مکمل کہتے ہیں:

دس کے اور لوگ کا بالغ ہونا بین چیزوں میں سے کسی چیز کے ثبوت سے متعلق ہوتا ہے، یہ بین علامتیں دونوں میں مشترک ہیں اور عروج کی دو علامتیں لڑکی کے ساتھ مخصوص ہیں، جو بین علامتیں لڑکے اور لڑکی میں مشترک ہیں۔

۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قاسم دمشقی اپنی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اكمال کمال المصنف ج ۵ ص ۲۱۷-۲۱۵، مطبوعہ: مکتبۃ المدینہ

۶۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی یوسف مرینی شافعی متوفی ۵۹۳ھ، بذیلہ آخرین ص ۲۵۸-۳۵۷، مطبوعہ: مکتبۃ المدینہ

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۱، مطبوعہ: دار محمد صالح مشاعری، کربلا ۲۰۰۵ھ

وہ یہ ہیں:

(۱) شرمگاہ سے منی کا نکلنا (یعنی تیزی اور دھار سے وہ پانی نکلنا جس سے کچھ پیدا ہوتا ہے) خواہ وہ منی نیند میں نکلے یا بیداری میں؛ جماع سے نکلے یا اختلام سے یا اور کسی طریقہ سے بھی نکلے تو اس سے بجا بلوغت متحقق ہو جائے گی اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَاِذَا بَلَغَ الْاَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَاذِنُوْا  
کَمَا اسْتَاذِنَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ -  
(النور ۵۹)

اور جب تم میں سے لڑکے اختلام (بلوغت) کو پہنچ جائیں تو انہیں چاہیے کہ وہ (بھی) اسی طرح اجازت طلب کریں جس طرح ان سے پہلے (بالغ ہونے والے) مردوں نے اجازت طلب کی۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

دفع القلم عن ثلاث عن الصبی حتی یحتمل  
الحديث - (جامع ترمذی و سنن ابوداؤد)  
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ سے فرمایا:

خذ من کل حالہ دیناراً  
(سنن ابوداؤد)

ہر وہ شخص جس کو اختلام ہوتا ہو (یعنی بالغ ہو) اس سے ایک دینار لو۔

علامہ ابن منذر نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ فرائض اور احکام اس شخص پر واجب ہوتے ہیں، جو عاقل اور مستم ہو، اور عورت پر احکام اس وقت واجب ہوتے ہیں جب اس کو حیض آجائے۔

(۲) انبساط: اس کا مطلب یہ ہے کہ مرد کے ذکر پر یا عورت کی فرج پر سخت بال آگ جائیں جن کو استر سے صاف کیا جاتا ہے۔ امام مالک نے بھی لڑکے اور لڑکی کی بلوغت میں اس علامت کا اعتبار کیا ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مشرکین کے بلوغ کی علامت ہے اور کیا مسلمانوں کے بلوغ کی بھی یہ علامت ہے؟ سو اس میں دو قول ہیں؛ امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ مرنے والے نائ کا کوئی اعتبار نہیں ہے کیونکہ یہ بدن کے اور بالوں کی طرح بال ہیں، اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو بنی قریظہ کو حکم بنایا تو انہوں نے کہا کہ ان کے جنگجو افراد کو قتل کیا جائے اور ان کے بچوں کو قید کر لیا جائے اور یہ حکم دیا کہ ان کے تہبند کھولے جائیں، سو جس کے بال آگ آئے تھے اس کو جنگجو افراد میں شامل کیا اور جن کے بال نہیں آگے تھے ان کو بچوں میں شامل کیا، اور عطیہ قرظی کہتے ہیں کہ یوم قرظیہ کو مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا، لوگوں کو میری بلوغت کے متعلق شک تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ اس کے بال آگے ڈال دیے جائیں، لوگوں نے دیکھا تو میرے بال ابھی نہیں آگے تھے سو مجھ کو بچوں میں شامل کر دیا گیا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل کو یہ نکھا کہ صرف اس شخص سے جزیہ لوجہ استرا استعمال کرتا ہو، نیز اس لیے کہ ان بالوں کا آگنا بلوغت کو لازم ہے، اور یہ علامت دیگر اور مؤثر دونوں کو لازم ہے سو یہ بھی اختلام کی طرح بلوغت کی علامت ہے اس لیے کہ ایک چیز خارج متصل سے جدا ہو کر ایک چیز خارج متصل سے جدا ہو جائے تو اس سے جزیہ خارج متصل بلوغت کی علامت

بلوغت خاص

ہے تو خارج مطلق کر بھی بوجہت کی علامت ہونا چاہیے، نیز محمد حبیب جبریلین کے حق میں بوجہت کی علامت ہے  
وہ مسلمانوں کے حق میں بھی بوجہت کی علامت، ہونی چاہیے۔

(۳) مذکورہ بوجہت میں بوجہت کی تیسری مشترک علامت عمر ہے اور لڑکا اور لڑکی دونوں جب پندرہ سال کے ہو جائیں تو  
وہ بالغ ہو جاتے ہیں، امام ادراعی، امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہی قول ہے اور داؤد ظاہری نے یہ کہا  
ہے کہ بوجہت میں عمر کا کوئی اعتبار نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تین شخصوں سے ظم تکلیف اتنا  
یا گیا، بچے سے حتیٰ کہ اسے اختتام ہو جائے الحدیث۔ اس لیے نیز اختتام کے بوجہت کا اعتبار کرنا حدیث کے  
خلاف ہے، یہ امام مالک کا قول ہے، اور فقہاء مالکیہ نے سترہ یا اٹھارہ سال کا اعتبار کیا ہے۔ لڑکے کے  
مطلق امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہیں ایک سترہ سال کی ہے اور دوسری اٹھارہ سال کی ہے، اور لڑکی کے لیے  
ہر حال میں سترہ سال کا اعتبار کیا ہے، کیونکہ حدیث ترقیف اور اتفاق کے ثابت نہیں ہوتی اور اس مسئلہ میں نہ کوئی  
فصل وارد ہے اور نہ اتفاق ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے چودہ  
سال کی عمر میں خود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا، تو آپ نے مجھے جاد میں شامل ہونے کی اہلیت  
نہیں دی اور جب میری عمر پندرہ سال حتیٰ لڑکاپ نے اہلیت دے دی، (صحیح بخاری و صحیح مسلم) حضرت انس رضی اللہ  
عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب بچہ کے پندرہ سال پورے ہو جائیں تو اس پر احکام فرض ہو  
جاتے ہیں اور اس پر مدد و ناذر ہو جاتی ہیں، نیز جس طرح انزال کو وجہ سے بوجہت میں مذکور اور بوجہت برابر میں اس طرح عمر  
کے لحاظ سے بوجہت میں بھی دونوں کو مساوی ہونا چاہیے، ہم نے جن اہادیث سے استدلال کیا ہے ان سے  
احباب ابو یوسف کے دلائل کا جواب واضح ہو جاتا ہے اور جس حدیث سے داؤد ظاہری نے استدلال کر کے بوجہت  
میں عمر کو ساقط الا اعتبار قرار دیا ہے، اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں دوسری ملامتوں کی نفی نہیں ہے،  
اسی وجہ سے سترہ یا اٹھارہ سال کا بوجہت میں اعتبار کیا گیا ہے حالانکہ اس حدیث میں ان کا ذکر نہیں ہے۔

راجح قریہ بوجہت کی ایسی علامت سے جس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، حدیث میں ہے، اللہ تعالیٰ دو بڑے  
بزرگ حاکمے (ربانہ) کو نماز کو قبول نہیں کرتا، اور محل بھی بوجہت کی علامت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ  
دو در و درت کے پانی کے نیز بچہ کو پینا نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ عَلَقٍ وَهُوَ عَلَقٌ  
يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ  
(طارق: ۵-۶)

اور اہادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان کیا ہے کہ جب لڑکی حاملہ ہو جائے تو وقت حمل سے اس کی بوجہت  
کا حکم لگایا جائے گا۔ ث



بَابُ الْتَّهْمِ أَنْ يُسَافِرَ بِالنُّصْحِ إِلَى أَرْضِ  
الْكَفَّارِ إِذَا خِيفَ وَقُوْعُهُ بِأَيْدِيهِمْ

٢٢٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسَافَرَ بِالنِّسَاءِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ -

٢٤٢٥ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْجٍ أَخْبَرَنَا الْبَيْهَقِيُّ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
كَانَ يَنْهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ وَخَافَهُ  
أَنْ يَتَنَاكَ الْعَدُوُّ -

٢٤٢٦ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو  
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ثَمَافٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنِّي كَأَمِنْ آتٍ  
بِنَالِهِ الْعَدُوُّ قَالَ أَيُّوبُ فَقَدْ نَالَ الْعَدُوُّ  
وَحَاصُّوكُمْ بِهِ -

٢٤٢٤ - حَدَّثَنَا نُسَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَالثَّقَفِيُّ كُلُّهُمَا عَنْ أَيُّوبَ وَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا  
الضَّحَّاكُ رِيعِيُّ بْنُ عُثْمَانَ جَمِيعًا عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ  
فَارِسٍ أَخَافٍ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَحَدِيثِ الضَّحَّاكِ ابْنُ عُمَرَ

کفار کے ہاتھ لگنے کا ڈر ہو تو قرآن مجید کو ارض  
کفار میں لے جا جسکی ممانعت

حضرت عبد الشرح عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن کے ملک میں  
قرآن مجید پڑھ کر سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دشمن کی سر زمین میں قرآن مجید  
کو لے کر سفر کرنے سے منع فرماتے تھے، اس خوف  
سے کہ دشمن کے ہاتھ قرآن مجید لگ جائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن کو بے کسر سفر نہ کرو کیونکہ میں اس سے بے خوف نہیں ہوں کہ وہ دشمن کے ہاتھ پڑ جائے گا۔ راوی ایوب نے کہا قرآن مجید دشمن کے ہاتھ لگ گیا تو وہ قرآن مجید کے ساتھ تم سے مقابلہ کرے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کو تین سندیں بیان کیں، ایک  
سند کے ساتھ حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا مجھے خوف ہے، اور ایک رعایت  
میں یہ الفاظ ہیں: دشمن کے ہاتھ لگنے کے خوف سے۔  
بِإِسْنَادٍ يَسْتَدْرِكُ حَدِيثَ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ ابْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خِفْتُ أَنْ يَمْسَسَنِي  
الْعَدُوُّ.

ارض کفار میں قرآن کے ساتھ سفر کرنے اور کفار کو خطوط میں آیات قرآن لکھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث میں قرآن مجید کو اصراف کفار میں لے جانے سے منع فرمایا ہے، اور اس کی علت حدیث میں یہ بیان کی ہے کہ جو مسک ہے کہ قرآن مجید کفار کے ہاتھ لگ جانے اور وہ اس کی بے حرمتی کریں، اور جب یہ علت نہ ہو باقی طور پر مسلموں کا لشکر غلبہ کے ساتھ اصراف کفار میں داخل ہونے پر اس میں کوئی کراہت نہیں ہے اور علت نہ ہونے کی وجہ سے ممانعت نہیں ہے، یہی قول صحیح ہے، امام ابوحنیفہ، امام بخاری، اور دیگر فقہاء اور محدثین کا یہی قول ہے، امام مالک اور بعض فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ یہ ممانعت مطلقاً ہے، اور ابن منذر نے امام ابوحنیفہ سے مطلقاً حجاز کی روایت نقل کی ہے، اور امام ابوحنیفہ کا صحیح قول وہی ہے جس کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ نیز فقہاء اسلام کا اس پر اتفاق ہے کہ کفار کی طرف ایسا مکتوب روانہ کرنا جائز ہے جس میں قرآن مجید کا چند آیات لکھی ہوئی ہوں، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قل کی طرف ایک مکتوب روانہ کیا تھا جس میں قرآن مجید کی آیات لکھی ہوئی تھیں، امام مالک اور دیگر فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جن دہم اور دیار وغیرہ پر اللہ تعالیٰ کا نام یا اس کا ذکر لکھا ہوا ہوان کا کفار کے ساتھ معاملہ کرنا مکروہ ہے۔ ۱۔

علامہ ابن مالک لکھتے ہیں:

”خاصی عامی نے کہا ہے کہ قرآن مجید کو ساتھ لے کر سفر کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک اور ان کے قدیم اصحاب اس سے منع کرتے تھے، خزاہ لشکر دیا ہوا، اس لیے کہ کبھی انسان معمول جاتا ہے اور کبھی مصحف کی طرح جاتا ہے، ابن منذر نے امام ابوحنیفہ سے مطلقاً حجاز کی روایت نقل کی ہے اور ان کا صحیح قول یہ ہے کہ بڑے لشکروں میں قرآن مجید کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اور چھوٹے لشکروں میں قرآن مجید کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ بڑے لشکروں میں دشمن کے ہاتھ قرآن مجید کا لگ جانا، نادر الوقوع ہے سو یہ لائق توجہ نہیں ہے، فقہانہ ان کی طرف خطوط میں قرآن مجید کی آیات لکھنے کو جائز کہا ہے، لہذا ان کو خطوط میں اسلام کی دعوت دی جاسکتی ہے البتہ امام مالک نے ان کو قرآن مجید کی تعلیم دینے سے منع کیا ہے، اور امام ابوحنیفہ نے اس کو جائز کہا ہے۔ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، جو جائز کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ جو کافر اس وجہ سے اسلام قبول کرے اور جو ناجائز کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ کفری اعمال کا فرنجس ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی کتاب کا دشمن ہے اور کافر کو خط میں قرآن مجید کی آیات کو لکھنا، ان آیات کو قرآن کے خطہ میں ڈالنا ہے، امام مالک کے نزدیک جن دہم ہوں اور دیار پر اس کا نام لکھا ہوا انھیں کفار کو دینا مکروہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہد میں اس طرح کے دہم اور دیار نہیں تھے۔ ۲۔

علامہ بدر الدین عینی حدیث ہر قل کے تحت لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ دشمن کی سرزمین میں سفر کرنے کی ممانعت مصحف یا بڑی سورتوں پر معمول ہے، ایک آیت یا دو آیتوں کو اصراف کفار میں بھیجنا ممنوع نہیں ہے، علامہ ابن بطال نے کہا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متروی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۲، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلانی المالکی متروی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلمی ج ۵ ص ۲۱۶، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاد اسلام میں ہر قول کی طرف خط لکھا تھا جس میں قرآن مجید کی آیات کھلی عینیں، کیونکہ اس وقت اسلام کی دعوت عامہ دینا ضروری تھا، بعد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرما دیا اور علماء (ما لکیہ) نے کہا ہے کہ جن سکڑوں پر قرآن مجید کی آیات کسندہ ہوں وہ مشرکین کو نہ دیے جائیں، (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ خطابی کا کلام زیادہ صحیح ہے، کیونکہ علامہ ابن بطلال کے کلام سے نسخ لازم آتا ہے، اور ارض کفار میں قرآن مجید کے ساتھ سفر کرنے کی ممانعت اس صورت میں ہے جب یہ خطرہ ہو کہ قرآن مجید مشرکوں کے ہاتھ لگ جائے گا اور وہ اس کی بے حرمتی کر دیں گے۔ اے

بَابُ ٤٢٥ الْمُسَابَقَةِ بَيْنَ الْخَيْلِ  
وَتَضْمِيرُهَا

٢٨٤٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ  
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَا لَكَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاقٍ بِالْخَيْلِ  
الَّتِي قَدْ أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَكَانَ أَمْدُهَا  
ثَلَاثَةَ أَلْوَدَاعِ وَسَاقٍ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ  
تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي نَزَارٍ وَكَانَ  
ابْنُ عُمَرَ فِيْهِمْ سَاقٍ بِهَا -

## گھڑ دوڑ میں مقابلہ اور اس کی تیاری کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اضمار شدہ گھوڑوں میں حلیاء سے غنیہ الوداع تک دوڑ کا مقابلہ کرایا اور غیر اضمار شدہ گھوڑوں میں شینہ سے مسجد بنو زبیر تک مقابلہ کرایا۔ حضرت ابن عمر نے بھی اس دوڑ میں حصہ لیا تھا۔

ف: اخطار کا معنی یہ ہے کہ گھوڑے کا چارہ کم کر کے اسے ایک گرم جھول پہنا کر کسی کو عسری میں بند کر دیں تاکہ اس کو غوہ پسینہ آئے اور اس کا گوشت کم ہو اور وہ زیادہ تیز دوڑ سکے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی نو سندیں ذکر کیں، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں آگے نکل گیا اور گھوڑا مجھے لے کر مسجد میں چڑھ گیا۔

٢٤٢٩ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ  
رُمْحٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح  
وَحَدَّثَنَا خُلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ  
قَالُوا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ (وَهُوَ ابْنُ نَرِيدٍ) عَنْ  
أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا نُرْهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ  
نُفَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا

يَعْنِي اَوْ هُوَ الْقَطَانُ، جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَحْمُودٍ وَاحْمَدُ بْنُ عَبْدِ قَاوِسٍ  
اَبُو عَمْرٍو قَالُوا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ اِسْمَاعِيلَ  
بْنِ اُمَيَّةَ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ بِنْتِ زَاوِيَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ اَبُو اَخْبَرٍ نَا اَبُو جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِي مُوسَى  
ابْنُ عَقْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ بِنْتِ هُرَ وَنَ بِنْتِ سَعِيدٍ اَلَا يَلِيكَ  
حَدَّثَنَا اَبُو وَهْبٍ اَخْبَرَنِي اَسَامَةُ رِيعِي اَبُو  
زَيْدٍ كُلُّ هَذَا عَنْ فَارِجِ بْنِ عَمْرٍو يَتَعْنِي  
حَدِيثُ مَالِكٍ عَنْ فَارِجٍ وَرَأَدَ فِي حَدِيثِ اَبِي ثَوْبٍ  
مِنْ رِوَايَةِ حَمَّادٍ اَبْنِ عَلِيَّةٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
وَجِئْتُ سَابِقًا فَطَعَنَ فِي الْفَرَسِ الْمُسْتَجِدِّ -

دور کا مقابلہ (ریس) منعقد کرانے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ یحییٰ بن شریف نودی کہتے ہیں:

صلی اللہ علیہ وسلم نے ائمہ راشدہ اور غیر ائمہ راشدہ گھوڑوں کے درمیان دور کا مقابلہ کرایا، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑوں کے درمیان دور کا مقابلہ کرنا جائز ہے اور گھوڑوں کو ائمہ راشدہ کا جائز ہے، ائمہ راشدہ سے یہم ادب ہے کہ پہلے گھوڑوں کو کھلایا جائے، پھر ان کو کھانا پتھر کیج کر کیا جائے یا ان کا چارہ کم کر کے ان کو ایک گھوڑی میں رکھا جائے اور ان پر جھول ڈال دی جائے تاکہ ان کو خوب پسینہ آئے اور ان کے دوشے کی صلاحیت بڑھ جائے۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ گھوڑوں میں دور کا مقابلہ کرنا مباح ہے یا مستحب ہے، ہمارے اصحاب (فتاویٰ شافعیہ) کا مذہب یہ ہے کہ مسابقت یعنی دور کا مقابلہ کرنا مستحب ہے، اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ بلا عرض دور کا مقابلہ کرنا گھوڑوں کی تمام اقسام میں جائز ہے خواہ ان کے درمیان کوئی تیسرا شخص بریاد ہو اور عرض کے بدلہ میں بھی مسابقت بالاجماع جائز ہے کیسی اس میں یہ شرط ہے کہ مقابلہ کرنے والوں کے علاوہ کوئی تیسرا شخص عرض ادا کرے، اور اگر عرض مقابلہ کرنے والوں کے درمیان ہو تو ہر اس کے جواز کے لیے ان کے درمیان کسی تیسرے شخص کا بحیثیت عمل ہونا ضروری ہے۔ اس باب کی احادیث میں عرض کا ذکر نہیں ہے۔

دور کا مقابلہ منعقد کرانے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ دشتانی ابی مالکی کہتے ہیں:

دور کا مقابلہ منعقد کرانے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ | قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ مسابقت یہ ہے کہ ایک مقام مقرر کر دیا جائے پھر دو فریقین میں سے ہر ایک اس مقام تک دوسرے سے پہلے پہنچنے کی کوشش کرے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نودی شافعی متونی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۲، مطبوعہ دارالحدیث جامع الصحاح لکھنؤ، ۱۳۷۵ھ

۲۔ عمل کی وضاحت فقہاء مالکیہ اور فقہاء احناف کے حوالوں میں آ رہی ہے۔

مسابقت گھوڑوں اور اونٹوں کے دوڑانے میں ہوتی ہے، کسی ہدف پر تیر سے نشانہ لگانے میں ہوتی ہے، اور دو انسانوں کے دوڑنے میں بھی ہوتی ہے، پہلی تین چیزوں میں مسابقت کا ثبوت اس حدیث میں ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا سبق الا فی خوف او حافرا و فصل (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۲۸) "مسابقت صرف اونٹوں میں یا گھوڑوں میں یا تیر اندازی میں ہے اور انسانوں کے دوڑنے میں مسابقت کا ثبوت حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے (حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ نے ایک انصاری سے دوڑنے میں مقابلہ کیا اور جیت گئے، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۵، سعیدی غفرلہ) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو دوڑنے میں مقابلہ کیا تھا اس سے بھی جواز ثابت ہوتا ہے۔ امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن عائشۃ انہا کانت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر قالت فسا بقیت فسبقته علی، جل فلما حملت اللحم ساقبتہ فسبقنی فقال ہذا بتلك السبقۃ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھیں، وہ کہتی ہیں میں نے حضور سے دوڑنے میں مقابلہ کیا اور میں پہلے پہنچ گئی پھر جب میرا بدن فرہ ہو گیا، تو میں نے پھر مقابلہ کیا اس دفعہ حضور مجھ پر سہقت لے گئے، آپ نے فرمایا یہ سبقت، اس سبقت کے جواب میں ہے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۲۸، مطبوعہ مطبعہ محبتانی لاہور پاکستان۔)

اس حدیث سے انسانوں کے آپس میں دوڑ کے مقابلہ کا ثبوت ہے، بعض فقہاء شافعیہ نے غجروں اور گدھوں میں بھی مسابقت کو جائز کہا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ دوڑ کے مقابلہ اور تیر اندازی کے مقابلہ میں کامیاب ہونے والے شخص کو انعام دینے میں اور اس پر شرط لگانے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ (بشرطیکہ یہ شرط جانین سے نہ ہو مثلاً ہر فریق اس کا اقرار کرے کہ غالب ہونے والے شخص کو مخلوب اتنی رقم ادا کرے گا، یہ قرار اور جواد ہے اور قرآن مجید کی نص قطعی سے خلاف ہے، اور اگر ایک فریق دوسرے سے کہے کہ تم کامیاب ہو گئے تو میں تم کو یہ انعام دوں گا اور دوسرا فریق اس کے مقابلہ میں کسی چیز کا التزام نہ کرے تو پھر جائز ہے یا تیسرا شخص دونوں سے کہے کہ تم میں سے جو بھی کامیاب ہو گیا میں اس کو یہ انعام دوں گا، یہ بھی جائز ہے۔ سعیدی غفرلہ) امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک مسابقت اور تیر اندازی کے علاوہ اور کسی مقابلہ میں انعام کی شرط لگانا جائز نہیں ہے، کیونکہ سنن ابوداؤد کی جرد روایت گزر چکی ہے اس میں صرف اونٹوں یا گھوڑوں کی دوڑ اور تیر اندازی میں مسابقت کا اصرار بیان کیا گیا ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک انعام کی شرط رکھنے کا جواز صرف گھوڑوں کی دوڑ میں ہے، کیونکہ گھوڑوں کی دوڑ میں انعام رکھنا اہل عرب کا معروف طریقہ تھا۔ علاوہ انہی کے ہر چیز میں مسابقت جائز ہے، اور شاید ان کی مراد یہ ہے کہ انعام کی شرط کے بغیر ہر چیز میں مسابقت جائز ہے مدنیہ جہود کے قول کے خلاف ہے، اور اس میں قرار اور جواد ہے، جس کی ممانعت ہے اور ناجائز طریقہ سے دوسرے کا مال کھانا ہے علامہ ابی یوسف کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ جواد تو ہر چیز میں ناجائز ہے، حتیٰ کہ گھوڑوں اور اونٹوں کی دوڑ کی مسابقت اور تیر اندازی کی مسابقت میں ماہرین سے شرط لگانا قرار اور جواد ہے اور ناجائز اور حرام ہے، ان اس میں ایک جانب سے شرط لگانا ناجائز ہے اور دوسری جانب سے شرط لگانا ناجائز ہے۔

اور یہ قیادت نہیں ہے۔ حد اس میں ناجائز طریقہ سے دوسرے کا مال کا تادم آنا ہے۔ (سیدی فخرؒ)  
علامہ ابی یوسفؒ کہتے ہیں، اگر مسابقت کی جائز صورتیں ہیں، ایک صورت، بالاتفاق جائز ہے اور ایک صورت بالاتفاق منوع ہے اور دوسری مختلف فیہ ہیں۔

(۱)۔ جو شخص گھوڑا دوڑانے میں حصہ نہیں لے رہا وہ ایک انعام مقرر کر کے اور یہ اعلان کر دے کہ میں شخص کا گھوڑا اول آگیا اس کو یہ انعام دیا جائے گا یا تین پورے فٹنوں کے تین اعلان کر دے، اور اعلان کے مطابق انعام دیا جائے، اس صورت کے مجاز میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ چونکہ اس میں قمار اصل نہیں ہے۔  
(۲)۔ گھوڑا دوڑانے والوں میں سے ہر شخص ایک انعام رکھے (مثلاً دس آدمیوں میں سے ہر شخص پانچ روپے انعام رکھے) اور میں کا گھوڑا اول آئے وہ سب کے انعام سمیت کر لے جائے، مثلاً اس صورت میں وہ پچاس روپے لے جائے) یہ صورت تمام فقہاء کے نزدیک ناجائز ہے کیونکہ اس میں غر اور خطر (دھوکا اور خطرہ، Risk) ہے اور یہ وقار اور میسر ہے جس کو قرآن مجید نے حرام کر دیا ہے۔

(۳)۔ دو گھوڑا دوڑانے والے ایک تیسرے شخص کو اپنے درمیان داخل کر لیں، اس کو محفل کہتے ہیں، دو مقابلہ کرنے والے انعام کی شرط رکھیں، اور یہ شخص کوئی شرط نہ رکھے اور یہ طے کر لیں کہ اگر محفل کا گھوڑا اول آگیا تو وہ ان دونوں کے رکھے ہوئے انعام سے جائے گا اور اگر محفل کے علاوہ ان دونوں میں سے کسی کا گھوڑا اول آگیا تو وہ دونوں انعام سے جائے گا، ان سبب اور امام شافعیؒ نے اس کو جائز کہا ہے اور امام مالکؒ کے اس میں دو قول ہیں اور زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ منوع ہے۔

(۴)۔ گھوڑا دوڑانے والے مثلاً دو شخصوں میں سے ایک شخص ایک معین انعام کی شرط رکھے اور دوسرا شخص کوئی شرط نہ رکھے اور یہ طے کیا جائے کہ میں شخص کا گھوڑا اول آئے گا وہ انعام سے جائے گا بخلاف یہ وہ شخص ہو جس نے انعام رکھا تھا یا دوسرا شخص ہو، اس کو امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے جائز کہا ہے اور امام مالکؒ کے اس میں بھی دو قول ہیں۔ لے

**دوڑ کا مقابلہ منعقد کر لے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ** | علامہ ابن قدامہ حنبلیؒ کہتے ہیں:  
مسابقت (یعنی گھوڑوں اور آدمیوں میں دوڑ کا مقابلہ کرنا) سنت اور اجماع سے جائز ہے، سنت کے ثبوت میں علامہ ابن قدامہؒ نے صحیح مسلمؒ کی وہ حدیث ذکر کی ہے جس کی ہم تشریح کر رہے ہیں، نیز کہتے ہیں کہ تمام علماءوں کا مسابقت کے مجاز پر اتفاق ہے، مسابقت کی دو قسمیں ہیں ایک معین کے ساتھ اور ایک بلا معین، جو مسابقت بلا معین ہو، وہ مطلقاً جائز ہے، خواہ انسانوں کا دوڑ میں مقابلہ ہو، یا گھوڑوں اور اونٹوں وغیرہ کا مقابلہ کر لیا جائے، یا کشتیوں وغیرہ کا مقابلہ ہو، یا پہلوانی میں مقابلہ ہو۔

جس مسابقت میں معین ہو (یعنی اس پر کسی انعام کی شرط رکھی جائے) وہ گھوڑوں، اونٹوں اور خیر انمازی کے سوا اور کسی چیز میں جائز نہیں ہے، ان تین چیزوں میں عوض کرنا اس لیے جائز قرار دیا گیا ہے کہ یہ آلات جنگ میں سے ہیں اور

بیر دست

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ دمشقیؒ ابی یوسف متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلوم ج ۵ ص ۲۱۸-۲۱۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ



علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

دور کا مقابلہ منعقد کرانے میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ مولانا الدین محسنی کہتے ہیں:

قدروں کے ساتھ دوڑنے میں ایک دوسرے پر مسابقت سے جانے میں کوئی مصلحت نہیں ہے، کیونکہ یہ چیزیں جہاد کے اسباب سے ہیں، اس لیے ان میں مسابقت مستحب ہے، ملتقی اور جمع میں ہے کہ پھر اگر کسی میں بھی مسابقت مستحب ہے، مصنف نے یہاں تو اس کو جائز لکھا ہے اور مسائل شیعہ میں اس کے خلاف لکھا ہے (رواں مسابقت کو صرف تیر اندازی، گھوڑے یا اونٹ یا قدروں کی مسابقت کے ساتھ مخصوص کیا ہے، یعنی پھر اگر کسی میں مسابقت کو رواں نا جائز لکھا ہے۔ شامی) امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک شرط لگا کر قدروں کے ساتھ مسابقت جائز نہیں ہے، اور بغیر شرط کے تمام کھیلوں میں مسابقت جائز ہے، مسابقت میں شرط کے ذریعہ جو مال حاصل ہو وہ جائز ہے بشرطیکہ شرط ایک جانب سے ہو (مثلاً حامد محمود سے کہے اگر میرا گھوڑا یا اونٹ ہمارے گھوڑے یا اونٹ سے آگے نکل جائے تو تم کو مجھے سو روپے دینے ہوں گے، اور اگر تمہارا گھوڑا یا اونٹ میرے گھوڑے یا اونٹ سے آگے نکل جائے تو مجھ پر کچھ لازم نہیں ہوگا، شامی) اور اگر مسابقت میں دونوں جانب سے شرط لگائی گئی تو یہ حرام ہے، کیونکہ یہ قرار اور جواز ہے، ہاں اس صورت میں حرام نہیں ہے جب وہ دونوں تیسرے شخص کے بلکل عمل اپنے دھیان داخل کر لیں بشرطیکہ اس گھوڑا اونٹ نے اس کے گھوڑوں کے برابر جوار اور قدروں میں آگے بڑھنے کی عداوت رکھ کر جوار سے جہاد مسابقت کرنے والے دونوں شخص تیسرے شخص کو اس مقابلہ میں داخل کریں اور اس سے یہ کہیں کہ اگر تم دونوں پر مسابقت کر جاؤ تو تم دونوں کو مال تہا لہے اور اگر تم پر مسابقت کر جائیں تو تم سے کچھ نہیں لیں گے، مانگیزی میں ہے کہ جب دو شخص اپنے دھیان مکمل کر دالیں تو اس کی صورت یہ ہے کہ کٹاؤ نہ ہو، ورنہ یہ کہ اگر تم جو پر مسابقت کر جاؤ تو تم کو دس روپے دیں گے، اور اگر تم میں سے آگے نکلے تو تم میں سے دس روپے لے لوں گا، اور اگر تیسرے شخص میں عمل ہوئے نکلے تو اس کو کچھ نہیں لے گا، اس سے علم ہوا کہ مکمل کر دال کر نہ کرنے کی موصوفہ نہیں، علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ اس صورت کے جائز ہونے کا وجہ یہ ہے کہ تیسرے شخص میں مکمل کر دال کر کوئی قائل ضروری اور یقینی نہیں ہے ہر کھیلنے والے یا رائے اس وجہ سے پھر عدت فار سے خارج ہوگی، شامی کشتی کرنا عدت نہیں ہے لیکن اگر کشتی سے چہاں میں قوت حاصل کرنا ہو تو جائز ہے اور اگر اس سے محض کھیل کو مقصود ہو تو مکروہ ہے، اور اہل کھار کے بغیر جہاں میں مسابقت کرنا جائز ہے ملازمین عمر نے کہا پھر اڑانے اور پہیلیاں جو جھینے میں مسابقت جائز ہے، اس طرح کسی ماجر اور تجربہ کار شخص کے لیے خطرناک کھیل دکھانا بھی جائز ہے، مثلاً سانپ پکڑ کر دکھانا وغیرہ۔ ۷۱

مسئلت کی اس بحث میں چونکہ قاتل اور میر (جواد) کا ذکر لگایا ہے اس لیے ہم یہاں اختصار کے ساتھ قاتل اور میر کا لنوی معنی اور شرعی معنی اور اس کے احکام ذکر کر رہے ہیں۔

علامہ زبیدی کہتے ہیں:

## جوئے کی تعریف

مباح میں تار کا مسمیٰ یہ بیان کیلئے ہے؛ کسی شخص کا کھیل میں دوسرے شخص پر غالب آنا۔ ۷۷

١٣٢٠  
١- علامہ غلام الدین محمد بن علی بن محمد حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ۔ درمختار علی امش رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۶ ۳۵۵ مطبوعہ طبعیہ نرسنول

٢- علامه سید محمد تقی حسین زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج المروج ج ۳ ص ۵۰۵، مطبوعه المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۷ھ



یز علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

میسر کا معنی ہے تیروں سے جوا رکھنا، میسر اس اونٹ کو کہتے ہیں جس پر عرب جوا رکھتے تھے، جب وہ لوگ جوا رکھنے کا ارادہ کرتے تو ایک اونٹ ادھار خریدتے اور اس کو ذبح کر کے اس کے دس یا اٹھائیس حصے کرتے، پھر تیروں سے قرعہ اندازی کرتے جس شخص کے نام پر نشان زدہ تیر نکلتا وہ کامیاب ہوتا اور جس شخص کے نام پر بے نشان تیر نکلتا وہ ناکام قرار دیا جاتا اور اس کو اونٹ کی پوری قیمت دینی پڑتی، اونٹ کو میسر اس لیے کہتے تھے کہ وہ تقسیم کا عمل بناتا تھا، میسر چوپیس کو بھی کہتے ہیں، حضرت علی سے روایت ہے کہ شطرنج عجمیوں کا جوا ہے، ہر وہ چیز جس میں جوا ہو وہ میسر ہے حتیٰ کہ بچوں کا اخروٹ کے ساتھ کھیلنا بھی میسر ہے، بلکہ بشرطیکہ اس کھیل میں یہ طے کیا جائے کہ ہارنے والا جیتنے والے کو فلاں چیز دے گا۔ (سیدی غفرلہ)

رئیس معلوت لکھتے ہیں: قمار ہر وہ کھیل ہے جس میں یہ شرط لگائی جائے کہ منسوب غالب کو، کوئی معین چیز ادا کرے گا خواہ وہ چیز چاندی ہو یا کوئی اور چیز ہو۔

میر سید شریف جرجانی لکھتے ہیں:

قمار ہر وہ کھیل ہے جس میں یہ شرط لگائی جائے کہ منسوب کی کوئی چیز غالب کو دی جائے گی۔

### جوئے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

يَسْلُونَكَ عَنْ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا  
اِثْمٌ كَبِيرٌ وَمُتَافَعٌ لِلنَّاسِ وَاثْمُهُمَا  
اَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا۔

(بقرہ: ۲۱۹)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ  
وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ  
فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ۔ (مائدہ: ۹۰)  
إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ  
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَعِدْكُمْ  
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ  
مُنْتَهَوْنَ (مائدہ: ۹۱)

لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ شراب اور جوئے  
کا کیا حکم ہے؟ آپ کہیے ان دونوں چیزوں میں بڑا گناہ  
ہے، ہر چند کہ ان میں لوگوں کے لیے (دنیاوی) منافع بھی  
ہیں لیکن ان کا گناہ ان کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔  
اسے ایمان والو! شراب، جوا و بت اور پانسے،  
(فال نکالنے والے تیر) یہ سب گندے شیطان کا کام ہیں  
ان سے بچو، تاکہ تم فلاح پاؤ۔

شیطان تو یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے  
ذریعہ تمہارے درمیان عداوت اور بغض ڈال دے تاکہ  
تمہیں اللہ کے ذکر اور امانت سے روک دے، کیا تم ان چیزوں  
سے باز آنے والے ہو۔

۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۶۲۸-۶۲۹، مطبوعہ المطبعة الخيرية، ۱۳۲۶ھ

۲۔ رئیس معلوت الیومی، المنہج ص ۱۵۳، المطبعة الکاثولیکہ بیروت، المطبعة التاسعة العشرة، ۱۹۲۵ھ

۳۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی، تاج العروس ج ۲ ص ۶۲۸، مطبوعہ المطبعة الخيرية، ۱۳۲۶ھ

جوئے کے متعلق احادیث | امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله

بن عمر وان النبي صلى الله عليه وسلم دخل في  
الخمر والميسر والغبيراء

امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال حرمت  
الخمر ثلاث مرات قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المدينة وهم يشربون الخمر دياكلون  
الميسر فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عنهما فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم  
يشربونك عن الخمر والميسر قل فيهما  
اثم كبير ومنافع للناس واتمهما اكبر  
من فنعهما الحديث - ۳۰

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کی شراب پونے، طبل اور جوار کی شراب سے منع فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ شراب کو تین بار حرام کیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے وہاں حاکم وہ لوگ شراب پیتے تھے اور جوئے کا مال کھاتے تھے، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب اور جوئے کے متعلق سوال کیا، تو انہوں نے فرمایا: اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل فرمائی: یہ لوگ آپ سے شراب اور جوئے کا حکم پوچھتے ہیں آپ کہیے ان میں بہت برائی ہے اور لوگوں کا دنیاوی نفع بھی ہے اور ان کا گناہ ان کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔

علامہ ذہبی نے فرمایا:

جوئے کے حکم میں فتنہ و اخاف کی رائے | گھوڑے سواری، شتر سواری، پیدل چلنے اور تیر اندازی میں مبالغہ کا مقابلہ کرنا جائز ہے اور جانبین سے شرط مقرر کرنا حرام ہے اور ایک جانب سے شرط مقرر کرنا حرام نہیں ہے۔ ۳۱

علامہ ذہبی نے فرمایا اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

جانبین سے شرط مقرر کرنے کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص سے کہے اگر تمہارا گھوڑا آگے نکل گیا تو میں تم کو اتنے روپے دوں گا اور اگر میرا گھوڑا آگے نکل گیا تو تمہیں مجھ کو اتنے روپے دینے ہوں گے، یہ قرار ہے اس لیے مانع نہیں ہے، اور اگر ایک جانب سے شرط مقرر نہ کی جاتی ہے، مثلاً ایک شخص دوسرے سے کہے اگر تم مجھ سے آگے نکل گئے تو میں تم کو اتنے روپے دوں گا، اور اگر میں آگے نکل گیا تو تم پر کچھ لازم نہیں ہے، چونکہ اب نقصان اور فائدہ دونوں فریقوں میں لازم نہیں ہے، بلکہ ایک کو ضرر فائدہ ہوگا اور دوسرے کو فقط نقصان ہوگا یا فائدہ نہیں ہوگا اس لیے اب یہ مقامہ نہیں ہے، کیونکہ مقامہ باب مفاعلہ سے ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر دو فریق

۱۔ امام ابو داؤد و سیلم بن اشعث متوفی ۲۵۰ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۲۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۱، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمد نسفی متوفی ۵۱۰ھ، کنز الدقائق ص ۲۴، مطبوعہ محمد سعید انڈسٹریز کراچی

میں نفع اور نقصان دائر ہو اور جب اس صورت میں قمار کا معنی نہیں پایا گیا تو یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت سے استحساناً جائز قرار پایا؛ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط لانعام (لنگر گھڑ دوڑ کا مقابلہ کرایا، اور قیاس کے تقاضے سے یہ ناجائز ہے کیونکہ اس میں تمکیک خطر (Risk) پر ہونے ہے، اس لیے ان چار (گھڑ دوڑ، شتر سواری، پیدل چلنے اور تیر اندازی) کے سوا اور کسی چیز میں ایک جانب سے شرط رکھ کر بھی مسابقت جائز نہیں ہے۔<sup>۱</sup>

علامہ ابو بکر رازی جصاص حنفی لکھتے ہیں:

اہل علم کا قمار کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اور باہم شرط لگانا بھی قمار ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: باہم شرط لگانا بھی قمار ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ پہلے اپنے مال اور بیوی کی شرط لگاتے تھے پہلے یہ مباح تھا بعد میں اس کی تحریم نازل ہو گئی، جب سورہ دوم نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر نے رومیوں کے ایوانوں پر غلبہ کی شرط لگائی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرط میں زیادتی کرو اور مدت بڑھا دو، پھر یہ میں آپ نے اس سے منع فرمادیا، اور قمار کی حرمت نازل ہو گئی اور اس کے حرام ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ شتر سواری، گھڑ دوڑ اور نیزے بازی میں مسابقت کے مقابلہ پر شرط لگانے کی رخصت ہے، جبکہ ایک شخص مستحق ہو اور سابق ہونے پر دوسرا شخص مستحق نہ ہو اور اگر یہ شرط لگائی کہ جو آگے نکل گیا وہ بے گنا ہو پیچھے رہ جائے گا وہ دے گا تو یہ شرط باطل ہے اور اگر ان دونوں نے درمیان میں کسی تیسرے شخص کو اس شرط سے داخل کر دیا کہ اگر وہ آگے نکل گیا تو انعام کا مستحق ہو گا اور اگر پیچھے رہ گیا تو اس پر کوئی جرمانہ نہیں ہو گا تو یہ امر جائز ہے اور اس تیسرے شخص کوئی صلے اللہ علیہ وسلم نے مطلق فرمایا ہے۔<sup>۲</sup>

امام رازی شافعی لکھتے ہیں:

**جوئے کے حکم میں فقہاء شافعیہ کی رائے**

ابن سیرین، مجاہد اور عطاء سے روایت ہے کہ میں ہنر میں بھی شرط لگانی جائز ہے، امام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب شرط بچ کے کھیل میں شرط نہ لگائی جائے اور نہ بخش و گنت لگو کی جائے، اور نہ زمانہ سے غفلت کی جائے تو وہ حرام نہیں ہے، اور تیسرے سے خارج ہے کیونکہ تیسرے مال دینے یا مال لینے کو واجب کرتا ہے، اس لیے شرط بچ قمار ہے نہ تیسرے۔<sup>۳</sup>

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

**جوئے کے حکم میں فقہاء مالکیہ کی رائے**

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ایک شخص اپنی بیوی اور مال کی شرط لگاتا تھا اور دوسرا شخص اس شرط کو جیت لیتا وہ مارنے والے کے مال اور اس کی بیوی کو بے جاٹا، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: یہ لوگ

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذہبی متوفی ۷۴۳ھ، تبیین المخالفات ج ۶ ص ۲۲۷، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۲۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۲۶، مطبوعہ سہیل بکیشن لاہور ۱۴۰۰ھ

۳۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین علامہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۸ھ

آپ سے شراب اور جمنے کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ ان سے کہیے کہ ان میں بڑا گناہ ہے (مقرر: ۲۱۹) نیز علماء کرام طبی اسکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے فرمایا: میسرک دو قسمیں ہیں، میسر اللہ اور میسر القار، میسر اللہ میں نرد و شطرنج اور تمام کھیل داخل ہیں، اور میسر القار ہر وہ چیز ہے جس میں لوگ شرط لگائیں۔

جوئے کے حکم میں فقہاء غنبدیہ کی رائے | علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: ہر وہ کھیل جس میں قمار ہو وہ حرام ہے، خواہ کسی قسم کا کھیل ہو اور یہ اس میں سرور داخل ہے جس سے الشرائع نے اجتناب کا حکم دیا ہے، اور اگر شخص بار بار ایسا کھیل کھیلتے اس کی شہادت مردود ہے، اور قمار سے خالی وہ کھیل ہوتا ہے جس میں جابین سے کوئی عوض ہو نہ کسی ایک جانب سے، ان میں سے بہمن حرام ہیں اور بعض مباح ہیں، جو سرے کھینا اہم البرغنیہ اور اکثر فقہاء توافیہ کے نزدیک حرام ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے۔ ۳۔

معصومہ، لائٹری اور سٹو کا شرعی حکم ہمارے زمانے میں متہ اور لائٹری کا دباؤ ہے، مومہ میں یہ ہوتا ہے کہ ایک مفکرہ نہیں ادا کر کے لوگ اس سے متہ کو من کر کے صاحب متہ کے پاس قیمت آزمائی کے لیے بھیج دیتے ہیں اور لاکھوں شہر کا لاکھ فیروز کے ذریعہ جو رقم جمع ہوتی ہے اس میں سے تین یا چار انعام مقرر کیے جاتے ہیں، علمی حیثیت سے تو اس سے بہت سے حل بھیج سکتے ہیں لیکن انعام اس شخص کو ملتا ہے جس کا عمل کسی مقولہ کو شش کی بنا پر نہیں بلکہ محض اتفاق سے کیا ہو کے مل کے مطابق ہو، چونکہ متہ میں بھی تنیک کا مدار خطر (RISK) پر ہے اس لیے یہ بھی میسر اور نارس ہے اور شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔

اسی طرح لاٹری بھی جلا رہے، لاٹری میں بڑے بڑے انعامات کا لالچ دے کر لاکھوں ٹکٹ فروخت کیے جاتے ہیں اور ٹکٹوں کے ذریعہ جو رقم جمع ہوتی ہیں اس میں سے قریب اندازاً تین کے قریب چند لاکھ روپے تقسیم کر دیے جاتے ہیں، ہمارے زمانہ میں ہلال احمد اور خلیفہ ناؤ ٹینڈیشن کے ریئل ٹکٹ کا کاروبار عام ہے، بہار و بار خاص جلا رہے، اگر کوئی شخص تپ دق کے کمیشن کی مدد اور قریب بہاروں کے لیے خون متیار کرنا چاہتا ہے تو سب سے اور صاف طریقہ ہے اگر ان اداروں میں عطیات جمع کرانے، لاٹری کے ٹکٹ خرید کر تحفہ آزادی کے راستے سے قریب اور نادر کمیشن کے ذریعہ جو رقم متیار نہ کرے، اسی طرح وہ سارے کمیل اور کام جو سب میں داخل ہیں جن میں، اشیاء کی تقسیم کا ملز حقوق اور خدمات اور عقلی فیصلوں پر رکھنے کے بجائے محض کسی اتفاقی امر پر رکھ دیا جائے، گھوڑ دوڑ کے مقابلوں میں اور بین الاقوامی کمیلوں میں ہر جیت پر جانی نہیں سے شرط لگانا، اسی طرح اپنا ہونے یا نہ ہونے

هـ - علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد الحلی قریباً متوفی ۶۸۵ھ، الخاضع لاحکام القرآن، ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ انتشارات نامہ خسرو ابرار، ۱۳۸۰ء

٢٤٠ " " " " " الجامع الاحكام الفرقان ج ٥٣ ص ٥٣ " " " " " "

ہر یا کسی بھی اتفاقی امر پر جانیں سے شرط لگانا صراحۃً شرعاً اور حرام ہے اور ناجائز اور حرام ہے۔

**بیمہ کیا چیز ہے؟** ہمارے دور میں بیمہ کا بہت رواج ہے اور اس پر بحث و تحقیق ہوتی رہتی ہے کہ آیا بیمہ میں قرار ہے یا نہیں؟ اور یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بیمہ کا شرعی جائزہ لینے سے پہلے یہ ضروری ہوگا کہ پہلے ہم یہ جان لیں کہ بیمہ کیا چیز ہے؟ بیمہ کے ذریعے کسی فرد یا ادارہ کو پیش آنے والے متوقع نقصان کی تلافی کی جاتی ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ مثلاً بیمہ کمپنی زید کی زندگی کا بیمہ کرتی ہے اور یہ زید بیمہ کمپنی سے دس سال کے لیے دس ہزار کی پالیسی خریدتا ہے، اب چاہیے تھا کہ بیمہ کمپنی اس سے دس سال تک ہر سال ایک ہزار روپیہ بطور قسط وصول کرتی، لیکن وہ ایک ہزار دو سو روپیہ سالانہ وصول کرتی ہے، اور یہ جو زائد دو سو روپیہ سالانہ ہیں ان میں سے ایک سو روپیہ بیمہ اس کے دفتر اور اسٹاف کے اخراجات کے ہیں اور ایک سو روپیہ بیمہ امدادی فنڈ میں داخل کر دیا جاتا ہے اس طرح ہر پالیسی ہولڈر ایک سو روپیہ سالانہ امدادی فنڈ میں داخل کرتا ہے اور اگر کوئی پالیسی ہولڈر اپنی میعاد پوری کرنے سے پہلے فوت ہو جائے تو اگر اس کی موت طبعی ہو تو اس کی پالیسی کی مساوی رقم اس کے نامزد وارث کو دے دی جاتی ہے، اسی طرح اگر کسی لیس، کارخانے یا جہاز کا بیمہ کیا جائے اور بس کسی حادثہ میں تباہ ہو جائے، یا کارخانے میں آگ لگ جائے، یا جہاز ڈوب جائے تو پہلے سے طے شدہ پالیسی کے مطابق رقم اس لیس، کارخانے یا جہاز کے مالک کو دے دی جاتی ہے اور اس کے نقصان کی تلافی ہو جاتی ہے۔ پالیسی ہولڈر اپنی اقساط کے ذریعہ جو بیمہ بیمہ کمپنی میں داخل کرتے ہیں کمپنی اس پیسے کو بچہ نہیں رکھتی بلکہ اس پیسے کو گردش میں رکھتی ہے، بڑی بڑی عمارتیں خرید کر یا بنوا کر ان کو کرائے پر دیتی ہے، پالیسی ہولڈرز اور تجارتی اداروں کو سود پر قرضہ فراہم کرتی ہے اور ہوائی کمپنیوں اور صنعتی اور تجارتی اداروں کے حصص خریدتی ہے اور اس طریقہ سے جو اس کو نفع حاصل ہوتا ہے اس کو پالیسی ہولڈرز میں تقسیم کرتی ہے، اس نفع کی شرح ہر سال مختلف ہوتی رہتی ہے اور یہ رقم پالیسی ہولڈرز کے کھاتوں میں جمع کر دی جاتی ہے۔

**بیمہ کی تاریخ اور ارتقاء** بیمہ کی تاریخ کا مطالعہ کرنے سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ابتداء میں اس کی زیادہ تر شکلوں میں باہمی تعاون کی روح کارفرما تھی، کسی بھی شعبہ میں نقصان کا اوسط معلوم کیے بغیر انسانی گردہروں نے ایسے خطرات کے مقابلے یا ایسی ضروریات کی تکمیل کے لیے جو آپس میں گردہ کے کسی فرد کو پیش آ سکتی ہیں یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ گردہ کا ہر فرد عام حالات میں ایک مشترکہ فنڈ میں کچھ رقم جمع کرتا ہے تاکہ گردہ کے کسی فرد کو اگر کوئی حادثہ پیش آ جائے تو بوقت ضرورت اس کی مدد کی جاسکے، مدینہ مدوہ حکومت میں اسی اصول پر بندہ کر کے تجہیز و تکفین کی جاتی تھی، سترھویں صدی عیسوی میں انگلستان میں بیماروں کی امداد کے لیے یہی طریقہ اختیار کیا گیا، اٹھارہویں صدی عیسوی میں تاجروں نے اپنی انجمنیں قائم کیں اور تاجر برادری کا جو فرد کسی حادثہ کا شکار ہو جاتا اس کی مشترکہ فنڈ سے مدد کی جاتی تاہم انگلستان سے متعلق قدیم ترین بحری انشورنس کا تاریخ ۱۵۴۷ء بتائی جاتی ہے۔

**مجازین بیمہ کے عقلی اور شرعی دلائل** بیمہ کی ماہیت میں بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بانار میں کبھی کبھی کسی مکان میں آگ لگتی ہے اور پھر پڑا ہوا مال سبب میں اہل مال و مالکین کو نقصان پہنچتا ہے۔

یہ حادثہ پیش آتا رہتا ہے اگر بہت سے افراد میں آگ لگنے کے ایک طویل مدت کے واقعات کا جائزہ لے کر اوسط نکالا جائے تو معلوم کیا جاسکتا ہے کہ ایک سال میں ایک لاکھ دکانوں میں سے تقریباً دکانیں آگ لگنے کے حادثے سے دوچار ہوتی ہیں اگر اس حادثہ سے محفوظ رہنے کے لیے کوئی غیر معمولی حفاظتی اور انسدادی تدابیر اختیار نہ کی جائیں تو آٹھ و پندرہ سو لاکھ تجربہ بتا دے گا کہ یہ اوسط کس حد تک درست ثابت ہوا۔

کسی ایک آدمی کی موت کا وقت کسی کو معلوم نہیں، جو آدمی آج عمر کے اکیسویں سال میں داخل ہوا ہے وہ یہ سال پر راکر کے بائیسویں سال میں قدم رکھے گا یا پانچیس ہائیس سال کا یقین کے ساتھ جواب نہیں دیا جاسکتا۔ لہذا یہ بات تقریباً یقین کے ساتھ متعین کی جاسکتی ہے کہ اسی جیسے ایک لاکھ افراد جو عمر کے اکیسویں سال میں داخل ہو رہے ہیں ان میں سے کتنے افراد عمر کے بائیسویں سال میں قدم رکھنے کے لیے زمرہ رہیں گے، اس تعین کا فیادامی کا طویل تجربہ ہے، انسانوں کی بہت بڑی تعداد کے متعلقہ ریکارڈ کے مطالعہ سے عمر کے اکیسویں سال میں وفات کے امکان کی اور اس امکان میں غلطی کے امکان کی پیمائش کی جاسکتی ہے، مزید برآں اس پیمائش پر بعد کے تجربہ بات کی روشنی میں نظر ثانی کی جاتی رہتی ہے۔ اس تعین کی اہمیت یہ ہے کہ عمر کے اکیسویں سال میں وفات کے مالی عواقب سے عہدہ بردار ہونا ان سموات کی روشنی میں زیادہ آسان ہو جاتا ہے۔

مذکورہ بالا پیمائش سے یہ ممکن ہو جاتا ہے کہ افراد کو رول کی شکل میں چھوٹی چھوٹی رقمیں ادا کر کے مذکورہ بالا رقم کے قابل پیمائش خطرات کے زبردست مالی عواقب سے عہدہ بردار ہونے کا اہتمام کر سکیں، مثلاً اگر کبھی سفر میں غرقابی کا اوسط ہر دس ہزار جہازوں میں سے ایک جہاز فی سال ہے اور ایک بحری جہاز کی اوسط قیمت دس لاکھ ہے تو اگر ہر جہازوں سو روپے سالانہ ادا کرے تو سالانہ جہازوں کی رقمیں جہاز کی قیمت میں جمع کر سکتے ہیں جو باقی رہتی نامے کے مطابق اس جہاز ران کو دی جاسکتی ہے جس کا جہاز ڈوب جائے یہ اہتمام ہر سے گروہ کے ہر فرد کو اس خطرے سے بے نیاز کر سکتا ہے کہ کبھی سفر میں جہاز کے ڈوب جانے سے اسے دس لاکھ کا نقصان اٹھانا پڑ سکتا ہے یہ بے نیازی کسی فرد کے لیے کسی انفرادی کوشش کے ذریعہ ممکن نہیں ہو سکتی۔ یہ مذکورہ اعداد اہتمام دس ہزار جہاز ران اجتماعی رہتی نامے سے کریں، یا کوئی فیملی درجن کو یہ چینی کش کرے کہ اگر ان دس ہزار جہاز رانوں میں سے ہر شخص اس کو سو روپے ادا کرے تو وہ ڈوبنے والے جہاز کی قیمت ادا کر دیا کرے گا یا حکومت بطور عود تمام جہاز رانوں کو اس کا پانچ کرے کہ وہ سالانہ سو روپے ادا کریں اور ڈوبنے والے جہاز کی قیمت ادا کرنا اپنے ذمہ لے لے، تینوں صورتوں میں یہ نتیجہ یکساں طور پر حاصل ہوگا کہ ہر جہاز ران، جہاز ڈوبنے کے اثرات اور اس سے وابستہ نقصان سے بے نیاز ہو کر جہاز رانی کر سکے گا یہی طریقہ انشورنس کہلاتا ہے، مکان یا دکان میں آگ لگنے، سالانہ چوری ہو جانے موثر کے حادثہ کا شکار ہو جانے وغیرہ دوسرے قابل پیمائش خطرات کے سلسلہ میں بھی اسی طرح انشورنس کر کے محفوظ حاصل کیا جاسکتا ہے۔

جہاز رانی ایک منظم سماجی عمل ہے جس سے بہت سے انفرادی اور اجتماعی مفادات وابستہ ہیں مثلاً افراد کا بحری سفر کر کے ایک ملک سے دوسرے ملک جانا، تجارت خارجہ وغیرہ، اگر ہر جہاز ران کو ہر بحری سفر میں اس انڈیشہ کا سامنا ہو کہ جہاز ڈوب سکتا ہے تو زبردست مالی نقصان کا یہ اندیشہ جہاز رانی کے عمل میں رکاوٹ بنے گا۔

اور اس کا بین الملک سفر اور تجارت پر بڑا پڑے گا، ایسی صورت میں اگر ہر جہاز ملک ایک چھوٹی سی رقم ادا کر کے یا لیجین حاصل کر کے کہ جہاز قحب جائے کی صورت میں اسے جہاز کی قیمت مل جائے گی تو یہ رکاوٹ دور ہو جائے گی، آمدنی سہولت کے ساتھ جاری رہے گی تجارت کو فروغ حاصل ہو گا اور ملک ترقی کرے گا، آگ لگنے کا خطرہ مول لے کر کھانے کھولنے، حادثہ کا خطرہ مول لے کر موٹر چلانے، صنعتی حادثات کے خطرے کے باوجود صنعتی کارخانوں میں کام کرنے اور بیشتر دوسرے اقتصادی کاموں پر یہی وجہ صادق آتی ہے، حادثے کی صورت میں جو مال نقصان اٹھانا پڑتا ہے اگر اس کا سارا بوجھ اسی شخص پر ڈال دیا جائے جس کی دکان، کار، ہوائی جہاز، بحری جہاز یا جسم و جان اس حادثے میں شکار ہوئے تو لوگ ان خطرات کو مول لے کر ان کاموں کو انجام دینے کی ہمت کم ہی کریں گے اور سماج کو اس قدر فراوانی کے ساتھ یہ اقتصادی خدمات میسر نہیں آسکیں گی اس کے برعکس اگر انشورنس کا طریقہ اختیار کر کے ہر فرد کو اس کا موقع دیا جائے کہ وہ مختصر سی لاگت برداشت کر کے ان خطرات کے مال عواقب کی تلافی کا اہتمام کر سکے تو اس قسم کے کام کرنے والوں کو جو صلہ بڑھے گا اور دنیا واسے ان کی خدمات سے بہرہ مند اور مستفید ہو سکیں گے۔

انشورنس کی شرعی نظیر کے سلسلہ میں مجتہدین دہیت کا ذکر کرتے ہیں، اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو خطا قتل کر دے تو اس پر دہیت لازم آتی ہے دہیت کی مقدار سواونٹ یا ایک ہزار مثقال سونا ہے (۲۴۰۰۰ گرام) یا دس ہزار درہم چاندی (۲۰۶۱۸۰ گرام) ہے جو قاتل کی حالتہ کو تین سال میں ادا کرنا ہوتی ہے، قتل تو ایک شخص نے کیا ہے لیکن چونکہ اس شخص پر ایک غیر معمولی بوجھ آ پڑا ہے اس لیے اسلام نے اس کے قبیلہ والوں کو حکم دیا ہے کہ وہ اس ناگہانی آفت میں اس کا اہتمام کریں اور سب مل کر اس کی دہیت ادا کریں، قتل خطا دہی مدلل ایک حادثہ ہے جس کے مال عواقب کی تلافی کے لیے ایک بڑے گروہ کو ذمہ دار بنایا گیا ہے، اس طرح ایک فرد کو جس کے اہل و عیال پر اس طرح کا واقعہ ہوا تو ہر دست مالی صدمہ سے بچایا گیا ہے اور اس گروہ کے دوسرے افراد کو اس بات کا ضمانت دی گئی ہے کہ اگر انہیں بھی کبھی اس صدمہ کا ہدف بننا پڑا تو ان کا بھی اسی طرح تحفظ کیا جائے گا البتہ اس تحفظ کے بدلے ہر ایک کو کچھ نہ کچھ لاگت ادا کرنی ہوگی یعنی برفرت ضرورت دہیت کا متناسب حصہ اپنی جیب سے ادا کرنا ہوگا، اور مختصر سے فرق کے ساتھ انشورنس بھی اسی قیاس پر ہے۔

**مجتہدین بمبہ کی طرف سے بیمہ میں عنصر قمار اور سود کی وضاحت** | ڈاکٹر محمد نجات اللہ صدیقی لکھتے ہیں:

قمار میں جو خرابی ہے وہ یہ ہے کہ جو کھیلنے والا بازی لگا کر یا شرط بد کر اپنے لیے ایک ایسا خطرہ مول لیتا ہے جو پہلے سے موجود نہ تھا یا اگر موجود تھا تو خود اس کی ذات سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ لاشری کے ٹکٹ خریدنا گھوڑوں کی دوڑ بانٹ، بال کے مقابلہ میں یا تاش شطرنج وغیرہ کے کھیلوں میں ہر حیثیت پر بازی لگانا اس کی عام مثالیں ہیں۔ قمار کی تمام ممکن شکلوں اور اس کی تمام مروجہ قسموں میں یہ بات مشترک ہے کہ وہ شخص جو بازی لگا کر ایک رقم ادا کرے یا خطرہ مول لیتا ہے اگر چاہتا تو بازی نہ لگاتا اور اگر وہ بازی نہ لگاتا یا شرط بند نہ کرتا تو اس کو اس رقم کے نقصان کا خطرہ پیش نہ آتا انشورنس کا مقابلہ اس سے بنیادی طور پر مختلف ہے جس خطرات کے پیش نظر انشورنس کرنے والا انشورنس کرتا ہے، اس کا وجود، اور اس رقم سے اس کا مقصد یا مقصد نہیں ہے بلکہ ہر سال میں

یا اچانک ہے۔ یہ خطرہ زندگی کی کسی نارمل سرگرمی، اقتصاد یا عمل، پیشہ یا حرفہ سے لازمی طور پر وابستہ ہوتا ہے جس کا مکمل ازالہ انشورنس کے سوا کوئی اور ماہر اختیار کرنے سے نہیں ہو سکتا۔ ان تمام خطرات سے مالی نقصان بھی وابستہ ہوتا ہے۔ اس کی سب سے نمایاں مثال موت ہے جس کا خطرہ زندگی کے ساتھ لگا ہوا ہے اور جس سے ہمیشہ نہیں بچ سکتے، یا کم از کم اگر متزی جان ہو، اس کے متعلقین کو مالی نقصان بھی ہوتا ہے۔ آدمی اس نقصان کی تلافی کے لیے انشورنس کرانے۔ یاد کرانے اس نقصان کا اندیشہ بہر حال موجود رہتا ہے کیونکہ اس کا تعلق موت سے ہے جو تمام احتیاطی تدابیر کے باوجود کسی وقت بھی واقع ہو سکتی ہے اور کبھی تو کبھی ضرور واقع ہو کر رہتی ہے۔ اسی طرح موٹر کار، بحری جہاز، ہوائی جہاز اور دوسری سواریوں کے مالکوں کو کسی حادثے کے نتیجے میں ان سواریوں کی بربادی یا ان کی ٹوٹ بھوٹ کا اندیشہ لاحق ہوتا ہے۔ یہ اندیشہ ان کے استعمال کے ساتھ لازمی طور پر وابستہ ہے اور عادت کے عودت میں مالی نقصان یقینی ہے۔ اسی طرح ہر سافر کو جو ان سواریوں کے ذریعہ سفر کرتا ہے، یہ خطرہ مول لینا پڑتا ہے کہ سواری کا حادثہ پیش آنے کی صورت میں اس کی جاز میں جاسے یا نہ ہو۔ اس کے علاوہ حالت میں مالی نقصان وابستہ ہوتا ہے۔ مکان، دکان، سامان تجارت، کھیت، کارخانہ اور دوسری املاک کے ساتھ بھی انسان زندگی کے دیگر حادثات کے نتیجے کے طور پر بربادی کا اندیشہ وابستہ ہے۔ برصغیر قارہ کے مسافر، سواری کا مالک، یا مکان، دیگر حادثات سے وابستہ مالی نقصان کا خطرہ جان، جو حکر نہیں مول لیتے، سفر، سواری رکھنا اور اسے استعمال کرنا، مکان، کارخانہ، کھیت، سامان تجارت، وغیرہ اثاثوں کی ملکیت اور ان کا استعمال، عام کاروباری زندگی کے ساتھ لگے ہوئے ہیں جس سے دسبر داری ممکن نہیں۔ صنعتی مزدور مشینوں کے درمیان نقل و حرکت کے لیے اور ایسے کارخانوں میں کام کرنے کے لیے مجبور ہیں جس میں آتش گیر مادے بھی استعمال کیے جاتے ہیں۔ یہ سرگرمی روزی کمانے کے لیے ضروری ہے مگر اس کے ساتھ یہ خطرہ بھی لگا ہوا ہے کہ خراب صنعتی حادثے کے نتیجے میں اعضاء مجروح ہو جائیں اور مزدوری کے سبب مدت العمر مالی نقصان اٹھانے پڑیں۔ ان تمام صورتوں میں خطرے کا اور اس سے وابستہ مالی صدمے کا اخیال بہر حال موجود ہوتا ہے، خواہ انشورنس کر لیا جائے یا نہ کر لیا جائے۔

جیسے بازی اور انشورنس کے درمیان دوسرا خیال ہی فرق نفع کی امید سے تسخیر رکھنا ہے، جو نئے بازی کا مالی محکمہ اس مالی شخصیت کا حصول ہے جو بازی جیت، جانے کی صورت میں ہوگی جبکہ انشورنس کرانے کا مالی محکمہ اس نقصان کی تلافی ہے جو صنعتی خطرہ پیش آجائے کی صورت میں ہوگا۔ جس حادثے کے اندیشے سے انشورنس کر لیا گیا ہے اگر وہ واقعتاً پیش آجائے تو صدمہ سے بے سلاطنت انشورنس کرانے والے کو جو رقم ملے گی اس کی حیثیت کسی نفع کی نہیں ہے۔ یہ رقم صرف اس مالی نقصان کی تلافی کرتی ہے جو ملوث واقع ہو چکا۔ اس رقم کے ملنے سے حادثے کا شکار ہونے والے کی دولت میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا بلکہ صرف اس کی کمی کی تلافی ہوتی ہے جو حادثے کے نتیجے میں واقع ہو چکی۔ اس کے برعکس بازی جیتنے کی صورت میں جو نئے باد کو جو رقم ملتی ہے وہ اس کی دولت میں اضافہ کرتی ہے۔ اس کے لیے اس رقم کی حیثیت خاص نفع کی ہے۔ جو نئے باز اور انشورنس کرنے والے کے فوائد، یکجہانت ہیں۔ اول الذکر کی نظر اس خاص نفع پر ہے۔ دوسرے کی نظر اس نقصان کی تلافی پر ہے جس کا اسے اندیشہ ہے۔ لازمی کا کھیت خریدنے والا جو دس لاکھ روپے کا انعام پاتا ہے۔ اس کا مقابلہ بحری جہاز کے مالک سے کیجئے جس کی جہاز ڈوب جائے



کی صورت میں انشورنس کے معاہدے کے مطابق اس جہاز کی قیمت کے طور پر دس لاکھ روپے ملتے ہیں۔ جو مالک کی مالی حیثیت اب بھی وہی ہے جو جہاز ڈوبنے اور انشورنس کی رقم ملنے سے پہلے تھی وہ انشورنس سے ملنے والی رقم کے نتیجے میں پہلے سے زیادہ دولت مند نہیں ہو گیا ہے اس کے برعکس لاشری میں انعام پانے والا پہلے سے زیادہ دولت مند ہے اس کی دولت میں دس لاکھ کا اضافہ ہو گیا ہے۔

اب مملکت کے دوسرے پہلو کا جائز لیجئے۔ جوئے باز بازی ہار جاتا ہے تو اسے مالی نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ لاشری کے ٹکٹ کے دام ضائع جاتے ہیں، یا شرط کے مطابق بازی جیتنے والا اس سے ایک رقم وصول کرتا ہے۔ اس رقم کی ادائیگی ایک خالص نقصان ہے اس کے بالمقابل جوئے باز کو کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے مقابلے میں صرف اس امید کا ذکر کیا جاسکتا ہے کہ جوئے میں جیت بھی ہو سکتی تھی اور ایک رقم اخذ کر سکتی تھی۔ مگر یہ امید معروضی طور پر ہارنے اور خسارہ برداشت کرنے سے وابستہ نہیں ہے اس سے الگ وجود رکھتا ہے ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی جوئے باز عرصے تک بازی نہ مارے، مسلسل جیتتا چلا جائے۔ انشورنس کرانے والا معاہدے کے مطابق ایک پریمیم ادا کرتا ہے۔ اس ادائیگی کے عوض اسے اس بات کی ضمانت حاصل ہوتی ہے کہ اگر متعلقہ حادثہ پیش آگیا تو اس کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان کی تلافی کی جائے گی۔ یہ تحفظ اسے معاہدہ کراتے ہی حاصل ہو جاتا ہے خواہ حادثہ واقع ہو نہ ہو۔ پریمیم اسی تحفظ کی لاگت ہے یہ تحفظ دور رس نقصان اہمیت کا حامل ہے اور اس کی افادیت پر اس کا اثر نہیں پڑتا کہ حادثہ واقع ہوتا ہے اسے نقصان ہوتا ہے اور اس نقصان کی تلافی کے لیے اسے رقم ملتی ہے یا حادثہ واقع نہیں ہوتا۔ اقتصادی سرگرمیوں کی انجام دہی اور معاوضہ کارکردگی کا خاطر اس تحفظ کی اہمیت پریمیم ادا کرنے کی ایک معقول بنیاد ہے۔ پریمیم گھٹا نہیں لاگت ہے اس کے برعکس جوئے میں ہاری ہوئی رقم سراسر گھٹا ہے۔ پریمیم ادا کرنا ایک مجبوری کے تحت ہے، مجبوری یہ ہے کہ جن خطرات سے نقصان کا اندیشہ وابستہ ہے ان سے مفر نہیں اور اندیشہ نقصان سے تحفظ کا واحد صورت یہ ہے کہ پریمیم ادا کیا جائے۔ لاشری کے ٹکٹ کے دام ادا کرنے یا بازی ہارنے کی صورت میں ملے نذر رقم ادا کرنے کا کوئی ایسی کوئی مجبوری نہیں ہے جوئے باز اپنے اختیار سے یہ گھٹا مول لیتا ہے۔

انشورنس کرانے والا اگر انشورنس نہ کرانے کو وہ حادثہ جس کا خطرہ تھا واقع ہونے کی صورت میں نقصان مالی نقصان کا اندیشہ لگا رہے گا یہ اندیشہ اس کے فیصلوں پر بہر حال اثر انداز ہو گا خواہ آئندہ وہ خطرہ واقع ہو یا نہ ہو کیونکہ فیصلہ کا وقت پہلے آتا ہے۔ بحری جہاز کا مالک اپنے جہاز کو بحری سفر پر بھیجے یا نہ بھیجے اس فیصلہ پر اس کا گہرا اثر پڑے گا کہ جہاز ڈوب سکتا ہے اور اس حادثے کے نتیجے میں دس لاکھ روپے کا نقصان ہو سکتا ہے یہ بات کہ اس سفر میں یہ جہاز ڈوبایا نہیں ڈوبا، بعد میں معلوم ہوگی۔ یہی حال ان تمام اقتصادی اعمال اور عام سرگرمیوں کا ہے جن کے ساتھ خطر محض وابستہ ہو۔ ان تمام صورتوں میں مالی نقصان کی تلافی کی ضمانت حاصل ہونے یا نہ ہونے کا پرگہرا اثر پڑتا لازمی ہے اور یہ اثر اس سے بے نیاز ہے کہ عملاً یہ نقصان واقع ہوتا ہے یا نہیں۔ اس حقیقت کی روشنی میں پر غور کیجئے کہ جوئے کی ہاری ہوئی بازی سے وابستہ مالی خسارہ اور حادثہ واقع نہ ہونے کی صورت میں ادا کیا جانے والا پریمیم ایک ہی قیمت کے حامل ہے کہ اگر انشورنس کرانے والا

کو عملاً وہ حادثہ پیش نہ آیا جس کا اندیشہ تھا، نہ کوئی مالی نقصان ہوا اور نہ اس کی تلافی میں کوئی رقم ملی تو اس نے جتنا برہم ادا کیا وہ اس کے لیے سراسر گھماٹا ہے اگر وہ انشورنس نہ کرنا تو پرہیز نہ ادا کرنا پڑتا اور بیگانہ ہونا جس طرح جوئے باز اگر بازی نہ لگانا تو نہ لگانا اور اسے گھماٹا نہ ہونا۔ اور یہ ہم پر واضح کردہ ہے کہ معاہدہ انشورنس سے یہ ضمانت حاصل ہوتی ہے کہ اگر نقصان ہوا تو اس کی تلافی کی جائے گی اور خود یہ ضمانت اقتصادی اعمال اور ان تمام سرگرمیوں کے لیے جن سے خطر محض وابستہ ہے ایک قدر قیمت رکھتی ہے۔ لاٹری کے ٹکٹ کی قیمت یا جوئے میں کسی برائی رقم کے ساتھ اس طرح کی کوئی قابل قدر چیز وابستہ نہیں ہے۔ انعام پانے یا بازی جیتنے کی امید اس سے وابستہ ہے وہ کسی اقتصادی فیصلہ پر کوئی اثر نہیں ڈالتی۔ دراصل اس کا کوئی تعلق کسی اقتصادی عمل یا سرگرمی سے نہیں، اگر یہ کہا جائے کہ بازی جیتنے کے بعد ملنے والی رقم سے جوئے باز کوئی مفید کاروبار کرنے کا خواہش مند ہو سکتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خواہش کے باوجود وہ صرف امید کی بنیاد پر مستعد کاروباری فیصلے بازی لگاتے وقت نہیں کر سکتا۔ انشورنس کا معاملہ بالکل مختلف ہے یہاں فیصلہ موقع پہلے کرتے ہیں انشورنس کا سوال بدرجہ اولیٰ ہوتا ہے اور انشورنس کرانے یا نہ کرنے کا اس فیصلے پر گہرا اثر پڑتا ہے جوئے میں بازی لگانے یا نہ لگانے کا اس کاروباری فیصلے پر کیا اثر پڑ سکتا ہے جس کی مالی بنیاد بھی درجہ اولیٰ نہیں ہو سکتی ہے نہ اس کی فراہمی یقینی ہے، نافذہ یہ ہے کہ بازی جیتنے کی امید صرف بازی لگانے کے فیصلے پر اثر انداز ہو سکتی ہے اور اس کا محرک بن سکتی ہے۔ یہ امید کسی دوسرے فیصلے سے نہ کوئی تعلق رکھتی ہے نہ اس پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔

انشورنس کو قرار دینے والوں کی غلط فہمی کا سبب بعض ایسی باتیں ہیں جو ظاہر دونوں معاملوں میں مشترک نظر آتی ہیں جوئے باز اور انشورنس کرانے والے دونوں کو بعض اوقات ایک بڑی رقم ملتی ہے جس کے مساوی کوئی معاوضہ ان کی طرف سے نہیں ادا کیا گیا ہے۔ بعض انشورنس کرانے والے مسلسل برہم ادا کرتے ہیں۔ مگر ان کو اس کے عوض کوئی بڑی رقم نہیں ملتی، جس طرح کہ بعض جوئے باز بازی کرتے ہی چلے جاتے ہیں، یا ایک شخص لاٹری کے منتہی و محنت مسلسل خریدتا رہتا ہے مگر انعام نہیں پاتا۔ اور یہی بحث سے یہ غلط فہمی دور ہو جاتی چاہیے۔ مزید اطمینان کے لیے ہم ان دونوں بظاہر یکساں امور کے سیاق میں انشورنس اور قرار کا جامع موازنہ بھی کریں گے، پہلے اس بڑی رقم کو لیجئے جو انشورنس کرانے والے کو برہم کے طور پر منٹھری رقم ادا کرنے پر ہی مل جاتی ہے۔ قطع نظر اس کے کہ یہ رقم واقعہ شہہ نقصان کی تلافی کرتی ہے اس طرح نقصانات کی تلافی کا طریقہ اختیار کرنے سے سماج میں اقتصادی اعمال کی انجام دہی کے لیے ایک محفوظ و مامون نظام برقرار رکھی جاتی ہے خطر محض بعض ایسے حادثہ کا اندیشہ جن سے نقصان وابستہ ہے، اقتصادی سرگرمیوں کے لیے از حد ہمت شکن ہوتا ہے اس کا اقتصادی کردار اس کاروباری خطر سے یکسر مختلف ہے۔ جن کے ساتھ نقصان کا اندیشہ اور فتنہ کی امید دونوں ہی وابستہ ہیں۔ سماج اپنے کارکنوں کو انشورنس کے ذریعہ خطر محض کے مالی مصدات سے محفوظ کر کے ان خطرات کے سماج دشمن اور ہمت شکن اقتصادی اثرات سے نجات حاصل کرتا ہے۔

خطر محض سے دلتہ نقصانات سماج میں دولت اور آمدنی کی عادلانہ تقسیم کے دشمن ہیں اور اس میں ضلل انداز ہوتے ہیں، کیونکہ ان کا تعلق غیر اختیاری اور بخت و اتفاق پر مبنی امور سے ہے جبکہ دولت اور آمدنی کی نامطلوبہ محنت، صلاحیت و استعداد اور اختیاری اعمال پر مبنی ہوتی ہے انشورنس کے ذریعہ خطر محض سے وابستہ مالی نقصانات

کی تلافی کا طریقہ اختیار کر کے سماج دولت اور آمدنی کی تقسیم میں اس خصل اندازی کا مقابلہ کرتا ہے اور تقریباً اسی تقسیم بحال کر دیتا ہے جو ان کے بغیر پائی جاتی۔

انہی دونوں باتوں کے نتیجے میں یہ ممکن ہو جاتا ہے کہ وہ اقتصادی اعمال اور سماجی خدمات جن میں بخت و اتفاق کے دخل سے کارکنوں کو زبردستی مالی خدمات سے دوچار ہونے کا احتمال ہے، تسلسل، استقلال اور اندیشہ مدد سے نپا کر اطمینان کے ساتھ انجام پاسکیں۔

اس کے برعکس وہ بڑی رقم جو بازی جیتنے والے جوئے باز کو ملتی ہے نہ صرف یہ کہ کسی واقع شدہ نقصان کی تلافی نہیں کرتی بلکہ کوئی بھی مفید سماجی یا اقتصادی عمل نہیں انجام دیتی۔ اس طرح بازی جیتنے پر رقم دینے کا طریقہ اختیار کرنے سے سماج میں محنت و منفعت اور خدمت و اجرت کا وہ عادلانہ نظام درہم برہم ہو جاتا ہے جو اقتصادی اعمال کی متوازن انجام دہی کے لیے ضروری ہے۔ اس طریقہ کے عام ہونے کی صورت میں سماج کے کارکنوں کی توجہ دولت حاصل کرنے کے لیے پیداوار خدمات انجام دینے کی بجائے بازی لگانے اور بخت و اتفاق کا سہارا لینے کی طرف مبذول ہوتی ہے۔ اس طریقے کا رواج سماج کو اور اس کے نظام پیداوار دولت کو بہت سے لائق، باصلاحیت اور مال دار افراد کی خدمات سے محروم کر دیتا ہے، انسانی تاریخ یہ بھی بتاتی ہے کہ محنت و صلاحیت کے سہارے کوئی موثر دولت کے برعکس جو دولت محض بخت و اتفاق کے طفیل ملی ہو وہ مفید پیداوار کاموں میں لگنے کے بجائے سٹہ بازی، عیش کوشی اور اسراف و تبذیر کی نذر ہوتی ہے۔

بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ دولت کا اس طرح انتقال اور اس کی یہ نئی تقسیم جو جوئے میں ہارجیت کے نتیجے میں عمل میں آتی ہے عدل و انصاف کے منافی ایک اندھی تقسیم ہے انشورنس کرانے والے جن افراد کو پریم ادا کرنے کے عوض کوئی رقم اس لیے نہیں ملی کہ ان کے ساتھ متعلقہ حادثہ عملاً نہیں پیش آیا ان کی ادا کی ہوئی رقمیں ان انشورنس کرانے والوں کو منتقل ہو گئیں جن کے ساتھ حادثہ پیش آیا اور جنہیں مالی نقصان سے دوچار ہونا پڑا۔ سلاج کو نہ ان حادثات سے مفرتحانہ ان کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصانات سے۔ پررے سماج کو مجموعی طور پر وہ مالی نقصانات بہر حال برداشت کرنے ملتے جو تمام احتیاطی تدابیر کے باوجود آتش زدگی، غرقابی، صنعتی حادثات، سوار یوں کو پیش آنے والے حادثات اور طبعی سے پہلے موت کے نتیجے میں واقع ہوتے سوال صرف یہ تھا کہ ان نقصانات کا بار تمام تر صرف انہی افراد پر ڈالا جائے جو عملاً ان حادثات کا شکار ہوں یا ان کو برداشت کرنے میں وہ تمام لوگ شریک ہوں جن کے ساتھ ایسے حادثات پیش آسکتے تھے اور پیش آسکتے ہیں۔ دوسری گاہ اختیار کرنے کے حق میں متعدد اخلاقی اور اقتصادی فوائد کا حوالہ دیا جاسکتا ہے۔ وسیع پیمانے پر پریمیم جمع کر کے حادثات کا شکار ہونے والوں کے نقصان کی تلافی کر دینے کے جن فوائد پر روشنی ڈالی جا چکی ہے ان کے ماسوا یہاں ہمارا مرکز توجہ اس کا وہ پہلو ہے جو سماجی عدل اور سماج میں دولت کی تقسیم سے متعلق ہے۔ حادثات کا شکار نہ ہونے والوں سے حادثات کا شکار ہونے والوں کی طرف جو دولت منتقل ہوتی ہے اس کے نتیجے میں دولت کی کوئی نئی تقسیم نہیں عمل میں آتی بلکہ تقریباً وہ تقسیم بحال کی جاتی ہے جو حادثات رونما ہونے سے پہلے پائی جاتی تھی جن افراد کی دولت کا ایک حصہ ان کا کسی نالا [www.marfat.com](http://www.marfat.com) ہو گیا تھا ان کی یہ کمی پوری کسی جاتی

سے انشورنس کے نتیجے میں کسی بھی فرد کو غیر مستحق حریز دولت حاصل نہیں ہوتی بلکہ جو دولت اس کے کسی استحقاق کی بنا پر ملتی ہو مگر حادثہ کے نتیجہ میں ضائع ہوگئی تھی وہی واپس مل جاتی ہے۔

تقدار اور انشورنس کی نوعیت ان کے عموماً ان کے وہ اثرات جو اقتصادی اثرات مگر مریں اور سماج میں دولت کی تقسیم پر پڑتے ہیں نیز دونوں کے نفسیاتی پس منظر اور اثرات کا جامع موازنہ اس شخص کے انداز کے لیے کافی ہونا چاہیے کہ دونوں یکساں ہیں یا انشورنس قار کو مستلزم ہے، یا ان کے بعض پہلو ایک دوسرے کے متاثر ہیں حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں احوال کے درمیان نہ کرنل اشتراک ہے نہ مماثلت اور اپنے سماج اور اقلیت کا کردار کے اعتبار سے دونوں ایک دوسرے کی ضد واقع ہوئے ہیں۔

**انشورنس اور سود** انشورنس کرانے والے جو پریمیم ادا کرتے ہیں ان سے انشورنس کمپنیوں کے پاس ایک کثیر سرمایہ جمع ہو جاتا ہے، یہ سرمایہ کسی متین وقت پر اس رقم سے زیادہ

بڑا ہے جو انشورنس کرانے والوں کو نقصانات کی تلافی کے لیے کمپنی ادا کرتی ہے۔ اس کے خالص سبب تین ہیں، ایک سبب برابر بننے افراد کا انشورنس کرتے رہنا ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ انشورنس کا پریمیم احتیاطاً اس کم سے کم رقم سے زیادہ رکھا جاتا ہے جو انشورنس کرانے والے افراد کے چور سے گروہ کو پہنچنے والے نقصانات کی تلافی کے لیے درکار ہوتی ہے۔ ایک تیسرا سبب یہ بھی ہے کہ پریمیم کر لیں ایک معلوم مدت میں حساب کے مطابق ہر سرمایہ پر آتی رہتی ہیں جبکہ ادا کی جانے والی رقموں کے بارے میں اذات کی زیادہ پابندی نہیں ہوتی۔ انشورنس کمپنیاں اپنا خالص سرمایہ اس طرح مشغول رکھنا چاہتی ہیں کہ نقصان کا اندیشہ کم سے کم ہو اور اصل سرمایہ کے محفوظ رکھنے کے ساتھ اس میں اضافہ ہوتا رہے۔ مگر جب نظام میں اس کی عملی شکل سودی تسکات کی خریداری ہے۔ انشورنس کمپنیاں عام تجارتی حصص کی خریداری میں کمی یا زیادہ ڈالتی ہیں۔

چونکہ پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمائے میں اس طرح اضافہ ہوتا رہتا ہے اس لیے انشورنس کرانے والوں کے لیے واجب الادا پریمیم کا حساب لگانے میں بھی اس اضافہ کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی ہے۔ پریمیم کی مقدار اس سے کم رکھی جاتی ہے جو پریمیم کے قدرے حاصل ہونے والے سرمائے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنے بلکہ بیکار جمع رکھنے کی صورت میں اگر کمپنی پڑتی۔ اس طرح پریمیم کا حساب لگانے میں بھی سود اور اس کی موجودہ شرح کو دخل پڑتا ہے۔

ظاہر ہے کہ اگر ہم پریمیم سے حاصل ہونے والے سرمائے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنے کی کوئی ایسی صورت ممکن ہو جو سود سے پاک ہو تو انشورنس کا نظام سود سے پاک کیا جاسکتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ جہاں تک خود طریقہ انشورنس کا متعلق ہے اسے اس طرح بھی اختیار کیا جاسکتا ہے کہ بہتر سے حاصل ہونے والے سرمائے کو عمر جمع رکھا جائے، مشغول نہ کیا جائے مگر اس طرح انشورنس کرانے والوں کو زیادہ فائدہ میں پریمیم ادا کرنا ہوگا اور انشورنس کی لاگت بڑھ جائے گی۔ سرمائے کی ایک کثیر مقدار کو بیکار جمع رکھنا قومی وسائل کے ضیاع کا ہم منی ہوگا۔ مختلف افرادی اور اجتماعی مصالح کا نقصان ہے کہ اس سرمایہ کو کمزیر سرمایہ کاری کے لیے استعمال کیا جائے مگر قومی دولت میں اضافہ ہو اور انشورنس کی لاگت بھی کم کی جاسکے۔ اس لیے انشورنس پریمیم سے

سے حاصل ہونے والے فاضل سرمائے کو مشغول کر کے اس میں اضافہ کرنا چاہیے۔

اصل سوال یہ ہے کہ غیر سودی نظام میں انشورنس کے سرمایہ کا نفع اور استعمال کس طرح عمل میں آنے کے متعلقہ فائدہ حاصل کیے جاسکیں۔ اس سوال کے جواب پر غور کرتے وقت اس اہم حقیقت کو سامنے رکھنا چاہیے کہ یہ سوال جس صورت میں انشورنس کے نجی کاروباری اداروں کے لیے پیدا ہوتا ہے اس صورت میں ریاست کے دیرپا ہتمام انشورنس میں نہیں پیدا ہوتا۔ ریاست کے لیے یہ ممکن ہے کہ وہ اس سرمایہ کو ایسے کاموں میں استعمال کرے جن کی پیداواری یقینی ہے اور سرمائے کے ڈوبنے یا اس میں نقصان اٹھانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا، ہماری تجویز یہ ہے کہ اسلامی نظام میں میشت کے ایک وسیع دائرہ میں انشورنس کی تنظیم پوری طرح ریاست کے احقر میں ہو۔ اس دائرہ کی حد تک اس سوال کا جواب آسانی کے ساتھ ممکن ہے۔

جس جھڑے سے دائرہ میں نجی کاروبار کے طور پر انشورنس کی اجازت دی جائے گی اس کی حد تک فاضل سرمائے کے نفع بخش استعمال کی نسبتاً محفوظ راہیں ایک غیر سودی میشت میں بھی میسر سکیں گی۔

غیر سودی میشت میں انشورنس کے نجی کاروباری اداروں کے لیے یہ ممکن ہو گا کہ وہ اپنا فاضل سرمایہ حکومتی حصص شرکت یا اونچی ساکھ کے نجی کاروباری اداروں کے حصص خریدنے میں صرف کریں۔ بنکوں کے مضاربت کھاتہ میں رقم جمع کرنا بھی ان کے نفع اور استعمال کی ایک محفوظ شکل ہوگی کیونکہ ان کھاتوں سے وابستہ اندیشہ نقصان کو عملاً ختم کر دیا جائے گا۔ تجربے کی روشنی میں ان مختلف راہوں میں سرمایہ کاری سے حاصل ہونے والی اوسط شرح نفع کا ایک قابل اعتماد اندازہ لگانا ممکن ہو گا جسے پریم کا حساب لگانے میں استعمال کیا جاسکے۔ یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ بازار میں سود کی شرح ایک متعین اور معلوم مقدار ہوتی ہے جب کہ غیر سودی نظام میں نفع کی شرح کے ایک محتاط اندازے کو مذکورہ حساب کی بنیاد بنانا ہو گا لیکن ہمیں یہ نہ بھولنا چاہیے کہ بازار میں سود کی شرح بھی بدلتی رہتی ہے اور انشورنس کمپنیاں پریم کا حساب لگانے میں سود کی مروجہ شرح میں ممکن تبدیلیوں کے پیش نظر اس کے ایک محتاط اندازے کو بنیاد بناتی ہیں کیونکہ پریم کی مقدار بازار میں شرح سود کی ہر تبدیلی کے ساتھ تبدیل نہیں کی جاسکتی۔

انشورنس کے سرمایہ کے نفع اور استعمال سے عملاً اس سے زیادہ نفع ہو سکتا ہے جس کو پریم کا حساب لگانے کی بنیاد بنایا گیا ہو۔ اس فاضل نفع سے ایک ایسا ریزرو فنڈ قائم کیا جاسکتا ہے جو سرمائے کے استعمال میں نقصان کے نظری اندیشہ سے تحفظ کا کام کر سکے جس سال عملاً نقصان سے دوچار ہونا پڑے، اس سال نقصان کی تلافی اس ریزرو فنڈ سے کی جاسکتی ہے تاکہ نقصان کے نتیجہ میں انشورنس کرائے والوں سے پریم کی مقدار بڑھانے کا مطالبہ نہ کرنا پڑے۔ اس طرح کے احتیاطی ریزرو موجودہ نظام میں بھی ضروری ہوتے ہیں۔ اس ریزرو کے ذریعہ عرصہ طویل میں پریم کی مقدار کو واقعی شرح نفع کے مطابق رکھنے کا کام لیا جاسکتا ہے۔

چونکہ انشورنس کا تعلق سود سے صرف ضمنی طور پر سرمایہ کے نفع اور استعمال میں قائم ہوتا ہے اس لیے یہ تعلق لیکن ایسی میشت میں خود بخود ختم ہو جائے گا جس کی تنظیم سود کے بغیر کی گئی ہو۔ جہاں سرمایہ کے نفع اور استعمال کی غیر سودی راہیں

۱۔ اب ہمارے ملک میں پاکستان میں تمام انشورنس کمپنیوں کو قومی حق میں لے لیا گیا ہے اور مجوزہ نظام اس میں جاری کر دینا

marfat.com

آسان ہے۔ سیدی

جہد فاضل

میسر ہوں۔ مگر بعض افقات یہ رائے میں ظاہر کی جاتی ہے کہ خود معاہدہ انشورنس کیا کو مستلزم ہے کیونکہ ہر بیمیگر ادا کرنے والے کو اس سے زیادہ رقم ادا کرنے کا وعدہ کیا جاتا ہے جتنی وہ حادثہ کے وقوع کے وقت تک بالاقساط جین کر چکا ہو۔ اس رائے کی بنیاد اس مفروضہ پر ہے کہ ہر اضافہ رہا ہے۔ یہ ایک بے بنیاد مفروضہ ہے۔ شریعت میں ہر اضافہ کو علی الاطلاق رہا نہیں قرار دیا گیا ہے۔ ہر بیمیگر کے طور پر ادا کی جانے والی رقم قرض نہیں ہے کہ اس کے بالمقابل زیادہ رقم کی ادائیگی کو اصل پر اضافہ کے ساتھ واپسی قرض قرار دے کر رہا کا حکم لگایا جاسکے۔ اپنی حقیقی روح کے اعتبار سے ہر بیمیگر کی نوعیت نہ تعاون یا چندہ کی ہے جو ایک مفید اجتماعی خدمت کی فراہمی کے لیے دیا جا رہا ہو۔ تعاونی انشورنس Mutual Assurance اور ریاست کے زیر اہتمام انشورنس میں اس کی یہ نوعیت بالکل واضح ہے۔ مگر ہم انشورنس کی نجی کاروباری تنظیم کو سامنے رکھ کر بھی غور کریں تو بھی ہر بیمیگر قرض نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اسے ایک ایسی خدمت کی قیمت سمجھا جاسکتا ہے جس کی انجام دہی اس کی ضرورت پڑنے پر موقوف ہے۔

ہر خلاف عام سودی قرض کے انشورنس میں ملنے والی رقم کا انحصار نہ تو مدت کے طول پر ہوتا ہے نہ اس کی مقدار اس مجموعی رقم پر منحصر ہوتی ہے جو ہر بیمیگر ادا کرنے والے نے حادثہ واقع ہونے کے وقت تک مجموعی طور پر ادا کی ہے۔ اس رقم کا انحصار اصلاً مستقل حادثہ کے نتیجے میں واقع ہونے والے مالی نقصان پر ہوتا ہے۔ انشورنس کی بعض شکلوں مثلاً آتش زدگی وغیرہ میں یہ رقم پہلے سے متین نہیں ہوتی بلکہ نقصان واقع ہو جانے پر نقصان کے مطابق متعین کی جاتی ہے۔ لیکن دوسری اقسام میں اس کی پیشینگی نہیں کی جاتی یہ ہوتی ہے کہ نقصان واقع ہونے پر اس کی مالیت بھی پہلے سے معلوم ہوتی ہے مثلاً بحری جہاز کا ڈوب جانا۔

زندگی کے نیچے میں ایک مشکل سوال یہ سامنے آتا ہے کہ کسی خاص عمر میں کسی آدمی کی موت سے (اس کے اہل خانہ) کو مالی طور پر کتنا نقصان واقع ہوگا اس کا اندازہ کس طرح لگایا جائے۔ اہل دہلاک کے سلسلے میں مالیت کی تعین موضوعی مسائل کے مطابق آسانی سے ممکن ہے۔ مگر جان کے سلسلے میں تعین کے موضوعی بنیادیں صرف جزئی طور پر ہی میسر ہیں۔ ایسی صورت میں ایک حد کے اندر رہتے ہوئے اس بات کا فیصلہ متعلق زویا افراد کی صواب دید پر چھوڑنا ضروری تھا کہ وہ اس نقصان کا کیا اندازہ قائم کرتے ہیں اور اس کے پیش نظر کس رقم کی پابندی خریدنا چاہتے ہیں۔ اس سلسلے میں اس قریب افراط کی حالت میں بحیثیت کرنے کی صلاحیت اور اس پر آمادگی بھی اہمیت رکھتی ہے اور اس سوال کو بھی اس پر چھوڑا جاسکتا تھا، ان تمام باتوں پر نظر ثانی ممکن ہے، مگر ان کا موجودگی میں صرف یہ بات کہ بیمہ زندگی کرانے والے کو اپنی ادا کردہ رقم سے زیادہ رقم مل سکتی ہے۔ اس میں ہر رقم کو سود قرار دینے کی بنیاد نہیں بن سکتی۔ اگر انشورنس کی خالص تشکیل یعنی تعاونی Mutual ہر تنظیم کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے تو انشورنس کرانے والے افراد ہر بیمیگر کے حلقہ پر مجموعی طور پر جو رقم ادا کرتے ہیں انہی رقم افراد کے اس گروہ کو مجموعی طور پر واپس دی جاتی ہے دکم زیادہ۔ کیونکہ ہر بیمیگر کا حساب تعاونی احاد کو دینے اور قانون اسطرح کی روشنی میں اس اصول پر مبنی ہے کہ وہ پورے گروہ کے نقصان کی تلافی کر سکے۔ اگرچہ کسی ایک فرد نے جو رقم ادا کی ہے اس میں اور اس فرد کو جو رقم ملتی ہے اس میں فرق ہوگا مگر ان تمام افراد پر مشتمل مجموعہ کے لیے دونوں فردوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے انشورنس پر آنے والے نفعی اخراجات اہل انشورنس کے سرمائے کے نفع آدراس استعمال سے ہونے والے اخراجات دونوں کو نظر انداز کر دیا ہے تاکہ

مسئلہ کی اصل نوعیت کو سمجھنا آسان ہو جائے۔ مثلاً مذکورہ بالا اخراجات کے پیش نظر انشورنس کرانے والوں کی ادا کردہ رقم ان کو مجموعی طور پر دی جائے والی رقم سے زیادہ ہوں گی۔ مگر دوسری طرف سرمایہ کے نفع اور استعمال سے ہونے والے اضافہ کے پیش نظر ان کو دی جانے والی رقم ان سے لی جانے والی رقم سے زیادہ ہوگی۔ مثلاً اس اضافے کا پیشگی حساب کر کے اس نسبت سے انشورنس کرانے والوں سے اپریٹیم کے طور پر نسبتاً کم رقم کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ مسئلہ کی اس نوعیت پر غور کرنے سے واضح ہے کہ انشورنس کا معاملہ ربا سے یکسر مختلف ہے۔ سودی قرض میں قرض لینے والے کو انفرادی طور پر لی ہوئی رقم سے زیادہ رقم واپس دینی ہوتی ہے اور یہی صورت حال ان تمام افراد کے مجموعہ کے لیے بھی قائم رہتی ہے جو سودی قرض لیتے ہیں۔ انشورنس میں انشورنس کرانے والے افراد کو مجموعی طور پر اتنی ہی رقم واپس ملتی ہے جتنی انھوں نے ادا کی ہوتی ہے، اگرچہ انفرادی سطح پر صورت حال مختلف ہوتی ہے۔

**انشورنس کے سلسلے میں دوسری خرابیوں کا احتمال** | یہ دیکھ لینے کے بعد کہ انشورنس اصلاً قمار اور ربا سے پاک ہے اور انشورنس کا نظام اس

طور پر چلایا جاسکتا ہے کہ اس کی تفصیلات ان خرابیوں سے نہ آلودہ ہوں ہمیں اس بات کا بھی اطمینان حاصل کرنا ہے کہ یہ طریقہ ان دوسری خرابیوں سے بھی پاک ہے جن سے شریعت عام معاملات زندگی، بالخصوص بین دین کے معاملات کو پاک دیکھنا چاہتی ہے قمار اور ربا کے علاوہ دوسری خرابیاں یہ ہیں:

(۱) اکراہ۔

(۲) اضطراب سے بے جا فائدہ اٹھانا۔

(۳) غش و غبن

(۴) غرر فاحش اور جہل مفضی الی النزاع

(۵) ضرر۔

کتاب اللہ یا سنت نبویؐ نے جن معاملات کو ممنوع قرار دیا ہے ان میں یہی خرابیاں پائی جاتی ہیں اور یہی ان کے ممنوع ہونے کا سبب ہیں۔ فقہ اسلامی میں معاملات کے جواز یا عدم جواز کا حکم اسی بنیاد پر لگایا گیا ہے کہ وہ ان خرابیوں سے پاک ہیں یا ان سے آلودہ ہیں۔ جو معاملات ان خرابیوں سے پاک ہوں وہ مباح ہیں اگر وہ معتبر انسانی مصالح کے خادموں کو ترپسندیدہ اور مطلوب بھی ہیں۔ انشورنس کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان تمام خرابیوں سے پاک ہے اور ساتھ ہی اہم انفرادی اور اجتماعی مصالح کا خادم بھی ہے۔

پہلی تین خرابیوں سے عام حالات میں انشورنس کا پاک ہونا کسی بحث کا محتاج نہیں معلوم ہوتا اگر کسی مخصوص معاملہ میں ان میں سے کوئی خرابی پائی جائے تو قانون کی مداخلت سے اس کی اصلاح ممکن ہوگی اور اصلاح کے بعد بھی انشورنس کا طریقہ اختیار کیا جاسکے گا۔ انشورنس کے نجی کاروباری ادارے مگر مقول مقدار سے زیادہ پریم وصول کریں تو اسے فہن قرار دیا جاسکتا ہے، انشورنس کرانے والا فہن اپنی عمر، صحت، مالی حیثیت یا من اداک کا انشورنس کرنا یا جاری ہونا ان کی ملکیت کے بارے میں [Marfat.com](http://Marfat.com) میں آئے گا، وغیرہ۔

اسی طرح پانچویں خزانہ، یعنی غرر سے بھی انشورس کا طریقہ پاک ہے۔ انشورس کے سامنے سے کسی میرے  
فرق کو کوئی غرر نہیں پہنچتا اس طریقہ کو اختیار کرنے سے کوئی اجتماعی مفاد محض جڑا ہے، بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے  
شریعت کا منشاء یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو ہر معاملہ میں فریقین متعلقہ امور سے بری طرح آگاہ ہو کر سامنے  
کریں تاکہ وہ اپنے نفس نقصان یا حقوق و فرائض کے بارے میں کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ رہیں اور افسانہ آگاہی ہونے  
پر جھگڑے نہ کھڑے ہوں اور ایک دوسرے کے خلاف غم و غصہ نہ پیدا ہو۔ غرر و فروخت کے معاملات میں قیمت، خریدی  
جانے والی چیز اور دوسرے متعلق امور کے بارے میں جب ایسا عدم علم پایا جائے جو آئندہ جھگڑے کی بنیاد بن سکتا ہو  
تو معاملہ کرنے سے روکا گیا ہے۔

غرر سے مراد مذکور ہے جس کی بنیاد عدم علم اور عدم تعین ہے۔ سنت میں ممنوع بیع غرر کی چند مثالیں یہ ہیں یا لااب  
میں جن جن چیزوں میں ان کی ایک متین قیمت کے عوض فروخت، معاملہ دشمنی کے بچے جننے سے پہلے اس بچہ کی فروخت  
درخت پر پورے آنے پر ان چیزوں کی فروخت جو ابھی تیار نہیں ہوئے ہیں۔ جب فروخت کی جانے والی چیز وصف  
اور مقدار سے معلوم اور متین نہ ہو تو معاملہ یہ بیع میں غرر کا عنصر داخل سمجھا جائے گا۔ خدمات کی فروخت اور لین دین کے  
دوسرے معاملات میں بھی جب فریقین کے حقوق اور ان کی ذمہ داریاں اس نوع کے عدم تعین یا عدم علم کا شکار ہوں  
تو معاملہ غرر پر مبنی ہوگا۔

سنت میں غرر کی بنا پر ممنوع معاملات کے درمیان ایک قدر مشترک یہ بھی ہے کہ مفاد کا حصول غرر سے بچتے  
ہوئے بھی ممکن ہو۔ مثلاً مذکور بالا مثالوں میں یہ ممکن ہے کہ ادا کی جانے والی قیمت کی مقدار جھگڑیوں کی اس مقدار پر  
منصر ہو جو تالاب سے نکلیں۔ یا اونٹنی کے بچے جننے کے بعد اس کو خرید یا جانے یا درختوں کے پھل تیار ہونے پر ان  
کی فروخت عمل میں آئے۔ چنانچہ عدم علم کی حد تک سنت میں غرر کی بنیاد پر کسی ایسے معاملے سے نہیں روکا گیا ہے  
جو کسی صورت کی تکمیل یا مصلحت کے حصول کے لیے ناگزیر ہو، مگر اسے غرر یعنی عدم علم اور عدم تعین سے پاک  
کرنا کسی طرح ممکن نہ ہو، فقہاء نے عام طور پر یہ رائے ظاہر کی ہے کہ تعدی کی صورت کے جن معاملات کو عدم علم سے پوری  
طرح پاک نہ کیا جاسکتا ہو، ان کی اجازت ہے اور ان کی ضرورت کے پیش نظر ضرورت سے غرر کو گوارا کیا جائے گا۔ البتہ اگر  
غرر زیادہ سے تو معاملے سے روک دیا جائے گا ظاہر ہے کہ اس ضرورت سے اور بہت کی تعین میں فقہاء کے درمیان اختلاف  
ہے۔ چنانچہ ہرگز بالا مثالوں میں سے پہلے امتیر سے معاملہ کا درجہ مختلف فیہ ہے اور مفاد فقہاء متعلقہ غرر کو قابل درگزر  
سمجھتے ہیں کیونکہ اس کا ازالہ رحمت طلب ہے۔

جہاں تک انشورس کرنے والے ادارے کا تعلق ہے وہ معلوم اور متین ہوتی ہیں جو اسے انشورس کرانے والے  
افراد کے مجموعے سے ملیں گی اور انھیں ادا کرنی ہوگی۔ یہ علم اور تعین قانون اوسط اور اس امر پر مبنی ہے کہ ہر آدمی کا حساب  
اسی بنیاد پر لگایا جاتا ہے کہ پورے گروہ کو بحیثیت مجموعی کتنی ادائیگی کرنی، قانون اوسط کی روشنی میں، لازم آئے گی۔  
ان حسابات میں قطعی کی گنجائش کم ہے اور جو قطعی رہ جائے اس کی تلافی تعدادی اور ریاستی انشورس کی صورت میں بآسانی ممکن ہے۔  
انشورس کرنے والے کسی ایک فرد کے اعتبار سے البتہ یہ بات معلوم اور متین نہیں ہے کہ اسے کوئی رقم ملے گی یا نہیں،  
یا کتنی رقم ملے گی اور یہ ممکن صورت میں اسے مجموعی طور پر کتنی رقم ادا کرنی پڑے گی اس عدم علم اور عدم تعین کا سبب یہ ہے



کہ جس حادثے اور اس سے مالی نقصان کے پیش نظر انشورنس کرایا جاتا ہے اس کا قرض کسی ایک فرد کے ساتھ معلوم و متعین نہیں ہے۔ یہ عدم علم اور عدم تعین کہ کسی فرد کو کرنی متعین حادثہ پیش آئے گا یا نہیں، انسانی زندگی سے دور کرنے ممکن نہیں ہے۔ انسان اس عدم علم اور عدم تعین کے سلسلے میں معذور ہے۔ یہی صورت حال انشورنس کا طریقہ اختیار کرنے کی دائمی جنتی ہے۔ انفرادی سطح پر اس عدم علم اور عدم تعین کو اگر غرض قرار دیا جائے تو بھی اس کی بنیاد پر انشورنس کے طریقے کو ممنوع قرار دینا مناسب نہ ہوگا، کیونکہ اسے ممنوع قرار دینے کی صورت میں متعلقہ ضرورت کی تکمیل اور مصالح کا تحفظ کسی صورت ممکن نہ رہ جائے گا۔ مزید برآں یہ معاملہ اپنی مخصوص نوعیت رکھتا ہے۔ اس کی اجتماعی نوعیت کو نظر انداز کر کے صرف انفرادی سطح پر موجود غرر کی بناء پر اسے ممنوع نہیں قرار دینا چاہیئے۔

انشورنس ایک نیا معاملہ ہے اس کی نوعیت کین دین کے دوسرے معاملات سے بالکل مختلف ہے۔ اس معاملہ میں عدم علم اور عدم تعین جہاں اور جس قدر پایا جاتا ہے اس کی نوعیت سادہ خرید و فروخت میں پائے جاسکے والے اس عدم علم یا عدم تعین سے مختلف ہے جس کی مثالیں سنت میں ممنوع بیع غرر کے معاملات میں ملتی ہیں یہ معاملہ اجتماعی سطح پر معلوم و متعین اور انفرادی سطح پر غیر معلوم و غیر متعین ہے۔

انشورنس میں جس نوع کا عدم علم اور عدم تعین پایا جاتا ہے وہ اگے چل کر فریقین کے درمیان جھگڑے کی بنیاد نہیں بناتا کیونکہ انشورنس کرانے والا اس عدم علم اور عدم تعین سے پوری آگاہی کے ساتھ انشورنس کرتا ہے۔ اسے اس بارے میں کوئی غلط فہمی نہیں ہوتی۔ وہ جانتا ہے کہ وہ ایک حادثے کے اندیشے کی بناء پر انشورنس کر رہا ہے اور میں ممکن ہے کہ وہ حادثہ واقع نہ ہو۔ اگے چل کر اگر اسے وہ حادثہ پیش نہیں آتا جس کے اندیشے سے انشورنس کر لیا گیا تھا تو یہ بات اس میں انشورنس کرنے والوں کے خلاف غم و غصہ پیدا کر سکتی ہے، نہ یہ احساس کہ اس کے ساتھ دھوکہ کیا گیا یا اس کی لاعلمی سے بے جا فائدہ اٹھایا گیا۔

جیسا کہ اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے، انشورنس کرنے والا فرد جو پریمیم ادا کرتا ہے اسے متعلقہ حادثے کے مالی نقصان سے تحفظ کی قیمت قرار دیا جاسکتا ہے۔ یہ تحفظ ایک معلوم اور متعین امر ہے جو اسے معاوضہ انشورنس کے تحت ہر صورت حاصل ہوتا ہے خواہ متعلقہ حادثہ پیش آئے یا نہ آئے۔ قطع نظر اس سے کہ کس فرد کو یہ تحفظ نقصان کی تلافی میں ملنے والی رقم سے حاصل ہوتا ہے اور کس فرد کو اس طور پر کہ اسے سرے سے نقصان ہی نہیں ہوتا، اور کس فرد کو پریمیم کی کتنی قسمیں ملنا ادا کرنا پڑتی ہیں، اگر اس تحفظ کو مرکز توجہ بنایا جائے تو اس معاملے میں انفرادی سطح پر بھی غرر کا وجود مشتبہ ہے معا کے دونوں فریقوں کے حقوق و ذرائع بالکل معلوم اور متعین ہیں، البتہ ان کی مالی تعبیریں ایسے حادثے پر منحصر ہیں جو عدم علم اور عدم تعین کا شکار ہیں۔

جیسا کہ بعض معاصر اسلامی مفکرین نے اشارہ کیا ہے سنت میں غرر کی بناء پر بعض معاملات سے اسی صورت میں روکا گیا ہے جب غرر بہت زیادہ ہو۔ نیز اس میں بیع غرر کی ممانعت آئی ہے نہ کہ مجرد غرر کی خواہ وہ زندگی کے کسی

۱۔ مصطفیٰ احمد الرزاق: عقدا تائین (المسکرہ) و موقوف الشریعہ الاسلامیہ ص ۲۵، مطبوعہ جامعہ دمشق، ۱۹۷۲ء نیز ملاحظہ ہو مکتبہ

محمد ابوبی: نظام التائین فی ہدی احکام الاسلام، دار الفکر، ۱۹۷۲ء

جلد فاس

معاہ میں پایا جانے پر اگر جائزہ لیا جائے تو متعدد امور مذکور میں شریعت نے ایسے فیصلوں اور مبادیات کو رد رکھا ہے جو کلام متعلقہ باتوں کے پورے علم پر مبنی نہیں ہوتے یا مبنی نہیں ہو سکتے، مثلاً عقد نکاح اُجبارہ، انتخاب امیر و حکم کے ذریعہ لزومات کا فیصلہ چاہنا وغیرہ۔

بیمہ کے متعلق علامہ ابن عابدین حنفی شامی کی رائے | علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

کافر متاسن (پاسپورٹ لے کر) آئے تو اس کے ساتھ بھی سود اور قمار کا معاملہ جائز نہیں ہے، اس جواب سے بیمہ کا مسئلہ بھی واضح ہو گیا، جس کے متعلق ہمارے زمانہ میں بہ کثرت سوالات کیے جاتے ہیں کیونکہ اب لوگوں میں یہ معمول بن گیا ہے کہ تجارت جب کسی حربی سے کوئی جہاز کرائے پر لیتے ہیں تو اس کو کرایہ دینے کے علاوہ، دارالخربہ میں دے دے کسی باشندہ کو ایک مہینہ رقم اس شرط پر دیتے ہیں کہ اگر جہاز ڈوب گیا یا جل گیا یا اس کو ذرا کوڑوں سے لوٹ لیا یا کسی اور ناگہانی آفت کا شکار ہو گیا تو یہ شخص اس رقم کے بدلہ میں اس نقصان کا ضامن ہوگا، اس رقم کو ”سوکروہ“ (بیمہ کی رقم) کہا جاتا ہے، اس حربی (انٹرنیشنل کمپنی کا مالک) کا ایک وکیل (ایجنٹ) سلطان اسلام کی اجازت سے ہمارے ملک کے ساحل شہروں میں متاسن بن کر (پاسپورٹ کے ساتھ) رہتا ہے جو تاجروں سے بیمہ کی رقم وصول کرتا ہے اور اگر سمندر میں تاجر کا مال ضائع ہو جائے تو وہ تاجروں کو اس کا پورا پورا معاوضہ ادا کر دیتا ہے۔

علامہ شامی اس مسئلہ میں اپنی تحقیق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں اس مسئلہ میں مجھ پر جو چیز مشکوک ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ تاجروں کے لیے اس متاسن وکیل سے اپنے نقصان کا بدلہ لینا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ اس چیز کا التزام ہے جو اس پر لازم نہیں ہے، اگر یہ اعتراف کیا جائے کہ امانت رکھنے والا اگر امانت رکھنے کی اجرت لے تو امانت ضائع ہو جانے کی صورت میں اس پر امانت کا معاوضہ لازم ہوتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ بیمہ کی امانت پر تیسرے نہیں کیا جاسکتا، یہ مال بیمہ کرنے والے کی تحویل میں نہیں تھا، بلکہ جہاز والوں کی تحویل میں تھا، اللہ اگر بالفرض جہاز بھی بیمہ کمپنی کا مرتب بھی مالی نقصان کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں بیمہ کمپنی، اجیر مشترک معصور ہوگی جس نے مال پہنچانے اور مال کی حفاظت کرنے دونوں کی اجرت لی ہے، اور فرقانی وغیرہ ناگہانی آفت سے مال تلف ہونے کی صورت میں امانت دار اور اجیر مشترک دونوں ضامن نہیں ہوتے، اگر یہ اعتراف کیا جائے کہ باب الکفارہ میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے شخص سے یہ کہہ کر اس راستہ پر سفر کر دیا کہ اس راستہ میں کوئی خطرہ نہیں ہے، اس شخص نے اس راستہ پر سفر کیا اور اس راستہ میں اس کا مال لوٹ گیا تو وہ ضامن نہیں ہوگا، لیکن اگر اس نے یہ کہا کہ یہ راستہ بے خطر ہے اور اگر تمہارا مال لوٹ گیا تو اس کا میں ضامن ہوں گا تو اس صورت میں اس کو ضمان قرار دیا جائے گا، علامہ محض صاحب درمختار نے ان دونوں صورتوں میں اس طرح فرق کیا ہے کہ دوسری صورت میں اس نے ضمانت کا التزام کر لیا ہے اور پہلی صورت میں اس نے ضمانت نہیں دی اور جامع الفصولین میں یہ فرق اس طرح بیان کیا ہے کہ دھوکا کھانے والا، دھوکا دینے والے سے اس وقت ضمان لے گا جب اس کو کسی عقد معاوضہ کے

۱۔ میر محمد حاضن الحسینی الروضانی، المسائل المستحدثة - جلد ۱، ص ۷۲، دار الفکر قم ایران، ۱۳۸۴ھ

۲۔ ڈاکٹر محمد نجابت اللہ مدنی، انٹرنیشنل اسلامی میسجس میں ص ۳۴۰، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لکھنؤ لاہور، اکتوبر ۱۹۸۷ء

ضمن میں دھوکا دیا جائے یا دھوکا دینے والا، دھوکا کھانے والے شخص کے حق میں سوامی کی ضمانت دے (جیسا کہ زیر بحث صورت میں ہے) عقد میں دھوکے کی مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کسی عورت کے پاس گندم پہناتے کے لیے لایا چکی والے نے اس شخص سے کہا کہ اس برتن میں ڈال دو، اتفاق سے اس برتن میں سوراخ تھا جس سے چکی والا واقف تھا، مادہ اس کے باوجود اس نے اس برتن میں گندم ڈالنے کے لیے کہا جس کی وجہ سے سب گندم ضائع ہو گئی تو اب چکی کا مالک اس نقص کا ضامن ہوگا کیونکہ اس نے عقد اجارہ میں دھوکا دیا ہے، جب کہ اس عقد کا تقاضا یہ تھا کہ اس مال کی حفاظت کی جائے (علامہ شامی کہتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں کہ یہ اس وقت ہے جب دھوکا دینے والا اس نقصان سے واقف ہو اور دھوکا کھانے والا اس نقصان سے واقف نہ ہو، اور یہ بات ظاہر ہے کہ بیمہ کمپنیوں کا مقصد ناجرول کو دھوکا دینا نہیں ہوتا اور نہ ان کو جہاز کے ڈوبنے یا اس میں آگ لگنے کا علم ہوتا ہے، بلکہ عام خطرہ تو اس کا بیمہ کمپنی اور ناجرہ دونوں کو علم ہوتا ہے لیونکہ تاجر اسی وقت بیمہ کرواتا ہے جب ان کو خطرہ ہو اور نقصان کی تلافی کی امید ہو لہذا بیمہ کے مسئلہ کو اس مسئلہ پر بھی تیس نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ شامی نے بیمہ کی جس صورت پر بحث کی ہے اب وہ صورت حائل نہیں ہے جس صورت سے علامہ شامی نے بحث کی ہے اس میں قرار ہونا بالکل نمایاں ہے کیونکہ بحری جہاز کا ہر مسافر بیمہ کمپنی کو ایک خاص رقم ادا کرتا ہے کہ اگر ایک یا چند مسافروں کا نقصان ہو گیا تو بیمہ کمپنی اس کی تلافی کر دے گی اور اگر نقصان نہیں ہوا تو بیمہ کمپنی ان تمام رقموں کی مالک ہو جائیگی اور چونکہ اس عقد میں جائز نہیں کہ نفع یا نقصان لازم ہے اور یہ کھلا ہوا قرار ہے اسی لیے علامہ شامی نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔

علامہ مصر سے سوال کیا گیا کہ:

**بیمہ زندگی کے متعلق علماء مصر کا نظریہ** | ایک شخص نے کسی بیمہ کمپنی سے اپنی زندگی میں یہ عقد کیا کہ اگر وہ (اقتلا) پوری کرے گا تو اس رقم اس کی اولاد کو دے جائے تو اب اس کے مرنے کے بعد بیمہ کی اس رقم کو اس کی اولاد میں تقسیم کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

**الجواب** | احکام شریعہ کا تقاضا یہ ہے کہ مذکور الصدر عقد عقد شرعی نہ ہو، حتیٰ کہ بیمہ کی رقم کو اس کے ورثہ میں تقسیم کرنا صحیح ہو، ہاں متوفی نے جس قدر اقساط جمع کرا دی تھیں وہ اقساط اس کی جائز ملکیت ہیں وہ تمام اقساط بیمہ کمپنی سے واپس لے کر اس کے وارثوں میں تقسیم کر دی جائیں، اور جمع شدہ اقساط سے جو زائد رقم بیمہ کمپنی اپنی خوشی سے محض تبرعاً اور احساناً دیتی ہے اور ورثہ بھی اس کو قبول کرنے پر راضی ہوں تو طبیعت میں بطور احسان تبرع کے کسی عطیہ لینے کی ممانعت نہیں ہے اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ بیمہ کمپنی جمع شدہ اقساط سے زائد جو رقم دیتی ہے اس کو تبرع اور احسان کے طور پر لینا جائز ہے اور اپنا حق سمجھ کر وصول کرنا ناجائز ہے، جیسا کہ آج کل بیمہ کی رقم کو ملکیت کے ذریعہ جبراً وصول کیا جاتا ہے، اس جواب کی روشنی میں یہ طریقہ کار ناجائز نہیں ہے۔

**آتش زنی اور دیگر ناگہانی آفات سے تحفظ کی خاطر بیمہ کرانے کے متعلق علماء مصر کا نظریہ**  
علامہ مصر سے سوال کیا گیا کہ:

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن مابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۱ ص ۲۴۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۶ھ

۲۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من دار الافتاء المصریہ ج ۱ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الافتاء المصریہ ۱۳۲۶ھ

جلد خامس

بہن کہنیاں آتش زنی سے محفوظ کے لیے بیکر کرتی ہیں، ان کا طریقہ کار یہ ہے کہ وہ مثلاً کسی دکان کے مالک سے سالانہ ایک مہینہ قسط وصول کرتی ہیں، اور اس کے بدلہ میں وہ یہ ضمانت فراہم کرتی ہیں کہ اگر دکان میں آگ لگ گئی تو زمین قدر نقصان ہوگا وہ اس کا سوا ہزار کرپا کی قیمت سے دکان اپنی زمینوں کا بھی ان کی زمینوں میں بیکر کرتے ہیں، یہ بتلے کہ اگر آپ اس قسم کا بیکر احکام شرعیہ کے مطابق ہے یا نہیں؟ اور یہ بتائیں کہ کسی وقف کا متعلق اوقات ملوک کا بیکر کرنا کتنا ہے یا نہیں؟

**الجواب**

سوال مذکور میں بیکر کی اصطلاح کا جو طریقہ کار بیان کیا گیا ہے وہ شریعت اسلامیہ کے احکام کے مطابق نہیں ہے اور کسی شخص کے لیے اس قسم کا بیکر کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ شخص کسی وقف کا متولی ہو یا نہ ہو، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت اسلامیہ کا قاعدہ یہ ہے کہ ضمانت صرف ذمہ داروں میں ہوتی ہے۔ (۱) کوئی شخص کسی مقررہ محل کے قرض کا ضامن ہوگا اگر اس نے قرض ادا نہیں کیا تو وہ اس رقم کو ادا کرے گا اس کو ضمان بطریق اگلافت کہتے ہیں (۲) کوئی شخص تہی یا ناجاد ذکر کے کسی شخص کی کوئی چیز تلف ادا نہ کرے تو وہ اس بات کا ضامن ہوگا کہ وہ اس شخص کو اس چیز کے بدلہ میں ایسی چیز یا اس کی قیمت فراہم کرے اس کو ضمان بطریق التہی والا تو کہتے ہیں بیکر کہنی آتش زنی کے بعد جو رقم ادا کرتی ہے وہ ضمان اگلافت کے تحت بالکل نہیں آتی، کیونکہ ضمانت میں یہ شرط ہے کہ مکفل بہ (جس چیز یا جس رقم کی ضمانت دی گئی ہے) دین (قرض یا واجب الادا) حق ختم ہوا یا تلف ہو جائے یا ضائع ہو جائے یا غائب ہو جائے یا کسی ایسی چیز میں جو بیکر کے مکفل بہ (طالب حق) کے سپرد کرنا مکفل بہ (مقررہ حق یا جس پر کسی کا حق ادا کرنا لازم ہو) پر واجب ہو، (۳) مثلاً کسی شخص سے عاریتہ کوئی چیز لی تو اس کو واپس کرنا مستقیم ہوتا ہے، یا جس طرح میں بائع بے چنگی قیمت لے کر کوئی چیز فروخت کر دی تو اس پر بیع کا ادا کرنا واجب ہے (۴) اگر وہ چیز تلف ہوگئی تو مکفل بہ اس کا ضامن ہوگا کہ اس چیز کی اصل مکفل بہ کو ادا کرے اور اگر اس کی اصل نہیں ہے تو اس کی قیمت ادا کرے مثلاً کوئی چیز بیع فاسد کے ساتھ فروخت کی گئی یا بدلہ میں یا قرض مدین بدلہ میں، یا بیع افسانہ اور دیگر فتنہ کی ضمانت کن براب میں اس کی تصریح کی گئی ہے، اس قاعدہ کے مطابق عقد ضمانت میں چار چیزوں کا ہونا ضروری ہے، (۱) مکفل بہ؛ یعنی جس شخص پر کسی کی طرف سے کسی چیز کی ضمانت واجب ہو، (۲) مکفل لہ؛ یعنی جس شخص کے سپرد وہ مال کیا جائے جس کی ضمانت لی گئی تھی، (۳) مکفل لہ غنہ؛ جس شخص پر اصلہ ضمانت شدہ مال کو سپرد کرنا واجب ہے، (۴) مکفل بہ غنہ؛ یہ وہ مال ہے جس کو طالب حق کے سپرد کرنا واجب ہے۔ ان چار ائمہ کے مابین عقد ضمانت منظور نہیں ہوتا، اور بیکر کہنیاں جو آتش زنی سے محفوظ کی خاطر دکان وغیرہ کا بیکر کرتی ہیں اس میں یہ ائمہ نہیں پاسے جاتے اس لیے ان میں عقد ضمانت متفق نہیں ہوگا کیونکہ بیکر کرنا والا جس مال کو بیکر کہنی کی ضمانت میں دیتا ہے وہ اس کی قیمت سے فارغ نہیں ہوا بلکہ کسی شخص پر یہ واجب نہیں کہ وہ اس مال کو اس کے سپرد کرے اور نہ ہی کوئی چیز بیکر کہنی کی ضمانت میں داخل ہوتی ہے کہ مال کہنی کی ضمانت میں نہیں ہے کیونکہ بیکر کرنا مالے مال کا بیکر کہنی پر کوئی حق نہیں ہے اور نہ کسی چیز کی ادا کی گئی کے فائدہ ہے لہذا کسی بیکر نہ دے کہ کسی چیز کی ضمانت میں ہوتی اور نہ کسی ضمانت کے عقد ضمانت کسی طرح منظور ہو سکتا ہے۔ ۹۔

اس بیان سے یہ بھی ظاہر ہوگا کہ بیکر کہنی جو ادائیگی کرتی ہے وہ ضمان تہی یا ضمان انفکات کے تحت بھی داخل نہیں ہے، کیونکہ جس مال کی انشورنس کی گئی ہے اس مال پر کہنی والوں نے کوئی تہی کی ہے نہ اس کو تلف کیا ہے بلکہ اس مال کو کسی مسئول سافر بھی نہیں پہنچایا اور وہ مال تھا و قدر سے ضائع ہو جاتا ہے یا کسی اور تیسرے شخص

کی تعدی اور تجاوز کے نتیجے میں تلف ہو جاتا ہے، پھر بیمہ کمپنی کو اس مال کا ضامن کرنے کی کیا وجہ ہے؟ اور کمپنی جو اس نقصان کے بدلہ میں پریمیم وصول کرتی ہے اس کے جواز کی بھی کوئی وجہ نہیں ہے۔

بیمہ کمپنی جس عقد کے تحت بیمہ کی رقم ادا کرتی ہے اس کو عقد مضاربت بھی نہیں قرار دیا جاسکتا، کیونکہ عقد مضاربت میں یہ لازم ہے کہ رب المال کی جانب سے مال ہو اور مضارب کی جانب سے عمل ہو اور نفع پہلے سے طے شدہ شرائط کے مطابق تقسیم کیا جائے، اور بیمہ کمپنی وائے بیمہ کی رقم کے عوض جو پریم وصول کرتے ہیں وہ اپنے لیے وصول کرتے ہیں اور اس رقم کو اپنے مصارف میں خرچ کرتے ہیں، اس میں بیمہ کرنے والوں کا کچھ حصہ نہیں ہوتا۔

ان دلائل سے یہ واضح ہو گیا کہ جس عقد کے تحت بیمہ کمپنی پالیسی خریدنے والوں کو بیمہ کی رقم ادا کرتی ہے وہ عقد فاسد ہے اور احکام شریعت کے مطابق نہیں ہے، اس لیے زمین، دکان یا کسی بھی چیز کا بیمہ کرانا جائز نہیں ہے خواہ وہ چیز وقف ہو یا نہ ہو، اور کسی مسلمان کو بیمہ نہیں کرانا چاہیے کیونکہ بیمہ کا عمل خطر (Risk) پر مبنی ہے اور جس چیز کا بیمہ کرنا یا گیا ہے کبھی اس کو ضرر اور نقصان لاحق ہوتا ہے اور کبھی لاحق نہیں ہوتا سو یہ عمل معنی فائدہ ہے اس لیے بھی بیمہ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

جی بیہ کرانا شرعاً جائز نہیں ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔  
 مصری علماء نے جن دلائل سے بیہ کا غیر شرعی اور ناجائز ہونا بیان کیا ہے ان کی تہذیب اور مقامات میں کوئی شک  
 نہیں ہے اور جن نکات پر بحث کی ہے وہ قابل تحسین ہیں تاہم اس بحث میں انہوں نے یہ وضاحت نہیں کی کہ اگر  
 بیہ کمپنی والے بیہ کی رقم کو بیہ کرانے والے کا حق قرار دیں تو اس کو ضمان قرار دیں بلکہ محض تبرع اور احسان کے طور پر وہ  
 رقم بیہ کرانے والے کو ادا کر دیں تو پھر اس میں کیا حرج ہے بلکہ ان کے پہلے فتویٰ کی روشنی میں یہ جائز قرار پاتا ہے  
 اب اس پر یہ سوال ہر گاہ کہ تبرع اور احسان کرنا واجب تو نہیں ہے بیہ کمپنی چاہے تو نقصان کا معاوضہ ادا کرے اور چاہے  
 نہ کرے حالانکہ بیہ کی رقم کی ادائیگی کا وجوب اس نظام میں ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے اور اگر بیہ کمپنی نقصان کی  
 ادائیگی کا ذمہ نہ لے تو پھر کوئی شخص بیہ نہیں کرائے گا اس حکمت پر ہم ان شاء اللہ اس بحث کے آخری حصہ میں گفتگو کریں گے۔

## بیمہ کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نقطہ دید

بیمہ کے متعلق اعلیٰ حضرت کا منظر یہ

و مختار سب کے سب نعم انی المذہب میں اُن کا اعلان ہے کہ جو شخص تیس برس کی عمر سے پینتالیس سال کی عمر تک  
 یعنی کامل پندرہ سال تک ہر سال چھتر روپیہ آٹھ آنے کیتھا کو دیا کرے تو پندرہ برس کی مدت گزرنے کے بعد اس کو کبھی ایک ہزار روپے کی معاوضہ ہونے کے بعد  
 مدت معینہ ختم ہونے سے پہلے مثلاً دو مہینے یا دو سال یا چار سال کے بعد شخص مر گیا تو یہی کبھی اس کے وارثوں کو پورے ایک ہزار روپیہ دے گا۔ رقم معینہ مذکورہ سالانہ  
 کی تعداد کامل پندرہ سال کی مجموعہ گیارہ سو سینتالیس روپیہ آٹھ آنے ہوتی ہے۔ اسی صورت میں اگر یہ معینہ کرنا اچھٹی سے مذکورہ شرط کے ساتھ یہ معینہ کرنا جائز ہے یا نہیں  
 یہ صورت قرار کی ہے اور میاں عمر وہ رکھی ہے جس میں غالب حیات ہے۔ حدیث میں ہے کہ اہل اجماعی ما  
 الجواب بین الستین الی السبعین اور بحال حیات ظاہر ہے کہ ایک سو سینتالیس روپے آٹھ آنے  
 کا نقصان ہے کافر کے ساتھ ایسا معاوضہ جس میں غالب پہلوا اپنے نقصان کا ہوا جائز نہیں کما انص علیہ فی

فتح القدیر: والله تعالیٰ اعلم

**سوال:** انشورئس کے مسئلے میں مجھے تردد لاحق ہے اور صحیح طور پر سمجھ میں نہیں آسکا کہ آیا یہ کہ کانا اسلامی فقط نظر سے جائز ہے یا ناجائز اگر نیچے کا موجدہ کا دوبارہ ناجائز ہو تو پھر اسے جائز بنانے کے لیے کیا تدابیر اختیار کیا جاسکتی ہیں۔ اگر موجدہ حالات میں ہم اسے ترک کر دیں تو اس کے نتیجے میں معاشرے کے اندر بہت سے فائدے سے محروم ہو جائیں گے۔ دنیا بھر میں یہ کا دوبارہ جاری ہے ہر قوم دینی پیمانے پر انشورئس کی تعلیم کر چکی ہے اور اس سے مستفید ہو رہی ہے۔ مگر ہمارے ہاں ابھی تک اس بارے میں تاثر اور تذکرہ پایا جاتا ہے۔ آپ اگر اس معاملے میں صحیح صورت میں رہنمائی کریں تو ممنون ہوں گا۔

**جواب:** انشورئس کے بارے میں شرع اسلامی کی رو سے تین اسلامی احترامات میں جن کی بنیاد پر اسے جائز نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔

اول یہ کہ انشورئس کینیاں جو عربیہ پریم (Pamirum) کی شکل میں وصول کرتی ہیں اس کے بہت بڑے سے کوئی کاموں میں لگا کر فائدہ حاصل کرتی ہیں اور اس ناجائز کا دوبارہ میں وہ لوگ آپ سے آپ حصہ دار بن جاتے ہیں جو کسی نہ کسی شکل میں اپنے آپ کو یا اپنی کسی چیز کو ان کے پاس انشور کر اتے ہیں۔

دوم یہ کہ صورت یا حادثات یا نقصان کی صورت میں موجدہ دینے کی ذمہ داری کینیاں اپنے ذمہ لیتی ہیں اس کے اندر قمار کا اصول پایا جاتا ہے۔

سوم یہ کہ ایک آدمی کے مرنے کی صورت میں جو رقم ادا کی جاتی ہے، اسلامی شریعت کی رو سے اس کی حیثیت مرنے والے کے ترکے کی ہے جسے شری دارتوں میں تقسیم کرنا چاہیے۔ اگر ہر قوم ترکے کی حیثیت میں تقسیم نہیں کی جاتی بلکہ اس شخص یا ان اشخاص کو مل جاتی ہے جن کے لیے پالیسی ہو لڑنے و صیت کی ہو۔ حالانکہ وارث کے حق میں شرعاً وصیت ہی نہیں کی جاسکتی۔

لہٰذا یہ سوال کہ انشورئس کے کا دوبارہ کو اسلامی اصول پر کسی طرح چلایا جاسکتا ہے تو اس کا جواب اتنا آسان نہیں جتنا یہ سوال آسان ہے اس کے لیے یہ ضرورت ہے کہ ماہرین کی ایک مجلس جو اسلامی اصول کو بھی جانتی ہو اور انشورئس کے معاملات کو بھی سمجھتی ہو اس پر اسے مسئلہ کا جائزہ اور اور انشورئس کے کا دوبارہ میں ایسی اصلاحات تجویز کرے جن سے کا دوبارہ جی چل سکتا ہو اور شریعت کے اصولوں کی خلاف ورزی بھی نہ ہو۔ جب تک یہ نہیں ہوتا، ہمیں کم از کم یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ ہم ایک غلط کام کر رہے ہیں۔ غلطی کا احساس بھی اگر ہم میں باقی نہ رہے تو پھر اصلاح کی کوشش کرنی ہوگی، ہی نہیں رہتا۔

بے شک موجدہ زمانے میں انشورئس کی بڑی اہمیت ہے، اور ساری دنیا میں اس کا چلن ہے مگر نہ اس دلیل سے کوئی حرام چیز حلال ہو سکتی ہے اور نہ کوئی شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ جو کچھ دنیا میں ہو رہا ہے وہ سب حلال ہے یا اسے اس بنیاد پر حلال کرنا چاہیے کہ دنیا میں اس کا چلن ہو گیا ہے۔ ایک مسلمان قوم ہونے کی حیثیت سے ہمارا فرض ہے کہ ہم جائز و ناجائز میں فرق کریں اور اپنے معاملات کو جائز طریقوں سے چلانے پر اصرار کریں۔ (ترجمان القرآن - گت ۱۹۷۲ء)

۱۔ امام احمد رضا خان بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۵۱۔ ۵۔ بطور مدنیہ پیشنگ کیٹی کراچی

۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، رسائل و رسائل، ج ۳ ص ۳۱۳۔ ۳۔ بطور اسلامک پبلیکیشنز لاہور

شیخ روح اللہ نعیمی لکھتے ہیں:

## بیمہ کے متعلق علماء شیعہ کا نظریہ

موسسہ یا بیمہ کی کمپنی یا مسئول بیمہ کے درمیان ہوا کرتا ہے اور یہ عقد بائی تمام عقود کی طرح ایجاب و قبول کا محتاج ہے اور موجب و قابل عقد کے شرائط جو بائی عقود میں معتبر ہیں وہ اس میں بھی معتبر ہیں اور یہ عقد ہر زبان میں ہو سکتا ہے۔ (۲۸۵۸) بیمہ ایک قرار داد اور عقد ہے جو بیمہ کرنے والے اور

(۲۸۵۹) بیمہ میں علاوہ ان شرائط کے جو بائی عقود میں ہیں کہ وہ شخص بالغ، عاقل، مختار و غیرہ ہو، چند اور شرائط بھی معتبر ہیں۔

- ۱۔ مورد محل بیمہ کا تعین کہ وہ فلاں شخص یا فلاں تجارت خانہ یا فلاں کشتی ہو یا ہوائی جہاز ہے۔
- ۲۔ عقد کرنے والے جا نہیں کا تعین کہ وہ اشخاص ہیں یا ادارے یا کمپنیاں یا حکومت ہے۔
- ۳۔ رقم کا تعین جو کہ اس کو ادا کرنی ہے۔
- ۴۔ قسطوں کا تعین کہ جو دینی ہیں اور ان کے وقت کا تعین۔
- ۵۔ وقت بیمہ کا تعین کہ فلاں مہینے یا سال سے چند مہینوں یا سالوں تک۔
- ۶۔ وہ خطرے کہ جو نقصان کا سبب بنتے ہیں ان کا تعین مثلاً جل جانا، غرق ہونا، چوری ہو جانا یا مرنے کا ہونا اور یہ تمام آفتیں جو نقصان کا باعث بنتی ہیں ان میں داخل کیا جاسکتا ہے۔

(۲۸۶۰) یہ ضروری نہیں کہ قرار داد بیمہ میں میزان نقصان کو مقرر کیا جائے پس اگر یہ قرار داد ہو کہ جتنا نقصان ہو اس کا جبران کریں گے تو صحیح ہے۔

(۲۸۶۱) عقد بیمہ کی کمپنی ایک صورت میں ہے۔ ایک یہ ہے کہ بیمہ کرنے والا کہے کہ میرے ذمے اتنی رقم ہے کہ فلاں وقت تک ہر ماہ اتنی رقم ادا کروں گا اور اس کے مقابلے میں جو نقصان میرے کارخانے کو جلنے یا چوری ہونے کا وجہ سے پہنچے تم اس کا جبران کرو گے اور یہ مقابل قبول کرے یا نہ مقابل کہے کہ تمہارے ادارے کو جو نقصان پہنچے گا جلنے یا چوری ہونے سے تو وہ میرے ذمہ ہے اور اس کے مقابلے میں اتنی رقم تجھے ادا کرنی ہوگی اور تمام شرائط جو گذشتہ مسئلہ میں بیان ہو چکے ہیں وہ معلوم اور ان کے مطابق قرار داد ہونی چاہیے۔

(۲۸۶۲) ظاہر آجیسے کی تمام قسمیں ان شرائط کے ساتھ جو ذکر ہو چکی ہیں صحیح ہیں چاہے زندگی کا بیمہ ہو یا تجارتی کارخانوں کا یا مکانات کشتیوں اور ہوائی جہازوں کا یا حکومت اور اداروں میں کام کرنے والوں کا یا ایک بستی یا شہر کا بیمہ ہو۔ بیمہ ایک مستقل عہد ہے اور اسے دوسرے بعض عقود کے عنوان سے مثلاً صلح میں بھی اجراء کیا جاسکتا ہے۔

شیخ الباقا سم موسوی غفری لکھتے ہیں:

(۲۸۶۹) اگر حکومت یا کسی بیمہ کمپنی اور پالیسی ہولڈر کے درمیان یہ طے ہو جائے کہ وہ ہر ماہ یا ہر سال ایک خاص رقم دیتا رہے گا تاکہ اسے اگر کوئی نقصان پہنچے اور حکومت یا کمپنی اس کا تدارک کرے تو یہ بیمہ یا انشورنس کہلاتا ہے۔ کبھی بیمہ زندگی کا ہوتا ہے۔ کبھی مال کا، کبھی آگ لگنے کا، کبھی ہوائی جہاز کا، کبھی کشتی وغیرہ کا۔ بیمہ کی دوسری اقسام بھی ہیں جن کا وہی حکم ہے جو اس کی مذکورہ اقسام کا ہے لہذا ان کا ذکر ضروری نہیں۔

(۲۸۸۰) اس معاملے کے مندرجہ ذیل اجراء ہیں :

(۱) - کہن کی پیشکش - (۲) - پالیسی ہولڈر کا قبول کرنا - (۳) - وہ چیز جس کا بیمہ کیا گیا ہو یعنی زندگی وغیرہ - (۴) - اقساط و پالیسی ہولڈر سے سال یا ہر ماہ ادا کرنا ہے گا۔

(۲۸۸۱) یہ فرض وی ہے کہ جس چیز کا بیمہ کیا گیا ہو وہ یقین ہو اور یہ بھی بیان کیا جانا چاہیے کہ حکومت یا بیمہ کہن کی قسم کے نقصان کا تدارک کرنے کی ذمہ داری اٹھائے گی مثلاً غرق ہونا، آگ لگنا، چوری ہو جانا، سرین ہو جانا، مرض جانا وغیرہ اور یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ قسط کی کیا مقدار ہوگی۔ ساتھ ہی اجراء اور انتہا کے لحاظ سے بیمہ کی مدت بھی بتدین ہونی چاہئے۔ (۲۸۸۲) بیمہ کی تمام اقسام کو مشروط بخشش قرار دیا جاسکتا ہے یعنی پالیسی ہولڈر بیمہ کہن کو اس شرط پر اقساط کی صورت میں ایک بتدین رقم بخشش (پرمیئم) کے طور پر ادا کرے گا کہ معاملہ کے ضمن میں مذکور نقصانات اگر پیش آئیں تو کہن ان کا تدارک کرے گی۔ اسی صورت میں کہن پر واجب ہے کہ اس شرط پر عمل کرے۔ یہی بیمہ کہ تمام اقسام مذکورہ طریقہ پر مشروط بھی ہیں۔ (۲۸۸۳) اگر حکومت یا بیمہ کہن شرط پر عمل نہ کرے تو پالیسی ہولڈر کو حق حاصل ہوگا کہ معاملے کو ختم کر کے اقساط واپس لے لے۔

(۲۸۸۴) اگر پالیسی ہولڈر اقساط پانہدی سے ادا نہ کرے تو بیمہ کہن کے لیے واجب نہیں ہے کہ وہ حادثے کی صورت میں اسے ہر ماہ ادا کرے اور نہ ہی پالیسی ہولڈر اپنی اقساط واپس لے سکتا ہے۔ (۲۸۸۵) عقد بیمہ کی صحت کے لیے کوئی خاص مدت معتبر نہیں ہے بلکہ بیمہ کہن اور پالیسی ہولڈر مابین مدت پر متفق ہو جائیں، درست ہے۔

(۲۸۸۶) اگر کہن کے سے دار اس شرط پر کہن میں سرمایہ لگائیں کہ اگر ان میں سے کسی کو خاص نقصان پہنچا تو کہن اس کا تدارک کرے گی تو کہن پر لازم ہے کہ اس شرط پر عمل کرے۔ لہ

**بیمہ کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر** مصنف کے نزدیک بیمہ کی ایکم انسان مشافہ عمل اسلامی اخوت اور برائیات کے قریب تر ہے، لیکن بیمہ کا موجودہ نظام اور طریق کار مستند و دھم سے اسلامی احکام کے خلاف ہے، اس لیے احکام شریعت کے مطابق اس نظام کی نظیر اور اصلاح کی ضرورت ہے، اس سلسلہ میں پہلے ہم بیمہ کے موجودہ نظام کی حایاں بیان کریں گے پھر اس نظام کی نظیر اور اصلاح کے اصول اور احکام بیان کریں گے فقہ قول و باللہ التوفیق وبہ الاستعانة بیلیدق۔

**بیمہ کے موجودہ نظام کے شرعی مفاسد** ۱۔ بیمہ کہن اپنے جج شدہ سرمایہ کو گروہ دشمن میں رکھنے کے لیے دیکھ صنعت اور تجارتی اداروں کو سود پر قرض فراہم کرتی ہے اور سود حرام قطعی ہے۔ (۲) - بیمہ کرانے والے کو اگر خرم لینا ہو تو بیمہ کہن اس کو بھی سود پر قرض دیتی ہے۔

لہ شیخ ابراہیم الحارثی، ترمیج المسائل ص ۳۳۸-۳۳۹، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی پاکستان، کراچی



(۳)۔ بیمہ کرانے والا اگر دو یا تین قسطیں دینے کے بعد باقی اقساط ادا نہ کرے تو اس کی رقم اس کو واپس نہیں دی جاتی اور یہ قلم ادا نہ ہائز محل ہے۔

(۴)۔ بیمہ کمپنی مدت پوری ہونے کے بعد بیمہ کرانے والے کو اس کی اصل رقم مع سود کے لوٹاتی ہے، اور سود لینا اور دینا دونوں حرام ہیں۔

(۵)۔ مدت پوری ہونے سے پہلے اگر کوئی شخص طبعی موت مر جائے یا کسی حادثہ میں ہلاک ہو جائے تو اس کو پہلی صورت میں پوری مدت کی رقم اور دوسری صورت میں دگنی رقم دی جاتی ہے اب اس کو اس کی مع شدہ اقساط سے زائد رقم جو دی جاتی ہے اس کو اگر شرط لازم قرار دیا جائے (جیسا کہ عملاً اسی طرح ہے) تو یہ عقد صحیح نہیں ہے اور اگر اس کو تبرع اور احسان قرار دیا جائے تو یہ واقع کے خلاف ہے۔

(۶)۔ زندگی کا بیمہ کرانے والا اپنے کسی وارث کے نام بیمہ کی رقم نامزد کر دیتا ہے اور وہ رقم مرنے کے بعد اس وارث کو ملتی ہے اور یہ نامزدگی وصیت ہے اور اسلام میں وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ورثہ کے حصص مقرر کر دیے ہیں، اور امام دارقطنی حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں لا وصیۃ لوارث لعمہ وارث کے لیے وصیت کرنا جائز نہیں ہے۔

کیا بیمہ قمار کو مستلزم ہے؟ اکثر علماء نے بیمہ کے ہم جواز کی یہ وجہ بھی بیان کی ہے کہ بیمہ میں قمار کا دخل ہے، لیکن ہمارے نزدیک بیمہ میں قمار کا دخل نہیں ہے، قمار کی تعریف یہ ہے

کہ جس کھیل یا عقد میں دو فریقوں میں سے کسی ایک فریق کو نفع اور دوسرے کو نقصان لازم ہو، ابتداء میں یہ نفع اور نقصان معلوم ہو لیکن کھیل یا عقد کے اختتام پر نفع اور نقصان معلوم اور متعین ہو جائے اور بیمہ کا طریقہ کاریہ یہ ہے کہ ہر شخص اپنی مقررہ پالیسی کا مثلاً سالانہ پریم ادا کرتا ہے اور مدت پوری ہونے کے بعد اس کو اپنی جمع کردہ اقساط کی مجموعی رقم مل جاتی ہے، یہ اس کو ابتداء معلوم ہوتا ہے اس میں کوئی نقصان ہے اور نہ خطبہ بیمہ کمپنی ہر بیمہ کرانے والے سے ہر قسط پر ایک متعین رقم بطور چندہ وصول کرتی ہے اور اس چندہ کو ایک امدادی فنڈ میں جمع کر دیا جاتا ہے اس فنڈ سے اس شخص کی مدد کی جاتی ہے جو اقساط کی مدت پوری ہونے سے پہلے فوت ہو جائے اور اس کے نامزد کردہ کو پالیسی کی پوری رقم سے دی جاتی ہے یا جس شخص کی مثلاً دکان کسی ناگہانی حادثہ کا شکار ہو گئی تو اس کو بیمہ کی رقم اس فنڈ سے دی جاتی ہے، اب جب بیمہ کرانے والے نے اس فنڈ میں چندہ داخل کر دیا اور مدت پوری ہونے کے بعد اس کو اس کی دی ہوئی مجموعی رقم چندہ وضع کرنے کے بعد ملتی تو اس کو بیمہ کرانے والے کا نقصان نہیں کہا جائے گا اور نہ اس رقم سے بیمہ کمپنی کو کوئی فائدہ حاصل ہوا کیونکہ یہ رقم امدادی فنڈ میں داخل کر دی جاتی ہے، اسی طرح اگر کسی ناگہانی حادثہ کے شکار ہونے والے کو بیمہ کمپنی کوئی رقم ادا کرتی ہے تو اس سے بیمہ کمپنی کو کوئی نقصان نہیں ہوتا کیونکہ کمپنی اپنی جیب سے وہ رقم ادا نہیں کرتی بلکہ امدادی فنڈ سے ادا کرتی ہے اس لیے اس عمل پر قمار اور جوئے کی تعریف صادق نہیں آتی۔



یظہر خطوہ بیقین کان اتباعہ واجباً ۱۰

علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "کسی شخص کو امام (سربراہ مملکت) اس لیے بنایا جاتا ہے تاکہ اس کی پیروی کی جائے سوئم اس کی رائے سے اختلاف نہ کرو" لہذا جب تک سربراہ مملکت کی رائے کا یقینی طور پر غلط ہونا ظاہر نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی اتباع کرنا واجب ہے۔

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر الرضائی لکھتے ہیں:

واما النواصب فان امرید بھاما یکون بحق ککوی النہر المشترك واجرا الحارث و المؤظف لتجهیز الجیش و فداء الاسارى وغیرھا جائزات الکفالتہ بھا علی الاتفاق ۱۱

حائز اور صحیح کاموں کے لیے حکومت کا ہنگامی ٹیکس وصول کرنا بالاتفاق صحیح ہے مثلاً کسی مشترک نہر کو کھودنا مقصود ہو یا پولیس کو تنخواہیں دینا ہوں یا لشکر تیار کرنے کے لیے فوج کو تنخواہیں دینا ہوں یا مسلمان قیدیوں کو چھڑانا ہو وغیرہ ان ٹیکسوں کی ادائیگی میں ایک شخص کا دوسرے کی طرف سے خاص بننا بالاتفاق صحیح ہے۔

علامہ باریقی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

والضمان فیہ جائز بالاتفاق لوجوب اداۃ علی کل مسلم اوجیہ الامام علیہ لوجوب طاعتہ فیما یجب النظر للمسلمین ۱۲

ان ٹیکسوں کی ادائیگی کی ضمانت دینا بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ جن ٹیکسوں کا ادا کرنا امام (اسلامی حاکم) نے واجب قرار دیا ہو اس کا ادا کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے، کیونکہ مسلمانوں کی غیر خواہی میں حکمران کی اطاعت کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔

امام ابن ہمام لکھتے ہیں:

لانھا واجبة علی کل مسلم موسر با یجاب طاعتہ ولی الامر فیما فیہ مصلحة للمسلمین ۱۳

کیونکہ ان ناگہانی ٹیکسوں کا ہر خوشحال مسلمان پر ادا کرنا واجب ہے کیونکہ جن کاموں میں مسلمانوں کی مصلحت ہو ان میں حکمران کی اطاعت کرنا واجب ہے۔

علامہ ابو الحسن الرضائی نے حکومت کے ٹیکس تین قسم کے بیان کیے ہیں، ایک وہ ٹیکس ہیں جو مہول کے مطابق ہوں، جن کو حکومت ہر ماہ یا ہر تین ماہ کے بعد وصول کرتی ہے اس کو "قسمۃ" کہتے ہیں دوسرے "نواصب" ہیں جو

۱۰۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۱ ص ۷۸۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر الرضائی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ افریقین ص ۱۲۵، مطبوعہ شرکتہ علیہ لبنان

۱۲۔ علامہ محمد بن محمد باریقی متوفی ۷۸۶ھ، حنایہ علی دماش فتح القدیر ج ۶ ص ۳۳۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر

۱۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۶ ص ۳۳۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر

حکومت کسی جائز مقصد کے لیے ہنگامی بنیاد پر مبنی کرتی ہے، ان دونوں ٹیکسوں کو ادا کرنا واجب ہے اور ایک وہ ٹیکس ہیں جن کو حکومت ظلم و ستم کرتی ہے ان کو بجایات کہتے ہیں مثلاً حکومت کسی مزدور کی اجرت پر ٹیکس عائد کر دے۔ ان کی ادائیگی کی ضمانت میں فقہاء کا اختلاف ہے، فقہ اسلام امام بزدوی نے ان کی ادائیگی کی ضمانت کو بھی صحیح قرار دیا ہے۔ ملے بہ حال فقہاء اصناف کی ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر حکومت مسلمانوں کی غیر خواہی کے لیے کوئی ٹیکس لگائے تو اس کا ادا کرنا واجب ہے اور اس کا ضمان ہونا بالاتفاق صحیح ہے، علیٰ ذلالتیاس اگر حکومت یہ قانون بنائے کہ ہر ہجیر دار پر اپنی پالیسی کے تناصب سے اتنے ہی صدر قبطی جندہ اعلیٰ نڈ میں جے کرنا واجب ہے اور اس نڈ سے ان ہجیر داروں کی امداد کرنا واجب ہے جو کسی ناگہانی حادثہ کا شکار ہو گئے ہوں تو یہ قانون مشرعیّت اسلام کی روشنی میں جائز اور صحیح ہو گا اور اب نقصان زدہ ہجیر دار کا بیمہ کی رقم حاصل کرنا تبرع اور احسان نہیں ہو گا بلکہ یہ اس کا قانونی حق ہو گا جس کو وہ عدالت کے ذریعہ بھی حاصل کر سکے گا۔

(۶)۔ ہم کی کاپی کرنے والا ہر کی ملکیت کے لیے کسی شخص کو نامزد نہ کرے، بلکہ عدالت کے کسی بیج یا درجہ اول کے مجسٹریٹ کو بیمہ کی رقم کی وصولیاتی اور کسے در تمام میں تقسیم کے لیے نامزد کرے، اور جب بیمہ کی رقم تمام داروں میں تقسیم کی جائے تو ادا بہت سے جرائم اور خطرات کم ہو جائیں گے جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جس شخص کو بیمہ کی رقم کی ملکیت کے لیے نامزد کیا جاتا ہے وہی شخص بالآخر بیمہ کرنے والے کو ہلاک کر دیتا ہے تاکہ اس کے مرنے کے بعد وہ رقم اس کو مل جائے۔

باجی تعاون اور دوسروں کا بوجھ اٹھانے کی ہدایات سے بیمہ پر استدلال | ناگہانی نقصان اٹھانے

و ماے تاجروں کی مدد کی جاتی ہے، اور ایک بیمہ دار کے نقصان کے بارے میں تمام بیمہ داروں پر اس طرح بھلا دیا جاتا ہے کہ اس برادری کا ہر فرد ایک غنیمت سی قربانی دے کر تمام شر کا دے لیے والی مختلف فراہم کرتا ہے، یہ مقصد قرآن اور سنت کی تعلیمات کے عین مطابق ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وتعاونوا علی البر والیتقوا ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان (مائتہ ۲)

ولا یجدون فی صدورهم حاجۃ مما اوتوا ویؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة ثم یوق شتم نفسہم فاولئک هم المفلحون

ایک دوسرے کو برائی میں ایک دوسرے کی مدد کرنا نہ لگنا اور سرکشی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرنا اور جو کچھ بھی ان کو دیا جائے وہ اپنے دلوں میں اس کی کوئی حاجت محسوس نہیں کرتے اور اپنی ذات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں خواہ ان کو خود سخت ضرورت ہو، اور جو لگنا اپنے دل کی تسکین سے بچا لیے گئے وہی نفع پانے والے ہیں۔

(حشر ۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

لہ۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی البرکات رشتی نے سنہ ۵۹۳ھ، ۱۱۹۵ھ مطابق ۱۲۵۵ھ میں شرح تفسیر علیہ بیان

عليه وسلم انا اولی بالمؤمنین من انفسهم فمن مات وترك ما لا فماله لموالی العصبۃ ومن ترك كلاً او ضیاعاً فاناً ولیه فلا دعر له۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں پر ان کے نفوس سے زیادہ میرا حق ہے، سو جو شخص مال چھوڑ کر مرے گا وہ مال اس کے وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا اور جو شخص نادار یتیم بچے اللہ نقصان چھوڑ کر مرا تو اس کا ولی میں ہوں اس کے لیے مجھے بلایا جائے۔

اس حدیث میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ یتیم بچوں کی کفالت اور مرنے والے کے نقصان کی تلافی کرنا اسلامی دنیا کی ذمہ داری ہے اور کاروباری اداروں اور زندگی کا بیمہ اس نقصان کی تلافی اور کفالت کی ایک عملی صورت ہے۔ نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انا اولی بالمؤمنین من انفسهم فمن مات وعلیہ دین ولوی ترک وفاءً فعلینا قصاءً ومن ترک ما لا فلو شئہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں پر اس کے نفوس سے زیادہ میرا حق ہے، سو جو شخص قرض چھوڑ کر مرا تو اس کو ادا کرنے کے لیے اس کے پاس مال نہیں تھا تو اس قرض کو ادا کرنا ہم پر لازم ہے اور جو شخص مال چھوڑ کر مرا تو اس کے وارثوں کا ہے۔

شیخ عبدالحی کنان لکھتے ہیں:

وفی سنن ابی داؤد والبیہقی عن عبد اللہ المؤمنی قال لقیۃ بلالاً بحلب فقلت یا بلال حدثنی کیف کانت نفقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما کان لہ شیء وکنت انا الذی الی ذلک منہ منذ بعثہ اللہ حتی توفی وکان علیہ السلام اذا آتاه الانسان مسلماً یراءہ عامراً یا مرفیاً فانطلق فاستقرض فاشتري لہ البردۃ فاکسوه واطعمہ وروی ابن المنذر فی الاشراف فی کتاب النفقات بسندہ عن مسروق عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انفق بلال ولا تخش

سنن ابوداؤد اور بیہقی میں عبد اللہ المؤمنی سے روایت ہے کہ میری حلب میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، میں نے کہا: اے بلال! یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخراجات کی کیا کیفیت تھی؟ حضرت بلال نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی چیز نہ تھی، اللہ بعثت سے لے کر وفات تک آپ کے تمام اخراجات کی میں ہی نگرانی کرتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مسلمان کو برہنہ دیکھتے تو آپ مجھے حکم دیتے اللہ میں جا کر کسی شخص سے قرض لیتا پھر اس رقم سے کپڑے خرید کر اس کو پہناتا اور کھانا خرید کر اس کو کھلاتا اور ابن منذر نے اپنا سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۲ ص ۹۹۹-۹۹۸، مطبوعہ دارعندالطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

marfat.com

جلد فاس

من ذی العرش اخلاقاً ۱۷

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا اسے بلال  
خرچہ کو اور عرش والے پر ہر دوسرے کے تنگی سے نہ ڈرو۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا:  
تہائی مال کی وصیت کرو، تہائی مال بہت ہے، اگر  
تم نے اپنے دشمن کو خوشحال چھوڑا تو یہ اس سے بہتر ہے  
کہ تم کو تنگی دست چھوڑ دے وہ لوگوں کے آگے آتے  
پھیلاتے رہیں۔

قال الثلث والثلث كثير ان تدع  
ورثتك اغنياء خير من ان تدعهم عالة  
يتكفون الناس في ايدهم ۱۸

مذکورہ حدیث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ دوسرے تنگ دست اور غلوک المال مسلمانوں کی عمر گیری رکھنا بہت  
کامیابی دار ہے اور عام مسلمانوں کا بھی فریضہ ہے اور ایک مسلمان پر یہ بھی لازم ہے کہ وہ اپنے پس ماندگان کو خوشحال  
چھوڑنے کی تدبیر کرے اور بیکہ تمام صورتیں جو مال و باجی کے اصول پر مبنی ہیں ان کی اصل اور اساس یہی احادیث ہیں۔

**قتل خطا کی دیت سے بیمہ کے جو اثر پر استدلال**  
احادیث اور فقہاء اسلام کی عبارات کی روشنی میں دیت کے احکام بیان کریں گے جس سے یہ واضح ہو جائے گا کہ بیمہ کا نظریہ  
دیت کے کم سے انتہائی ناش ہے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اور جس شخص کے کو مسلمان غلطی سے قتل کر دیا، تو اس پر ایک  
مسلمان گردن (غلام یا باندی) کا آزاد کرنا لازم ہے اور دیت کا ہوا  
کرنا لازم ہے جو اس کے مدخل کو دی جائے گی، الا یہ کہ وہ مصاف  
کر دیں پھر اگر وہ قاتل اس قوم سے ہو جو تہارہ دشمن ہے اور نہ متوالان ہر  
اس پر ایک مسلمان گردن کا آزاد کرنا لازم ہے اور مدخل اس قوم سے ہو جس کے ساتھ تہارہ  
معادہ سے تو اس کے وارثوں کو دیت ادا کی جائے اور  
ایک مسلمان گردن کو آزاد کیا جائے اور جس شخص کو غلام  
یا باندی بنائے تو اس پر بعد از تہ مسلسل درواہ کے پونے  
لازم ہیں اور اللہ بہت جاننے والا اور بڑی حکمت والا ہے۔

ومن قتل مؤمناً خطأ فتحريره رقبة مؤمنة  
ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان  
كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير  
م رقبة مؤمنة وان كان من قوم بينكم و  
بينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله و  
تحريره رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام  
شهرين متتابعين توبة من الله وكان  
الله عليماً حكيماً

(نساء: ۹۲)

قرآن مجید کی اس آیت میں قتل خطا پر دیت لازم کی ہے اور دیت کی مقدار کا بیان اس حدیث میں ہے:  
امام محمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

**دیت کی مقدار**

- ۱۔ شیخ عبدالحی کریم فی الترتیب الادبیہ (تظام الحکومتہ النبویہ) ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت
- ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۸۳، مطبوعہ دار محمد انج المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال  
على اهل الورق من الدية عشرة آلاف درهم  
وعلى اهل الذهب الف دينار وعلى اهل البقر  
مائتا بقرة وعلى اهل الابل مائة من الابل  
وعلى اهل الغنم الفاشاة وعلى اهل الحلل  
مائتا حلة قال محمد وبغذا كلنا نأخذ  
وكان ابو حنيفة يأخذ من ذلك بالابل  
والدراهم والدنانير ۛ

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا چاندی والوں  
پر دس ہزار درہم (۳۰۶۱۸ گرام چاندی) دیت ہے، اور  
سولے والوں پر ایک ہزار و نیار (۳۴۷۲ گرام سونا) دیت  
ہے اور گائے والوں پر دو سو گائیں دیت ہے اور اونٹ  
والوں پر سو اونٹ دیت ہے اور بکریوں والوں پر دو ہزار  
بکریاں دیت ہے اور جملے (ایک قسم کی دو چاندی)  
والوں پر دو سو جملے دیت ہے، امام محمد کہتے ہیں ہمارے  
نزدیک ان تمام اجناس سے دیت ہو سکتی ہے اور امام ابو حنیفہ  
ان میں سے صرف اونٹ، درہم اور دینار کا دیت میں اعتبار  
کرتے ہیں۔

اس حدیث میں دیت کی مقدار بیان کی گئی ہے اور دوسری احادیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ دیت قاتل کی عاقلہ یعنی  
عصبات (باپ کی طرف سے رشتہ داروں) پر لازم ہوتی ہے،  
عاقلہ کا مصداق امام عبدالرزاق اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن المغيرة بن شعبه قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المرأة يعقلها عصبتها  
ويوثها بنوها ۛ

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کی دیت  
اس کے عصبات ادا کریں گے اور اس کی اولاد اس کی وارث  
ہوگی۔

حافظ ابی ہریرہ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں:

عن ابي المليح عن ابي قحط بن ابي  
صلى الله عليه وسلم ان ميراث المرأة لزوجها  
وولدها وان العقل على عصبة القاتل ۛ

ابو الملیح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ عورت کی میراث  
اس کے خاوند اور اس کی اولاد کو ملے گی اور قاتل کے رشتہ داروں  
عورت کی دیت اس کے عصبات پر لازم ہے۔

اور بعض احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت کی ادائیگی کے امر کو پورے قبیلہ  
اور گروہ پر پھیلایا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۰ھ، کتاب الآثار ص ۱۲۰، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ

۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی ہریرہ متوفی ۱۱۱ھ، کتاب النکاح ص ۱۴۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۲ھ





بعده ولانہ صلتہ والاویٰ بہا الاقامہ رب  
ولنا قسیتہ عمر رضی اللہ عنہ فانہ لما  
دوین الدواوین جعل العقل علی اهل الدیوان  
وکان ذلک لمحضر من الصحابة رضی اللہ  
عنہم من غیر نکید منهم و لیس ذلک  
بفسخ بل هو تقریر معنی لان العقل  
کان علی اهل النصرة وقد کانت بانواع  
بالقراۃ والحلف والولاء والعدو فی عہد  
عمر رضی اللہ عنہ قد صارت بالدیوان  
فیجعله علی اہلہ اتباعا للمعنی ولهذا  
قالوا لو کان الیوم تناصرہم بالحدوف  
فما قلتہم اهل الحرفۃ وان کان بالحلف  
فماہلہ والدیۃ صلتہ کما قال لکن  
ایجابہا فیما ہو صلتہ وهو العطاء  
اولی منہ فی اصول اموالہم والتقدیر  
بثلاث سنین مروی عن النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم و محکی عن عمر رضی اللہ عنہ  
ولان الاخذ من العطاء للتخفیف  
والعطاء یخرج فی کل سنۃ مودۃ

یہ عمل منسوخ نہیں ہوا، نیز دیت کی ادائیگی صلہ رحمی ہے اور  
اس کا تعلق رشتہ داروں سے زیادہ مناسب ہے اور  
ہماری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ ہے کہ جب  
انہوں نے رجسٹر تہ کیے تو انہوں نے اہل دیوان پر دیت  
مقرر کی، حضرت عمر نے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے  
یہ فیصلہ کیا اور کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، اور یہ  
طریقہ عہد رسالت کے لیے ناسخ نہیں ہے بلکہ اس کا مود  
اور موکد ہے، کیونکہ دیت قاتل کی حمایت اور نصرت کرنے  
والوں پر مقرر کی جاتی ہے اور حمایت اور نصرت رشتہ داروں  
سے بھی ہوتی ہے، حلف اٹھانے سے بھی ہوتا ہے  
ولاء سے بھی ہوتا ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے  
عہد میں اہل دیوان آپس میں ایک دوسرے کی حمایت کرتے  
تھے، اسی وجہ سے فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر اس زمانہ  
میں ہم پیشہ ہونے کی وجہ سے حمایت اور نصرت کرنے  
گئے تو پھر قاتل کی عاقبت اس کے ہم پیشہ لوگ ہوں گے۔  
جیسا کہ آج کل لوہار، موچی اور گوالوں وغیرہ کو ایک برادری  
سمجھا جاتا ہے۔ اور اگر حلف اٹھانے سے حمایت  
اور نصرت ہو تو پھر حلف اٹھانے والے عاقلہ قرار پائیں گے  
اور ہر چند کہ دیت صلہ رحمی ہے لیکن جو لوگ وظیفہ لیتے  
ہوں ان پر دیت مقرر کرنے میں زیادہ صلہ رحمی ہے،  
اور تین سال کی مدت ہی صلے اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر  
سے منقول ہے اور وظیفوں سے دیت کی رقم وضع  
کرنے میں تخفیف ہے اور وظیفہ سال میں ایک بار  
ماتا ہے۔

عاقلہ پر دیت مقرر کرنے کی حکمت | مقتول کی دیت قاتل کی عاقبت پر مقرر کرنے کا فلسفہ بیان کرتے ہوئے  
علامہ شمس الائمہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:  
علاء بن مالک بن نابہ روایت کرتے ہیں کہ دو عورتیں آپس میں لڑی ایک عورت نے دوسری عورت کے پیٹ

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی کبیر مرغینانی، ۲۔ مکتبہ مکتبہ شریعت علیہ السلام

بلد قاض

پر غم کیا کہ جب مدی جس سے اس کے پیٹ سے مردہ بچہ نکلا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مارنے والی عورت کے دستانہ سے فرمایا اس بچہ کی دیت ادا کرو اور الحدیث (علامہ بخاری نے لکھے ہیں) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ دیت قاتل کی عاقبت پر واجب ہے اور اس کی حکمت یہ ہے کہ قاتل کو قتل کرنے کی جرات اور ہمت اس وقت کرنا ہے جب اس کو بد اعتماد ہو کہ اس کی پشت پر اس کے مددگار اور حمایتی موجود ہیں اور اس مدد اور حمایت کے کئی اسباب ہوتے ہیں ایک سبب یہ ہے کہ قاتل اہل دیوان کے گرد وہ لایک فرد ہوتا ہے، دوسرا سبب یہ ہے کہ قاتل ایک قبیلہ کا فرد ہوتا ہے تیسرا سبب یہ ہے کہ وہ ایک عہدہ کا فرد ہوتا ہے چوتھا سبب یہ ہے کہ وہ اپنے ہم پیشہ لوگوں کا ایک فرد ہوتا ہے، اور قاتل کو یہ اعتماد ہوتا ہے کہ اس کی پشت پر اس کے اہل دیوان یا اس کا قبیلہ یا اس کا عہدہ یا اس کے ہم پیشہ برادری کے لوگ موجود ہیں جو اس کی حمایت اور مدد کریں گے، اسی وجہ سے مال کی ادائیگی ان پر لازم کی گئی ہے تاکہ وہ اپنی برادری کے کسی احمق شخص کو اس حماقت سے باز رکھیں اور اگر وہ کسی کو قتل کرنے کا بہرہ و گرام بنانے لگا تو اس کو روکیں، تاکہ قتل شبہ مد اور قتل خطا کا ارتکاب نہ ہو سکے، کیونکہ قتل ایسا عظیم جرم ہے پر دہائی سے یا بغیر ارادہ کے بہت کم ہوتا ہے اور اس سلسلہ میں انسان لا پر دہائی اسی وقت برتے گا جب اسے اپنی پشت پر کسی قوت کی مدد کا بھروسہ ہو اور لا پر دہائی کے نتیجے میں ہی قتل خطا کا تحقق ہوتا ہے، اور دیت ایک بہت بڑی مالی مقدار ہے اگر یہ تمام مقدار قاتل پر واجب کر دی جائے تو قاتل برباد ہو جائے گا۔ اس وجہ سے شریعت قاتل کی عاقبت پر دیت واجب کی ہے تاکہ قاتل کو برادری کے مزار سے بچا یا جاسکے جس طرح صلہ رحمی کی وجہ سے رشتہ داروں پر صلہ رحمی کے وقت نفقہ واجب کیا ہے، اسی وجہ سے ان پر قتل خطا میں قسط دار دیت واجب کی ہے تاکہ ہر شخص آسانی اور سہولت کے ساتھ وہ قسط ادا کر سکے، نیز بعض اس بات سے ڈرے گا کہ اگر اس نے کسی شخص کو خطا قتل کر دیا تو اسے بھی اپنے رشتہ داروں کی مدد کی ضرورت ہوگی اس لیے اگر آج وہ کسی کی دیت ادا کرے گا تو قتل کرئی اس کی دیت ادا کرے گا، اسی لیے ہر شخص قاتل کو برادری کے نقصان سے بچنے کے لیے مدد کرے گا اور متحمل کا عین رائیگاں ہے جانے سے بچ جائے گا، اس سے یہ بھی معلوم کیا کہ عاقبت پر دیت قاتل اور صلہ رحمی، امداد یا بھی اور مصیبت میں ایک دوسرے کے کام لے کر بناد پر ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ایک شخص کی غلطی کی سزا دوسرے شخص کو دی جائے۔

بیمہ کے مسئلہ میں حرف آخر

(۱)۔ قتل خطا میں دیت لازم آتی ہے۔

(۲)۔ دیت کی مقدار سوا دینار، ایک ہزار دینار (۳۴۴ م کو سونا) یا دس ہزار درہم (۲۶۱۸ م کو چاندی) ہے۔

(۳)۔ دیت کو تین سال میں تسطیل ادا کرنا قاتل کی عاقبت پر لازم ہے۔

(۴)۔ قاتل سے مراد قاتل کے حمایتی اور مددگار ہیں، یہ اس کے اہل قبیلہ، اہل عہدہ اور اہل صنعت و حرفت ہو سکتے ہیں۔

(۵)۔ قاتل کی عاقبت پر دیت کا وجوب صلہ رحمی، امداد یا بھی اور مصیبت کے وقت ایک دوسرے کے کام آنے کی

۵۔ شمس الانار محمد بن احمد غفری مترقی ۴۸۳ھ، المبسوط ۲۶۵ ص ۶۶، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

بنیاد پر ہے تاکہ قائل کو بر باد ہونے کے غم سے بچا جاسکے۔

بالکل یہی صورت حال بیمہ میں بھی درپیش ہے، ایک بیمہ کمپنی کے تمام بیمہ دار بمنزلہ حاکم ہیں اور جب کوئی بیمہ دار کسی حادثہ کا شکار ہو جائے مثلاً اس کا جہاز ڈوب جائے یا اس کی دکان جل جائے یا وہ کسی گاڑی کے نیچے اگر کام کاج کے قابل نہ رہے تو اس کو بر بادی کے غم سے بچانے کے لیے تمام بیمہ داروں کو مل کر امداد باہمی اور مصیبت میں کسی کے کام آنے کے جذبہ سے اس کے نقصان کی تلافی کرنی چاہیے اسی جذبہ سے ہر بیمہ دار کو امدادی فنڈ میں چندہ جمع کرنا چاہیے تاکہ بوقت ضرورت اس فنڈ سے کسی بیمہ دار کے ناگہانی نقصان کی تلافی کی جاسکے۔

ہم نے بیمہ کے جواز پر جو دلائل دیے ہیں وہ بیمہ کی اصولی بحث سے متعلق ہیں باقی رہا بیمہ کمپنیوں کا موجودہ نظام سو وہ متعدد وجوہ سے ناجائز اور فاسد ہے جیسا کہ ہم نے تفصیل سے بیان کیا ہے اور اس کی اصلاح کے لیے تجاویز بھی پیش کی ہیں۔ اللہ العالمین میں نے بیمہ کے متعلق یہ جو کچھ لکھا ہے اگر یہ حق و جواب ہے تو یہ آپ کی تائید و توثیق سے ہے اور آپ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر عنایت سے ہے اور اگر یہ غلط اور فاسد ہے تو میرے مطالعہ کا نقص اور میری فہم کی کوتاہی ہے آپ اور آپ کا رسول اس سے بری ہیں۔ رب العالمین! مجھے اس کتاب کو مکمل کرنے کی ہمت اور توفیق دے، مجھے دین پر استقامت عطا فرما، اور اس کتاب کو قبول فرما، اور اس کو قبولیت عامہ اور بقا و دوام عطا فرما، اللہ العالمین ہمارا ایمان پر خاتمہ کر اور آخرت میں اپنی رحمت اور بخشش اور اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے نواز۔ واخرو دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد خاتم النبیین سید المرسلین اول الشافعیین والمشفعین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه وذریئہ واولیاء امتہ وعلیٰ ملتہ اجمعین۔

## بَابُ الْخَيْلِ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

### قیامت تک گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت مرکوز ہونا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھوڑوں کی پیشانیوں میں قیامت تک کے لیے برکت رکھ دی گئی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کی ہیں۔

۴۷۳۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَوَّاتٌ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَيْلُ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔

۴۷۳۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حَيْثُ بْنُ مُسَيْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثْمَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْدَلُسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو قَتَادَةَ

marfat.com

جلد خامس

حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ قَافِرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ حَدِيثًا  
مَالِكٌ عَنْ قَافِرٍ -

۴۴۲ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهَنمِيُّ  
وَصَلَّى بْنُ حَاتِمٍ ابْنُ وَرْدَانَ جَمِيعًا عَنْ يَزِيدَ قَالَ  
الْمُهَاقِمِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ نَهْيٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ  
بْنُ عُثَيْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي رَزَافَةَ  
عَنْ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلُوحِي  
نَاصِيَةً فَمِنْ يَأْصِغِيهِ وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ  
مَعْقُودَةٌ تَتَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ -

۴۴۳ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا عَنْ  
يُونُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَثَلَاثَةٌ -

۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُحَيْمٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو  
الْبَارِقِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ فِي تَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ -

۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ فَضَالٍ قَالَ ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ  
الشَّعْبِيِّ عَنْ عَمْرِو الْبَارِقِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَيْرُ مَعْقُودٌ بِتَوَاصِي  
الْخَيْرِ قَالَ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمَ ذَاكَ  
قَالَ الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ -

۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَثَلَاثَةٌ قَالَ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلیوں سے  
گھوڑے کی پیشانی کے بال لے رہے تھے، اور فرماتے  
تھے کہ خیر اور برکت قیامت تک کے لیے گھوڑے  
کی پیشانی میں مرکوز ہے، یعنی اجر اور غنیمت۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عروہ باری کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا خیر اور برکت قیامت تک کے لیے گھوڑے  
کی پیشانی میں مرکوز ہے، یعنی اجر اور غنیمت۔

حضرت عروہ باری کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا گھوڑوں کی پیشانیوں میں خیر مرکوز ہے،  
آپ سے پوچھا گیا، یا رسول اللہ اس کا کیا مطلب ہے، آپ  
نے فرمایا قیامت تک اجر اور غنیمت

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

امام مسلم نے حضرت مردہ باری رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث  
علیہ وسلم سے ایک اور روایت کی سند بیان کی۔

عُرْوَةُ بْنُ الْجَعْدِ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُ بْنُ  
هَاشِمٍ وَابْنُ بَكْرِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي  
الْأَحْوَصِ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ  
أَبِي عُمَرَ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ جَمِيعًا عَنْ شَيْبِ بْنِ  
عُرْقَدَةَ عَنْ عُرْوَةَ الْبَارِقِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرُوا الْأَجْرَ وَالْمَغْنَمَ وَفِي حَدِيثِ  
سُفْيَانَ سَمِعَ عُرْوَةَ الْبَارِقِيُّ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں  
امیر اور غنیمت کا ذکر نہیں ہے۔

۴۷۳۸ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حُرٍّ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي  
إِسْحَاقَ عَنِ الْعِزَّازِ بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ  
الْجَعْدِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا  
وَلَمْ يَذْكُرُوا الْأَجْرَ وَالْمَغْنَمَ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برکت گھوڑوں کا  
پیشانی میں ہے۔

۴۷۳۹ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حُرٍّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي  
الْتَّيَّاسِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي  
الْخَيْلِ.

امام مسلم نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ صحابی  
حدیث کی مثل سردی ہے۔

۴۷۴۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
عَالِدُ بْنُ رِيعِي ابْنُ الْحَارِثِ (ح) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
ابْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَا حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْتَّيَّاسِ سَمِعَ أَنَسًا يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

ف: ان احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام دین سے قتال اور جہاد کرنے کے لیے گھوڑوں کو رکھنا مستحب ہے۔  
ان کی فضیلت اور ان کی خیر اور ان کے خیر جہاد قیامت تک ساری رہے گا، یعنی احادیث میں ہے کہ کبھی گھوڑوں کی  
خوبست بھی ہوتی ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جہاد کا جو، یعنی احادیث میں ہے کہ

کا امن اقسام میں ایک گھوڑا اور ہوتا ہے، اور ستر ہے اور سیر گناہ اور ہوتا ہے، اس کی تصریح یہ ہے کہ جو گھوڑا جہاد کے لیے ہر وہ ہوتا ہے اور جو اپنے اکام اور دنیاوی کاموں کے لیے ہر وہ ستر ہوتا ہے اور جو گھوڑا یا کتا اور نام و نمود کے لیے ہر وہ گناہ کا باعث ہے۔

یہ بھی ہر ستر ہے کہ یہاں گھوڑے سے مراد مطلقاً جہاد کی ساری ہر وہ گھوڑا ہو یا کتا اور چیز، اس صورت میں فوجی ترک، فوجی جہاد، فوجی طریقہ سے اور فوجی ہو یا دوسرے فوجی یا ستر تک کے لیے غیر ادب و بکرت کامل کر لیا جائے گا۔

**گھوڑے کی بُری قسمیں کون سی ہیں؟**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شکل گھوڑے کو ناپسند کرتے تھے۔

**بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ صِفَاتِ الْخَيْلِ**

۴۴۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَنُفَيْذُ بْنُ حَوْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَكَأَلُ بْنُ جَعْفَرٍ وَخَبْرَانَا قَالَ الْأَخْزَرُونَ حَدَّثَنَا وَكَيْفٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ بِشَكْلِ مِنَ الْخَيْلِ.

۴۴۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ سَلِيمٍ وَخَبْرَانَا أَبُو حَرِيرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ وَخَبْرَانَا قَالَ الْأَخْزَرُونَ حَدَّثَنَا وَكَيْفٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ بِشَكْلِ مِنَ الْخَيْلِ.

عبدالرزاق بیان کرتے ہیں کہ جس گھوڑے کا دانتا پاؤں اور پائیاں اٹھتے سفید ہو یا دانتا اٹھتے اور پائیاں پاؤں سفید ہو وہ گھوڑا شکل برتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کی شکل مروی ہے۔

۴۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بَقَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ وَخَبْرَانَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمٍ وَخَبْرَانَا قَالَ الْأَخْزَرُونَ حَدَّثَنَا وَكَيْفٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ بِشَكْلِ مِنَ الْخَيْلِ.

فتاویٰ کاظمی میں نے بیان کیا ہے کہ شکل گھوڑا وہی ہوتا جس کا حدیث میں ذکر ہے، ابن عربی نے کہا ہے کہ جس گھوڑے کا ایک اٹھتے اور ایک ہر سفید ہو وہ شکل برتا ہے، ابو جعید نے کہا ہے کہ جس گھوڑے کے تین پیروں میں سفیدی ہو اور ایک عام ہو، یا ایک پیر میں سفیدی ہو اور تین عام ہوں، مطرزی نے کہا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ جس

کے دو ہاتھ سفید ہوں، اور ایک قتل ہے کہ جس کے دو پیر سفید ہوں وہ اشکل ہوتا ہے۔ علامہ خطابی نے کہا کہ اشکل گھوڑے کو ناپسند کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس کے پیروں میں دودھ نہ کی زیادہ قرت نہیں ہوتی، اور اس ناپسندیدگی سے شرعی کلاہت مراد نہیں ہے۔

## اللہ کی راہ میں نکلنے اور جہاد کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں نکلے اللہ تعالیٰ اس کا ضامن ہر جاتا ہے، جو شخص صرف میرے راستے میں جہاد کے لیے اور صرف مجھ پر ایمان اللہ میرے رسولوں کی تصدیق کی وجہ سے نکلتا ہو تو میں اس بات کا ضامن ہوں کہ اگر وہ شہید ہو گیا تو اس کو جنت میں داخل کروں گا، یا اس کو اجر اور غنیمت کے ساتھ اس کے گھر لوٹاؤں گا، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے اللہ کی راہ میں جو زخم لگے گا قیامت کے دن وہ اسی حالت میں اٹھے گا جس حالت میں وہ زخم لگا تھا، اس کا رنگ خون کی طرح ہو گا اور اس کی خوشبو مشک کی طرح ہو گی، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے اگر مسلمانوں پر دشمن نہ ہوتا تو میں اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے لشکر کا ساتھ کبھی نہ چھوڑتا، لیکن میرے پاس اتنی وسعت نہیں ہے کہ میں سب مسلمانوں کو سواریاں ہتیا کر سکوں، اور وہ مسلمانوں کے پاس اتنی گھالٹ ہے، اور مسلمانوں کا میرے پیچھے رہ جانا ان کے لیے دشوار ہو گا، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے مجھے یہ نہ ہے کہ میں اللہ کی راہ میں جہاد کروں اور قتل کیا جائے پھر جہاد کروں اور پھر قتل کیا جاؤں اور پھر جہاد کروں اور پھر قتل کیا جاؤں۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور نسخہ ذکر کیا ہے۔

## بَابُ فَضْلِ الْجِهَادِ وَالْخُرُوجِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

۴۴۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ لُحَيْمٍ عَنْ أَبِي دُرَّةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَإِمَانًا تَائِبًا وَتَضَدُّ يَتَأَيُّمُ سَلَى فَمَوْعَلَى ضَامِنٌ أَنْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ أَرْجَعَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ تَائِدًا مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا مِنْ كَلِمَةٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهِ حِينَ كَلِمَ كَوْمُهُ لَوْ نَدِمَ وَرَأَى حُرْمَتَ مِسْكٍ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ كَوْلَا أَنْ يَشُقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا قَعُدْتُ خِلَافَ سِرِّيَّةٍ تَقْرُؤِي سَبِيلِ اللَّهِ أَبَدًا وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً فَأَخْبِلُهُمْ وَلَا يَجِدُونَ سَعَةً وَيَشُقُّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ كَوْلِدْتُ أَرَقِي أَغْرُؤِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْتُلُ ثُمَّ أَغْرُؤُ فَأَقْتُلُ ثُمَّ أَغْرُؤُ فَأَقْتُلُ۔

۴۴۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ

أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ كَطِيْلٍ عَنْ

marfat.com

بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْقَيْسُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَرَّاحِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكْفُلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا جَعْدًا فِي سَبِيلِهِ وَتَضِدُّ بَنِي كُلِّ مِثْمَةٍ بِأَنْ يَنْدِي خِلَهُ الْبُخْتَةُ أَوْ يَدُ جَعْدٍ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي تَخْرُجُ مِنْهُ مَعَهُ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ .

۴۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ وَالثَّاقِبِيُّ وَنُحَيْرَةُ بْنُ خُزَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ بَيَّوْهُ الْفِيئَامَةُ وَجُحْدًا يَتَعَبُّ التَّوَنُ كَوْنُ دَمٍ وَ الرَّيْخُ مَا يَمُرُّ مِنْكَ .

۴۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ كَلِمَةٍ يُكَلِّمُ الْمُسْلِمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ تَكُونُ يَوْمَ الْفِيئَامَةِ كَمِثْمَةٍ تَقِيهَا إِذَا طَلَبْتَ تَنْجُو وَمَا الْكُونُ كَوْنٌ وَمَا الْغَرْفُ غَرْفُ الْمَيْمِثِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ فِي يَدِهِ لَوْ لَا أَنْ أَسْقَى عَلَى الْمَوْتِ مِثْمَةً مَا قَعَدْتُ تَحْتَ سِتْرِي ثُمَّ تَقْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً فَأَحْبَبُهُمْ وَلَا يَجِدُونَ سَعَةً فَيَقْبِعُونَ فِي وَلَا يَتَّقِبُ أَنْ تَقْبِعُوا وَلَا يَجِدُوا .

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرے وہ اس کے دین کی تصدیق کی خاطر ہو تو اللہ اس کے لیے اس بات کا ضمان ہو جاتا ہے کہ اگر وہ شہید ہو گیا تو اس کو جنت میں داخل کر دے گا یا اگر اس کی قیمت کے ساتھ اس کو اس کے مسکن میں واپس کر دے گا جہاں سے وہ روانہ ہوا تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی اللہ کی راہ میں زخمی ہو جاتا ہے اور اللہ کو غریب علم ہے کہ اس کی راہ میں کون زخمی ہو رہا ہے وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا زخم بہہ رہا ہوگا اس کا رنگ غول کی طرح ہوگا اور اس کی عروہ بھک چکی طرح ہوگی۔

ہمام بن منہبہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی احادیث روایت کیں ان میں سے ایک حدیث یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو اللہ کے راستہ میں جہاد بھی لگے گا قیامت کے دن وہ زخم اسی حال پر ہوگا جیسا کہ زخم لگنے کے وقت تھا، اس سے خون آں رہا ہوگا اس کے رنگ غول کی طرح ہوگا اور زخم بھک چکا ہوگا، اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ و قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے اگر میں ان پر زخم نہ کرتا لیکن میرے پاس اتنی وسعت نہیں ہے کہ میں سب مسلمانوں کو رسوا کروں پر سو کر سکوں اور نہ سب مسلمانوں کے پاس سولہا ہاں ہیں کہ وہ میرے ساتھ جہاد کیوں اور وہ میرے پیچھے رہ جائے پر بھی خوش نہیں ہیں۔



۴۴۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُكَيَّانُ عَنْ أَبِي التَّيَّانِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَوَلَدًا أَنْ أَشُقَّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مَا قَعَدْتُ خِلَافَ سَيِّتَةٍ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَوَلَدْتُ أَبِي أُمَّ قَتْلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَخِي بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا اگر مسلمانوں پر دشوار نہ ہوتا تو میں کسی لشکر کے پیچھے نہ رہتا (یعنی ہر لشکر کے ساتھ جاتا) اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے مجھے یہ پسند ہے کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں اور پھر زندہ کیا جاؤں، اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۴۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ (رَبِيعُ الثَّقَفِيِّ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَلَدًا أَنْ أَشُقَّ عَلَى الْمُتَّقِينَ لَا حَبِيبَتُ أَنْ تَخْلَفَ خَلْفَ سَيِّتَةٍ تَخُو حَيْثُ يَشْهَدُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو مجھے یہ پسند تھا کہ میں کسی لشکر کے پیچھے نہ رہتا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۴۵۱ - حَدَّثَنَا مُرْهَبُ بْنُ حَزْبٍ حَدَّثَنَا جَدِيرُ عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ إِلَى قَوْلِهِ مَا تَخَلَّفْتُ خِلَافَ سَيِّتَةٍ تَعُوذُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں نکلتا ہے اللہ اس کے لیے ضامن ہے (اس کے بعد یہاں تک فرمایا) جو لشکر اللہ کی راہ میں لڑنے کے لیے نکلے میں اس سے پیچھے نہ رہتا۔

اللہ تعالیٰ پر جنت عطا کرنے کے وجوب کا محمل

اس باب کی حدیث نمبر ۴۴۲ میں ہے: اللہ تعالیٰ نے راہ خدا میں جہاد کرنے والوں کو جنت کی ضمانت دے دی ہے اور جس چیز کو دینے کی ضمانت دے دی جائے اس کا دینا واجب ہو جاتا ہے، اس لیے اب اللہ تعالیٰ پر ان کو جنت کا دینا واجب ہو گیا، اسی طرح قرآن مجید میں ہے: **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ** بان لہم الجنة (توبہ، ۱۱) ”اللہ تعالیٰ نے مومنوں سے ان کی جانوں اور مالوں کو جنت کے بدلہ میں خرید لیا“ اور خریدنے والے پر ثمن کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے، لہذا اس آیت کا بھی یہ تقاضا ہے کہ مومنوں کو جنت دینا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے، لیکن یہ وجوب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کی بناء پر ہے، بندوں کے عمل اور ان کے استحقاق کی بناء پر نہیں ہے اور ال سنت اور معتزلہ کے وہ مخالف ہیں کہ کہتے ہیں کہ بندے کے ایمان اور اعمال صالحہ

دی ہے اور جس چیز کو دینے کی ضمانت دے دی جائے اس کا دینا واجب ہو جاتا ہے، اس لیے اب اللہ تعالیٰ پر ان کو جنت کا دینا واجب ہو گیا، اسی طرح قرآن مجید میں ہے: **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ** بان لہم الجنة (توبہ، ۱۱) ”اللہ تعالیٰ نے مومنوں سے ان کی جانوں اور مالوں کو جنت کے بدلہ میں خرید لیا“ اور خریدنے والے پر ثمن کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے، لہذا اس آیت کا بھی یہ تقاضا ہے کہ مومنوں کو جنت دینا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے، لیکن یہ وجوب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کی بناء پر ہے، بندوں کے عمل اور ان کے استحقاق کی بناء پر نہیں ہے اور ال سنت اور معتزلہ کے وہ مخالف ہیں کہ کہتے ہیں کہ بندے کے ایمان اور اعمال صالحہ

جلد خامس

کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر اس کو جنت میں داخل کرنا واجب ہے، اور اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ بندے کے عمل کا کوئی وزن اور استحقاق نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے چونکہ جنت کا وعدہ کر دیا ہے اس لیے جنت واجب ہوگئی کیونکہ کریم جب کسی کو کچھ دینے کا وعدہ کر لے تو وہ اس کے خلاف نہیں کر سکتا۔

**جنت کی بشارت میں شہداء کو عام مسلمانوں سے امتیاز** | اس حدیث میں ہے کہ راہ ضامیں چھا کر نئے

دے دکھائے، اس پر یہ سوال ہے کہ عام جنوں سے بھی اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے پھر شہداء کو اس میں کیا تمیز ہے، واقعی میا خن نے اس کے جواب دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ راہ ضامیں لڑنے والے کو اللہ تعالیٰ مرتے ہی جنت میں داخل کر دے گا جیسا کہ شہداء کے متعلق ارشاد ہے: جب کہ دوسرے مسلمان قیامت کے دن حساب و کتاب کے بعد جنت میں داخل ہوں گے، و دسرا جواب یہ ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے جنت میں داخل ہونگے، اور ان سے کوئی حساب و کتاب نہیں ہوگا اور شہادت کی وجہ سے ان کے گناہوں کو مٹا دیا جائے گا۔

**نیکی یا بدی پر مرنے والوں کا حشر** | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ شہید قیامت کے دن اسی حال میں طرح خون بہرہ ہوگا، شہید کو اسی حال میں، مثلاً اس کی عزت افزائی کے لیے ہوگا تاکہ قیامت کے دن سب لوگ شہداء کریں لیکن۔ اسی طرح حدیث میں ہے کہ ایک شخص ایام حج میں احرام باندھے ہوئے اونٹنی سے گر کر فوت ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: یہ قیامت کے دن اسی طرح قلمبند ہوئے اٹھے گا (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۸۲) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں نہ تو نیکی یا بدی کے مرتبے ہوتے ہوتے موت آئے وہ اسی نیکی اور بدی کے حال میں قیامت کے دن اٹھائے، اے اللہ ہمیں بھی حسن خاتمہ عطا فرما، اور نیکی اور بدی کے حال میں ہماری مدح قبض کرنا، آمین، باقی رہا یہ کہ جو شخص کسی برائی کا ارتکاب کرتے ہوئے فوت ہو تو کیا اس کا حشر اس بڑی کے ساتھ ہوگا یا یہ چیز حقیقت حبس ہے ہر حال اللہ تعالیٰ کریم ہے اور امید ہے کہ وہ ستر فرمائے گا، پھر مہر تھان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ نیکی یا بدی کے ساتھ ہی گناہ جہادیتا ہے سات سو گنا کر دیتا ہے پھر اس کو بھی دو گنا کر دیتا ہے بعض اوقات سے سب اجر بھی دیتا ہے، لیکن بڑی کی سزا بھی کوئی، خدا نہیں کرتا، اور بسا اوقات سات سو گنا دیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ سزا دے، مگر نظر یہ امید کا ہو سکتا ہے کہ وہ کسی پر مرنے والے کا اسی نیکی میں حشر فرمائے گا اور برائی پر مرنے والوں سے دیکھ کر فرمائے گا۔

**موت کی تمنا کی ممانعت کے باوجود شہادت کی تمنا کیوں جائز ہے؟** | اس حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ پسند ہے کہ میں اللہ کی راہ میں جہاد کروں اور قتل کیا جاؤں، پھر جہاد کروں اور قتل کیا جاؤں اور پھر جہاد کروں اور قتل کیا جاؤں۔ اس حدیث پر یہ سوال ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کی تمنا کرنے سے منع فرمایا ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود موت کی تمنا کیوں کی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دنیاوی مصائب اور مشکلات سے گھر کر موت کی تمنا کرنا ایسا ہے لیکن اللہ کے دین کی سربزہی کے

یہ مان دینے اور نفاذ الہی کے اشتیاق میں موت کی تمنا کرنا اور موت کو بصورت شہادت طلب کرنا مستحسن اور مستحب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، اسے اللہ اپنے دین کے راستے میں ہمیں شہادت کی موت عطا فرما (آمین)۔

## بَابُ فَضْلِ الشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى

### اللہ کی راہ میں شہید ہونے کی فضیلت

۴۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَحَمِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ تَمُوتُ لَهَا عِنْدَ اللَّهِ عَمَلٌ كَسَرَهَا أَنَّهُ تَرْجَعُ إِلَى الدُّنْيَا وَلَدَانِ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا إِلَّا الشَّهِيدُ فَإِنَّهُ يَتَمَتَّى أَنْ يَرْجِعَ فَيُقْتَلَ فِي الدُّنْيَا لِمَا يَزِي مِنْ فَضْلِ الشَّهَادَةِ۔

۴۵۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يُحِبُّ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَنْ لَهَا مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عَمِلَ الشَّهِيدُ فَإِنَّهُ يَتَمَتَّى أَنْ يَرْجِعَ فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَزِي مِنَ الْكَرَامَةِ۔

۴۵۴۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِيُّ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْدِلُ الْجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَا تَسْتَطِيعُونَ، قَالَ فَأَعَادُوا عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَا تَسْتَطِيعُونَ، وَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَانِتِ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَمُوتُ مَرَّةً وَاحِدَةً

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ شخص جو فوت ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا اچھا اجر ہو وہ دنیا میں واپس جائے کو پسند نہیں کرتا اور نہ دنیا و مافیہا کو پسند کرتا ہے البتہ شہید جب شہادت کی فضیلت کو دیکھے گا تو صرف وہ بیتنا کرے گا کہ وہ پھر دنیا میں واپس جائے اور اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ شخص جو جنت میں داخل ہو گا وہ دنیا میں واپس جانا پسند نہیں کرے گا خواہ اس کو روئے زمین کی تمام چیزیں مل جائیں، البتہ شہید جب اپنی عزت اور وجاہت دیکھے گا تو صرف وہ یہ تمنا کرے گا کہ وہ پھر دنیا میں جائے اور دس بارہ خدا میں قتل کیا جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ اللہ عزوجل کی راہ میں جہاد کے برابر بھی کوئی عبادت ہے، آپ نے فرمایا تم اس عبادت کی استطاعت نہیں رکھتے، حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ مجاہد نے سوال پھر دہرایا یا نہیں بار پوچھا آپ نے ہر بار فرمایا تم اس کی طاقت نہیں رکھتے، تیسری بار فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا جہاد سے واپسی تک اس شخص کی طرف سے جو روزہ دار ہو، قیام کرنے والا ہو، اللہ کی آیات پر عمل کرنے والا ہو، یا کسی اور سے تمنا یا تمنا نہ ہو۔

صَلَاةٍ حَتَّى يَجْعَلَ الصَّحَابَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى -  
 ۴۵۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
 أَبُو عَوَانَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
 حَرْبُ بْنُ سُلَيْمٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
 أَبُو مَعَاوِيَةَ كُلُّهُمْ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْاِسْتَنْدِ  
 نَحْوَهُ -

۴۵۶ - حَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ  
 حَدَّثَنَا أَبُو قَتَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ عَنْ  
 عَمْرِو بْنِ سَلَامٍ أَنَّ سَيِّدَ آبَا سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي  
 النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِمَ أَتَيْتَ بِنَا  
 أَعْمَلُ عَمَلًا بَعْدَ إِسْلَامِي إِلَّا أَنْ أُسْقِيَ الْحَاجَّ  
 وَقَالَ آخَرُ مَا أَتَيْتُ أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ  
 إِلَّا أَنْ أَعْمَرَ الْمُتَّعِدَّ الْحَرَامَ وَقَالَ آخَرُ الْجِهَادُ فِي  
 سَبِيلِ اللَّهِ أَفْعَلُ مَا قُلْتُمْ فَزَجَرَهُ عُمَرُ  
 وَقَالَ لَا تَزُجِّرُنَا أَصَوَانُكُمْ عِنْدَ مَنبَرِ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ  
 وَلَكِنْ إِذَا أَصَلَيْتُ الْجُمُعَةَ وَخَلْتُ فَاسْتَقْبَلْتُهُ  
 فِيمَا أَحْتَكِفْتُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَكَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
 أَجَلَ لَوْ سَقَايَةَ الْحَاجَّ وَحَمَانَةَ الْاِمْتِجَاعِ  
 الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
 الْاِمْتِجَاعُ إِلَى الْآخِرَةِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے پاس تھا، ایک  
 شخص نے کہا اسلام لانے کے بعد اگر میں صرف حجاج  
 کو پانی پلاؤں اور کوئی عمل نہ کروں تو مجھے کوئی پرواہ نہیں  
 ہے، دوسرے شخص نے کہا اگر اسلام لانے کے بعد  
 میں صرف مسجد حرام کو آباد کروں اور اس کے سوا اور کوئی عمل  
 نہ کروں تو مجھے کوئی پرواہ نہیں ہے، تیسرے نے کہا  
 اللہ کی راہ میں جہاد کرنا تاہی کبھی کوئی عبادتوں سے افضل ہے  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو ڈانٹا اور فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے پاس آنا اور پانی نہ کرنا اس  
 دن جمہ تھا، میں جمعہ کی نماز کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور جس مسئلہ میں تھا اختلاف،  
 غافل کے پاس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 سوال کیا، نبی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ کیا تم  
 حجاج کو پانی پلانے اور مسجد حرام کے آباد کرنے کو اس شخص  
 کے عمل کے برابر قرار دیتے ہو، جب اللہ تعالیٰ اللہ پر آمیزت  
 پر ایمان لایا اور اس نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا؟ -

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کے پاس بیٹھا تھا،  
 اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۴۵۷ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّائِي حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
 حَسَّانَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا سَيِّدُ آبَا  
 سَلَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ

مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
أَبِي قُتَيْبَةَ -

## اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے کو شہید کہنے کی وجوہات

اس باب کی ہمارے میں شہادت کی  
بہت عظیم فضیلت بیان کی گئی ہے

کہ شہادت کا اجر و ثواب دیکھ کر شہید کے سوا اور کوئی شخص دوبارہ دنیا میں واپس جانے کی تمنا نہیں کرے گا۔  
اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے کو شہید کہنے کی علماء کرام نے متعدد وجوہ بیان کی ہیں، ان میں سے پہلے یہ ہے کہ  
ان کو شہید اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ زندہ ہوتے ہیں اور ان کی ارواح اسی وقت جنت میں شاہد حاضر ہوجاتی ہیں، اس  
کے برخلاف دوسرے مسلمانوں کی ارواح قیامت کے دن جنت میں شاہد ہوں گی، ابن الانباری نے کہا ان کو شہید اس  
لیے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ان کے حق میں جنت کی شہادت دیتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان کے  
بدن سے روح نکلتے ہی ان کی روح اس عزت اور اجر و ثواب پر شاہد (حاضر) ہوجاتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے  
تیار کر رکھا ہے، ایک قول یہ ہے موت کے وقت ان کے پاس ملائکہ شاہد (حاضر) ہوتے ہیں اور ان کی روح کو  
لے جاتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان کا ظاہر حال ان کے ایمان اور خاتمہ بالآخر پر شہادت دیتا ہے، ایک قول یہ  
ہے کہ قیامت کے دن یہی لوگ سابقہ امتوں کے سامنے یہ گواہی دیں گے کہ ان کے انبیاء علیہم السلام نے انکو تبلیغ کر دی تھی، لیکن یہ دسٹ شہداء کے ساتھ خاص ہیں۔

## صبح یا شام کو راہ خدا میں نکلنے کی فضیلت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح یا شام اللہ کی راہ  
میں نکلنا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔

## بَابُ فَضْلِ الْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

۴۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْبٍ  
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَغَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ  
مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

۴۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ  
بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِدِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ الْغَدْوَةُ وَالرَّوْحَةُ خَيْرٌ هَذَا الْعَبْدُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

۴۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ  
أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ الشَّاعِدِيِّ عَنِ

حضرت سہل بن سعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح کے وقت  
بندے کا خدا کی راہ میں نکلنا دنیا اور ما فیہا سے بہتر ہے۔

حضرت سہل بن سعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح یا شام  
کو اللہ کی راہ میں نکلنا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَدَّ وَكَلَّ أَوْ  
رَوَحَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَ  
مَا فِيهَا.

۴۷۱۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا زُوَّانُ  
بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ذَكْوَانَ  
بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَلَّ أَنْ رَجَا لَا مِنْ  
أَهْلِيٍّ وَسَأَى الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ وَكَرَّ حَتَّى  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ غَدَّ وَكَلَّ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا  
فِيهَا.

۴۷۱۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَعْنَى  
بْنُ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَبِهِ زَيْنُ خَرَّبٍ رَوَى الْمُبَافِغَةُ فِي بَكْرِ  
وَالْمُهَنْجِي قَالَ الْمُهَنْجِي أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ  
حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ فِي كِتَابِهِ عَنْ سَعِيدِ  
بْنِ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنِي شُرَيْحُ بْنُ شَرِيكٍ  
الْمَعَاذِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ قَالَ  
سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَّ وَكَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوَحَتْ  
خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ.

۴۷۱۳۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
هَفْصَةَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ الْمُبَارِزِ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ وَخَيْرُ  
بْنِ شَرِيكٍ قَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدَّثَنِي شُرَيْحُ  
بْنِ شَرِيكٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ أَنَّ  
سَعِيدَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِدُ سَوَادٌ  
بَابُ بَيَانِ مَا أَعَدَّ اللَّهُ تَعَالَى لِلْجَاهِدِ

۴۷۱۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت میں ایسے لوگ  
نہ ہوتے۔۔۔ اس کے بعد فرمایا اللہ کی راہ میں قربان کرنا  
یا شام کرنا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں میرے یا شام کر  
تو لو ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جن پر سورج طلوع ہوتا  
ہے یا غروب ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے بعد شام  
سابق حدیث ہے۔

جنت میں مجاہد کے درجات کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي أَبُو هَارٍ فِي الْخَوْلَانِ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا دَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ أَعِدُّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَعَلَ ثُمَّ قَالَ وَأُخْرَى يُرْفَعُ بِهَا الْعَبْدُ مَاثِمَةً دَجَبَتْ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابو سعید! جو شخص اللہ کے رب ہونے پر راضی ہو گیا اور اسلام کے دین اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے نبی ہونے پر راضی ہو گیا اس کے لیے جنت واجب ہو گئی، حضرت ابو سعید کرمہ بات اچھی لگنی نہ کہنے لگے یا رسول اللہ! اس بات کو دوبارہ فرمائی آپ نے دوبارہ اسی طرح فرمایا پھر فرمایا: ایک بات اور بھی ہے جس کی وجہ سے بندے کے سورتجات بلند ہوتے ہیں اللہ ہر دور جوں میں زمین اور آسمان جتنا فاصلہ ہے، میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ وہ درجہ کس چیز سے ملتا ہے؟ آپ نے فرمایا جہاد فی سبیل اللہ، جہاد فی سبیل اللہ۔

ف: قاضی عیاض نے کہا یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور درجات سے مراد منازل ہیں جو بعضی، بعض سے بلند ہیں اور جنت کی ایسی ہی صفت ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے جنتی اپنے بالا خانوں سے چمکتے ہوئے ستاروں کی طرح نظر آئیں گے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ بلندی سے یہاں یہ مراد ہو کہ ان کو اتنی کثیر اور عظیم نعمتیں ملیں گی جن کا کوئی انسان تصور کر سکتا ہے نہ بیان کر سکتا ہے اور ان کو عزت و کرامت کی اس قدر انواع و اقسام حاصل ہوں گی جن کی بہت زیادہ فضیلت ہوگا یا یہ کہ ان کی فضیلت کا ہر درجہ اتنا بڑا ہوگا جتنا زمین اور آسمان میں فاصلہ ہے۔

بَابُ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَفَرَتْ

خَطَايَاهُ إِلَّا الدِّينَ

جو شخص اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے اس کے

قرض کے سوا تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں

۴۶۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَمَّا أَتَاهُ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَدْبِيَانِ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَكُنَّ مَعِيَ خَطَايَايَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَانُ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُخْتَصِبٌ مُعْتَدِلٌ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام میں کھڑے ہو کر یہ ذکر کیا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا اور نظر پر ایمان لانا تمام اعمال میں افضل ہے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ اگر میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں تو کیا اس سے میرے گناہ کا کفارہ ہو جائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: ہاں اگر تم اللہ کی راہ میں قتل کیے جاؤ اور ان حایک تم صبر کر کے مارے ہو یعنی جم کر مقابلہ کرنے والے ہو، ثواب کی بیستہ کھنڈے مارے ہو، ہمیشہ پیچھے نہ رہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جلد ہامس

نے کیا کیا تھا؟ اس نے عرض کیا میں نے کہا تھا کہ اگر میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں تو کیا اس سے میرے گناہوں کی صفائی ہو جائے گی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں وہاں حاکمیت ممبر کرنے والے ہوا اور قواب کی نیت رکھنے والے ہوا گئے ہوا کہ حکم کرنے والے ہوا اور پیڑ پھیرنے والے نہ ہو، تو قریش کے سوا کفار سے باقی گناہ معاف کر دیے جائیں گے (حضرت) جبرائیل علیہ السلام نے مجھے یہ بھی بتایا ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر کہا مجھے یہ بتائیے کہ اگر میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں ... اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے کچھ کی اور یاد دہانی کے ساتھ یہ روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا وہاں حاکمیت آپ منبر پر تھے اس نے کہا مجھے یہ بتائیے کہ اگر میں اپنی غلوار سے مارا جاؤں پھر حسب سابق ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش کے سوا شہید کا ہر گناہ معاف کر دیا جاتا ہے۔

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتُمْ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتُكْفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَاحِبُ مَقْتَبَةٍ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ إِلَّا لِلَّذِينَ هُمْ فِي جَبْرِيلٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي ذَلِكَ۔

۴۶۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدٌ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى (يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي مَعِيذٍ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَعْنَى حَدِيثِ اللَّيْثِ۔

۴۶۷- وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْدَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْبَيْتِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ بِسَبْعِ مِائَةِ رَجُلٍ أَتُكْفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَاحِبُ مَقْتَبَةٍ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ إِلَّا لِلَّذِينَ هُمْ فِي جَبْرِيلٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي ذَلِكَ۔

۴۶۸- حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْبَيْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَاحِبُ مَقْتَبَةٍ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ إِلَّا لِلَّذِينَ هُمْ فِي جَبْرِيلٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي ذَلِكَ۔



کُلِّ ذَنْبٌ إِلَّا الذِّينَ -

۲۶۶۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَيْدَرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرَّبِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ عَبَّاسٍ الْقُتَيْبِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الذِّينَ -

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی راہ میں قتل کیا جانا قرص کے سوا تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

ف: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید کے گناہوں کی معافی سے قرص کو مستثنیٰ کیا ہے اس میں یہ تنبیہ ہے کہ جہاد، شہادت اور دوسرے نیک اعمال صرف حق اللہ کا کفارہ ہو سکتے ہیں، بندوں کے حقوق کا کفارہ نہیں ہو سکتے۔

بَابُ فِي بَيَانِ أَنَّ أَرْوَاحَ الشَّهَدَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْهُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ

۲۶۷۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَعِيسَى بْنُ يُونُسَ جَمِيعًا عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُمَيْلٍ رَوَى (الْفُظْلُ لَهُ) حَدَّثَنَا اسْبَاطُ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَا حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَدَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ عَنْ هَذِهِ الْأَيَّةِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ قَالَ أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَرَوُا أَحْمَقُ فِي جَوْفِ حَاطِرٍ حَضَرْنَا قَنَا وَبِلْ مَعْلَقَتُ بِالْعَرْشِ نَسْرُورٍ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأَوَّمْ إِلَى تِلْكَ الْقِنَادِيلِ فَاطْلَعُوا إِلَيْهِمْ رَأَيْتُمْ أَظْلَاعَهُ فَقَالَ هَلْ تَسْتَهْوُونَ شَيْئًا قَالُوا لَا شَيْءٌ نَسْتَهْوِي وَنَحْنُ نَسْرُورُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا فَعَمَلْ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكَوا مِنْ أَنْ يُسْأَلُوا قَالُوا يَا رَبِّ كَرِهْنَا أَنْ نَكُونَ أَمْواتًا

شہداء کی ارواح جنت میں ہوتی ہیں اور شہداء زندہ ہیں اور انہیں رزق دیا جاتا ہے۔ مسروق بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی کہ جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کیے گئے ہیں ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہم نے بھی اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا، آپ نے فرمایا ان کی رو میں سبز پرندوں کے پوٹوں میں رہتی ہیں ان کے لیے عرش میں قندیلیں لٹکی ہوئی ہیں وہ وہیں جنت میں جہاں چاہیں چرتی پھرتی ہیں پھر ان قندیلوں کی طرف لٹ آتی ہیں، ان کا رب ان کی طرف مطلع ہو کر فرماتا ہے: کیا تم کو کسی چیز کی خواہش ہے؟ وہ کہتے ہیں: ہم کو کس چیز کی خواہش ہو سکتی ہے! ہم جہاں چاہتے ہیں جنت میں چرتے پھرتے ہیں، ان سے زمین ہر اللہ تعالیٰ یہ عطا فرماتا ہے، پھر جب وہ دیکھتے ہیں کہ ان کو سوال کے بغیر نہیں چھوڑا جا رہا تو وہ کہتے ہیں: اے ہمارے رب! ہم یہ چاہتے ہیں کہ ہماری روحوں کو ہمارے جسموں میں لوٹا دیا جائے۔

ملفوظ

حَقَّقْتُ نَفْسِي فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا سَأَلْتُ  
أَنْ لَيْسَ لَكُمْ حَاجَةٌ شَرُّكُمْ أَمْ لَا

یہ دیکھے گا کہ ان کو کوئی حاجت نہیں ہے تو پھر ان کو چھوڑ دیا جائے گا۔

**ارواحِ شہداء کے سبز پرندوں میں متسلّم ہونے کی تحقیق**  
اس باب کی حدیث میں ہے: شہداء کو روحیں سبز پرندوں کے پوتوں میں جاتی ہیں، علامہ نووی لکھتے ہیں: سبز پرندوں میں جاتی ہیں، مولا میں ہے مومن کی روح پرندے میں جاتی ہے، ایک اور حدیث میں حضرت قتادہ سے روایت ہے: شہید کی روح سفید پرندے کی صورت میں جاتی ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ روح پرندہ جاتی ہے یا پرندے کی صورت میں جاتی ہے، اکثر روایات سے یہی ثابت ہے خصوصاً جب کہ روایات میں یہ بھی ہے کہ روحیں عرش کے نیچے تندلیوں میں آکر ٹھہرتی ہیں، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء نے اس امر کو مستبعد قرار دیا ہے اور بعض دوسرے نے اس کا انکار نہیں کیا اور نہ اس میں کوئی چیز لائق انکار ہے، اور دونوں حدیثوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ جس روایت میں پرندے یا پرندے کے پیٹ کا ذکر ہے وہ از روئے معنی کے زیادہ صحیح ہے اور اس امر میں قیاس اور عقل کا کوئی دخل نہیں ہے اور یہ تمام ائمہ جانتے ہیں، اور جب اللہ تعالیٰ مومن یا شہید کی روح کو تندلیوں میں یا پرندوں کے پیٹوں میں کرنا چاہتا ہے تو کر دیتا ہے اور یہ کوئی بعید از قیاس نہیں ہے خصوصاً ان لوگوں کے نزدیک جو ارواح کو اجسام مانتے ہیں، قاضی عیاض یہ کہتے ہیں کہ ایک قول یہ ہے کہ جب جسم سے روح نکلتی ہے تو وہ جسم کے ایک جز میں باقی رہتی ہے اور اس جز کو درد یا عذاب ہوتا ہے اور وہی جز لذت اور ثواب حاصل کرتا ہے اور وہی جز بے ہوش رہتا ہے کہ اے رب مجھے دنیا میں فاسق بھیج دے اور وہی جز جہنم کے درختوں میں چرتا ہے، اور یہ کوئی محال نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس جز کو مزید بنا دے یا پرندے کے پیٹ میں رکھے یا عرش کے نیچے تندلیوں میں رکھے یا جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کو رکھے۔

**سبز پرندوں میں ارواحِ شہداء کے منتقل ہونے پر تناسخ کے اشکال کا جواب**

بعض محدثین ان حدیثوں

میں تناسخ پر استدلال کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اچھے انسان کی روح مرے کے بعد خوب صورت جسموں میں منتقل ہو جاتی ہے اور بُرے لوگوں کی روح مرے کے بعد بُری صورتوں میں منتقل ہو جاتی ہے اور یہی ثواب اور عقاب ہے اور یہ دُکھ جنت اور دوزخ اور آخرت کا انکار کرتے ہیں، ہندوؤں کا بھی یہی عقیدہ ہے وہ کہ آواگون سے تعبیر کرتے ہیں، لیکن ان حدیثوں سے ان کے موقف پر استدلال نہیں ہو سکتا، کیونکہ تناسخ اور آواگون کا حاصل یہ ہے کہ مرنے کے بعد روح کسی اور جسم میں آ جاتی ہے اور وہ اس جسم کی سیات کا سبب بنتی ہے اور جسم میں ایسے ہی نہایت کثرت حالت جیسے پہلے جسم میں سرایت کیے ہوئے تھے۔ اس کے برخلاف جن احادیث میں ہے کہ شہداء کی روحیں پرندوں میں جاتی ہیں ان کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ ان پرندوں میں سرایت کر جاتی ہیں اور ان پرندوں کی حیات ان روحوں

کے سبب سے ہوتی ہے بلکہ وہ روحیں ان پرندوں میں بمنزلہ سوار اور مسافر ہیں اور وہ پرندے بمنزلہ ساری ہیں اور ان پرندوں کی اپنی الگ روح ہوتی ہے جس سے ان کی حیات ہوتی ہے جیسے لوگ ہوائی جہاز میں اڑتے ہیں، اسی طرح ارواح شہداء پرندوں میں اڑتی ہیں، اور جن احادیث میں یہ ہے کہ اللہ ان روحوں کو پرندوں کی شکل میں منتقل کر دیتا ہے یعنی وہ روح بمنزلہ پرندہ بن جاتی ہے ان پر کوئی اشکال نہیں ہے کیونکہ تماشخ تب ہوتا جب روح الگ ہوتی اور پرندے کا جسم الگ ہوتا اور وہ روح اس جسم میں سرایت کر جاتی اور اس روح سے اس جسم کی حیات ہوتی اور یہاں اس طرح نہیں ہے بلکہ بنفسہ اس روح کو بمنزلہ پرندہ بنا دیا جاتا ہے لہذا یہ تماشخ نہیں ہے تماشخ ہے۔

میرے شیخ حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ امر وہم میں ان کے زمانہ تعلیم میں ان کا ایک ہندو مناظر پنڈت رام چند سے مناظرہ ہوا اس نے کہا قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنو اسرائیل کو بندہ اور خنزیر بنا دیا اور یہ تماشخ ہے حضرت نے فرمایا تماشخ تب ہوتا کہ وہ بنی اسرائیل مارجاتے اور مرنے کے بعد ان کی ارواح کو بندروں اور خنزیروں میں منتقل کیا جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا بلکہ ان بنی اسرائیل کی اسی حالت حیات میں شکل تبدیل کر دی اور ان کی ہڈی بندر اور خنزیر کی صورت سے بدل دی ہو، سو یہ تماشخ نہیں ہے، یعنی ان کی صورتیں مسخ کر دیں، وہ کہنے لگا، میں آئندہ سال آکر پھر اسی جگہ مناظرہ کروں گا، حضرت نے فرمایا موت اور زندگی کا کوئی اعتبار نہیں اگر تم درمیان سال میں مر گئے تو کس صورت اور کس جگہ میں آکر مناظرہ کرو گے؟ وہ آپ کی اس حاضر جوابی سے بہت خوش ہوا اور اپنی گھڑی آکر انعام میں دے گیا، اس واقعہ کو اس سے زیادہ تفصیل سے ہم نے مقالات سعیدی میں بیان کیا ہے۔

**روح کی ماہیت میں فقہاء اسلام کے نظریات** | اس باب کی حدیث میں شہداء کی ارواح کا ذکر ہے، علامہ نووی اس سلسلہ میں لکھتے ہیں،

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ علماء کا روح کی ماہیت میں بہت زیادہ اختلاف ہے جس کو ضبط اور عصر کے ساتھ بیان کرنا مشکل ہے، بہر حال اس سلسلہ میں چند اقوال کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

(۱) علامہ اور متکلمین نے یہ کہا ہے کہ روح کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں اور اس کا بیان کرنا صحیح نہیں ہے ان کا استدلال اس آیت سے ہے قل الروح من امر ربی۔ ”آپ کہیے کہ روح آپ کے رب کے امر سے ہے“ فلاسفہ نے اس میں بہت فلو کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ روح نہیں ہے۔

(۲) جمہور اطباء نے کہا ہے کہ روح ایک لطیف بخار (سٹیم) ہے جو بدن میں سرایت کیے ہوئے ہے۔

(۳) ہمارے اکثر شیوخ نے کہا ہے کہ روح حیوۃ ہے۔

(۴) بعض علماء نے کہا کہ روح ایک جسم لطیف ہے جو اس جسم منفری کے مشابہ ہے اس کی حیات سے یہ جسم زندہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی یہ عادت جاریہ ہے کہ جب یہ جسم لطیف اس جسم منفری سے نکل جاتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

(۵) بعض علماء نے کہا کہ روح ایک جسم ہے اس لیے کہا جاتا ہے کہ روح نکل گئی، اس کو قبض کر یا وہ حلقوم تک پہنچ گئی اور یہ جسم کی صفات ہیں مانی کی نہیں۔

۶۔ ہمارے بعض متقدمین ائمہ نے کہا کہ روح جسم منفری میں داخل ہے۔

- (۷) بعض علماء نے کہا روح خون ہے۔ یہ قاضی یاضی کے بیان کردہ اقوال ہیں۔
- (۸) علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک روح ایک جسم لطیف ہے جو بدن میں سراسیمہ کیے ہوئے ہے اور اس کے الگ ہونے سے انسان مر جاتا ہے۔
- قاضی یاضی نے کہا ہے کہ روح اللہ نفس میں بھی اختلاف ہے بعض علماء نے کہا یہ دو مغلف ہیں اور ان کا معنی ایک ہے، بعض نے کہا نفس اُنے جانے والے مائل کو کہتے ہیں، بعض نے کہا نفس حیات کو کہتے ہیں بعض نے کہا نفس خون کو کہتے ہیں۔ لہ
- علامہ ہرالدین یعنی حنفی نے روح کی بحث میں حسب ذیل اقوال بیان کیے ہیں:
- (۱) علامہ مازری مائیکہ کہتے ہیں کہ روح کے مباحث بہت دقیق ہیں اور اس میں بکثرت کتابیں لکھی گئی ہیں اس سلسلہ میں امام اشعری کا مشہور قول یہ ہے کہ روح وہ مائل ہے جو اہل جہاد ہے۔
- (۲) قاضی ابوبکر نے کہا ہے کہ روح مائل اور حیات کے درمیان ایک امر مشترک ہے۔
- (۳) ایک قول یہ ہے کہ روح اجسام ظاہرہ اور اعضاء ظاہرہ میں ایک امر مشترک ہے۔
- (۴) ایک قول یہ ہے کہ روح ایک جسم لطیف ہے جس کو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے پیدا کیا اور اللہ سبحانہ کی بہ عطا جادہ ہے کہ وہ اس جسم لطیف کے بغیر جسم معنوی میں حیات جلدی نہیں کرتا، اور یہ روح اس "م" میں جوتی ہے اور سبز پرنندوں کے پوٹوں میں بھی ہوتی ہے۔
- (۵) اس میں بھی اختلاف ہے کہ روح اور نفس ایک چیز ہیں یا الگ الگ حقیقتیں ہیں و قیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ متماثل ہیں کیونکہ نفس انسانی وہ حقیقت ہے جس کو ہر شخص "میں" سے تعبیر کرتا ہے، اکثر فلاسفہ نے نفس اور روح میں فرق نہیں کیا انہوں نے کہا نفس وہ لطیف بخار ہے جو حیات اور حرکت اور دیہ کا حامل ہے اور یہ جوہر ہے اس کو وہ روح حیوانی کہتے ہیں اور یہ قلب یعنی نفس ناطقہ اور بدن کے درمیان واسطہ ہے۔
- (۶) امام غزالی نے کہا کہ نفس مجرد ہے یعنی جسم اور جسمانیات سے نہیں ہے اور روح وہ جوہر ہے جو ہر نفس قائم ہے بغیر متجہر ہے، جسم میں داخل ہے نہ جسم سے خارج ہے، متصل ہے نہ منفصل ہے۔
- (۷) ایک قول یہ ہے کہ روح عرض ہے، کیونکہ اگر وہ جوہر ہو تو تمام جہاں مادی میں پھر لاندہ آگے گا کہ اس جوہر کے لیے بھی ایک روح ہو۔
- (۸) ایک قول یہ ہے کہ وہ جوہر فرد ہے (یعنی جزا یا تجزئی) وہ ہم حیوانی کی حیات کے خلاف ہے اور صفات معنویہ کا حامل ہے۔
- (۹) ایک قول یہ ہے کہ وہ جسم کی صورت لطیفہ کے مطابق ایک صورت لطیف ہے اس کی دو آنکھیں ہیں دو کان ہیں، دو آنکھیں ہیں، دو پیر ہیں اور جسم کے ہر عضو کے مقابلہ میں اس کا ایک عضو ہے۔

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شریک فراوی متوفی ۷۷۶ھ شرح کلم ج ۲ ص ۱۳۷ مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ

(۱۰) جمہور متکلمین اہل سنت کا یہ نظریہ ہے کہ روح ایک جسم لطیف ہے جس کا بدن میں اس طرح حلول ہے جس طرح ہانی کا بھول میں حلول ہوتا ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اکثر علماء اہل سنت کا یہ نظریہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روح کے علم کو مبہم رکھا ہے اور اس کو کسی پر علم نہیں فرمایا حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی روح کا علم نہیں ہے (علامہ عینی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبوب اور سید خلق ہیں اور آپ کا منصب اس بات سے بہت بلند ہے کہ آپ کو روح کا علم نہ ہو، آپ کو روح کا علم کیسے نہیں ہوگا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ احسان فرمایا ہے وعلیک مالک تکلیف تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً۔ آپ جو کچھ بھی نہیں جانتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم دے دیا اور یہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے۔ لے

قاضی عیاض اور دوسرے علماء نے روح کی تشریف میں جو اقوال نقل کیے ہیں۔ علامہ دشتستانی ماکلی ان پر علامہ خطاب کا تبصرہ نقل کرتے ہیں:

یہ تمام اقوال ہیں اور لوگوں کے ملتے جلتے گمان ہیں، جن کو لوگوں نے بغیر کسی بصیرت کے بیان کیا ہے، حقیقت روح کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے قل الرادح من امور ما بحا۔ اور تحقیق یہ ہے کہ روح ایک امر ہے جس کو جسم میں پھونک دیا جاتا ہے اور اس کو جسم سے قبض کر لیا جاتا ہے، اور یہ روح مومن بھی، موتی ہے اور کافر بھی موتی ہے، عالم بھی موتی ہے اور جاہل بھی موتی ہے، خوش بھی موتی ہے اور غمگین بھی موتی ہے اس کو لذت بھی حاصل ہوتی ہے اور ایک اذیت بھی موتی ہے، اور یہ تو واضح ہے کہ یہ عرض نہیں ہے کیونکہ ان سنانی کا عرض کے ساتھ قیام محال ہے، اس لیے ضروری ہے کہ یہ ایک ایسا امر ہو جو قائم بنفسہ ہو اور ان اعراض اور صفات کا محل اور قابل ہو، پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ جو امر متخیزہ سے ہے یا غیر متخیزہ سے، لیکن ہم تجیزہ چونکہ اللہ تعالیٰ کا خاصا ہے اس لیے صحیح یہاں ہے کہ یہ جو امر متخیزہ سے ہے نیز ال تحقیق کا اس پر اتفاق ہے کہ روح حادث ہے کیونکہ ارواح متغیر ہوتی ہیں اور ہر متغیر حادث ہوتا ہے اور قدیم صرف اللہ عزوجل کی ذات اور صفات ہیں۔ لے

علامہ سید اوسی حنفی روح کی حقیقت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ خفا جی نے یہ کہا ہے کہ روح کی کو ممکن ہے برخلاف اللہ عزوجل کی کنہ کے، اور کشف میں ہے کہ روح کو جاننے کی سبیل یہ ہے کہ دل کی آنکھوں میں اللہ عزوجل کے کلام کا سرمہ لگا کر اس ناواقفیت کے پرے ہٹا دیے جائیں مومن کے دلوں کی آنکھوں میں یہ سرمہ ہے ان کے لیے روح علی اللہ واضح ہے، اور جہاں سے محروم ہیں ان کے لیے روح مخفی ہے، لیکن اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن مریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھایا گیا اور آپ کو روح کا علم نہیں تھا، اس کی تائید یہ ہے کہ محمد

۱۔ علامہ بدیل الدین ابو محمد محمود بن احمد صنی متوفی ۸۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۲ ص ۲۰۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتستانی، کتاب الامارۃ، ص ۲۳۰، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، ۱۳۸۰ھ

سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ کے نزدیک روح کا علم متفق ہو وہ نہ ہر وہ چیز جس کا علم ممکن ہے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں اس حصول کے بعد ہوا ہے جیسا کہ امام احمد اور ترمذی نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک رات کو میں اٹھا اور جو نازیر میرے تختہ میں تھی وہ جی میں نے پڑھی پھر مجھے نازی میں بینا لگئی اور جب (میرے چپکے) ابھلیں برگشتن ترمذی نے اپنے رب عزوجل کو بہت حسین صورت میں دیکھا، میرے رب نے فرمایا ملا! اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں، میں نے کہا اسے میرے رب۔ میں نہیں جانتا! پھر میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا دست اقدس میرے شانوں کے درمیان رکھا حتیٰ کہ میں نے اسی کی پودوں کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کی۔ و نجلی فی کل شیء و عرفت۔ پھر ہر چیز مجھ پر منکشف ہو گئی اور میں نے اس کو جان لیا۔ لہ

**حیات شہداء کے حیات حقیقی ہونے پر امام رازی کے دلائل**  
 قرآن مجید کی اس آیت کو بیان کیا گیا ہے:

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
 امواتًا بل احياء عند ربهم يرزقون  
 فوجين بما اتاهم الله من فضله و  
 يستبشرون بان الذين لم يلاحقوا بهم من  
 خلفهم لا خوف عليهم ولا هم  
 يحزنون۔ (آدمان: ۱۷۶-۱۷۷)

امام رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اس آیت سے یہ معلوم ہو گیا کہ شہداء زندہ ہیں، معتزلہ نے یہ کہا ہے کہ یہ حیات مجازی ہے یعنی وہ آخرت میں زندہ ہوں گے لیکن ان کا یہ قول باطل ہے کیونکہ اس آیت کا ظاہر یہ ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت راہ خدا میں قتل ہوئے والے زندہ تھے، دوسری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے اخذ قوا فا دخلوا نارًا۔ ”قوم نوح فرق کی گئی اور فرار آگ میں داخل کر دی گئی“ نیز قرآن مجید میں ہے النار یحرقون علیہا عند وادعشیا۔ ”آل نوح کو صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے“ یعنی اللہ تعالیٰ کفار کو کرنے کے بعد قیامت سے پہلے زندہ کر کے ان کو عذاب دیتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل عذاب اور عقاب پر ترجیح ہے، اور جب وہ اہل عذاب کو قیامت سے پہلے زندہ کر کے عذاب دیتا ہے تو قیامت سے پہلے اہل عذاب کو زندہ کرنا اس کے فضل اور رحمت کے زیادہ لائق ہے تفسیر کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس آیت سے یہ مراد ہو کہ عذاب قیامت میں زندہ ہوں گے تو پھر یہ فرمانے کی کیا ضرورت تھی کہ ان کو مردہ گمان نہ کر و کیونکہ قیامت کی زندگی کے بارے میں تو کسی مسلمان کو کوئی ضرورت نہیں تھی نیز قیامت کی حیات میں شہداء کی کیا تخصیص ہے وہ تو سب مسلمانوں کو حاصل ہوگی! چنانچہ دلیل یہ ہے۔ س آیت

لے۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سیہ محمود آقوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۱۴۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

میں ہے کہ ان شہداء کے بعد میں آنے والے لوگ جواہی فوت نہیں ہوئے ان کے متعلق بشارت پاکر شہداء خوش ہوتے ہیں اس کا تقاضا یہ ہے کہ ان کو یہ خوشی اس دنیا میں قیامت سے پہلے حاصل ہو، کیونکہ قیامت میں تو وہ لوگ مر کر شہداء کو لاحق ہو چکے ہوں گے اور اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ ابھی وہ ان کو لاحق نہیں ہوئے اس لیے ضروری ہے کہ یہ خوشی ان کو اس دنیا میں قیامت سے پہلے حاصل ہو اور یہ اس کو مستلزم ہے کہ شہداء زندہ ہوں۔ لہ

علامہ قرطبی مانگی لکھتے ہیں:

شہداء جنت میں زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے ہر چند کہ وہ فوت ہو گئے اور ان کے اجسام مٹی میں دفن ہو گئے، لیکن ان کی ارواح باقی مومنوں کی ارواح کی طرح زندہ ہوتی ہیں، اور ان کو قتل کے وقت سے لے کر تاحیات رزق کی فضیلت دی جاتی ہے۔

شہداء کی حیات میں علماء کا اختلاف ہے لیکن جمہور علماء کا وہی نظریہ ہے جس کو ہم نے بیان کیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ شہداء کی حیات حقیقی ہے، پھر بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ شہداء کی قبروں میں ان کی روحیں لوٹا دی جاتی ہیں اور وہ ثواب حاصل کرتے ہیں جس طرح کفار کو قبروں میں زندہ کر کے عذاب دیا جاتا ہے، مجاہد نے کہا ہے کہ انہیں جنت کے پھل دیے جاتے ہیں یعنی وہ ان پھلوں کی خوشبو سونگھتے ہیں، اور بعض علماء نے کہا یہ مجاہد ہے اور اس آیت کا معنی یہ ہے کہ شہداء اللہ تعالیٰ کے نزدیک جنت کی نعمتوں کے مستحق ہیں، جیسے کہا جاتا ہے فلاں شخص مرا نہیں یعنی اس کا ذکر زندہ ہے، یہی شہداء کو نیک نامی اور شہادہ جلیل کا رزق دیا جاتا ہے، اور بعض علماء نے کہا کہ شہداء کی ارواح بنر پرندوں کے پٹوں میں ہوتی ہیں اور انہیں جنت میں رزق دیا جاتا ہے وہ دہل کھاتے ہیں اور نعمتیں پا رہے ہیں، اور یہی صحیح قول ہے کیونکہ یہ احادیث کے مطابق ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ شہداء کی ارواح قیامت تک عرش کے نیچے رکوع اور سجود کرتی رہتی ہیں جس طرح ان زندہ مسلمانوں کی روحیں جو وضو کر کے سوتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ شہید کا جسم قبر میں بوسیدہ نہیں ہوتا اور نہ اس کو زمین کھاتی ہے اور ہم نے "تذکرۃ" میں لکھا ہے کہ انبیاء، شہداء، علماء، ثواب کے لیے اذان دینے والوں اور قرآن کے حافظوں کے اجسام کو قبر نہیں کھاتی، اللہم اجعلنی منہم۔ امین

علامہ ابن جوزی منبلی لکھتے ہیں:

شہداء زندہ ہوتے ہیں اور ان کی روحیں بنر پرندوں کے پٹوں میں ہوتی ہیں اور جنت میں چرتی ہیں، سو شہداء اس اعتبار سے زندہ ہوتے ہیں، اگرچہ روح نکلنے کے لحاظ سے وہ مردہ ہوتے ہیں، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس طرح کی حیات تو ہر مسلمان کو مرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے اور ان کو ثواب ہوتا ہے پھر اس میں شہداء کی کیا تخصیص ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شہداء کی دوسرے مسلمانوں پر یہ فضیلت ہے کہ شہداء کو جنت کے کافروں سے رزق دیا جاتا ہے اس کے برخلاف دوسرے مسلمانوں کو دوسری انواع کا ثواب دیا جاتا ہے۔ لہ

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۱۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مانگی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ

۳۔ علامہ ابو العزیز عبد الرحمن بن علی بن محمد، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

## حیات شہداء کی کیفیت میں فقہاء اسلام کے نظریات

ہے، اگر متقدمین نے یہ کہا ہے کہ شہداء کی حیات متعلق ہے اور جسم اور روح کے ساتھ ہے لیکن ہم اس زندگی میں اس کا اور اس کے نہیں کر سکتے، ان کا استدلال اس آیت سے ہے **عندنا جہنم یورثون**۔ مومنین ان کے رب کے یہاں رزق دیا جاتا ہے، نیز صریح روحانی حیات میں شہداء کی کوئی تخصیص نہیں ہے کیونکہ یہ حیات تو عام مسلمانوں کیلئے کفار کو بھی مارنے کے بعد حاصل ہوتی ہے پھر ان کا دوسروں سے کیا امتیاز ہوگا، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ شہداء کی حیات صریح روحانی ہوتی ہے اور ان کو رزق دیا جاتا اس کے منافی نہیں ہے، کیونکہ حسن سے مروی ہے کہ شہداء اللہ تعالیٰ کے پاس زندہ ہوتے ہیں اور ان کی مدح و کرم کو رزق ہمیشہ کیا جاتا ہے جس سے ان کو فرحت اللہ شریعت حاصل ہوتی ہے، جس طرح آل فرعون پر رنج و دھام آگ پیش کی جاتی ہے جس سے ان کو تکلیف اور اذیت ہوتی ہے، سورزق سے مادی فرحت اور مسرت ہے، اور شہداء کا الی مسلمان رُوحوں سے موعظ حیات میں اختیار نہیں ہے بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ کا جو خصوصی قرب حاصل ہے اور جو ان کو اللہ عزوجل کی بارگاہ میں خصوصی عزت اور دجا بہت حاصل ہوگی اس سے ان کا باقی مسلمانوں سے امتیاز ہوگا۔

محقق نے شہداء کی حیات کا مطلق انکار کیا ہے اور اس آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ شہداء کو قیامت کے دن زندہ کیا جائے گا اور ان کو ابھی جہاد میں جلا دی جائے گی اور بعض متقدم نے یہ کہا ہے کہ حیات سے مراد یہ ہے کہ ان کا ذکر زندہ رہے گا اور دنیا میں ان کی تفریب ہوتی رہے گی اور اسم سے منقول ہے کہ حیات سے مراد ولایت اور موت سے مراد گمراہی ہے یعنی یہ نہ کہو کہ شہداء گمراہ ہیں بلکہ وہ ہدایت پر ہیں، لیکن یہ تمام اقوال نہایت ضعیف ہیں بلکہ باطل ہیں اور شہداء کی حیات جسمانی کا توکل ایسی ہیج ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، قتادہ، مجاہد، حسن، عمر بن عبید، واصل بن عطاء، جہان، ربیع اور مصعبین کی ایک جماعت کا یہی عقار ہے۔

جو علماء شہداء کی جسمانی حیات کے قائل ہیں ان کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا ان کا وہی جسم زندہ ہوتا ہے جس کو قتل کیا گیا تھا یا وہ کسی اور جسم کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں، جو علماء اس کے قائل ہیں کہ وہ اسی جسم کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں جس کو قتل کیا گیا تھا وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اس کو قتل شدہ جسم میں ایسی حیات پیدا کر دے جس کو دجہ سے ان کو احساس اور ادراک حاصل ہو جائے اگرچہ ہم دیکھتے ہیں کہ ان کے اجسام زمین میں مدفن ہیں اور کوئی تعریف نہیں کر رہے اور ان میں زندہ جہوں کی کوئی علامت نہیں پائی جاتی، کیونکہ حدیث میں ہے کہ کا مشاہدہ نہیں کرتے کیونکہ ہرگز کے اندر اللہ واقعات ہمارے ذہنوں اور ادراک و شعور سے بہت دور ہیں۔

جسمانی حیات کے بعض قائلین نے کہا کہ شہداء کی حیات ایک اور جسم کے ساتھ ہوتی ہے جو پرندوں کی صورت پر ہوتا ہے اور ان کی روح اس جسم کے ساتھ مشغول ہوتی ہے ان کی دلیل اس حدیث سے ہے، امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن کعب بن لکھ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہداء کی روحیں زندہ رہیں اور ان کی صورت میں جنت کی قدیموں پر مشغول رہیں جس سے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان



کو — لڑنا دوسے گا، اگر یہ سوال ہو کہ اس حدیث کے معارض پر حدیث ہے کہ امام مالک، امام احمد، امام ترمذی، امام شافعی اور امام ابن ماجہ نے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہداء کی جلیں بہز پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں اور جنت کے پھلوں یا درختوں پر معلق رہتی ہیں اور امام مسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہداء کی روحیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں اور جنت میں جہاں چاہیں چرتی ہیں پھر عرش کے نیچے قندیلوں میں ٹھہرتی ہیں، کیونکہ پرندوں کے پوٹوں میں یا ان کے پوٹوں میں ہونے کا یہی مطلب ہے کہ وہ پرندوں کی صورت پر ہوتی ہیں کیونکہ دیکھنے والا ان کو مرے پرندوں کی صورتوں میں دیکھتا ہے۔

بعض امامیہ کا یہ مسلک ہے کہ شہداء اپنے دنیاوی جسم کی صورت پر ایک اور جسم کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں (یعنی جسم مثالی کے ساتھ) حتیٰ کہ اگر ان کو کوئی شخص دیکھ لے تو وہ کہتا ہے کہ میں نے فلاں شخص کو دیکھا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ابو جعفر یونس بن طبریٰ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن میں ابو عبد اللہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا تو انہوں نے کہا مومنین کی ارواح کے متعلق تم کیا کہتے ہو؟ میں نے کہا لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ عرش کے نیچے بہز پرندوں کے پوٹوں میں ہوں گی، ابو عبد اللہ نے کہا سبحان اللہ! اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن کا مرتبہ اس سے بلند ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی روح کو بہز پرندے کے پوٹے میں رکھے، اللہ تعالیٰ جب مومن کی روح کو قبض کر لیتا ہے تو وہ اس روح کو ایسے قالب (جسم) میں رکھتا ہے جو اس کے دنیاوی قالب کی مثل ہوتا ہے پھر وہ کھاتے پیتے رہتے ہیں پھر جب ان کے پاس کوئی شخص آتا ہے تو وہ اس کو ان کی اسی دنیاوی صورت میں پہچان لیتا ہے بلکہ اگر اس حدیث میں مومنوں سے مراد شہداء ہوں پھر توجہ استدلال بالکل ظاہر ہے، اور اگر اس سے مراد عام مومن ہو تو پھر شہید کا حال اس سے بطریق اولیٰ معلوم ہوگا۔

**شہید اپنے دنیاوی جسم کے ساتھ زندہ ہوتا ہے یا جسم مثالی کے ساتھ یا بہز پرندوں کے جسم کے ساتھ؟**

علامہ آؤسی لکھتے ہیں میرے نزدیک ہر مرنے والے کے لیے برزخ میں حیات ثابت ہے خواہ وہ شہید ہو یا نہ ہو، اور اس بات سے کوئی مانع نہیں ہے کہ اس دنیاوی بدن کے علاوہ کسا اور برزخی بدن کے ساتھ اس کی روح کا تعلق ہو اور ارواح شہداء کا بھی برزخی ابدان کے ساتھ اس طرح تعلق ہوتا ہے جس سے وہ دوسروں سے ممتاز رہتے ہیں اور علاوہ ازیں ان کو ایسی فرحت اور مسرت حاصل ہوتی ہے اور ایسی نعمتیں اور ثواب حاصل ہوتا ہے جو ان کے مقام کے لائق ہے اور ان برزخی ابدان لطیفہ کی دنیاوی اجسام کشیفہ کے ساتھ مکمل مشابہت ہوتی ہے

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الخرواع من الکیافی ج ۳ ص ۲۲۵، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ طہران، ۱۳۹۱ھ۔  
۲۔ علامہ آؤسی ایسے متعصب سنی عالم کا اور شیخ کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الخرواع من الکیافی ج ۳ ص ۲۲۵، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ طہران، ۱۳۹۱ھ۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ احادیث میں شہداء کے لیے جو سبز پزندوں کا ذکر ہے وہ برنار تشبیہ ہو یعنی یہ احسام برزخیہ اس قدر صفت کے ساتھ حرکت کرتے ہیں کہ ان کو سبز پزندوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، اور صورت کا عمومی صفت ہو جیسا کہ اس حدیث میں ہے غلّی آدم علی صورۃ الزحان "آدم صورت زحان پر پیدا کیا گیا ہے" یعنی رحمان کی صفت پر پیدا کیا گیا ہے، اور حضرت ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے جوڑی کی روح کے سبز پزندوں کے پھول میں رہنے کو تشبیہ قرار دیا وہ اس کے ظاہری معنی کے اعتبار سے قاصر ہے جو بیان کیا ہے کہ سبز پزندوں سے مراد ان کے تیزی سے اترنے کی صفت ہے اس بنا پر یہ اشکال لازم نہیں آئے گا کہ ایک جسم کے ساتھ دو درجہ میں متعلق ہو گئیں ایک پزندہ کی روح اور ایک شہید کی روح، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شہید کی روح منقسم پزندہ کی صورت اختیار کر لیتی ہے، کیونکہ ارواح انتہائی لطیف ہوتی ہے اور ان میں کسی جسم کی صورت اختیار کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے جیسا کہ حضرت جبرائیل نے حضرت وحیہ کلبی کی شکل اختیار کر لی تھی، رہا یہ کہنا کہ دنیاوی جسم جو جو سیدہ ہوتا ہے جس کے اجزاء بکھر جاتے ہیں اور جس کی ہیئت تبدیل ہو جاتی ہے، شہید کا یہی جسم زندہ رہتا ہے تو ہر چند کہ اس جسم کا زندہ رکھنا اللہ تعالیٰ کی قدرت سے معید نہیں ہے لیکن اس کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے اور اس میں شہید کی کوئی فضیلت اور عظمت ہے، بلکہ اس کی وجہ سے ضعیف الایمان مسلمانوں کے دلوں میں شکوک و شبہات پیدا ہوتے ہیں، اور یہ جو بیان کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص اتنے سال پہلے شہید ہوا تھا اور اس کے جسم کے زخم اب بھی تر و تازہ ہیں اور اس کے زخم سے پٹی پٹائی تو اسی طرح خون بہہ رہا تھا تو یہ محض قصہ کہانیاں اور خرافات ہیں۔

**شہداء کی حیات جسمانی میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر** علامہ آلوسی کے عظیم علم و فضل کے باوجود ہمیں علامہ آلوسی کی اس رائے سے اختلاف ہے کیونکہ یہ امر قسطل اور تواتر سے منقول ہے کہ کسی وجہ سے بعض شہداء کی قبریں ایک بڑے عرصہ کے بعد مکمل گئیں اور ان کے اجسام اسی طرح تر و تازہ پائے گئے اور ان کے زخموں سے اسی طرح خون دریں رہا تھا، علامہ قاری لکھتے ہیں:

امام مالک بیان کرتے ہیں کہ انھیں عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود سے یہ خبر پہنچی کہ حضرت عمرو بن العاص اور حضرت عبد اللہ بن عمرو انصاری رضی اللہ عنہما ان دونوں کی قبروں تک سیلاب کا پانی پہنچ گیا تھا، یہ دونوں جنگ احد میں شہید ہوئے تھے اور ایک قبر میں مدفون تھے ان کی قبر کھودی گئی تاکہ ان کی قبر کی جگہ تبدیل کی جاسکے، جب ان کو قبر سے نکالا گیا تو ان کے جسم بالکل متغیر

عن مالک عن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود انہ بلغه ان عمرو بن العاص وعبد اللہ بن عمرو والنصاریین کما کان قد حفر السیل قبرہما وکان قبرہما مایلی السیل وکانما فی قبر واحد وھما بمنزلة استشهد یوم احد فحفر عنھما لیغیرا من مکانھما فوجد الھتغیرا کانما ماتا

علامہ ابن القفل شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۶۰ھ درج السانی ج ۲ ص ۲۲۲۔ ۲۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

بالامی وکان احدهما قد جرح —  
— ومیذہ علی جرحہ فدفن وهو  
کذلک فامیطت یدہ عن جرحہ ثم أرسلت  
فرجعت کما کانت وکان بین احد و بین  
الحضر جنہما ست واما یعون سنة ۱۰۰  
امام مالک کی یہ روایت بعد کی روایت پر راجع ہے۔

نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال دفن مع ابی  
رجل یوم احد فلم یقطب نفسی حتی اخرجتہ  
ودفنتہ علی حذہ وعن جابر قال فاستخرجتہ  
بعد ستة اشهر ما ذا ہو کیوم وضعته ہنیۃ  
غیواذنہ ۱۰۰

ایک اور سند سے امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن جابر قال دفن ابی مع رجل فکان  
فی نفسی من ذلک حاجۃ فاخرجتہ بعد  
ستۃ اشهر فما انکرت منہ شیئا الا  
شعیرات کن فی لحیتہ مما یلی الارض ۱۰۰

ہیں، رہتے تھے یہی گنا تھا جیسے کی لبت رہے ہوں،  
ان میں سے ایک زخمی تھا اور دفن کے وقت اس کا ہاتھ  
اس کے زخم پر تھا اور اس کا ہاتھ اب بھی اسی طرح زخم پر  
تھا۔ جب اس کا ہاتھ زخم سے ہٹا کر چھوڑا گیا تو وہ پھر اسی  
طرح زخم پر آگیا، غزوہ امد اور اس قبر کو کھودنے کے بعد ان چالیس سال کا ہوا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ غزوہ احد کے دن میرے والد کے ساتھ ایک  
شخص کو دفن کیا گیا، میں اس سے خوش نہیں ہوا، حتیٰ کہ  
میں نے اپنے والد کو اس قبر سے نکال کر علیحدہ دفن کیا  
حضرت جابر کہتے ہیں میں نے اپنے والد کو چھ ماہ بعد نکالا  
تھا اور ان کے کان کے سوا ان کا پورا جسم اسی طرح ترقان  
تھا جیسے ابھی دفن کیا ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے  
والد کے ساتھ ایک شخص کو دفن کیا گیا، اس سے میرے  
دل میں کچھ بات تھی پھر میں نے چھ ماہ کے بعد اپنے  
والد کے جسم کو نکالا تو ان کا ڈاڑھی کے چند بالوں کے  
سوا جو زمین کے ساتھ لگے ہوئے تھے، باقی پورا جسم  
اسی طرح تازہ تھا۔

خیال رہے کہ حضرت جابر کے والد، حضرت عبد اللہ غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے۔  
ان قوی آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ بسا اوقات شہداء کے یہ دنیاوی اجسام باقی رہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان اجسام کو زندہ  
رکھتا ہے اور گئے سرفے سے محفوظ رکھتا ہے اور مردہ زما کے باوجود یہ اجسام اسی طرح تازہ رہتے ہیں اور ان  
کے زخم اسی طرح خون آلود رہتے ہیں البتہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ میدان جنگ میں جو مسلمان قتل کیے جاتے

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ طابان، ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ متوفی ۲۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۵۸-۵۹، مطبوعہ نشر السنۃ طابان

marfat.com

جلد نامی

ہی کچھ مر کے بعد ان کے اجسام پھل جاتے ہیں اور پھٹ جاتے ہیں اور ان سے بڑھ کر بڑھ کر جاتے ہیں، ان کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی حیات جسے جسمانی اس دنیاوی جسم کے ساتھ نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس دنیاوی جسم کے بدلہ ان کو کوئی اور جسم دے دیا ہے جو ان کے دنیاوی جسم کی شکل ہے۔

شہداء کی حیات جسے جسمانی تمام احادیث اور آثار و روایات کے مدد سے معلوم ہوتا ہے کہ شہداء کے درجات اور ارتقاء کے اعتبار سے شہداء کی حیات جسمانی کے متعدد اعتبار ہوتے ہیں، مجاہد کلام اور دوسرے مغربین اور صاحبین اگر شہید ہوں تو اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اسی جسم کے ساتھ زندہ رکھتا ہے، اور بعض شہداء کو جسم شاک عطا فرماتا ہے کیونکہ جو مسلمان اللہ کی راہ میں ایک چیز خرچ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کی دس مثلیں عطا فرماتا ہے تو اس لیے ہر شہداء کو جس شہداء اللہ کی راہ میں اپنے جسم کو خرچ کرے اور وہ جسم قتل کے بدلہ دیا اور جس میں جہاد میں شہداء تو اللہ تعالیٰ ان کو اس جسم کی بجائے کسی اجسام شایع عطا فرمادے، اور بعض شہداء کو رد عمل کے لئے اللہ تعالیٰ ستر ہندوں کی صودت میں مثل فرماتا ہے جیسا کہ بعض احادیث میں اس کی صراحت ہے اور بعض شہداء کی رو میں ستر ہندوں کے پوتوں میں اثراتی پھرتی ہیں، جنت کی کبابریں میں پھرتی ہیں اور عرش کے نیچے قدیروں میں کھتی رہتی ہیں اور اس سلسلہ میں بحضرت احادیث ہیں۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء ائمہ وعلماہ ملتہ اجمعین۔

## سردوں پر پیرہ دینے اور جہاد کی فضیلت

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر یہ سوال کیا کہ لوگوں میں سے کون سا شخص افضل ہے؟ آپ نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان کے ساتھ جہاد کرتا ہے، اس نے پورا اس کے بدلہ کون افضل ہے؟ آپ نے فرمایا جو دوسرا افضل ہے جو پہاڑ کی گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی میں رہتا ہو وہ لوگوں کو اپنے حق سے محفوظ رکھے اور اپنے رب عزوجل کی عبادت کرے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ! لوگوں میں سب سے زیادہ کون افضل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ مومن جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنی جان اور مال کے ساتھ جہاد کرے اس

## بَابُ فَضْلِ الْجِهَادِ وَالزَّيْبَاتِ

۴۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مَرْجٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَى النَّاسِ أَفْضَلُ فَقَالَ رَجُلٌ وَيَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ قَالَ ثَمَّ مَنْ قَالَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقِيَامِ يَعْبُدُ اللَّهَ مَا بَيْنَا وَبَيْنَكَ حُمُ النَّاسِ مِنْ شَيْءٍ

۴۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَفَى النَّاسِ أَفْضَلُ فَقَالَ رَجُلٌ وَيَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ قَالَ ثَمَّ مَنْ قَالَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقِيَامِ يَعْبُدُ اللَّهَ مَا بَيْنَا وَبَيْنَكَ حُمُ النَّاسِ مِنْ شَيْءٍ

نے پچھا کہ کھڑا کھڑا ہے، آپ نے فرمایا پھر وہ شخص ہے جو  
پھاڑ کی گھاٹیوں میں سے کسی گھاٹی میں تنہا بیٹھ کر اللہ کو یاد  
کرے اور لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں ہے  
درجل فی شعب ثور جمل - نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کی بہترین زندگی  
کا طریقہ یہ ہے کہ ایک شخص گھوڑے کی نگام پکڑ کر اللہ کی  
راہ میں نکل جائے وہ اس کی پشت پر اڑا جا رہا ہو جس طرف  
دشمن کی آہٹ یا خون محسوس کرے اس کی طرف گھوڑے  
کار رخ کر دے اور قتل یا مرگ کی تلاش میں نکل جائے  
یا اس آدمی کی زندگی بہتر ہے جو چند بکریاں لے کر پہاڑ  
کی کسی چوٹی یا کسی داوی میں نکل جائے وہاں نماز پڑھے  
زکوٰۃ ادا کرے اور اپنے رب کی عبادت کرے حتیٰ کہ  
اسی حال میں اس کو موت آئے اور بھلائی کے سوا وہ  
لوگوں کے کسی معاملہ میں نہ پڑے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس  
میں من ہذا الشعب کا لفظ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بھی حسب سالی ہے اور  
اس میں فی شعب من الغناب کے الفاظ ہیں۔

مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ مَنْ  
قَالَ ثُمَّ رَجُلٌ مُّغْتَرِلٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعَابِ  
يَعْبُدُ رَبَّهُ وَكَفَى النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ ۝

۴۷۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَبْدٍ الرَّحْمَنُ  
الدَّائِرِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ  
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فَقَالَ وَرَجُلٌ فِي  
شَعْبٍ وَكَفَى يَعْزِلُ ثُمَّ رَجُلٌ ۝

۴۷۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
بَعْجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مِنْ خَيْرِ مَعَايِشِ النَّاسِ  
لَهُمْ رَجُلٌ مُّسْلِكٌ عَنَانَ قَوْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرَعَةً طَارَ  
عَلَيْهِ يَبْتَغِي الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مَطْلَأَةً أَوْ رَجُلٌ فِي  
عُنُيمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ أَوْ بَطْنِ  
وَادٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُعْطِي الزَّكَاةَ  
وَيُعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ  
إِلَّا فِي خَيْرٍ ۝

۴۷۵ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبٌ قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ  
عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي حَارِثٍ وَبِقُرْبٍ لِيَعْنِي ابْنُ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِرِيُّ (كُلَا هُمَا عَنْ أَبِي حَارِثٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ عَنْ بَعْجَةَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ بَدْرٍ وَقَالَ فِي شَعْبَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَابِ خِلَافَ  
رِوَايَةِ يَحْيَى ۝

۴۷۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَالْحُسَيْنُ بْنُ حَرْبٍ قَا بُو كُرَيْبٍ قَا لَوْاحِدَةً ثَنَا وَكِنْدٌ  
عَنْ سَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ بَعْجَةَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ  
الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي حَارِثٍ ۝

فی تَغْيِيبِ بَيْنِ الْعِقَابِ۔

شہر میں رہ کر اجتماعی اور تمدنی زندگی گزارنا افضل ہے یا پہاڑ کے دامنوں گھاٹیوں اور  
وادیوں میں خلوت گزینی افضل ہے۔

علامہ ذی فراتے ہیں کہ اس باب کی احادیث میں شہر وں کی اجتماعی اور تمدنی زندگی پر جنگوں اور پہاڑوں کے  
دامنوں اور گھاٹیوں میں زندگی گزارنے کی فضیلت کا بیان ہے اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف مشہور ہے، امام شافعی  
اور جہر فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اجتماعی اور تمدنی زندگی خلوت گزینی سے افضل ہے۔ بشرطیکہ شہر وں کی اجتماعی زندگی  
میں فتنوں سے سلامت رہنے کی امید ہو، ان احادیث کی بنا پر بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ خلوت گزینی افضل ہے،  
جہر علماء ان احادیث کو جنگ اور فتنوں کے زمانہ پر معمول کرتے ہیں (جیسا کہ مزید کے دور میں واقعہ حرہ کا فتنہ  
تھا، مسلم بن عقبہ مدینہ میں ہر شخص کے سر پر تلوار لے کر کھڑا ہو جاتا کہ میرے ہاتھ پر نیزہ کی ہیبت کہو کہ تم مزید  
کے ظلم پر غمناک نہ ہو کہ قتل کروے یا بیع ڈالے اور جو شخص یہ ہیبت نہ کرنا اس کو قتل کر دیتا، اس وقت بہت  
سے صحابہ اور انبیاء تابعین پہاڑوں میں جا کر چھپ گئے۔ سیدی فضل (انبا و علیہم السلام، جہر صحابہ اور فقہاء تابعین  
علماء اور لوگوں سے مل جل کر رہتے تھے اور تمدنی زندگی کے فوائد حاصل کرتے تھے، مثلاً پانچ وقت کی نماز  
کا جماعت سے پڑھنا، جمعہ اور عید ادا کرنا، نماز جنازہ پڑھنا، رضیوں کی عیادت کرنا، ذکر و فکر کے حلقے قائم کرنا،  
علم پڑھنا اور پڑھانا، دینی کتب کی تصانیف اور اشاعت کرنا، مظلوموں کے حقوق کے لیے دادرسی کا انتظام کرنا،  
حدود و تعزیرات کا نظام، زکوٰۃ کا نظام اور حج اور عمرہ کا بندوبست، اسلام کے یہ تمام احکام شہر میں اجتماعی اور تمدنی  
زندگی کا تقاضا کرتے ہیں بعد بغیر کسی ناگزیر وجہ کے اسلام میں خلوت گزینی کی اجازت نہیں ہے۔ ۱۰

بَابُ بَيَانِ الرَّجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا  
الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ

کا بیان  
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ دو آدمیوں  
کی طرف دیکھ کر ہنستا ہے، کیونکہ ایک آدمی دوسرے  
کو قتل کئے گا اور یہ دونوں جنت میں داخل ہو جائیں  
گے، صحابہ کلم نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ کیسے ہوگا؟  
آپ نے فرمایا ایک شخص دوسرا میں شہید کیا جائے گا، پھر اللہ تعالیٰ

۴۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ التَّمِيمِيُّ  
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ أَبِي الْقِيَامِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَاجِ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا  
الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لِمَ كَيْفَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن خرفنہ نووی متوفی ۶۷۲ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، ۱۳۰۶ھ

عَزَّ وَجَلَّ فَيُسْتَشْهِدُ ثُمَّ يَكُوفُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ  
فَيُسَيِّلُهُ فَيَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
فَيُسْتَشْهِدُ

اس کے قاتل کو توبہ کی ترغیب دے گا، وہ اسلام قبول کر  
کے اللہ عزوجل کی راہ میں جہاد کرے گا اور شہید ہو جائے گا،  
جیسا کہ حضرت حمزہ اور وحشی رضی اللہ عنہما۔  
ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول

۴۷۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَدُهَيْبُ

بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ كَالُوا أَحَدًا كُنَّا وَكُنَّا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ يَهْدِيَنَا إِلَى مَشَارِدِ مِثْلِهِ

۴۷۹- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ هَتَّامٍ بْنُ مَنِتْبِهِ

قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْحَبُ اللَّهُ

لِرَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ كِلَاهُمَا يَدْخُلُ

الْجَنَّةَ قَالُوا كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَقْتُلُ هَذَا

فَيُلْبِغُ الْجَنَّةَ ثُمَّ يَكُوفُ اللَّهُ عَلَى الْآخَرِ فَيَهْدِيهِ

إِلَى الْإِسْلَامِ ثُمَّ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُسْتَشْهِدُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ دو شخصوں  
کی طرف دیکھ کر ہنستا ہے ان میں سے ایک شخص دوسرے  
کو قتل کرے گا اور وہ دونوں جنت میں داخل ہوں گے  
صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ! یہ کس طرح ہوگا؟ آپ  
نے فرمایا یہ شخص قتل کیا جائے گا اور وہ جنت میں داخل ہوگا  
پھر اللہ تعالیٰ اس دوسرے شخص کو اسلام کی ہدایت دے گا  
وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرے گا اور شہید کر دیا جائے گا۔

و ۱ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کے ہنسنے سے مراد انسانوں کی متعارف ہنسی نہیں ہے کیونکہ اس ہنسی کا عمل اجسام  
ہوتے ہیں اور وہ چیزیں موتی ہیں جن میں تیز راہ پاس کے، یہاں ہنسی سے مراد ہے، ان دو بندوں کے فعل پر اللہ تعالیٰ  
کا راضی ہونا، ان کو ثواب عطا کرنا، ان کی تعریف و تحسین کرنا اور اللہ کے رسولوں کی ان سے محبت کے ساتھ ساتھ  
کرنا، نیز یہ بھی ہو سکتا ہے اللہ کی ہنسی سے مراد یہاں پر فرشتوں کی ہنسی ہو۔ کیونکہ بعض افقائے فرشتوں کے افعال  
کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر دی جاتی ہے۔

بَابُ مَنْ قَتَلَ كَافِرًا ثُمَّ سَدَّ

کافر کو قتل کرنے کے بعد نیک عمل پر قائم

رہنا۔

۴۸۰- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَ

عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (رِيعُونُ

ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

يُجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا

۴۸۱- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر اور اس  
کو قتل کرنے والا مسلمان جہنم میں کبھی جمع نہیں ہوں گے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دو شخص جنہم میں اس طرح جینے نہیں ہوں گے کہ ایک شخص دوسرے کو فخر پہنچائے، عرض کیا گیا؛ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہوں گے؟  
فسدایا مومن جو کسی کافر کو قتل کرنے کے بعد سبکی پر قائم رہے۔

حَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ الْفَارِسِيُّ ابْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْتَنِعَانِ فِي النَّارِ اَجْتِنَاعًا يَصْنَعُ احَدُهُمَا اِلَّا خَرَّ قَتِيلٌ مِّنْهُمَا يَأْتِسُّوْنَ اللّٰهُ قَالَ مَوْتُوْنِ قَتَلَ كَاْفِرًا اَوْ شَرَّ ذَا

ف: اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ جو مومن کسی کافر کو قتل کرنے کے بعد سبکی پر قائم رہے گا وہ جنہم میں داخل ہی نہیں ہوگا پھر جنہم میں ان کے اجتماع کی نفی سے کیا مراد ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کی پر قیام سے مراد ہے ایمان پر قائم رہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ اس نے ایمان پر قائم رہنے کے بعد اور گناہ کیے ہوں تو اس لیے اس کو ان کا جہنم کی سزا دی جائے گی لیکن وہ ایک دوسرے کو نہیں پہچانیں گے اور ایمان پر قائم رہنے والا مسلمان جنہم میں واردی طور پر رہے گا اور بالآخر اس کو جنہم سے نجات حاصل ہو جائے گی۔

بَابُ فَضْلِ الصَّدَقَةِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ

بَابُ فَضْلِ الصَّدَقَةِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک شخص اور نبی کی ہمار کو پڑ کر لایا اس نے لگا یہ اللہ کی راہ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں اس کے بدلہ قیامت کے دن سات سو اونٹنی ملیں گی اور ان سے بکے بیکل ڈلی ہوگی۔

۴۸۲ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ الْفَارِسِيُّ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ نَجْدٌ يَنَاقِيهِ مَخْطُومَةٌ فَقَالَ هَذَا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعِمِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ

انام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۴۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ تَارِثَةَ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ عَنْ هَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَكَاهَمَا عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْتِادِ

غازی اور مجاہد کی سواری وغیرہ کے ساتھ مدد کرنے کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ إِعَانَةِ الْغَازِي فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِمَرْكُوبٍ وَغَيْرِهِ

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ

۴۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا مُرَّيْبٍ وَابْنِ أَبِي عَمْرٍو الْفَارِسِيُّ لَابْنِ كَثِيرٍ أَقَالُوا



حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو  
النَّبَّاحِ عَنِ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ  
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَبَدِ عَرَفِي  
فَأَحْمِلْنِي فَقَالَ مَا عِنْدِي فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
اللَّهُ أَنَا أَذْكَهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَلَّ عَلَى تَحْمِيلِهِ مِثْلُ  
أَجْرِ قَاعٍ عَلَيْهِ -

۴۸۵ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
عِيسَى بْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنِي يَشْرُبُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ  
بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ  
كُلُّهُمُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا قَائِمٌ عَنْ  
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ رَوَى  
الْفُطَيْطُ لَهُ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ  
حَدَّثَنَا قَائِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ فَتًى مِمَّنْ  
اسْلَمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْغَزَا وَكَيْفَ  
مَعِيَ مَا أَتَجَهَّرُ قَالَ أَهَيْتَ فَلَدْنَا قَوَاتٍ قَدْ كَانَ  
تَجَهَّرَ فَمَرَضَ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ أَعْطِنِي  
الَّذِي تَجَهَّرْتَ بِهِ فَقَالَ يَا فُلَانُ أَعْطِنِيهِ الَّذِي  
تَجَهَّرْتَ بِهِ وَلَا تَحْبِسْنِي هُنَا شَيْئًا قَوْلًا لِلَّهِ لَا  
تَحْبِسْنِي هُنَا شَيْئًا فَيَسَاءَ لَكَ ذَلِكَ فَيُرَى -

۴۸۷ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو  
الظَّاهِرِ قَالَ أَبُو الظَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ وَقَالَ  
سَعِيدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو  
بْنُ الْحَارِثِ عَنْ بَكْرِ بْنِ الْأَكْثَمِ عَنْ بُنَيٍّ بْنِ  
سَعِيدٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنِ ابْنِ خَالِدٍ

کہ عرض کیا، یا رسول اللہ میرا جانہ جائے ہو گیا، آپ مجھے  
جانہ پر سوار کر دیجئے، آپ نے فرمایا میرے پاس کوئی  
سوار ہی نہیں ہے، ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ میں  
آپ کو ایسا شخص بتاتا ہوں جو اس کو سوار کر دے گا، آپ نے  
فرمایا جو شخص کسی نیکی کا راستہ بتائے گا، اس کو جی نیکی کرنے  
دے گا جبرائیل سے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے اگر عرض کیا: یا رسول اللہ!  
میرا جہاد کرنے کا ارادہ ہے اور میرے پاس جہاد کا سہارا  
نہیں ہے، آپ نے فرمایا: فلاں شخص کے پاس ہاؤ اس  
نے جہاد کا سامان تیار کیا تھا لیکن وہ بیمار ہو گیا، وہ آدمی  
اس شخص کے پاس گیا اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نہم کہ سلام کہا ہے اور فرمایا ہے تم مجھ کو وہ سلام مجھے  
دعوت تم نے مل گیا ہے اور اس میں سے کوئی چیز نہ پاس دیکھو۔  
انھوں نے کہا اے لال! اس کو وہ چیز دے دو جس نے تیار کیا ہے  
اور اس سے کچھ نہ دیکھو! انھوں نے اس میں سے کوئی چیز بھی  
انچہ پاس رکھی تو اس میں بکٹ جیسا ہو گیا۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمھیں  
اللہ کے راستہ میں کسی غازی کو سلام نہایت کیا اس نے مجھ  
جہاد کیا اور میں تمھیں غازی کے جہاد کا اچھا طریقہ بتا دیا تو

Marfat.com

طہاس

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اَنَّهُ قَالَ مَنْ جَعَلَ  
عَاثِرًا فِی سَبِيلِ اللّٰهِ فَقَدْ غَرَا وَمَنْ خَلَقَ فِی  
اَهْلِہٖ یَحْبِیْرُ فَقَدْ غَرَا۔

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس  
شخص نے کسی عباد کے لیے سامان چاہا اور جس نے  
عباد کے گھر کو دیکھ بھال رکھی اس نے بھی جہاد کیا۔

۴۷۸۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِیعِ الرَّزَّازُ فِی حَدِّثَنَا  
یَزِیدُ بْنُ رِیْعٍ (ابن رِیْعٍ) حَدَّثَنَا حُسَیْنُ بْنُ الْمُثَنِّیِّ  
حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ اَبِی کَثِیْرٍ عَنْ اَبِی سَلَمَةَ عَنْ  
عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِیْدٍ عَنْ زَیْدِ بْنِ  
خَالِدٍ الْجَعْفَرِیِّ قَالَ قَالَ نَبِیُّ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ  
وَسَلَّمْ مَنْ جَعَلَ عَاثِرًا فَقَدْ غَرَا وَمَنْ خَلَفَ  
عَاثِرًا فِی اَهْلِہٖ فَقَدْ غَرَا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑھیاں دیہ بڈیل  
کی ایک شاخ ہے اکی طرف ایک لشکر روانہ کیا اور فرمایا  
ہر (گھر کے) دو مردوں میں سے ایک مرد نکلے اور طالب  
دوڑوں کر ملے گا۔

۴۷۸۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَیْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
اِسْمَاعِیلُ بْنُ عُلَیْکَ عَنْ عَیْنِ بْنِ الْمُبَارَکِ اَنَّهُ حَدَّثَنَا  
یَحْیٰی بْنُ اَبِی کَثِیْرٍ حَدَّثَنَا اَبُو سَعِیْدٍ مَوْلٰی الْمُهَرِّقِ  
عَنْ اَبِی سَعِیْدٍ الْخُدْرِیِّ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ  
عَلَیْہِ وَسَلَّمْ بَعَثَ بَعَثًا اِلٰی بَنِی لُحَیَانَ مِنْ هَذِهِ  
فَقَالَ لَیْسَ بَعِثُ مِنْ کُلِّ رَجُلَیْنِ اَحَدٌ مَّهْدًا وَاْلَاخَرُ  
بَیْتُهُمَا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اس  
کے بعد حسب سابق ہے۔

۴۷۹۰۔ وَحَدَّثَنَا اِبْنُ اِسْحٰقَ عَنْ مَنْصُوْرٍ اَنَّ  
عَبْدَ الصَّمَدِ رِیْعِیَّ بْنَ عَبْدِ اَنْوَارٍ (ث) قَالَ مِیْعَتُ  
اَبِی یَعْدِیْثَ حَدَّثَنَا الْحُسَیْنُ عَنْ یَحْیٰی حَدَّثَنَا  
اَبُو سَعِیْدٍ مَوْلٰی الْمُهَرِّقِ حَدَّثَنَا اَبُو سَعِیْدٍ الْخُدْرِیُّ  
اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ بَعَثَ بَعَثًا  
یَبْعَثُا۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند ذکر کر ہے۔

۴۷۹۱۔ وَحَدَّثَنَا اِبْنُ اِسْحٰقَ عَنْ مَنْصُوْرٍ اَنَّ  
عَبْدَ الصَّمَدِ رِیْعِیَّ بْنَ عَبْدِ اَنْوَارٍ (ث) قَالَ مِیْعَتُ  
اَبِی یَعْدِیْثَ حَدَّثَنَا الْحُسَیْنُ عَنْ یَحْیٰی حَدَّثَنَا  
اَبُو سَعِیْدٍ مَوْلٰی الْمُهَرِّقِ حَدَّثَنَا اَبُو سَعِیْدٍ الْخُدْرِیُّ  
اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ بَعَثَ بَعَثًا  
یَبْعَثُا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑھیاں دیہ بڈیل  
لشکر روانہ کیا اور فرمایا ہر دو آدمیوں میں سے ایک آدمی

۴۷۹۲۔ وَحَدَّثَنَا سَعِیْدُ بْنُ مَنْصُوْرٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدَ اللّٰهِ بْنُ زُهَبٍ اَنَّ اَحْمَرَ بْنَ اَسْحٰبٍ (ث)  
عَنْ یَزِیْدِ بْنِ اَبِی سَعِیْدٍ عَنْ یَزِیْدِ بْنِ اَبِی سَعِیْدٍ

مَوْلَى الْمُتَهَرِّقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَى بَنِي  
لُحْيَانَ لِيَبْعُوهُمْ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ رَجُلٌ ثُمَّ قَالَ  
لِلْقَاعِدِ أَتَيْكُمْ خَلْفُ النَّخَارِ بِرَفِ أَهْلِهِ وَمَالِهِ  
يَتَعَبَرُ كَانَ لَهُ مِثْلُ نِصْفِ أَجْرِ النَّخَارِ بِرَجٍ

بَابُ حُرْمَةِ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ وَآثَمُ  
مَنْ خَانَ فِيهِنَّ

۴۹۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ  
سُلَيْمَانَ بْنِ بَرْزَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ  
عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أَهْمَاتِهِمْ وَمَا مِنْ رَجُلٍ  
مَنْ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي  
أَهْلِهِ فَيَخُونُهُ فِيهِمْ إِلَّا وَقِفَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
فَيَأْخُذُ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ كَمَا ظَنَنْتُمْ

۴۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا مُشْعَرٌ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ  
مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ بَرْزَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ  
رَبِيعُ الثَّيِّبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى

حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ - وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ قُعْبَةَ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ فَقَالَ أَخَذَ مِنْ حَسَنَاتِهِمْ مَا شِئْتَ فَالْتَمَعْتَ  
إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَمَا  
ظَنَنْتُمْ

بَابُ سُقُوطِ فَرْضِ الْجِهَادِ عَنِ الْمُعْذُورِينَ

۴۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا

جائے اللہ فرمایا تم میں سے جو شخص بھی دھبا دہا جائے  
جائے کہ اہل دیہات کا دیکھ بھال کرے یا اس کے گھر اس کے  
مال کا نگہبانی کرے یا بیٹھے گا اس کو جہاد کے لیے جانے  
والے شخص کا اُدھا جڑے گا

مجاہدین کی عورتوں کی عزت اور ان میں نجاست  
کا گناہ

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھروں میں بیٹھنے والوں  
پر مجاہدین کی عورتوں کی عزت ان کی ماؤں کی عزت کی  
طرح ہے اور گھروں میں بیٹھنے والوں میں سے جو شخص  
مجاہدین کے گھر بار کی دیکھ بھال رکھے اور پھر اس میں  
نجاست کرے تو اس کو قیامت کے دن کھڑا کیا جائے  
گا اور مجاہد اس کے عمل میں سے جو چاہے گا لے گا  
اب تمہارا کیا خیال ہے؟

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد حسب سابق  
ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے  
مجاہد سے کہا جائے گا کہ تم اس کی نیکیوں میں سے جو  
چار برس سے ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ہماری طوٹ متوجہ ہو کر فرمایا: اب تمہارا کیا خیال ہے؟

معذوروں سے فرضیت جہاد کا ناقص ہونا

ابو جحاف بیان کرتے ہیں کہ قرآن مجید کے

ترجمہ: کہ گھر بیٹھے دارے مسلمان اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے مسلمان برابر نہیں ہیں کی تفسیر میں حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن ثابتؓ کو حکم دیا کہ وہ ایک شانہ کی ہڈی لے کر آئیں اور اس پر یہ آیت لکھ دیں، اس موقع پر حضرت ابی ام حکومؓ نے اپنی نابینائی کی شکایت کی، تب اس آیت کے بعد غیاثی الضمر، "ماسوا مقدروں کے" یہ الفاظ نازل ہوئے، ایک اور سند کے ساتھ حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ سے بھی اس آیت کی تفسیر میں اس کی مثل مروی ہے، حضرت زید بن ثابتؓ سے ایک اور سند سے بھی یہی روایت ہے

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی کہ "گھر بیٹھے دارے مسلمان جہاد کرنے والے مسلمانوں کے برابر نہیں ہیں" تو حضرت ابی ام حکومؓ نے آپؐ سے گفتگو کی، تب غیاثی الضمر، "ماسوا مقدروں کے" یہ الفاظ نازل ہوئے۔

ف: اس باب کی احادیث میں یہ ثبوت ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے اور اس میں ان لوگوں کا مدد ہے جو کہتے ہیں کہ جہاد رسالت میں جہاد فرض میں تھا اصحاب فرض کفایہ ہے، حقیقت یہ ہے کہ جہاد جب سے مشروع ہوا ہے فرض کفایہ۔

### شہید کے لیے جنت کا ثبوت

حضرت ہابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میں قتل کر دیا ہوں تو میرا کہاں ٹھکانا ہوگا؟ فرمایا جنت میں! اس شخص کے ہاتھ میں جو کھجوریں تھیں اس نے ان کو چھینکا اور پھر لڑنا شروع کر دیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گیا اور سید کی روایت میں یہ ہے کہ اس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ احد میں یہ سوال کیا تھا۔

بَقَاہُ (وَاللَّفْظُ لَا يَبْنِي النَّفْعِي) قَالَ أَحَدُهُمَا مَا مَعَهُ مِنْ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَنَّهُ سَمِعَهُ الْعَوَّاءَ يَقُولُ فِي هَذِهِ الْأَيَّةِ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُ وَنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُ وَنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيْدًا فَجَاءَهُ يَكْتَبُ يَكْتُبُهَا فَشَكَا إِلَيْهِ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَكَرِهَتْ لَهُ يَسْتَوِي الْقَاعِدُ وَنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ قَالَ ثَعْبَةُ وَأَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ ابْنِ أَبِيهِمْ عَنْ رَجُلٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ كَابَسَةَ فِي هَذِهِ الْأَيَّةِ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُ وَنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَمُوتُ بِمِثْلِ حَيْثُ ابْتَدَأَ وَقَالَ ابْنُ بَقَاہُ فِي رِوَايَتِهِ سَعْدُ بْنُ ابْنِ أَبِيهِمْ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ كَابَسَةَ -

۴۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشِيرٍ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ قَالَ قَالَ لَقَا قَوْلَتْ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُ وَنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَلِمَةً ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَكَرِهَتْ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ -

### بَابُ ثُبُوتِ الْجِدَّةِ لِلشَّهِيدِ

۴۹۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَ سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ (وَاللَّفْظُ لِسَعِيدٍ) أَخْبَرَنَا سَعِيدَانِ عَنْ عَمْرِو وَسَمِعَهُ جَابِرًا يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ ابْنُ أُمِّ يَادُ رَسُولُ اللَّهِ ابْنُ أُمِّ يَادُ قَالَ فِي الْجِدَّةِ قَاتِلِي قَاتِلِي تَمَاتِ كَوْفِي يَدِي وَ تَعْرَ قَاتِلِي حَتَّى قَتِلَ وَ فِي حَدِيثٍ سُوَيْدُ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ -

۴۷۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو سَامَةَ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ  
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي النَّبِيتِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ  
أَبِي صَبِيحَةَ حَدَّثَنَا عِيسَى (يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ) عَنْ  
زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ  
مِنْ بَنِي النَّبِيتِ قَبِيلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أَشْهَدُ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ عَبْدُكَ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَقَدَّمَ  
فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَمِلَ هَذَا لِيَسِيرًا وَأَجَدَ كَثِيرًا۔

۴۸۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ  
وَهَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ  
حَمِيدٍ وَالْفَاظِلُ بْنُ مُتْقَرِبَةَ قَالَُوا حَدَّثَنَا هَاشِمُ  
بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (وَهُوَ ابْنُ الْمُغِيرَةِ)  
عَنْ قَابِطٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُسَيْسَةَ عَيْنًا يَنْظُرُ  
مَا صَنَعَتْ عِيرُ أَبِي سُفْيَانَ فَجَاءَ وَفَافِي الْبَيْتِ  
أَحَدٌ غَيْرِي وَغَيْرِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا أَدْرِي مَا اسْتَعْنَى بَعْضُ نِسَائِهِ فَسَأَلَ  
فَحَدَّثَهُ الْحَدِيثُ قَالَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَلَّمَ فَقَالَ إِنَّا لَنَا طَلِبَةٌ فَمَنْ  
كَانَ ظَهْرُهُ حَاضِرًا فَلْيَرْكَبْ مَعَنَا فَجَعَلَ رِجَالٌ  
يَسْتَأْذِنُونَهُ فِي ظَهْرِ انبِهِمْ فِي عَلَوِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ  
لَا أَلَا مَنْ كَانَ ظَهْرُهُ حَاضِرًا إِنَّا نَطْلُقُ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا  
الْبَشِيرَ كَيْفَ إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدِرُ مَنْ أَحَدٌ مِنْكُمْ  
إِلَى شَيْءٍ حَتَّى أَكُونَ أَنَا دُونَكَ فَسَأَلَ  
الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ہارون بن ابی شیبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار  
کے ایک قبیلہ بنو نبیت سے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس نے کہا میں گواہی دیتا  
ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور بلاشبہ  
آپ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، پھر میدان  
میں آگے بڑھ کر اس نے لڑنا شروع کر دیا مگر وہ قتل  
کر دیا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص  
نے عمل کم کیا اور اس کو اجر زیادہ دیا گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو سفیان کی خبر لانے کے  
لیے بسیر کو جاسوس بنا کر بھیجا، جس وقت وہ واپس آیا تو  
گھر میں میرے والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کوئی  
نہیں تھا، (راوی کہتے ہیں کہ مجھے یاد نہیں کہ حضرت انس  
نے آپ کی اطلاع میں سے کسی کا استئذان کیا تھا، حضرت  
انس کہتے ہیں کہ اس جاسوس نے آکر اپنی رپٹ پڑھ لی  
کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اللہ  
فرمایا: ہمیں ایک چیز کی طلب ہے جس کے پاس ساری  
سے وہ ہمارے ساتھ سوار ہو کر چلے کچھ لوگوں نے مدینہ کی  
چڑھائی سے اپنی سواریاں لانے کی اجازت طلب کی آپ  
نے فرمایا: ہمیں صرف وہی لوگ ساتھ چلیں جن کی سواریاں  
یہاں موجود ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے  
اصحاب چل پڑے اور مشرکین سے پہلے بدر پہنچ گئے،  
ادھر مشرکین بھی آ پہنچے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا جب تک میں نہ کہوں تم میں سے کوئی شخص نہ  
پر چڑھتا کہ نہ کرے، جب مشرکین قریب پہنچے تو  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس جہاد کی طلب ہے

فَوَقَّعُوا إِلَى جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ مَنْ قَالَ يَقُولُ عَمِّي يُرِيدُنِي الْكُفَّاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ مَنْ قَالَ تَعَمَّرَ قَالَ بَعْرُ بَعْرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَعْرُكَ عَلَى قَوْلِكَ بَعْرُ بَعْرٍ قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ أَهْلُ الْأَكُوفِ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَأَتَاكَ مِنْ أَهْلِهَا فَأَخْبَرَ تَعَمَّرَ مِنْ قَرْنِهِ فَجَعَلَ يَا كُلُّ مِنْهُوتٍ ثُمَّ قَالَ لَيْسَ أَنَا حَدَّثْتُ حَتَّى أَهْلُ تَعَمَّرَ أَقِي هَذَا وَإِنَّهَا لَخَيْرٌ طَوِيلُ يَكُ قَالَ قَوْلِي بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ الْقَمَرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ -

بن عام انصاری نے کہا: یا رسول اللہ! جنت کا عرض آسمان اور زمین ہے، آپ کے فرمایاں؟ اس نے کہا: اربعین آخرین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تباہ کس کس کی تحسین کہنے کی کیا وجہ ہے؟ اس نے کہا: یا رسول اللہ! انہما میں نے یہ کلمہ اس امید سے کہا ہے کہ میں جنت کا اہل ہو جاؤں! آپ نے فرمایا بلا شرم اہل جنت میں سے ہو، حضرت عیسیٰ اپنے تشریف سے کچھ مجبوریں نکال کر انہیں کھانا شروع کیا، پھر کہا اگر میں ان مجبوروں کو ختم کرنے تک زندہ رہا تو زمانہ بڑی لمبی ہو جائے گی، اربعین جنت ملنے میں دیر ہو جائے گی، پھر اس نے ان مجبوروں کو بھیجا اور انہیں میں گھس گیا حتیٰ کہ شہید ہو گیا۔

ف: سبحان اللہ! اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کریم علم تھا کہ کون جنتی ہے اور کون نہیں ہے۔

۴۸۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَفَتْنَةُ بْنُ سَعِيدٍ (وَالْفَتْظُ لِيَحْيَى) وَقَالَ فُتْنَةُ حَدَّثَنَا قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْفِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَهْبٍ يَحْضَرُ الْعَدْوِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ الشَّيْءِ فَقَامَ رَجُلٌ رَدْفُ الْهَيْئَةِ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَهْمَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا أَوْ قَالَ تَعَمَّرَ قَالَ فَرَجَعَهُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَفَرَأَيْتُمْ هَذَا السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَنْفَ سَيْفِهِ فَأَلْقَاهُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدْوِ فَصَرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ -

حضرت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ دشمن کے سامنے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے کہ جنت کے دروازے ظلال کے سامنے تلے ہیں، میں نے کہا ایک خستہ حال شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا: اے ابو موسیٰ! کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود یہ حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں، میں نے کہ وہ شخص اپنے ساتھیوں کے پاس گیا اور کہنے لگا میں تو کہ اسلام علیکم کہتا ہوں، پھر اس نے اپنی تلوار کی نیلہ توڑ کر پیچک دی اور اپنی تلوار کے کردشوں میں گھس گیا حتیٰ کہ قتل کر دیا گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ لوگ حاضر ہو کر کہنے لگے کہ ہمارے ساتھ چند آدمی بیچ دیئے جو

۴۸۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مَرْثَلٍ قَالَ جَاءَنَا مَنْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَنْ ابْعَثْ مَعَنَا رَجُلًا يَعْلَمُونَ  
الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ سَبْعِينَ رَجُلًا  
مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُمُ الْقُرْآنُ آمُرُ بِهِمْ خَالِي حَرَامٌ  
يُقَرَّءُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَدَارَسُونَ بِاللَّيْلِ يَتَعَلَّمُونَ  
وَكَانُوا بِاللَّيْلِ يَحْيِيُونَ بِاللَّيْلِ فَيَضَعُونَهُ فِي  
الْمَسْجِدِ وَيَحْتَطِبُونَ فَيَبِيعُونَهُ وَيَشْتَرُونَ بِهِ  
الطَّعَامَ لِأَهْلِ الصُّفَّةِ وَالْفُقَرَاءِ فَبَعَثَهُمُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَعَرَضُوا لَهُمْ فَقَالُوا  
قَبْلَ أَنْ يَبْلُغُوا الْمَكَانَ فَقَالَ اللَّهُمَّ بَلِّغْ عَنَّا  
نَبِيَّنَا أَتَقَدْ لَقِينَا لِقَاءَ ضَيْفَانَا عَنْكَ وَرَضِيتَ  
عَنَّا قَالَ وَآفِي رَجُلٌ حَرَامًا خَالَ أَنَسٍ مِّنْ  
خَلْفِهِ فَطَعَنَهُ بِرُمَحٍ حَتَّى انْقَدَ كَقَعَالٍ  
حَرَامٌ فَزُتْ وَرَأَيْتُ الْكَعْبَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ضَعَابَ إِنَّ إِخْوَانَكُمْ  
قَدْ قَتَلُوا وَإِقَهُمُ قَالُوا اللَّهُمَّ بَلِّغْ عَنَّا نَبِيَّنَا  
أَتَقَدْ لَقِينَا لِقَاءَ ضَيْفَانَا عَنْكَ وَرَضِيتَ  
عَنَّا۔

ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم دی، اور آپ نے ان کے ساتھ  
ستر انصاری بھیجے جن کو قرآن کہا جاتا تھا، ان میں میرے ساتھی  
حضرت عمرؓ بھی تھے، انصار کے یہ لوگ قرآن مجید پڑھتے تھے  
یہ لوگ رات قرآن مجید کے درس، تدبیر اور تعلیم میں گزارتے  
اور دن میں مسجد میں پانی لاکر کھتے اور جنگل سے کھڑیاں  
لا کر فروخت کرتے اور اس کے عوض اصحاب صفہ اور  
فقراء کے لیے کھانا خریدتے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
انہیں کفار کی طرف بھیجا اور کفار نے منزل مقصود تک  
پہنچنے سے پہلے ہی ان پر حملہ کر کے ان کو قتل کر دیا،  
اس وقت انہوں نے کہا: اے اللہ! ہماری طرف سے  
ہمارے نبی کو یہ پیغام پہنچا دے کہ ہم نے تجھ سے  
ملاقات کر لی ہے اور تم مجھ سے راضی ہو گئے ہیں اور  
تم ہم سے راضی ہو گیا ہے۔ اس سانحہ میں ایک شخص نے  
چیچے سے آکر میرے ماموں کے اس طرح نیزہ مارا کہ وہ  
آر پار ہو گیا اور میرے ماموں نے کہا رب کعبہ کی قسم میں  
کامیاب ہو گیا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تمہارے بھائی قتل کر  
دیے گئے اور انہوں نے کہا: اے اللہ! ہمارے نبی  
کو یہ پیغام پہنچا دے کہ ہم نے تجھ سے ملاقات  
کر لی سو تم مجھ سے راضی ہو گئے اور تم سے راضی  
ہو گیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے  
وہ چچا جن کے نام پر میرا نام رکھا گیا ہے وہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ ہند میں حاضر نہیں  
تھے، اور یہ میرے حاضر ہیں ان پر بہت شاق گزری تھی،  
انہوں نے کہا یہ پہلا معرکہ تھا جس میں رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم تھے اور میں نہیں تھا، خیر اس کے بعد  
اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ لڑنے کا موقع دیا تو اللہ تعالیٰ لوگوں کو دکھائے گا

۴۸۰۳ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
بَهْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ  
قَالَ قَالَ أَنَسُ عَنِّي الَّذِي سَمِعْتُ بِهِ لَمْ يَشْهَدْ  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا قَالَ  
فَسَمِعْتُ فَكَيْفَ قَالَ أَوَّلُ مَشْهَدٍ شَهِدَ كَمَا دَسَّوْلُ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِيَبَتِكَ عَنْهُ  
وَرَأَى أَنَا فِي اللَّهِ مَشْهَدًا فِيمَا بَعْدَ مَعَ رَسُولِ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيَوْمَ فِي اللَّهِ مَشْهَدًا

قَالَ قَهَابٌ اَنْ يَقُولَ غَيْرَهَا قَالَ كَشَّهَدَ مَعَهُ رَسُولُ  
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَدِمَ اُحِبٌّ قَالَ فَاَسْتَقْبَلَ  
 سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ لَهُ اَكُنْ يَا اَبَا عَمْرٍ  
 اَيُّنَ فَعَلْتَ لَكَ وَاَهْلُ الْوَيْحِ الْجَنَّةُ اَجَدُ  
 دُونَ اُحِبٍّ قَالَ فَقَاتَلَهُمْ حَتَّى قَتَلَ قَتَالَ  
 فَوُجِدَ فِي جَسَدِهِ بِضْعَةٌ وَكَمَا تَوُونَ مِنْ بَنِي  
 ضَرَبَةٍ وَطَعْنَةٌ وَرُمِيَّةٌ قَالَ فَقَاتَلَتْ اُحْنَةُ  
 عَمِيْقَةَ الرَّبِيعِ بِنْتُ النَّضْرِ فَمَاعَرَفَتْ اَيْحَى  
 اِلَّا يَبْتَانِيهِمْ وَلَوَلَّتْ هَذِهِ الْاَيَّةُ يَسْجَالُ  
 صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ قَطَعُ  
 نَجْوَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا اَبَدِيًّا  
 قَالَ فَكَانُوا يَرَوْنَ اَنَّهُمْ اَنزَلَتْ فِيهِ وَفِي  
 اَصْحَابِهِ

کہ میں کیا کرتا ہوں، وہ ان کلمات کے علاوہ کوئی اور بات  
 کہنے سے ڈرے، پھر غزوہٴ اُحُد میں وہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھے، ان کے سامنے سے حق  
 سعد بن معاذ آ رہے تھے، حضرت انس (میرے چچا) نے  
 کہا اے ابو عمرو کہاں جا رہے ہو؟ مجھے تو اُحُد پہاڑ  
 کی جانب سے جنت کی خوشبو آ رہی ہے، پھر وہ کفار  
 کے غلات لڑائی میں گھس گئے حتیٰ کہ شہید ہو گئے، ان  
 کی لاش پر عماروں، نیزوں اور تیروں کے انٹھے سے  
 زیادہ زخم تھے، پھر میری بھوپھی حضرت ربیع بنت نضر  
 نے کہا میں نے اپنے بھائی کی لاش کو مرث ان کی پورہ  
 سے پہچانا تھا، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ)  
 ”مسلمانوں میں سے بعض ایسے لوگ ہیں جنہوں نے  
 اللہ سے کیے ہوئے عہد کو سچا کر دکھایا، ان میں سے  
 کوئی (جہاد میں شہید ہو کر) اپنی نذر پوری کر چکا اور  
 ان میں سے کوئی (ہنوز) منتظر ہے اور ان لوگوں نے  
 اپنے دوسرے میں) کوئی رد و بدل نہیں کیا“ (احزاب:  
 ۳۳: ۲۳) صحابہ کرام کا یہ خیال تھا کہ یہ آیت حضرت انس  
 اور ان کے اصحاب کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

فتا: اس باب کی احادیث میں شہداء کے لیے جنت کا ثبوت ہے، کسبِ حلال کی اور علمِ دین کے طلب پر صدقہ کرنے  
 کی فضیلت ہے، اصحابِ معرکہ کا ذکر ہے، یہ وہ افراد اور غربائے جو مسجد میں نبوی میں رہتے تھے اور ان کے لیے  
 مسجد کے آخر میں ایک چوتھرہ بنا دیا گیا تھا جو مسجد سے علیحدہ تھا اس میں ایک ساتیان ڈال دیا گیا تھا، یہ لوگ دین کا علم حاصل  
 کرنے کے لیے اس چوتھرہ میں رہتے تھے، یہ اسلام میں پہلا دیباچہ تھا، باقی سترہ قاریوں کی شہادت کی تفصیل  
 اور تحقیق اور اس کے تمام مباحث ہم شرع صحیح مسلم حدیثی میں بیان کر چکے ہیں، اس باب کی احادیث میں کفار کے خلاف  
 مامری کرنے کا بھی ثبوت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کا بیان ہے کہ کوئی شخص شہید ہو گا اور کوئی ضعیف  
 ہو گا اور مسجد میں طلباء کے لیے کمانے پینے کے لیے صدقات لانے کا بیان ہے۔

بَابُ مَنْ قَاتَلَ لِيَكُونَ كَلِمَةُ اللّٰهِ فِي  
 الْعَالِيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ  
 ۳۸۰۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
 جَوْشَنُ دِينَ کی سر بلندی کے لیے جہاد  
 کرے اسی کا جہاد فی سبیل اللہ ہے۔  
 حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

جلد خامس

marfat.com

Marfat.com



(وَالْفُظَّ لَا بُنَ الْبُنَى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا  
 وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ أَنَّ رَجُلًا  
 أَعْرَأَيْتُهَا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ وَالرَّجُلُ  
 يُقَاتِلُ لِيَدُكَ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ فَمَنْ  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ أَعْلَى  
 فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی نے  
 آکر کہا، یا رسول اللہ! ایک شخص مال غنیمت کی خاطر لڑتا ہے،  
 ایک شخص نام آدمی کے لیے لڑتا ہے، اور ایک شخص  
 اظہار شجاعت کے لیے لڑتا ہے، ان میں سے اللہ  
 کے لیے لڑنے والا کون ہے؟ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کے دین کی سر بلندی  
 کے لیے جہاد کرے وہی درحقیقت اللہ کی راہ میں جہاد  
 کرنے والا ہے۔

٥٨٠ هـ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
لُمَيْرٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا  
أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى  
قَالَ سُمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ  
الرَّجُلِ يُقَاتِلُ شَجَاعَةً وَيُقَاتِلُ حَمِيمَةً وَيُقَاتِلُ  
رِيَاءً أَيْ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةً  
اللَّهُ هِيَ الْعُلَمَاءُ فَمُتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ ایک  
 شخص شجاعت کے لیے لڑتا ہے، ایک شخص تعصب کی  
 وجہ سے لڑتا ہے اور ایک شخص نمود و نمائش کے لیے  
 لڑتا ہے، ان میں سے اللہ کی راہ میں لڑنے والا کون  
 ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص  
 اللہ کے دین کی سربلندی کے لیے لڑے درحقیقت وہی  
 اللہ کے لیے لڑنے والا ہے۔

٢٨٠٤ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ أَتَيْنَا رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ  
اللَّهِ الْوَجِلُ يُقَاتِلُ مِنَّا شَجَاعَةً فَذَكَرَ  
مِثْلَهُ .

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم میں سے ایک شخص اظہار شکایت کے لیے لڑتا ہے۔ اس کے بعد حسب سابق۔

۴۸۰۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ مَعْمُورٍ عَنْ أَبِي ذَآئِلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ

حضرت ابراہیمی اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا

کلوام میں جگ کرنے کے متعلق سوال کیا اور کہا کہ ایک شخص غضب کی وجہ سے جگ کرتا ہے، اور ایک شخص غضب کی وجہ سے جگ کرتا ہے، آپ نے اس شخص کی طرف سر اٹا کر دیکھا، آپ نے مرنے سے پہلے سر اٹا کر دیکھا کہ وہ شخص کھڑا تھا، آپ نے فرمایا جو شخص اللہ کے دین کی سر بندی کے لیے جگ کرتا ہے وہی در حقیقت اللہ کی راہ میں جگ کرتا ہے۔

أَلَا تَعْلَمُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ عَضْبًا وَيُقَاتِلُ حَبِيثَةً قَالَ فَرَفَعَهُ أَسْرًا لَيْتَهُ وَمَا رَفَعَهُ رَأْسُهُ إِلَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ قَاتِلًا فَقَالَ مَنْ قَاتِلٌ لَتَكُونُ حِلْمَةً اللَّهُ هُوَ الْعُلْيَا فَمَوْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ -

دکھاوے اور نام و نمود کی خاطر جہاد کرنے والا جہنمی ہے۔

بَابُ مَنْ قَاتَلَ لِلرِّيَاءِ وَالشَّمْعَةِ اسْتَحَقَّ النَّارَ

سلمان بن یسار کہتے ہیں کہ جب دیکھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس سے چھٹ گئے تو ابی شام میں سے نائل نامی ایک شخص نے کہا: اے شیخ اب مجھے وہ حدیث سنائیے جو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو، آپ نے فرمایا: ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے قیامت کے دن سب سے پہلے جو شخص کے متعلق فیصلہ کیا جائے گا وہ شہید ہوگا، اس کو بلایا جائے گا اور اسے اس کی نعمتیں دکھائی جائیں گی، جب وہ ان نعمتوں کو پہچانے گا تو (اللہ تعالیٰ) فرمائے گا تو نے ان نعمتوں سے کیا کام لیا، وہ کہے گا میں نے تیری راہ میں جہاد کیا حتیٰ کہ شہید ہو گیا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جو جہاد کر رہا ہے، لیکر تو نے اس لیے کیا کیا تھا تاکہ تو جہاد کو ہلاک سے سمجھنے پہنچا دیا گیا، پھر اس کو منہ کے بل جہنم میں ڈال دیا جائے گا، حتیٰ کہ اسے جہنم میں ڈال دیا جائے گا، اور ایک شخص نے علم حاصل کیا اور لوگوں کو تعلیم دی اور قرآن مجید پڑھا اس کو بلایا جائے گا اور اس کو اس کی نعمتیں دکھائی جائیں گی، جب وہ ان نعمتوں کو پہچانے گا تو (اللہ تعالیٰ) اس سے فرمائے گا تو نے ان نعمتوں سے

۳۸۰۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْغَارِقِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَمَارِثِ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ كَفَرَتْ فِي النَّاسِ مِنْ أَيْمَانِ هَازِلٍ فَقَالَ لَكَ تَأْتِلُ أَهْلُ النَّهَامِ أَيُّهَا الشَّيْخُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَمْعَانَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَضَهُ نَعْمَةً فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا قَالَ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ جَرِيٌّ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَ رَجُلٌ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَعَلَّمَهُ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَضَهُ نَعْمَةً فَعَرَفَهَا قَالَ فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا قَالَ تَعَلَّمْتُ الْعِلْمَ وَعَلَّمْتُهُ وَقَرَأْتُ فِيكَ الْقُرْآنَ قَالَ كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ تَعَلَّمْتَ الْعِلْمَ لِيُقَالَ هَازِلٌ وَقَرَأْتَ الْقُرْآنَ لِيُقَالَ



دین میں سے جس تک اس سب سے پہلے حساب ہو گا وہ ناز ہے، اور ظالم میں سے جس تک اس سب سے پہلے حساب کیا جائے گا وہ فتن ہے۔

**کیا قیامت کے دن بھی جھوٹ بولنا ممکن ہے؟** اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب مثلاً شہید یہ کہے گا کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو نے جھوٹ بولا، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ کذب مصیبت ہے اور قیامت کے دن کوئی دوسرے ڈانٹے والا نہیں ہوگا اور اس دن کوئی مصیبت نہیں کرے گا، پھر اس شخص کا قول جھوٹ کیسے ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہوگا کہ جھوٹ کا مصدر کبھی دانستہ ہوتا ہے اور کبھی غرت اور دہشت کی وجہ سے اور اس جھوٹ کا مصدر غرت اور دہشت کی وجہ سے ہوگا۔

**کیا نیکی کرنے والا اپنی نیکی پر خوشی یا تعریف کی خواہش کر سکتا ہے؟** اس حدیث سے بظاہر معلوم کاغیر ہر کوئی مدح کی گئی تو اس کا بغیر کرنے والے کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا اور اگر یہی معاملہ ہو تو پھر کوئی مسلمان جہنم میں جانے سے یقین پانے کے گا، کیونکہ ہر نیک کام کرنے والے کی کوئی ذکر کوئی تعریف کرتا ہے، اور یہ انسان کی فطرت ہے کہ وہ اپنی تعریف پر خوش ہوتا ہے، اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ یہ وعید اس شخص کے لیے ہے جس نے کسی نیک کام کو نقص فرما دیا یا کسی کی وجہ سے کیا ہو اور اس کام سے اس کی غرض صرف شہرت کو حاصل کرنا ہو، لیکن جس شخص کی کسی کام سے غرض فائز اندام و خود نہیں مگر اس کی نیکی صرف اللہ کے لیے تھی، اور اس کے قصد اور ارادے کے بغیر لوگوں نے اس نیکی کی جو تعریف کی اور اس تعریف سے اس کو غرضی خوشی حاصل ہوئی تو وہ شخص اس وعید میں داخل نہیں ہے، اس لیے انسان کو چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور اس کے حکم کی تعمیل کے قصد سے نیک کام کرنے میں لگا رہے اور اگر اس کے دل میں یہ غلط اور دوسرے پیدا ہوں کہ لوگ اس کے نیک کاموں کی تعریف کرتے ہیں اور اس سے اس کو خوشی ہوتی ہے اور لوگوں کی تعریف و توصیف کی وجہ سے اس کے کام میں ذوق و شوق بڑھتا ہے تو اس دوسرے کی وجہ سے اس نیک کام کرنے کو ترک نہ کرے بلکہ اپنی نیت میں رضا الہی کی پھر سے تجدید کرے۔ جو شخص محض رضا الہی کے لیے کوئی نیک کام کرتا ہے اور لوگ دنیا میں اس کی نیکی کی تعریف کرنے لگتے ہیں تو اس کی تعریف سے گھبرانا نہیں چاہیے یہ دراصل اس کی نیکیوں کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیا میں صلہ ہے اور آخری جزا کی بشارت ہے امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:-

عن ابي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر ايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمد الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: یہ بتائیے کہ ایک شخص نیک عمل کرتا ہے اور لوگ اس کی تعریف کرتے ہیں، آپ نے فرمایا کہ یہ ممکن کی دنیا میں بشارت

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری حنفی ۲۲۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۲۲ مطبوعہ دار المسعودی المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

یعنی لوگوں کی یہ تعریف دنیا میں اس کے لیے آخرت کی خیر کی بشارت ہے اور یہ دنیاوی بشارت اس بات کا دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہے اور اس سے محبت کرتا ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت پیدا کر دی ہے اور وہ اس کی تعریف و توصیف کرتے ہیں، اس معنی کی تصدیق قرآن مجید کا اس آیت میں ہے:

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداۓ۔ (مومنین، ۹۶)

بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کیے عنقریب رحمن ان کے لیے (اپنے بندوں کے دلوں میں) محبت پیدا کر دے گا۔

اس آیت کی تفسیر اور تائید صحیح مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ اذا احب عبداً اذاع جبرائیل علیہ السلام فقال انی احب فلاناً فاحبه قال فیحبہ جبرائیل ثم ینادی فی السماء فیقول ان اللہ یحب فلاناً فاحبوه فیحبہ اهل السماء قال ثم یوضع له القبول فی الارض الحدیث یہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو جبرائیل علیہ السلام کو بلا کر فرماتا ہے: ”میں فلاں شخص سے محبت کرتا ہوں تم بھی اس سے محبت کرو“ پھر جبرائیل اس سے محبت کرتا ہے، پھر جبرائیل آسمان میں ندا کر کے کہتا ہے: ”اللہ تعالیٰ فلاں شخص سے محبت کرتا ہے تم اس سے محبت کرو، پھر آسمان والے اس شخص سے محبت کرتے ہیں پھر زمین والوں (کے دلوں) میں اس کی مقبولیت رکھ دی جاتی ہے۔

اس لیے جس شخص کے نیک کاموں کی اہل زمین تعریف کرتے ہیں تو یہ اس کا دلیل ہے کہ آسمان کے فرشتے، حضرت جبرائیل علیہ السلام اور اللہ عزوجل سب اس سے محبت کرتے ہیں، اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”انتم شہداء اللہ فی الارض“ تم زمین پر اللہ کے گواہ ہو۔

نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ الرجل یعمل الخیر فیسر لا فاذا اطلع علیہ اعجبہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ اجران اجر السر واجر العلانیۃ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ایک آدمی نیک کام کرتا ہے اور اس سے غرض ہوتا ہے اور جب اس نیکی کی (لوگوں کو) اطلاع ہو جاتی ہے تو اس کو اچھا لگتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو دو اجر دیں گے، ایک اجر انفراد کا اور ایک اجر اظہار کا۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳۱، مطبوعہ دار المسماح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۸۳، مطبوعہ دار المسماح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، معجم ترمذی ج ۱ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار المسماح المطابع کراچی

نیز قرآن مجید میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی:

واجعل لی لسان صدق فی الاغویین۔ (اسے اللہ میرے بعد آنے والوں میں میرا ذکر کر جائے)

(الشعر ۱۰: ۸۳)

اہم رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس سے کیا غرض تھی کہ ان کی شہادت اور مدح کی جائے تو اس کے دو جواب ہیں۔ (۱) جب ایک انسان کی بہت سے لوگ تعریف کریں تو ان کی تعریفیں اس کے کمال کی زیادتی کا سبب بن جاتی ہیں (۲) جو شخص اپنے فضائل کی وجہ سے لوگوں میں ممدوح ہو تو اس کی مدح اور شہرت لوگوں کے دلوں میں ان فضائل کے حصول کا سبب اور محرک بن جاتی ہے۔ لہ

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

اہم ہمارے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ خواہش ہو کہ اس کی نیکی کی تعریف کی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے جب کہ وہ اس نیکی کو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے کرتا ہو۔ لہ

علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

اگر کوئی شخص اس نیت سے اپنی نیکی کی شہرت چاہے کہ اس وجہ سے لوگوں کے دلوں میں اس نیکی کی عظمت برآمد ہو بھی اس نیک کام کو گریب تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے جس شخص نے کسی نیک کام کی ابتداء کی تو اسے اس نیکی کا اجر ملے گا اور قیامت تک جو لوگ اس نیکی کو کرتے رہیں گے ان کی نیکیوں کا اجر بھی اس کو ملے گا۔ لیکن یہ بات غلطی نہ رہے کہ ہر کام میں کام کرنے والے کی نیت اور قصد کا اعتبار ہوتا ہے۔ لہ

بَابُ بَيَانِ كَدْرِ ثَوَابِ مَنْ خَرَأَ  
فَعَمَلُهُمْ وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْهُ

ملی، دونوں کے فرق کا بیان

حضرت محدث ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لشکر اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے جاتا ہے اور مال غنیمت حاصل کر لیتا ہے، اسے اجر آخرت کا دو تہائی حصہ مل جاتا ہے اور اس کا مرتبہ ایک تہائی حصہ اجر رہ جاتا ہے اور اگر ان کو مال غنیمت نہ ملے تو ان کا مکمل اجر ہوتا ہے۔

۴۸۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدِ  
الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِمُنْ  
غَيْرَ يَتَّخِذُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُصِيبُونَ الْغَنِيمَةَ

لہ۔ امام فخر الدین محمد بن میا الدین عمر لکھی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۳۸۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

لہ۔ علامہ ابن عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۸۵ھ، تفسیر النجاشی لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ انتشارات ناصر سکر ایران، ۱۳۸۴ھ

لہ۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۳۰۰ھ، روح المعانی ج ۱۹ ص ۹۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

أَلَا تَعَجَّلُوا ثَلَاثًا أَجْرَهُمْ مِنَ الْآخِرَةِ وَيَبْقَى  
لَهُمَا ثَلَاثٌ وَإِنْ لَمْ يُصِيبُوا غَنِيمَةً سَمَّ  
لَهُمْ أَجْرُهُمْ

۴۸۱۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ  
حَدَّثَنَا أَبُو هَاشِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الْحَبَلِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ غَارِيَةٍ أَوْ سَرِيَةٍ  
تَغْزُوا فَتَغْنَمَ وَتَسْلَمَ إِلَّا كَانُوا قَدْ  
تَعَجَّلُوا ثَلَاثًا أَجْرَهُمْ وَمَا مِنْ غَارِيَةٍ أَوْ  
سَرِيَةٍ تُنْصَبُ وَتُصَابُ إِلَّا تَمَّ أَجْرُهُمْ

بَابُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ  
بِالنِّيَّةِ وَإِنَّهُ يَدْخُلُ فِيهَا الْغَزَا وَغَيْرُهَا  
مِنَ الْأَعْمَالِ

۴۸۱۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ  
حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلْفَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ  
الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ بِمَا نَوَى  
فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ  
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا  
يَصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا  
هَاجَرَ إِلَيْهِ

۴۸۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُطَهَّرِ  
أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ أَبِي الرَّيِّعِ الْعَتَكِيِّ  
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ تَرَاوِيحٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي الْقُفَيْنِيَّ)  
وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس غزوہ یا لشکر کے  
لوگ جہاد کریں اور مال غنیمت حاصل کر کے سلامتی سے واپس  
آئیں تو وہ دنیا میں ہی اپنے اجر کا دو تہائی حصہ حاصل کر  
لیتے ہیں، اور جس غزوہ یا لشکر کے لوگ غالی نو میں اور  
نقصان اٹھائیں ان کو آخرت میں پورا اجر ملے گا۔

اعمال کا مدار نیت پر ہے، ان اعمال میں  
جہاد بھی شامل ہے

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اعمال کا مدار  
نیت پر ہے، ہر شخص کے عمل پر اس کی نیت کا پھل  
قاسم ہے، سو جس شخص کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول  
کا طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف  
ہی معتبر ہے، اور جس شخص کی ہجرت دنیا حاصل کرنے  
کے لیے یا کسی عورت سے نکاح کرنے کے لیے ہو  
تو اس کی ہجرت اسی چیز کی طرف معتبر ہوگی جس کی طرف  
اس نے ہجرت کی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چھ سندیں ذکر کی  
ہیں۔ بعض اسانید سے یہ روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب  
رضی اللہ عنہ نے منبر پر کھڑے ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ حدیث روایت کی۔

marfat.com

جلد خامس

أَلَا حَبْرٌ سَلَمَانَ بْنَ حَبَّانٍ ۚ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا حَقُّصٌ (يَعْنِي ابْنَ عَيْنَانَ)  
وَبُزَيْدُ بْنُ هَاشِمٍ ۚ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْعَلَاءِ الْعَمَدِيُّ فِي حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ ۚ وَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كَثِيرٌ  
عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ وَ مَعْنَى  
مَعْنَى يَشِيهِ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ  
الْعَطَّابِ عَلَى الْمُنْبَرِ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ

علامہ نووی کہتے ہیں:

حدیث "انما الاعمال بالنیات" کی اہمیت اور عظمت

اور عظمت پر اجماع اور اتفاق ہے، اور اس کے فوائد بہت زیادہ ہیں، فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث ثلاث اسلام ہے، امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں فقہ کے ستر ابواب ہیں، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث ربیع اسلام ہے، عبد الرحمن بن مہدی وغیرہ نے کہا ہے کہ جو شخص کوئی کتاب تصنیف کرے وہ اس حدیث سے اپنی کتاب کی ابتدا کرے تاکہ اس کی نیت صحیح ہو، علامہ حطابی نے اس قول کو مطلقاً اللہ سے نقل کیا ہے، امام بخاری اور دیگر ائمہ نے اسی وجہ سے اس حدیث سے اپنی اپنی تصانیف کی ابتدا کر لی ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس حدیث کو سات مقامات پر ذکر کیا ہے، حافظ حدیث نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کے دوسرے زیادہ راوی ہیں اور ان میں اکثر بیت اللہ حدیث کی ہے البتہ ضرع میں اس کے صرف ایک راوی ہیں اور وہ حضرت عمر ہیں اور ان سے صرف علامہ نے روایت کیا، اسی بنا پر اس حدیث کو متواتر نہیں قرار دیا گیا، ہر چند کہ یہ علوم اور خواص میں مشہور ہے۔ لے

آیائیت کرنا عمل کی صحت کے لیے ضروری ہے یا عمل کی فضیلت کے لیے؟

ہاں:۔ نیت کا معنی قصد اور ارادہ سے کسی کام کو معین کرنا، اس حدیث میں آپ کا یہ ارشاد ہے کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے، اس کا یہ مطلب تو نہیں ہے کہ اعمال کے تحقق اور ثبوت کا مدار نیت پر ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کا خرم و متبرک ہونا نیت پر موقوف ہے، اور کسی فعل سے پہلے اس کی نیت نہ ہو تو وہ خرم و متبرک نہیں ہوگا، اور اس میں یہ دلیل ہے کہ دھن، غسل، تیمم، نماز، روزہ، حج، اعتکاف اور تمام عبادات نیت کے بغیر صحیح نہیں ہوتی، باقی نجاست کا نازل ہونا ہمارے نزدیک نیت پر موقوف نہیں ہے، کیونکہ وہ باب ترک سے ہے اور ترک میں نیت کی ضرورت نہیں ہوتی، اور اس پر فقہاء شافعیہ کا اجماع ہے، طلاق، حناق اور تہمت میں بھی نیت کا دخل ہے، لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر گناہ طلاق دی تو اس میں نیت کا دخل ہے اور طلاق صریح میں نیت کا دخل نہیں ہے، اگر کسی شخص نے



طلاق صریح دی پھر کہا اس سے میری نیت کچھ اور تھی تو اس کا قیل قبول نہیں کیا جائے گا۔ ۱۷  
علامہ دمشقانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں ان طلاق کا نذہ ہے جو طہارت اور بعض دیگر عبادات کو بغیر نیت کے جائز قرار دیتے ہیں، اور یہ بات اپنے مقام پر بالذات بیان کی جا چکی ہے کہ جس شخص نے وضو کیلئے یا وضو نہ کھانے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے وضو کیا وہ اس کا ایک اس فعل سے رفع حدث (طہارت حاصل کرنا) اس کا مقصد نہیں تھا، تو اس کی عبادات کے لیے یہ وضو کافی نہیں ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ قسم، طلاق اور عتاق وغیرہ کے الفاظ بغیر نیت کے معتبر نہیں ہوتے، علماء کا اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے، ہمارے نزدیک حقوق العباد میں طلاق اور عتاق کے الفاظ میں ظاہری معنی کا اعتبار ہوگا اور اگر کوئی شخص صریح طلاق اور عتاق کے الفاظ بول کر یہ کہے یہی مراد اس سے طلاق دینا یا آزاد کرنا نہیں تھی، تو اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور اس کے صریح الفاظ سے جو معنی ظاہر ہوگا اس کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔ ۱۸  
علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ نے وضو اور غسل میں نیت کے وجوب پر استدلال کیا ہے، وہ اس حدیث کا یہ معنی کرتے ہیں کہ اعمال کی صحت کا مدار نیت پر ہے، اور اس میں الف لام استفراق کا ہے یعنی نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور تمام عبادات میں نیت مطلوب ہے، اسی طرح طلاق اور عتاق میں بھی نیت ضروری ہے۔  
اس کے برخلاف امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام زفر کے نزدیک وضو اور غسل میں نیت ضروری نہیں ہے، ایک روایت میں امام مالک کا بھی یہی قول ہے، فقہاء احناف کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اعمال کا کمال ہونا یا ان کا ثواب نیات پر موقوف ہے، کیونکہ نیت نہ ہونے سے اصل عمل باطل نہیں ہوتا اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ اس کے بعد فرمایا ہے: ولکل امرأ ما نسوتی۔ ہر شخص کو اس کی نیت کا پھل ملتا ہے۔ اور اسے ثواب ہی مراد ہے، نیز اگر اس سے مراد صحت کی گئی مینی بغیر نیت کے عمل صحیح نہیں ہوتا تو لامحالہ بعض عبادات میں تخصیص کرنی پڑے گی، کیونکہ قرعہ کا ادا کرنا، امانتوں کا واپس کرنا، اذان دینا، تلاوت کرنا، حفظ و نصیحت کرنا، راستہ دکھانا، راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا، یہ سب کام عبادات ہیں اور اس پر اجماع ہے کہ تمام کام بغیر نیت کے صحیح ہوتے ہیں، لہذا وضو اور غسل بھی بغیر نیت کے صحیح ہونے چاہئیں۔  
تحقیق یہ ہے کہ یہ بات تو مطلقاً باطل ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہو کہ ہر عمل کا شرعاً صحیح ہونا نیت پر موقوف ہے، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض اعمال بغیر نیت کے شرعاً صحیح ہوتے ہیں، جیسا کہ بیع، شراہ، احارہ، نکاح، طلاق وغیرہ، اس لیے لامحالہ اس حدیث کو کمال اور ثواب پر موقوف کرنا ہوگا، مینی ہر عمل کا کمال اور ثواب نیت پر موقوف ہے۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن خضر نورانی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۱، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، کمال اکمال المسلم ج ۵ ص ۲۵۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة المتقین ج ۱ ص ۱۷۱، مطبوعہ دارالافتاء العالیہ مصر

اگر نیت کیے بغیر عبادات سجالاتے تو ان عبادات پر ثواب ہوگا یا نہیں؟

ابن سمان نے یہ کہا ہے کہ جہاں اعمال عبادات سے خارج ہیں اگر ان میں بھی عبادات کی نیت کر لی جائے تو ان پر بھی ثواب ملتا ہے، مثلاً کوئی شخص کھانے پینے سے عبادت میں تقویت حاصل کرنے کی نیت کرے، اور سونے میں یہ نیت کرے کہ اس کی تصاوٹ نالی ہو جائے اور اس کو مزید عبادت کے لیے توانائی حاصل ہو، اور جماعت میں یہ نیت کرے تاکہ وہ گناہ اور بے حیائی کے کاموں سے بچا رہے، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: ”تم میں سے ہر شخص کی شرمگاہ میں بھی صدقہ ہے۔“ جس عمار نے یہ بھی کہا ہے کہ جو افعال عبادات محض ہیں جب کوئی شخص ان کو مادہ کرے اور ان میں عبادت کی نیت نہ کرے تو ہر چیز کہ وہ افعال شرفاً صحیح ہیں لیکن ان پر ثواب نہیں ملتا، یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کو ہر جائز اور صحیح کام پر اجر ملتا ہے خواہ وہ اس کام میں عبادت کی نیت کرے یا نہ کرے، امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابی ذر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”وفی مباحاتک اھلک صدقۃ“ فقال ابو ذر ایذا جرح احدنا فی فہوتہ قال امائتہ لودضعته فی غیر حل اکان علیک و غیرہ قال نعم قال افتحتسبون بالشیر وکالتحتسبون بالخیر۔ نہ

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: اپنی بی بیوں سے جماع کرنا بھی صدقہ ہے، حضرت ابوذر نے پوچھا اگر ہم محض شہوت سے یہ کام کریں کیا پھر بھی یہ صدقہ ہوگا؟ آپ نے فرمایا یہ بتاؤ کہ اگر تم حرام طریقہ سے یہ کام کرتے تو تم گناہ کے مستحق ہوتے، انھوں نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا تو کیا تمہارا صرغ شر پر حساب ہوگا اور خیر بد پر حساب نہیں ہوگا۔

اس حدیث کو امام مسلم نے کتاب الزکوٰۃ میں اور امام ابو داؤد نے کتاب النذور اور کتاب الادب میں بھی روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ مسلمان کو ہر جائز اور صحیح کام پر اجر ملتا ہے خواہ وہ اس کام میں عبادت کی نیت کرے یا نہ کرے، کیونکہ مسلمان کا ناجائز اور حرام کام کو ترک کر کے جائز اور صحیح کام کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ثواب و عفو سے محروم کام سے بچ کر حلال اور جائز کام کر رہا ہے اور یہ اس کے صدق نیت اور اخلاص کی علامت ہے، ان اگر وہ اس کام میں اطاعت اللہ عبادت کی نیت کرے گا تو اس کو اضافی اجر ملے گا۔

اس حدیث میں یہ بھی ہے: ”وہو من شغل کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے“ اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول ہی کی طرف ہے، اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی خاطر ہجرت کرے گا تو اس کی ہجرت کا اجر و ثواب ملے گا، اور جو شخص دنیا کی کسی چیز یا کسی عورت کی خاطر ہجرت کرے گا تو اس کو دنیا میں

اپنا حصہ مل گیا اور آخرت میں اس کا اس ہجرت کی وجہ سے کوئی اجر نہیں ہو گا۔

اس حدیث میں دنیا کے ساتھ عورت کا ذکر دو وجہ سے کیا گیا ہے، ایک وجہ تو یہ ہے کہ ایک شخص نے ام قیس نامی ایک عورت سے شادی کرنے کے لیے ہجرت کی تھی اس وجہ سے اس شخص کو مہاجر ام قیس کہا جاتا تھا، دوسری وجہ عورت کے فتنہ پر خصوصی تنبیہ کرنا ہے تاکہ لوگ عورتوں کے فتنوں سے محفوظ رہیں، ہجرت پر مفصل بحث ہم اس کتاب میں باب "لا ہجرت بعد الفتنہ" کے تحت بیان کر چکے ہیں، ہجرت کے مباحث کرواں دیکھ لیا جائے۔

اگر ایک عمل میں متعدد اعمال کی نیات کر لی جائیں تو اس ایک عمل سے ان تمام اعمال کا ثواب مل جاتا ہے۔

اس حدیث میں ہے انما لامرأ ما فوی "مرد کو وہی پھل ملتا ہے جس کی وہ نیت کرتا ہے" اس حدیث کی تشریح میں فقہاء اسلام نے یہ بیان کیا ہے کہ مسلمان اگر ایک کام میں متعدد چیزوں کی نیت کرے تو اس کو ان متعدد چیزوں کا اجر اور ثواب مل جاتا ہے مثلاً مسلمان مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے جاتا ہے یہ ایک عمل ہے وہ اس میں یہ نیت کرے کہ (۱) مجھے راستہ میں جو مسلمان ملے گا اس کو سلام کروں گا (۲) اگر کسی نے سلام کیا تو اس کے سلام کا جواب دوں گا، (۳) اگر کوئی ضرورت مند شخص نظر آیا تو اس کی مدد کروں گا (۴) کسی نابینا کو سڑک پار کروں گا (۵) کسی سائل کو حسب استطاعت خیرات دوں گا (۶) اگر کسی شخص کو بلا کام کرتے دیکھوں گا تو اس کو منع کروں گا (۷) حسب توفیق نیکی کا حکم دوں گا (۸) اگر راستہ میں کوئی تکلیف دہ چیز پڑی تو اسے ہٹا کر ایک طرف رکھ دوں گا (۹) راستہ میں اگر عورتیں نظر آئیں تو نیچی نظر کر کے گزروں گا، (۱۰) کسی مسلمان سے بات کرنی پڑی تو شائستگی اور ملائمت سے بات کروں گا (۱۱) کسی مسلمان کو چھیک آئی اور اس نے الحمد للہ کہا تو اس کو برحک اللہ کہوں گا (۱۲) اگر راستہ میں کوئی جنازہ ملا تو اس کی تعظیم کے لیے سواری سے اتر جاؤں گا یا کھڑا ہوں گا (۱۳) اگر کوئی بیمار ملا تو اس کی حیات کروں گا (۱۴) اگر کہیں سے میوزک کی آواز آئی تو وہاں سے جلدی گزر جاؤں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کانوں میں انگلیاں دے کر گزروں گا (۱۵) مسجد میں جانے کے لیے طویل مسافت کی راہ اختیار کروں گا تاکہ زیادہ چلنے کی وجہ سے زیادہ اجر و ثواب ملے (۱۶) مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پیر رکھوں گا، (۱۷) داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھوں گا اللہم افتح لی ابواب جہنم (۱۸) مسجد میں جتنی دیر ٹھہریں گا اعتکاف کی نیت سے ٹھہروں گا، (۱۹) ایک روایت میں ہے کہ مسجد اللہ کا گھر ہے اور جو شخص مسجد میں آتا ہے وہ اللہ کی زیارت کرنے اور اس سے ملاقات کے لیے آتا ہے، اور اپنے جہانوں کی ضیافت کرنا اللہ تعالیٰ کے ذکر و کم پر ہے سورہ یہ نیت کرے کہ وہ اس حدیث کے مطابق اللہ تعالیٰ کی ضیافت حاصل کرے گا (۲۰) جو شخص نماز باجماعت کے انتظار میں جتنی دیر مسجد میں بیٹھا رہتا ہے اس کا شمار نماز میں ہوتا ہے سورہ یہ نیت کرے کہ میں مسجد میں جا کر جماعت کے انتظار میں بیٹھوں گا، (۲۱) جب تک کوئی مسلمان مسجد میں باوجود رہتا ہے فرشتے اس کے لیے رحمت اور مغفرت کی دعا کرتے رہتے ہیں، سورہ فرشتوں کی دعا کے حصول کی نیت کرے (۲۲) قرآن مجید میں ہے، یادھا اللہ

اسلام کی سرحدوں کی حفاظت کرو، میں مفسرین نے درادبطوا کی تفسیر انتظار نماز سے کی ہے کیونکہ نماز کا انتظار کرنا بھی طہان سے مدافعت جنگ اور اسلام کی حفاظت ہے۔ (۷۳) ایک حدیث میں ہے کہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، غلطیوں کے مٹنے، گناہوں کے ممان، برے اعمال اور دعوات بلند ہونے کا موجب ہے، (۷۴) ایک حدیث میں ہے فذلک الرباط فی الذلک الرباط نماز کا انتظار کرنا ہی سرحد اسلام کی حفاظت کرنا ہے، (۷۵) یہ نیت کرے کہ جتنی دیر مسجد میں بیٹھا رہوں گا تمام غنوغات شرمیر اور حواس اور مشاعرے گمان ہوں سے بچا رہوں گا شہلا کوئی بری چیز دیکھوں گا نہ کوئی بری بات سونگے گا، (۷۶) مسجد میں داخل ہوتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام عرض کروں گا (۷۷) خلوت میں بیٹھ کر یا وضو میں مشغول رہوں گا، (۷۸) قرآن مجید کی تلاوت کروں گا، (۷۹) اگر مسجد میں وعظ ہو رہا ہو گا تو وعظ سونگے گا، (۸۰) حدیث میں ہے جو شخص وضو کر کے مسجد میں جائے اور نماز ادا کرے اس کو حج اور عمرہ کا ثواب مل جاتا ہے، اس کی نیت کرے، (۸۱) سنت الوضو پڑھنے کی نیت کرے، (۸۲) تحیۃ المسجد پڑھنے کی نیت کرے، (۸۳) علمی افادہ اور استفادہ کی نیت کرے، (۸۴) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی نیت کرے، (۸۵) مسلمان بھائیوں کی زیارت اور حسب استطاعت ان کی مدد کی نیت کرے، (۸۶) مسجد میں موجود مسلمانوں کو سلام کرنے اور دعا دینے کی نیت کرے۔ (۸۷) مسجد میں بیٹھ کر ائمہ آخرت میں غرور و فکر اور تہ و استغفار کرنے کی نیت کرے۔ (۸۸) جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی نیت کرے، (۸۹) مسجد جاتے وقت پہلے یا یا یا پیر باہر نکالے، (۹۰) مسجد سے جاتے وقت یہ دعا کرے "اللہم افی اسئلك من فضلك"

اسی طرح خوشبو لگانا ایک عمل ہے اس میں یہ نیت کرے کہ (۱) آپ خوشبو پسند کرتے تھے اس لیے خوشبو لگاتا ہوں۔ (۲) خوشبو لگانے سے مسجد کی تعظیم کا اظہار ہو۔ (۳) مسجد میں بیٹھنے والوں کو اس کے جسم سے بری بو نہ آئے، (۴) اگر اس کے جسم سے بری بو آئی تو نمازیوں کو تکلیف ہوگی اور ممکن ہے کہ وہ اس کی غیبت کرے گناہ میں پڑ جائیگی (۵) نمازیوں اور فرشتوں کو خوشبو سے راحت ہو، (۶) خوشبو سے دماغ کو راحت پہنچتی ہے اور کوہ و فکر میں تقویت حاصل ہوتی ہے، اور اس کے علاوہ بھی خوشبو کی اچھی وجوہات تلاش کر کے ان کی نیت کرے۔

## بَابُ اسْتِحْبَابِ طَلَبِ الشَّهَادَةِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ طَلَبُ كَمَنْ نَاسِ اسْتِحْبَابِ

سَبِيلِ اللّٰهِ تَعَالٰی

۴۸۱۳ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَحَدَّثَنَا حَقَّادُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقًا أُعْطِيَهَا وَكَوَلَّمَهُ تَصْبِيحُهُ

۴۸۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى (وَالْفَقُّطُ وَحَدَّثَنَا) قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ حَكْمَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صدق دل سے شہادت کا طالب ہو، اس کو شہادت کا اجر عظیم دیا جاتا ہے خواہ وہ شہید نہ ہو۔

سہل بن سفیان اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صدق دل سے شہادت کا سوال کرے اس کو اللہ تعالیٰ شہادہ کے مترتیب

پہنچا دیتا ہے، خواہ وہ اپنے بستر پر فوت ہو، ابوالظاہر نے اپنی روایت میں صدق کا ذکر نہیں کیا۔

أَبُو شَرِيحٍ أَنَّ سَهْلَ بْنَ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ  
بْنِ حَنِيْفٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ  
الشَّهَادَةَ لَا يَصْدُقْ بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَائِلَ الشُّهَدَاءِ  
وَرَأَى مَاتَ عَلَى فَرَأَيْشِهِ وَكَرَّ يَدُ كُرْ أَبُو الظَّاهِرِ  
فِي حَدِيثِهِ بِصَدَقَ

اس سوال کا جواب کہ شہادت کی دعا تو کافر کے ہاتھوں مسلمان کے مرنے کی دعا ہے۔

اس حدیث میں اللہ تعالیٰ سے شہادت کے حصول کی دعا کا ثبوت ہے، اب سے تقریباً پندرہ سال پہلے کی بات ہے میں لاہور میں لال کھروہ کی مسجد میں جمعہ کا خطبہ دیتا تھا، وہاں ایک بزرگ نے مجھ سے یہ سوال کیا کہ شہادت کا مفہوم یہ ہے کہ کافر مسلمان پر غلبہ پا کر اس کو قتل کر دے تو شہادت کی دعا کرنے کا یہ مطلب ہوا کہ ہم کافر کے ہاتھوں مسلمانوں کے مرنے اور کفر کے غلبہ کی دعا کرتے ہیں، میں نے اس کا یہ جواب دیا کہ جب اعلام کلمۃ اللہ اور اسلام کی سر بلندی کے لیے مسلم افواج کافروں سے جنگ کریں گی تو یہ تو عادتہ محال ہے کہ کسی ایک مسلمان کے ہی مرے بغیر مسلمان کافروں کو شکست دے دیں اس لیے اس جنگ میں لامحالہ کچھ مسلمان بھی راہ حق میں قتل کیے جائیں گے اور مسلمانوں کو اجتماعی اور آخری فتح حاصل کرنے کے لیے چند افراد کی لازماً قربانی دینا ہوگی اور جو لوگ اس قربانی کے لیے تیار ہو کر میدان جہاد میں اتریں گے اور قہار الہی سے راہ حق میں مارے جائیں گے، اللہ تعالیٰ نے آخرت میں ان کا بہت بڑا مرتبہ اور نہایت عظیم اجر اور انعام رکھا ہے، اس لیے شہادت کی دعا کا حاصل یہ ہے کہ اعلام کلمۃ اللہ اور اسلام کی سر بلندی کے لیے اگر جان کا نذرانہ دینا پڑے تو اسے خدا اس راہ میں میری جان کا نذرانہ قبول فرماتا اور مسلمانوں کی اجتماعی فتح اور غلبہ اسلام کے لیے جس انفرادی قربانی کی ضرورت ہے اس انفرادی قربانی کے لیے مجھے چن لینا اور آخرت میں مجھے شہادت کا عظیم عطا فرمانا، شہادت قبیح لذاتہ اور حسن لغیرہ ہے جسے دشمنوں کو نافی ذاتہ پان منافع گنا ہے لیکن چونکہ یہ عمل نیاز کا وسیلہ ہے اس لیے حسن لغیرہ ہے اسی طرح شہادت میں فی نفسہ مسلمان کا کافر کے ہاتھوں مرنے اور یہ قبیح لذاتہ ہے لیکن چونکہ یہ انفرادی قربانی مسلمانوں کی اجتماعی فلاح اور غلبہ اسلام کا فائدہ ہے وسیلہ ہے اس لیے یہ حسن لغیرہ ہے اور ہم جو شہادت کی دعا کرتے ہیں تو وہ اس کے حسن لغیرہ کے اعتبار سے کرتے ہیں یا آخرت میں جو شہادت کا عظیم اجر ہے اس پر نظر رکھتے ہوئے شہادت کی دعا کرتے ہیں، اور پھر جان تو بہر حال جانی ہے اور اگر یہ جان راہ حق میں جائے تو اس سے بڑھ کر اور کیا فضیلت ہوگی! اللہ العالمین، ہمیں وہ جرات عطا فرما اور جو صد عطا فرما جو شہادت کا بنیادی عنصر ہے اور راہ حق میں شہادت عطا فرما! آمین یا حبیب العلمین جنت

بَابُ ذِمَّةٍ مِنْ مَمَاتٍ وَلَمْ يَعْرِزُوا لَمْ  
تُحَدِّثْ نَفْسُهُ بِالْعَزْرِ

اس شخص کی مذمت کا بیان جو جہاد یا اس کی تنہا  
کیے بغیر مر گیا

۳۸۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ سَهْمٍ الْأَنْطَاكِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
الْمُبَارَكِ عَنْ وَهْبِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ عُمَرَ بْنِ  
مُعْتَمِدٍ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ مُسْتَبِي عَنْ أَبِي  
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ  
يَعْمُرْ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى  
شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ قَالَ ابْنُ سَهْلٍ قَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ فَكُنِيَ أَنَّ ذَلِكَ  
كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مر گیا وہ اس کی تنہا  
نے جہاد کیا تھا وہاں تک کہ اس کی موت نفاق کے ایک  
شعبہ پر ہوگی، عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ ہمارے خیال  
میں یہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ  
خاص تھا۔

جہاد یا اس تنہا کیے بغیر مرنے والے کا حکم | علامہ نووی لکھتے ہیں: یہ عبداللہ بن مبارک کا قول ہے اور  
دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ جو شخص جہاد اور اس کی تنہا کیے  
بغیر گیا وہ ان منافقوں کے مشابہ ہے جو یہاں کے جہاد سے پیچھے رہ جاتے ہیں، اس حدیث سے یہ بھی معلوم  
ہوتا ہے کہ جس شخص نے کسی فعل کی نیت کی اور اس فعل کو کرنے سے پہلے مر گیا تو اس شخص کی ایسی مذمت نہیں ہوگی جیسی  
اس شخص کی جو قی ہے جس فعل کی نیت کیے بغیر مر گیا ہو۔

نیت کے باوجود فعل کیے بغیر مرنے والے کا حکم | فقہاء شافعیہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ایک شخص  
اول وقت میں نماز پڑھا تو پھر اس نے اس نیت  
سے نماز کو مؤخر کر دیا کہ وہ اس نماز کو دہران یا اگر وقت میں پڑھنے لگا، یا وہ اس سال حج کرنے پر قادر تھا اور اس نے  
اگلے سال تک حج کو مؤخر کر دیا اور وہ نماز پڑھنے یا حج کرنے سے پہلے فوت ہو گیا، آیا وہ شخص گنہگار ہوگا یا نہیں اور  
زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ حج کو مؤخر کرنے کا وجہ سے گنہگار ہوگا اور نماز کو مؤخر کرنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا، کیونکہ  
نماز کی مدت قریب ایک گھنٹہ ہے اس لیے اس میں تاخیر تقصیر نہیں ہوگی، اس کے برخلاف حج میں تاخیر کی مدت زیادہ ہے،  
اس لیے اس میں تاخیر کرنا تقصیر میں شمار ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ مدوں کی تاخیر میں گنہگار ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ مدوں  
کی تاخیر میں گنہگار نہیں ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ حج کی تاخیر کرنے میں بڑا عاصی گنہگار ہوگا اور جو ان شخص گنہگار نہیں  
ہوگا، لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ (ماشیہ صفحہ ۹۲۷ ملاحظہ ہو)







ام حرام بنت ملحان (سند کے جہاد) میں ہوا جو عیسیٰ بن ماریہ سے نکلیں تو سواری سے گر ہو کر ہلاک ہو گئیں۔

حضرت انس بن مالک کی خالہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے اور قیلولہ فرمایا پھر آپ ہنستے ہوئے بیدار ہوئے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے ہاں باپ فلان ہوں! آپ کس وجہ سے ہنس رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا مجھے (خواب میں) میری امت کا ایک گروہ دکھایا گیا جو بادشاہوں کے تختوں کی مثل پر سمندر میں سواری کر رہا تھا، میں نے عرض کیا: آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بھی ان میں شامل کر دے! آپ نے فرمایا تم بھی انھی میں سے ہو، حضرت ام حرام کہتی ہیں کہ آپ پھر سو گئے اور دوبارہ ہنستے ہوئے بیدار ہوئے اور میں نے پھر آپ سے سوال کیا اور آپ نے پہلے کی طرح جواب دیا، میں نے عرض کیا: آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ وہ مجھے بھی ان میں شامل کر دے! آپ نے فرمایا تم پہلے گروہ میں سے ہو، پھر اس کے بعد حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے ان سے نکاح کر لیا، انھوں نے سمندر کے راستہ جہاد کیا اور حضرت ام حرام کو اپنے ساتھ لے گئے، جب وہ واپس لوٹیں تو ان کے پاس ایک خچر لایا گیا وہ اس پر سوار ہوئیں مگر خچر نے ان کو گرا دیا جس سے ان کی گردن کی ہڈی ٹوٹ گئی۔

حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے قریب سو گئے پھر آپ مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کیوں ہنس رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: مجھے (خواب میں) میری امت کے کچھ لوگ دکھائے گئے جو اس سمندر پر سوار ہو کر جا رہے تھے۔

۲۸۲۰ - حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ حَبَّانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أُمِّ قُرَحَرَامٍ وَهِيَ خَالَتُ أَنَسٍ قَالَتْ أَتَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ عِنْدَنَا قَاسِطٌ قِطْظٌ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقُلْتُ مَا يُضْحِكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأُمِّي قَالَ أُرِيتُ قَوْمًا مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ ظَهْرَ الْبَحْرِ كَالْمَلُوكِ عَلَى الْأَسْرَةِ فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ قَالَ فَإِنَّكَ يَنْهَمُ قَالَتْ لَمْ نَأْمَ قَاسِطٌ قِطْظٌ آيُضًا وَهُوَ يَضْحَكُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَنِي مِنْهُمْ قَالَ أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ قَالَ فَتَرَوْجَهَا عِبَادَةً بَنِي الصَّامِتِ بَعْدُ فَعَزَا فِي الْبَحْرِ فَحَمَلَهَا مَعَهُ فَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ قَرِيبَتْ لَهَا بَغْلَةٌ فَرَكِبَتْهَا فَصَرَعَتْهَا فَأَذَقَتْ عُنُقَهَا۔

۲۸۲۱ - وَحَدَّثَنَا هُشَامُ بْنُ مُسَدَّدٍ عَنْ رُوَيْحِ بْنِ الْمُهَاجِرِ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ لَا أُخْبِرُنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ حَبَّانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ قُرَحَرَامٍ بِنْتِ مِلْحَانَ أَنَّهَا قَالَتْ نَأْمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَرِيبًا مِنِّي ثُمَّ اسْتَقِظَ يَبْسُمُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَضْحَكَكَ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا

يُؤْكَلُونَ ظَهَرَ هَذَا الْبَحْرُ الْأَخْصَرُ ثُمَّ ذَكَرَ كُنْهَ  
حَدِيثَ حَمَّادِ بْنِ سَافَرٍ -

۴۸۲۰۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي وَبَّانٍ وَفَتْحُ بْنُ  
وَابْنُ جَعْفَرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (رَوَاهُ ابْنُ  
جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ مَعْمَرَةَ  
أَسَّسَ بَنَ مَالِكٍ يَقُولُ أَفَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَةً وَلَمَّا كَانَ تَحَالَةً آتَى  
قَوْمَهُ رَأْسَهُ عِنْدَ هَذَا وَنَاقَى الْحَدِيثَ بِمَعْنَى  
حَدِيثِ الشَّعْبِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ وَمُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى  
بْنِ جَعْفَرٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی خالہ بنت لمعان کے  
پاس تشریف لے گئے، اور ان کے پاس سر رکھ کر سو  
گئے، اس کے بعد سب سابق روایت ہے۔

حضرت ام حرام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا رشتہ تھا؟  
اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۱۹ میں ہے:  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت  
ام حرام بنت لمعان کے پاس مایا کرتے تھے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علامہ اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں، لیکن اس کی کیفیت میں اختلاف ہے، علامہ ابن عبد البر وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ یہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی خالہ لڑکی میں سے ایک رضاعی خالہ تھیں اور بعض علامہ نے یہ کہا ہے کہ یہ آپ کے والد  
یا دادا کی طرف سے خالہ تھیں کیونکہ حضرت عبد المطلب کی والدہ بز نہار سے تھیں۔ ۱۰

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبر میں دینا  
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ  
نے یہ غیب کی خبر دی کہ آپ کے بھائی کی امت باقی رہے گی، اور ان کو کھوت ادا تھا اور حاصل ہوگا، اور وہ سمندر تھے  
راستہ جا کر رہ گئے، اور حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا اس وقت تک زندہ رہیں گی اور وہ مجاہدین کے پہلے گروہ میں شامل  
ہوں گی اور الحمد للہ آپ کی دکان ہوتی خیروں میں سے ہر چیز اسی طرح واقع ہوئی جس طرح آپ نے خبر دی تھی۔

سمندری سفر کے حکم میں مذہب فقہاء  
علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ام حرام نے سمندری سفر کو  
کیا تھا، صحیح مسلم کی اس روایت میں یہ ذکر ہے کہ انھوں نے  
حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں سمندری سفر کیا اور سولہری سے گر کر فوت ہو گئیں، قاضی علی بنی نے یہ کہا ہے کہ  
اگر مؤرخین نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ واقعہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ایام خلافت میں ہوا، اور اس موقع پر حضرت ام حرام  
اپنے خاندان کے ساتھ ٹھہر رہی تھیں، پر سوار ہوئی اور اس سے گر کر ہلاک ہوئیں اور اس کا حکم دینے کی دلی گواہی، اس بناء پر  
حدیث میں جو حضرت معاویہ کا ذکر ہے اس سے مراد حضرت معاویہ کے ایام جہاد میں ذکر حضرت معاویہ کے

ایام خلافت مراد ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہی ظہور پذیر ہوا، اور یہی قول زیادہ ظاہر ہے، اس حدیث سے مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے سمندری سفر کا جواز ثابت ہوتا ہے، جمہور فقہاء کا یہی قول ہے، امام مالک نے عورتوں کے سمندری سفر سے منع کیا ہے کیونکہ اس سفر میں مردوں کے لیے اپنی تنگا ہی نیچی رکھنا اور عورتوں کا اپنی زینیت کو چھپانا بہت دشوار ہے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب اور عمر بن عبدالعزیز سے یہ روایت ہے کہ وہ سمندری سفر سے منع کرتے تھے، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ تجارت اور طلب دنیا کے لیے بحری سفر سے منع کرتے تھے عبادات کے لیے بحری سفر سے منع نہیں کرتے تھے، اور حضرت عبداللہ بن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ آپ نے حج، عمرے اور جہاد کے سوا بحری سفر سے منع فرمایا ہے، لیکن امام ابو داؤد نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کے راوی مجہول ہیں۔

**اللہ کے راستہ میں مرنا یا قتل کیا جانا دونوں شہادت ہیں** | بعض علماء نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اللہ کی راہ میں قتل کیا جانا اور اللہ کی راہ میں

موت کا اُجانا، اجر و ثواب میں دونوں مساوی ہیں کیونکہ حضرت ام حرام فوت ہوئی تھیں اور قتل نہیں کی گئی تھیں، لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گروہ کے متعلق یہ نہیں فرمایا تھا کہ یہ شہداء ہیں بلکہ یہ فرمایا تھا کہ یہ مجاہد ہیں، البتہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں قتل کیا گیا وہ بھی شہید ہے اور جو شخص اللہ کے راستہ میں مر گیا وہ بھی شہید ہے، اور یہ حدیث قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہے:

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
ثُمَّ يَدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ - (نساء: ۱۰۰)

جو شخص اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کے لیے نکلتا ہے اور پھر اس کو موت آتی ہے تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ کرم پر ہے۔

پہلی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام حرام کے گھر گئے تو اس وقت وہ عزت عبادہ بن صامت کے نکاح میں تھیں اور دوسری روایت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ انھوں نے بعد میں حضرت عبادہ سے نکاح کیا، اس لیے پہلی روایت کو دوسری روایت پر محمول کیا جائے گا بایں طور کہ راوی نے بعد میں ہونے والے نکاح کی پہلے خبر سے دی ہے۔

**نکاح کے راستہ میں پہنچنے کی فضیلت**

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دن اور ایک رات سرحد پر پہرہ دینا ایک ماہ کے روزوں اور قیام سے بہتر ہے اور اگر وہ فرمایا تو اس کا وہ عمل جاری رہے گا۔

**بَابُ فَضْلِ الرَّبَاطِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ**

۴۸۲۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَهْرَامٍ النَّدَائِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا كَيْسُ بْنُ رَيْغِي (ابْنُ سَعْدٍ) عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ شَرِّ حَبِيبٍ بْنِ السَّمِيطِ عَنْ



الشَّهِيدَ فَيَكْمُرُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قَتَلَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنْ شَهِدَ آءُ  
أَمْحَى إِذَا الْقَلِيلُ قَالُوا فَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
قَالَ مَنْ قَتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ  
مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ  
فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبَطْنِ  
فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ ابْنُ مِقْسَمٍ أَشْهَدُ عَلَى أَبِيكَ  
فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنْتَ قَالَ وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ.

کی راہ میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے، آپ نے فرمایا  
پھر تو میری امت کے شہداء بہت کم ہوں گے، صحابہ نے  
عرض کیا، یا رسول اللہ! پھر وہ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا جو شخص  
اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے، اور جو شخص  
اللہ کی راہ میں مر جائے وہ شہید ہے، جو شخص طاعون میں  
مرے وہ شہید ہے، جو شخص پیٹ کی بیماری میں مرے  
وہ شہید ہے، ابن مقسم نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ  
تمہارے باپ نے یہ بھی کہا تھا کہ جو دُوب جائے وہ  
شہید ہے۔

عبید اللہ بن مقسم نے کہا کہ میں تیرے بھائی پر گواہی  
دیتا ہوں اور اس حدیث میں یہ زیادہ ہے کہ جو غرق ہو جائے  
وہ شہید ہے۔

۴۸۲۷۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَّانٍ  
الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ سَهْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِ قَالَ سَهْلٌ قَالَ  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مِقْسَمٍ أَشْهَدُ عَلَى أَخِيكَ أَنْتَ  
تَرَادَفِي هَذَا الْحَدِيثِ وَمَنْ غَرِقَ فَهُوَ  
شَهِيدٌ.

امام مسلم نے ایک اور سند بیان کی ہے اس میں  
ہے کہ جو شخص غرق ہو جائے وہ شہید ہے۔

۴۸۲۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
بَهْرٌ حَدَّثَنَا وَهْبٌ حَدَّثَنَا سَهْلٌ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ  
بْنُ مِقْسَمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَرَأَدَ فِيهِ قَالَ غَرِقَ  
شَهِيدٌ.

حفصہ بنت سیرین کہتی ہیں کہ مجھ سے حضرت انس  
بن مالک نے پوچھا کہ یحییٰ بن ابی عمرہ کس سبب سے  
فوت ہوئے تھے؟ میں نے کہا طاعون سے، انھوں  
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون  
ہر مسلمان کی شہادت ہے۔

۴۸۲۹۔ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ رِيعِيُّ بْنُ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَاصِمٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ قَالَتْ قَالَ  
لِي أَسُّ بْنُ مَالِكٍ بَعَثَ يَحْيَى بْنُ أَبِي عَمْرَةَ  
قَالَتْ قُلْتُ يَا طَّاعُونَ قَالَتْ قَالَتْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شُهَدَاءُ لِكُلِّ مُسْلِمٍ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

۴۸۳۰۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْمٌ الْوَلِيدِيُّ بْنُ شُجَاعٍ

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عَاصِمٍ فِي هَذَا

جلد خامس

بیہ تعلیم

علامہ سیوطی کے تتبع سے علمی شہداء کی تعداد کا بیان | علامہ شامی لکھتے ہیں کہ علامہ سیوطی نے کتاب التبتیت میں علمی شہداء کی تعداد کو تیس تک

پہنچایا ہے انھوں نے کہا: (۱) جو شخص پیٹ کی بیماری (خواہ اسہال ہو یا استفہام) میں فوت ہو جائے (۲) ڈوب جاتے (۳) کسی چیز کے نیچے دب جائے (۴) کوئی ہو جائے (۵) عورت درد زہ میں مر جائے (۶) پھیپھڑوں کی بیماری ہو (۷) سفر ہو (۸) مرگے ہو (۹) بھرا ہو (۱۰) اہل کی حفاظت کرے ہو (۱۱) مال کی حفاظت کرے ہو (۱۲) جان کی حفاظت کرے ہو (۱۳) مظلوم کو لینے غلاما جائے (۱۴) کسی سے شتی ہو اور اس کو غنی رکھے اور حرام سے بچے (۱۵) جس شخص کے گلے میں پانی وغیرہ کا پینا لگنے سے اچھو ہو اور اس سے مر جائے (۱۶) حند سے نے چاڑھ کیا ہو (۱۷) بادشاہ نے غلاما قید کیا ہو (۱۸) یا زبردستی بڑھایا ہو۔ (۱۹) بادشاہ کے خوف سے روپوشی میں مر گیا ہو، (۲۰) سانپ بچھو وغیرہ نے کاٹا ہو (۲۱) علم بشری کی طلب میں مر (۲۲) ثواب کی نیت سے افغان دینا ہو (۲۳) سچا تاجر (۲۴) جو شخص اپنے اہل، اولاد اور دیگر ماتحت لوگوں میں اللہ تعالیٰ کے حکم جاری کرتا ہو اور ان کو حلال کماٹی کھلاتا ہو (۲۵) جہاز میں منگی اور قتل سے مر جائے (۲۶) جو عورت سوکن یا کسی دوسری عورت سے غیرت پر مصر کر کے مرے (۲۷) جو شخص ہر روز پچیس بار یہ دعا مانگے اللہم ہمارے فی الموت ویمّا بعد الموت (۲۸) جو شخص ناز چاشت پڑھے، ہر ماہ تین روزے رکھے اور سفر حضر میں بھی ذکر کو ترک نہ کرے (۲۹) جو شخص امت کے فساد کے وقت سنت نبوی پر مہبوطی سے قائم رہے۔ (۳۰) جو شخص اپنے مرض موت میں چالیس بار کہے لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین

بعض مالکی علماء اور علامہ شامی کے تتبع سے علمی شہداء کی تعداد کا بیان | بعض مالکی علماء نے اس

تعداد پر چند شہداء کا مزید اضافہ کیا ہے، (۱) جو شخص بل کر مر جائے (۲) جو شخص گھوڑا تیار کر کے جہاد کا منظر رہے (۳) جو شخص ہر شب سورہ یسین پڑھے (۴) جو شخص سواری سے گر کر مر جائے (۵) جو لڑکے کو با وضو سٹے اور اس کو با وضو موت آئے (۶) جو شخص تمام زندگی لوگوں کی خاطر ملازمت کرتا رہے (۷) جو شخص ہر روز سو بار درود شریف پڑھے (۸) جو شخص صدق دل سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونے کی دعا کیا کرے (۹) جو شخص عز ویت کے وقت مسلمانوں کے کسی شہر میں غلہ پہنچانے کا انتظام کرے (۱۰) جو شخص جمعہ کے دن وفات پائے (۱۱) جو شخص صبح کو تین بار پڑھے: اعوذ باللہ السمیع العلیہ من الشیطان الرجیم سورہ ہشر کی آخری تین آیتیں پڑھے اور اسی دن وفات پائے، ان کے علاوہ بھی علامہ شامی نے دوسرے ذکر کی ہیں، (۱) جو طاعون کی جگہ پر مصر کر کے پھر اڑے، (۲) عورت نفاس میں مر جائے بلکہ خلاصہ یہ ہے کہ علامہ سیوطی نے علمی شہداء کی تعداد تیس بیان کی، لیکن مالکی علماء نے ان پر مزید کیا کہ اضافہ کیا اور علامہ شامی نے بھی ان کے علاوہ دوسریں بیان کیں اور بیکل تین تالیس اقسام ہو گئیں، لیکن علامہ شامی نے ان میں سے صرف دو تین قسموں کے ثبوت میں احادیث پیش کی ہیں اور باقی تمام اقسام کے متعلق احادیث پیش نہیں کیں اور فرمایا

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن مابین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۵۳-۸۵۲ مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ

کہ ہم نے اختصار کی وجہ سے دلائل کو حذف کر دیا ہے۔

ہم نے اس سلسلہ میں احادیث اور آثار سے جمع کر کے حکمی شہداء کی تعداد پینتالیس<sup>۴۵</sup> ایک پہنچا دی ہے اور ان تمام اقسام کو ہم نے جن احادیث اور آثار سے تلاش کیا ہے ان کو اب ہم باحوالہ پیش کر رہے ہیں، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔

## مصنف کے متنبہ سے حکمی شہداء کی تعداد کا احادیث اور آثار کے حوالوں سے بیان

ایک حدیث میں پانچ شہداء کا بیان ہے؛ طاعون میں مرنے والا، پیٹ کی بیماری میں مرنے والا، ڈوبنے والا، دب کر مرنے والا اور اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا۔  
اہم مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشہداء اء خمسۃ المطعون والمبطون والغرق وصاحب الہدم والشہید فی سبیل اللہ۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہداء پانچ ہیں، طاعون زدہ، پیٹ کی بیماری والا، ڈوبنے والا، دب کر مرنے والا اور شہید فی سبیل اللہ۔

اس حدیث میں پانچ شخصوں پر شہید کا اطلاق کیا گیا ہے اور سنن ابوداؤد کی روایت میں تین اور شخصوں کا اضافہ ہے اور ائمہ شخصوں پر شہید کا اطلاق کیا گیا ہے، وہ روایت یہ ہے:  
اہم ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عتیك ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وما تعدون الشہادۃ؟ قالوا القتل فی سبیل اللہ تعالیٰ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشہادۃ سبعۃ سوی القتل فی سبیل اللہ المطعون شہید، والغرق شہید، وصاحب ذات الجنب شہید، والمبطون شہید، وصاحب الحریق شہید، والذی یموت تحت الہدم شہید، والمرأۃ تموت بجماع شہید۔  
حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے پوچھا، تم لوگ کس چیز کو شہادت شمار کرتے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ عز وجل کی راہ میں قتل ہونے کو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قتل فی سبیل اللہ کے سوا شہاد کی سات قسمیں اور ہیں، طاعون میں مرنے والا شہید ہے، غرق ہونے والا شہید ہے، منہ پر سے مرنے والا شہید ہے، پیٹ کی بیماری میں مرنے والا شہید ہے، جل کر مرنے والا شہید ہے، کسی چیز کے نیچے دب کر مرنے والا شہید ہے اور اگر (عالمہ) عدت درودہ میں جناب ہو کر مر جائے تو شہید ہے۔

۴۵۔ امام مسلم بن عجاج قشیری سنن ۲/۶۱، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ نوریہ مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۶۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجت ۲/۵۵، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۳۷۵ھ

ان ائمہ مقبول کے علاوہ امام بخاری نے ایک اور قسم بیان کی ہے:

عن عبد الله بن عمر وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد .  
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے۔

اس مفہوم کی حدیث امام مسلم نے بھی حضرت ابوہریرہ سے روایت کی ہے۔  
امام ترمذی نے مال کے علاوہ جان کی حفاظت، بیوی بچوں کی حفاظت اور دین کی حفاظت میں قتل کیے جانے والے شخص کے متعلق بھی حدیث روایت کی ہے، اس طرح بارہ قسمیں ہو گئیں۔  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون اهلكه فهو شهيد .  
حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے "جو شخص مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے، جو اپنی جان کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے، جو دین کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے اور جو اپنے بیوی اور بچوں کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے۔"

امام احمد نے ایک روایت بیان کی ہے اس میں ساری سے گرنے والے کو بھی حضور نے شہید فرمایا ہے۔  
اس طرح تیرہ اقسام ہو گئیں۔  
امام احمد روایت کرتے ہیں:

عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما تعدون الشهيد قالوا الذي يقاتل في سبيل الله حتى يقتل قال ان الشهيد فامتي اذا لقبل القتل في سبيل الله شهيد، والاطعين في سبيل الله شهيد والغريق في سبيل الله شهيد، والخار  
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم لو کہ کسی شخص کو شہید شمار کرتے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا جو شخص اللہ کی راہ میں جنگ کرے حتیٰ کہ قتل ہو جائے۔ آپ نے فرمایا پھر قریمیری امت میں شہید بہت کم ہوں گے اللہ کی راہ میں قتل ہونے والا شہید ہے، طاعون میں مرنے والا شہید ہے جو شخص اللہ کی راہ میں غرق ہوا وہ —

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۳۲۷، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۸۱، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام ابوسعید محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۲۳، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ



عن دابتہ فی سبیل اللہ شہید والمجنوب فی سبیل اللہ شہید۔  
 شہید ہے جو شخص اللہ کی راہ میں سولہ سے گزر کر مراد شہید ہے اور جو شخص اللہ کی راہ میں نو زیر سے مراد شہید ہے۔  
 ایک حدیث میں ہے جو شخص اللہ کے راستہ میں مر گیا وہ شہید ہے، اللہ کے راستہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص علم دین پڑھتے ہوئے یا پڑھاتے ہوئے مر گیا یا ناز کو جاتے ہوئے راستہ میں مر گیا، یا حج کو جاتے ہوئے یا واپس کتبہ کی تصنیف و تالیف کے دوران مر گیا یا اللہ کی رضا جوئی میں کسی بھی نیک کام کو جاتے ہوئے یا نیک کام کرتے ہوئے مر گیا تو وہ شہید ہے، اس طرح چودہ اقسام ہو گئیں اور یہ چودہ دعویٰ قسم متحدہ و اقسام کو متضمن ہے۔  
 امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن نوفل قال: قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المیت فی سبیل اللہ شہید۔  
 حضرت عبد اللہ بن نوفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اللہ کی راہ میں مرنے والا شہید ہے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے:  
 عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مات فی سبیل اللہ فہو شہید۔  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ کے راستہ میں مر جائے وہ شہید ہے۔

ایک روایت میں پیڑ سے گر کر مرنے والے اور جس کو درندے کا لپٹا اس کو بھی شہید فرمایا ہے، اس طرح سورہ اقسام ہو گئیں۔  
 امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن مسعود قال ان من یتردی من سائرۃ الجبال و تاكلہ السباع، ویغرق فی البحر یشہد عند اللہ۔  
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص پیڑ کی چوٹیوں سے گر کر مر جائے اور جس کو درندے کا لپٹا جائے اور جو سمندر میں ڈوب جائے وہ سب اللہ تعالیٰ کے نزدیک شہید ہیں۔

ایک روایت میں حالت نفاس میں مرنے والی عدت کو بھی شہید فرمایا ہے اس طرح سترہ اقسام ہو گئیں۔  
 امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یتردی من سائرۃ الجبال و تاكلہ السباع، ویغرق فی البحر یشہد عند اللہ۔  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

- ۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۴۲۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۵ ص ۲۶۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ
- ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ دار الفکر للطباعة کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۴۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۵ ص ۲۶۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۰ھ



ایک حدیث میں ہے جو شخص اللہ تعالیٰ سے صدق دل کے ساتھ شہادت کی دعا کرے تو اس کو بھی شہادت کا مرتبہ ملتا ہے اور یہ اکیسویں قسم ہے۔

امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالک رضى الله عنه ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال: من سأل الله القتل في سبيل الله صادقاً ثم مات أعطاه الله اجر شهيد - ۱۷

امام دارمی روایت کرتے ہیں:

عن سهل بن حنيف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من سأل الله الشهادة صادقاً من قلبه بلغه الله منازل الشهداء و ان مات على فراشه - ۱۸

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے صدق دل سے اللہ کی راہ میں قتل ہونے کا سوال کیا اور پھر مر گیا تو اللہ تعالیٰ اس کو شہید کا اجر عطا فرمائے گا۔

حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے صدق دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت کو طلب کیا، اللہ تعالیٰ اس کو شہداء کے درجات پر پہنچائے گا غلہ وہ شخص بستر پر فوت ہو۔

صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۴۸۱۵ میں بھی یہی ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ پھیپھڑوں کی بیماری (مثلاً تپ دق) اور سفر میں مرنے والا بھی شہید ہے، ان دو کو ملا کر تینس قسمیں ہو گئیں۔

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن عبد الملك بن هارون بن عنترة عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل في سبيل الله فهو شهيد والمتردى شهيد، والنفساء شهيد والغرق شهيد نراد الحلواني والسل شهيد والحريق شهيد والغريب شهيد - ۱۹

عبد الملک بن ہارون اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے، پہاڑ سے گرو کر مرنے والا شہید ہے، نفاس میں مرنے والی عورت شہید ہے، ڈوب کر مرنے والا شہید ہے، طوفان نے یہ اضافہ کیا ہے کہ پھیپھڑوں کی بیماری میں مرنے والا شہید ہے، جل کر مرنے والا شہید ہے، اور سفر میں مرنے والا شہید ہے۔

ایک حدیث میں ہے جو شخص دن میں پچیس بار یہ دعا کرے اللہ باریک دیکھتا ہے اور فیما بعد الموت پھر فوت ہوا اللہ تعالیٰ اس کو شہید کا اجر عطا فرمائے گا، اس کے ساتھ چوبیس قسمیں ہو گئیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من سأل الله القتل في سبيل الله صادقاً ثم مات أعطاه الله اجر شهيد - ۲۰

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ دار البیاد للنشر والتوزيع، مکہ مکرمہ

۲۔ امام عبد اللہ بن عبد اللہ دارمی متوفی ۲۵۵ھ، مسند دارمی ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ نشر السنۃ طان

۳۔ حافظ ذوالقرنین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، معجم الزوائد ج ۱ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ







جو شخص نیکی کا حکم دے اور بُرائی سے روکے وہ شہید ہے۔

ایک حدیث میں ہے جو شخص اللہ کی راہ میں ہو اور اس کو سواری گرا دے وہ شہید ہے (اس میں شریک کے ہر قسم کے حادثات شامل ہیں اور اللہ کی راہ میں ہونا اس سے عام ہے کہ وہ جہاد کے لیے بلے یا زنی کمانے کے لیے یا کسی عبادت کے لیے یا کسی بھی نیک کام کے لیے) یا اس کو وحشرات الارض میں سے کوئی ڈس لے یا اس کو کسی بھی طرح موت آجانے وہ شہید ہے یہ تینا لیس اقسام ہو گئیں۔  
امام ابوداؤد وروایت کرتے ہیں:

عن ابی مالک الأشعری قال سمعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول من فصل  
فی سبیل اللہ عن وجل فمات او قتل فهو  
شہید او وقصہ فرس او بعیر او لد غتہ  
ہامۃ او مات علی فراشہ وبای حتف  
شاء اللہ فانہ شہید وان لا الجنة لہ

حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے  
سنا ہے کہ جو شخص اللہ عزوجل کے راستہ میں نکلا پھر مر گیا یا  
قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے یا جس شخص کو گھوڑے یا اونٹ  
نے گرا دیا یا جس شخص کو وحشرات الارض میں سے کسی نے  
ڈس لیا یا جو شخص (اس کی راہ میں) بستر پر مر گیا یا جس طرح  
بھی اللہ نے چاہا اس کو موت آگئی تو وہ شہید ہے اور  
اس کے لیے جنت ہے۔

ایک حدیث میں ہے جو شخص طاعون کی جگہ سے نہ بھاگے اس کو شہید کا اجر ملے گا، اور یہ چوالیسویں قسم ہے۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة انھا سألت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم عن الطاعون فقال کات  
عذابا یبعثہ اللہ علی من یشاء فجعلہ  
اللہ رحمۃ للمؤمنین ما من عبد یکون فی  
بلد تو یکون فیہ ویمکت فیہ لا ینخرج  
من البلد صابرا محتسبا یعلم انہ لا  
یصیبہ الا ما کتب اللہ لہ الا کان لہ  
مثل اجر شہید۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق سوال  
کیا، آپ نے فرمایا طاعون ایک غلاب ہے جسے اللہ تعالیٰ  
جس قوم پر چاہتا ہے بھیج دیتا ہے، اور مسلمانوں کے  
لیے اللہ تعالیٰ نے طاعون کو رحمت بنا دیا، سو جو مسلمان  
کسی ایسے شہر میں ہو جس میں طاعون پھیلا ہو اور وہ اسی  
شہر میں ٹھہر رہے اور صبر اور ثواب کی نیت کر کے اس  
شہر سے نہ نکلے اور اس پر یقین رکھے کہ جو چیز اللہ نے  
اس کے لیے مقرر کر دی ہے وہ ہو کر رہے گی تو اس کو شہید  
کا اجر ملے گا۔

۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ سنن ابوداؤد ج ۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، جامع ترمذی، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

جلد خامس





علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: یہ لوگ اپنے رب عزوجل کے نزدیک یعنی اس کے علم اور اس کے حکم میں صدیق اور شہید ہیں، ادا اس آیت سے مراد یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے درجات اور مقامات کی بلند پائی میں صدیقین اور شہداء کے درجہ میں ہیں، یعنی عبادتِ کہا ہے کہ یہاں شہداء سے مراد یہ ہے کہ قیامت کے دن یہ لوگ دوسری امتوں اور انبیاء علیہم السلام کے متعلق گواہی دیں گے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ لیکن پہلی تفسیر کی تائید میں بکثرت احادیث اور آثار مروی ہیں، اس لیے وہی تفسیر راجح ہے۔

امام ابن جریر نے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت کے مومن شہداء ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآوَلَتْ لَهُمْ ذُرِّيَّتُهم مِمَّا وَضَعْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَلْزَمْنَا لَهُمْ فِتْنَةً يَخْتَارُونَ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآوَلَتْ لَهُمْ ذُرِّيَّتُهم مِمَّا وَضَعْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَلْزَمْنَا لَهُمْ فِتْنَةً يَخْتَارُونَ ۚ اور ابن ابی خاتم نے روایت کیا ہے کہ ایک دن حضرت ابوہریرہ نے اپنے پاس بیٹھے ہوئے لوگوں سے کہا: ”تم میں سے ہر شخص صدیق اور شہید ہے“ کہا گیا اسے ابوہریرہ آپ کیا کہہ رہے ہیں، حضرت اُمیرؓ نے کہا قرآن مجید کی یہ آیت پڑھو وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآوَلَتْ لَهُمْ ذُرِّيَّتُهم مِمَّا وَضَعْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَلْزَمْنَا لَهُمْ فِتْنَةً يَخْتَارُونَ ۚ اور امام عبدالرزاق نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ ہر مومن شہید ہے اور اس پر انھوں نے اس آیت سے استدلال کیا، عبد بن حمید نے عمرو بن میمون سے اس کی مثل روایت کی ہے اور امام ابن حبان نے عمرو بن مرہ جہنی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ اگر میں یہ گواہی دوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور آپ اللہ کے رسول برحق ہیں اور پانچ نمازیں پڑھوں روز کو ادا کروں اور رمضان کے روزے رکھوں اور رمضان میں قیام کروں تو پھر میں کن لوگوں میں سے ہوں گا؟ آپ نے فرمایا صدیقین اور شہداء میں سے۔

علامہ آلوسی فرماتے ہیں: مناسب یہ ہے کہ اس آیت میں مومن سے مراد وہ شخص ہو جس کا ایمان کامل اور قابل شمار ہو اور یہ وہی شخص ہو گا جو اللہ تعالیٰ کی قابل ذکر عبادت کرتا ہو ورنہ یہ بات بہت بعید ہے کہ جو شخص نفسانی تقاضوں اور شہوات میں ڈوبا ہو اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے غافل ہو وہ قیامت کے دن صدیقین اور شہداء کے درجہ میں ہو! ادا اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا یہ بتاؤ کہ جو شخص لوگوں کی عزت و ناموس کی پروردہ دی کرتا ہو تم اس کی مذمت کیوں نہیں کرتے، لوگوں نے کہا ہم اس کی بدذہابی سے ڈرتے ہیں، حضرت عمرؓ نے فرمایا پھر تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو قیامت کے دن ان امتوں کے خلاف گواہی دیں گے جنہوں نے اپنے انبیاء کی تکذیب کی تھی! اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اللعائن لا یكونون شہداء ۚ ”منیت کرنے والے گواہی نہیں دیں گے“ ادا امام ابن مرددیه حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اپنی جان اور اپنے دین پر فتنہ کے خوف سے اپنے دین کو بچانے کے لیے ایک واقعہ سے دوسرے واقعہ کی طرف بھاگا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کو صدیق نہ لکھا جائے گا اور وہ مر جائے گا اور اللہ تعالیٰ شہید کا طرح اس کی نوح کو قتل کرتا ہے، پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآوَلَتْ لَهُمْ ذُرِّيَّتُهم مِمَّا وَضَعْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَلْزَمْنَا لَهُمْ فِتْنَةً يَخْتَارُونَ ۚ اور امام ابن حبان نے فرمایا جو لوگ اپنے دین کو بچانے کے لیے ایک واقعہ سے دوسرے واقعہ کی طرف بھاگا تو اللہ تعالیٰ کے دن جنہوں نے

حضرت مہدی بن مریم (علیہ السلام) کے منصب میں ہوں گے، علامہ آکسی تھے ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے جو فرمایا ہے کہ وہ شخص ان صدیقین اللہ شہدا میں داخل ہے، اس سے یہ مراد ہو کہ وہ ان میں سے پہلے داخل ہوگا، اور حضرت مہدی علیہ السلام کے درجہ سے مراد اس عہد کا ہے۔

احکام سے ایک یہ روایت بھی منقول ہے کہ یہ آیت ابتدائے اسلام میں سبقت کرنے والے اکثر صحابہ کے حق میں نازل ہوئی ہے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عمر، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، اور حضرت سید رضی اللہ عنہم لیکن اہل علم پر بھی نہیں ہے مگر ان خصوصیت کے مقابلہ میں احاطہ کے عدم کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

بعض مفسرین نے کہا اولئک ہوا الصدایقون۔ تک ایک جملہ پورا ہو گیا اور والشہداء عند ربہم لہم اجرہم وذنرہم۔ سے نیا جملہ شروع ہے پھر اس تقدیر پر یہ بھی اختلاف ہے کہ شہداء سے مراد شہداء ہی سبیل اللہ ہیں یا انبیاء مراد ہیں جو قیامت کے دن شہادت دیں گے، علامہ ابو الحیثم اندلسی نے اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے، (علامہ آکسی فرماتے ہیں) جو شخص انصاف سے کام لے گا اس کو اس پر یقین ہوگا کہ ہم نے احادیث اور آثار کی روشنی میں جو پہلی تفسیر بیان کی ہے وہی صحیح تفسیر ہے۔

شہداء کی تعداد کے بیان کے سلسلہ میں میں نے کافی محنت کی ہے اور اس سلسلہ میں بہت تفصیل اور تحقیق کی ہے، اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور مجھے بھی درجہ شہادت پر فائز فرمائے، آمین یا رب العالمین بحرمۃ نبیک محمد خاتم النبیین سید المرسلین صلوات اللہ علیہ وعلیٰ الوصال صحابہ وازواجہ وذراریہ اجمعین۔

**شہید کی وجہ تسمیہ** | علامہ نووی لکھتے ہیں: تفسیر شہید کے لفظ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کہ اس کو شہید کہا جائے اس کے شہید کے بغیر اور دوسرے مسلمانوں کی ارواح صرف قیامت کے دن جنت میں شاہد اور موجود ہوں گے، اور ابن الانباری نے کہا کہ اس کو شہید اس لیے کہتے ہیں کہ وہ زندہ ہو رہا ہے اور اس کی نعر جنت میں شاہد اور موجود ہوتی ہے اس کو شہید کے معنی میں ہے، ایک قول یہ ہے اس کو اس لیے شہید کہتے ہیں کہ اس کی روح جسم سے نکلے گی اس امر و ذرات پر شاہد اور موجود ہو جاتی ہے جو اس کے لیے مقدم کیا گیا ہے ایک قول یہ ہے کہ شہادت کے وقت رحمت کے فرشتے اس کے پاس شاہد اور موجود ہوتے ہیں اور وہ اس کی روح لے جاتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس کو شہید ہونا اس کے ایمان اور خاتمہ یا تحریر کی شہادت دینا ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کے شہید ہونے پر اس کا خون اور اس کے رگوں شاہد اور گواہ ہوتے ہیں، ازہر و غیرہ نے یہ کہا ہے کہ قیامت کے دن دوسری اتوری پر شہادت اور گواہی دے گا لیکن یہ چیز صرف شہید کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

تحقیقی اور حکمی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر احکام میں فقہاء و شافعیہ کا مسلک | علامہ نووی شافعی لکھتے

۱۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمد آکسی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲، ص ۱۸۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت  
 ۲۔ علامہ سبکی بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱، ص ۸۱، مطبوعہ دار محمد امجد السطاح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

ہیں، شہید کی تین قسمیں ہیں:

(۱)۔ جو شخص کفار کے خلاف جگہ میں کسی بھی سبب سے قتل کیا جائے، یہ شخص شہید الدنیا والآخرۃ ہے۔ اخروی شہاد کا ثمرہ اجر و ثواب اور عزت و کرامت ہے اور دنیاوی شہادت کا ثمرہ یہ ہے کہ اس کو غسل دیا جائے گا اور اس کی ناز جنازہ پڑھی جائے گی۔

(۲)۔ جو شخص پیٹ کی بیماری یا طاعون میں مر جائے یا دب کر مر جائے یا اپنے مال وغیرہ کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جائے یا اور کسی ایسی وجہ سے مارا جائے جس کو احادیث میں شہید فرمایا گیا ہے، یہ صرف اخروی ثواب کے اعتبار سے شہید ہے دنیاوی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں ہے، اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور اس کی ناز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور آخرت میں اس کا اجر و ثواب پہلی قسم کے شہید سے کم ہوگا۔

(۳)۔ جس شخص نے مال غنیمت میں خیانت کی یا اور کوئی ایسا کام کیا جس کی بناء پر احادیث میں اس کو شہید کہنے سے منع فرمایا ہے ایسا شخص جب کفار کے خلاف جگہ میں قتل کیا جائے تو یہ صرف دنیاوی احکام کے اعتبار سے شہید ہے یعنی اس کو غسل دیا جائے گا اور اس کی ناز جنازہ پڑھی جائے گی، اور اخروی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں اور اس کو شہاد کا کامل ثواب نہیں ملے گا۔ ۱۰

## حقیقی اور حکمی شہید کے غسل، ناز جنازہ اور دیگر احکام میں فقہاء مالکیہ کا مسلک

امام مالک اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب کو غسل دیا گیا، کفن پنا یا گیا اور وہ اللہ کی رحمت سے شہید تھے۔ امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ اہل علم سے ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ جو مسلمان اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو جائیں، ان کو غسل دیا جائے گا اور اس میں سے کسی کی ناز جنازہ پڑھی جائے گی، اور جن کپڑوں میں وہ قتل کیے گئے ہیں ان میں ان کو دفن کر دیا جائے گا، امام مالک فرماتے ہیں جو مسلمان میدان کارزار میں قتل کر دیا جائے اور موت تک اس کا پتہ نہ چلے اس کے بارے میں یہی سنت ہے، لیکن جس شخص کو میدان جگہ سے اٹھا کر لایا گیا اور جب تک اللہ نے چاہا وہ زندہ رہا تو اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور اس کی ناز جنازہ بھی پڑھی جائے گی، جیسا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کیا گیا تھا۔ ۱۱

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

شہادت ایک ایسی فضیلت ہے جس کی بناء پر غسل میت کی فرضیت، اس کو نئے کفن پہنانے کا حکم اور اس کی ناز جنازہ کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے، امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا لیکن اس کی ناز جنازہ پڑھی جائے گی۔ علامہ باجی فرماتے ہیں یہ حکم اس مقتول کے بارے میں ہے جو اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے نکلا ہو، لیکن جس شخص نے اپنے گھر کے اندر کسی دشمن سے مدافعت میں جگہ کا اور وہ

۱۰۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۲۴۱ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ

قتل کر دیا گیا تو ابن قاسم یہ کہتے ہیں کہ اس کو غسل دیا جائے گا داس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، ابوہریرہؓ اور اشہبؓ یہ کہتے ہیں کہ اس کو غسل دیا جائے گا داس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، یہ اختلاف اس وقت ہے جب اس نے اپنی راضیت میں جنگ کی ہر ادا کر اس نے صلوات نہیں کی اور دشمن نے بیہوشی کے اس کو قتل کر دیا، مثلاً ایاہ کی شہنشاہی اگر اس پر ثروت پڑے یا اس کو سستے میں قتل کر دیا یا قید کرنے کے بعد قتل کر دیا تو اشہبؓ کہتے ہیں کہ اس کو غسل بھی دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور دشمن اور اصحابؓ کہتے ہیں کہ اس کو غسل دیا جائے گا داس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کا یہی حال تھا ان کو جنگ میں نہیں بلکہ غفلت میں قتل کیا گیا تھا اور اس قتل میں ان کی طرف سے کوئی مزاحمت نہیں تھی اور ان کو غسل بھی دیا گیا اور ان کی نماز جنازہ بھی پڑھی گئی اور یہی عمل تمام صحابہؓ کے سامنے ہمارا اس پر اجماع ہو گیا۔ (علامہ ابوالولید نے امام سنن اور مصنف کی طرف سے جو دلیل پیش کی ہے وہ ان کے قول کے بالکل برعکس ہے۔ سید یحییٰ خضرؒ) لے

**حقیقی اور عکسی شہید کے غسل نماز جنازہ اور دیگر احکام میں فقہاء حنبلیہ کا مسلک** | علامہ ابن قدامہ حنبلی

لکھتے ہیں:

شہید جب میدان جہاد میں قتل کیا گیا ہو تو اس کو غسل دیا جائے گا داس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، غسل کے معاملہ میں امام اہل علم کا اتفاق ہے، ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ سید بن مسیب کا قول یہ ہے کہ شہید کو غسل دیا جائے گا کیونکہ حریت موت کے وقت منجی ہوتا ہے، تاہم شہید کو غسل نہ دینے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اصحاب کی اقتداء کو کرنا زیادہ ملائم ہے۔ شہید کی نماز جنازہ کے متعلق صحیح قول یہ ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، امام مالک، امام شافعی اور اسحاق کا یہی قول ہے امام احمدؒ دوسری روایت یہ ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس قول کے مخالف نے اختیار کیا ہے اور یہی ثوریؒ اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے امام احمدؒ کے اس قول کی تشریح یہ ہے کہ شہید کی نماز جنازہ مستحب ہے واجب نہیں ہے، ایک مگر امام احمدؒ نے کہا اگر شہید کی نماز جنازہ پڑھ لی تو کوئی حرج نہیں۔ اور ایک جگہ کہا کہ شہید پر نماز جنازہ پڑھنا اچھا ہے اور اگر نہیں پڑھی تو بھی ٹھیک ہے، ان دونوں روایتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ امام احمدؒ کے نزدیک شہید کی نماز جنازہ مستحب ہے واجب نہیں ہے، استحباب کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عقبہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اندک طرف تشریف لے گئے اور شہداء اور پیر اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے، پھر منہ پھرت آئے (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداءؓ کی نماز جنازہ پڑھی۔

(علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں) ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت جابرؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ شہداء اور کسان کے حق کے ساتھ دفن کر دیا جائے، آپؐ نے ان کو غسل دیا تو ان کی نماز جنازہ پڑھی، اور حضرت عقبہؓ کی حدیث شہداء اور کسان کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپؐ نے ان کو سال بعد ان کی قبروں پر نماز پڑھی تھی حالانکہ ان کی قبروں

پر ناز باکل نہیں پڑھی جاتی تھی، شہید کو غسل نہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے بدی سے شہادت کے آثار نہ محل جائیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس قات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے تم میں سے جو شخص بھی اہل حق کی راہ میں زخمی ہوگا اور اللہ کو خوب علم ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہو رہا ہے، وہ قیامت کے دن جب کہے گا تو اس کے خون کا رنگ خون کی طرح ہوگا اور اس سے خوشبو مشک کی آہی ہوگی، اور شہید سے ناز جنازہ ساقط ہونے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور ناز جنازہ مردوں کی پڑھی جاتی ہے (اس دلیل پر یہ اعتراض ہوگا کہ پھر شہید کو دفن بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ دفن مردوں کو کیا جاتا ہے اور شہید مرد زندہ ہوتے ہیں۔ سیدی غفرلہ) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ناز جنازہ میں میت کی شفاعت کی جاتی ہے اور شہید شفاعت سے مستغنی ہوتا ہے کیونکہ وہ خود اپنے گھر کے سترازد کی شفاعت کرتا ہے (اس دلیل پر بھی یہ اعتراض ہے کہ شہید سے حقوق العباد ساقط نہیں ہوتے اس لیے اس کو بھی ہر حال شفاعت کی احتیاج ہوتی ہے۔ سیدی غفرلہ) لہ

جو شخص ظلاً قتل کیا گیا یا اپنے مال یا اپنی جان یا اپنے اہل و عیال کی طرف سے مدافعت کرتے ہوئے قتل کیا گیا۔ اس کے متعلق امام احمد سے دو روایتیں ہیں ایک یہ ہے کہ اس کو غسل دیا جائے گا، غلال نے اسی قول کو اختیار کیا ہے حسن بصری کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی اور امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے، کیونکہ اس کا مرتبہ اس شخص کے مرتبہ سے کم ہے جو میدان جہاد میں شہید ہوتا ہے، امام احمد کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کو غسل دیا جائے گا نہ اس کی ناز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ یہ اس شخص کے مشابہ ہے جو میدان جہاد میں شہید ہوا ہو، شبی، اذاعی اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے مال کے پاس قتل کیا گیا وہ شہید ہے۔

جو شخص بغیر قتل کے شہید ہو مثلاً جو شخص پیٹ کی بیماری میں مرا یا طاعون میں مرا یا ڈوب کر مرا یا چھت یا دیوار کے نیچے آکر مرا یا عورت نفاس میں مری تو ان سب کو غسل بھی دیا جائے گا اور ان کی ناز جنازہ بھی پڑھی جائے گی، ہمارے علم میں کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے، البتہ حسن بصری سے یہ قول منقول ہے کہ نفاس میں مرنے والی عورت کی ناز جنازہ نہ پڑھی جائے کیونکہ وہ شہید ہے، اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ایک عورت نفاس میں فوت ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ناز جنازہ پڑھی اور اس کے وسط میں کھڑے ہوئے، (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور حضرت سعد بن معاذ شہید ہوئے اور آپ نے ان کی ناز جنازہ پڑھی، اور حضرت عمر اور حضرت علی شہید ہوئے اور مسلمانوں نے ان کی ناز جنازہ پڑھی۔ لہ

حقیقی اور حکمی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر احکام میں فقہاء احناف کا مسلک اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات

شمس اللہ غفرلہ معنی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ مفتی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قلامہ منبلی متوفی ۶۲۰ھ، الفتاویٰ ۲/ ۲۰۵-۲۰۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ www.marfat.com

جلد خامس

جب کسی شہید (مسلحہ) کو میدان جنگ میں قتل کر دیا جائے تو ہمارے نزدیک اس کو قتل نہیں دیا جائے گا اور اس کی نافرمانی نہ پڑھی جائے گی، حسینؑ بڑی یہ کہتے ہیں کہ شہید کو قتل بھی دیا جائے گا اور اس کی نافرمانی بھی پڑھی جائے گی، ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء اللہ کے متعلق فرمایا: "ابہیں ان کے خون کے ساتھ کپڑوں میں پیٹ دو اور ان کو قتل مت دو کیونکہ جو شخص بھی اللہ کی راہ میں زخمی ہوتا ہے وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کی رگوں سے خون بہہ رہا ہو گا اس کا رنگ خون کی طرح ہو گا اور خوشبو مشک کی طرح ہو گی۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے (اسی طرح) امام مالک کا مذہب ہے اور امام احمد کا ایک قول ہے) کہا ہے کہ شہید کی نافرمانی نہ پڑھی جائے گی کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احمد بن مسعودؓ کی نافرمانی نہ پڑھی، نیز شہداء شہادت کی بناء پر گناہوں سے پاک ہو گئے اور نافرمانی نہ پڑھی کے لیے دعا اور شفاعت ہے اور وہ اس دعا اور شفاعت سے اس طرح مستغنی ہیں جس طرح غسل سے مستغنی ہیں نیز اللہ تعالیٰ نے شہداء کو زندہ قرار دیا ہے اور نافرمانی نہ پڑھی جاتی ہے زندہ کی نہیں پڑھی جاتی۔

(معاذ عمرؓ فرماتے ہیں:) ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احمد کی نافرمانی نہ پڑھی، حتیٰ کہ دعا ہے کہ آپؐ نے سیدنا عمرؓ رضی اللہ عنہ کی ستر تہ نافرمانی نہ پڑھی، اور اس کی تائید یہ ہے کہ حضرت عمروؓ کا جد آپؐ کے سامنے رکھا ہوا تھا، آپؐ کے سامنے ایک ایک کر کے شہید کو لایا جاتا اور آپؐ اس کی نافرمانی نہ پڑھتے اس سے وادی لے یہ گمان کر لیا کہ آپؐ نے حضرت عمروؓ کی ستر تہ نافرمانی نہ پڑھی ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جملہ ہے کہ شہداء احمدؓ میں سے کسی کی نافرمانی نہ پڑھی گئی سو یہ ضعیف روایت ہے، اور اس کی پیروی تاویل ہے کہ حضرت جابرؓ اس دن بہت مشغول تھے کیونکہ ان کے والد، ان کے جانی اور ان کے ماموں سب شہید ہو گئے تھے اس لیے وہ مدینہ واپس چلے گئے تھے کہ ان لاشوں کو مدینہ لے جانے کی تدبیر کریں، سو جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احمدؓ کی نافرمانی نہ پڑھی وہ اس وقت حاضر نہ تھے، اس وجہ سے انھوں نے نافرمانی نہ پڑھنے کی روایت کی اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی نہ پڑھنے کا مشاہدہ کیا تو انھوں نے یہ حدیث روایت کی کہ آپؐ نے شہداء احمدؓ کی نافرمانی نہ پڑھی (احمدؓ یہ ہے کہ جب کسی واقعہ کے متعلق نفعی اور اثبات کی روایات متعارض ہوں تو اثبات کو ترجیح دی جاتی ہے۔ سیدی غفرلہ) اور یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احمدؓ کی نافرمانی نہ پڑھی، پھر حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی سے یہ سنا: "ہر ایک لاشیں گری ہیں ان کو اسی جگہ دفن کیا جائے، پھر حضرت جابرؓ روٹ اٹھے اور اپنے والد، بھائی اور ماموں کو اُمدید دفن کر دیا نیز نافرمانی نہ پڑھنے کے اعزاز اور اکرام کے لیے دفن کی گئی ہے اسی وجہ سے یہ مسلمانوں کے لیے خاص ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کی نافرمانی نہ پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اور اسباب کلامت کے ساتھ متصف ہونے کے شہید زیادہ لائق ہے اور بندے کے گناہ ہر چند کہ شہادت سے مٹل جاتے ہیں لیکن وہ کسی وجہ میں بھی دعا سے مستغنی نہیں ہوتا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی نہ پڑھی گئی اور بلاشبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وجہ شہداء کے وجہ سے بہت زیادہ ہے، باقی راہ شہید کا زندہ ہونا سورہ احکام آخرت میں زندہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "بل احیاء عندنا بسبحہ۔"

مگر دعا ہے رب کے پاس زندہ ہیں، اور احکام دنیا میں شہید عمروؓ ہوتا ہے، اس کی میراث تقسیم کی جاتی ہے اور

عدت وقات پوری کرنے کے بعد اس کی عدت دوسری جگہ شادی کر سکتی ہے اور نماز جنازہ کی فرضیت دنیاوی احکام کے اعتبار سے ہے اور اس اعتبار سے شہید مردہ ہے اس لیے اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

تشیہ کو اسی کے کپڑوں میں دفن کیا جائے گا (یعنی الگ سے کفن نہیں پینا یا جانے کیلئے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو ان کے خون اور دشمنوں میں لپیٹ دو، اور جو شخص میدان جہاد سے زندہ اٹھا کر لایا گیا پھر وہ لوگوں کے ہاتھوں میں یا گھر آ کر مر گیا تو اس کو غسل دیا جائے گا کیونکہ اب وہ مرث سے (یعنی ایسا زخمی ہے جس میں رتق حیات باقی ہے) اور جو شخص میدان جنگ سے اٹھا کر مردہ لایا گیا وہاں مالیکہ اس کے جسم پر قتل کیے جانے کا کوئی اثر نہیں ہے اس کو بھی غسل دیا جائے گا۔

جس شخص کو ڈاکوؤں نے قتل کر دیا اس کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا کیونکہ اس نے اپنے مال سے مدافعت کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص اپنے مال کے پاس مارا گیا وہ شہید ہے“ اس لیے اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

جس شخص کو شہر میں کسی ہتھیار سے ظلماً قتل کر دیا گیا (جیسا کہ ہمارے زمانہ میں تخریب کار موٹر سائیکل سوار مل جلتے مسلمانوں کو گولی مار کر ہلاک کر دیتے ہیں) ہمارے نزدیک اس کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا، امام شافعی کے نزدیک اس کو غسل دیا جائے گا، ان کے نزدیک قتل عمد دیت کا موجب ہے اور جب اس کی جان کے بدلہ میں مال لیا کرنا واجب ہے تو اس کو غسل دیا جائے گا ہمارے نزدیک قتل عمد مال کو واجب نہیں کرتا اور یہ شخص ظلماً قتل کیا گیا ہے اور اس کا کوئی مالی عوض واجب نہیں ہے (مالی عوض یعنی دیت قتل خطا میں واجب ہے) لہذا یہ شہید ہے اور قصاص بدل معنی نہیں ہے بلکہ ایک طرح کی سزا ہے اور ہمارا اعتقاد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث پر ہے، حضرت عثمان کو شہر میں قتل کیا گیا تھا (یعنی میدان جہاد میں نہیں قتل کیا گیا تھا) اور آپ شہید تھے اور آپ کو غسل نہیں دیا گیا تھا اور اگر کسی شخص کو شہر میں کسی ہتھیار کے بغیر قتل کیا گیا تو اس کو غسل دیا جائے گا کیونکہ یہ قتل عطا ہے اور اس میں دیت واجب ہے، امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی شخص کو پتھر یا بڑی لاشی سے مار کر قتل کیا گیا تو صاحبین کے نزدیک وہ ہتھیار سے قتل کرنے کے برابر ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس صدمت میں غسل دیا جائے گا، اس کا منہا یہ ہے کہ پتھر اور لاشی سے قتل کرنے میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا وجوب قصاص میں اختلاف ہے، صاحبین کے نزدیک اس صدمت میں قصاص ہے اور امام اعظم کے نزدیک اس میں دیت ہے۔

اگر کسی شخص کو قصاص میں قتل کیا گیا یا رجم کیا گیا تو اس کو غسل دیا جائے گا کیونکہ روایت ہے کہ جب حضرت ملہز کو رجم کیا گیا تو ان کے چار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ ماعز کو کتے کی طرح قتل کر دیا گیا اب آپ اس کے متعلق مجھے کیا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا ایسا نہ کہو ماعز نے اتنی غلطی تو بہ کی ہے کہ اگر اس کو تمام زمین پر تقسیم کر دیا جائے تو کافی ہو جائے گی، جاؤ اس کو غسل دو، کفن پہناؤ اور اس کی ناز و جناب پر صبر، نیز اس لیے کہ شہید اللہ کی رضا جوئی کے لیے اپنی جان خرچ کرتا ہے اور یہ بات حد اور قصاص میں قتل کیے جانے والے میں نہیں پائی جاتی، کیونکہ اس کو دوسروں کے حق کی بناء پر قتل کیا جاتا ہے۔

جس مسلمان کو دیندوں نے بھاٹ کیا، اس کو بھاٹ سے روک کر مرگیا یا دیلا یا چھپا کر رکھا۔

اگر مر گیا یا ڈوب گیا تو ہر چند کہ یہ لوگ محکم شہید ہیں لیکن ان کو دوسرے مردوں کی طرح غسل دیا جائے گا کیونکہ یہ امور احکام دینا میں شرف معتبر نہیں ہیں، اس طرح مرنے والے اور طبیعت سے مرنے والے برابر ہیں، اسی طرح جو شخص حملہ میں مبتلا ہو گیا اور اس کے متعلق یہ معلوم نہ ہو کہ اس کو کسی نے قتل کیا ہے، اسے غسل دیا جائے گا کیونکہ وہ اپنی جان کے عوض مال بدل کا مستحق ہے اور قنات اور اس کی دیت اہل حملہ پر واجب ہے۔ ۱۷

معصیت کے دوران اسباب شہادت سے مرنے اور معصیت کے سبب سے مرنے کا فرق اور مصنف کی بحث و نظر

علامہ ابن مابین شامی جنتی لکھتے ہیں:

علامہ اجموری نے "مارفتہ" میں لکھا ہے جو شخص ڈاکو ٹالنے گیا اور پانی میں ڈوب گیا وہ شہید ہے اور اس پر اس معصیت کا گناہ ہوگا، اور ہر وہ شخص جو کسی معصیت کے سبب سے مر جائے وہ شہید نہیں ہوگا (مثلاً ایک شخص نے مسافروں پر ڈاکو ڈالا، مسافروں نے متاثر ہو کر مار مارا لیا تو وہ شہید نہیں ہے۔ سیدی غفرلہ) اور اگر معصیت کے دوران کوئی شخص شہادت کے اسباب میں سے کسی سبب سے مر جائے تو پھر وہ شہید ہے مثلاً کوئی شخص کسی کا گھوڑا غصب کر کے جہاد کے لیے گیا اور مارا گیا، یا کچھ لوگ کسی معصیت کا ارتکاب کر رہے تھے کہ اچانک چت گری اور وہ لوگ مر گئے تو وہ شہید ہو گئے، اور اپنی معصیت کی وجہ سے یہ لوگ مذاب کے مستحق ہوں گے، پھر علامہ اجموری نے اس مسئلہ میں بحث کی ہے کہ اگر کسی شخص کو شراب پیتے ہوئے اچھو ہو گیا اور وہ اس اچھٹ سے مر گیا تو پھر وہ شہید ہے یا نہیں، بعض مشائخ نے کہا کہ وہ شہید ہے کیونکہ وہ معصیت کے دوران مر رہا ہے معصیت کے سبب سے نہیں ماریا لیکن علامہ اجموری نے کہا کہ مطلقاً اچھو گئے ہیں مگر خالی شراب کے اچھو گئے سہرا ہے اس لیے شہید نہیں ہوگا اسی طرح اس مسئلہ میں بھی بحث کی ہے کہ ایک عورت کے ہاں زنا سے بچہ پیدا ہوا اور وہ ولادت میں مر گئی، کیا وہ شہید ہو گی یا نہیں؟ علامہ رملی نے کہا اس کی موت کا سبب ولادت ہے اس لیے شہید ہو گی اور علامہ اجموری نے کہا کہ اس ولادت کا سبب زنا ہے اور سبب کا سبب بھی سبب ہوتا ہے اس لیے وہ عورت معصیت کے سبب سے مرے ہے، علامہ رملی شامی نے اس مسئلہ کو اس پر ختم کیا ہے کہ کوئی شخص کسی کی معصیت کے لیے سمندر میں سفر کرے اور ڈوب جائے یا کوئی عورت اپنے خاوند کی نافروانی کر کے کسی سفر میں جائے لہذا ہاں کوئی تواس کو شہید قرار دیا جاتا ہے علامہ شامی نے علامہ رملی کے جواب میں یہ کہا ہے کہ سمندر میں ڈوبنے سے یا سفر میں مرنے سے اس وقت شہید ہوگا جب وہ سفر معصیت کے لیے نہ ہو۔ ۱۸

علامہ شامی کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ پھر معصیت کے دوران مرنے اور معصیت کے سبب سے مرنے

۱۷۔ شمس الامین محمد بن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المبسوط ج ۲ ص ۵۲-۵۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ علامہ سید محمد ابن ابن مابین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۵۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ



میں کوئی فرق نہیں ہوگا، اس لیے یا تو اس قاعدہ کا انکار کیا جائے ورنہ اس قاعدہ کے اعتبار سے یہ لازم ہے کہ جو شخص شراب کا اچھوٹے گنے سے مر یا زنا سے ولادت میں مورث مرگئی یا سفر معصیت میں کوئی شخص ڈوب گیا یا مر گیا قریہ سب بھی شہید قرار پائیں گے اور ان پر ان کی معصیت کا وبال ہوگا، معصیت کے سبب سے مرنے کی ایک مثال ہم نے ڈاکہ کی دی ہے دوسری مثال یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص سے نسلی یا لسانی تعصب کی بنا پر لڑ رہا تھا اور لڑائی میں مارا گیا قریہ معصیت کے سبب سے مر اس لیے شہید نہیں ہوگا جو لوگ اسلامی حکومت کے خلاف بغاوت کرتے ہوئے مارے جائیں قریہ لوگ معصیت کے سبب سے مرے ہیں اس لیے شہید نہیں ہوں گے یا جو مسلمان کافروں کی فوج میں بھرتی ہو کر مسلمان ملک کے خلاف جنگ کریں اور مارے جائیں قریہ معصیت کے سبب سے مرے ہیں، شہید نہیں ہوں گے، اسی طرح اگر کوئی شخص خودکشی کی نیت سے سمندر میں چھلانگ لگائے اور ڈوب کر مر جائے یا کوئی شخص خودکشی کی نیت سے اپنے آپ کو آگ میں جلا دے، یا پاڑ کی چوٹی سے یا چھت سے گرا دے قریہ سب لوگ معصیت کے سبب سے مرے ہیں اس لیے شہید نہیں ہوں گے، ورنہ اصل معصیت کے سبب سے مرنے اور معصیت کے دوران مرنے میں بہت باریک فرق ہے، علامہ شامی بہت باریک بین اور نکتہ رسن فقیہ ہیں اس کے باوجود وہ اس جگہ یہ فرق نہیں کر سکے حالانکہ اس بحث کے شروع میں خود انہوں نے علامہ اجموری سے یہ نقل کیا ہے کہ جو شخص ڈاکہ ڈالنے گیا اور پانی میں ڈوب گیا تو وہ شہید ہے۔ اگر سفر میں شہادت کے لیے یہ قید ضروری ہو کہ وہ سفر معصیت کا نہ ہو تو پھر یہ ڈاکہ کیسے شہید ہوگا؟

اس جگہ تحقیق طلب بات یہ ہے کہ سبب سے کیا مراد ہے؟ سبب عام اور اغلب یا جو چیز فی الجملہ سبب ہو (یعنی اس پر کبھی کبھی اثر مرتب ہوتا ہو) اگر سبب سے مراد عام اور اغلب ہے تو شراب کے اچھوٹے گنے سے مرنے والے کو شہادت سے نکالنا صحیح نہیں ہوگا کیونکہ یہ بات لازم یا کثری نہیں ہے کہ انسان کو جب بھی شراب پینے میں اچھوٹے گنے تو وہ مر جائے لہذا اس موت کو معصیت کا سبب قرار دینا صحیح نہیں ہوگا، اسی طرح جس عورت کے ان زنا سے بچہ پیدا ہو اور وہ عورت ولادت میں مرگئی تو ولادت کا وجہ سے مرنے کو موت کا سبب قرار دینا صحیح نہیں ہوگا کیونکہ یہ بات لازم اور اکثری نہیں ہے کہ جب بھی عورت کے ان ولادت ہو تو وہ عورت مر جائے، لہذا ولادت سے زانیہ کی موت کو معصیت کا سبب قرار دینا صحیح نہیں ہے اور نہ اس کی موت کو شہادت سے خارج کرنا صحیح ہے اسی طرح جو عورت خاوند کا نافرمانی کر کے سفر کرے اور اس سفر میں مر جائے یا کوئی شخص سفر معصیت میں دیا میں ڈوب جائے قریہ سفر بھی موت کا سبب عام یا سبب اغلب نہیں ہے لہذا ان کو بھی شہادت سے نکالنا صحیح نہیں ہوگا اور اگر سبب سے فی الجملہ سبب مراد ہے (یعنی جس کی طرف فعل کی نسبت صحیح ہو اور کبھی کبھار اس پر فعل مرتب ہوتا ہو خواہ اکثر نہ ہوتا ہو) تو جس شخص نے کسی کا گھر یا غضب کر کے جہاد کیا اور مارا گیا قریہ کہنا صحیح ہے کہ وہ اس غضب شدہ گھر سے کا وجہ سے مارا گیا اس لیے اس کی موت کو شہادت نہیں کہنا چاہیے، اسی طرح جو شخص ڈاکہ ڈالنے گیا اور ڈوب کر مر گیا تو کہا جاسکتا ہے کہ اگر وہ ڈاکہ ڈالنے نہ جاتا تو نہ ڈوبتا لہذا اس کی موت کو بھی شہادت نہیں کہنا چاہیے علامہ شامی اور علامہ اجموری ان دونوں نے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ معصیت میں موت ہے معصیت کے سبب سے موت نہیں ہے، اور اس موت کو شہادت سے

شہید حجتی اور شہید علی کا اقامہ ادا ان کے احکام کو میں نے بہت تفصیل سے بیان کیا ہے، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے اور مجھے درجہ شہادت پہنچاؤ فرمائے۔ اس کتاب کو لوگوں کے لیے نافع کر دے اس کو عام کر دے اور اس کو قربیت عامہ عطا فرمائے و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خاندان النبیین افضل المرسلین وعلیٰ آلہ واصحابہ وامنہ واجہدہ والیاء امتہ وعلماہ ملتہ اجمعین۔

## تیر اندازی کی فضیلت

## بَابُ فَضْلِ الرَّفْيِ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: واحد والحمد ما استطعتہ من قوۃ۔ مکلفان کے خلاف زیادہ سے زیادہ قوت حاصل کرو، سنو قوت تیر اندازی ہے، اس وقت تیر اندازی ہے اس وقت تیر اندازی ہے۔

۴۸۳۱۔ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْرُوفٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي عَافِيَةَ عَنْ ثَمَامَةَ بْنِ شَيْخٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ وَأَعْيَدُ الْهَوَافِ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّفْيَ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّفْيَ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: معتریب تم کو قوت حاصل ہوگی اور تمہارے لیے اللہ کافی ہے، سو تم میں سے کوئی شخص تیر اندازی کی مشق سے غافل نہ ہو۔

۴۸۳۲۔ وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي عَافِيَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتَلْقَوْنَ عَدِيْقَكُمْ أَرْصُونَ وَيَكْفِيْكُمْ اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُلْهِمُوا بِأَسْهُمِهِ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کرتے ہیں۔

۴۸۳۳۔ وَحَدَّثَنَا كَلْدُ بْنُ شَيْدٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ بَكْرِ بْنِ مَضَرَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي عَافِيَةَ عَنْ ثَمَامَةَ بْنِ شَيْخٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتَلْقَوْنَ عَدِيْقَكُمْ أَرْصُونَ وَيَكْفِيْكُمْ اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُلْهِمُوا بِأَسْهُمِهِ۔

عبد الرحمن بن شماسہ بیان کرتے ہیں کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے یہ کہا آپ بڑے ہونے کے باوجود ان درویشانوں کے درمیان آتے جاتے ہیں یہ چیز آپ پر دشوار ہوگی! حضرت عقبہ بن عامر نے کہا اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث نہ سنی، مگر تو میں یہ مشقت نہ اٹھاتا: حارث کہتے ہیں میں نے ابن شماسہ

۴۸۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْهَاجِرِ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَمَّاسَةَ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتَلْقَوْنَ عَدِيْقَكُمْ أَرْصُونَ وَيَكْفِيْكُمْ اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُلْهِمُوا بِأَسْهُمِهِ۔

لَعْنَاهُمْ قَالَ الْحَارِثُ قَتَلْتُ لِابْنِ شِمَاسَةَ  
وَمَا ذَاكَ قَالَ إِنَّهُ قَالَ مَنْ عَلِمَ الْوَلِيَّ ثُمَّ تَوَكَّأَ  
فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى.

سے پوچھا: وہ کیا حدیث ہے؟ انھوں نے کہا آپ نے فرمایا:  
جو شخص تیرا انداز ہی سیکھنے کے بعد اس کو ترک کر دے وہ ہم  
میں سے نہیں ہے یا فرمایا اس نے نافرمانی کی۔

ف: ان احادیث میں تیرا انداز ہی سیکھنے اور اس میں مشق اور مہارت حاصل کرنے کی ترغیب اور نغیص صحت ہے، اعتدال انداز  
سیکھنے کے بعد اس کے بدلانے پر وید ہے سو یہ مکروہ تحریمی ہے، اور یہ جو فرمایا ہے کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے اس کا مطلب  
وہ ہمارے طریقہ کاملہ پر نہیں ہے تیرا انداز ہی سے مراد ہر اس اسلمہ اور ہتھیاروں کی مشق ہے جن کا اس دور میں رواج ہو اس لیے اس  
دور کے مسلمانوں پر جدید فوجی تکنیک کر سیکھنا اور اس کی مشق کرنا ضروری ہے جس طرح پہلے تیرا انداز ہی کا سیکھنا ضروری تھا۔

بَابُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ  
ظَاهِرَةٌ مِّنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ  
لَا يَضُرُّهُمْ مَن خَالَفَهُمْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ: میری  
امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا  
اسے کسی کی مخالفت نقصان نہیں ہوگا۔

۴۸۳۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الزَّبِيرِ  
الْعَتَاكِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَسَنًا  
(وَهُوَ ابْنُ تَرِيذٍ) عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ  
أَبِي أَسْمَاءَ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ ظَاهِرَةٌ مِّنْ أُمَّتِي  
ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مَن خَالَفَهُمْ  
حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَذَلِكَ وَكَيْفَ فِي  
حَدِيثِ قُتَيْبَةَ وَهُمْ كَذَلِكَ.

حضرت ثریان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ  
حق پر قائم رہے گا، جو شخص ان کو دسوا کرنا چاہے گا وہ ان  
کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا وہ اسی حال پر رہیں گے حتیٰ کہ  
قیامت آجائے گی۔

۴۸۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَعَبْدُ  
كَلَاهُمَا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي عَالِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ  
أَبِي عَمْرٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِي  
الْفَرَّازِي) عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسِ بْنِ الْمُهَافِرِ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
لَنْ يَزَالَ قَوْمٌ مِّنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى  
يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ.

حضرت منیر بن شبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے  
"میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ لوگوں پر غالب رہے گا  
گا حتیٰ کہ قیامت آجائے گی ورنہ حاکم وہ غالب رہے گا۔"

۴۸۳۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِجْوَانَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ



کے ساتھ ہجر کا اعلان کرتا ہے اس کو دین کی کج رہائی دیتا ہے، مسلمانوں کا ایک گروہ ہمیشہ حق کا خاطر جمع کرتا رہے گا اور اپنے مخالفین پر قیامت تک غالب رہے گا۔

عبدالرحمن بن شماس مہری بیان کرتے ہیں کہ میں مسلم بن علقمہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور ان کی مجلس میں حضرت عبدالرحمن بن عمرو بن العاص بیٹھے تھے، حضرت عبداللہ نے کہا قیامت میں بدترین مخلوق پر قائم ہوگی جو زمانہ جاہلیت کے لوگوں سے بھی بدتر ہوگی، وہ اللہ تعالیٰ سے جس چیز کی بھی دعا کریں گے اللہ تعالیٰ اس کو رد کر دے گا، اسی اثنا گفتگو میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بھی آگئے مسلمہ نے کہا اے عقبہ بن عبداللہ کیا بیان کر رہے ہیں، حضرت عقبہ نے کہا وہ نبیاء جانتے ہیں لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ اللہ کے حکم کی خاطر لڑتا رہے گا اور اپنے دشمنوں پر غالب رہے گا اور دشمنوں کی مخالفت ان کو ضرر نہیں دے گی، وہ ہمیشہ اسی حال پر رہیں گے حتیٰ کہ قیامت آجائے گی، حضرت عبداللہ نے کہا ہاں، اللہ تعالیٰ ایک ایسی ہولناکی کا جس کی غرض مشک کی طرح ہوگی اور چھوڑنے میں ریشم کی طرح ہوگی اور جس شخص کے دل میں رانی کے دانہ کے برابر ہو ایمان ہو گا وہ ہوا اس ایمان کو قبض کرے گی، پھر بدترین لوگ رہ جائیں گے اور انہیں پر قیامت قائم ہوگی۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ ہمیشہ حق پر قائم رہیں گے حتیٰ کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَسْمَعَهُ رُؤْيَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُنْبَرٍ حَدِيثًا خَيْرٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَلَا تَزَالُ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتَّقَاتُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔

۳۸۴۴۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَمَّاسٍ الْمَهْرِيُّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ مُسْلِمَةَ بِنْتِ مُخَلَّدٍ وَهِيَ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شَرِّ أُمَّةٍ خَلَقَ هُمْ شَرٌّ مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَدْعُونَ اللَّهَ بِشَيْءٍ إِلَّا رَدَّ عَلَيْهِمْ فَيَنْتَهِمُ عَلَى ذَلِكَ أَقْبَلَ عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ فَقَالَ لَهُ مُسْلِمَةُ يَا عُقْبَةُ سَمِعَ مَا يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ عُقْبَةُ هُوَ أَعْلَمُ وَأَمَّا أَنَا فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَزَالُ عَصَابَةٌ مِنْ أُمَّتِي يَتَّقَاتُونَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ ظَاهِرِينَ لِعَدُوِّهِمْ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَجَلٌ ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ رَجُلًا كَرِيمًا يُسَلِّكُ مَسْجِدًا مِنَ الْحَرِيرِ فَلَا تَذُكُّ نَفْسًا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا كَبَضَّتْهُ ثُمَّ يَبْسُطُ بِشَارَ النَّاسِ عَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ۔

۳۸۴۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُفَيْمٌ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ أَهْلُ الْغَرْبِ ظَاهِرِينَ عَلَى الْحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ۔

**قیامت تک حق پر قائم رہنے والا کون سا گروہ ہے؟** اس باب کی احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ: مسلمانوں کا ایک گروہ

بیشتر حق پر قائم رہے گا اور حق کی خاطر ہلک کرنا رہے گا، امام بخاری نے کہا اس سے اہل علم کا گروہ مراد ہے، امام احمد بن حنبل نے کہا اگر اس سے محدثین کا گروہ مراد نہیں ہے تو پھر میں انہیں جانتا کہ اس سے کون لوگ مراد ہیں، تاہم صحابہ نے کہا اس سے اہل سنت و جماعت اور محدثین مراد ہیں۔

علامہ نووی فرماتے ہیں: مسلمانوں کے اس گروہ کی کئی اقسام ہیں، ان میں ہادہ مجاہد ہیں، فقہاء ہیں، محدثین ہیں، زہاد ہیں، کئی کاظم دینے والے اور برائی سے روکنے والے ہیں، اسی طرح کئی اور خیر کے اور متعدد دشمنوں کے لوگ ہیں، اور بد ضروری نہیں ہے کہ یہ تمام اقسام کسی ایک جگہ جمع ہوں بلکہ یہ تمام دوسرے زمین کے مختلف حصوں میں ہیں، ان کی ایک محدث ہوں گے، کہیں فقہاء ہوں گے، کہیں قرآن کے قاری ہوں گے، کہیں واعظ ہوں گے، ان کی ایک اور بات ہوں گے، اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ بالکل ظاہر ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لے کر یہ صفت آج تک قائم ہے۔

نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اجماع محبت ہے اور محبت اجماع پر اس حدیث سے استدلال کرنا زیادہ صحیح ہے کیونکہ حدیث لا تجتمع امتی علی الضلالہ میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی، ضعیف ہے علم فقہ کی تفصیل | حدیث نمبر ۲۸۴۱ میں ہے: "جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ غیر کا ارادہ کرے اس کو دین کی فتح (فتح) عطا فرمادیتا ہے اس میں علوم دین کے ماہرین اور فقہاء کے لیے بشارت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں خیر کا ارادہ کر لیا ہے۔"

فقہ کا ضروری معنی ہے فہم، اور علم میں فقہ احکام شرعیہ فریہ کے اس علم کو کہتے ہیں جو فروع کے دلائل تفسیر سے حاصل کیا گیا ہو مثلاً اللہ تعالیٰ نے نماز کا قلمی حکم دیا کیونکہ فرما: واقیموا الصلوٰۃ اور جس چیز کا اللہ تعالیٰ نے قلمی حکم دیا جو فروع سے معلوم ہوا کہ نماز فرض ہے اللہ تعالیٰ عز وجل کا قول واقیموا الصلوٰۃ دلیل تفصیلی ہے جس سے فرضیت نماز کا حکم حاصل کیا گیا ہے، جس دہری نے کہا جو شخص دنیا میں زیادہ اور آخرت کی طرف راغب دین کی بعیرت رکھتا ہو اور دائمی عبادت کرتا ہو وہ فقہ ہے، امام ابو منبیر نے فرمایا فقہ وہ علم ہے جس کے فائدہ انسان بہ جان لے کر کیا چیز اس کے لیے فائدہ مند ہے اور کیا چیز نقصان دہ ہے۔

اس حدیث میں علم فقہ کی تفصیل ہے کیونکہ فقہ کی وجہ سے انسان میں عداکات و خوں پیدا ہوتا ہے اور وہ عبادت الہی کی کوشش کرتا ہے اور لوگوں کو حلال اور حرام کے مسائل بتاتا ہے، لوگ اس کی وجہ سے حلال کام کرتے ہیں اور حرام سے بچتے ہیں۔

بَابُ مَرَاَعَاةِ مَصْلَحَةِ الدَّوَاۓ فِي  
السَّيْرِ وَالْتَهْيِ عَنِ التَّعَرُّبِ فِي الطَّرِيقِ  
سفر میں جانوروں کی رعایت کرنا اور اخیر  
شب کو راستہ میں اترنے کی ممانعت

۱۔ عوارضی بن شرف نووی حوالہ ۲۷۶ ص ۱۴۳ مطبوعہ دار المسماح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۸۴۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ سَمِيعِ بْنِ سَمِيعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخِصْبِ فَأَغْطُوا الْأَيْلَ حَظَهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي الشَّنَةِ فَأَسْرِ عَوَاظِهَا الشَّيْرَ وَإِذَا عَرَّ شَتَمَ بِاللَّيْلِ فَاجْتَنِبُوا الظَّرِيقَ فَإِنَّهَا مَأْوَى الْمَوَارِ بِاللَّيْلِ.

۴۸۴۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (بِعْنِي ابْنُ مُحَمَّدٍ) عَنْ سَمِيعِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخِصْبِ فَأَغْطُوا الْأَيْلَ حَظَهَا مِنَ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي الشَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا نَفْسَهَا وَإِذَا عَرَّ شَتَمَ فَاجْتَنِبُوا الظَّرِيقَ فَإِنَّهَا مَأْوَى الْمَوَارِ بِاللَّيْلِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم ہریالی میں سفر کرو تو زمین سے اونٹوں کو ان کا حصہ دو اور جب تم خشک سال (یا قحط) کے موسم میں سفر کرو تو زمین سے جلدی گدرو، اور جب تم اخیر شب میں اترو تو راستہ سے ہٹنا کیونکہ رات کو وہ جگہ حشرات الارض کا مکان ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب تم ہریالی (یعنی جب زمین میں ہر طرف سبزہ آگیا ہوا ہو) میں سفر کرو تو زمین سے اونٹوں کو ان کا حصہ دو، اور جب تم خشک سال میں سفر کرو تو تیز چلو تاکہ اونٹ کمزور نہ ہو جائیں) اور جب تم اخیر شب میں قیام کرو تو راستہ میں ٹھہرنے سے احتراز کرنا کیونکہ رات کے وقت وہ جگہ جانوروں اور حشرات الارض کی آماجگاہ ہوتی ہے۔

نوٹ: اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کرنے کے اور سفر میں قیام کرنے کے آداب بتائے ہیں، کیونکہ حشرات الارض نہ ہریالی کی طرح مکرر ہوتے ہیں اور رات کو دوسرے بھی پھرتے ہیں اس لیے آپ نے رات کے وقت جنگل کے راستہ میں قیام کرنے سے منع فرمایا۔

سفر عذاب کا کڑا لہ ہے اور فراغت کے بعد جلد گھر لوٹے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے وہ تم کو سونے اور کھانے کے چھینے سے روکتا ہے، جب تم یہ سے کسی شخص کا کام پوچھو یا تمہارے گھر آنے میں جلدی کرنا۔

بَابُ السَّفَرِ قِطْعَةً مِنَ الْعَذَابِ وَاسْتِحْبَابِ

تَجْعِيلِ الْمَسَافِرِ إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ قَضَاءِ شَأْنِهِ

۴۸۴۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنِبٍ

قَدْ سَمِعَ عَنِ أَبِي أُوَيْسٍ وَأَبِي مُصْعَبٍ الزُّهْرِيِّ وَ

مَنْصُورٍ بِنِ أَبِي مُزَاحِمٍ وَقُتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ قَالُوا

حَدَّثَنَا مَالِكٌ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْقَيْمِيُّ

(وَالْفُظْلُ) قَالَ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ سَمِعَ عَنْ

أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ

يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ كُومَةً وَطَعَامَةً وَكَمًّا

marfat.com

جلد ہفتم

أَحَدُكُمْ نَهَمَتْهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَعِجِلْ إِلَى أَهْلِهِ  
قَالَ نَعَمْ۔

رات کے وقت گھر واپس لوٹنے کی کراہت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اپنے گھر نہیں آتے  
تھے، آپ صبح یا شام کو تشریف لاتے تھے۔

ایک اور سند سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ  
عنہ سے اس روایت کی مثل مروی ہے البتہ اس میں  
لا یطرق کی جگہ لا یدخل ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
مہمراہ تھے، جب ہم مدینہ پہنچے تو ہم شہر میں جانے لگے آپ  
نے فرمایا کچھ توقف کرو حتیٰ کہ ہم رات کے وقت یعنی عشاء  
کے وقت جاوے تاکہ جس عورت کے بال بکھرے ہوئے  
ہیں وہ اپنے بال درست کرے اور جس عورت کا شوہر  
غائب تھا وہ اب اپنے شوہر سے زیر زنا مان کرے۔  
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص  
رات کو گھر واپس آئے تو رات کو (اچانک) جا کر گھر کو دروازہ  
نہ کھٹکھٹائے (بلکہ اتنی دیر توقف کرے) کہ جس عورت  
کا شوہر غائب تھا وہ اپنے شوہر سے زیر زنا مان کر  
سے اور جس کے بال پراگندہ ہوں وہ اپنے بال میک  
کر لے۔

بَابُ كِرَاهَةِ الظُّرُوقِ وَهُوَ الدُّخُولُ لَيْلًا

۳۸۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا  
وَكَانَ يَأْتِيهِمْ غَدَوَةً أَوْ عَشِيَّةً۔

۳۸۴۸۔ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ نَوَّارٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ عَلَيْهِمْ أَتًا  
قَالَ كَانَ لَا يَدْخُلُ۔

۳۸۴۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ حَدَّثَنَا  
هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا سَيَّاحٌ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى  
(وَالْفَقُّ لَمْ) حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّاحٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَلَمَّا أَقْدَمْنَا الْمَدِينَةَ  
ذَهَبْنَا لِدُخُولِهَا أَهْلُهَا حَتَّى نَدْخُلَ لَيْلًا  
أَوْ عِشَاءً حَتَّى تَمْتَشِطَ الشَّعْبَةُ وَتَسْتَحِدَّ الْمُغِيبَةُ۔

۳۸۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيَّاحٍ عَنْ جَابِرِ  
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ أَحَدُكُمْ لَيْلًا فَلَا يَأْتِيَنَّ  
أَهْلَهُ طَرُوقًا حَتَّى تَسْتَحِدَّ الْمُغِيبَةُ وَ  
تَمْتَشِطَ الشَّعْبَةُ۔



امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۲۸۵۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا سَيَّارُ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں  
کہ جب کسی انسان کی گھر سے غیر ماضی طویل ہو جائے تو وہ  
(راچانک) رات کو اپنے گھر نہ جائے۔

۲۸۵۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَالَ  
الرَّجُلُ الْغَيْبَةَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ طَرُوقًا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۲۸۵۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
رَوْحُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ انسان رات  
کو (راچانک) گھر جا پیچھے اور گھر کے حالات کا تجسس کرے  
اور گھر والوں کی کمزوریوں پر مطلع ہو۔

۲۸۵۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ  
قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ  
يَطْرُقَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ لِيَلَا يَتَخَوَّنَهُمْ أَوْ يَلْتَمِسَ عَثْرَاتِهِمْ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث ہے اس میں راوی نے  
یہ کہا ہے کہ مجھے معلوم نہیں کہ گھر کے حالات کا تجسس  
کسے اور گھر والوں کی کمزوریوں پر مطلع ہو، یہ الفاظ حدیث  
میں ہیں یا نہیں۔

۲۸۵۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ سُفْيَانُ لَا أَذِیْرُنِي هَذَا فِي الْحَدِيثِ  
أَمْ لَا يَعْنِي أَنْ يَتَخَوَّنَهُمْ أَوْ يَلْتَمِسَ عَثْرَاتِهِمْ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے (راچانک)  
رات کو گھر آنے کی کراہت نقل کرتے ہیں، اور اس حدیث  
میں یہ محکم نہیں ہے، گھر کے حالات کا تجسس کرے اور  
گھر والوں کی کمزوریوں پر مطلع ہو۔

۲۸۵۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي قَالَ أَجْمَعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَرَاهَةِ  
الطَّرُوقِ وَلَمْ يَذْكُرْ يَتَخَوَّنَهُمْ وَيَلْتَمِسْ عَثْرَاتِهِمْ -

علامہ نووی لکھتے ہیں: ان تمام روایات کا خلاصہ یہ  
سفر سے رات کو گھر واپس آنے کی ممانعت کا محمل ہے کہ جو شخص کسی لیے سفر پر جائے وہ رات

کو اچانک گھر واپس نہ آئے، لیکن جو شخص کسی قریب کا جگہ گیا ہو اور اس کی بیوی کو رات میں اس کے واپس آنے کی توقع ہو  
اس کے رات کو گھر جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ حدیث نمبر ۲۸۵۲ میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ  
جب کسی انسان کی غیر ماضی طویل ہو جائے تو وہ (راچانک) رات کو اپنے گھر نہ جائے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ  
اگر اس کی غیر ماضی طویل نہ ہو تو پھر رات کو اپنے گھر نہ جائے کسی بڑے قافلہ یا بڑے

ٹھکر کے ساتھ گیا ہو امدان کے آنے اور پہنچنے کی شہرت ہو جائے امداس کی بیوی اور اس کے گھر والوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ اب آنے والے ہیں تو پھر اگر وہ رات کو آئے تو کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اب وہ علت نہیں رہی جس کی بناء پر رات کو آنے سے منع فرمایا تھا، کیونکہ اس مانعت سے مقصد یہ تھا کہ گھر والے اس کے استقبال کے لیے ذہن طور پر تیار ہوں اور جب اس کے آنے کی پہلے خبر مل جائے گی تو یہ مقصد حاصل ہو گیا، اور اس کی تائید حدیث نمبر ۲۸۴۹ سے ہوتی ہے جس میں مذکور پہنچنے کے بعد آپ نے صحابہ کو اپنے گھر میں جانے سے منع کیا اور فرمایا کہ شام تک توقف کر دیجی کہ جس کے بالی بھرے ہوئے ہوں وہ اپنے بال سوار لے اور جس عورت نے اپنے زیر نثان بالوں کو صاف کرنا ہو وہ ان بالوں کو صاف کر لے اور اس ہدایت میں یہ فرض کیا گیا ہے کہ صحابہ دن کے اوائل میں گھروں کو جانا چاہتے تھے لیکن آپ نے یہ حکم دیا کہ وہ شام ہونے تک صبر اور انتظار کریں۔ لے

ہمارے زمانہ میں جب کہ ابلاغ اور مواصلات کے ذرائع بہت وسیع ہو گئے ہیں تو لوگوں کے لیے اس حکم پر عمل کرنے میں بہت سہولت ہو گئی ہے، وہ بڑا درست چلی فن کر کے اپنے اپنے کی خبر دے سکتے ہیں تاہم یہ خط کے ذریعہ اطلاع دے سکتے ہیں، کسی آنے جانے والے شخص کے ہاتھ پر پیام جموا سکتے ہیں بہر حال کسی لمبے سفر سے رات کو گھر لوٹنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے اگر اپنے آنے کی پیشگی اطلاع دی ہو تو اس میں کوئی گرامت نہیں ہے اور اگر گھر قریب ہو اور گھر والوں کو توقع ہو کہ وہ رات کو کسی وقت واپس آجائے گا تو اس میں بھی کوئی کراہت نہیں ہے۔



## اختتامی کلمات

شرح صحیح مسلم کی جلد فاس، میں نے ۱۹ رمضان ۱۴۰۹ھ مطابق ۲۶ اپریل ۱۹۸۹ء کو شروع کی تھی اور الحمد للہ علی احسانہ آج ۲۰ رمضان ۱۴۱۰ھ مطابق ۱۶ اپریل ۱۹۹۰ء کو یہ جلد اقسام کو پہنچ گئی، دارالعلوم نمبر کراچی میں آنے کے بعد جب سے شرح صحیح مسلم کے کام کی نشاۃ ثانیہ ہوئی ہے، جلد ثانی سے اب تک یہی معمول رہا ہے کہ ہر جلد رمضان المبارک کی کسی مبارک شب میں ختم ہوتی اور اگلی جلد شروع کرنے کی سادت بھی رمضان المبارک ہی میں حاصل ہوتی، چونکہ مجھے ہائی بلڈ پریشر اور شوگر کا مارنہ ہے اس لیے وہاں میں ایام شریعت بھی آتے ہیں جب تکلیف بڑھ جائے کہ وجہ سے کام منقطع ہو جاتا ہے لیکن اس کے باوجود اللہ تعالیٰ غیب سے مدد فرماتا ہے اور میری خواہش کے مطابق رمضان المبارک ہی میں وہ مہینہ ہوجاتا ہے، کہ شش کردن لگا کر اس کے بعد دو عیدوں میں شرح صحیح مسلم مکمل ہو جائے، اس کے بعد ان شمار اشر جلد اول کو دوبارہ دیکھنے کا پروگرام ہے، بہت سے احباب کی خواہش ہے کہ شرح صحیح مسلم کے بعد قرآن مجید

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۷۹ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵-۱۴۴، مطبوعہ دارالعلوم اسلامیہ کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

کی تفسیر پر بھی کام شروع کروں، میں نے اس کا رخیر کی نیت کر لی ہے، اگر اللہ تعالیٰ نے یہ کام میرے لیے مقدر کر دیا ہے تو پھر ان شاء اللہ یہ کام ہو جائے گا، اور اگر کسی وجہ سے یہ کام نہ ہو سکا تو اللہ تعالیٰ مجھے حسن نیت کا ثواب عطا فرمائے گا۔

اس جلد میں میں نے ویسے تو تمام مباحث ہی میں بہت محنت اور جانفشانی سے کام لیا ہے، لیکن خاص طور پر پردہ، فحش اور عورت کی شہادت پر بہت محنت اور غور و خوض سے کام لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ میری اس محنت اور کاوش کو اپنی بارگاہ میں مقبول اور مشکور فرمائے، اور جس طرح مجھے یہ پانچ جلدیں لکھنے کی توفیق دی ہے، اسی طرح شرح صحیح مسلم کی باقی ماندہ جلدیں لکھنے کی توفیق عطا فرمائے، بارِ الہ مجھے اس شرح میں وہی توفیق لکھنے کی توفیق دے جو حق و صواب ہوں، اور میری تحریر میں اثر آفرینی کرے، اور اس کتاب کو تا دیر باقی رکھے اور اس کے فیض کو زیادہ سے زیادہ مسلمانوں تک پہنچا دے، الہ العالمین اس کتاب کو اپنی اور اپنے رسول کی بارگاہ میں مقبول فرما اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ بنا دے، الہ العالمین میری مغفرت فرما، میرے والدین، میرے اساتذہ اور مشائخ اور میرے احباب اور متعلقین کی مغفرت فرما۔ اس کتاب کے تارمین، معاونین، اس کے ناشر، کاتب اور مصحح کی مغفرت فرما، الہ العالمین دارین کی خیر، سعادت اور فلاح کو ہم سب کا مقدر بنا دے، ہمیں دنیا اور آخرت کی ہر تکلیف اور پریشانی سے محفوظ اور مامون رکھے، ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ریارت اور آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرما، رب العالمین تمام مسلمانان عالم پر دنیا اور آخرت میں رحم فرما، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد سید الانبیاء والمرسلین خاتم النبیین قائد الغر المحجلین اول الشافعیین و المشفعین و علی الطیبین الطاہرین و علی اصحابہ الکاملین الراشدین و علی ائمہ و اجدادہم المومنین و علی اولیاء امتہ و علمائہ ملتہ من المفسرین والمحدثین والفقہاء والمجتہدین اجمعین۔



# ماخذ و مراجع

## کتب الہیہ

- ۱۔ قرآن مجید
- ۲۔ تورات
- ۳۔ انجیل

## کتب احادیث

- ۴۔ صحیح بخاری، مطبوعہ ذریعہ محمد امجد المطابع، کراچی، ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵۔ صحیح مسلم، مطبوعہ ذریعہ محمد امجد المطابع، کراچی، ۱۳۴۵ھ، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ
- ۶۔ جامع ترمذی، مطبوعہ ذریعہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو العیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۶۹ھ
- ۷۔ سنن ابی داؤد، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی، پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ
- ۸۔ سنن نسائی، مطبوعہ ذریعہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد الرحمن محمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۹۔ سنن ابن ماجہ، مطبوعہ ذریعہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ
- ۱۰۔ صحیح ابن خزییم، مطبوعہ مکتبہ اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسماعیل بن خزییمہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱۔ مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان، لاہور، امام مالک بن انس اصبحی، متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۲۔ مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اہل سنت کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۳۔ مؤطا امام محمد، مطبوعہ ذریعہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبہ متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۴۔ کتاب الآثار، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام محمد بن حسن شیبہ متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵۔ کتاب الآثار، مطبوعہ مکتبۃ اثرب ماہنگری، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۔ مصنف عبد الرزاق، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام صنفائی متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۳۹۶ھ، امام ابو یوسف عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ
- ۱۸۔ مسند احمد بن حنبل، مکتبہ اسلامی، بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ

- ۱۹ - مسند دارمی، مطبوعہ مطبع نظامی، کانپور، ۱۲۸۳ھ، امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ
- ۲۰ - سنن دارقطنی، مطبوعہ نشر السنۃ، عمان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ
- ۲۱ - شمائل ترمذی، مطبوعہ دار محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ
- ۲۲ - شرح معانی الآثار، مطبوعہ مجتہائی، پاکستان لاہور، ۱۴۰۴ھ، امام ابو عبیدہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۲۲۱ھ
- ۲۳ - سنن کبریٰ، مطبوعہ نشر السنۃ، عمان، امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۲۴ - کشف الاستار عن زوائد البزار، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۲ھ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ
- ۲۵ - مجمع الزوائد، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ
- ۲۶ - شرح السنۃ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۴۰۰ھ، امام حسین بن مسعود بخاری متوفی ۵۱۶ھ
- ۲۷ - الادب المفرد، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ، ساننگھہ لی، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۲۸ - المستدرک، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ
- ۲۹ - جامع الصغیر، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۳۰ - مراسیل ابی داؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث، متوفی ۲۴۵ھ
- ۳۱ - فردوس الاخبار، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، حافظ شیردہ بن شہر دار الدیلمی متوفی ۵۰۹ھ
- ۳۲ - تلخیص المستدرک، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ
- ۳۳ - خصائص کبریٰ، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ، فصیل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۳۴ - الجوہر النقی، مطبوعہ نشر السنۃ عمان، علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان ماروینی ترکمانی متوفی ۸۴۵ھ
- ۳۵ - نصب الراية، مطبوعہ مجلس علمی، سورت ہند، ۱۳۵۷ھ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۷۶۲ھ
- ۳۶ - مشکوٰۃ، مطبوعہ اصح المطابع دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ
- ۳۷ - اعلام السنن، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، شیخ ظہیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۳۸ - کنز العمال، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۵ھ، علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۱۵ھ
- ۳۹ - الاحسان بترتیب صحیح ابن مبان، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ، امیر علاؤ الدین علی بن مبان فارسی متوفی ۷۲۹ھ
- ۴۰ - مسند طحاوی، مطبوعہ ہند، امام سلیمان بن داؤد بن جارود طحاوی متوفی ۲۰۳ھ
- ۴۱ - جامع الاصول فی احادیث الرسول، مطبوعہ مطبعۃ علاج بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام محمد الدین ابو السعادات مبارک بن محمد بن اثیر ہمدانی متوفی ۶۰۶ھ
- ۴۲ - المسند مطبوعہ عالم الکتب بیروت، حافظ عبد اللہ بن زبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ھ
- ۴۳ - مسند ابویعلی الموصی، مطبوعہ دار الامون تراش بیروت ۱۴۰۲ھ، حافظ احمد بن علی المشی التیمی متوفی ۳۰۷ھ

## کتب تفسیر

- ۴۴ - احکام القرآن، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابو بکر احمد بن علی نازی، جامع حنفی، متوفی ۳۷۰ھ
- ۴۵ - تفسیر کبیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۰ھ، امام ابو بکر احمد بن علی نازی، جامع حنفی، متوفی ۶۰۶ھ

- ۴۲- اجماع لاحكام القرآن، مطبوعہ انتشارات نامہ طبرستان، ۱۳۸۷ھ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مکی قرطبی متوفی ۲۶۸ھ
- ۴۳- تفسیر خازن، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، علامہ ابن محمد خازن شافعی، متوفی ۷۲۵ھ
- ۴۸- حاشیہ القاضی، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۳ھ، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۴۹- تفسیر ابو عمرو، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابو عمرو محمد بن محمد حمادی سکیتی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۵۰- روح البیان، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کرشنر، علامہ اسماعیل حقی متوفی ۱۱۳۷ھ
- ۵۱- تفسیر مظہری، مطبوعہ بلوچستان بکس ڈپو کرشنر، قاضی شاد اللہ پانی پتی، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۵۲- تفسیر حریزی، مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۳۹ھ
- ۵۳- روح السانی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمد کوسی ہندادی متوفی ۱۲۷۰ھ
- ۵۴- فتح القدر، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، شیخ محمد بن علی شاکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
- ۵۵- جامع البیان، مطبوعہ شرکت مکتبہ و مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر، الطبعة الثالثة ۱۳۷۳ھ، ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۵۶- البیان فی تفسیر القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی، ۳۸۵ھ
- ۵۷- روح البیان، مطبوعہ عالم الکتب بیروت، علامہ محمد امین بن محمد قناری کلبی نقشبندی
- ۵۸- البحر فی تفسیر القرآن، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کرشنر، علامہ علیم شیخ طحطاوی صحرابی
- ۵۹- تفسیر المنار، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۴ھ
- ۶۰- تفسیر المراحض، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۴ھ، علامہ احمد مصطفیٰ طحطاوی
- ۶۱- تفسیر نیشاپوری، مطبوعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد مدنی نیشاپوری، متوفی ۶۲۸ھ
- ۶۲- تفسیر الجلالین، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۳- افکار القرآن، مطبوعہ دار صادر بیروت، قاضی ابو الخیر عبداللہ بن عمر بن عبد اللہ شیرازی، متوفی ۷۸۵ھ
- ۶۴- التفہیمات والہدایہ، مطبوعہ مطبعۃ المہدیہ مصر، ۱۳۳۳ھ، شیخ سلیمان بن قمر المعروف بالبحل، متوفی ۱۲۰۴ھ
- ۶۵- الدر المنثور، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۴ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۶- تفسیر ابن کثیر، مطبوعہ احادیث ندیس بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابو القادہ حماد الدین ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ھ
- ۶۷- فتح البیان، مطبوعہ مکتبہ امیر بہ بولاق مصر، ۱۳۶۱ھ، غلاب مسدوقی حسن خان بھڑالی متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۶۸- خزائن العرفان، ۲۷ ج کتب لاہور، صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۶۹- بیان القرآن، مطبوعہ تاج کتب لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۲۰۱ھ
- ۷۰- حاشیہ القرآن، مطبوعہ تاج کتب لاہور، شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ و در شیعہ نمبر احمد عثمان متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۱- حارف القرآن، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۱۶ھ
- ۷۲- مدارک الترمذی، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، علامہ ابو البرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۷۳- البحر المحیط، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابو البیان محمد بن یوسف اندلسی قرطابی متوفی ۷۵۳ھ
- ۷۴- فی ظلال القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری

- ۷۵۔ احکام القرآن، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبداللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ  
۷۶۔ زادالمسیر، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی، متوفی ۵۹۰ھ  
۷۷۔ تفہیم القرآن، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ  
۷۸۔ نورالعرفان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ گجرات، مفتی احمد یار خان نعیمی، متوفی ۱۳۹۱ھ  
۷۹۔ ضیاء القرآن، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، حبش پیر محمد کرم شاہ الازہری،  
۸۰۔ مفہوم القرآن، مطبوعہ ادارہ طلوع اسلام لاہور، غلام احمد پروین

علوم قرآن

- ۸۱۔ البرهان فی علوم القرآن، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زکریا، متوفی ۷۹۲ھ  
۸۲۔ الانبیا فی علوم القرآن، سہیل اکبر می لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

## کتاب تشریح حدیث

- ۸۳۔ تحقیق الکواکب الدراری شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۱۰ھ، علامہ محمد بن یوسف کرمانی متوفی ۷۸۶ھ۔  
۸۴۔ عمدۃ القاری، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ۔  
۸۵۔ فتح الباری، مطبوعہ دار الفکر لکنتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ۔  
۸۶۔ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۶ھ، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ۔  
۸۷۔ فیض الباری، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ، شیخ نور شاہ کشمیری، متوفی ۱۳۵۲ھ۔  
۸۸۔ فیوض ابائی مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ء، علامہ محمود احمد رضوی، لاہور۔  
۸۹۔ تبصیر السجری مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ، فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد۔  
۹۰۔ شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۶۷۶ھ۔  
۹۱۔ اکمال اکمال المعلم، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مائیک، متوفی ۸۲۸ھ۔  
۹۲۔ مکمل اکمال المعلم، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی، متوفی ۸۹۵ھ۔  
۹۳۔ المراجع الرابع، مطبوعہ مطبع صدیقی جویپال، ۱۳۰۲ھ، ذاب صدیق حسن خان جویپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ۔  
۹۴۔ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ۔  
۹۵۔ تکملہ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۴۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی۔  
۹۶۔ تحفۃ الاحوذی، مطبوعہ نشر السنۃ عثمان، شیخ عبدالرحمن مبارکپوری، متوفی ۱۳۲۵ھ۔  
۹۷۔ بذل المجہود، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ ملتان، شیخ خلیل احمد سہارنپوری، متوفی ۱۳۴۶ھ۔  
۹۸۔ عون المعبود، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ۔  
۹۹۔ تبصیر، مطبوعہ مکتبہ القندسیہ، ۱۴۲۹ھ، علامہ محمد بن ابی بکر عینی، متوفی ۸۵۵ھ۔

- ۱-۰۰ - مزارات، مطبوعہ مکتبۂ امدادیہ عمان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱-۰۱ - اشعۃ اللمعات، مطبوعہ مطبعہ تجرکار، کھنڈر، شیخ عبدالحق محمدت دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱-۰۲ - منتقى، مطبوعہ مطبعۃ السعادة مصر، ۱۳۳۲ھ، سلاطہ ابوالاسید سلیمان بن خلف باجی لکھنوی، متوفی ۳۶۴ھ
- ۱-۰۳ - شرح الموطأ، مطبوعہ المطبعة الخیریہ مصر، علامہ محمد باقی ندوی، متوفی ۱۱۲۳ھ
- ۱-۰۴ - فیض القدير، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبد الرؤف مناوی
- ۱-۰۵ - شرح منہاجنامہ اعظم، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱-۰۶ - مقتضب المعنی، مطبوعہ نشر السنۃ خان، شیخ محمد حسن الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱-۰۷ - تنقیح المحجہ، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع، کراچی، مولانا عبدالحق کھنڈر، متوفی ۱۳۲۴ھ
- ۱-۰۸ - تقریرات ترمذی، مطبوعہ فرید محمد کارخانہ نجات کتب، کراچی، شیخ محمد الحسن دیرہندی، ۱۳۳۹ھ

## اسماء رجال

- ۱-۰۹ - تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبۂ سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوجبر علی بن احمد خطیب بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۱-۰ - تہذیب التہذیب، مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱-۱ - سان المیزان، مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱۲ - خلاصۃ تدبیر تہذیب الکمال، مطبوعہ مکتبۂ اثریہ سانگلہ، شیخ صفی الدین احمد بن عبدالحق خیرجری
- ۱۱۳ - الاکالی فی اسماء الرجال، مطبوعہ راجع المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ
- ۱۱۴ - کتاب اشقائق، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان قبیسی، متوفی ۳۵۴ھ
- ۱۱۵ - کتاب المخرج والمندرج، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ، حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی، متوفی ۳۲۷ھ
- ۱۱۶ - میزان الامثال، مطبوعہ مطبعہ محمدی، کھنڈر، حافظ شمس الدین زہبی، متوفی ۷۵۴ھ
- ۱۱۷ - اقتصاد الحکیم، مطبوعہ مکتبۃ النماذج، مصر، ۱۳۷۵ھ، ابوالخیر شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی متوفی ۹۰۷ھ
- ۱۱۸ - موضوعات کبیر، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۱۱۹ - اصل التناجد، مطبوعہ مکتبۂ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ، عبدالرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۰۶ھ
- ۱۲۰ - کشف الاحوال فی نقد الرجال، مطبوعہ مطبعہ طوسی، ۱۳۸۳ھ، شیخ عبدالوہاب بن مولیٰ محمد فرات درسی

## لغت

- ۱۲۱ - المفردات، مطبوعہ المکتبۃ المنقریہ ایران، ۱۳۴۳ھ، علامہ حسین بن محمد راقب صفہانی متوفی ۵۰۲ھ
- ۱۲۲ - نایب، مطبوعہ مؤسسۃ مطبعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اشیر الجوزی، متوفی ۶۰۶ھ
- ۱۲۳ - تہذیب الاسماء والصفات، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۲۴ - قاموس، مطبوعہ مطبعہ خشی زاکشور کھنڈر، علامہ محمد الدین فیروز آبادی



- ۱۲۵۔ سان العرب، مطبوعہ، نشر ادب الحرف، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن منظور افریقی، متوفی ۷۱۱ھ
- ۱۲۶۔ تاج العروس شرح القاموس، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۱۲۷۔ المنجد، مطبوعہ المطبعة الخاثریة، بیروت، ۱۹۲۷ء، رئیس معلوف الیسوی
- ۱۲۸۔ المنجد مترجم، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، رئیس معلوف الیسوی
- ۱۲۹۔ مجمع بحار الانوار، مطبوعہ مطبع مفتی نوکسور لکھنؤ، علامہ محمد طاہر پٹنمی، متوفی ۹۸۶ھ
- ۱۳۰۔ لغات الحديث، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۳۱۔ انسائیکلو پیڈیا آف برنائیکا، ۱۹۵۰ء
- ۱۳۲۔ دائرة المعارف، القرن العشرين، مطبوعہ دارالمعرفة بیروت، ۱۹۷۱ء، علامہ محمد فرید دجادی
- ۱۳۳۔ الصالح، مطبوعہ دارالعلم بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی، متوفی ۳۹۸ھ
- ۱۳۴۔ فقہ المسلمین، مطبوعہ شرکت دارالقبلة للثقافة الاسلامیة جدہ، علامہ سید سابق
- ۱۳۵۔ معجم البلدان، مطبوعہ داراجاد التراث العربی بیروت، ۱۳۹۹ھ، شیخ شہاب الدین ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ حموی روی بغدادی متوفی ۶۲۶ھ
- ۱۳۶۔ مشتی الادب، مطبوعہ مطبعة اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۲ھ، عبدالرحیم بن عبدالکیم صفی پوری
- ۱۳۷۔ معجم متن اللغة، مطبوعہ دارمکتبة الحياة، بیروت، ۱۹۸۵ء، شیخ احمد رضا، متوفی ۱۹۴۸ء
- ۱۳۸۔ لاروس، مطبوعہ مکتبة لاروس بالیس (پیرس)، ڈاکٹر خلیل الحبر
- ۱۳۹۔ کتاب العین، مطبوعہ دارالهجرة، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبد الرحمن الخلیل بن احمد فراہندی، متوفی ۷۵۰ھ
- ۱۴۰۔ اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبة آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سید حمزہ شرتقی لبنانی

## فضائل و سیرت

- ۱۴۱۔ شفاء، مطبوعہ عبدالنواب اکبر مدنی طاق، قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی، متوفی ۴۲۲ھ
- ۱۴۲۔ نسیم الربیع، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین ختاجی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۱۴۳۔ شرح الشفاء، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علی بن سلطان محمد اتقاری حنفی، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۴۴۔ سعادت الدارین، مطبوعہ مطبعة بیروت، بیروت، ۱۳۱۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۴۵۔ مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبة نوریہ رضویہ بکھر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۴۶۔ الوفا باحوال المصطفیٰ، مطبوعہ مکتبة نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ عبدالرحمن ابن جوزی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۱۴۷۔ زاد المعاد، مطبوعہ مطبع المصطفیٰ البابی واولاد مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر متوفی ۷۵۱ھ
- المعروف بابن قیم جوزی،

- ۱۴۸۔ المصاب اللذی، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۴۹۔ شرح المصاب اللذی، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۱۱۲۲ھ

- ۱۵۰- البایه و النهایه، مطبوعه دارالعلم بیروت، ۱۳۹۳ هـ، حافظ حماد الدین البرافندہ ابن کثیر، متوفی ۷۷۴ هـ
- ۱۵۱- انسان الیوم، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ، مصر، ۱۳۸۴ هـ علامہ علی بن برہان الدین علی، متوفی ۱۰۴۲ هـ
- ۱۵۲- ازالۃ الخفاء، مطبوعه سہیل اکبرٹی لاہور، ۱۳۹۶ هـ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ هـ
- ۱۵۳- عجمت التعلیٰ العالمین، مطبوعه مکتبہ قریبہ رضویہ لاہور، علامہ یوسف بن اسماعیل جہانی، متوفی ۱۳۵۰ هـ
- ۱۵۴- نشر الطیب، مطبوعه تاج کتبہ لیسٹڈ، کراچی، شیخ اشرف علی تھانی، متوفی ۱۳۶۲ هـ
- ۱۵۵- دلائل النبوت، مطبوعه دارالانفاس، امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصفہانی، متوفی ۴۳۰ هـ
- ۱۵۶- مطالع المسرات، مطبوعه مکتبہ قریبہ رضویہ لاہور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاسمی
- ۱۵۷- البیترۃ النبیہ، مطبوعه دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ البرافندہ اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۷۴ هـ
- ۱۵۸- الطبقات الکبریٰ، مطبوعه دار معاد بیروت، ۱۳۸۸ هـ امام محمد بن سعد، متوفی ۲۴۰ هـ
- ۱۵۹- استیعاب، مطبوعه دارالعلم بیروت، ۱۳۹۸ هـ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۶۳ هـ
- ۱۶۰- اصحاب، مطبوعه دارالعلم بیروت، ۱۳۹۸ هـ حافظ شباب الدین احمد بن علی بن محمد عسقلانی، متوفی ۸۵۲ هـ
- ۱۶۱- اسد الغابہ، مطبوعه دارالعلم بیروت، علامہ ابراہیم بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ هـ
- ۱۶۲- تاریخ یقوتی، مطبوعه مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۷ هـ
- ۱۶۳- تاریخ الخلفاء، مطبوعه مؤسستہ شباب بیروت ۱۳۸۳ هـ، علامہ حسین بن محمد دیار بکری
- ۱۶۴- الرد علی الافت، مطبوعه مکتبہ فاروقیہ لبنان، علامہ ابراہیم القاسم عبدالرحمن بن عبد اللہ سہیل، متوفی ۵۸۱ هـ
- ۱۶۵- مختصر سیرت الرسول، مطبوعه المطبعۃ العربیہ، ۱۳۹۹ هـ، شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی، ۱۱۴۲ هـ
- ۱۶۶- سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد، مطبوعه مجلس اعلیٰ قاہرہ، ۱۳۵۵ هـ، علامہ محمد بن یوسف شامی عالمی، متوفی ۹۴۲ هـ
- ۱۶۷- المدخل، مطبوعه مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج، متوفی ۷۳۹ هـ
- ۱۶۸- مکمل فی تاریخ، مطبوعه دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۰ هـ، علامہ ابراہیم بن علی، ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ هـ
- ۱۶۹- تاریخ الامم والملوک، مطبوعه دار التعلیم بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن حمید طبری، متوفی ۳۱۰ هـ
- ۱۷۰- تاریخ ابن خلدون، مطبوعه مؤسستہ الاطالی للطبوعات، بیروت، ۱۳۹۰ هـ، علامہ عبد الرحمن ابن خلدون، متوفی ۸۰۸ هـ
- ۱۷۱- تاریخ الخلفاء، مطبوعه دار المعاصم المطابع، کراچی، علامہ حلال الدین سید علی، متوفی ۹۱۱ هـ
- ۱۷۲- مشرقات الجنان، مطبوعه مؤسستہ الاطالی، بیروت، علامہ عبد اللہ بن اسماعیل بن علی یافعی، متوفی ۷۶۸ هـ
- ۱۷۳- وفاء الوفاء، مطبوعه دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۰۱ هـ، علامہ نور الدین علی بن احمد مہرودی، متوفی ۹۱۱ هـ
- ۱۷۴- الجہر المنظم، مطبوعه مکتبہ قادیانہ لاہور، ۱۴۰۵ هـ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، ۹۷۴ هـ
- ۱۷۵- الجواهر البیضاء، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ، مصر، ۱۳۷۹ هـ، علامہ یوسف بن اسماعیل جہانی، متوفی ۱۳۵۰ هـ
- ۱۷۶- کتاب الاوقار، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن کثیر وف نوری، متوفی ۶۷۶ هـ
- ۱۷۷- المعاصم المسلول، مطبوعه نشر المستشرقین، شیخ ابوالباسم تقی الدین بن تیمیہ حنابل، متوفی ۷۲۸ هـ
- ۱۷۸- تاریخ الامم و القریب، مطبوعه مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ عبد الوہاب شترانی، متوفی ۹۷۳ هـ



- ۲۰۶۔ غنیۃ المستملی مطبوعہ مجتبائی، دہلی، علامہ ابراہیم بن محمد علی، متوفی ۹۵۶ھ
- ۲۰۷۔ صغیری، مطبوعہ مجتبائی، دہلی، " " " " " "
- ۲۰۸۔ دلائل الاحکام فی شرح فروع الاحکام، مطبوعہ مطبعہ عامہ مصر، ۱۳۰۳ھ، ملا احمد بن قزاملہ خسرو، متوفی ۸۸۵ھ
- ۲۰۹۔ حاشیۃ الدرر والنور، مولانا عبدالحلیم
- ۲۱۰۔ جامع الیوم، مطبوعہ مطبعہ نضی ترکشدرہ کھنجر، ۱۳۹۱ھ، علامہ محمد خراسانی، متوفی ۹۶۲ھ
- ۲۱۱۔ البحر الزاخر، مطبوعہ مکتبۃ الادب، عمان، علامہ ابو بکر بن علی حداد، متوفی ۸۰۰ھ
- ۲۱۲۔ فتاویٰ عالمگیری، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر برلاق مصر، ۱۳۱۰ھ، ملا نظام الدین، متوفی ۱۱۶۱ھ
- ۲۱۳۔ فتاویٰ بزاز، مطبوعہ " " " " " " علامہ محمد شہاب الدین ابن ہزاد کمرہ دی، متوفی ۸۲۰ھ
- ۲۱۴۔ رسائل ابن عابدین، مطبوعہ سبیل الکیفی، لاہور، ۱۳۹۶ھ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۲۱۵۔ تنقیح الفتاویٰ الحمادیہ، مطبوعہ سبیل الکیفی، لاہور، ۱۳۹۶ھ، " " " " " "
- ۲۱۶۔ نظر برات رافعی، مطبوعہ مکتبۃ جامعہ کونٹہ، ۱۴۰۴ھ، شیخ عبد القادر رافعی مفتی الدیار المقدسیہ
- ۲۱۷۔ شرح النقایہ، مطبوعہ امجدیہ، سید ابوبکر بنی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۲۱۸۔ فتاویٰ غیاثیہ، مکتبۃ اسلامیہ کونٹہ، ۱۴۰۳ھ، علامہ داؤد بن یوسف الخلیف،
- ۲۱۹۔ حاشیۃ الدرر والنور، مطبوعہ مطبعہ عامہ شریفہ مصر، ۱۳۰۴ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۲۲۰۔ اخبار العضاۃ، مطبوعہ الاستقامۃ قاہرہ، ۱۹۴۰ء، امام ربیع محمد بن خلف بنان، متوفی ۳۰۶ھ
- ۲۲۱۔ معین الاحکام، مطبوعہ مطبعہ سیدہ مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ علاؤ الدین ابو الحسن علی بن عیسیٰ طرابلسی، متوفی ۱۰۷۱ھ
- ۲۲۲۔ مجمع الاثر فی شرح مشکوٰۃ النجاشی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، علامہ محمد سلیمان داراوندی، متوفی ۱۰۷۸ھ
- ۲۲۳۔ المسک المستط، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۲۲۴۔ حاشیۃ التنبیل علی تبیین الحقائق، مطبوعہ مکتبۃ الادب، عمان، علامہ شہاب الدین احمد شبل
- ۲۲۵۔ مکتبۃ البحر الرافعی، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ محمد بن حسین بن علی طردی،
- ۲۲۶۔ خلاصۃ الفتاویٰ، مطبوعہ امجدیہ کیڈی، لاہور، ۱۳۹۷ھ، شیخ طاهر بن عبد الرشید بغدادی، متوفی
- ۲۲۷۔ المنتقى على مشق الايجاز لمطو دار احیاء التراث العربی، بیروت، علامہ محمد علاؤ الدین بن علاء قرن حادی عشر ۱۱۰ھ
- ۲۲۸۔ شرح الکفر، مطبوعہ مکتبۃ المعارف العربیہ، مصر، ۱۳۸۷ھ، علامہ مصعب الدین البرہوی المعروف بمحمد لاسکین، متوفی ۹۵۴ھ
- ۲۲۹۔ فتاویٰ عبدالحق، مطبوعہ مطبعہ دوسنہ ہند، ۱۳۲۵ھ، مولانا عبدالحق کھنوی، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۲۳۰۔ فتاویٰ رضویہ، مطبوعہ سنی دار الاشاعت فیصل آباد، ۱۳۹۴ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۳۱۔ الزبدۃ الزکیۃ، مطبوعہ مجرب المطابع دہلی، " " " " " "
- ۲۳۲۔ کفیل الغنیۃ، مطبوعہ مطبعہ اہل سنت و جماعت بریلی، ۱۳۲۴ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۳۳۔ فتاویٰ افریقیہ، مطبوعہ مدینہ بیروت کچی کراچی، " " " " " "
- ۲۳۴۔ اسلام بن محمد کجوبت، مطبوعہ بزم سید لاہور، علامہ سید احمد سعید کاشمی، متوفی ۱۳۰۴ھ

- ۲۳۵۔ پیار شریعت، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۲۳۶۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۳۷۔ شرح النقایہ، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سید اینڈ کمپنی، ملا علی بن سلطان محمد نقاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۲۳۸۔ حاشیہ ابن السعد، علی لاسکین، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۷ھ، علامہ ابو السعود محمد بن محمد عمار، متوفی ۹۸۲ھ
- ۲۳۹۔ فتاویٰ مسعودی، مطبوعہ سرحد پبلیکیشنز کراچی، ۱۴۰۷ھ، شاہ محمد مسعود دہلوی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۴۰۔ جامع الفتاویٰ، مطبوعہ مطبع اسلامی پریس شاہ جہاں پور، ۱۳۲۲ھ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۴۱۔ فتاویٰ عزیزی، مطبوعہ مطبع مجتہائی، دہلی، ۱۳۱۱ھ، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۲۹ھ
- ۲۴۲۔ امداد الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۲۴۳۔ کتاب الاشباہ والنظائر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۲۴۴۔ غزیمون البصائر، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، سید احمد بن محمد مفتی حموی
- ۲۴۵۔ انسانی اعصاب کی پیوندکاری، مطبوعہ مجلس مسائل تحقیق حاضرہ، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۴۶۔ پراڈیٹنٹ فنڈ پرنسٹون اور زکوٰۃ کا مسئلہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، " " "
- ۲۴۷۔ اوزان شرعیہ، مطبوعہ ادارۃ المعارف، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۴۸۔ رسائل و مسائل، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۴۹۔ ۵۔ اسے ذیلدار پارک (اُردو مجالس سید مودودی) مطبوعہ ابدیر پبلیکیشنز ۱۹۷۵ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۵۰۔ برجندی علی شہد ح وقایہ، مطبوعہ مطبع غفری نرگشور کھنڈ، ۱۳۲۲ھ، علامہ عبدالعلی برجندی
- ۲۵۱۔ حقوق الزوہین، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۵۲۔ مقالات کوثری، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سید اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ زاہد اکوثری، متوفی ۱۳۷۱ھ
- ۲۵۳۔ کنز الدقائق، مطبوعہ محمد سید اینڈ سنز، کراچی، علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسفی، متوفی ۷۱۷ھ

## کتب فقہ شافعی

- ۲۵۴۔ کتاب الام، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ
- ۲۵۵۔ المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، شیخ ابواسحاق شیرازی، متوفی ۴۵۵ھ
- ۲۵۶۔ شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف فردی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۲۵۷۔ مکملہ شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ تقی الدین سبکی، متوفی ۷۵۶ھ
- ۲۵۸۔ فتح المعریز شرح الوجیز، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ ابوالقاسم محمد رافعی، متوفی ۶۲۳ھ
- ۲۵۹۔ منہی المحتاج، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد الخطیب من قرن العاشر
- ۲۶۰۔ اجابۃ علم الدین، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، امام محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
- ۲۶۱۔ الحاوی للفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ، ۱۱۱ھ

marfat.com



۲۸۵۔ ایک مجلس کی تین طلاقیں، مطبوعہ نعمانیہ کتب خانہ لاہور۔

۲۸۶۔ کتاب الاموال، مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام، متوفی ۲۲۴ ھ

مذاہبِ اربعہ

۲۸۷۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۹ھ علامہ عبدالحق شترانی، متوفی ۹۷۳ھ

٢٨٨ - الفقہ علی مذاہب الاربعہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ عبدالرحمن المجزومی

٢٨٩- الفتاوى الاسلاميه دار الافاد المصريه القايره ، ١٣٠٠ هـ

۲۹۔ الفقہ الاسلامی وادلتہ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ، ڈاکٹر وجیہ خبیلی۔

٢٩١- النشر ليع الجمانى، مطبعه دار الكتاب العربى بيروت، علامه عبه القادر عوده

کتاب شیعہ (حدیث وفقہ)

۲۹۲۔ الاصول من الکافی مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ، تہران، شیخ البرجسفر محمد بن یعقوب کلینی، مترقی ۳۲۹ء

٢٩٣ - الفروع من الكافي مطبوعه " " ١٣٩١ هـ " " "

۲۹۴۔ من لا یخضر الفقیہ، مطبوعہ۔  
شیخ ابو جعفر محمد بن علی قمی، متوفی ۳۸۱ھ

۲۹۵۔ تہذیب الاحکام، مطبوعہ " " شیخ ابو حنیفہ محمد بن حسن طوسی، متوفی ۴۶۰ھ

۲۹۶- الاستبصار، مطبوعه دارالکتب الاسلامیه، تهران

۲۹۷- توضیح المسائل، مطبوعه سازمان تبلیغات اسلامی ایران، ۱۴۰۲ هـ، شیخ روح الله خمینی، متوفی ۱۴۰۹ هـ

۲۹۸۔ توضیح المسائل، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی، کراچی، شیخ ابوالقاسم النحوی،

۲۹۹۔ اختلاج، مطبوعہ دارالمنہاج اربان، شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی، متوفی ۶۲۰ھ

۳۰۰۔ حق الیقین، مطبوعہ خیابان ناصر خسرو ایران، ۱۳۴۷ھ، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ

۳۱۔ جلال الدین (مترجم)، مطبوعہ انصاف پریس لاہور، طاہر قرین محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ

۳۲۔ حیات القلوب (مترجم) مطبوعہ حمایت اہل بیت وقف لاہور، علامہ اقبال قریب محمد تقی مجلس، متوفی ۱۱۱۰ھ

۳.۳۔ تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی فرهنگی ایران، ۱۳۶۲ء، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۴۱۰ھ

۳۴- کشف الاسرار، مطبوعه انتشارات آزادی قم ایران، شیخ روح الله محمدی موسوی، متون ۱۲۰۹ هـ

۳۵۔ مجمع البیان، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ، ایران، ۱۳۸۰ھ، شیخ ابوعلی فضل بن حسن طبرسی، متوفی ۵۴۸ھ

۳۰۶۔ المیزان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ، ایران، ۱۳۶۲ھ، شیخ محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ

۳۰۷۔ فقہ الامام حضرت الصادق، مطبوعہ دارالعلم بیروت، شیخ محمد حماد متقیہ،

۳۰۸۔ تاریخ التاریخ، مطبوعہ کتاب فروشہ اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ء، میرزا محمد تقی شہید، مقتنی ۱۳۹۷ء

٣٩- تفسيره، مطبوعه مطبعة النجف، ١٣٤٤ هـ. [www.maktabat.com](http://www.maktabat.com) رقم ٣٣٩

جیلو فامس

- ۳۱۰۔ بحار الانوار، مطبوعہ المطبوعۃ الاسلامیہ، طبرین، ۱۳۹۲ھ، ملا محمد باقر قمی، مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ  
 ۳۱۱۔ تفسیر نوری، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۴۳ھ، محمد اذولینندگان  
 ۳۱۲۔ فہرست، مطبوعہ کتاب خانہ چہل ستون، جامع تہران، ۱۳۹۸ھ، فخر سید محسن قزوینی  
 ۳۱۳۔ شرح پنج الافلاک، مطبوعہ مکتبہ سبب النفع ایران، ۱۳۸۷ھ، شیخ کمال الدین بیگلربیگی، متوفی ۶۰۹ھ

## کتاب عقائد و کلام

- ۳۱۴۔ شرح عقائد نفسی، مطبوعہ مآخذ و مراجع المطابع، کراچی، علامہ عبداللہ بن مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۶۱ھ  
 ۳۱۵۔ شرح مناقب، مطبوعہ مطبعہ نئی ترکشور کھنجر، میر سید شریف علی بن محمد حیدر آبادی، متوفی ۸۱۲ھ  
 ۳۱۶۔ شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی و اولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی بن سلطان محمد قاری، متوفی ۱۰۱۲ھ  
 ۳۱۷۔ حاشیہ الخیال، مطبوعہ عبدالحمید ایڈیٹر پشاور، علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن خیالی، متوفی ۸۷۰ھ  
 ۳۱۸۔ الفوائد الضلال، مطبوعہ مکتبہ الاوقاف لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ  
 ۳۱۹۔ البراقیت والجماس، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی و اولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالوہاب شمرانی، متوفی ۹۰۳ھ  
 ۳۲۰۔ نیراس، مطبوعہ مکتبہ نقادیر لاہور، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبدالعزیز پراوری  
 ۳۲۱۔ حاشیہ عبدالحمید سیالکوٹی مع مجموعہ حواشی الجعفیہ، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کراچی، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبدالحمید سیالکوٹی، متوفی ۱۰۶۷ھ  
 ۳۲۲۔ شرح المقادیر، مطبوعہ دارالسمارت الشافعیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ عبداللہ بن مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۶۱ھ  
 ۳۲۳۔ الاکلام السلطانیہ، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ھ، علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب الماروری، متوفی ۴۵۰ھ  
 ۳۲۴۔ مسائر مطبوعہ مطبوعۃ الساعۃ مصر، علامہ کمال الدین ابن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ  
 ۳۲۵۔ سامرہ، مطبوعہ مطبوعۃ الساعۃ مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی، متوفی ۹۰۶ھ  
 ۳۲۶۔ کتاب العقائد، مطبوعہ تاجدار پبلشنگ کمپنی کراچی، صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ

## کتاب اصول حدیث

- ۳۲۷۔ الکشاف فی علم الرجال، مطبوعہ مکتبہ علیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خلیفہ بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ  
 ۳۲۸۔ لفظ اللہ، مطبوعہ مطبعہ شکرہ مصطفیٰ البانی علی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ عبداللہ بن مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۶۱ھ  
 ۳۲۹۔ شرح شرح نخبہ، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کراچی، ملا علی بن سلطان محمد قاری، متوفی ۱۰۱۲ھ  
 ۳۳۰۔ امان النظر، مطبوعہ اکادمی شاہ ولی اللہ، حیدرآباد سندھ، قاضی محمد اکرم سندھی  
 ۳۳۱۔ تدرب الراوی، مطبوعہ مکتبہ علیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ حلال الدین سبیری، متوفی ۹۱۱ھ

## کتاب اصول فقہ

- ۳۳۲۔ مستغنی، مطبوعہ مطبوعۃ امیر کبریٰ مولانا محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ



- ۳۲۳۔ فاتح الرحموت، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۲۹۲ھ، بحر العلوم عبدالحی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ  
 ۳۲۴۔ الرسالة، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۲ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ  
 ۳۲۵۔ الاحکام فی اصول الاحکام، مطبوعہ مطبعہ محمد علی واولادہ مصر ۱۳۴۲ھ، علامہ سیب الدین علی بن علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ  
 ۳۲۶۔ اصول بزودی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، فخر الاسلام علی بن محمد بزودی متوفی ۲۸۲ھ  
 ۳۲۷۔ ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول، مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل، شیخ محمد بن علی شرکانی متوفی ۱۲۵۰ھ

## متفرقات

- ۳۳۸۔ کتاب التشریفات، مطبوعہ المطبعة الخیر یہ مصر ۱۳۰۶ھ، میر سید شریف علی بن محمد جہجانی، متوفی ۸۱۶ھ  
 ۳۳۹۔ الجامع الطیف، محمد جبار النثر، متوفی ۹۸۵ھ  
 ۳۴۰۔ فتاویٰ حدیثیہ، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۵۶ھ، علامہ ابن جریر مکی، متوفی ۹۲۷ھ  
 ۳۴۱۔ سبحة العکرمولانا عبدالحی لکھنوی، متوفی ۱۳۰۶ھ  
 ۳۴۲۔ الکبریت الاحمر، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالوہاب شرانی، متوفی ۹۷۳ھ  
 ۳۴۳۔ الاعتصام، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، علامہ ابواسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی، متوفی ۷۹۰ھ  
 ۳۴۴۔ براد الزادہ، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور، ۱۹۶۲ء، شیخ اشرف علی قاری، متوفی ۱۳۶۲ھ  
 ۳۴۵۔ براہین قاطعہ، مطبوعہ مطبعہ بلالی، ڈھوڈ، شیخ فہیل احمد اینڈ سون، متوفی ۱۳۲۶ھ  
 ۳۴۶۔ اسلام اور موسیقی، مطبوعہ ادارۃ ثقافت اسلامیہ لاہور، ۱۹۶۸ء، شاہ محمد جعفر پھلاری  
 ۳۴۷۔ المہند علی المتقد، مطبوعہ کتب خانہ دیر بند، شیخ فہیل احمد اینڈ سون، متوفی ۱۳۲۶ھ  
 ۳۴۸۔ دو اسلام، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، ڈاکٹر غلام جیلانی برق  
 ۳۴۹۔ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی، ۱۹۷۰ء، حضرت مجدد الف ثانی، متوفی ۱۰۳۲ھ  
 ۳۵۰۔ حیوۃ الیوان الکبریٰ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن موسیٰ الد میری متوفی ۸۰۸ھ  
 ۳۵۱۔ عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۵ھ، علامہ ذکیہ یان محمد بن محمود  
 ۳۵۲۔ الماخذ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۲۰ھ  
 ۳۵۳۔ تکبیل الایمان، مطبوعہ فخر الطابع کھٹو، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ  
 ۳۵۴۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، شیخ تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ حلاتی، متوفی ۷۲۸ھ  
 ۳۵۵۔ تقویت الایمان، مطبوعہ مطبعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۲۶ھ  
 ۳۵۶۔ تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق غیر آبادی، متوفی ۱۸۶۱ھ  
 ۳۵۷۔ ماہیت بانسۃ، مطبوعہ ادارۃ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ  
 ۳۵۸۔ شائم امدادیہ، مطبوعہ مکتب خانہ ملتان، ۱۴۰۵ھ، حاجی امداد اللہ ہاجری مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ  
 ۳۵۹۔ امداد المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ محمد بن علی شرکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ

- ۳۶۰۔ قبیلہ منت منت، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مبارکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۳۶۱۔ المورد الروی فی المراد النوری، مطبوعہ المدینۃ المنورۃ، ۱۴۰۰ھ، علامہ علی بن سلطان محمد قادری، ۱۰۱۳ھ
- ۳۶۲۔ البجد العلوم، مطبوعہ مکتبۃ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، غراب صدیق حسن خان میرپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۳۶۳۔ اللہ الکامیۃ، مطبوعہ دار الجلیل بیروت، حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر مسکنی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۳۶۴۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۳۶۵۔ جبرۃ انساب العرب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۲ھ
- ۳۶۶۔ التلخیص البیہر، حافظ ابن حجر مسکنی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۳۶۷۔ ماہنامہ حیات و حرم، لاہور، جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۳۶۸۔ العلیۃ الناجزۃ، مطبوعہ دار الانشاۃ کراچی، ۶۱۹۸ھ، شیخ اشرف علی تھانی، متوفی ۱۳۷۳ھ
- ۳۶۹۔ احسن الفتاویٰ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۷ھ، مفتی رشید احمد
- ۳۷۰۔ اربعہ من کلام سیدی عبدالعزیز، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۸۰ھ، سعیدی احمد بن عبدالمبارک
- ۳۷۱۔ تذکرہ اناس، مطبوعہ کتب خانہ امدادیہ دہلی، ۱۳۹۵ھ، شیخ محمد قاسم نافوری، متوفی ۱۲۹۷ھ
- ۳۷۲۔ انزاعۃ الیبیب بسبب الغیب، مطبوعہ رضوی کتب خانہ لاہور، ۱۳۲۰ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۳۷۳۔ مرآۃ المستقیم، مطبوعہ مکتبۃ سلفیہ، لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۳۴۷ھ
- ۳۷۴۔ میری داستان حیات، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برق۔
- ۳۷۵۔ رمز ایمان، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برق۔
- ۳۷۶۔ فتاویٰ رشیدیہ کامل، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، شیخ رشید احمد ننگری، متوفی ۱۳۲۳ھ
- ۳۷۷۔ انۃ التیب الاداریہ و النظام الحکومت النوری، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، علامہ عبدالحی اکثانی
- ۳۷۸۔ انشورئس اسلامیہ میشت میں، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۸۲ھ، ڈاکٹر محمد منہات اللہ صدیقی
- ۳۷۹۔ شرح جامی، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، مولانا عبدالرحمن جامی
- ۳۸۰۔ اعانتہ الطالبین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، علامہ سید ابی بکر المعروف باسید البکری
- ۳۸۱۔ مختصر الحافی، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر قشقرانی، متوفی ۷۹۲ھ
- ۳۸۲۔ ائدۃ دائرہ معارف اسلامیہ، مطبوعہ زیر اہتمام دانش نگار پنجاب لاہور، ۱۳۹۷ھ
- ۳۸۳۔ مقالات کاظمی، مطبوعہ مکتبۃ فرید ریہ ساجدوال، ۱۳۹۷ھ، علامہ سید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۲۰۶ھ
- ۳۸۴۔ ہدایۃ النحو، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ ابوالیمان اندلسی، متوفی ۷۵۴ھ
- ۳۸۵۔ المرأة فی فکر الاسلامی، مطبوعہ مطابع جامعۃ الموصل بغداد، ۱۹۸۶ھ، علامہ جمال محمد قحقی رسول اباجوری
- ۳۸۶۔ اعلام المرتقین، مطبوعہ حارۃ حرک لبنان، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن الفیہ الجوزیہ متوفی ۵۱۵ھ
- ۳۸۷۔ اشواق سادۃ المستقین، مطبوعہ مطبعہ حیدر مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سید محمد بن محمد قحقی حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ

# شرح صحیح مسلم

از رشتحات قلم  
علامہ غلام رسول سعیدی  
شرح صحیح مسلم کی خصوصیات

- ۱۔ احادیث کا آسان اور جامع اردو ترجمہ ۔
- ۲۔ متقدمین کی شرح کی روشنی میں ہر باب کی احادیث کی مختصر اور واضح تشریح ۔
- ۳۔ علم اصول حدیث کی روشنی میں احادیث پر فنی گفتگو ۔
- ۴۔ اندارجہ کی اقبالی کتب سے ان کے مذاہب کا مع دلائل بیان ۔
- ۵۔ فقہ حنفی کی ترجیح کا بیان ۔
- ۶۔ منکرین حدیث کے شبہات کے جوابات اور حجیت حدیث پر دلائل کا انبار ۔
- ۷۔ اعتقادی مسائل پر ہندو مذہب علی گفتگو ۔
- ۸۔ مسائل حاضرہ مثلاً فوٹو گراف، ریڈیو، ٹی۔ وی، وڈیو، ریل اور ہوائی جہاز میں ناز، پرسٹ ملٹم، ایرو پلنک ادویہ، انتقال خون، اعضا کی پیوند کاری، استعاطہ حمل، ضبط تولید، ٹیسٹ ٹیوب بے بی، رویت بال کمپی کے افغان، پاکستان اور دیگر بعید ممالک میں اخلاق رویت بول کے اثر سے مختلف احکام، پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ، میسادی قرضوں کی ادائیگی پر زکوٰۃ، قطبین میں روزے اور ناسک کے احکام، ٹیلیفون پر نکاح، بیوہ اسلام میں کھڑکی حیثیت، ایک مجلس میں تین ملائیں، عدالتی طلاق، نفاس اور عدد و تعزیرات، انعامی بانڈز، جنگ نوٹ اور بلڈنگ کی پیچیدگیوں، مستغفرین کے اعتراضات کے جوابات اور دوسرے بہت سے مسائل پر محققانہ بحث ۔
- ۹۔ مصنف نے ہر مسئلہ میں معروضی بحث کی ہے۔ قرآن مجید، احادیث آثار، اقوال تابعین، جمہور فقہاء اسلام اور فقہاء احناف کے مشاہدات کی روشنی میں ہر مسئلہ کو دکھا ہے، کسی کی بندی فکر کے تابع ہو کر نہیں لکھا ۔
- ۱۰۔ اس شہر میں غائب سبکی کو ملحوظ رکھا گیا ہے کسی کے خلاف مبتذل لہجہ اختیار نہیں کیا گیا ۔

ملنے کا پتا : فرماتے ہیں [marfat.com](http://marfat.com) بازار لاہور

# علامہ غلام رسول سعیدی کی تصانیف

حیات اُستاد العلماء	۱
فاضل بریلوی کا فقہی مقام	۲
توضیح البیان	۳
ذکر بالجہر	۴
ضیائے کثر الایمان	۵
تذکرۃ المحدثین	۶
مقالات سعیدی	۷
مقام ولایت و نبوت	۸
معاشرے کے ناسور	۹
لفظ خدا کی تحقیق	۱۰
نظام مصطفیٰ کی شرعی حیثیت ضرورت اور اہمیت	۱۱
شرح صحیح مسلم	۱۲

# شرح صحیح مسلم

تصنیف علامہ غلام رسول سعیدی شیخ الحدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء کراچی  
اس صدی کی بہترین شرح جس میں عصر حاضر کے  
جدید مسائل کا مختصر حل پیش کیا گیا ہے۔  
● یہ شرح قارئین کو دوسری شرحوں  
بے نیاز کرے گی۔

— (○) —

- جلد اول — ۱۰۰ روپے ○ جلد چہارم —
- جلد دوم — ۱۰۰ روپے ○ جلد پنجم —
- جلد سوم — ۱۰۰ روپے ○ جلد ششم — زیر کتابت

## سنن نسائی مترجم

جلد ۳

۴۴

روپے

امام ابو عبد الرحمن احمد بن حنبل بن علی بن بکر نسائی  
ترجمہ مولانا دوست محمد شاہ مولانا فاطمہ عبد الستار قادری

## سنن ابن ماجہ مترجم

جلد ۲

۴۴

روپے

امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ الربیع القزوی  
مترجم مولانا عبد الحکیم خان اختر شاہ جہان پوری

## سنن ابو داؤد شریف مترجم

جلد ۳

۴۴

روپے

امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بختانی مدظلہ  
مترجم مولانا عبد الحکیم خان اختر شاہ جہان پوری

## جامع ترمذی مترجم مع شمائل ترمذی

جلد ۲

۴۴

روپے

محدث حبیل امام ابو یسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی مدظلہ  
مترجم مولانا علامہ محمد صدیق سعیدی ہزاروی

## بخاری شریف مترجم

جلدیں ۳

مدیہ

روپے

امام الحدیث ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری مدظلہ  
مترجم مولانا عبد الحکیم خان اختر شاہ جہان پوری

○ دیگر مبلغات کے فہرست کے لیے جالیے لغات ارسال فرمائیں

۳۱۲۱۴۳  
۲۲۲۸۹۹

فریدیٹ سٹال ○ ۳۸ اردو بازار ○ لاہور فون

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں  
 اُسے لاؤ جس سے منکر میں اس کا بارہم (انقرضی حکیم)

عربی اردو

قیمت جلد اول

قیمت جلد دوم

قیمت جلد سوم

قیمت جلد چہارم

# شرح مشکوٰۃ

## شرح مشکوٰۃ

تصنیف منیف

عارف باللہ شیخ محقق حضرت مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ

اردو ترجمہ عارف

علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری نقشبندی

جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

ناشر

فریدیک سٹال، ۳۸-اردو بازار، لاہور (پاکستان)

marfat.com

Marfat.com

وَجْعَلْ لِّي فِيهِ رَحْمَةً وَيُجِزْ لِي فِيهِ رَحْمَةً  
نہ اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ حکمت اور بہترین نصیحت کے ذریعے

# غذیۃ الطالین (اردو)

از محبوبِ بھائی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ترجمہ: مولانا علامہ محمد صدیق ہزاروی سعیدی

تقدیم علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور



فریدنگٹھ مارٹل مارفٹ.com